

# المجلد الأول

من تأريخ الصلابة ابن خلدون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يقول العبدُ الفقيرُ إلى رحمة ربه، الغنيُّ بلطفه، عبدُ الرحمن

ابنُ محمد بن خلدون الحضرميُّ وفقه الله تعالى :

الحمدُ لله الذي له العزةُ والجبروتُ، وبيدهُ الملكُ والملكوتُ،  
وله الاسماءُ الحسنى والشعوتُ، العالمُ فلا يعزُبُ عنه ما تُظهرهُ  
النَّجوى أو يُخفيه السُّكوتُ، القادرُ فلا يُعجزهُ شيءٌ في السَّمواتِ  
والأرضِ ولا يفوتُ. أنشأنا من الأرضِ نَسَمًا<sup>(١)</sup>، واستممرنا فيها  
أجيالاً وأممًا، ويسرنا منها أزواقاً وقِسَمًا. تكفُّنا الأرحامُ والبُيوتُ  
ويكفُّنا الرِّزقُ والقوتُ، وتبلينا الأيامُ والوقوتُ، وتعتورنا  
الآجالُ التي خُطَّ عَلَيْنَا كتابُها الموقوتُ، وله البقاءُ والثبوتُ،  
وهو الحيُّ الذي لا يموتُ، والصلاةُ والسلامُ على سيِّدنا ومولانا  
محمدِ النَّبيِّ الأُمِّيِّ العربيِّ المكتوبِ في التوراةِ والإنجيلِ المنعوتِ،  
الذي تمخَّصَ لفِصاليهِ الكونُ قبل أن تتعاقبَ الآحادُ والسُّبوتُ،

(١) أي نفوساً: والله باريء النسم أي خالق النفوس (قاموس).

وَيَتَبَيَّنَ زُحْلُ وَالْيَهْمُوتُ<sup>(١)</sup> وَشَهِدَ بِصَدَقِهِ الْجَمَامُ وَالْعَنْكَبُوتُ ؛  
 وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ لَهُمْ فِي مَحَبَّتِهِ وَإِتِّبَاعِهِ الْأَثَرُ الْبَعِيدُ  
 وَالصَّيْتُ ، وَالشَّمْلُ الْجَمِيعُ فِي مُظَاهَرَتِهِ وَلَعْدُوِهِمُ الشَّمْلُ الشَّتِيتُ ،  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ مَا اتَّصَلَ بِالْإِسْلَامِ جَدُّهُ الْمُبْحُوتُ ، وَأَنْقَطَعَ  
 بِالْكَفْرِ حَبْلُهُ الْمُبْحُوتُ ، وَسَلِّمَ كَثِيراً .

أما بعد ، فَإِنَّ التَّارِيخَ مِنَ الْفُنُونِ الَّتِي تَتَدَاوَلُهَا الْأُمَّمُ  
 وَالْأَجْيَالُ ، وَتُشَدُّ إِلَيْهِ الرِّكَابُ وَالرِّحَالُ ، وَتَسْمُو إِلَى مَعْرِفَتِهِ  
 السُّوقَةُ وَالْأَغْفَالُ ، وَتَتَنَافَسُ فِيهِ الْمُلُوكُ وَالْأَقْيَالُ<sup>(٢)</sup> ، وَيَتَسَاوَى فِي  
 فَهْمِهِ الْعُلَمَاءُ وَالْجُهَّالُ ، إِذْ هُوَ فِي ظَاهِرِهِ لَا يَزِيدُ عَلَى إِنْجَابِهِ عَنِ  
 الْأَيَّامِ وَالذُّوَلِ ، وَالسَّوَابِقِ مِنَ الْقُرُونِ الْأُولِ ، تَنْمُو<sup>(٣)</sup> فِيهَا  
 الْأَقْوَالُ ، وَتُضْرَبُ فِيهَا الْأَمْثَالُ ، وَتُظَرَّفُ بِهَا الْأَنْدِيَّةُ إِذَا غَضَّهَا  
 الْاِحْتِفَالُ ، وَتُوَدِّي إِلَيْنَا شَأْنَ الْخَلِيقَةِ كَيْفَ تَقَلَّبَتْ بِهَا الْأَحْوَالُ ،  
 وَاتَّسَعَ لِلذُّوَلِ فِيهَا النِّطَاقُ وَالْمَجَالُ ، وَعَمَرُوا الْأَرْضَ حَتَّى نَادَى بِهِمُ  
 الْاِزْتِمَالُ ، وَحَانَ مِنْهُمْ الزُّوَالُ ، وَفِي بَاطِنِهِ نَظْرٌ وَتَحْقِيقٌ ، وَتَعْلِيلٌ  
 لِلْكَائِنَاتِ وَمَبَادِيهَا دَقِيقٌ ، وَعِلْمٌ بِكَيْفِيَّاتِ الْوَقَائِعِ وَأَسْبَابِهَا عَمِيقٌ ،

(١) علق الشيخ نصر الهوري - الذي أشرف على أول طبعة مصرية ، على هذه الكلمة بما يلي : «قوله الهموت هو النون أي الحوت الذي على ظهره الأرض السابعة ، ويسمى أيضاً لوتياء كما في الزهر وروح البيان واللهجة ومعلوم أن بينه وبين زحل الذي هو في الفلك السابع بونا بعيداً . قال الشهاب الخفاجي في حاشيته على البيضاوي في أول سورة نون : الهموت بفتح المثناة التحتية وسكون الهاء ، وما اشتهر من أنه بالباء الموحدة غلط على ما ذكره الفاضل المحشي ومثله في روح البيان ( ا هـ ) .»

(٢) جمع قَيْل ، والقَيْلُ الملك وقيل : هو الرئيس دون الملك الأعلى .

(٣) نَمَى أَوْ نَمَّا الْخَبْرَ أَوْ الْحَدِيثَ : ارْتَفَعَ وَذَاعَ .

فهو لذلك أصيل في الحكمة عريقٌ وجديرٌ بأن يُمدَّ في علويها  
وتخليقٌ . وإن فحول المؤرخين في الإسلام قيد استوعبوا أخبار  
الأيام وجمعوها ، وسطروها في صفحات الدفاتر وأزدعوها ، وخلطها  
المتطقلون بدسائس من الباطل وهموا فيها أو ابتدعوها ، وزخارف  
من الروايات المضغمة لفقوها ووضعوها ، واقتفى تلك الآثار  
الكثيرُ ممن بعدهم وأتبعوها . وأدوها إلينا كما سيعوها ، ولم  
يلاحظوا أسباب الوقائع والأحوال ولم يراعوها ، ولا رفقوا  
ترهات الأحاديث ولا دفعوها ، فالتحقيق قليلٌ ، وطرف التنقيح  
في الغالب كليلٌ ، والنلط والوثم نسيبٌ للأخبار وخليلٌ ، والتقليد  
عريقٌ في الأديمين وسليلٌ ، والتطفل على الفنون عريضٌ وطويلٌ ،  
ومرعى الجهل بين الأنام وخيمٌ وبيلٌ . والحق لا يقاوم سلطانهُ ،  
والباطل يغيثُ بشهاب النظر شيطانهُ ، والناقل إنما هو يئلي ويتفلٌ ،  
والبصيرة تنقد الصحيح إذا تمهل ، والعلم يجلو لها صفحات  
الصواب وينضقل .

هذا وقد دونَ الناسُ في الأخبارِ وأكثرُوا ، وجمعوا تواريخَ  
الأممِ والدولِ في العالمِ وسطروا . والذين ذهبوا بفضل الشهرةِ  
والأمانةِ المتبصرةِ ، واستفرغوا دواوينَ من قبلهم في صُحفهم المتأخرةِ ،  
هم قليلون لا يكادون يُجاوزون عددَ الأنايلِ ، ولا حركاتِ العواملِ ؛  
مثلُ ابنِ إسحقَ والطبريِّ وابنِ الكلبيِّ ومحمدِ بنِ عمرِ الواقديِّ وسيفِ  
ابنِ عمرِ الأسديِّ والمسنوديِّ وغيرهم من المشاهيرِ ، المتميزين عن  
الجاهلِ ، وإن كان في كتبِ المسنوديِّ والواقديِّ من المطننِ والمغزِ

ما هو معروفٌ عند الأثباتِ ، ومشهورٌ بين الحفظةِ الثقاتِ ، إلا أن الكافةَ اختصتهم بقبول أخبارهم ، واقتفاء سُننهم في التصنيفِ وإتباع آثارهم ، والنأقِدُ البصيرُ قَسْطَاسُ نَفْسِهِ في تَرْيِفِهِمْ فيما يَنْقُلُونَ أو اعتبارهم فَلِلْمُمرانِ طَبائِعُ في أحوالِهِ تَرْجِعُ إِلَيْهَا الْأَخْبَارُ ، وَتَحْمَلُ عَلَيْهَا الرواياتُ وَالْأَثَارُ . ثم إن أكثر التواريخ لهؤلاء عامة المناهجِ والمسالكِ ، لعموم الدؤلتين صدر الإسلام<sup>(١)</sup> في الآفاقِ والممالكِ ، وتناوُلها البعيدَ من الغاياتِ في المآخذِ والمتاريكِ . ومن هؤلاء مَنْ اسْتَوْعَبَ ما قَبَلَ المِلَّةَ من الدُّوَلِ وَالْأُمَمِ ، وَالْأَمْرَ العَمَمَ<sup>(٢)</sup> ، كالمسعوديِّ وَمَنْ نَحَا مَنعاهُ .

وَجاءَ من بعدهم مَنْ عدَلَ عن الإِطْلاقِ الى التَّمييدِ ، وَوَقَفَ في العُمومِ وَالإِحاطَةِ عن الشَّأوِ البَعِيدِ ، فَقَيَّدَ شَوَارِدَ عَصْرِهِ ، وَاسْتَوْعَبَ أَخْبَارَ أَفْقِهِ وَقَطْرِهِ ، وَاقْتَصَرَ على أَحاديثِ دَوْلَتِهِ وَمِصْرِهِ . كما فَعَلَ أبو حَيانَ مُورِّخُ الأَنْدَلُسِ وَالدُّوَلَةِ الأُمويَّةِ بِها ، وَأَبْنُ الرِّفِيقِ مُورِّخُ إفريقيَّةِ والدُّوَلِ التي كانتْ بالقَيرَوانِ .

ثم لم يأتِ من بعدِ هؤلاءِ إلا مُقلِّدُ وَبَلِيدُ الطَّبَعِ وَالعَقْلِ أو مَتَبَلِّدُ يَنْسُجُ على ذلكِ المِنوالِ ، وَيَحْتَذِي منه بِالْمِثالِ ، وَيَذْهَلُ عَمَّا أَحالته الأَيامُ مِنَ الأَحْوالِ ، وَأَسْتَبَدَّتْ بِهِ من عَوائِدِ الأُمَمِ وَالْأَجْبالِ . فَيَجْلِبُونَ<sup>(٣)</sup> الْأَخْبَارَ عن الدُّوَلِ ، وَحِكَايَاتِ الوَقائِعِ في

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ ، وتصويب العبارة : لعموم صدر الإسلام والدولتين (أي دولة بني أمية والدولة العباسية) .

(٢) أمر عمم : تام ، عام (لسان العرب) .

(٣) بمعنى يجمعون .

المُصَوِّرِ الْأَوَّلِ ، صُوراً قَدْ تَجَرَّدَتْ عَنْ مَوَادِّهَا ، وَصِفَاحاً انْتَضَيْتْ مِنْ أَعْمَادِهَا ، وَمَعَارِفَ تُسْتَكْرُ لِلْجَهْلِ بِطَارِفِهَا وَتَلَادِيهَا<sup>(١)</sup> ، إِنَّمَا هِيَ حَوَادِثُ لَمْ تُعَلِّمْ أَصُولُهَا ، وَأَنْوَاعٌ لَمْ تُعْتَبَرْ أَجْنَاسُهَا وَلَا تَحَقَّقَتْ فُصُولُهَا ، يُكْرِرُونَ فِي مَوْضُوعَاتِهِمُ الْأَخْبَارَ الْمُتَدَاوِلَةَ بِأَعْيَانِهَا ، اتِّبَاعاً لِمَنْ عُنِيَ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ بِشَأْنِهَا ، وَيُنْفِلُونَ أَمْرَ الْأَجْيَالِ النَّاشِئَةِ فِي دِيَوَانِهَا ، بِمَا أَعُوذَ عَلَيْهِمْ مِنْ تُرْجُمَانِهَا ، فَتَسْتَعْجِمُ<sup>(٢)</sup> صُحُفُهُمْ عَنْ بَيَانِهَا . ثُمَّ إِذَا تَعَرَّضُوا لِذِكْرِ الدَّوْلَةِ نَسَقُوا أَخْبَارَهَا نَسَقاً ، مُحَافِظِينَ عَلَى نَقْلِهَا وَهَمًّا أَوْ صِدْقاً ؛ لَا يَتَمَرَّضُونَ لِبِدَايَتِهَا ، وَلَا يَذْكُرُونَ السَّبَبَ الَّذِي رَفَعَ مِنْ رَايَتِهَا ، وَأَظْهَرَ مِنْ آيَتِهَا ، وَلَا عِلَّةَ الْوُقُوفِ عِنْدَ غَايَتِهَا فَيَبْقَى النَّاطِرُ مُتَطَلِّعاً بَعْدُ إِلَى ائْتِقَادِ أَحْوَالِ مَبَادِيءِ الدُّوَلِ وَمَرَاتِبِهَا ، مُفْتَشِّساً عَنْ أَسْبَابِ تَرَاخُجِهَا أَوْ تَعَاقُوبِهَا ، بَاحِثاً عَنِ الْمُنْشِئِ فِي تَبَايُنِهَا أَوْ تَنَاسُطِهَا ، حَسْبِهَا نَذْرُ ذَلِكَ كُلِّهِ فِي مُقَدِّمَةِ الْكِتَابِ .

ثُمَّ جَاءَ آخَرُونَ بِإِفْرَاطِ الْاِخْتِصَارِ ، وَذَهَبُوا إِلَى الْاِكْتِفَاءِ بِأَسْمَاءِ الْمُلُوكِ وَالْاِقْتِصَارِ ، مَقْطُوعَةً عَنِ الْأَنْسَابِ وَالْاِخْبَارِ ، مَوْضُوعَةً عَلَيْهَا أَعْدَادُ أَيَّامِهِمْ بِحُرُوفِ الْعُبَارِ<sup>(٣)</sup> ، كَمَا فَعَلَهُ ابْنُ رَشِيْقٍ فِي مِيزَانِ الْعَمَلِ ، وَمَنْ ائْتَقَى هَذَا الْأَثْرَ مِنَ الْعَمَلِ . وَلَيْسَ يُعْتَبَرُ لَهُوْلَاءُ مَقَالٌ ، وَلَا يُعَدُّ لَهُمْ ثُبُوتٌ وَلَا ائْتِقَالٌ ؛ لَمَّا أَذْهَبُوا مِنَ الْفَوَائِدِ ، وَأَخْلَوْا بِالْمَذَاهِبِ الْمَعْرُوفَةِ لِلْمُؤَرِّخِينَ وَالْمَوَائِدِ .

(١) أي بحديثها وقديمها .

(٢) استعجم الكلام : أصبح مبهاً .

(٣) اسم العلامات تدل على الأعداد (قاموس) .

ولما طالفت كُتِبَ الْقَوْمِ ، وَسَبَرْتُ غَوْرَةَ الْأَمْسِ وَالْيَوْمِ ،  
 نَبَّهْتُ عَيْنَ الْقَرِيحَةِ مِنْ سِنَّةِ الْغَفْلَةِ وَالنُّوْمِ ، وَسَمْتُ التَّصْنِيفَ مِنْ  
 نَفْسِي وَأَنَا الْمَفْلِسُ ، أَحْسَنَ السُّوْمِ (١) . فَأَنْشَأْتُ فِي التَّارِيخِ كِتَابًا ، رَفَعْتُ  
 بِهِ عَنْ أَحْوَالِ النَّاشِئَةِ مِنَ الْأَجْيَالِ حِجَابًا ، وَفَصَّلْتُهُ فِي الْأَخْبَارِ  
 وَالْإِعْتِبَارِ بِأَبَا بَابًا ، وَأَبْدَيْتُ فِيهِ لِأَوْلِيَّةِ الدُّوَلِ وَالْعُمَرَاءِ عِلَلًا  
 وَأَسْبَابًا ، وَبَيَّنَّتهُ عَلَى أَخْبَارِ الْأُمَمِ الَّذِينَ عَمَرُوا الْمَغْرِبَ فِي هَذِهِ  
 الْأَعْصَارِ ، وَمَلَأُوا أَكْنَافَ النُّوَاحِي مِنْهُ وَالْأَمْصَارِ ، وَمَا كَانَ لَهُمْ  
 مِنَ الدُّوَلِ الطُّوَالِ أَوْ الْقِصَارِ ، وَمَنْ سَلَفَ مِنَ الْمُلُوكِ وَالْأَنْصَارِ ،  
 وَهُمْ الْعَرَبُ وَالْبَرْبَرُ ، إِذْ هُمَا الْجِيلَانِ اللَّذَانِ عُرِفَ بِالْمَغْرِبِ مَاؤَاهُمَا ،  
 وَطَالَ فِيهِ عَلَى الْأَخْقَابِ مَثْوَاهُمَا ، حَتَّى لَا يَكَادُ يَتَّصَرُّ فِيهِ مَا  
 عَدَاهُمَا ، وَلَا يَعْرِفُ أَهْلُهُ مِنْ أَجْيَالِ الْأَدَمِيِّينَ سِوَاهُمَا . فَهَدَيْتُ  
 مَنَاحِيهِ تَهْنِئًا ، وَقَرَّبْتُهُ لِأَفْهَامِ الْعُلَمَاءِ وَالْخَاصَّةِ تَقْرِيبًا ، وَسَلَكْتُ  
 فِي تَرْبِيئِهِ وَتَنْبِيئِهِ مَسْلَكًا غَرِيبًا ، وَأَخْتَرَعْتُهُ مِنْ بَيْنِ الْمَنَاحِي مَذْهَبًا  
 عَجِيبًا ، وَطَرِيقَةً مُبْتَدَعَةً وَأَسْلُوبًا . وَشَرَحْتُ فِيهِ مِنْ أَحْوَالِ الْعُمَرَاءِ  
 وَالتَّمَدُّنِ ، وَمَا يَغْرُضُ فِي الْأَجْتِمَاعِ الْإِنْسَانِيَّ مِنَ الْعَوَارِضِ الذَّائِيَةِ  
 مَا يُبْتَمَكُّ بِعِلَلِ الْكُؤَانِ وَأَسْبَابِهَا ، وَيُعْرَفُكَ كَيْفَ دَخَلَ أَهْلُ  
 الدُّوَلِ مِنْ أَبْوَابِهَا ؛ حَتَّى تَنْزِعَ مِنَ التَّقْلِيدِ يَدَكَ ، وَتَقِفَ عَلَى أَحْوَالِ  
 مَا قَبْلَكَ مِنَ الْأَيَّامِ وَالْأَجْيَالِ وَمَا بَعْدَكَ .

وَرَبَّيْتُهُ عَلَى مُقَدِّمَةٍ وَثَلَاثَةِ كُتُبٍ :

(١) السوم : طلب الشراء (لسان العرب).

المقدمة : في فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والإماع  
بمغالط المؤرخين .

الكتاب الاول : في العمران وذكر ما يعرض فيه من العوارض  
الذاتية من الملك والسلطان والكسب والمعاش والصنائع والعلوم  
وما لذلك من العليل والأسباب .

الكتاب الثاني : في أخبار العرب وأجيالهم ودولهم منذ مبدأ  
الخليقة إلى هذا العهد، وفيه الإماع ببعض من عاصرهم من الأمم  
المشاهير ودولهم مثل القبط والسريانيين والفرس وبني إسرائيل  
والقبط واليونان والروم والترك والإفرنجية .

الكتاب الثالث : في أخبار البربر ومن إليهم من زناة وذكر  
أوليتهم وأجيالهم وما كان لهم بديار المغرب خاصة من الملك والدول .  
ثم كانت الرحلة إلى المشرق لاجتلاء أنواره، وقضاء القرض  
والسنة في مطافه ومزاره، والوقوف على آثاره في دواوينه وأسفاره،  
فأفدت ما نقص من أخبار ملوك المعجم بتلك الديار، ودول الترك  
فيما ملكوه من الأقطار، وأتبع بها ما كتبت في تلك الأسفار،  
وأدرجتها في ذكر المعاصرين لتلك الأجيال من أمم النواحي،  
وملوك الأمصار والضواحي؛ سالكاً سبيل الاختصار والتلخيص،  
مفتدياً بالمرام السهل من العويص، داخلاً من باب الأسباب على  
العموم إلى الأخبار على الخصوص؛ فاستوعب أخبار الخليقة<sup>(١)</sup>

(١) كذا في أكثر النسخ، وفي النسخة التي نشرتها لجنة البيان العربي: الخليفة ولم ندر أي  
خليفة، ولعلها غلطة مطبعة.

استيعاباً ، وذلك من الحكم النافرة صعباً ، وأعطى لِحَوَادِثِ  
الدُّوَلِ عِلَالاً وَأَسْبَاباً ، وَأَصْبَحَ لِلْحِكْمَةِ صَوَاناً وَلِلتَّارِيخِ جِرَاباً .

ولما كان مُشْتَمِلاً عَلَى أَخْبَارِ الْعَرَبِ وَالْبَرْبَرِ ، مِنْ أَهْلِ الْمُدُنِ  
وَالْوَبَرِ ، وَالْإِمْلَاعِ يَمُنْ عَاصِرَهُمْ مِنَ الدُّوَلِ الْكُبْرَى ، وَأَفْصَحَ بِالذِّكْرِ  
وَالْعِبَرِ ، فِي مُبْتَدَأِ الْأَحْوَالِ وَمَا بَعْدَهَا مِنَ الْخَبَرِ ، سَمَّيْتُهُ : « كِتَابُ  
الْعِبَرِ ، وَدِيَوَانِ الْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ ، فِي أَيَّامِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ وَالْبَرْبَرِ ، وَمَنْ  
عَاصَرَهُمْ مِنْ ذَوِي السُّلْطَانِ الْأَكْبَرِ . »

وَلَمْ أَتْرُكْ شَيْئاً فِي أَوَّلِيَةِ الْأَجْيَالِ وَالِدُّوَلِ ، وَتَعَاصُرِ الْأُمَمِ  
الْأُولَى ، وَأَسْبَابِ التَّصَرُّفِ وَالْحَوْلِ ، فِي الْقُرُونِ الْحَالِيَةِ وَالْمَلَلِ ، وَمَا  
يَعْرِضُ فِي الْعُمُرَانِ مِنْ دَوْلَةٍ وَمِلَّةٍ ، وَمَدِينَةٍ وَحِلَّةٍ <sup>(١)</sup> ، وَعِزَّةٍ وَذِلَّةٍ ،  
وَكَثْرَةٍ وَقَلَّةٍ ، وَعِلْمٍ وَصِنَاعَةٍ ، وَكَسْبٍ وَإِضَاعَةٍ ، وَأَحْوَالِ مُتَقَلِّبَةٍ  
مُشَاعَةٍ ، وَبَدْوٍ وَحَضَرٍ ، وَوَأَقْعٍ وَمُنْتَظَرٍ ، إِلَّا وَأَسْتَوْعَبْتُ جَمْلَهُ ،  
وَأَوْضَحْتُ بَرَاهِينَهُ وَعِلَلَهُ . فَجَاءَ هَذَا الْكِتَابُ قَدْ بَا ضَمَّنْتُهُ مِنْ  
الْعُلُومِ الْقَرِيبَةِ ، وَالْحِكْمِ الْمَجُوبَةِ الْقَرِيبَةِ . وَأَنَا مِنْ بَعْدِهَا مَوْقِنٌ  
بِالْفُصُورِ ، بَيْنَ أَهْلِ الْعُصُورِ ، مُعْتَرِفٌ بِالْعَجْزِ عَنِ الْمَضَاءِ ، فِي مِثْلِ  
هَذَا الْقَضَاءِ <sup>(٢)</sup> ، رَاغِبٌ مِنْ أَهْلِ الْيَدِ الْبَيْضَاءِ ، وَالْمَعَارِفِ الْمُنْسَعَةِ  
الْقَضَاءِ ، النَّظَرَ بَعَيْنِ الْإِنْتِقَادِ لَا بَعَيْنِ الْإِرْتِضَاءِ ، وَالتَّعَمُّدِ <sup>(٣)</sup> لِمَا يَعْثُرُونَ  
عَلَيْهِ بِالْإِصْلَاحِ وَالْإِغْضَاءِ . فَالْبِضَاعَةُ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ مُزْجَاةٌ ،

(١) الخلة : القرية مجازاً ، ومعناها في الأصل ، القوم النازلون في مكان ما .

(٢) بمعنى : هذه القضايا .

(٣) تعمده : ستر ما كان منه .

والاعترافُ مِنَ اللّوْمِ مَنْجَاةٌ، والحُسْنَى مِنَ الإِخْوَانِ مُرْتَجَاةٌ، وَاللّٰهُ أَسْأَلُ  
 أَنْ يَجْعَلَ أَعْمَالَنا خَالِصَةً لِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ ، وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .  
 وَبَعْدَ أَنْ اسْتَوْفَيْتُ عِلاَجَهُ ، وَأَنْزْتُ مِشْكَاتَهُ لِلْمُسْتَبْصِرِينَ  
 وَأَذَكَيْتُ سِرَّاجَهُ ، وَأَوْضَحْتُ بَيْنَ الْعُلُومِ طَرِيقَهُ وَمَنْهَاجَهُ ، وَأَوْسَعْتُ  
 فِي قِضَاءِ الْمَعَارِفِ نِطَاقَهُ ، وَأَذَرْتُ سِيَاجَهُ ، أَتَحَفَّتُ بِهِذِهِ النُّسخَةَ مِنْهُ <sup>(١)</sup>  
 خِزَانَةَ مولانا السلطان الإمام المجاهد ، الفاتح الماهد ، المتحلّي  
 منذُ خَلْعِ التَّائِمِ <sup>(٢)</sup> وَلَوْثِ <sup>(٣)</sup> الْعَامِ ، بِحِجْلِي الْقَائِتِ الزَّاهِدِ ، الْمُتَوَشِّحِ

(١) علق الشيخ نصر الموريني على هذه القضية بما يلي: قوله تحفت بهذه النسخة منه الخ .  
 وجد في نسخة بخط بعض فضلاء المغاربة زيادة قبل قوله التحفت وبعد قوله وأدرت سياجه ونصها:  
 «التمست له الكفاء الذي يلمح بعين الاستبصار فنونه، ويلحظ بمداركه الشريفة معياره الصحيح  
 وقانونه، ويميز رتبته في المعارف عما دونه فسرحت فكري في فضاء الوجود، وأجلت نظري ليليل التمام  
 والمهجود، بين التهايم والنجود، في العلماء الركع السجود، والخلفاء أهل الكرم والجود، حتى وقف  
 الاختيار بساحة الكمال، وطافت الأفكار بموقف الآمال، وظفرت أيدي المساعي والاعتمال، بمتدى  
 المعارف مشرقة فيه غرر الجمال، وحدائق العلوم الوارفة الظلال، عن اليمين والشمال. فانخت  
 مَطِيَّ الأفكار في عرصاتها، وجلوت محاسن الأنظار على منصاتها، وتحفت بديوانها، مقاصير إيوانها،  
 واطلعت كوكباً وقاداً في أفق خزانتها وصوانها، ليكون آية للعقلاء يهتدون بمناره، ويعرفون فضل  
 المدارك الإنسانية في آثاره. وهي خزانة مولانا السلطان الإمام الماهد، الفاتح الماهد» إلى آخر  
 النوع المذكورة هنا. ثم قال: «الخليفة أمير المؤمنين، المتوكل على رب العالمين، أبو العباس أحمد  
 ابن مولانا الأمير الطاهر المقدس أبي عبدالله محمد ابن مولانا الخليفة المقدس أمير المؤمنين أبي يحيى  
 أبي بكر ابن الخلفاء الراشدين، من أئمة الموحدين، الذين جددوا الدين، ونهجوا السبل  
 للمهتدين، ومحو آثار البغاة المفسدين، من الجسمة والمعتدين. سلالة أبي حفص والفاروق،  
 والنبغة النامية على تلك المغارس الزاكية والعروق، والنور المتلألئ من تلك الأشعة والبروق.  
 فأوردته من مودعها العلي بحيث مقر الهدى، ورياض المعارف خضلة الندى» إلى آخر ما ذكر هنا.  
 إلا أنه لم يقيد الامامة بالفارسية. لكن النسخة المذكورة مختصرة عن هذه النسخة المنقولة من خزانة  
 الكتب الفارسية، ولم يقل فيها: ثم كانت الرحلة إلى المشرق. . الخ».

(٢) التميمة: خزنة رقطاع تنظم في السير؛ ثم يعقد في العنق، وهي التهايم والتميم؛ عن  
 ابن جني، وقيل: هي قلادة يجعل فيها سيور وعود. وحكي عن ثعلب: تمت المولود، علقت عليه  
 التهايم. (لسان العرب).

(٣) اللوث: عصب العمامة.

من زكاه المناقب والحامد، وكرم الشمايل والشواهد، بأجمل من القلائد، في نُحُورِ الولائد، المتناولِ بالعزمِ القويِّ الساعِدِ والجِدِّ المؤاتيِّ المساعِدِ، والمُجِدِّ الطارِفِ والتاليدِ، ذَوائبِ مُلكِهِمِ الراسيِّ القواعِدِ، الكَرِيمِ المعاليِّ والمصاعِدِ، جامعِ أَشْتاتِ العلومِ والفوائِدِ، وناظِمِ شَمَلِ المعارِفِ الشوارِدِ، ومُظهِرِ الآياتِ الرَبَّائِيَّةِ، في فضلِ المِدارِكِ الإنسانيَّةِ، بفكره الثاقِبِ الناقدِ، ورأيه الصَّحيحِ المعاقِدِ، النَّيرِ المذاهِبِ والعقائِدِ، نورِ اللَّهِ الواضِحِ المرشِدِ، وِنِعْمَتِهِ العَذْبَةِ المُوَارِدِ، ولُطْفِهِ الكامِنِ بالمراصِدِ للشدائدِ، ورَحْمَتِهِ الكَرِيمَةِ المِقالِدِ، التي وَسِعَتِ صلاحَ الزمانِ الفاسِدِ، واستقامَةَ المائِدِ من الأحوالِ والعوائِدِ، وَذَهَبَتِ بِالخُطُوبِ الأوابِدِ، وَخَلَمَتِ على الزمانِ رَوْتِقَ الشَّبابِ العائِدِ، وَحُجَّتِ التي لا يُبْطِلُها إنكارُ الجالِدِ ولا شُبُهاتُ المُعائِدِ، (أميرِ المؤمنين) أبي فارس عبد العزيز ابن مولانا السلطان الكبير الجاهد المقدس أمير المؤمنين، أبي الحسن ابن السادة الاعلام من بني مرين، الَّذِينَ جَدَّدُوا الدِّينَ، وَنَهَجُوا السَّبِيلَ لِلْمُهْتَدِينَ، وَحَمَّوْا آثارَ البُغَاةِ المُفْسِدِينَ، أفاءَ اللَّهِ على الأُمَّةِ ظِلَالَهُ، وَبَلَّغَهُ في نَصْرِ دَعْوَةِ الإِسْلامِ آمالَهُ. وَبَعَثَهُ إلى خِزَانَتِهِمُ المَوْقِفَةَ لِطَلْبَةِ العِلْمِ بِجامِعِ القَرَوَيْنِ من مَدِينَةِ فاس حاضِرَةَ مُلكِهِمِ، وَكَرْبِيَّ سُلْطانِهِمِ، حيثُ مَقَرُّ المُهدى، وَرِياضُ المَعارِفِ خِضْلَةُ النَّدى، وَفِضاءُ الأَسرارِ الرَبَّائِيَّةِ فِسيحُ المَدى، وَالإِمَامَةُ الكَرِيمَةُ الفارِسيَّةُ<sup>(١)</sup> العَزِيْزَةُ إن شاء اللَّهُ بنظرها الشَريفِ، وَفَضْلِها الغَنيِّ عَنِ التَّعْرِيفِ، تَبَسُّطُ لَه من

(١) الفارسية أي المنسوبة إلى السلطان أبي فارس المتقدم ذكره.

العناية مهاداً، وتفسح له في جانب القبول آماداً، فتوضح بها أدلة على رُسوخه وأشهاداً. ففي سوقها تنفق بضائع الكتاب، وعلى حضرتها تكيف ركائب العلوم والآداب، ومن مآدٍ بصايرها المنيرة نتائج القرائح والآلباب. والله يوزعنا شكر نعمتها، ويوفّر لنا حظوظ المواهب من رحمته، ويُعيننا على حقوق خدمتها، ويُجملنا من السابقين في ميدانها، المُجَلِّين في حومتها، ويُضفي على أهل إيالتها، وما أوى من الإسلام إلى حرم عمالتها، لبوس جماليتها، وحرمتها وهو سُبْحَانَهُ المسؤول أن يجعل أعمالنا خالصة في وجهتها، بريئة من شوائب الغفلة وشبهتها؛ وهو حسبنا ونعم الوكيل.

## المقدمة

### في فضل علم التاريخ

وتحقيق مذاهبه والاماع لما يعرض للمؤرخين من المغالط والاهم  
وذكر شيء من اسبابها

إِعْلَمَ أَنَّ فَنَّ التَّارِيخِ فَنٌّ عَزِيزٌ الْمَذْهَبِ، جَمُّ الْفَوَائِدِ، شَرِيفُ  
الْغَايَةِ؛ إِذْ هُوَ يَوْقِنُنَا<sup>(١)</sup> عَلَى أَحْوَالِ الْمَاضِينَ مِنَ الْأُمَمِ فِي أَخْلَاقِهِمْ،  
وَالْأَنْبِيَاءِ فِي سَيْرِهِمْ، وَالْمُلُوكِ فِي دَوْلِهِمْ وَسِيَاسَتِهِمْ؛ حَتَّى تَتِمَّ فَائِدَةُ  
الْاِقْتِدَاءِ فِي ذَلِكَ لِيَنْ يَرَوْهُمْ فِي أَحْوَالِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا. فَهُوَ مُتَحَاجٌّ  
إِلَى مَاخِذٍ مُتَعَدِّدَةٍ وَمَعَارِفٍ مُتَنَوِّعَةٍ، وَحُسْنِ نَظَرٍ وَتَثْبُتٍ يُفْضِيَانِ  
بِصَاحِبَيْهِمَا إِلَى الْحَقِّ وَيُنَكِّبَانِ بِهِ عَنِ الْمَزَلَاتِ وَالْمَغَالِطِ لِأَنَّ الْأَخْبَارَ  
إِذَا أُعْتِدَ فِيهَا عَلَى مُجَرَّدِ النَّقْلِ، وَلَمْ تُحْكَمْ أَصُولُ الْعَادَةِ وَقَوَاعِدُ  
السِّيَاسَةِ وَطَبِيعَةُ الْعُمُرَانِ وَالْأَحْوَالِ فِي الْاجْتِمَاعِ الْإِنْسَانِيِّ، وَلَا  
قِيَاسَ الْغَائِبِ مِنْهَا بِالشَّاهِدِ، وَالْحَاضِرُ بِالذَّاهِبِ، فَزُبَّ مَا يُؤْمَنُ فِيهَا  
مِنَ الْعُشُورِ، وَمَزَلَةُ الْقَدَمِ وَالْحَيْدِ عَن جَادَةِ الصِّدْقِ. وَكَثِيرًا مَا وَقَعَ

(١) بمعنى بطلنا، وهي لغة ضعيفة.

لِلْمُؤَرِّخِينَ وَالْمُفَسِّرِينَ وَأَيْمَةَ النَّقْلِ الْمَغَالِطُ فِي الْحِكَايَاتِ وَالْوَقَائِعِ ،  
لِاعْتِمَادِهِمْ فِيهَا عَلَى مُجَرَّدِ النَّقْلِ غَثًّا أَوْ سَمِينًا ، لَمْ يَعْرِضُوهَا عَلَى  
أَصُولِهَا ، وَلَا قَاسُوهَا بِأَشْبَاهِهَا ، وَلَا سَبَرُوهَا بِمِيعَارِ الْحِكْمَةِ ،  
وَالْوُقُوفِ عَلَى طَبَائِعِ الْكَاثِنَاتِ ، وَتَحْكِيمِ النَّظَرِ وَالْبَصِيرَةِ فِي  
الْأَخْبَارِ . فَضَلُّوا عَنِ الْحَقِّ وَتَاهُوا فِي بَيْدَاءِ الْوَهْمِ وَالغَلَطِ ؛ وَلَا سِيَّامَا  
فِي إِحْصَاءِ الْأَعْدَادِ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْعَسَاكِرِ إِذَا عَرَضَتْ فِي الْحِكَايَاتِ  
إِذْ هِيَ مَظْنَةُ الْكَذِبِ وَمَطِيَّةُ الْهَذَرِ ؛ وَلَا بُدَّ مِنْ رَدِّهَا إِلَى الْأَصُولِ  
وَعَرَضِهَا عَلَى الْقَوَاعِدِ .

وَهَذَا كَمَا نَقَلَ الْمَسْعُودِيُّ وَكَثِيرٌ مِنَ الْمُؤَرِّخِينَ فِي جُيُوشِ  
بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَأَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَحْصَاهُمْ فِي التِّيهِ ، بَعْدَ  
أَنْ أَجَازَ مَنْ يُطَبِّقُ تَحْمِلَ السِّلَاحِ خَاصَّةً مِنْ ابْنِ عَشْرِينَ فَمَا فَوْقَهَا  
فَكَانُوا سِتِّمِائَةَ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ .

وَيَذْهَبُ فِي ذَلِكَ عَنِ تَقْدِيرِ مِصْرَ وَالشَّامِ وَإِتْسَاعِهَا لِثَلْ هَذَا  
الْعَدَدِ مِنَ الْجُيُوشِ . لِكُلِّ تَمَلُّكَةٍ مِنَ الْمَمَالِكِ حِصَّةٌ مِنَ الْخَامِيَةِ  
تَتَسَّعُ لَهَا وَتَقُومُ بِوُضَائِفِهَا وَتَضِيقُ عَمَّا فَوْقَهَا ؛ تَشْهَدُ بِذَلِكَ الْعَوَائِدُ  
الْمَعْرُوفَةُ وَالْأَحْوَالُ الْمَأْلُوفَةُ .

نَحْمُ إِنَّ مِثْلَ هَذِهِ الْجُيُوشِ الْبَالِغَةِ إِلَى مِثْلِ هَذَا الْعَدَدِ يَبْعُدُ  
أَنْ يَقَعَ بَيْنَهَا زَحْفٌ أَوْ قِتَالٌ لِيَضِيقَ سَاحَةَ الْأَرْضِ عَنْهَا ، وَبُعْدَهَا  
إِذَا أَصْطَفَّتْ عَنْ مَدَى الْبَصَرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا أَوْ أَزِيدَ ، فَكَيْفَ  
يَقْتَتِلُ هَذَانِ الْقَرِيقَانِ أَوْ تَكُونُ غَلْبَةُ أَحَدِ الصَّفَيْنِ وَشَيْءٌ مِنْ

جوانبِهِ لَا يَشْعُرُ بِالْجَانِبِ الْآخِرِ . وَالْحَاضِرُ يَشْهَدُ لِذَلِكَ ؛ فَالْمَاضِي  
أَشْبَهُ بِالْآتِي مِنْ الْمَاءِ بِالْمَاءِ .

وَلَقَدْ كَانَ مُلْكُ الْفُرْسِ وَدَوْلَتُهُمْ أَعْظَمَ مِنْ مُلْكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ  
بِكَثِيرٍ ، يَشْهَدُ لِذَلِكَ مَا كَانَ مِنْ غَلَبِ بَحْتَنْصَرَ لَهُمْ ، وَآلِتِهَامِهِ  
بِلَادِهِمْ ، وَاسْتِيلَائِهِ عَلَى أَمْرِهِمْ ، وَتَحْرِيْبِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ قَاعِدَةَ  
مِلَّتِهِمْ وَسُلْطَانِهِمْ ، وَهُوَ مِنْ بَعْضِ عُمَالِ تَمَلُّكَةِ فَارِسَ . يُقَالُ إِنَّهُ  
كَانَ مَرْزَبَانُ الْمَغْرِبِ مِنْ تُخُوْمِهَا . وَكَانَتْ مَمَالِكُهُمْ بِالْعِرَاقَيْنِ  
وَخُرَاسَانَ وَمَا وَرَاءَ النَّهْرِ وَالْأَبْوَابِ أَوْسَعَ مِنْ مَمَالِكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ  
بِكَثِيرٍ . وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ تَبْلُغْ جُيُوشُ الْفُرْسِ قَطُّ مِثْلَ هَذَا الْعَدَدِ وَلَا  
قَرِيباً مِنْهُ . وَأَعْظَمُ مَا كَانَتْ جُوعُهُمْ بِالْقَادِيسِيَّةِ مِائَةً وَعِشْرُونَ أَلْفًا ،  
كُلُّهُمْ مَتَّبِعٌ عَلَى مَا نَقَلَهُ «سَيْفٌ»<sup>(١)</sup> قَالَ : وَكَانُوا فِي أَتْبَاعِهِمْ  
أَكْثَرَ مِنْ مِائَتَيْ أَلْفٍ . وَعَنْ عَائِشَةَ وَالزُّهْرِيِّ : أَنَّ جُوعَ رُسْتَمِ  
الَّتِي رَحَفَ بِهَا لَسَعْدِ بِالْقَادِيسِيَّةِ إِنَّمَا كَانَ يَسْتَيْنَ أَلْفًا كُلُّهُمْ مَتَّبِعٌ .

وَأَيْضًا فَلَوْ بَلَغَ بَنُو إِسْرَائِيلَ مِثْلَ هَذَا الْعَدَدِ لَأَتَّسَعَ نِطَاقُ  
مُلْكِهِمْ وَأَنْفَسَحَ مَدَى دَوْلَتِهِمْ ؛ فَإِنَّ الْعِمَالَاتِ وَالْمَمَالِكِ فِي الدُّوَلِ  
عَلَى نِسْبَةِ الْحَامِيَةِ وَالْقَبِيلِ الْقَائِمِينَ بِهَا فِي قَلْبِهَا وَكَثْرَتِهَا ؛ حَسَبًا  
نُبِّنُ فِي فِصْلِ الْمَمَالِكِ مِنَ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ . وَالقَوْمُ لَمْ تَتَّسِعْ مَمَالِكُهُمْ  
إِلَى غَيْرِ الْأَزْدُنِ وَفَلَسْطِينَ مِنَ الشَّامِ ، وَبِلَادِ يَثْرِبَ وَخَيْبَرَ مِنْ  
الْحِجَازِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعْرُوفُ .

(١) هو سيف بن عمر الأسدي : من جامعي تواريخ الأمم والدول .

وأيضاً فالذي بين موسى وإسرائيل إنما هو أذنبه آباء على ما ذكره المحققون ، فإنه موسى بن عمران بن يصهر بن قاهت بفتح الهاء وكسرهما ، ابن لاوي بكسر الواو وفتحها ، ابن يعقوب وهو إسرائيل الله ، هكذا نُسب في التوراة . والمدّة بينهما على ما نقله السموذي ، قال : دخل إسرائيل مصر مع ولديه الأسباط وأولادهم حين أتوا إلى يوسف سبعين نفساً ؛ وكان مقامهم يمتد إلى أن خرجوا مع موسى عليه السلام إلى التيه مائتين وعشرين سنة ، تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة . ويعد أن يتشعب النسل في أذنبه أجيال إلى مثل هذا المدد . وإن زعموا أن عدد تلك الجيوش إنما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعيد أيضاً ؛ إذ ليس بين سليمان وإسرائيل إلا أحد عشر أباً . فإنه سليمان بن داود بن إيشا ابن عوفيد ( ويقال ابن عوفد ) بن باعز ( ويقال بويز ) بن سلمون ابن نحشون بن عمينوذب ( ويقال حيناذاب ) بن رم بن حصرون ( ويقال حسرون ) ابن بارس ( ويقال بريس ) بن يهوذا بن يعقوب . ولا يتشعب النسل في أحد عشر من الولد إلى مثل هذا المدد الذي زعموه ؛ اللهم إلى المئين والآلاف فرجماً يكون ؛ وأما أن يتجاوز إلى ما بعده من عقود الأعداد فبعيد . واعتبر ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف ، تجد زعمهم باطلاً ونقلهم كاذباً . والذي ثبت في الإسرائيليات أن جنود سليمان كانت اثني عشر ألفاً خاصة ، وأن ممرباته<sup>(١)</sup> كانت ألفاً وأربعمائة فرس مرتبطة على أبوابه . هذا

(١) المقربات : ج . مقربة . وهي من الخيل التي يقرب معلقها ومربطها لكرامتها .

هُوَ الصَّحِيحُ مِنْ أَخْبَارِهِمْ وَلَا يُلْتَفَتُ إِلَى خُرَافَاتِ الْعَامَّةِ مِنْهُمْ. وَفِي  
 أَيَّامِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمُلْكِهِ كَانَ عُنْفُوَانُ دَوْلَتِهِمْ وَاتِّسَاعُ مُلْكِهِمْ.  
 هَذَا، وَقَدْ نَجِدُ الْكَافَّةَ مِنْ أَهْلِ الْعَصْرِ إِذَا أَفَاضُوا فِي الْحَدِيثِ  
 عَنْ عَسَاكِرِ الدُّوَلِ الَّتِي لِعَهْدِهِمْ أَوْ قَرِيباً مِنْهُ، وَتَفَاوَضُوا فِي  
 الْأَخْبَارِ عَنْ جُيُوشِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ النَّصَارَى، أَوْ أَخَذُوا فِي إِحْصَاءِ  
 أَمْوَالِ الْجَبَايَاتِ وَخَرَاجِ السُّلْطَانِ وَنَفَقَاتِ الْمُتَرْفِينَ وَبَضَائِعِ الْأَغْنِيَاءِ  
 الْمَوَسِّرِينَ، تَوَعَّلُوا فِي الْعَدَدِ، وَتَجَاوَزُوا حُدُودَ الْعَوَائِدِ، وَطَاوَعُوا  
 وَسَاوَسَ الْإِغْرَابِ. فَإِذَا اسْتَكْشَفْتَ أَصْحَابَ الدَّوَاوِينِ عَنْ  
 عَسَاكِرِهِمْ، وَاسْتَبْطَنْتَ أَحْوَالَ أَهْلِ الثَّرْوَةِ فِي بَضَائِعِهِمْ وَفَوَائِدِهِمْ،  
 وَاسْتَجَلَيْتَ عَوَائِدَ الْمُتَرْفِينَ فِي نَفَقَاتِهِمْ، لَنْ تَجِدَ مَعشَارَ مَا يَعُدُّونَهُ.  
 وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لَوْلُوعِ النَّفْسِ بِالْغَرَائِبِ، وَسُهُولَةِ التَّجَاوُزِ عَلَى اللِّسَانِ  
 وَالْغَفْلَةِ عَلَى الْمُتَعَبِّ وَالْمُنْتَقِدِ، حَتَّى لَا يُجَاسِبَ نَفْسَهُ عَلَى خَطَاٍ وَلَا  
 عَمْدٍ، وَلَا يُطَالِبَ فِي الْخَبَرِ بَتَوْسُطٍ وَلَا عَدَالَةٍ، وَلَا يُرْجِعُهَا إِلَى بَحْثِ  
 وَتَفْتِيشِ، فَيُرْسِلَ عِنَانَهُ وَوُسْمِمْ فِي مَرَاتِعِ الْكُذِبِ لِلسَّانِ، وَيَتَّخِذَ  
 آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعاً، وَيَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ،  
 وَحَسْبُكَ بِهَا صَفْقَةٌ خَاسِرَةٌ.

وَمِنَ الْأَخْبَارِ الْوَاهِيَةِ لِلْمُؤَرِّخِينَ مَا يَنْقُلُونَهُ كَافَّةً فِي أَخْبَارِ  
 التَّبَاعَةِ مُلُوكِ الْيَمَنِ وَجَزِيرَةِ الْعَرَبِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْزُونَ مِنْ قُرَاهُمُ  
 بِالْيَمَنِ إِلَى إِفْرِيقِيَّةِ<sup>(١)</sup> وَالْبَرْبَرِ مِنْ بِلَادِ الْمَغْرِبِ، وَأَنَّ إِفْرِيقِشَ بْنَ قَيْسِ

(١) كذا المشهور بدون تشديد الياء، وقد تشددت الياء: (إفريقيّة) كما ذكرها ياقوت في معجم

ابن صيني من أعظم ملوكهم الأول، وكان لعهد موسى عليه السلام أو قبله بقليل. غزا إفريقية وأنخن في البربر، وأنه الذي سماهم بهذا الاسم حين سمع رطانتهم وقال: ما هذه البربرة، فأخذ هذا الاسم عنه ودعوا به من حينئذ، وأنه لما أنصرف من المغرب حجز هنالك قبائل من خيبر فأقاموا بها واختلطوا بأهلها، ومنهم صنهاجة<sup>(١)</sup> وكتامة ومن هذا ذهب الطبري والجرجاني والمسعودي وابن الكلبي والبليبي إلى أن صنهاجة وكتامة من خيبر وتاباه نسبة البربر، وهو الصحيح.

وذكر المسعودي أيضاً أن ذا الأذعار من ملوكهم قبل إفريقيش وكان على عهد سليمان عليه السلام، غزا المغرب ودوخه، وكذلك ذكر مثله عن ياسر ابنه من بعده، وأنه بلغ وادي الرمل من بلاد المغرب ولم يجد فيه مسكاً لكثرة الرمل، فرجع. وكذلك يقولون في تبع الأخير وهو أسعد أبو كرب، وكان على عهد يستيسف<sup>(٢)</sup> من ملوك الفرس الكيانية، إنه ملك الموصل وأذربيجان ولقي الترك فهزتهم وأنخن، ثم غزاهم ثانية وثالثة كذلك، وإنه بعد ذلك أغزى ثلاثة من بنيه بلاد فارس، وإلى بلاد الصغد من بلاد أمم الترك وراء النهر، وإلى بلاد الروم، فلما الأول البلاد إلى سمرقند وقطع المفازة إلى الصين، فوجد أخاه الثاني

(١) صنهاجة بفتح الصاد كما هي معروفة في المغرب، وبكسر الصاد كما وردت في كتب التاريخ واللغة.

(٢) كذا بالأصل في جميع النسخ القديمة، ونسخة لجنة البيان العربي: يستائف وأظنها غلطة مطبعية.

الذي غزا إلى سمرقند قد سبقه إليها ، فأثخنا في بلاد الصين  
ورجعا جميعاً بالفنائم ، وتركوا بلاد الصين قبائل من خمير  
فهم بها إلى هذا العهد ، وبلغ الثالث إلى قسطنطينية فدرساها<sup>(١)</sup>  
ودوخ بلاد الروم ودجع .

وهذه الأخبار كلها بعيدة عن الصحة ، عريضة في الوهم والغلط ،  
وأشبهه بأحاديث القصص الموضوعية . وذلك أن ملك التبايعه إنما  
كان بجزيرة العرب وقرادهم وكريسيهم بصنعاء اليمن . وجزيرة  
العرب يحيط بها البحر من ثلاث جهاتها : فبحر الهند من الجنوب ،  
وبحر فارس الهابط منه إلى البصرة من المشرق ، وبحر السويس  
الهابط منه إلى السويس من أعمال مصر من جهة المغرب ، كما  
تراه في مصور الجغرافيا . فلا يجد السالكون من اليمن إلى  
المغرب طريقاً من غير السويس . والمسلك هناك ما بين بحر  
السويس والبحر الشامي قدز مرحلتين فما دونها . ويبعد أن يمر  
بهذا المسلك ملك عظيم في عساكر موفورة من غير أن تصير  
من أعماله ، هذا تمتنع في العادة . وقد كان يتلك الأعمال  
العالمقة وكنعان بالشام والقبط بمصر ، ثم ملك العالمقة مصر وملك  
بنو إسرائيل الشام ؛ ولم يُنقل قط أن التبايعه حاربوا أحداً من  
هؤلاء الأمم ولا ملكوا شيئاً من تلك الأعمال .

وأيضاً فالشقة من البحر إلى المغرب بعيدة والأزودة والمؤوفة  
للعساكر كثيرة ؛ فإذا ساروا في غير أعمالهم احتاجوا انتهاب

(١) درس الأثر: بمعنى محاه (لسان العرب).

الرزق والنعم. وانتهاج البلاد فيما يرون عليه ، ولا يكفي ذلك للأزودة وللملوفة عادة ، وإن نقلوا كيفياتهم من ذلك من أعمالهم فلا تنفي لهم الرواجل ينقله ، فلا بُدَّ وأن يثروا في طريقهم كلها بأعمالٍ قد ملكوها ودوخوها لتكون الميرة منها . وإن قلنا إن تلك المساكير ثمر جهولاء الأمم من غير أن تهيجهم فتحصل لهم الميرة بالمسألة ، فذلك أبعد وأشدُّ امتناعاً ، فدلَّ على أن هذِهِ الأخبارَ وإهيةً أو موضوعاً .

وأما وادي الرمل الذي يُعجزُ السالك ، فلم يُسمع قطُّ ذكره في المغرب على كثرة سائليه ومن يقصُّ طرقه من الرُكَّابِ والقري<sup>(١)</sup> في كلِّ عصرٍ وكلِّ جهةٍ ؛ وهو على ما ذكره من الغرابية تتوافرُ الدواعي على نقله .

وأما غزوهم بلاد الشرق وأرض التُّرك ، وإن كانت طريقه أوسع من مسالك السُّوسِ ، إلا أن الشقَّةَ هنا أبعد ، وأمم فارسَ والرومِ مُتَّرضون فيها دون التُّرك . ولم يُنقل قطُّ أن التَّابعة ملكوا بلادَ فارسَ ولا بلادَ الرومِ ؛ وإنما كانوا يُجاريون أهلَ فارسَ على حدودِ بلادِ العراقِ وما بينَ البحرينِ والجزيرةِ والجزيرةِ بينَ دجلةَ والفُراتِ وما بينهما في الأعمالِ . وقد وقع ذلك بين ذي الإذعارِ منهم وكيكاؤس من ملوكِ الكيانية ، وبين تبع الأصغر أبي كرب وِستاسف منهم أيضاً ، ومع ملوكِ الطوائفِ بعد الكيانية والساسانية

(١) بمعنى : الأشخاص الذين يطوفون في البلاد (قاموس).

من بعدهم، بِمَجَاوِزَةٍ<sup>(١)</sup> أَرْضِ فَارِسَ بِالغَزْوِ إِلَى بِلَادِ التُّرْكِ وَالتَّبَتِ، وهو مُتَمَنِّعٌ عَادَةً مِنْ أَجْلِ الأُمَمِ المُتَمَرِّضَةِ مِنْهُمْ، وَالحَاجَةِ إِلَى الأَزْوَدَةِ وَالعُلُوفَاتِ مَعَ بُعْدِ الشُّقَّةِ كَمَا مَرَّ. فَالأَخْبَارُ بِذَلِكَ وَاهِيَةٌ مَدْخُولَةٌ. وَهِيَ لَوْ كَانَتْ صَاحِحَةَ النُّقْلِ لَكَانَ ذَلِكَ قَادِحًا فِيهَا؛ فَكَيْفَ وَهِيَ لَمْ تُنْقَلْ مِنْ وَجْهِ صَاحِحٍ. وَقَوْلُ ابْنِ إِسْحَاقَ فِي خَبَرِ يَثْرِبَ وَالأَوْسِ وَالحَزْرَجِ: إِنَّ تَبَعًا الأَخْرَ - سَارَ إِلَى المَشْرِقِ مَحْمُولٌ عَلَى العِرَاقِ وَبِلَادِ فَارِسَ. وَأمَّا بِلَادِ التُّرْكِ وَالتَّبَتِ فَلَا يَصِحُّ غَزْوُهُمْ إِلَيْهَا يَوْجُهُ لِمَا تَقَرَّرَ. فَلَا تَثْبُتُ بِمَا يُلْقَى إِلَيْكَ مِنْ ذَلِكَ، وَتَأْمَلِ الأَخْبَارَ وَاعْرِضْهَا عَلَى القَوَانِينِ الصَّاحِحَةِ يَقَعُ لَكَ تَحْصِيصُهَا بِأَحْسَنِ وَجْهِ. وَاللهُ الهَادِي إِلَى الصَّوَابِ.

فصل : وَأَبْعُدُ مِنْ ذَلِكَ وَأَعْرَقُ فِي الوَهْمِ مَا يَتَنَاوَلُهُ المُفَسِّرُونَ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ «وَالْفَجْرِ» فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَرَّبُّكَ يُعَادِي ۞ إِرْمَ ذَاتِ العِمَادِ ۞﴾، فَجَمَلُونَ لَفْظَةَ إِرْمَ اسْمًا لِمَدِينَةٍ وَصَفَتْ بِأَنَّهَا ذَاتُ عِمَادٍ أَيْ أُسَاطِينٍ. وَيَنْقُلُونَ أَنَّهُ كَانَ لِعَادِ بْنِ عَوْصِ بْنِ إِرْمَ ابْنَانِ هُمَا شَدِيدٌ وَشَدَادٌ مَلِكَا مِنْ بَعْدِهِ، وَهَلَكَ شَدِيدٌ فَخَلَصَ المُلْكُ لِشَدَادٍ وَدَانَتْ لَهُ مُلُوكُهُمْ؛ وَسَمِعَ وَصَفَ الجَلِّيَّةَ، فَقَالَ لِأَبْنَيْنِ مِثْلِهَا، فَبَنَى مَدِينَةَ إِرْمَ فِي صَحَارَى عَدَنَ فِي مُدَّةٍ ثَلَاثِينَ سَنَةً؛ وَكَانَ عُمْرُهُ تِسْعِينَ سَنَةً، وَأَنَّهَا مَدِينَةٌ عَظِيمَةٌ قُصُورُهَا مِنَ الذَّهَبِ وَأُسَاطِينُهَا مِنَ الزُّبُرْجِدِ وَالبَاقُوتِ، وَفِيهَا

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ، وتصويب العبارة: وأما مجاوزة أرض فارس... الخ.

أصنافُ الشَّجَرِ وَالْأَنْهَارُ الْمَطْرَدَةُ<sup>(١)</sup> . ولما تَمَّ بناؤها سارَ إليها  
بأهلِ مَمْلَكَتِهِ ؛ حتَّى إذا كانَ مِنْهَا على مَسِيرَةِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ بَعَثَ  
اللَّهُ عَلَيْهِمْ صَيْحَةً مِنَ السَّمَاءِ فَهَلَكُوا كُلُّهُمْ . ذَكَرَ ذَلِكَ الطَّبْرِيُّ وَالشَّعَالِيُّ  
وَالزُّنْجَشَرِيُّ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ وَيَتَقَلَّبُونَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قِلَابَةَ مِنْ  
الصَّحَابَةِ<sup>(٢)</sup> أَنَّهُ خَرَجَ فِي طَلَبِ إِبْلِيلَ لَهُ فَوَقَعَ عَلَيْهَا وَحَمَلَ مِنْهَا مَا قَدِرَ  
عَلَيْهِ ، وَبَلَغَ خَبْرَهُ إِلَى مُعَاوِيَةَ ، فَأَحْضَرَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ ؛ فَبَحَثَ عَنْ كَمْبِ  
الْأَحْبَارِ وَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ ؛ فَقَالَ ، هِيَ : « إِذِمَّ ذَاتِ الْعِمَادِ » ، وَسَيَدُخُلُهَا  
رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي زَمَانِكَ أَحْمَرُ أَشَقْرٌ قَصِيرٌ عَلَى حَاجِيهِ خَالٌ  
وَعَلَى عُنُقِهِ خَالٌ ، يَخْرُجُ فِي طَلَبِ إِبْلِيلَ لَهُ ، ثُمَّ أَلْتَمَّتْ فَأَبْصَرَ  
ابْنَ قِلَابَةَ فَقَالَ : هَذَا وَاللَّهِ ذَلِكَ الرَّجُلُ .

وَهَذِهِ الْمَدِينَةُ لَمْ يُسْمَعْ لَهَا خَبْرٌ مِنْ يَوْمِئِذٍ فِي شَيْءٍ مِنْ بَقَاعِ  
الْأَرْضِ . وَصَحَارَى عَدَنِ الَّتِي زَعَمُوا أَنَّهَا بُنِيَتْ فِيهَا هِيَ فِي وَسْطِ  
الْيَمَنِ ، وَمَا زَالَ عُمْرَانُهَا مُتَعاقِباً وَالْأَدِلَّةُ تُقْصُّ طُرُقَهَا مِنْ كُلِّ  
وَجْهِ ، وَلَمْ يُنْقَلْ عَنْ هَذِهِ الْمَدِينَةِ خَبْرٌ وَلَا ذَكَرَهَا أَحَدٌ مِنَ الْإِنْجَابِيِّينَ  
وَلَا مِنْ الْأُمَمِ . وَلَوْ قَالُوا إِنَّهَا دَرَسَتْ فِيمَا دَرَسَ مِنَ الْأَنْبَاءِ لَكَانَ  
أَشْبَهُ . إِلَّا أَنَّ ظَاهِرَ كَلَامِهِمْ أَنَّهَا مَوْجُودَةٌ . وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ إِنَّهَا  
دِمَشْقُ ، بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ قَوْمَ عَادٍ مَأْكُوهَا . وَقَدْ يَنْتَهِي الْهَدْيَانُ  
بِبَعْضِهِمْ إِلَى أَنَّهَا غَائِبَةٌ ، وَإِنَّمَا يَمْتَرُ عَلَيْهَا أَهْلُ الرِّيَاضَةِ وَالسِّحْرِ .  
مَزَاعِمُ كُلِّهَا أَشْبَهُ بِالْخُرَافَاتِ .

(١) بمعنى الجارية .

(٢) كذا في جميع النسخ ، وهو عبدالله بن زيد بن عمرو الجرمي وكنيته : أبو قلابة . وهو من

التابعين . كذا ذكره باقوت في معجم الأدباء .

وَالَّذِي تَحَمَّلَ الْمَفْسِرِينَ عَلَى ذَلِكَ مَا أَقْتَضَتْهُ صِنَاعَةُ الْأِعْرَابِ فِي لَفْظَةِ ذَاتِ الْعِمَادِ أَنَّهَا صِفَةٌ إِزْمٌ ، وَحَمَلُوا الْعِمَادَ عَلَى الْأَسَاطِينِ فَتَمَيَّنَ أَنْ يَكُونَ بِنَاءٌ . وَرَشَّحَ لَهُمْ ذَلِكَ قِرَاءَةُ ابْنِ الزُّبَيْرِ «عَادُ إِزْمٌ» ، عَلَى الْإِضَافَةِ مِنْ غَيْرِ تَثْوِينٍ . ثُمَّ وَقَفُوا عَلَى تِلْكَ الْحِكَايَاتِ الَّتِي هِيَ أَشْبَهُ بِالْأَقَاصِيصِ الْمَوْضُوعَةِ وَالَّتِي هِيَ أَقْرَبُ إِلَى الْكَذِبِ ، الْمُنْقُولَةِ فِي عِدَادِ الْمُضْحِكَاتِ . وَإِلَّا فَالْعِمَادُ هِيَ عِمَادُ الْأَخِيَّةِ بَلَدِ الْحِيَامِ . وَإِنْ أُرِيدَ بِهَا الْأَسَاطِينُ فَلَا بَدْعَ فِي وَصْفِهِمْ بِأَنَّهُمْ أَهْلُ بِنَاءٍ وَأَسَاطِينِ عَلَى الْعُمُومِ ، بِمَا أَشْتَهَرَ مِنْ قُوَّتِهِمْ ؛ لَا أَنَّهُ بِنَاءٌ خَاصٌّ فِي مَدِينَةٍ مُعَيَّنَةٍ أَوْ غَيْرِهَا . وَإِنْ أُضِيفَتْ كَمَا فِي قِرَاءَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَعَلَى إِضَافَةِ الْفَصِيلَةِ إِلَى الْقَبِيلَةِ ، كَمَا تَقُولُ قُرَيْشٌ كِنَانَةَ ، وَإِلْيَاسَ مُضَرَ ، وَرَبِيعَةَ يَزَارِ . وَأَيُّ ضَرُورَةٍ إِلَى هَذَا الْمَحْمَلِ الْبَعِيدِ الَّذِي تُمَحَّلَتْ<sup>(١)</sup> لِتَوْجِيهِهِ لِأَمْثَالِ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ الْوَاهِيَةِ الَّتِي يُتَزَّهُ كِتَابُ اللَّهِ عَنْ مِثْلِهَا لِبُعْدِهَا عَنِ الصِّحَّةِ .

وَمِنْ الْحِكَايَاتِ الْمُنْخُولَةِ لِلْمُؤَرِّخِينَ ، مَا يَنْقُلُونَهُ كَافَّةً فِي سَبَبِ نَكْبَةِ الرَّشِيدِ لِلْبَرَامِكَةِ مِنْ قِصَّةِ الْعَبَّاسَةِ أُخْتِهِ مَعَ جَعْفَرِ بْنِ يَنْجِيِ بْنِ خَالِدِ مَوْلَاهُ ، وَأَنَّهُ لِكَلْفِهِ بِمَكَانِهَا مِنْ مُعَاقَرَتِهِ إِيَّاهَا الْخَمْرَ أَذِنَ لَهَا فِي عَقْدِ النِّكَاحِ دُونَ الْخُلُوعِ جِرْصاً عَلَى اجْتِمَاعِهَا فِي مَجْلِسِهِ ، وَأَنَّ الْعَبَّاسَةَ تَحَمَّلَتْ عَلَيْهِ فِي الْتِمَاسِ الْخُلُوعِ بِهِ ، لِمَا شَغَفَهَا مِنْ حُبِّهِ حَتَّى وَاقَمَهَا ، زَعَمُوا فِي حَالَةِ سُكْرِ ، فَحَمَلَتْ وَوُثِيَ بِذَلِكَ لِلرَّشِيدِ ، فَاسْتَنْضَبَ .

(١) تَحَمَّلَ لِلشَّيْءِ بِمَعْنَى: اِحْتَالَ فِي طَلْبِهِ . وَفِي الْعِبَارَةِ اضْطِرَابٌ ، وَالتَّصْوِيبُ: «الَّذِي تَحَمَّلَ

لِتَوْجِيهِهِ بِأَمْثَالِ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ» .

وَهَيْمَاتَ ذَلِكَ مِنْ مَنْصِبِ الْعَبَّاسَةِ فِي دِينِهَا وَأَبْوَابِهَا وَجَلَالِهَا ،  
وَأَنَّهَا بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ إِلَّا أَرْبَعَةُ رِجَالٍ .  
هُمُ أَشْرَافُ الدِّينِ وَعُظَمَاءُ الْمِلَّةِ مِنْ بَعْدِهِ . وَالْعَبَّاسَةُ بِنْتُ مُحَمَّدِ  
الْمُهَلَّبِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَبِي جَعْفَرِ الْمُتَّصِرِ بْنِ مُحَمَّدِ السَّجَّادِ بْنِ عَلِيِّ  
أَبِي الْخَلْفَاءِ ، بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَرْجَمَانَ الْقُرْآنِ ، بْنِ الْعَبَّاسِ عَمِّ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ ابْنَةُ خَلِيفَةٍ ، أُخْتُ خَلِيفَةٍ ، مُحْفُوفَةٌ بِأُلْمَلِكِ  
الْعَزِيزِ وَالْخِلَافَةِ النَّبَوِيَّةِ وَصُحْبَةِ الرَّسُولِ وَعُمُومَتِهِ ، وَإِمَامَةِ الْمِلَّةِ  
وَنُورِ الْوَحْيِ وَمَهَبِطِ الْمَلَائِكَةِ مِنْ سَائِرِ جِهَاتِهَا ، قَرِيبَةٌ عَهْدِ  
بِيَدَاوَةِ الْعُرُوْبِيَّةِ وَسَدَاجَةِ<sup>(١)</sup> الدِّينِ ، الْبَعِيدَةِ عَنْ عَوَائِدِ التَّرَفِ  
وَمَرَائِعِ الْفَوَاحِشِ . فَأَيُّنَ يُطَلَّبُ الصَّوْنُ وَالْعَفَافُ إِذَا ذَهَبَ عَنْهَا ،  
أَوْ أَمِنَ تَوَجَّدَ الطَّهَارَةُ وَالزُّكَاةُ<sup>(٢)</sup> إِذَا فُقِدَ مِنْ بَيْتِهَا ، أَوْ كَيْفَ تَلَحُّمُ  
نَسَبِهَا بِجَعْفَرِ بْنِ يَحْيَى وَتُدْنِسُ شَرَفَهَا الْعَرَبِيُّ بِمَوْلَى مِنْ مَوَالِي  
الْعَجَمِ ، بِمِلْكَةِ جَدِّهِ مِنَ الْفُرْسِ أَوْ بِوَلَاءِ جَدِّهَا مِنْ عُومَةِ  
الرَّسُولِ وَأَشْرَافِ قُرَيْشٍ . وَغَايَتُهُ أَنْ جَذَبَتْ دَوَاتَهُمْ بِضَبْعِهِ وَضَبَعَ  
أَبِيهِ وَأَسْتَخْلَصَتْهُمْ وَرَقَّتْهُمْ إِلَى مَنَازِلِ الْأَشْرَافِ . وَكَيْفَ يَسُوعُغُ مِنْ  
الرَّشِيدِ أَنْ يُصْهَرَ إِلَى مَوَالِي الْأَعَاجِمِ عَلَى بُعْدِ هِمَّتِهِ ، وَعِظْمِ آبَائِهِ ؟  
وَلَوْ نَظَرَ الْمُتَأَمِّلُ فِي ذَلِكَ نَظَرَ الْمُنْصِفِ ، وَقَاسَ الْعَبَّاسَةَ بِابْنَةِ مَلِكٍ  
مِنْ عُظَمَاءِ مُلُوكِ زَمَانِهِ ، لَأَسْتَكْفَفَ لَهَا عَنْ مِثْلِهِ مَعَ مَوْلَى مِنْ

(١) بمعنى الوضع الصحيح الطبيعي الذي لم تشبهه شائبه (قاموس).

(٢) في جميع النسخ المطبوعة الذكاء بالذال، وفي النسخة الباريسية المخطوطة: الزكاء،

بالزاي، وهو الأصح، بمعنى الصلاح.

موالي دَوْلِيهَا ، وَفِي سُلْطَانِ قَوْمِهَا ، وَأُسْتَنْكَرَهُ وَلَجَّ فِي تَكْذِيبِهِ .  
وَأَيْنَ قَدْرُ الْعَبَّاسَةِ وَالرُّشَيْدِ مِنَ النَّاسِ ؟

وَإِنَّمَا نَكَبَ الْبِرَامِكَةَ مَا كَانَ مِنْ أَسْبِدَادِهِمْ عَلَى الدَّوْلَةِ ،  
وَأَحْتِجَافِهِمْ<sup>(١)</sup> أَمْوَالِ الْجَبَايَةِ ، حَتَّى كَانَ الرَّشِيدُ يَطْلُبُ الْيَسِيرَ مِنَ  
الْمَالِ فَلَا يَصِلُ إِلَيْهِ ، فَغَلَبَهُ عَلَى أَمْرِهِ وَشَارَكُوهُ فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَمْ  
يَكُنْ لَهُ مَعَهُمْ تَصَرُّفٌ فِي أُمُورِ مُلْكِهِ . فَعَظَمَتْ آثَارُهُمْ وَبَعُدَ صَيْتُهُمْ ،  
وَعَمَرُوا مَرَاتِبَ الدَّوْلَةِ وَخَطَطَهَا<sup>(٢)</sup> بِالرُّؤَسَاءِ مِنْ وُلْدِهِمْ وَصَنَائِمِهِمْ ،  
وَأَحْتَارُوهَا عَنْ سِوَاهُمْ ، مِنْ وِزَارَةِ وَكْتَابَةِ وَقِيَادَةِ وَحِجَابَةِ وَسَيْفِ  
وَقَلَمٍ . وَيُقَالُ إِنَّهُ كَانَ يَبْدَأُ الرَّشِيدِ مِنْ وُلْدِ يَحْيَى بْنِ خَالِدِ خَمْسَةَ  
وَعِشْرُونَ رَدِّيْسًا مِنْ بَيْنِ صَاحِبِ سَيْفٍ وَصَاحِبِ قَلَمٍ ، زَاخَمُوا فِيهَا  
أَهْلَ الدَّوْلَةِ بِالْمَنَازِكِ ، وَدَفَعُوهُمْ عَنْهَا بِالرَّاحِ ، يَلْكَانُ أَيْبَهُمْ يَحْيَى  
مِنْ كِفَالَةِ هُرُونَ وَوَلِيِّ عَهْدٍ وَخَلِيفَةٍ ، حَتَّى شَبَّ فِي حُجْرِهِ وَدَرَجَ مِنْ  
عُشِيهِ وَغَلَبَ عَلَى أَمْرِهِ ، وَكَانَ يَدْعُوهُ يَا أَيْتِ . فَتَوَجَّهَ الْإِيثَارُ مِنْ  
السُّلْطَانِ إِلَيْهِمْ وَعَظَمَتْ الدَّالَّةُ مِنْهُمْ ، وَأَنْبَسَطَ الْجَاهُ عِنْدَهُمْ ، وَأَنْصَرَفَتْ  
فُحُوهُمُ الْوُجُوهُ ، وَخَضَعَتْ لَهُمُ الرِّقَابُ ، وَقُصِرَتْ عَلَيْهِمُ الْآمَالُ ،  
وَتَخَطَّتْ إِلَيْهِمْ مِنْ أَقْصَى التُّخُومِ هُدَايَا الْمُلُوكِ وَتُخَفُ الْأُمَرَاءُ ،  
وَسِيرَتْ إِلَى خَزَائِنِهِمْ فِي سَبِيلِ التَّرْتُّفِ وَالْإِسْتِمَالَةِ ، أَمْوَالُ الْجَبَايَةِ ،  
وَأَفَاضُوا فِي رِجَالِ الشَّيْعَةِ وَعُظْمَاءِ الْقَرَابَةِ الْعَطَاءَ ، وَطَوَّقُوهُمْ الْمَلْنَ

(١) احتجاف الشيء: استخلفه وحازه. والأصح استعمال كلمة احتجافهم في هذا المقام.  
ولكن ابن خلدون يتعمد استعمال الكلمات الغريبة.

(٢) جمع خبطة بضم الحاء بمعنى: الأمر. وأما بالكسر كما أوردها محقق لجنة البيان العربي  
بمعنى «المكان المخطط لعجارة»؛ فليس لها معنى في هذا المقام.

وَكَسَبُوا<sup>(١)</sup> مِنْ بُيُوتِ الْأَشْرَافِ الْمُعْتَمِدِمْ وَفَسَكُوا الْعَامِي<sup>(٢)</sup>، وَمُدِحُوا  
بِمَا لَمْ يُمْدَحْ بِهِ خَلِيفَتُهُمْ وَأَسَنُوا لِعُقَابَتِهِمْ<sup>(٣)</sup> الْجَوَائِزَ وَالصَّلَاتِ، وَأَسْتَوْلُوا  
عَلَى الثَّرَى وَالضِّيَاعِ مِنَ الضُّوَاهِي وَالْأَمْصَارِ فِي سَائِرِ الْمَمَالِكِ؛ حَتَّى  
أَسَفُوا الْبِطَانَةَ وَأَحْتَدُوا الْخَاصَّةَ، وَأَغْصَبُوا<sup>(٤)</sup> أَهْلَ الْوِلَايَةِ فَكَشِفَتْ  
لَهُمْ وَجُوهُ الْمُنَافَسَةِ وَالْحَسَدِ، وَدَبَّتْ إِلَى يَهَادِيهِمْ الْوَتِيرُ مِنَ الدَّوْلَةِ  
عَقَارِبُ السَّعَايَةِ، حَتَّى لَقِدَ كَانَ بَنُو قَحْطَبَةَ أَخْوَالَ جَعْفَرَ مِنْ أَعْظَمِ  
السَّاعِينَ عَلَيْهِمْ، لَمْ تُعْطِفُهُمْ، لَمَّا وَقَرَ فِي نُفُوسِهِمْ مِنَ الْحَسَدِ، عَوَاطِفُ  
الرَّحْمِ، وَلَا وَزَعَتْهُمْ أَوَاصِرُ الْقَرَابَةِ. وَقَارَنَ ذَلِكَ عِنْدَ مَخْدُومِيهِمْ تَوَاشِي  
الغيرة والاستنكاف من الحجر والأنفة، وَكَامِنِ الْخُفُودِ الَّتِي بَعَثَهَا  
مِنْهُمْ صَفَائِرُ الدَّالَّةِ، وَأَنْتَهَى بِهَا الْإِضْرَارُ عَلَى شَأْنِهِمْ إِلَى كِبَائِرِ الْخَالَفَةِ  
كَعَصِيَّتِهِمْ فِي يَجْمِي بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ،  
أَخِي مُحَمَّدِ الْمُهَدِيِّ الْمَلْقَبِ بِالنَّفْسِ الزَّكِيَّةِ الْخَارِجِ عَلَى الْمَنْصُورِ. وَيَجْمِي هَذَا  
هُوَ الَّذِي اسْتَنْزَلَهُ الْفَضْلُ بْنُ يَجْمِيٍّ مِنْ بِلَادِ الدِّيَّامِ عَلَى أَمَانِ الرَّشِيدِ  
بِحَطِّهِ، وَبَدَّلَ لَهُمْ فِيهِ أَلْفَ أَلْفِ دِرْهَمٍ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ، وَدَفَعَهُ  
الرَّشِيدُ إِلَى جَعْفَرَ، وَجَمَلَ أَعْتِقَالَهُ بِدَارِهِ وَإِلَى نَظَرِهِ. فَجَبَسَهُ مُدَّةً،  
ثُمَّ سَمَلَتْهُ الدَّالَّةُ عَلَى تَخْلِيَةِ سَبِيلِهِ، وَالْأَسْتَبْدَادِ بِحَلِّ عِقَالِهِ، حُرْمًا<sup>(٥)</sup>  
لِدِمَاءِ أَهْلِ الْبَيْتِ بِزَعْمِهِ، وَدَالَّةً عَلَى السُّلْطَانِ فِي حُكْمِهِ. وَسَأَلَهُ الرَّشِيدُ

(١) يتعدى فعل كسب بنفسه إلى مفعول ثانٍ، وهو هنا كذلك بمعنى: كسب فلاناً ما لا أي

أناله. كما في القاموس.

(٢) أي الأسير.

(٣) أسنوا الجوائز: أجزلوها، والعفاة: جمع عاف، وهو طالب المعروف.

(٤) أصل الغصص للطعام، واستعملها ابن خلدون للغصص على التشبيه.

(٥) أي حرمة دماء أهل البيت.

عنه لما وُشي به إليه، ففطن، وقال: أطلتته؛ فأبدى له وجهة الاستحسان وأسرّها في نفسه. فأوجد السبيل بذلك على نفسه وقومه، حتى نُزل عرشهم، وألقيت عليهم سماؤهم، وخسفت الأرضُ بينهم وبيداريهم، وذَهبت سلفاً ومثلاً للآخرين أيامهم. ومن تأمل أخبارهم، واستقصى سير الدولة وسيرهم وجد ذلك محقق الأثر مُهدد الأسباب.

وأنظر ما نقله ابن عبد ربه في مُفاوضة الرشيد عم جدو داود ابن علي في شأن نكبتهم، وما ذكره في باب الشعراء من كتاب العقد في محاوراة الأصمعي للرشيد والفضل بن يحيى في سمرهم، تنفهم أنه إنما قتلتم النيرة والمنافسة في الاستبداد من الخليفة فن دونه. وكذلك ما تحيل به أعداؤهم من البطانة فيما دسوه للمغنين من الشعر احتيالا على إسماعه للخليفة وتحريك حفاظهم لهم وهو قوله:

لَيْتَ هِنْدًا أُنْجَزْنَا مَا تَعِدُ      وَشَفْتَ أَنْفُسَنَا مِمَّا نَجِدُ  
وَأَسْتَبَدَّتْ مَرَّةً وَاحِدَةً      إِنَّمَا الْعَاجِزُ مِنْ لَا يَسْتَبِدُّ

وأن الرشيد لما سيمها قال: «إي والله إني عاجز»، حتى بعثوا بأمثال هذه كامن غيرته، وسلطوا عليهم بأس انتقامه، نعوذ بالله من غلبة الرجال وسوء الحال.

وأما ما تُموّه به الحكاية من مُعاقره الرشيد الخمر، وأقتران سُكره بسُكر الندمان، فحاش لله «ما علمنا عليه من سوء». وأين هذا من حال الرشيد وقيامه بما يجب لينصب الخليفة من الدين والعدالة، وما كان عليه من صحابة العلماء والأولياء، ومحاوراته

للفضيل بن عياض وابن السّمك والممرّي، ومكاتبته سفيان الثوري،  
وبكايه من مواعظهم ودعائه يمكة في طوافه، وما كان عليه من  
العبادة والحافظّة على أوقات الصلوات وشهود الصبح لأوّل وقتها .  
حكى الطبري وغيره أنه كان يصلي في كلّ يوم مائة ركعة نافلة ،  
وكان يفرّجها عاماً ويحجّ عاماً . ولقد زجر ابن أبي رزيم مضحكه في  
سمره حين تعرّض له بمثل ذلك في الصلاة لما سمعه يقرأ « وما لي  
لا أعبدُ الذي فطرني » ، وقال والله ما أدري لم ؟ فما تمالك الرشيدُ  
أن ضحك ، ثمّ ألتفت إليه مغضباً ، وقال : يا ابن أبي رزيم في الصلاة  
أيضاً ؟ اإياك إياك والقرآن والدين ، ولك ما شئت بعدهما .

وأيضاً فقد كان من العلم والسّداجة يَكان يُقرب عهده من  
سلفه المنتهجين لذلك ، ولم يكن بينه وبين جدّه أبي جعفر بعيد زمن ،  
إنما خلقه غلاماً . وقد كان أبو جعفر يَكان من العلم والدين قبل  
الخلافة وبندما . وهو القائل ليالك حين أشار عليه بتأليف الموطأ :  
« يا أبا عبد الله إنه لم يبق على وجه الأرض أعلم مني ومنك ، وإني  
قد شغلّني الخلافة فضع أنت للناس كتاباً ينتفعون به ، تجبّ فيه  
رخص ابن عباس ، وشدايد ابن عمر ، ووطئه للناس توطئة » . قال  
مالك : « فوالله لقد علمني التصنيف يومئذ » . ولقد أدركه ابنه  
المهدي أبو الرشيد هذا وهو يتورّع عن كسوة الجديد لعياله من  
نبت المال . ودخل عليه يوماً وهو يجلسه يباشر الخياطين في إزراع  
الخلق<sup>(١)</sup> من ثياب عياله ، فاستنكف المهدي من ذلك ، وقال :

(١) كذا ، والأصح : في رقع الخلقان أو في ترقيعها ، والخلقان : البالي من الثياب (قاموس) .

يا أمير المؤمنين عليّ كسوة العيال عامنا هذا من عطائي ، فقال له لك ذلك ولم يصدّه عنه ، ولا سمح بالإنفاق من أموال المسلمين . فكيف يليقُ بالرشيد على قرب المهدي من هذا الخليفة وأبوتّه ، وما رُبيّ عليه من أمثال هذه السير في أهل بيته ، والتخلّق بها ، أن يُعاقر الخمر أو يُجَاهِرَ بها . وقد كانت حالة الأشراف من العرب الجاهليّة في اجتناب الخمر معلومة ، ولم يكن الكرمُ شجرتهم ، وكان شربها مذمةً عند الكثير منهم ، والرّشيدُ وآبؤه كانوا على تَبَجٍّ<sup>(١)</sup> من اجتناب المذمومات في دينهم ودنياهم ، والتخلّق بالحميد وأوصاف الكمال وترعات العرب .

وأنظر ما نقله الطبريّ والمسعوديّ في قصة جبريل بن بختيشوع الطيّب حين أحضر له السمك في مايدته فجماه عنه ؛ ثم أمر صاحب المائدة بحمله إلى منزله ؛ وفطن الرشيد وأرتاب به ، ودس خادمه حتى عاينه يتناوله ؛ فأعد ابن بختيشوع للاعتذار ثلاث قطع من السمك في ثلاثة أقداح : خلط إحداها باللحم المماح بالتوايل والبقول والبوارد والحلوى ؛ وصب على الثانية ماءً مثلجاً ؛ وعلى الثالثة خمرًا صرّفًا . وقال في الأول والثاني هذا طعام أمير المؤمنين ، إن خلط السمك بغيره أو لم يخلطه ؛ وقال في الثالث : هذا طعام ابن بختيشوع ، ودفعها إلى صاحب المائدة حتى إذا أنتبه الرشيد ، وأحضره للتوبيخ ، أحضر الثلاثة الأقداح ، فوجد صاحب الخمر قد اختلط وأماع

(١) التبج من كل شيء ؛ معظمه ، أعلاه ووسطه . ومنه حديث عبادة : يوشك أن يرى الرجل من تبج المسلمين أي من وسطهم ؛ وقيل : من سراهم وعليتهم (قاموس) .

وَتَفَتَّتْ ، وَوَجَدَ الْآخَرِينَ قَدْ فَسَدَا وَتَغَيَّرَتْ رَائِحَتُهُمَا . فَكَانَتْ لَهُ فِي ذَلِكَ مَعْدِرَةٌ . وَتَبَيَّنَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ حَالَ الرَّشِيدِ فِي اجْتِنَابِ الْحُمْرِ كَانَتْ مَعْرُوفَةً عِنْدَ بَطَانَتِهِ وَأَهْلِ مَائِدَتِهِ وَلَقَدْ ثَبَتَ عَنْهُ أَنَّهُ عَهْدَ يَجْبَسُ أَبِي نُؤَاسٍ لَمَّا بَلَغَهُ مِنْ أَنهَاكِهِ فِي الْمَعَاقِرَةِ حَتَّى تَابَ وَأَقْلَعَ .

وَإِنَّمَا كَانَ الرَّشِيدُ يَشْرَبُ نَبِيذَ التَّمْرِ عَلَى مَذْهَبِ أَهْلِ الْعِرَاقِ<sup>(١)</sup> . وَفَتَاوِيهِمْ فِيهَا مَعْرُوفَةٌ ؛ وَأَمَّا الْحُمْرُ الصَّرْفُ فَلَا سَبِيلَ إِلَى اتِّهَامِهِ بِهِ ، وَلَا تَقْلِيدِ الْأَخْبَارِ الْوَاحِيَةِ فِيهَا . فَلَمْ يَكُنِ الرَّجُلُ يَحْتَسِبُ يُوَاقِعُ حُمْرًا مِنْ أَكْبَرِ الْكَبَائِرِ عِنْدَ أَهْلِ أُمَّةٍ . وَلَقَدْ كَانَ أَوْلَئِكَ الْقَوْمُ كُلَّهُمْ يَنْجُوهُ مِنْ أَرْكَابِ السَّرْفِ وَالتَّرَفِ فِي مَلَابِسِهِمْ وَزِينَتِهِمْ وَسَائِرِ مُتَنَاوَلَاتِهِمْ ، لِمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ حُشُونَةِ الْبِدَاوَةِ وَسَدَاجَةِ الدِّينِ الَّتِي لَمْ يُفَارِقُوهَا بَعْدَ . فَمَا ظَنُّكَ بِمَا يَخْرُجُ عَنِ الْإِبَاحَةِ إِلَى الْحَظَرِ ، وَعَنِ الْجَلِيَّةِ إِلَى الْحُرْمَةِ .

وَلَقَدْ اتَّفَقَ الْمَوْرِخُونَ الطَّبْرِيُّ وَالْمَسْعُودِيُّ وَغَيْرُهُمْ عَلَى أَنَّ جَمِيعَ مَنْ سَلَفَ مِنْ خُلَفَاءِ بَنِي أُمَّةٍ وَبَنِي الْعَبَّاسِ إِنَّمَا كَانُوا يَزْكُبُونَ بِالْجَلِيَّةِ الْخَفِيْفَةَ مِنَ الْفِضَّةِ فِي الْمَنَاطِقِ وَالسُّيُوفِ وَاللُّجْمِ وَالسُّرُوجِ ، وَأَنَّ أَوَّلَ خَلِيْفَةٍ أَحَدَثَ الرُّكُوبَ بِالْجَلِيَّةِ الذَّهَبِ هُوَ الْمُعْتَزُّ بْنُ الْمُتَوَكِّلِ ثَامِنُ الْخُلَفَاءِ بَعْدَ الرَّشِيدِ . وَهَكَذَا كَانَ حَالُهُمْ أَيْضًا فِي مَلَابِسِهِمْ فَمَا ظَنُّكَ بِمَشَارِبِهِمْ ؟ وَتَبَيَّنَ ذَلِكَ بِأَتَمِّ مِنْ هَذَا إِذَا فَهِمْتَ طَبِيعَةَ الدَّوْلَةِ فِي أَوَّلِهَا مِنَ الْبِدَاوَةِ وَالْقَضَاضَةِ كَمَا نَشْرَحُ فِي مَسَائِلِ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . وَاللَّهُ الْهَادِي إِلَى الصَّوَابِ .

وَيُنَاسِبُ هَذَا أَوْ قَرِيبٌ مِنْهُ مَا يَتَقَلَّبُونَهُ كَافَّةً عَنْ يَحْيَى بْنِ أَكْثَمٍ

(١) يقصد به مذهب الإمام أبي حنيفة .

قاضي المأمون وصاحبه ، وأنه كان يُعاقَرُ الخمرَ وأنه سكرَ ليلةً مع شربه<sup>(١)</sup> ، قدُفِنَ في الرِّجَانِ حَتَّى أَفَاقَ وَيُشِدُونَ عَلَى لِسَانِهِ :

يا سيدي وأميرَ النَّاسِ كُلِّهِمْ  
قد جَارَ في حُكْمِهِ مَنْ كَانَ يَسْقِينِي  
إِنِّي غَفَلْتُ عَنِ السَّاقِي فَصَيَّرَنِي

كما تَرَانِي سَلِيبَ الْعَقْلِ وَالِدِينِ

وحالُ ابْنِ أَكْثَمَ وَالْمَأْمُونِ فِي ذَلِكَ مِنْ حَالِ الرَّشِيدِ . وَشَرَاهُمْ  
إِنَّمَا كَانَ النَّبِيذُ ؛ وَلَمْ يَكُنْ مَحْظُورًا عِنْدَهُمْ . وَأَمَّا السُّكْرُ فَلَيْسَ مِنْ  
شَأْنِهِمْ ؛ وَصَحَابَتُهُ لِلْمَأْمُونِ إِنَّمَا كَانَتْ خُلَّةً فِي الدِّينِ . وَلَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ  
كَانَ يَنَامُ مَعَهُ فِي الْبَيْتِ . وَنُقِلَ مِنْ فِضَائِلِ الْمَأْمُونِ وَحُسْنِ عِشْرَتِهِ  
أَنَّهُ أَنْتَبَهَ ذَاتَ لَيْلَةٍ عَطْشَانَ فَقَامَ يَتَحَسَّسُ وَيَتَمَسُّ الْإِنَاءَ خَافَةَ أَنْ  
يُوقِظَ يَحْيَى بْنَ أَكْثَمَ . وَثَبَتَ أَنَّهَا كَانَا يُصَلِّيَانِ الصُّبْحَ جَمَاعَةً . فَأَيَّنَ  
هَذَا مِنَ الْمَعَاوَرَةِ ؟

وَأَيْضًا فَإِنَّ يَحْيَى بْنَ أَكْثَمَ كَانَ مِنْ عِلْيَةِ أَهْلِ الْخَدِيدِ . وَقَدْ  
أَثْنَى عَلَيْهِ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَإِسْمَاعِيلُ الْقَاضِي ، وَخَرَجَ عَنْهُ  
التِّرْمِذِيُّ كِتَابَهُ الْجَامِعَ<sup>(٢)</sup> ، وَذَكَرَ الْمُرْزِيُّ الْحَافِظُ أَنَّ الْبُخَارِيَّ رَوَى  
عَنْهُ فِي غَيْرِ الْجَامِعِ ، فَالْقَدْحُ فِيهِ قَدْحٌ فِي جَمِيعِهِمْ .

وَكَذَلِكَ مَا يَتَّبِعُهُ<sup>(٣)</sup> الْمَجَانُ بِالْمِيلِ إِلَى الْعِلْمَانِ بُهْتَانًا عَلَى اللَّهِ

(١) الشرب: الذين يشربون معاً. جمع شارب. (قاموس).

(٢) كذا بالأصل في جميع النسخ، والتصويب: وخرج عنه الترمذي في كتابه الجامع.

(٣) شبح الكلام: لم يأت به على وجهه (قاموس). وفي نسخة: ينزه بمعنى: لقبه بالسوء.

وصحیحها: ما ينزه به المجان. الخ.

وفرية على العلماء، ويستندون في ذلك إلى أخبار الفُصَّاصِ الواهية التي لعلها من افتراء أعدائه؛ فإنه كان محسوداً في كماله وخليفته للسلطان؛ وكان مقامه من العلم والدين منزهاً عن مثل ذلك. ولقد ذكر لابن حنبل ما يرمى به الناس؛ فقال سبحانه الله، سبحانه الله، ومن يقول هذا؟ وأنكر ذلك إنكاراً شديداً. وأثنى عليه اسماعيل القاضي؛ فقيل له ما كان يقال فيه؛ فقال معاذ الله أن تقول عدالة مثله بتكذيب باغ وحاسد؛ وقال أيضاً: يحيى بن أكرم أقرأ إلى الله من أن يكون فيه شيء؛ مما كان يرمى به من أمر الغلمان؛ ولقد كنت أقف على سرايرهم فأجدهم شديد الخوف من الله؛ لكنه كانت فيه دعابة وحسن خلق فرمي بما رُمي به. وذكره ابن حبان في الثقات، وقال: لا يشتغل بما يضحك عنه لأن أكثرها لا يصح عنه.

ومن أمثال هذه الحكايات ما نقله ابن عبد ربه صاحب العقد من حديث الزنبل، في سبب إضهار المأمون إلى الحسن بن سهل في بنته بوران، وأنه عثر في بعض الليالي في تطوافه بسكك بغداد في زنبل<sup>(١)</sup> مدلى من بعض السطوح بمالقة وجدل مغارة القتل من الحرير؛ فاقتمده وتناول المالقة فاهترت وذهب به صمداً إلى مجلس شأنه كذا. ووصف من زينة قرشه وتنضيد أبيته وجمال رؤيته ما يستوقف الطرف ويملك النفس، وأن امرأة برزت له من خلل الستور في ذلك المجلس رائحة أجمال فتانة الحاسن، فحيتها ودعته إلى المدامة،

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ، ولعلها: عثر على زنبل. أو بمعنى زل: أي لم يبتها للزنبل فمثر فيه.

فلم يَدَلْ يُعَاقِرْهَا أَلْحَرَ حَتَّى الصَّبَاحِ ، وَرَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ بِمَكَانِهِمْ مِنْ  
 أَنْتِظَارِهِ وَقَدْ شَفَقَتْهُ حُبًّا بَعَثَهُ عَلَى الْإِضْهَارِ إِلَى أَبِيهَا ، وَأَيْنَ هَذَا كُلُّهُ  
 مِنْ حَالِ الْمَأْمُونِ الْمَعْرُوفَةِ فِي دِينِهِ وَعِلْمِهِ وَأَقْتِنَائِهِ سُنَنِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ  
 مِنْ آبَائِهِ ، وَأَخَذِهِ بِسِيرِ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ أَرْكَانِ الْمِلَّةِ وَمُنَاطَرَتِهِ لِلْعُلَمَاءِ  
 وَحِفْظِهِ لِحُدُودِ اللَّهِ تَعَالَى فِي صَلَوَاتِهِ وَأَحْكَامِهِ . فَكَيْفَ تَصِحُّ عَنْهُ  
 أَحْوَالُ الْفُسَّاقِ الْمُسْتَهْتَرِينَ<sup>(١)</sup> فِي التَّطَوُّافِ بِاللَّيْلِ وَطُرُوقِ الْمَنَازِلِ  
 وَغَشْيَانِ السَّرِّ ، سَبِيلِ عُشَّاقِ الْأَعْرَابِ . وَأَيْنَ ذَلِكَ مِنْ مَنْصِبِ ابْنَةِ  
 الْحَسَنِ بْنِ سَهْلِ وَشَرَفِهَا وَمَا كَانَ بَدَارَ أَبِيهَا مِنَ الصُّونِ وَالْعَفَافِ .  
 وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ كَثِيرَةٌ ، وَفِي كُتُبِ الْمُؤَرِّخِينَ مَعْرُوفَةٌ ،  
 وَإِنَّمَا يَبْعَثُ عَلَى وَضْعِهَا وَالْحَدِيثِ بِهَا الْأَنْهَكَ فِي اللَّذَاتِ الْحُرْمَةِ ،  
 وَهَتَكَ قِنَاعِ الْحُدْرَاتِ ، وَيَتَعَلَّلُونَ بِالتَّأْسِي بِالْقَوْمِ فِيمَا يَأْتُونَهُ مِنْ  
 طَاعَةِ لَدَائِبِهِمْ . فَلذَلِكَ تَرَاهُمْ كَثِيرًا مَا يَلْهَجُونَ بِأَشْبَاهِ هَذِهِ الْأَخْبَارِ  
 وَيُنْتَقِرُونَ عَنْهَا عِنْدَ تَصَفُّحِهِمْ لِأَفْرَاقِ الدَّوَابِّ . وَلَوْ أُتَسَّوُوا بِهِمْ فِي  
 غَيْرِ هَذَا مِنْ أَحْوَالِهِمْ وَصِفَاتِ الْكِبَالِ اللَّائِقَةِ بِهِمْ الْمَشْهُورَةِ عَنْهُمْ  
 لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ .

ولقد عَدَلْتُ يَوْمًا بَعْضَ الْأَمْرَاءِ مِنْ أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ فِي كَلْفِهِ بِتَعَلُّمِ  
 الْغِنَاءِ وَوَلُوعِهِ بِالْأَوْتَارِ ، وَقُلْتُ لَهُ : لَيْسَ هَذَا مِنْ شَأْنِكَ وَلَا يَلِيقُ  
 بِمَنْصِبِكَ ؛ فَقَالَ لِي : أَفَلَا تَرَى إِلَى إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْهَدْيِيِّ كَيْفَ كَانَ إِمَامًا  
 هَذِهِ الصَّنَاعَةَ وَرئيسَ الْمُغْنِينَ فِي زَمَانِهِ ؟ فَقُلْتُ لَهُ : يَا سُبْحَانَ اللَّهِ ؟

(١) المستهتر بالشياء بالفتح المولع به لا يبالي بما فعل فيه وشتم له والذي كثرت أباطيله اهـ

(قاموس).

وهلّا تأسّيت بأبيه أو بأخيه؟ أو ما رأيت كيف قعد ذلك  
بإبراهيم عن مناصبهم؟ أو فصم عن عدلي وأعرض الله يهدي  
من بشاءة ﴿

ومن الأخبار الواهية ما يذهب إليه الكثير من المؤرخين  
والأثبات في العبّديين خلفاء الشيعة بالقيروان والقاهرة من نفهم  
عن أهل البيت صلوات الله عليهم، والطمع في نسبهم إلى إسماعيل  
الإمام ابن جعفر الصادق، يمتدون في ذلك على أحاديث لفتت  
للمستضعفين من خلفاء بني العبّاس ترلقاً إليهم بالفتح فيمن ناصبهم،  
وتفتناً في الثمات بعدوهم؛ حسبنا نذكر بعض هذه الأحاديث في  
أخبارهم، وينقلون عن التفتن لشواهد الوقعات وأدلة الأحوال  
التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم والردّ عليهم. فإنهم  
متهقون في حديثهم عن مبدأ دولة الشيعة أن أبا عبد الله المختب  
لما دعا بكتابة للرضى من آل محمد، وأشتهر خبره وعلم نحوية على  
عبيد الله المهدي وأبيه أبي القاسم، خشياً على أنفسهم فهربا من  
المشرق محلّ الخلافة وأجازا بمصر، وأنها خرجا من الإسكندرية  
في زبي التجار، ونفي خبرها إلى عيسى النوسري عامل مصر  
والإسكندرية، فسرّح في طلبها الخيالة؛ حتى إذا أدركا خفي حالهما  
على تابعيها بما لبسوا به من الشارة والزي؛ فأفلتوا إلى المغرب، وأن  
المتعضد أوعز إلى الأغالبة أمراء إفريقية بالقيروان، وبني مدرار  
أمراء سجلماسة بأخذ الآفاق عليها وإذكاء العيون في طلبها، فمثر  
إليسع صاحب سجلماسة من آل مدرار على خفي مكانها ببلده،

وَأَعْتَقَهَا مَرَضَاءً لِلْخَلِيفَةِ ، هَذَا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ الشَّيْعَةُ عَلَى الْأَعَالِيَةِ  
بِالْقَيْرَوَانِ . ثُمَّ كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا كَانَ مِنْ ظُهُورِ دَعْوَتِهِمْ بِالْمَغْرِبِ  
وَإِفْرِيقِيَّةَ ، ثُمَّ بِالْيَمَنِ ، ثُمَّ بِالْإِسْكَانْدَرِيَّةِ ، ثُمَّ بِمِصْرَ وَالشَّامِ وَالْحِجَازِ . وَقَاسَمُوا  
بَنِي الْعَبَّاسِ فِي تَمَالِكِ الْإِسْلَامِ شِقَّ الْأَبْلَمَةِ<sup>(١)</sup> ، وَكَادُوا يَلْجُونَ عَلَيْهِمْ  
مَوَاطِنَهُمْ وَيُزَايِلُونَ مِنْ أَمْرِهِمْ . وَلَقَدْ أَظْهَرَ دَعْوَتَهُمْ بِبَغْدَادَ وَعِرَاقِهَا  
الْأَمِيرُ الْبَسَاسِيرِيُّ مِنْ مَوَالِي الدَّيْلَمِ الْمُتَغَلِّبِينَ عَلَى خُلَفَاءِ بَنِي الْعَبَّاسِ فِي  
مُغَاضَبَةٍ جَرَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أُمَرَاءِ الْعِجَمِ ، وَخَطَبَ لَهُمْ عَلَى مَنَابِرِهَا حَوْلًا  
كَلِمَاتًا . وَمَا زَالَ بَنُو الْعَبَّاسِ يَنْغُصُونَ بِمَكَانِهِمْ وَدَوَاتِهِمْ ، وَمُلُوكُ بَنِي  
أُمَيَّةَ وَرَاءَ الْبَحْرِ يُنَادُونَ بِالْوَيْلِ وَالْحَرْبِ مِنْهُمْ . وَكَيْفَ يَقَعُ هَذَا  
كُلُّهُ لِدَيْعِيٍّ فِي النَّسَبِ يَكْذِيبُ فِي أَنْتِحَالِ الْأَمْرِ . وَأَعْتَبَرْنَا حَالَ الْقَرْمَطِيِّ  
إِذْ كَانَ دَعِيًّا فِي أَنْتِسَابِهِ كَيْفَ تَلَاشَتْ دَعْوَتُهُ وَتَفَرَّقَتْ أَتْبَاعُهُ  
وُظْهِرَ سَرِيعًا عَلَى خُبَيْهِمْ وَمَكْرِهِمْ فَسَاءَتْ عَاقِبَتُهُمْ ، وَذَاقُوا وَبَالَ  
أَمْرِهِمْ . وَلَوْ كَانَ أَمْرُ الْعُبَيْدِيِّينَ كَذَلِكَ لَعُرِفَ وَلَوْ بَعْدَ مُهَلَّةٍ :

ومهما تكن عند امرئ من خليقة  
وإن خالها تخفى على الناس تعلم

فَقَدْ أَنْصَلَتْ دَوَاتُهُمْ نَحْوًا مِنْ مَائَتَيْنِ وَسَبْعِينَ سَنَةً ، وَمَلَكَوا مَقَامَ  
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمُصَلَّاهُ ، وَمَوْطِنَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَمَدْفَنَهُ ، وَمَوْقِفَ الْحَجِيجِ وَمَهَيْطَ الْمَلَائِكَةِ ، ثُمَّ أَنْقَرَضَ أَمْرُهُمْ ،

(١) يقال: الأمر أو المال بيننا شق الأبلمة، والأبلمة هي الخوصة أي ورقة الدوم، وهي شجرة تشبه النخلة، وذلك لأنها تؤخذ فتشق طولاً على السواء. والمعنى أنهم قاسموا بني العباس أعمالهم. وفي نسخة لجنة البيان العربي: «شق الأبله»؛ وهو تحريف.

وشيعتهم في ذلك كله على أتم ما كانوا عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الإمام إسماعيل بن جعفر الصادق . ولقد خرجوا مراراً بعد ذهاب الدولة ودروس أثرها ، داعين إلى بدعتهم هاتفين بأسماء صبيان من أعقابهم ، يزعمون استحقاقهم للخلافة ، ويذهبون إلى تميينهم بالوصية بمن سلف قبلهم من الأئمة . ولو ارتابوا في نسبهم لما ركبوا أعتاق الأخطار في الانتصار لهم ، فصاحب البدعة لا يلبس في أمره ولا يشبه في بدعته ولا يكذب نفسه فيما يتجمله .

والعجب من القاضي أبي بكر الباقلاني شيخ النظائر من المتكلمين ينجح إلى هذه المقالة المزروحة ، ويرى هذا الرأي الضعيف . فان كان ذلك لما كانوا عليه من الإلحاد في الدين والتعمق في الرفضية ، فليس ذلك يدافع في صدر دعوتهم ، وليس إثبات منتسبهم بالذي يعني عنهم من الله شيئاً في كفرهم ؛ فقد قال تعالى لنوح عليه السلام في شأن ابنه إنه ليس من أهلك ، إنه عمل غير صالح ، ﴿ فَلَا تَسْتَلِنْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ (١) . وقال صلى الله عليه وسلم لفاطمة يعظها : « يا فاطمة اعلمي فلن أغني عنك من الله شيئاً » .

ومتى عرف امرؤ قضية أو استيقن أمراً وجب عليه أن يصدع به ؛ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ؛ والهوم كانوا في مجال لظنون الدول بهم وتحت رقبة من الطغاة لتوفر شيعتهم وانتشارهم في القاصية بدعوتهم ، وتكرار خروجهم مرة بعد أخرى ، فلاذت رجالاتهم بالاختفاء ولم يكادوا يعرفون ، كما قيل :

فَلَوْ تَسَأَلَ الْأَيَّامَ مَا أَسْعَى مَا دَرَّتْ  
وَأَيْنَ مَكَانِي مَا عَرَفَنَ مَكَانِيَا

حَتَّى لَقَدْ سَمِعِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْإِمَامُ جَدُّ عَبْدِ اللَّهِ الْمُهَدِيِّ  
بِالْمَكْتُومِ؛ سَمَتْهُ بِذَلِكَ شَيْعَتُهُمْ لِمَا اتَّفَقُوا عَلَيْهِ مِنْ إِخْفَائِهِ حَذْرًا مِنْ  
الْمُتَغَلِّبِينَ عَلَيْهِمْ. فَتَوَسَّلَ شَيْعَةُ بَنِي الْعَبَّاسِ بِذَلِكَ عِنْدَ ظُهُورِهِمْ إِلَى  
الطُّغْنَ فِي نَسَبِهِمْ. وَازْدَلَفُوا بِهَذَا الرَّأْيِ الْفَائِلِ<sup>(١)</sup> لِلْمُسْتَضْمَعِينَ مِنْ  
خُلَفَائِهِمْ، وَأَعْجَبَ بِهِ أَوْلِيَاؤُهُمْ وَأَمْرَاءَ دَوْلَتِهِمْ الْمُتَوَلِّونَ لِخُرُوبِهِمْ مَعَ  
الْأَعْدَاءِ يَدْفَعُونَ بِهِ عَنِ أَنْفُسِهِمْ وَسُلْطَانِهِمْ مَعْرَةَ الْعَجْزِ عَنِ الْمَقَاوِمَةِ  
وَالْمُدَافَعَةِ لِمَنْ غَلَبَهُمْ عَلَى الشَّامِ وَمِصْرَ وَالْحِجَازِ مِنَ الْبَرَبْرِ الْكُتَامِيِّينَ  
شَيْعَةَ الْعُبَيْدِيِّينَ وَأَهْلِ دَعْوَتِهِمْ؛ حَتَّى لَقَدْ أَسْجَلَ الْقُضَاةُ بِبَغْدَادَ  
بِنَفْسِهِمْ عَنِ هَذَا النَّسَبِ، وَشَهِدَ بِذَلِكَ عِنْدَهُمْ مِنْ أَعْلَامِ النَّاسِ  
جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ الشَّرِيفُ الرِّضِيُّ وَأَخُوهُ الْمُرْتَضَى وَابْنُ الْبَطْحَاوِيِّ، وَمِنْ  
الْعُلَمَاءِ أَبُو حَامِدٍ الْإِسْفَرَايِينِيُّ وَالْقُدُورِيُّ وَالصَّيْمَرِيُّ وَابْنُ الْأَكْفَانِيِّ  
وَالْأَبْيُورْدِيُّ وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النُّعْمَانِ فَقِيهُ الشَّيْعَةِ، وَغَيْرُهُمْ مِنْ أَعْلَامِ  
الْأُمَّةِ بِبَغْدَادَ فِي يَوْمِ مَشْهُودٍ، وَذَلِكَ سَنَةَ سِتِّينَ وَأَرْبَعِينَ فِي أَيَّامِ  
الْقَادِرِ؛ وَكَانَتْ شَهَادَتُهُمْ فِي ذَلِكَ عَلَى السَّمْعِ لِمَا اشْتَهَرَ وَعُرِفَ بَيْنَ  
النَّاسِ بِبَغْدَادَ، وَغَالِبُهَا شَيْعَةُ بَنِي الْعَبَّاسِ الطَّاعِنُونَ فِي هَذَا النَّسَبِ؛  
فَنَقَلَهُ الْإِخْبَارِيُّونَ كَمَا سَمِعُوهُ، وَرَوَوْهُ حَسَبًا وَعَوَهُ؛ وَأَلْحَقُوا مِنْ وَرَائِهِ.  
وَفِي كِتَابِ الْمُعْتَصِدِ فِي شَأْنِ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى ابْنِ الْأَغْلَبِ بِالْقَيْرَوَانِ

(١) أي الضعيف أو الخاطئ.

وابن مذرارة يسجلها سنة أصدق شاهد وأوضح دليل على صحة تسميتهم. فالمتضيد أقعد<sup>(١)</sup> ينسب أهل البيت من كل أحد. والدولة والسلطان سوق للعالم يجلب إليه بضائع العلوم والصناعات، وتلمس فيه ضوالم الحكم، وتهدى إليه ركايب الروايات والأخبار، وما نفق فيها نفق عند الكافية. فإن تنزهت الدولة عن التعسف والميل والآفن<sup>(٢)</sup> والسفسفة وسلكت النهج الأمم ولم تجر<sup>(٣)</sup> عن قصد السبيل نفق في سوقها الأبريد الخالص واللجين<sup>(٤)</sup> المصفى وإن ذهبت مع الأغراض والخطود، وماجت بسمايرة البني والباطل، نفق البهرج والزائف. والناقد البصير قسطاس نظره وميزان بحبه وملمتهيه.

ومثل هذا وأبعد منه كثيراً ما يتناجى به الطاعنون في نسب إدريس بن إدريس بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضوان الله عليهم أجمعين، الإمام بعد أبيه بالمغرب الأقصى ويعرضون تعريض الحسد بالتظن في الحمل المخلف عن إدريس الأكبر أنه لراشد مولاهم قبضهم الله وأبعدهم؛ ما أجهلهم! أما يعلمون أن إدريس الأكبر كان أصهاره في البربر وأنه منذ دخل المغرب إلى أن توفاه الله عز وجل عريق في البدو، وأن حال البادية في مثل ذلك غير خافية، إذ لا مكان لهم يتأق فيها الرتب، وأحوال حريمهم أجمعين يبرأى من جاريتهن ومسمع من جيرانهن لتلاصق الجدران

(١) بمعنى أكفا. يقال: تعد فلان بقرنه أي كان كفو له، ويستعمل القاعد بمعنى الحافظ.

(٢) ضعف الرأي.

(٣) قوله ولم تجر بضم الجيم مضارع جار أي لم تمل احد.

(٤) الفضة.

وَتَطَامُنُ<sup>(١)</sup> الْبُيَّانِ وَعَدَمِ الْفَوَاصِلِ بَيْنِ الْمَسَاكِينِ وَقَدْ كَانَ رَاشِدٌ يَتَوَلَّى خِدْمَةَ الْحَرَمِ أَجْمَعَ مِنْ بَعْدِ مَوْلَاهُ بِمَشْهَدٍ مِنْ أَوْلِيَانِهِمْ وَشِيَعَتِهِمْ وَمُرَاقِبَةِ مَنْ كَانَتْ فِيهِمْ. وَقَدْ اتَّفَقَ بِرَايَةِ الْمَغْرِبِ الْأَقْصَى عَامَةً عَلَى بَيْعَةِ إِدْرِيسَ الْأَضْعَرِّ مِنْ بَعْدِ أَبِيهِ، وَأَتَوْهُ طَاعَتَهُمْ عَنْ رِضَا وَإِصْفَاقٍ<sup>(٢)</sup> وَبِأَيْعُوهُ عَلَى الْمَوْتِ الْأَخْمَرِ وَخَاضُوا دُونَهُ بِحَارِ الْمَنَابِي فِي حُرُوبِهِ وَغَزَوَاتِهِ. وَلَوْ حَدَّثُوا أَنْفُسَهُمْ بِمِثْلِ هَذِهِ الرَّيْبَةِ، أَوْ قُرِعَتْ أَسْمَاعُهُمْ، وَلَوْ مِنْ عَدُوٍّ كَاشِحٍ أَوْ مُنَافِقٍ مُرْتَابٍ، لَتَخَلَّفَ عَنِ ذَلِكَ وَلَوْ بَعْضُهُمْ. كَلَّا وَاللَّهِ إِنَّمَا صَدَرَتْ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ أَقْتَالِهِمْ<sup>(٣)</sup> وَمِنْ بَنِي الْأَعْلَبِ عُمَائِهِمْ، كَانُوا بِأَفْرِيْقِيَّةٍ وَأَوْلَائِهِمْ. وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا فَرَّ إِدْرِيسُ الْأَكْبَرُ إِلَى الْمَغْرِبِ مِنْ وَقْعَةِ بَلَخٍ، أَوْعَزَ الْهَادِي إِلَى الْأَغَالِبَةِ أَنْ يَتَعُدُّوا لَهُ بِالْمَرَايِدِ وَيَذْكُرُوا عَلَيْهِ الْعِيُونَ، فَلَمْ يَظْفَرُوا بِهِ، وَخَلَصَ إِلَى الْمَغْرِبِ، فَتَمَّ أَمْرُهُ وَظَهَرَتْ دَعْوَتُهُ، وَظَهَرَ الرَّشِيدُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَا كَانَتْ مِنْ وَاضِحَ مَوْلَاهُمْ وَعَامِلِهِمْ عَلَى الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ مِنْ دَسَيْسَةِ الشَّيْخِ الْمَعْلُورِيِّ وَإِدْهَانِهِ<sup>(٤)</sup> فِي نَجَاةِ إِدْرِيسَ إِلَى الْمَغْرِبِ. فَقَتَلَهُ وَدَسَّ الشَّمَاخَ مِنْ مَوَالِي الْمَهْدِيِّ أَبِيهِ لِلتَّحْيِيلِ عَلَى قَتْلِ إِدْرِيسَ، فَأَظْهَرَ اللَّحَاقَ بِهِ وَالْبَرَاءَةَ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ مَوَالِيهِ. فَأَشْتَمَلَ عَلَيْهِ إِدْرِيسُ وَخَلَطَهُ بِنَفْسِهِ وَتَلَوَّاهُ الشَّمَاخُ فِي بَعْضِ خَلَوَاتِهِ نَسْمًا اسْتَهْلَكَهُ بِهِ<sup>(٥)</sup>. وَوَقَعَ خَبْرُ

(١) ورد في لسان العرب: اطمانت وتطامت: انخفضت.

(٢) ورد في لسان العرب: «وأصفت يده بكذا أي صادفته ووافقته» وقد استعملها ابن خلدون بمعنى الموافقة وهو ضعيف. والأصح: عن رِضَا وَصَفَّقَ مِنْ صَفَّقَ: أَي ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى يَدِهِ.

(٣) جمع قتل وهو العدو والمقاتل.

(٤) بمعنى الغش.

(٥) بمعنى أهلكه.

مَهْلِكِهِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ أَحْسَنَ الْمَوَاقِعِ، لِمَا رَجَّوْهُ مِنْ قَطْعِ أَسْبَابِ  
الدَّعْوَةِ الْمَلَوِيَّةِ بِالْمَغْرِبِ وَأَقْتِلَاعِ جُرْثُومَتِهَا . وَلَمَّا تَأَدَّى إِلَيْهِمْ خَبْرُ  
الْحَمْلِ الْمَخْلَفِ لِإِذْرِيسَ قَلَّمَ يَكُنْ لَهُمْ إِلَّا كَلًّا وَلَا<sup>(١)</sup> . وَإِذَا بِالْدَّعْوَةِ  
قَدْ عَادَتْ، وَالشِّيمَةُ بِالْمَغْرِبِ قَدْ ظَهَرَتْ، وَدَوْلَتُهُمْ بِإِذْرِيسَ بْنِ إِذْرِيسَ  
قَدْ تَجَدَّدَتْ، فَكَانَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ أَنْكِي مِنْ وَقَعِ السَّهَامِ، وَكَانَ  
الْفِشْلُ وَالْمَرْمُ قَدْ نَزَلَا بِدَوْلَةِ الْعَرَبِ عَنْ أَنْ يَسْمُوا إِلَى الْقَاصِيَةِ .  
فَلَمَّا يَكُنْ مُنْتَهَى قُدْرَةِ الرَّشِيدِ عَلَى إِذْرِيسَ الْأَكْبَرِ بِمَكَانِهِ مِنْ قَاصِيَةِ  
الْمَغْرِبِ، وَأَشْتَمَالِ الْبَرْبَرِ عَلَيْهِ إِلَّا التَّحِيلُ فِي إِهْلَاكِهِ بِالسُّمُومِ . فَعِنْدَ  
ذَلِكَ فَرَعُوا إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ مِنَ الْأَغَالِبَةِ بِأَفْرِيقِيَّةَ فِي سَبِّ تِلْكَ الْفُرْجَةِ  
مِنْ نَاجِيَتِهِمْ، وَحَسَمَ الدَّاءَ الْمُتَوَقَّعَ بِالدَّوْلَةِ مِنْ قَبْلِهِمْ، وَأَقْتِلَاعَ تِلْكَ  
الرُّوْقِ قَبْلَ أَنْ تُشْبِحَ<sup>(٢)</sup> مِنْهُمْ، يُخَاطِبُهُمْ بِذَلِكَ الْمَأْمُونُ، وَمَنْ  
بَعْدَهُ مِنْ خُلَفَائِهِمْ . فَكَانَ الْأَغَالِبَةُ عَنْ بَرَابَرَةِ الْمَغْرِبِ الْأَقْصَى  
أَعْجَزَ، وَلِثَلَاثًا مِنَ الرُّبُوبِ<sup>(٣)</sup> عَلَى مُلُوكِهِمْ أَحْوَجَ، لِمَا طَرَقَ الْخِلَافَةَ مِنْ  
أَنْتِزَاعِ<sup>(٤)</sup> تَمَالِكِ الْعَجَمِ عَلَى سُدَّتِيهَا، وَأَمْتِطَائِهِمْ صَهْوَةَ التَّقَلُّبِ عَلَيْهَا،  
وَتَصْرِيْفِهِمْ أَحْكَامَهَا طَوَّعَ أَغْرَاضِهِمْ فِي رِجَالِهَا وَجِبَابَتِهَا وَأَهْلِدْ

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ، ويظن أنها معرفة عن «كلا» أي الوارث الذي ليس بولد للميت ولا والده.

(٢) بمعنى تمتد وترسخ.

(٣) ورد في لسان العرب: «يقال للناقصة إذا كان من عاداتها أن تدفع حالها عن حليها: «زبون». وقد استعملت هنا بمعنى الأشخاص الذين يدافعون عن الملوك، وإن كان هذا الاستعمال ضعيفاً، وقد تكررت هذه العبارة بنصها عدة مرات في تاريخ ابن خلدون، لذلك لا يمكننا أن نقول إن ابن خلدون قصد بها كلمة سواها.

(٤) بمعنى الوثوب.

خَطَطُهَا<sup>(١)</sup>، وَسَائِرِ نَفْسِهَا وَإِبْرَائِيهَا كَمَا قَالَ شَاعِرُهُمْ :

خَلِيفَةٌ فِي قَفْصٍ      بَيْنَ وَصِيفٍ وَبُغَا  
يَقُولُ مَا قَالَا لَهُ      كَمَا تَقُولُ الْبَغَا

فَخَشِيَ هَوْلَاءَ الْأُمْرَاءِ الْأَعَالِيَةَ بَوَادِرَ السَّعَايَاتِ ، وَتَلَوْا بِالْمَعَاذِيرِ  
فَطَوَّرُوا بِأَحْتِقَارِ الْمَغْرِبِ وَأَهْلِهِ ؛ وَطَوَّرُوا بِالْإِزْهَابِ بِشَأْنِ إِدْرِيسِ  
الْخَارِجِ بِهِ وَمَنْ قَامَ مَقَامَهُ مِنْ أَعْقَابِهِ يُخَاطَبُونَهُمْ بِتَجَاوُزِهِ حُدُودَ  
التُّخُومِ مِنْ عَمَلِهِ ، وَيُنْفِدُونَ سِكِّتَهُ فِي نُفُوسِهِمْ وَهَدَايَاهُمْ وَمُرْتَفِعِ  
جَبَابِيَتِهِمْ ، تَعْرِضًا بِاسْتِفْحَالِهِ وَتَهْوِيلًا بِاسْتِدَادِ شَوْكَتِهِ وَتَعْظِيمًا  
لِمَا دُفِعُوا إِلَيْهِ مِنْ مُطَالَبَتِهِ وَرِاسِهِ ، وَتَهْدِيدًا بِقَلْبِ الدَّعْوَةِ إِنْ  
أَلْجَأُوا إِلَيْهِ ؛ وَطَوَّرُوا يَطْعَنُونَ فِي نَسَبِ إِدْرِيسَ بِمِثْلِ ذَلِكَ الطَّعْنِ  
الْكَاذِبِ ، تَخْفِضًا لِشَأْنِهِ لَا يُبَالُونَ بِصِدْقِهِ مِنْ كَذِبِهِ ، لِبُعْدِ الْمَسَافَةِ ،  
وَأَفْنِ عُقُولِ مَنْ خَلَفَ مِنْ صِبْيَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ وَتَمَالِيكِهِمْ الْعَجَمِ فِي  
الْقَبُولِ مِنْ كُلِّ فَائِلٍ وَالسَّمْعِ لِكُلِّ نَاعِقٍ . وَلَمْ يَزَلْ هَذَا دَأْبَهُمْ  
حَتَّى أُنْقِضَ أَمْرُ الْأَعَالِيَةِ ؛ فَفَرَعَتْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ الشَّنْعَاءَ أَسْمَاعَ الْغَوْغَاءِ ،  
وَصَرَّ عَلَيْهَا بَعْضُ الطَّاعِنِينَ أَذْنَهُ ، وَأَعْتَدَهَا ذَرِيعَةً إِلَى النَّيْلِ مِنْ خَلْفِهِمْ  
عِنْدَ الْمُنَافَسَةِ . وَمَا لَهُمْ قَبْهِمُ اللَّهِ وَالْعُدُولَ عَنْ مَقَاصِدِ الشَّرِيعَةِ ؛ فَلَا  
تَعَارُضَ فِيهَا بَيْنَ الْمَقْطُوعِ وَالْمُظْنُونِ . وَإِذْرِيسُ وُلِدَ عَلَى فِرَاشِ أَبِيهِ ،  
وَأَلْوَدُ لِلْفِرَاشِ . عَلَى أَنَّ تَنْزِيهِ أَهْلِ الْبَيْتِ عَنْ مِثْلِ هَذَا مِنْ عَقَائِدِ

(١) الخططة: الأرض. والدار يختطها الرجل في أرض غير مملوكة ليتحجرها ويبنى فيها، وذلك إذا أذن السلطان. (لسان العرب). وأهل خططها هنا بمعنى الموظفين المشرفين على أعمال الخطط.

أهل الإيمان، فالله سبحانه قد أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً. ففراش إدريس طاهر من الدنس ومُنزّه عن الرجس بحكم القرآن. ومن اعتقد خلاف هذا فقد باء بإيمه وتلج الكفر من بابه. وإنما أطلبت في هذا الردّ سداً لأبواب الرّيب ودفعاً في صدر الحاسد، لما سمعته أذناي من قائله المعتدي عليهم، القادح في نسيهم بفرقتيه، وينقله بزعمه عن بعض مؤرخي المغرب بمن انحرف عن أهل البيت، وأذتاب في الإيمان بسلفهم. وإلا فالمحلّ مُنزّه عن ذلك معصوم منه؛ ونفي العيب حيث يستحيل العيب، عيب. لكنني جادلت عنهم في الحياة الدنيا، وأزجو أن يجادلوا عني يوم القيامة. ولتلم أن أكثر الطاعنين في نسيهم إنما هم الحسدة لأعقاب إدريس هذا من منتمهم إلى أهل البيت أو دخيل فيهم، فإن ادعاء هذا النسب الكريم دعوى شرف عريض على الأمم والأجيال من أهل الآفاق، فترضّ الثمّة فيه. ولما كان نسب بني إدريس هؤلاء يموطنهم من فاس وسائر ديار المغرب، قد بلغ من الشهرة والوضوح مبلغاً لا يكاد يلحق ولا يقطع أحد في دركهِ؛ إذ هو نقل الأمة والجيل من الخلف عن الأمة والجيل من السلف، وبيت جديهم إدريس مختطّ فاس وموسسها بين نبوتهم، ومسجده لصق محلّتهم ودروبهم، وسيفه منتضى برأس المذنة العظمى من قرار بلديهم، وغير ذلك من آثاره التي جاوزت أخبارها حدود الثواتر مرات، وكادت تلحق بالبيان، فإذا نظر غيرهم من أهل هذا النسب إلى ما اتاهم الله من أمثالها، وما عصّد شرفهم النبوي من جلال الملك الذي كان يسلفهم بالمغرب؛

وَأُسْتَيْقَنَ أَنَّهُ يَمْزِلُ عَنِ ذَلِكَ، وَأَنَّهُ لَا يَبْلُغُ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ<sup>(١)</sup>،  
وَأَنَّ غَايَةَ أَمْرِ الْمُتَمِينِ إِلَى الْبَيْتِ الْكَرِيمِ يَمُنُّ لَمْ يَحْضُرْ لَهُ أَمْثَالُ هُدُوهِ  
الشَّوَاهِدِ أَنْ يُسَلَّمَ لَهُمْ حَالَهُمْ، لِأَنَّ النَّاسَ مُصَدِّقُونَ فِي أَنْسَابِهِمْ،  
وَبَوْنُ مَا بَيْنَ الْعِلْمِ وَالظَّنِّ وَالْيَقِينِ وَالتَّسْلِيمِ، فَإِذَا عَلِمَ ذَلِكَ مِنْ  
نَفْسِهِ غَضُّ بِرِيقِهِ وَوَدَّ كَثِيرٌ مِنْهُمْ لَوْ يَرُدُّوهُمْ عَنْ شَرَفِهِمْ ذَلِكَ  
سَوْقَةً وَوَضْعَاءً<sup>(٢)</sup> حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ فَيَرْجِعُونَ إِلَى الْعِينَادِ  
وَأَزَيْكَابِ اللَّجَاجِ وَالْبَهْتِ يَمْثَلُ هَذَا الظَّنُّ الْفَائِلُ وَالْقَوْلُ  
الْمُكَذُوبُ تَعَلُّلاً بِالْمَسَاوَاةِ فِي الظَّنِّ وَالْمُشَابَهَةِ فِي تَطَرُّقِ الاحْتِمَالِ،  
وَهَيْهَاتَ لَهُمْ ذَلِكَ. فَلَيْسَ فِي الْمَغْرِبِ فِيمَا نَعْلَمُهُ مِنْ أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ  
الْكَرِيمِ مَنْ يَبْلُغُ فِي صِرَاحَةٍ تَسْبِيهِ وَوُضُوحِهِ مَبَالِغَ أَعْقَابِ إِدْرِيسَ  
هَذَا مِنْ آلِ الْحَسَنِ. وَكَبَرَاؤُهُمْ لِهَذَا الْمَهْدِ بَنُو عِمْرَانَ يِفَاسَ  
مَنْ وَوَلِدِ يَحْيَى الْحَوَاطِيَّ بْنَ مُحَمَّدِ يَحْيَى الْعَوَّامِ ابْنِ الْقَاسِمِ بْنِ إِدْرِيسَ  
ابْنِ إِدْرِيسَ، وَهُمْ نُبَقَاءُ أَهْلِ الْبَيْتِ هُنَاكَ، وَالسَّاكِنُونَ بَيْتِ  
جَدِّهِمْ إِدْرِيسَ، وَهُمْ السِّيَادَةُ عَلَى أَهْلِ الْمَغْرِبِ كَافَّةً، حَسْبًا  
نَذَرُكُمْ عِنْدَ ذِكْرِ الْأَدَارِسَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَيَلْحَقُ بِهَذِهِ الْمَقَالَاتِ الْفَاسِدَةِ وَالْمَذَاهِبِ الْفَائِلَةِ مَا يَتَنَاوَلُهُ  
ضَعْفَةُ الرَّأْيِ مِنْ فُقَهَاءِ الْمَغْرِبِ مِنَ الْقَدْحِ فِي الْإِمَامِ الْمَهْدِيِّ صَاحِبِ  
دَوْلَةِ الْمُوَحِّدِينَ وَيُنَسِّبُهُ إِلَى الشَّعْوَذَةِ وَالتَّلْبِيسِ فِيمَا آتَاهُ مِنَ الْقِيَامِ

(١) قوله: «لا يبلغ مدَّ أحدهم ولا نصيفه» مثل يكفى به عن ضعة مكانة شخص بالنسبة  
لشخص آخر.

(٢) وُضْعَاءُ بضم الواو: جمع وضيع، وهو الخسيس الدنيء، ضدُّ الشريف (قاموس).

بالتوحيد الحق والنمي على أهل النبي قبلة ، وتكذيبهم لجمع مدعياته في ذلك ، حتى فيما يزعم الموحدون أتباعه من أتباعه في أهل البيت . وإنما حمل الفقهاء على تكذيبه ما كمن في نفوسهم من حسده على شأنيه . فإنهم لما رأوا من أنفسهم مناهضته في العلم والفتيا وفي الدين يزعمون ، ثم امتاز عنهم بأنه متبوع الرأي مسموع القول موطأ القب نفسوا ذلك عليه<sup>(١)</sup> وغضوا منه بالقدح في مذاهبه والتكذيب لمدعياته . وأيضا فكانوا يؤنسون<sup>(٢)</sup> من ملوك لمتونة أعدائه تجلة وكرامة لم تكن لهم من غيرهم ، لما كانوا عليه من السداجة وانتحال الديانة ، فكان يحمله العلم بدولتهم مكان من الوجاهة والانتصاب للشورى ، كل في بليده وعلى قدره في قومه . فأصبحوا بذلك شيمة لهم وحزبا لعدوهم ونعموا على المهدي ما جاء به من خلافهم والتثريب<sup>(٣)</sup> عليهم والناصبة<sup>(٤)</sup> لهم ، تشيما للمتونة وتعصبا لدولتهم . ومكان الرجل غير مكانيهم وحاله على غير معتداتهم . وما ظنك برجل نتم على أهل الدولة ما نتم من أحوالهم وتحالف اجتباة فمهاؤهم ، فنادى في قومه ودعا إلى جهادهم بنفسه ، فأقتلع الدولة من أصولها وجعل عاليها سافلها ، أعظم ما كانت قوة وأشد شوكة وأعز أنصارا وحامية ، وتساقطت في ذلك من أتباعه نفوس لا يخصها إلا

(١) أي حسدوه .

(٢) بمعنى : يعلمون .

(٣) التثريب كالتأنيب والتعير والاستفشاء في اللوم (قاموس) .

(٤) ناصبه مناصبة : عاداه وقاومه .

خَالِفَهَا قَدْ بَايَعُوهُ عَلَى الْمَوْتِ ، وَوَقَّوهُ بِأَنْفُسِهِمْ مِنْ أَهْلِكَةٍ ، وَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِإِتْلَافٍ مُهَيَّبٍ فِي إِظْهَارِ تِلْكَ الدَّعْوَةِ وَالتَّعَصُّبِ لِتِلْكَ الْكَلِمَةِ حَتَّى عَلَتْ عَلَى الْكَلِيمِ ، وَدَالَتْ بِالْعُدْوَتَيْنِ مِنَ الدُّوَلِ ، وَهُوَ بِحَالَةٍ مِنَ التَّقَشُّفِ وَالْحَصْرِ<sup>(١)</sup> وَالصَّبْرِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَالتَّقَلُّلِ مِنَ الدُّنْيَا ، حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ ، وَوَلِيَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْخَطِّ وَالْمَتَاعِ فِي دُنْيَاهُ ، حَتَّى أُلُوذَ الَّذِي رُبَّمَا تَجَنَّحُ إِلَيْهِ النُّفُوسُ ، وَتُخَادِعُ عَنْ تَمَنِّيهِ . فَلَيْتَ شِعْرِي مَا الَّذِي قَصَدَ بِذَلِكَ إِنْ لَمْ يَكُنْ وَجْهَ اللَّهِ ، وَهُوَ لَمْ يَخْضُلْ لَهُ حَظٌّ مِنَ الدُّنْيَا فِي عَاجِلِهِ . وَمَعَ هَذَا فَلَوْ كَانَ قَصْدُهُ غَيْرَ صَالِحٍ لَمَا تَمَّ أَمْرُهُ وَانْفَسَحَتْ دَعْوَتُهُ . سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَّتْ فِي عِبَادِهِ .

وَأَمَّا إِنْكَارُهُمْ نَسَبَهُ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ فَلَا تَعْضُدُهُ<sup>(٢)</sup> حُجَّةٌ لَهُمْ ؛ مَعَ أَنَّهُ إِنْ ثَبَتَ أَنَّهُ ادَّعَاهُ وَانْتَسَبَ إِلَيْهِ فَلَا دَلِيلٌ يَقُومُ عَلَى بُطْلَانِهِ ، لِأَنَّ النَّاسَ مُصَدِّقُونَ فِي أَنْسَابِهِمْ . وَإِنْ قَالُوا إِنَّ الرِّئَاسَةَ لَا تَكُونُ عَلَى قَوْمٍ فِي غَيْرِ أَهْلِ جِلْدَتِهِمْ كَمَا هُوَ الصَّحِيحُ حَسْبًا يَأْتِي فِي الْفَصْلِ الْأَوَّلِ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ ، وَالرَّجُلُ قَدْ رَأَسَ سَائِرَ الْمَصَامِدِ وَدَانُوا بِاتِّبَاعِهِ وَالْإِنْقِيَادِ إِلَيْهِ وَإِلَى عِصَابَتِهِ مِنْ هَرَّغَةٍ حَتَّى تَمَّ أَمْرُ اللَّهِ فِي دَعْوَتِهِ ، فَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا النَّسَبَ الْفَاطِمِيَّ لَمْ يَكُنْ أَمْرُ الْمُهْدِيِّ يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ وَلَا اتَّبَعَهُ النَّاسُ بِسَبَبِهِ ، وَإِنَّمَا كَانَ اتِّبَاعُهُمْ لَهُ بِعَصِيَّةِ الْهَرَّغِيَّةِ وَالْمُصْمُودِيَّةِ وَمَكَازِيهِ مِنْهَا وَرُسُوخِ شَجَرَتِهِ فِيهَا . وَكَانَ ذَلِكَ النَّسَبُ الْفَاطِمِيَّ حَفِيًّا قَدْ دَرَسَ عِنْدَ النَّاسِ وَبَقِيَ عِنْدَهُ

(١) بمعنى الامتناع عن إتيان النساء .

(٢) عضده بهذه، بكسر الضاد: بمعنى أعانه وكان له عضداً (عن لسان العرب).

وعند عَشِيرَتِهِ يَتَنَاقَلُونَهُ بَيْنَهُمْ . فَيَكُونُ النَّسَبُ الْأَوَّلُ كَأَنَّهُ  
انْسَلَخَ مِنْهُ وَلَيْسَ جِلْدَةً هَوْلَاءُ ، وَظَهَرَ فِيهَا فَلَا يَضُرُّهُ الْإِنْتِسَابُ  
الْأَوَّلُ فِي عَصَبِيَّتِهِ ، إِذْ هُوَ تَجْهولٌ عِنْدَ أَهْلِ الْبَصَابَةِ . وَمِثْلُ هَذَا  
وَاقِعٌ كَثِيرًا إِذْ كَانَ النَّسَبُ الْأَوَّلُ خَفِيًّا .

وَأَنْظُرْ قِصَّةَ عَرَفَجَةَ وَجَرِيرٍ فِي رِئَاسَةِ بَجِيلَةَ وَكَيْفَ كَانَ عَرَفَجَةُ مِنْ  
الْأَزْدِ وَلَيْسَ جِلْدَةً بَجِيلَةَ حَتَّى تَنَازَعَ مَعَ جَرِيرٍ رِئَاسَتَهُمْ عِنْدَ عُمَرَ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ ، كَمَا هُوَ مَذْكَورٌ ، تَتَفَهَّمُ مِنْهُ وَجْهَ الْحَقِّ . وَاللَّهُ الْهَادِي لِلصَّوَابِ .  
وَقَدْ كِدْنَا أَنْ نُخْرِجَ عَنْ غَرَضِ الْكِتَابِ بِالْإِطْنَابِ فِي هَذِهِ الْمَغَالِطِ ،  
فَقَدْ زَلَّتْ أَقْدَامُ كَثِيرٍ مِنَ الْأَثْبَاتِ وَالْمُؤَرِّخِينَ الْخُلَفَاءِ فِي مِثْلِ هَذِهِ  
الْأَحَادِيثِ وَالْآرَاءِ ، وَعَلِقَتْ بِأَفْكَارِهِمْ وَنَقَلَهَا عَنْهُمْ الْكَافَّةُ مِنْ ضَمَقَةِ  
النَّظَرِ وَالنَّفَلَةِ عَنِ الْقِيَاسِ ، وَتَلَقَّوْهَا هُمْ أَيْضًا كَذَلِكَ مِنْ غَيْرِ بَحْثٍ  
وَلَا رَوِيَّةٍ وَأُنْدَرَجَتْ فِي مَحْفُوظَاتِهِمْ حَتَّى صَارَتْ قَنْ التَّارِيخِ وَاهِيًّا  
مُخْتَلِطًا ، وَنَازِرُهُ مُرْتَبِكًا ، وَعُدَّ مِنْ مَنَاحِي الْعَامَّةِ .

فَإِذَا يَحْتَاجُ صَاحِبُ هَذَا الْقَنْ إِلَى الْعِلْمِ بِتَوَاعِيدِ السِّيَاسَةِ وَطَبَائِعِ  
الْمَوْجُودَاتِ وَأَخْتِلَافِ الْأُمَمِ وَالْيَقَاعِ وَالْأَعْصَارِ فِي السِّيَرِ وَالْأَخْلَاقِ  
وَالْعَوَائِدِ وَالنِّحْلِ وَالْمَذَاهِبِ وَسَائِرِ الْأَحْوَالِ ، وَالْإِحَاطَةَ بِالْحَاضِرِ  
مِنْ ذَلِكَ ، وَمِمَّا ثَلَاثَةٌ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْغَائِبِ مِنَ الْوُفَاقِ أَوْ بَوْنِ مَا بَيْنَهُمَا  
مِنْ الْخِلَافِ ، وَتَعْلِيلِ الْمُتَّفِقِ مِنْهَا وَالْمُخْتَلِفِ ، وَالْقِيَامِ عَلَى أَصُولِ  
الدُّوَلِ وَالْمَلَلِ وَمَبَادِيءِ ظُهُورِهَا ، وَأَسْبَابِ حُدُوثِهَا وَدَوَاعِي كَوْنِهَا  
وَأَحْوَالِ الْقَائِمِينَ بِهَا وَأَخْبَارِهِمْ ، حَتَّى يَكُونَ مُسْتَوْجِبًا لِأَسْبَابِ كُلِّ  
حَادِثٍ ، وَاقِفًا عَلَى أَصُولِ كُلِّ خَبَرٍ . وَحِينَئِذٍ يَمْرُضُ خَبَرَ الْمُنْقُولِ

على ما عنده من القواعد والأصول ، فإن وافقها وجرى على مُقتضاها كان صحيحاً ، وإلا زيفه وأستغنى عنه .

وما أستكبر القدماء علم التاريخ إلا لذلك ؛ حتى أنتحلّه الطبري والبخاري وابن إسحق من قبلها ، وأمثالهم من علماء الأمة وقد ذهل الكثير عن هذا السرّ فيه حتى صار أنتحالُه تجهلة<sup>(١)</sup> ، وأستخفّ العوامّ ومن لا رؤوخ له في المعارف مطالعته وحمله والخوض فيه والتفكّل عليه ، فاختلط المرعي بالهملي<sup>(٢)</sup> واللّباب بالقشر ، والصادق بالكاذب . وإلى الله عاقبة الأمور .

ومن الغلط الخفي في التاريخ الدهول عن تبدل الأحوال في الأمم والأجيال بتبدل الأعصار ومُروِر الأيام ، وهو داء دويّ شديد الخفاء إذ لا يقع إلا بعد أحقابٍ متطاولة ، فلا يكاد يتفطن له إلا الآحاد من أهل الخليفة . وذلك ان أحوال العالم والأمة وعوائدهم ونحلهم لا تدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقرّ ، إنما هو اختلاف على الأيام والأزمنة وانتقال من حال إلى حال وكما يكون ذلك في الأشخاص والأوقات والأمصار ، فكذلك يقع في الآفاق والأقطار والأزمنة والدول « سنة الله التي قد خلت في عباده » . وقد كانت في العالم أممُ الفرنس الأولى والسريانيون والنبط والتبابعة وبنو إسرائيل والقبط ، وكانوا على أحوال خاصة بهم في دولهم وممالكهم وسياساتهم وصناعاتهم<sup>(٣)</sup> ولغاتهم وأصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم مع

(١) الجهلة : ما يملك على الجهل (قاموس).

(٢) هو مثل لاختلاط الجيد بالقيح .

(٣) صنائع : جمع صناعة ، وجمع صنيعه بمعنى الإحسان (قاموس).

أبناء جنسهم؛ وأحوال أعتبارهم للعالم تشهد بها آثارهم. ثم جاء من بعدهم  
 الفرس الشامية والروم والعرب، فتبدلت تلك الأحوال وأنقلبت بها  
 العوائد إلى ما يجانسها أو يشابهها، وإلى ما يباينها أو يبايعدها. ثم جاء  
 الإسلام بدولة مضر فانقلبت تلك الأحوال أجمع انقلاباً أخرى،  
 وصارت إلى ما أكثره متعارف لهذا العهد، يأخذه الخلف عن السلف.  
 ثم درست دولة العرب وأيامهم وذهبت الأسلاف الذين شيّدوا  
 عزهم، وهتدوا ملكهم، وصار الأمر في أيدي سواهم من العجم  
 مثل الترك بالشرق والبربر بالمغرب والفرنجية بالشمال؛ فذهبت  
 بذهابهم أمة وأنقلبت أحوال وعوائد نسي شأنها وأغفل أمرها.  
 والسبب الشائع في تبطل الأحوال والعوائد، أن عوائد كل  
 جيل تابعة لعوائد سلطانها، كما يقال في الأمثال الحكيمية: الناس  
 على دين الملك. وأهل الملك والسلطان إذا استولوا على الدولة  
 والأمر فلا بد وأن يفزعوا إلى "عوائد من قبلهم ويأخذوا  
 الكثير منها ولا يفتلوا عوائد جيلهم مع ذلك. فيقع في عوائد  
 الدولة بعض الطائفة لعوائد الجيل الأول. فإذا جاءت دولة أخرى  
 من بعدهم ومزجت من عوائدهم وعوائدها خالفت أيضاً بعض  
 الشيء، وكانت للأولى أشد مخالفة. ثم لا يزال التدرج في الطائفة  
 حتى ينتهي إلى البائنة بالجملة. فادامت الأمم والأجيال تتعاقب  
 في الملك والسلطان، لا تزال الطائفة في العوائد والأحوال واقعة.

(١) تركيب: ولا بد وأن هو تركيب غير فصيح وقد استعمله ابن خلدون كثيراً في كتابه.  
 والأصح استعمال: ولا بد أن... وفتح إلى بمعنى: الجأ إلى.

وَأَقْيَاسُ وَالْحَاكَاةُ لِلْإِنْسَانِ طَبِيعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ، وَمِنَ الْغَلَطِ غَيْرُ  
مَا مَوْنَةٌ تُخْرِجُهُ مَعَ الذُّهُولِ وَالْغَفْلَةِ عَنِ قَصْدِهِ ، وَتَعُوجُ بِهِ <sup>(١)</sup> عَنِ  
مَرَامِهِ ، فَرُبَّمَا يَسْمَعُ السَّامِعُ كَثِيرًا مِنْ أَحْبَابِ الْمَاضِينَ وَلَا يَتَقَطَّنُ  
لِمَا وَقَعَ مِنْ تَغْيِيرِ الْأَجْوَالِ وَانْقِلَابِهَا ، فَيُجْرِيهَا لِأَوَّلِ وَهْلَةٍ عَلَى مَا  
عَرَفَ وَيَقْسِمُهَا بِمَا شَهِدَ ، وَقَدْ يَكُونُ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا كَثِيرًا فَيَقَعُ فِي  
مَهْوَاةٍ مِنَ الْغَلَطِ .

فَإِنَّ هَذَا الْبَابَ مَا يَنْثُلُهُ الْمَوْرَخُونَ مِنْ أَحْوَالِ الْحَجَّاجِ وَأَنَّ  
أَبَاهُ كَانَ مِنَ الْمُعَلِّمِينَ ؛ مَعَ أَنَّ التَّعْلِيمَ لِهَذَا الْعَهْدِ مِنْ جُمْلَةِ الصَّنَائِعِ  
الْمَعَايِشِيَّةِ الْبَعِيدَةِ مِنْ اعْتِرَازِ أَهْلِ الْعَصِيَّةِ ؛ وَالْمُعَلِّمُ مُسْتَضْعَفٌ  
مُسْكِينٌ ، مُنْقَطِعُ الْجُذْمِ <sup>(٢)</sup> . فَيَتَشَوَّفُ الْكَثِيرُ مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ أَهْلَ  
الْحِرْفِ وَالصَّنَائِعِ الْمَعَايِشِيَّةِ إِلَى نَيْلِ الرُّتْبِ الَّتِي لَيْسُوا لَهَا بِأَهْلٍ  
وَيَعْدُونَهَا مِنَ الْمُمَكِّنَاتِ لَهُمْ . فَتَذْهَبُ بِهِمْ وَسَاوِسُ الْمَطَامِعِ ، وَرُبَّمَا  
أَنْزَقَ حَبْلَهَا مِنْ أَيْدِيهِمْ فَسَقَطُوا فِي مَهْوَاةِ الْهَلَاكَةِ وَالتَّلَفِ ، وَلَا  
يَعْلَمُونَ اسْتِحْطَاتِهَا فِي حَقِّهِمْ ، وَأَنَّهُمْ أَهْلُ حِرْفٍ وَصَّنَائِعٍ لِلْمَعَايِشِ ،  
وَأَنَّ التَّعْلِيمَ صَدَرَ الْإِسْلَامِ وَالِدَوْلَتَيْنِ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ ، وَلَمْ يَكُنْ  
الْعِلْمُ بِالْجُمْلَةِ صِنَاعَةً ، إِنَّمَا كَانَ نَقْلًا لِمَا سَمِعَ مِنَ الشَّارِعِ وَتَعْلِيمًا  
لِمَا جَهِلَ مِنَ الدِّينِ عَلَى جِهَةِ الْبَلَاغِ ؛ فَكَانَ أَهْلُ الْأَنْسَابِ وَالْعَصِيَّةِ  
الَّذِينَ قَامُوا بِالْمِلَّةِ هُمْ الَّذِينَ يُعَلِّمُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، عَلَى مَعْنَى التَّبْلِيغِ الْخَبْرِيِّ لَا عَلَى وَجْهِ التَّعْلِيمِ .

(١) بمعنى ترجع به .

(٢) الجذم : الأصل اهـ (قاموس) .

الصناعي إذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هدايتهم  
والإسلام دينهم، قاتلوا عليه وقتلوا، واختصوا به من بين الأمم  
وشرفوا، فيحرصون على تبليغ ذلك وتفهيبه للأمم؛ لا تصدّهم  
عنه لائمة الكبر ولا يزعمهم عادل الأنفة. ويشهد لذلك بعث النبي  
صلّى الله عليه وسلّم كبار أصحابه مع وفود العرب ليعلّمونهم  
حدود الإسلام وما جاء به من شرائع الدين. بعث في ذلك  
من أصحابه العشرة فمن بعدهم. فلما استقر الإسلام ووشجت  
عروق الأمة حتى تناولها الأمم البعيدة من أيدي أهلها، وأستحالت  
بمرور الأيام أحوالها، وكثرت استنباط الأحكام الشرعية من  
النصوص لتعدد الوقائع وتلاحقها، فأحتاج ذلك القانون لمن يحفظه  
من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج إلى التعلّم فأصبح من حملة  
الصنائع وألطف كما يأتي ذكره في فصل العلم والتعليم وأشتغل  
أهل العصبية بالقيام بالملك والسلطان، فدفع للعلم من قام به من  
سواهم، وأصبح حرفة للمعاش، وشمخت أنوف المترفين وأهل  
السلطان عن التصدي للتعليم، وأختص أنتحاله بالمستضعفين وصار  
منتحله محترماً عند أهل العصبية والملك. والحجاج بن يوسف كان  
أبوه من سادات ثقف وأشرافهم، ومكانهم من عصبية العرب  
ومناهضة قرينش في الشرف ما علمت. ولم يكن تعليمه للقرآن على  
ما هو الأمر عليه لهذا العهد من أنه حرفة للمعاش، وإنما كان على  
ما وصفناه من الأمر الأول في الإسلام.

ومن هذا الباب أيضاً ما يتوهمه المتصقحون لكتب التاريخ إذا

سمعوا أحوال القضاة وما كانوا عليه من الرياسة في الحروب وقود العساكر، فتترامى بهم وساوس الهمم إلى مثل تلك الرتب، يمسبون أن الشأن في خطة القضاء لهذا العهد على ما كان عليه من قبل يظنون بأن أبي عامر صاحب<sup>(١)</sup> هشام المستبد عليه وأبن عبّاد من ملوك الطوائف بإشبيلية إذا سمعوا أن آباءهم كانوا قضاة أنهم مثل القضاة لهذا العهد؛ ولا يتفطنون لما وقع في رتبة القضاء من مخالفة العوائد كما نبهته في فصل القضاء من الكتاب الأول. وأبن أبي عامر وأبن عبّاد كانا من قبائل العرب القائمين بالدولة الأموية بالأندلس وأهل عصبيتها، وكان مكانهم فيها معلوماً، ولم يكن نيلهم لما نالوه من الرياسة والملك بخطة القضاء كما هي لهذا العهد؛ بل إنما كان القضاء في الأمر القديم لأهل العصبية من قبيل<sup>(٢)</sup> الدولة ومواليها، كما هي الوزارة لعهدنا بالمغرب. وأنظر خروجهم بالعساكر في الطوائف<sup>(٣)</sup> وتقليد هم عظامم الأمور التي لا تقلد إلا لمن له الغنى<sup>(٤)</sup> فيها بالعصبية فيغلط السامع في ذلك ويجهل الأحوال على غير ما هي. وأكثر ما يقع في هذا الغلط ضعف البصائر من أهل الأندلس لهذا العهد، لفقدان العصبية في مواطنهم منذ أعصار بعيدة، لقضاء العرب ودولتهم بها؛ وخروجهم عن ملكة أهل العصبية<sup>(٥)</sup> من البربر؛ فبقيت

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ، وأظنها تحريف من الناسخ، وصوابها: «حاجب هشام». وهشام هذا هو أحد ملوك الأندلس، وكان ابن أبي عامر حاجباً له.

(٢) بمعنى جماعة الدولة.

(٣) كذا بالأصل في جميع النسخ والغالب أنه تحريف عن «صوائف» وهي غزوات الصيف.

(٤) كذا بالأصل في جميع النسخ ولا معنى لها هنا والصحيح: الغناء بمعنى الإجزاء والكفاية.

(٥) بمعنى العشائر والقبائل.

أَنسَابُهُمُ الْعَرَبِيَّةُ مُحْفَوظَةٌ ، وَالذَّرِيعَةُ إِلَى الْعِزِّ مِنَ الْعَصِيَّةِ وَالتَّنَاصُرِ مَفْقُودَةٌ ، بَلْ صَارُوا مِنْ بُحَلَّةِ الرِّعَايَا الْمُتَخَاذِلِينَ الَّذِينَ تَعَبَّدَهُمُ الْقَهْرُ ، وَذَمُّوا لِلْمَذَلَّةِ<sup>(١)</sup> ؛ يَحْسَبُونَ أَنَّ أُنْسَابَهُمْ مَعَ مُخَالَطَةِ الدَّوْلَةِ هِيَ الَّتِي يَكُونُ لَهَا فِيهَا الْقَلْبُ وَالتَّحَكُّمُ ؛ فَتَجِدُ أَهْلَ الْخُرْفِ وَالصَّنَائِعِ مِنْهُمْ مُتَصِدِّينَ لِذَلِكَ سَاعِينَ فِي نَيْلِهِ . فَأَمَّا مَنْ بَاشَرَ أَحْوَالَ الْقَبَائِلِ وَالْمُضَيَّعَةِ وَدَوَّلَهُمْ بِالْمُدَوَّةِ الْغَرِيبَةِ ، وَكَيْفَ يَكُونُ التَّقَلُّبُ بَيْنَ الْأُمَمِ وَالنَّشَارِ ، فَتَلْمِزُ يَفْطَنُونَ فِي ذَلِكَ وَيُخَطِّطُونَ فِي أَعْتَابِهِ .

وَمِنْ هَذَا الْبَابِ أَيْضًا مَا يَسْلُكُهُ الْمُؤَرِّخُونَ عِنْدَ ذِكْرِ الدُّوَلِ وَنَسَقِ مَلُوكِهَا فَيَذَكُرُونَ أَسْمَهُ وَنَسَبَهُ وَأَبَاهُ وَأُمَّهُ وَنِسَاءَهُ وَأَقْبَهُ وَخَاتَمَهُ وَقَاضِيَهُ وَحَاجِبَهُ وَوَزِيرَهُ ؛ كُلُّ ذَلِكَ تَقْلِيدُ الْمُؤَرِّخِي الدَّوْلَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ تَفَقُّنٍ لِقَاصِدِهِمْ . وَالْمُؤَرِّخُونَ لِذَلِكَ الْعَهْدِ كَانُوا يَضَعُونَ تَوَارِيخَهُمْ لِأَهْلِ الدَّوْلَةِ ، وَأَبْنَاؤُهَا مُنْشُوفُونَ إِلَى سِيَرِ أَسْلَافِهِمْ وَمَعْرِفَةِ أَحْوَالِهِمْ لِيَقْتَفُوا آثَارَهُمْ وَيَنْسَجُوا عَلَى مَنَوالِهِمْ ، حَتَّى فِي أَصْطِنَاعِ الرِّجَالِ مِنْ خَلْفِ دَوْلَتِهِمْ وَتَقْلِيدِ الْخَطِّ وَالْمَرَاتِبِ لِأَبْنَاءِ صَنَائِعِهِمْ وَدَوَابِهِمْ . وَالْقَضَاءُ أَيْضًا كَانُوا مِنْ أَهْلِ عَصِيَّةِ الدَّوْلَةِ وَفِي عِدَادِ الْوُزَرَاءِ كَمَا ذَكَرْنَا لَكَ ؛ فَيَحْتَاجُونَ إِلَى ذِكْرِ ذَلِكَ كُلِّهِ . وَأَمَّا حِينَ تَبَايَنَتِ الدُّوَلُ ، وَتَبَاعَدَ مَا بَيْنَ الْعُصُورِ ، وَوَقَفَ الْفَرَضُ عَلَى مَعْرِفَةِ الْمُلُوكِ بِأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً ، وَنَسَبِ الدُّوَلِ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ فِي قُوَّتِهَا وَغَلَبَتِهَا ، وَمَنْ كَانَ يُنَاقِضُهَا مِنَ الْأُمَمِ أَوْ يُقَصِّرُ عَنْهَا ، فَمَا الْفَائِدَةُ

(١) فِي الْقَامُوسِ : يَفْطَنُونَ : هُوَ رُؤُومٌ لِلضَّمِيمِ أَي ذَلِيلٍ رَاضٍ بِالْخَسْفِ . وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ

تَلِيلَةُ الْإِسْتِعْمَالِ ، وَالْأَصْحَحُ : رَثَمُوا الْمَذَلَّةَ تَعْنَى الْفَوْهَا .

لِلْمُصَنِّفِ فِي هَذَا الْعَهْدِ فِي ذِكْرِ الْأَبْنَاءِ وَالنِّسَاءِ وَنَفْسِ الْخَاتَمِ وَاللَّيْلِ  
وَالْقَاضِي وَالْوَزِيرِ وَالْحَاجِبِ مِنْ دَوْلَةٍ قَدِيمَةٍ لَا يَعْرِفُ فِيهَا أَصُولَهُمْ  
وَلَا أَنْسَابَهُمْ وَلَا مَقَامَاتِهِمْ؟ إِنَّمَا حَمَلَهُمْ عَلَى ذَلِكَ التَّقْلِيدُ وَالْعَقْلَةُ عَنْ  
مَقَاصِدِ الْمُؤَلِّفِينَ الْأَقْدَمِينَ، وَالذُّهُولُ عَنْ تَحْرِييِ الْأَعْرَاضِ مِنْ  
التَّارِيخِ؛ اللَّهُمَّ إِلَّا ذِكْرُ الْوُزَرَاءِ الَّذِينَ عَظُمَتْ آثَارُهُمْ وَعَفَتْ عَلَى<sup>(١)</sup>  
الْمُلُوكِ أَخْبَارُهُمْ، كَالْحَاجِّاجِ وَبَنِي الْمُهَلَّبِ وَالْبِرَامِكَةِ وَبَنِي سَهْلِ بْنِ  
نُوحٍ وَكَافُورِ الْأَخْشِيدِيِّ وَابْنِ أَبِي عَامِرٍ وَأَمْثَالِهِمْ؛ فَغَيْرُ نَكِيرِ  
الْإِلْمَاعِ بِأَبَائِهِمْ وَالْإِشَارَةِ إِلَى أَحْوَالِهِمْ لِانْتِظَائِهِمْ فِي عِدَادِ الْمُلُوكِ.  
وَلَنَذْكُرُ هُنَا فَايِدَةً نَحْتَمُ كَلَامَنَا فِي هَذَا الْفَصْلِ بِهَا، وَهِيَ  
أَنَّ التَّارِيخَ إِنَّمَا هُوَ ذِكْرُ الْأَخْبَارِ الْخَاصَّةِ بِعَصْرِ أَوْ جِيلٍ. فَأَمَّا  
ذِكْرُ الْأَحْوَالِ الْعَامَّةِ لِلْآفَاقِ وَالْأَجْيَالِ وَالْأَعْصَارِ فَهُوَ أَسُّ لِلْمُؤَرِّخِ  
تَنْبِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ مَقَاصِدِهِ وَتَتَبَيَّنُ بِهِ أَخْبَارُهُ. وَقَدْ كَانَ النَّاسُ  
يُفْرِدُونَهُ بِالْتَأْلِيفِ؛ كَمَا فَعَلَهُ الْمَسْعُودِيُّ فِي كِتَابِ رُوحِ الدَّهَبِ؛  
شَرَحَ فِيهِ أَحْوَالَ الْأُمَمِ وَالْآفَاقِ لِعَهْدِهِ فِي عَصْرِ الثَّلَاثِينَ وَالْثَّلَاثِمِئَةِ  
غَرْبًا وَشَرْقًا، وَذَكَرَ نَحْلَهُمْ وَعَوَائِدَهُمْ وَوَصَفَ الْبُلْدَانَ وَالْجِبَالَ وَالْحِجَارَ  
وَالْمَمَالِكَ وَالْدُّوَلَّ وَفَرَّقَ شُعُوبَ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ؛ فَصَادَ إِمَامًا لِلْمُؤَرِّخِينَ  
يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ، وَأَصْلًا يُعْمَلُونَ فِي تَحْقِيقِ الْكَثِيرِ مِنْ أَخْبَارِهِمْ عَلَيْهِ. ثُمَّ  
جَاءَ الْبَكْرِيُّ مِنْ بَعْدِهِ فَفَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ فِي الْمَسَالِكِ وَالْمَمَالِكِ خَاصَّةً  
دُونَ غَيْرِهَا مِنَ الْأَحْوَالِ؛ لِأَنَّ الْأُمَمَ وَالْأَجْيَالَ لِعَهْدِهِ لَمْ يَقَعْ فِيهَا  
كَثِيرٌ ائْتِقَالٍ وَلَا عَظِيمٌ تَغْيِيرٍ. وَأَمَّا لِهَذَا الْعَهْدِ وَهُوَ آخِرُ الْمِائَةِ الثَّامِنَةِ

(١) غفا عليه: زاد (قاموس).

فَقَدِ انْقَلَبَتْ أَحْوَالُ الْمَرْبِ الَّذِي نَحْنُ شَاهِدُوهُ وَتَبَدَّلَتْ بِالْجُمْلَةِ، وَأَعْتَضَ مِنْ أَجْيَالِ الْبَرِّ أَهْلُهُ عَلَى الْقَدَمِ بَيْنَ طَرَأٍ فِيهِ مِنْ لَدُنِ الْمَائَةِ الْخَامِسَةِ مِنْ أَجْيَالِ الْعَرَبِ بِمَا كَسَرُوهُمْ وَغَلَبُوهُمْ وَأَنْتَزَعُوا مِنْهُمْ عَامَّةَ الْأَوْطَانِ وَشَارَكُوهُمْ فِيمَا بَقِيَ مِنَ الْبُلْدَانِ يُلْكِيهِمْ؛ هَذَا إِلَى مَا نَزَلَ بِالْعُمَرَانِ شَرْقًا وَغَرْبًا فِي مُتَّصِفِ هَذِهِ الْمَائَةِ الثَّامِنَةِ مِنَ الطَّاعُونَ الْجَارِفِ، الَّذِي تَحَيَّفَ الْأُمَمَ وَذَهَبَ بِأَهْلِ الْجِيلِ، وَطَوَى كَثِيرًا مِنْ تَحَائِنِ الْعُمَرَانِ وَمَحَاها، وَجَاءَ لِلدُّوْلِ عَلَى حِينِ تَهْرِيمِهَا وَبُلُوغِ الْغَايَةِ مِنْ مَدَاهَا، فَمَلَّصَ مِنْ ظِلَالِهَا وَقَلَّ مِنْ حَبِّهَا، وَأَوْهَنَ مِنْ سُلْطَانِهَا، وَتَدَاعَتْ إِلَى التَّلَاشِي وَالِاضْمِخْلَالِ أَحْوَالِهَا، وَأَنْتَقَضَ عُمَرَانُ الْأَرْضِ بِانْتِقَاضِ الْبَشَرِ، فَخَرِبَتْ الْأَمْصَارُ وَالْمَصَانِعُ، وَدَرَسَتْ السُّبُلُ وَالْمَعَالِمُ وَخَلَّتِ الدِّيَارُ وَالْمَنَازِلُ، وَضَعُفَتِ الدُّوْلُ وَالْقَبَائِلُ، وَتَبَدَّلَ السَّاكِنُ. وَكَأَنِّي بِالْمَشْرِقِ قَدْ نَزَلَ بِهِ مِثْلُ مَا نَزَلَ بِالْمَرْبِ، لَكِنْ عَلَى نِسْبَتِهِ وَمِقْدَارِ عُمَرَانِهِ. وَكَأَنَّمَا نَادَى لِسَانُ الْكَوْنِ فِي الْعَالَمِ بِالْحَوْلِ وَالِانْقِبَاضِ فَبَادَرَ بِالِإِجَابَةِ. وَاللَّهُ وَارِثُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا. وَإِذَا تَبَدَّلَتْ الْأَحْوَالُ جُمْلَةً فَكَأَنَّمَا تَبَدَّلَ الْخَلْقُ مِنْ أَصْلِهِ، وَتَحَوَّلَ الْعَالَمُ بِأَسْرِهِ، وَكَأَنَّمَا خُلِقَ جَدِيدٌ، وَنَشَأَتْ مُسْتَأْنَفَةٌ وَعَالَمٌ مُحَدَّثٌ. فَاحْتِاجَ لِهَذَا الْعَهْدِ مَنْ يُدَوِّنُ أَحْوَالَ الْخَلِيقَةِ وَالْآفَاقِ وَأَجْيَالِهَا وَالْمَوَائِدِ وَالنِّجَلِ الَّتِي تَبَدَّلَتْ لِأَهْلِهَا، وَيَقْفُو مَسَلَكَ الْمَسْعُودِيِّ لِعَمْرِهِ لِيَكُونَ أَصْلًا يَقْتَضِي بِهِ مِنْ يَأْتِي مِنَ الْمُؤَرِّخِينَ مِنْ بَعْدِهِ.

وَأَنَا ذَاكِرٌ فِي كِتَابِي هَذَا مَا أَمَكَّنْتَنِي مِنْهُ فِي هَذَا الْقَطْرِ الْمَغْرِبِيِّ  
إِمَّا صَرِيحًا أَوْ مُنْدَرِجًا فِي أَخْبَارِهِ وَتَلْوِيحًا، لِاخْتِصَاصِ قَضْدِي فِي

التأليف بالغرب، وأحوال أجياله وأُمميه، وذكر ممالكه ودُوله دون ما سواه من الأقطار، لِعَدَمِ إِطْلَاعِي عَلَى أَحْوَالِ الْمَشْرِقِ وَأُمَمِهِ، وَأَنَّ الْأَخْبَارَ الْمُتَنَاقِلَةَ لَا تُؤَيِّ كُنَّةَ مَا أُرِيدُهُ مِنْهُ . وَالْمَسْعُودِيُّ إِذَا اسْتَوْفَى ذَلِكَ لِبُعْدِ رِحْلَتِهِ وَتَقَلُّبِهِ فِي الْبِلَادِ، كَمَا ذَكَرَ فِي كِتَابِهِ؛ مَعَ أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ الْمَغْرِبَ قَصَرَ فِي اسْتِيفَاءِ أَحْوَالِهِ؛ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَالِمٌ، وَتَرَدُّ الْعِلْمِ كُلِّهِ إِلَى اللَّهِ، وَالْبَشَرُ عَاجِزٌ قَاصِرٌ، وَالاعْتِرَافُ مُتَعَيِّنٌ وَاجِبٌ، وَمَنْ كَانَ اللَّهُ فِي عَوْنِهِ تَيَسَّرَتْ عَلَيْهِ الْمَذَاهِبُ وَأُنْجِحَتْ لَهُ الْمَسَاعِي وَالْمَطَالِبُ. وَنَحْنُ آخِذُونَ بِعَوْنِ اللَّهِ فِيهَا رُمنَاهُ مِنْ أَعْرَاضِ التَّأْلِيفِ، وَاللَّهُ الْمُسَدِّدُ وَالْمُعِينُ وَعَلَيْهِ التُّكْلَانُ.

وَقَدْ بَقِيَ عَلَيْنَا أَنْ نُقَدِّمَ مُقَدِّمَةً فِي كَيْفِيَّةِ وَضْعِ الْحُرُوفِ الَّتِي لَيْسَتْ مِنْ لُغَاتِ الْعَرَبِ إِذَا عَرَضَتْ فِي كِتَابِنَا هَذَا. إِعْلَمُ أَنَّ الْحُرُوفَ فِي النُّطْقِ كَمَا يَأْتِي شَرْحُهُ بَعْدُ، هِيَ كَيْفِيَّاتُ الْأَصْوَاتِ الْخَارِجَةِ مِنَ الْحَجْرَةِ تَعْرِضُ مِنْ تَقْطِيعِ الصَّوْتِ بِقَرَعِ اللِّهَاقِ وَأَطْرَافِ اللِّسَانِ مَعَ الْحَنَكِ وَالْحَلْقِ وَالْأَضْرَاسِ، أَوْ بِقَرَعِ الشَّفَتَيْنِ أَيْضًا، فَتَتَغَايَرُ كَيْفِيَّاتُ الْأَصْوَاتِ بِتَغَايُرِ ذَلِكَ الْقَرَعِ، وَتَنجِي الْحُرُوفُ مُتَمَازِيَةً فِي السَّمْعِ، وَتَتَرَكَّبُ مِنْهَا الْكَلِمَاتُ الدَّالَّةُ عَلَى مَا فِي الضَّمَائِرِ. وَلَيْسَتْ الْأُمَّمُ كُلُّهَا مُتَسَاوِيَةً فِي النُّطْقِ بِتِلْكَ الْحُرُوفِ. فَقَدْ يَكُونُ لِأُمَّةٍ مِنَ الْحُرُوفِ مَا لَيْسَ لِأُمَّةٍ أُخْرَى. وَالْحُرُوفُ الَّتِي نَطَقَتْ بِهَا الْعَرَبُ هِيَ ثَمَانِيَةٌ وَعِشْرُونَ حَرْفًا كَمَا عَرَفْتَ. وَنَجِدُ لِلْعِبْرَانِيِّينَ حُرُوفًا لَيْسَتْ فِي لُغَتِنَا، وَفِي لُغَتِنَا أَيْضًا حُرُوفٌ لَيْسَتْ فِي لُغَتِهِمْ، وَكَذَلِكَ الْإِفْرَنْجِيُّ وَالتُّرْكُ وَالبَرْبَرُ وَغَيْرُهُمْ هُوَلاءُ مِنَ الْعَجَمِ. ثُمَّ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ مِنْ

العَرَبِ أَصْطَلَحُوا فِي الدَّلَالَةِ عَلَى حُرُوفِهِمُ الْمَسْمُوعَةِ بِأَوْضَاعِ حُرُوفِ  
مَكْتُوبَةٍ مُتَمَيِّزَةٍ بِأَشْخَاصِهَا ، كَوَضْعِ أَيْفٍ وَبَاءٍ وَجِيمٍ وَرَاءٍ وَطَاءٍ إِلَى  
آخِرِ الثَّمَانِيَةِ وَالْعِشْرِينَ ؛ وَإِذَا عَرَضَ لَهُمُ الْحَرْفُ الَّذِي لَيْسَ مِنْ حُرُوفِ  
لُغَتِهِمْ بَقِيَ مُهْتَلًا عَنِ الدَّلَالَةِ الْكِتَابِيَّةِ مُنْقَلًا عَنِ الْبَيَانِ ، وَرُبَّمَا يَرْتُسُّهُ  
بَعْضُ الْكُتَّابِ بِشَكْلِ الْحَرْفِ الَّذِي يَكْتَنِفُهُ مِنْ لُغَتِنَا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ .  
وَلَيْسَ ذَلِكَ بِكَافٍ فِي الدَّلَالَةِ ؛ بَلْ هُوَ تَغْيِيرٌ لِلْحَرْفِ مِنْ أَصْلِهِ .  
وَمَا كَانَ كِتَابُنَا مُشْتَبِلًا عَلَى أَخْبَارِ الْبَرَبْرِ وَبَعْضِ الْعَجَمِ ، وَكَانَتْ  
تَعْرِضُ لَنَا فِي أَسْمَائِهِمْ أَوْ بَعْضِ كَلِمَاتِهِمْ حُرُوفٌ لَيْسَتْ مِنْ لُغَةِ  
كِتَابَتِنَا وَلَا أَصْطِلَاحِ أَوْضَاعِنَا ، أَضْطَرَرْنَا إِلَى بَيَانِهِ وَلَمْ نَكْتَفِ بِرَسْمِ  
الْحَرْفِ الَّذِي يَلِيهِ كَمَا قُلْنَا ؛ لِأَنَّهُ عِنْدَنَا غَيْرُ وَاوٍ بِالدَّلَالَةِ عَلَيْهِ .  
فَأَصْطَلَحْتُ فِي كِتَابِي هَذَا عَلَى أَنْ أَضَعَّ ذَلِكَ الْحَرْفَ الْعَجَبِيَّ بِمَا يَدُلُّ  
عَلَى الْحَرْفَيْنِ اللَّذَيْنِ يَكْتَنِفَانِيهِ ، لِيَتَوَسَّطَ الْقَارِيءُ بِالنُّطْقِ بِهِ بَيْنَ  
فَرْجِي ذَيْنِكَ الْحَرْفَيْنِ ، فَتَحْصُلُ تَأْدِيَّتُهُ وَإِنَّمَا أَقْبَسْتُ ذَلِكَ مِنْ رَسْمِ  
أَهْلِ الْمُصْحَفِ حُرُوفَ الْإِشْتِمَامِ ، كَالصِّرَاطِ فِي قِرَاءَةِ خَلْفٍ ، فَإِنَّ  
النُّطْقَ بِصَادِهِ فِيهَا مُنْجَمٌ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الصَّادِ وَالزَّايِ ، فَوَضَعُوا الصَّادَ  
وَرَسَمُوا فِي دَاخِلِهَا شَكْلَ الزَّايِ ؛ وَدَلَّ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ عَلَى التَّوَسُّطِ بَيْنَ  
الْحَرْفَيْنِ . فَكَذَلِكَ رَسَمْتُ أَنَا كُلَّ حَرْفٍ يَتَوَسَّطُ بَيْنَ حَرْفَيْنِ مِنْ  
حُرُوفِنَا ، كَالْكَافِ الْمُتَوَسِّطَةَ عِنْدَ الْبَرَبْرِ بَيْنَ الْكَافِ الصَّرِيحَةِ عِنْدَنَا  
وَالْجِيمِ أَوِ الْقَافِ ؛ مِثْلَ اسْمِ بُلْكَيْنَ فَأَضْمَهَا كَافًا وَأَنْطَقَهَا بِنُطْقَةِ  
الْجِيمِ وَاحِدَةً مِنْ أَسْفَلٍ أَوْ بِنُطْقَةِ الْقَافِ وَاحِدَةً مِنْ فَوْقٍ أَوْ اثْنَتَيْنِ ،  
فَيَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْكَافِ وَالْجِيمِ أَوِ الْقَافِ . وَهَذَا

الحرفُ أَكْثَرُ ما يَجِيءُ في لُغَةِ البَرَبَرِ. وما جاء من غَيْرِهِ فعلى هذا القياسِ أَضَعُ الحَرْفَ المُتَوَسِّطَ بين حَرْفَيْنِ من لُغَتِنَا بالحَرْفَيْنِ مَعاً ، لِيَعْلَمَ القَارِي أَنَّهُ مُتَوَسِّطٌ فَيَنْطِقُ بِهِ كَذَلِكَ ؛ فَكَوْنُ قَدْ دَلَّلْنَا عَلَيْهِ . ولو وَضَعْنَاهُ بِرَسْمِ الحَرْفِ الوَاحِدِ عن جَانِبَيْهِ لَكُنَّا قد صَرَفْنَاهُ من مَخْرَجِهِ الى مَخْرَجِ الحَرْفِ الَّذِي من لُغَتِنَا وَغَيْرِنَا لُغَةَ القَوْمِ . فاعْلَمْ ذلك ، واللهُ المَوْفِقُ لِلصَّوَابِ بَيْنَهُ وَفَضْلِهِ .

## الكتاب الأول

### في طبيعة العمران في الخليفة

وما يعرض فيها من الجود والحض والتغلب والكسب والمعاش  
والصنائع والعلوم ونحوها وما لذلك من الال والاسباب

إعلم أنه لما كانت حقيقة التاريخ أنه خبر عن الاجتماع  
الإنساني الذي هو عمران العالم ، وما يعرض لطبيعة ذلك العمران  
من الأحوال مثل التوحش والتأنس والعصبيات وأصناف التغلبات  
للإنسان بعضهم على بعض ، وما ينشأ عن ذلك من الملك والدول  
ومراتبها ، وما ينتج له البشر بأعمالهم ومساعدتهم من الكسب  
والمعاش والعلوم والصنائع ، وسائر ما يحدث في ذلك ، العمران  
بطبيعته من الأحوال . ولما كان الكذب متطرقاً للخبر بطبيعته  
وله أسباب تقتضيه . فمنها التثيمات والآراء والمذاهب ؛ فإن النفس  
إذا كانت على حال الاعتدال في قبول الخبر أعطته حقه من التمهيص  
والنظر حتى تتبين صدقه من كذبه ؛ وإذا خامرها تشيع لرأي أو  
مصلحة قبلت ما يوافقها من الأخبار لأول وهلة ، وكان ذلك الميل  
والتشيع غطاء على عين بصيرتها عن الانتقاد والتمهيص ، فتمتع

في قبول الكذب ونقله . ومن الأسباب المُقتضية للكذب في الأخبار أيضاً الثقة بالنّاقلين ؛ وتمحيص ذلك يرجع الى التعديل والتّجريح . ومنها الذّهول عن المقاصد ؛ فكثير من النّاقلين لا يعرف القصد بما عاين أو سمع ، وينقل الخبر على ما في ظنّه وتحمينه فيقع في الكذب . ومنها توهم الصدق وهو كثير ؛ وإنما يجيء في الأكثر من جهة الثقة بالنّاقلين . ومنها الجهل بتطبيق الأحوال على الوقائع لأجل ما يداخلها من التّليس والتّصنع ؛ فينقلها الخبير كما رآها ، وهي بالتّصنع على غير الحقّ في نفسه . ومنها تقربُ الناس في الأكثر لأصحاب التّجلة والمراتب بالثناء والمدح وتحمين الأحوال وإشاعة الذّكر بذلك ، فتستفيض الأخبار بها على غير حقيقة ؛ فالنفوس مولعةٌ بحبّ الثناء ؛ والناس متطلعون إلى الدنيا وأسبابها من جاه أو ثروة ؛ وليسوا في الأكثر براغبين في الفضائل ولا متنافسين في أهلها . ومن الأسباب المُقتضية له أيضاً وهي سابقة على جميع ما تقدّم الجهل بطبائع الأحوال في العمران ؛ فإن كلّ حادثٍ من الحوادث ذاتاً كان أو فعلاً لا بُدّ له من طبيعةٍ تخصّه في ذاته وفيما يعرض له من أحواله ؛ فإذا كان السامع عارفاً بطبائع الحوادث والأحوال في الوجود ومتمّضياتها ؛ أعانه ذلك في تمحيص الخبر على تمييز الصدق من الكذب ؛ وهذا أبلغ في التّمحيص من كلّ وجهٍ يعرض .

وكثيراً ما يعرض للسّامعين قبول الأخبار المُستحيلة وينقلونها وتؤثر عنهم . كما نقله المسعودي عن الإسكندر لما صدته دوابُّ

البحر عن بناء الإسكندرية، وكيف اتخذت تابوت الخشب وفي باطنه صندوق الزجاج وغاص فيه إلى قعر البحر، حتى كتب صور تلك الدواب الشيطانية التي رآها، وتعمل تماثيلها من أجساد معدنية، ونصبها حذاء البنيان، فقرت تلك الدواب حين خرجت وعانتها، وتم له بناؤها، في حكاية طويلة من أحاديث خرافة مستحيلة من قبل المخاض الزجاجي، ومصادمة البحر وأمواجه يجرمه؛ ومن قبل أن الملوك لا تحمل أنفسهم على مثل هذا الغرر<sup>(١)</sup>، ومن اعتمده منهم فقد عرض نفسه للهلكة وانقراض المقدرة واجتماع الناس إلى غيره، وفي ذلك إنلافه، ولا يتظنون به رجوعه، عن غروره<sup>(٢)</sup> ذلك طرفة عين، ومن قبل أن الجن لا يعرف لها صور ولا تماثيل تختص بها، إنما هي قادرة على التشكل، وما يذكر من كثرة الرؤوس لها فإنما المراد به البشاعة والتهويل لا أنه حقيقة.

وهذه كلها قاديحة في تلك الحكاية. والقادح الحيل لها من طريق الوجود آيين من هذا كله. وهو أن المنعم في الماء ولو كان في الصندوق يضيق عليه الهواء للتنفس الطبيعي وتسخن روحه بسرعة لقلته، فيفقد صاحبه الهواء البارد المعدل ليزاج الرية والروح القلبي، ويهلك مكانه. وهذا هو السبب في هلاك أهل الحمامات إذا أطبقت<sup>(٣)</sup> عليهم عن الهواء البارد، والتدخين في

(١) بمعنى تعريض النفس للهلاك.

(٢) كذا في جميع النسخ، ومقتضى السياق: غرره.

(٣) بمعنى دامت.

الآبارِ والمطاميرِ العَمِيقَةِ المَهْوَى إِذَا سَخَنَ هَوَاؤُهَا بِالْعُفُونَةِ وَلَمْ تُدَاخِلْهَا الرِّيحُ فَتُخَلِّجُهَا؛ فَإِنَّ المِتْدَلِيَّ فِيهَا يَهْلِكُ لِجِنِّهِ. وَيَهَذَا السَّبَبُ يَكُونُ مَوْتُ الحَوْتِ إِذَا فَارَقَ البَحْرَ؛ فَإِنَّ الهَوَاءَ لَا يَكْفِيهِ فِي تَعْدِيلِ رِيَّتِهِ إِذْ هُوَ حَارٌّ بِإِفْرَاطٍ، وَالْمَاءُ الَّذِي يُعَدِّلُهُ بَارِدٌ، وَالهَوَاءُ الَّذِي خَرَجَ إِلَيْهِ حَارٌّ، فَيَسْتَوِلِي الحَارُّ عَلَى رُوحِ الحَيَوَانِيِّ وَيَهْلِكُ دَفْعَةً وَمِنْهُ هَلَاكُ المَصْعُوقِينَ وَأَمْثَالُ ذَلِكَ.

وَمِنَ الأَخْبَارِ المُسْتَحِيلَةِ مَا نَقَلَهُ المَسْعُودِيُّ أَيْضاً فِي مِثَالِ الرُّزْزُورِ الَّذِي بِرُومَةَ تَجْتَمِعُ إِلَيْهِ الزَّرَازِيرُ فِي يَوْمٍ مَعْلُومٍ مِنَ السَّنَةِ حَامِلَةً لِلزَّيْتُونِ، وَمِنْهُ يَتَّخِذُونَ زَيْتَهُمْ. وَأَنْظُرْ مَا أْبَعَدَ ذَلِكَ عَنِ المَجْرَى الطَّبِيعِيِّ فِي اتِّخَاذِ الزَّيْتِ.

وَمِنْهَا مَا نَقَلَهُ البَكْرِيُّ فِي بِنَاءِ المَدِينَةِ المُسَمَّاةِ ذَاتِ الأَبْوَابِ تُحِيطُ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَلَاثِينَ مَرَحَلَةً وَتَشْتَمِلُ عَلَى عَشْرَةِ آلافِ بَابٍ. وَالمَدُنُ إِنَّمَا اتَّخَذَتْ لِلتَّحْصَنِ وَالإِعْتِصَامِ كَمَا يَأْتِي؛ وَهَذِهِ خَرَجَتْ عَنِ أَنْ يُحَاطَ بِهَا فَلَا يَكُونُ فِيهَا حِصْنٌ وَلَا مُعْتَصَمٌ. وَكَمَا نَقَلَهُ المَسْعُودِيُّ أَيْضاً فِي حَدِيثِ مَدِينَةِ النُّحَاسِ وَأَنَّهَا مَدِينَةٌ كُلُّ بِنَائِهَا نُحَاسٌ بِصُخْرَاءِ سِجْلِمَاسَةَ، ظَفِرَ بِهَا مُوسَى بْنُ نُصَيْرٍ فِي غَزْوَتِهِ إِلَى المُغْرِبِ، وَأَنَّهَا مُعَلَّقَةٌ الأَبْوَابِ، وَأَنَّ الصَّاعِدَ إِلَيْهَا مِنْ أَسْوَارِهَا إِذَا أُشْرَفَ عَلَى الحَائِطِ صَفَّقَ وَرَمَى بِنَفْسِهِ فَلَا يَرْجِعُ آخَرَ الدَّهْرِ، فِي حَدِيثٍ مُسْتَحِيلٍ عَادَةً مِنْ خَرَافَاتِ الفُصَّاصِ. وَصُخْرَاءُ سِجْلِمَاسَةَ قَدْ نَفَضَهَا<sup>(١)</sup> الرُّكَّابُ وَالأَدْلَاءُ وَلَمْ يَقِفُوا لِهَذِهِ المَدِينَةِ عَلَى

(١) نفّض المكان: نظر جميع ما فيه حتى يتعرفه.

خَبَرٍ . ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ الْأَحْوَالَ الَّتِي ذَكَرُوا عَنْهَا كُلُّهَا مُسْتَحِيلٌ عَادَةً مُنَافٍ لِلْأُمُورِ الطَّبِيعِيَّةِ فِي بِنَاءِ الْمَدِينِ وَاسْتِحْطَاطِهَا ؛ وَأَنَّ الْمَعَادِنَ غَايَةَ الْمَوْجُودِ مِنْهَا أَنْ يُصَرَّفَ فِي الْأَيَّةِ وَالْحُرْفِيِّ<sup>(١)</sup> ؛ وَأَمَّا تَشْيِيدُ مَدِينَةٍ مِنْهَا فَكَمَا تَرَاهُ مِنَ الْإِسْتِحَالَةِ وَالْبُعْدِ .

وَأَمَّا ذَلِكَ كَثِيرٌ ؛ وَتَحْيِصُهُ إِنَّمَا هُوَ بِعَمْرِفَةِ طَبَائِعِ الْعُمَرَانِ ، وَهُوَ أَحْسَنُ الْوُجُوهِ وَأَوْثَقُهَا فِي تَحْيِصِ الْأَخْبَارِ وَتَمْيِيزِ صِدْقِهَا مِنْ كَذِبِهَا وَهُوَ سَابِقٌ عَلَى التَّمْحِصِ بِتَعْدِيلِ الرَّوَاةِ ، وَلَا يُرْجَعُ إِلَى تَعْدِيلِ الرَّوَاةِ حَتَّى يُعْلَمَ أَنَّ ذَلِكَ الْخَبَرَ فِي نَفْسِهِ مُمَكِّنٌ أَوْ مُمْتَنِعٌ . وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُسْتَحِيلًا فَلَا فَايِدَةَ لِلنَّظَرِ فِي التَّمْدِيلِ وَالتَّجْرِيحِ . وَلَقَدْ عَدَّ أَهْلُ النَّظَرِ مِنَ الْمُطَاعِنِ فِي الْخَبَرِ اسْتِحَالَةَ مَدْلُولِ اللَّفْظِ وَتَأْوِيلَهُ بِمَا لَا يَقْبَلُهُ الْعَقْلُ . وَإِنَّمَا كَانَ التَّمْدِيلُ وَالتَّجْرِيحُ هُوَ الْمُعْتَبَرُ فِي صِحَّةِ الْأَخْبَارِ الشَّرْعِيَّةِ ، لِأَنَّ مُعْظَمَهَا تَكَايِفُ إِنْسَانِيَّةٌ<sup>(٢)</sup> أَوْجَبَ الشَّارِعُ الْعَمَلَ بِهَا حَتَّى حَصَلَ الظَّنُّ بِصِدْقِهَا ؛ وَسَبِيلُ صِحَّةِ الظَّنِّ الثِّقَةُ بِالرَّوَاةِ بِالْمَدَالَةِ وَالضَّبْطِ .

وَأَمَّا الْأَخْبَارُ عَنِ الْوَأَقَعَاتِ فَلَا بُدَّ فِي صِدْقِهَا وَصِحَّتِهَا مِنْ ائْتِبَارِ الْمَطَابَقَةِ . فَلِذَلِكَ وَجَبَ أَنْ يُنْظَرَ فِي إِمْكَانِ وَقُوعِهِ ، وَصَادَ فِي ذَلِكَ أَهَمُّ مِنَ التَّمْدِيلِ وَمُقَدِّمًا عَلَيْهِ ؛ إِذْ فَايِدَةُ الْإِنْسَاءِ مُقْتَبَسَةٌ مِنْهُ فَقَطْ وَفَايِدَةُ الْخَبَرِ مِنْهُ وَمِنَ الْخَارِجِ بِالْمَطَابَقَةِ . وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَالْقَانُونُ فِي تَمْيِيزِ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ فِي الْأَخْبَارِ بِالْإِمْكَانِ وَالْإِسْتِحَالَةِ أَنْ نَنْظُرَ

(١) الخرنبي بالضم: أثنى البيت (قاموس).

(٢) نسبة إلى «إنشاء» وهو الذي يشمل الأمر والنهي وما شاكل، وهو، قابل الخير ويقال: جملة إنشائية في مقابل جملة خبرية.

في الأجماع البشري الذي هو العمران، وتُميّز ما يلحظه من الأحوال لذاته وبمقتضى طبيعه، وما يكون عارضاً لا يُعتدُّ به وما لا يمكن أن يعرض له. وإذا فعلنا ذلك كان ذلك لنا قانوناً في تمييز الحق من الباطل في الأخبار والصدق من الكذب بوجه بُرْهاني لا مدخل للشك فيه. وحينئذ إذا سمعنا عن شيء من الأحوال الواقعة في العمران علينا ما نحكمُ بقبوله بما نحكمُ بتزييفه. وكان ذلك لنا معياراً صحيحاً يتحرى به المورخون طريق الصدق والصواب فيما يتفولونه. وهذا هو غرض هذا الكتاب الأول من تأليفنا.

وكان هذا علمٌ مُستقلٌ بنفسه. فإنه ذو موضوع وهو العمران البشري والاجتماع الإنساني؛ وذو مسائل، وهي بيان ما يلحظه من العوارض والأحوال لذاته<sup>(١)</sup> واجدة بعد أخرى. وهذا شأن كل علم من العلوم وضعياً كان أو عقلياً.

وأعلم أن الكلام في هذا الغرض مُستحدث الصنعة، غريب النزعة، غزير الفائدة، أعثر عليه البحث وأدى إليه الغوص. وليس من علم الخطابية الذي هو أحد العلوم المنطقية؛ فإن موضوع الخطابية إنما هو الأقوال المُفيدة النافعة في استمالة الجمهور إلى رأي أو صديهم عنه. ولا هو أيضاً من علم السياسة المدنية؛ إذ السياسة المدنية هي تدبير المنزّل أو المدينة بما يجب بمقتضى الأخلاق والحكمة،

(١) استعمل ابن خلدون هذه العبارة في أمكنة متفرقة من مقدمته ويغلب على الظن أنه قصد بعبارة: «ما يلحق المجتمع من العوارض والأحوال لذاته» ما يقصده الكتاب اليوم من كلمة «القوانين» ويتضح قصده هذا مما كتبه في أثناء حديثه عن علم الهندسة؛ إذ تعرض للقوانين الهندسية.

لِيُحْمَلَ الجمهور على منهاج يكون فيه يحفظ النوع وبقاؤه . فقد خالف موضوعه موضوع هذين الفنين اللذين ربما يشبهانه . وكأنه علمٌ مُستنبط النشأة . ولعمري لم أقف على الكلام في منجاء لأحد من الخليفة . ما أذري أئفقتهم عن ذلك ؟ وليس الظنُّ بهم أو لعلهم كتبوا في هذا الغرض واستوفوه ولم يصل إلينا فالعلمُ كثيرةٌ والحكام في أمم النوع الإنساني متمددون ؛ وما لم يصل إلينا من العلوم أكثر مما وصل . فأين علومُ الفرس التي أمر عمر رضي الله عنه بمحوها عند الفتح ؟ وأين علومُ الكلدانيين والسريانيين وأهل بابل ، وما ظهر عليهم من آثارها وتناثراتها ؛ وأين علومُ القبط ومن قبلهم ؛ وإنا وصل إلينا علومُ أمةٍ واحدةٍ وهم يونانٌ خاصةً ، يكلف الأماون بإخراجها من لغتهم وإقتداره على ذلك بكثرة المترجمين وبسلب الأموال فيها . ولم نقف على شيء من علوم غيرهم .

وإذا كانت كلُّ حقيقةٍ متمثلةً طبيعةً يصلح أن يُبحثَ عما يمرضُ لها من العوارض لذاتها ؛ وجب أن يكون باعتبار كلِّ مفهومٍ وحقيقةٍ علمٌ من العلوم يُخصه . لكن الحكماء لعلهم إنما لاحظوا في ذلك العناية بالثمرات ؛ وهذا إنما ثمرته في الأخبار فقط كما رأيت ؛ وإن كانت مسائله في ذاتها وفي اختصاصها شريفةً لكن ثمرته تصحيحُ الأخبار وهي ضعيفةٌ ؛ فلهذا هجره ؛ والله أعلم ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

وهذا الفن الذي لاح لنا النظر فيه نجد منه مسائل تجري

بالعرض لأهل العلوم في براهين علومهم، وهي من جنس مسائله  
 بالموضوع والطلب؛ مثل ما يذكره الحكماء والعلماء في إثبات  
 النبوة من أن البشر متعاونون في وجودهم، فيحتاجون فيه إلى  
 الحكيم والوازع؛ ومثل ما يذكر في أصول الفقه، في باب إثبات  
 اللغات، أن الناس يحتاجون إلى العبارة عن المقاصد بطبيعة التعاون  
 والاجتماع، وتبيان العبارات أخف، ومثل ما يذكره الفقهاء في  
 تعليل الأحكام الشرعية بالمقاصد في أن الزنى تخطئ للأنساب مفسد  
 للنوع، وأن القتل أيضاً مفسد للنوع، وأن الظلم مؤذن بخراب  
 العمران المفضي لفساد النوع، وغير ذلك من سائر المقاصد الشرعية  
 في الأحكام، فإنها كلها مبنية على المحافظة على العمران، فكان  
 لها النظر فيما يعرض له، وهو ظاهر من كلامنا هذا في هذه  
 المسائل المثلة.

وكذلك أيضاً يقع إلينا القليل من مسائله في كلمات متفرقة  
 لحكماء الخليفة، لكنهم لم يستوفوه. فن كلام الموبدان<sup>(١)</sup> بهرام  
 ابن بهرام في حكاية اليوم التي نقلها المسعودي: «أيها الملك!  
 إن الملك لا يتم عزه إلا بالشرعية والقيام لله بطاعته، والتصرف  
 تحت أمره ونهيه؛ ولا قوام للشرعية إلا بالملك ولا عز للملك إلا  
 بالرجال، ولا قوام للرجال إلا بالمال؛ ولا سبيل إلى المال إلا بالعبارة؛  
 ولا سبيل للعبارة إلا بالعدل؛ والعدل الميزان المنصوب بين الخليفة

(١) هو فقيه الفرس وحاكم المجوس (قاموس).

نَصَبَهُ الرَّبُّ وَجَعَلَ لَهُ قِيَمًا وَهُوَ الْمَلِكُ» . ومن كلام أنوشروان في هذا المعنى بعينه : « الملكُ بالجنيد ؛ والجنْدُ بالمال ؛ والمالُ بالخراج ؛ والخراجُ بالعمارة ؛ والعمارةُ بالعدل ؛ والعدلُ بإصلاح العُمال ؛ وإصلاحُ العُمالِ باستقامة الوزراء ؛ ورأسُ الكلِّ بافتقادِ الملكِ حالَ رعيتهِ بنفسه وإقذارِهِ على تأديبها حتى يملكها ولا تملكه » .

وفي الكتاب المُسَوَّبِ لِأَرِسْطُو فِي السِّيَاسَةِ ، المتداولِ بَيْنَ النَّاسِ جُزْءٌ صَالِحٌ مِنْهُ ، إِلَّا أَنَّهُ غَيْرُ مُسْتَوْفٍ وَلَا مُنْطَقِي حَقِّهِ مِنْ الْبَرَاهِينِ وَمُخْتَلِطٌ بِغَيْرِهِ ؛ وَقَدْ أَشَارَ فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ إِلَى هَذِهِ الْكَلِمَاتِ الَّتِي نَقَلْنَاهَا عَنِ الْمُؤَبَّدَانِ وَأَنُوشِرَوَانَ ، وَجَعَلَهَا فِي الدَّائِرَةِ الْقَرِيبَةِ الَّتِي أَعْظَمَ الْقَوْلَ فِيهَا ، وَهُوَ قَوْلُهُ : « الْعَالَمُ بُسْتَانٌ سِيَاجُهُ الدَّوْلَةُ ؛ الدَّوْلَةُ سُلْطَانٌ تَحِيَا بِهِ السَّنَةُ ؛ السَّنَةُ سِيَاسَةٌ يَسُوسُهَا الْمَلِكُ ؛ الْمَلِكُ نِظَامٌ يَعْضُدُهُ الْجُنْدُ ؛ الْجُنْدُ أَعْوَانٌ يَكْفُلُهُمُ الْمَالُ ؛ الْمَالُ رِزْقٌ تَجْمَعُهُ الرَّعِيَّةُ ؛ الرَّعِيَّةُ عَبِيدٌ يَكْفُلُهُمُ الْعَدْلُ ؛ الْعَدْلُ مَأْلُوفٌ وَبِهِ قِوَامُ الْعَالَمِ ؛ الْعَالَمُ بُسْتَانٌ ... » ؛ ثُمَّ تَرْجِعُ إِلَى أَوَّلِ الْكَلَامِ . فَهَذِهِ ثَمَانُ كَلِمَاتٍ حَكِيمَةٍ سِيَاسِيَّةٍ ارْتَبَطَ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ ، وَازْتَدَّتْ أَعْجَازُهَا عَلَى صُدُورِهَا ، وَاتَّصَلَتْ فِي دَائِرَةٍ لَا يَتَعَيَّنُ طَرَفُهَا ، فَخَرَّ بِعُشُورِهِ عَلَيْهَا ، وَعَظَّمَتْ مِنْ فَوَائِدِهَا . وَأَنْتِ إِذَا تَأَمَّلْتِ كَلَامَنَا فِي فَصْلِ الدَّوْلِ وَالْمَلِكِ ، وَأَعْطَيْتِهِ حَقَّهُ مِنَ التَّصْفِيحِ وَالتَّفْهِيمِ ، عَثَرْتِ فِي أَثْنَائِهِ عَلَى تَفْسِيرِ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ ، وَتَفْصِيلِ إِجْمَالِهَا مُسْتَوْفِي تَيِّنًا بِأَوْعَبِ بَيَانٍ وَأَوْضَحِ دَلِيلٍ وَبُرْهَانٍ ؛ أَطَّلَعْنَا اللَّهَ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ تَعْلِيمِ أَرِسْطُو وَلَا إِفَادَةِ مُؤَبَّدَانِ . وَكَذَلِكَ تَجَدُّ فِي كَلَامِ ابْنِ الْمُقَفَّعِ ، وَمَا يُسْتَطَرَّدُ فِي رَسَائِلِهِ مِنْ ذِكْرِ السِّيَاسَاتِ

الكثير من مسائل كتابنا هذا غير مبرهنة كما برهناؤه ؛ إنما يجلبها في الذكر على منحنى الخطابة في أسلوب الترسُّل وبلاغة الكلام . وكذلك حوِّم القاضي أبو بكر الطَّروطيُّ في كتاب سراج الملوك ، وبوبه على أبواب تُقربُ من أبواب كتابنا هذا ومسائله ؛ لكنه لم يُصادف فيه الرميَّة ولا أصاب الشاكلة<sup>(١)</sup> ، ولا استوفى المسائل ، ولا أوضح الأدلَّة ؛ إنما يُوبُّ الباب للمسئلة ، ثم يستكثر من الأحاديث والآثار ، وينقلُ كلماتٍ مُتفرقةً لحكماء الفرس مثل بُرزنجهر والموبدان وحكماء الهند والمأثور عن دانيال وهرمس وغيرهم من أكابر الخليفة ، ولا يكشف عن التحقيق قناعاً ولا يرفعُ بالبراهين الطبيعية حجاباً ؛ إنما هو نقلٌ وتزكيبٌ شبيهٌ بالموايعظ ؛ وكأنَّه حوِّم على الغرض ولم يُصادفه ، ولا تحقَّق قصده ، ولا استوفى مسائله . ونحنُ ألهمنا الله إلى ذلك إلهاماً ؛ وأعثرنا على علم جعلنا سنَّ بكره<sup>(٢)</sup> وجهينة خبره<sup>(٣)</sup> . فإن كنتُ قد استوفيتُ مسائله ، وميزتُ عن ساير الصنائع أنظاره وأنحاءه ، فتوفيقُ من الله وهداية . وإن فاتني شيءٌ في إحصائه واشتبهتُ بغيره مسائله ، فلنأظر المحقق إصلاحه ؛ ولي الفضلُ لآني نهجتُ له السبيل وأوضعتُ له الطريق . والله يهدي بنوره من يشاء .

و نحنُ الآنُ نبيِّنُ في هذا الكتاب ما يعرضُ للبشر في اجتماعهم

(١) الرميَّة: ما يرمى من حيوان ، والشاكلة: الوجهة والطريقة . - والمعنى في الجملة: لم يصب الغرض .

(٢) مثل يطلق على من يجيء بالخبر الصادق اليقين .

(٣) إشارة إلى المثل المشهور: «وعند جهينة الخبر اليقين» .

من أحوال العمران في الممالك والكسب والعلوم والصنائع بوجوه  
برهانية يتضح بها التحقيق في معارف الخاصة والعامة ، وتدفع بها  
الأوهام وترفع الشكوك ونقول :

لما كان الإنسان متميزاً عن سائر الحيوانات بخواص اختصاص  
بها. فهذه العلوم والصنائع التي هي نتيجة الفكر الذي تميز به عن  
الحيوانات، وشرف بوصفه على المخلوقات. ومنها الحاجة إلى الحكم  
الوازع والسُّلطان القاهر؛ إذ لا يمكن وجوده دون ذلك<sup>(١)</sup>؛ من  
بين الحيوانات كلها إلا ما يُقال عن النحل والجراد؛ وهذيه وإن  
كان لها مثل ذلك فطريق الهابي لا يفكر وذوية. ومنها السعي  
في المعاش والاعتمال في تحصيله من وجوهه واكتساب أسبابه، لما  
جعل الله فيه من الافتقار إلى الغذاء في حياته وبقائه، وهداه إلى  
التياسه وطلبه؛ قال تعالى : ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ .

ومنها العمران وهو التماثل والتنازل في مضر<sup>(٢)</sup> أو حلة للأنس  
بالمشير واقتضاء الحاجات، إما في طباعهم من التعاون على المعاش  
كما سببته. ومن هذا العمران ما يكون بدوياً، وهو الذي يكون  
في الضواحي وفي الجبال وفي الجلل المنتجمة في القفار وأطراف  
الرمال ومنه ما يكون حضرياً، وهو الذي بالأمصار والقرى والمدن  
والمند<sup>(٣)</sup> الاعتصام بها والتحصن بجدرانها. وله في كل هذه الأحوال

(١) يظهر أن ما عذره ساقطه من جميع السج، لأن الكلام غير مستقيم. (٢) نسخة لغة  
البيان العربي زيادة عبارة من قوسه وهي: «ولا يشبهه في ذلك».

(٢) تعني الصفح أو المدينة، وهذا صواب. وجمعها: أمصار.

(٣) يراد بأهل المند: أهل القرى والأمصار، والعرب تسمي القرية المدرة، ويقال أيضاً

للمدن والقرى: مندر (قاموس).

أُمُورٌ تَعْرِضُ مِنْ حَيْثُ الْاجْتِمَاعُ عُرُوضاً ذَاتِيّاً لَهُ ، فَلَا جَرَمَ انْحَصَرَ  
الْكَلَامُ فِي هَذَا الْكِتَابِ فِي سِتَّةِ فُصُولٍ :

الأول - في العُمرانِ البشري على أُمَّلَّةٍ وَأَصْنَافِهِ وَقِسْطِهِ  
مِنَ الْأَرْضِ ؟

والثاني - في العُمرانِ البَدَوِيِّ وَذِكْرِ الْقَبَائِلِ وَالْأَمَمِ الْوَحْشِيَّةِ ؟

والثالث - فِي الدُّوَلِ وَالْخِلَافَةِ وَالْمُلْكِ وَذِكْرِ الْمَرَاتِبِ السُّلْطَانِيَّةِ ؟

والرابع - فِي العُمرانِ الْحَضْرِيِّ وَالْبُلْدَانِ وَالْأَمْصَارِ ؟

والخامس - فِي الصَّنَائِعِ وَالْمَعَاشِ وَالْكَسْبِ وَوُجُوهِهِ ؟

والسادس - فِي الْعُلُومِ وَانْكِسَابِهَا وَتَعَلُّمِهَا .

وَقَدْ قَدِّمْتُ الْعُمرانَ الْبَدَوِيَّ لِأَنَّهُ سَابِقٌ عَلَى جَمِيعِهَا كَمَا نُبَيِّنُ  
لَكَ بَعْدُ ؛ وَكَذَا تَقْدِيمُ الْمُلْكِ عَلَى الْبُلْدَانِ وَالْأَمْصَارِ ؛ وَأَمَّا تَقْدِيمُ  
الْمَعَاشِ فَلِأَنَّ الْمَعَاشَ ضَرُورِيٌّ طَبِيعِيٌّ وَتَعَلُّمُ الْعِلْمِ كَالِيٍّ أَوْ حَاجِيٍّ ،  
وَالطَّبِيعِيُّ أَقْدَمُ مِنَ الْكَالِيِّ ؛ وَجَعَلْتُ الصَّنَائِعَ مَعَ الْكَسْبِ لِأَنَّهَا  
مِنْهُ يَبْمَضُ الْوُجُوهُ وَمِنْ حَيْثُ الْعُمرانُ ، كَمَا نُبَيِّنُ لَكَ بَعْدُ .  
وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلصَّوَابِ وَالْمُعِينُ عَلَيْهِ .

## الباب الأول

### من الكتاب الأول

في العمران البشري على الجملة وفيه مقدمات

الاولى : في أن الاجتماع الإنساني ضروري. ويعبر الحكماء عن هذا بقولهم : « الإنسان مدني بطبعه » ، أي لا بد له من الاجتماع الذي هو المدينية في اصطلاحهم وهو معنى العمران. ويأيد أن الله سبحانه خلق الإنسان ورزقه على صورة لا يصح حياتها وبقاؤها إلا بالإنذار ، وهداه إلى التماسه بغيره ، وبما رزق فيه من العذرة على تحصيله . إلا أن قذرة الواحد من البشر قاصرة عن تحصيل حاجته من ذلك الإنذار ، غير موفية له بمادة حياته منه . ولو فرضنا منه أقل ما يمكن فرضه وهو قوت يوم من الخنطة مثلا ، فلا يحصل إلا بعلاج كثير من الطحن والمجن والطبخ . وكل واحد من هذه الأعمال الثلاثة يحتاج إلى مواعين وآلات لا تتم إلا بصناعات متعددة من حداد وتجار وفاخوري . هب أنه يأكله حبا من غير علاج ، فهو أيضا يحتاج في تحصيله حبا إلى أعمال

أخرى أكثر من هذه ، من الزراعة والحصاد والدراس الذي يُخرج  
الحب من غلاف السنبُل . ويحتاج كل واحد من هذه الى آلات  
متمددة وصنائع كثيرة أكثر من الأولى بكثير . ويستحيل أن  
توفي بذلك كله أو ببعضه قُدرة الواحد . فلا بُدَّ من اجتماع القُدَرِ  
الكثيرة من أبناء جنسه ليحصل القوت له ولهم ؛ فيحصل بالتعاون  
قُدرة الكفاية من الحاجة لأكثر منهم بأضعاف . وكذلك يحتاج  
كل واحد منهم أيضاً في الدفاع عن نفسه الى الاستعانة بأبناء  
جنسه . لأن الله سبحانه لما ركب الطباع في الحيوانات كلها ، وقسم  
القُدَرِ بينها جعل حُظوظَ كثير من الحيوانات العُجم من القُدرة  
أكمل من حظ الإنسان ؛ فقُدرة الفرس مثلاً أعظم بكثير من  
قُدرة الإنسان وكذا قُدرة الحمار والثور ؛ وقُدرة الأسد والفيل  
أضعاف من قُدريه . ولما كان المدوان طبيعياً في الحيوان جعل  
لكل واحد منها عضواً يختص بمدافعتيه ما يصل إليه من عادية  
غيره . وجعل للإنسان عوضاً من ذلك كله الفكر واليد . فاليد  
مهيئة للصنائع بخدمة الفكر ؛ والصنائع تحصل له الآلات التي  
تنوب له عن الجوارح المعدة في سائر الحيوانات للدفاع : مثل  
الرياح التي تنوب عن القرون الناطحة ؛ والسيوف النابتة عن  
الخالب الجارحة ، والتراس<sup>(١)</sup> النابتة عن البشرات الجلسية<sup>(٢)</sup> ؛  
إلى غير ذلك مما ذكره جالينوس في كتاب منافع الأعضاء .

(١) جمع ترس ، بضم التاء ، وهو ما يلبس على الجسم لاتقاء السهام والسيوف (قاموس) .

(٢) بمعنى الصلبة .

فَالوَاحِدُ مِنَ الْبَشَرِ لَا تُقَاوِمُ قُدْرَتُهُ قُدْرَةَ وَاحِدٍ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ سِوَا الْمُفْتَرَسَةِ ؛ فَهُوَ عَاجِزٌ عَنِ مُدَافَعَتِهَا وَتَحْدَهُ بِأَجْلَمَةٍ ؛ وَلَا تَفِي قُدْرَتُهُ أَيْضاً بِاسْتِعْمَالِ الْآلَاتِ الْمُدَّةِ لِلْمُدَافَعَةِ لِكَثْرَتِهَا وَكَثْرَةِ الصَّنَائِعِ وَالْمَوَاعِينِ الْمُدَّةِ لَهَا فَلَا بُدَّ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ مِنَ التَّعَاوُنِ عَلَيْهِ بِأَبْنَاءِ جِنْسِهِ . وَمَا لَمْ يَكُنْ هَذَا التَّعَاوُنُ فَلَا يَحْصُلُ لَهُ قُوَّةٌ وَلَا غِذَاءٌ ، وَلَا تَمِيمٌ حَيَاتُهُ ؛ لِمَا رَكَّبَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ مِنَ الْحَاجَةِ إِلَى الْغِذَاءِ فِي حَيَاتِهِ ؛ وَلَا يَحْصُلُ لَهُ أَيْضاً دِفَاعٌ عَنِ نَفْسِهِ لِفُتْقَانِ السِّلَاحِ فَيَكُونُ فَرِيسَةً لِلْحَيَوَانَاتِ ، وَيُعَاجِلُهُ الْمَلَائِكَةُ عَنْ مَدَى حَيَاتِهِ ، وَيَبْطُلُ نَوْعُ الْبَشَرِ . وَإِذَا كَانَ التَّعَاوُنُ حَصَلَ لَهُ الْقُوَّةُ لِلْغِذَاءِ وَالسِّلَاحِ لِلْمُدَافَعَةِ ، وَتَمَّتْ حِكْمَةُ اللَّهِ فِي بَقَائِهِ وَحِفْظِ نَوْعِهِ . فَإِذَنْ هَذَا الْأَجْتِمَاعُ ضَرُورِيٌّ لِلنَّوْعِ الْإِنْسَانِيِّ ؛ وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ وُجُودُهُمْ وَمَا أَرَادَهُ اللَّهُ مِنْ اعْتِمَادِ الْعَالَمِ بِهِمْ وَاسْتِخْلَافِهِ إِيَّاهُمْ ؛ وَهَذَا هُوَ مَعْنَى الْعُمُرَانِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ مَوْضُوعاً لِهَذَا الْعِلْمِ .

وَفِي هَذَا الْكَلَامِ نَوْعُ إِثْبَاتِ الْمَوْضُوعِ فِي فَنِّهِ الَّذِي هُوَ مَوْضُوعٌ لَهُ . وَهَذَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ وَاجِباً عَلَى صَاحِبِ الْفَنِّ ، لَمَا تَقَرَّرَ فِي الصِّنَاعَةِ الْمُنْطَقِيَّةِ أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى صَاحِبِ عِلْمِ إِثْبَاتِ الْمَوْضُوعِ فِي ذَلِكَ الْعِلْمِ ؛ فَلَيْسَ أَيْضاً مِنَ الْمُنْوَعاتِ عِنْدَهُمْ ؛ فَيَكُونُ إِثْبَاتُهُ مِنَ التَّبَرُّعاتِ ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ بِفَضْلِهِ .

ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْأَجْتِمَاعَ إِذَا حَصَلَ لِلْبَشَرِ كَمَا قَرَّرْنَاهُ وَتَمَّ عُمُرَانُ الْعَالَمِ بِهِمْ ، فَلَا بُدَّ مِنْ وَازِعٍ يَدْفَعُ بَعْضَهُمْ عَنِ بَعْضٍ ؛ لِمَا فِي طَبَاعِهِمُ الْحَيَوَانِيَّةِ مِنَ الْمُدُونِ وَالظُّلْمِ . وَلَيْسَتْ آلَةُ السِّلَاحِ الَّتِي

جُعِلَتْ دَافِعَةً لِعُدْوَانِ الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ عَنْهُمْ كَافِيَةً فِي دَفْعِ الْعُدْوَانِ عَنْهُمْ لِأَنَّهَا مَوْجُودَةٌ بِلِجْمِهِمْ . فَلَا بُدَّ مِنْ شَيْءٍ آخَرَ يَدْفَعُ عُدْوَانَ بَعْضِهِمْ عَنْ بَعْضٍ . وَلَا يَكُونُ مِنْ غَيْرِهِمْ لِفُصُورِ جَمِيعِ الْحَيَوَانَاتِ عَنْ مَدَارِكِهِمْ وَإِلَهَامَاتِهِمْ . فَيَكُونُ ذَلِكَ الْوَازِعُ وَاحِدًا مِنْهُمْ يَكُونُ لَهُ عَلَيْهِمُ الْعَلْبَةُ وَالسُّلْطَانُ وَالْيَدُ الْقَاهِرَةُ ؛ حَتَّى لَا يَصِلَ أَحَدٌ إِلَى غَيْرِهِ يَبْعُدُونَ ؛ وَهَذَا هُوَ مَعْنَى الْمَلِكِ . وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكَ يَهَذَا أَنَّهُ خَاصَّةٌ لِلْإِنْسَانِ طَبِيعِيَّةٌ وَلَا بُدَّ لَهُمْ مِنْهَا . وَقَدْ يَوْجَدُ فِي بَعْضِ الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْحَكَمَاءُ كَمَا فِي النَّحْلِ وَالْجَرَادِ لَمَّا اسْتَشْرَى فِيهَا مِنَ الْحُكْمِ وَالْإِنْقِيَادِ وَالْإِتْبَاعِ لِرِئِيسٍ مِنْ أَشْخَاصِهَا مُتَمَيِّزٌ عَنْهُمْ فِي خُلُقِهِ وَجَمَالِهِ ؛ إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ مَوْجُودٌ لِغَيْرِ الْإِنْسَانِ بِمُقْتَضَى الْفِطْرَةِ وَالْهُدَايَةِ لَا بِمُقْتَضَى الْفِكْرَةِ وَالسِّيَاسَةِ : ﴿ وَأَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ .

وَتَرِيدُ الْفَلَاسِيفَةُ عَلَى هَذَا الْبُرْهَانِ حَيْثُ يُجَاوِلُونَ إِثْبَاتَ النُّبُوَّةِ بِالذَّلِيلِ الْعَقْلِيِّ ، وَأَنَّهَا خَاصَّةٌ طَبِيعِيَّةٌ لِلْإِنْسَانِ ، فَيَقَرَّرُونَ هَذَا الْبُرْهَانَ إِلَى غَايَتِهِ وَأَنَّهُ لَا بُدَّ لِلْبَشَرِ مِنَ الْحُكْمِ الْوَازِعِ ، ثُمَّ يَقُولُونَ بَعْدَ ذَلِكَ . وَذَلِكَ الْحُكْمُ يَكُونُ بِشَرَعٍ مَفْرُوضٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَأْتِي بِهِ وَاحِدٌ مِنَ الْبَشَرِ ؛ وَأَنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مُتَمَيِّزًا عَنْهُمْ بِمَا يَدْعُ اللَّهُ فِيهِ مِنْ خَوَاصِّ هِدَايَتِهِ لِيَقَعَ التَّسْلِيمُ لَهُ وَالْقَبُولُ مِنْهُ ، حَتَّى يَتِمَّ الْحُكْمُ فِيهِمْ وَعَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ إِنْكَارٍ وَلَا تَرْيِيفٍ . وَهَذِهِ الْقَضِيَّةُ لِلْحَكَمَاءِ غَيْرُ بُرْهَانِيَّةٍ كَمَا تَرَاهُ ؛ إِذِ الْوُجُودُ وَحَيَاةُ الْبَشَرِ قَدْ تَتِمَّتْ مِنْ دُونِ ذَلِكَ بِمَا يَفْرِضُهُ الْحَاكِمُ لِنَفْسِهِ ، أَوْ بِالْعَصَبِيَّةِ

التي يفتيدُ بها على قهرهم وتعلمهم على جادته . فأهل الكتاب  
والتبعمون للأنبياء قليلون بالنسبة إلى الجوس الذين ليس لهم كتاب  
فإنهم أكثر أهل العالم؛ ومع ذلك فقد كانت لهم الدول والآثار  
فضلاً عن الحياة؛ وكذلك هي لهم لهذا العهد في الأقاليم المنحرفة  
في الشمال والجنوب . بخلاف حياة البشر فوضى دون وازع لهم  
البتة فإنه يتبع . ويهدا يتبين لك غلظهم في وجوب النيات وأنه  
ليس يعقل . وإنما مدركه الشرع كما هو مذهب السلف من الأمة .  
والله ولي التوفيق والهداية .

## المقدمة الثانية

في قسط الصمان من الارض والاشارة الى بعض ما فيه من البحار  
والانهار والاقليم

إعلم أنه قد تبين في كتب الحكماء الناظرين في أحوال العالم أن شكل الأرض كرويٌّ وأنها تحفوفةٌ بمنصر الماء كما أنها عينبة طافيةٌ عليه . فأنحسر الماء عن بعض جوانبها ، لما أراد الله من تكوين الحيوانات فيها ونمرايتها بالتنوع البشري الذي له الخلافة على ساورها . وقد يتوهم من ذلك أن الماء تحت الأرض ؛ وليس بصحيح ؛ وإنما التخت الطبيعي قلب الأرض ووسط كرتها الذي هو مركزها ، وأكلُّ يطلبه بما فيه من الثقل ؛ وما عدا ذلك من جوانبها . وأما الماء المحيط بها فهو فوق الأرض . وإن قيل في شيء منها إنه تحت الأرض فبالإضافة إلى جهة أخرى منه . وأما الذي أنحسر عنه الماء من الأرض فهو النصف من سطح كرتها في شكل دائرةٍ أحاطَ المنصر المائيُّ بها من جميع جهاتها بجراً يُسمى البحر المحيط ، ويسمى أيضاً لبلاية بتفخيم اللام الثانية ،

(١) ورد بالأصل في جميع النسخ وكذا في طبعتنا القديمة عن الأصل لمختلف النسخ المطبوعة : الأشجار وهو تحريف . وفي النسخة الباريسية المخطوطة : البحار ، ولذلك أثبتناها هنا هكذا . لأن البحث في هذه المقدمة مستفيض عن البحار ولا يكاد يكون للأشجار بها ذكر .

وَيُسَمَّى أَوْقْيَانُوسَ ، أَسْمَاءُ أَعْجَبِيَّةٌ ، وَيُقَالُ لَهُ الْبَحْرُ الْأَخْضَرُ وَالْأَسْوَدُ .  
ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْمُنْكَشِفَ مِنَ الْأَرْضِ لِلْعُمَرَانِ فِيهِ الْقِفَادُ وَالْحَلَاهُ أَكْثَرُ  
مِنْ عُمَرَانِهِ وَالْحَالِي مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ مِنْهُ أَكْثَرُ مِنْ جِهَةِ الشَّمَالِ ؛  
وَإِنَّمَا الْمَعْمُورُ مِنْهُ قِطْعَةٌ أَمِيلٌ إِلَى الْجَانِبِ الشَّمَالِيِّ عَلَى شَكْلِ مُسَطَّحٍ  
كُرْوِيِّ يَنْتَهِي مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ إِلَى خَطِّ الْإِسْتِوَاءِ ، وَمِنْ جِهَةِ  
الشَّمَالِ إِلَى خَطِّ كُرْوِيِّ وَوَرَاءَهُ الْجِبَالُ الْفَاصِلَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَاءِ  
الْعُنْصُرِيِّ الَّذِي بَيْنَهُمَا سَدٌّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ . وَهَذِهِ الْجِبَالُ مَائِلَةٌ  
إِلَى جِهَةِ الْمَشْرِقِ . وَيَنْتَهِي مِنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَى عُنْصُرِ الْمَاءِ  
أَيْضًا يَقْطَعَتَيْنِ مِنَ الدَّائِرَةِ الْمَحِيطَةِ . وَهَذَا الْمُنْكَشِفُ مِنَ الْأَرْضِ  
قَالُوا هُوَ مِقْدَارُ النِّصْفِ مِنَ الْكُرَّةِ أَوْ أَقْلُ ؛ وَالْمَعْمُورُ مِنْهُ مِقْدَارُ  
رُبْعِهِ ؛ وَهُوَ الْمُنْقَسِمُ بِالْأَقَالِمِ السَّبْعَةِ . وَخَطُّ الْإِسْتِوَاءِ يَقْسِمُ  
الْأَرْضَ بَيْنَ صَفَتَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ ، وَهُوَ طَوْلُ الْأَرْضِ  
وَأَكْبَرُ خَطِّ فِي كُرَّتَيْهَا ؛ كَمَا أَنَّ مِنْطَقَةَ فَلَكِ الْبُرُوجِ وَدَائِرَةَ مُعَدَّلِ  
النَّهَارِ أَكْبَرُ خَطِّ فِي الْفَلَكَ . وَمِنْطَقَةُ الْبُرُوجِ مُنْقَسِمَةٌ بِثَلَاثَةِ  
وَسِتِّينَ دَرَجَةٍ ، وَالدَّرَجَةُ مِنْ مَسَاقَةِ الْأَرْضِ خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ فَرَسَخًا ،  
وَالْفَرَسَخُ إِثْنَا عَشَرَ أَلْفَ ذِرَاعٍ فِي ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ ، لِأَنَّ الْمِيلَ  
أَرْبَعَةُ أَلْفِ ذِرَاعٍ ، وَالذِّرَاعُ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ إِبْصَاعًا ، وَالْإِبْصَاعُ سِتُّ  
حَبَّاتِ شَعِيرٍ مَصْفُوفَةٍ مُلْصَقٍ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ظَهْرًا لِبَطْنٍ . وَبَيْنَ  
دَائِرَةِ مُعَدَّلِ النَّهَارِ الَّتِي تَقْسِمُ الْفَلَكَ بَيْنَ صَفَتَيْنِ وَتُسَامِتُ خَطَّ  
الْإِسْتِوَاءِ مِنَ الْأَرْضِ ، وَيَبِينُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْقُطْبَيْنِ إِتْسَعُونَ دَرَجَةً .  
لَكِنَّ الْعِبَادَةَ فِي الْجِهَةِ الشَّمَالِيَّةِ مِنْ خَطِّ الْإِسْتِوَاءِ أَرْبَعٌ وَسِتُّونَ

دَرَجَةً وَالْبَاقِي مِنْهَا خَلَاءٌ لَا عِمَارَةَ فِيهِ لِشِدَّةِ الْبَرْدِ وَالْجُودِ، كَمَا كَانَتْ الْجِهَةُ الْجَنُوبِيَّةُ خَلَاءً كُلَّهَا لِشِدَّةِ الْحَرِّ كَمَا نُسِّنُ ذَلِكَ كُلَّهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

ثُمَّ إِنَّ الْخُبْرَيْنَ عَنْ هَذَا الْمَعْمُورِ وَحُدُودِهِ وَمَا فِيهِ مِنَ الْأَمْصَارِ وَالْمُدُنِ وَالْجِبَالِ وَالْيَحَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْقِفَارِ وَالرِّمَالِ مِثْلَ : بَطْلِيمُوسَ فِي كِتَابِ الْجُغْرَافِيَا، وَصَاحِبِ كِتَابِ «رُوجَار»<sup>(١)</sup> مِنْ بَعْدِهِ، قَسَمُوا هَذَا الْمَعْمُورَ بِسَبْعَةِ أَقْسَامٍ يُسَمُّونَهَا الْأَقَالِيمَ السَّبْعَةَ بِحُدُودٍ وَنَهْيَةٍ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مُتَسَاوِيَةٍ فِي الْعَرْضِ مُخْتَلِفَةٍ فِي الطُولِ؛ فَالْأَقْلِيمُ الْأَوَّلُ أَطْوَلُ مِمَّا بَعْدَهُ وَكَذَا الثَّانِي إِلَى آخِرِهَا؛ فَيَكُونُ السَّابِعُ أَقْصَرَ لِمَا اقْتَضَاهُ وَضَعُ الدَّائِرَةِ النَّاشِئَةِ مِنَ الْحِسَارِ الْمَاءِ عَنِ كُرَّةِ الْأَرْضِ . وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الْأَقَالِيمِ عِنْدَهُمْ مُنْقَسِمٌ بِعَشْرَةِ أَجْزَاءٍ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ عَلَى التَّوَالِي . وَفِي كُلِّ جُزْءٍ الْخَبْرُ عَنِ أَحْوَالِهِ وَأَحْوَالِ عُمْرَانِهِ .

### البحار

وَذَكَرُوا أَنَّ هَذَا الْبَحْرَ الْحَيْطَ يَخْرُجُ مِنْهُ مِنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ فِي الْأَقْلِيمِ الرَّابِعِ الْبَحْرُ الرَّوْمِيُّ الْمَعْرُوفُ . وَيَبْدَأُ فِي خَلِيجِ مُتَضَائِقٍ فِي

(١) كتاب «روجار» أو «نزهة المشتاق في اختراق الآفاق». ألفه الشريف الإدريسي للملك «روجار الثاني» ملك النرمان وصاحب صقلية، وكان الإدريسي ريادة طاف في بلاد الروم واليونان ومصر والمغرب وفرنسا وجزيرة بريطانيا. دعاه الملك «روجار» إلى زيارة صقلية فرسم له ما عاينه من البلاد على كرة من فضة (قاموس «المنجد»).

عَرْضِ اثْنَيْ عَشَرَ مِيلاً أَوْ نَحْوَهَا مَا بَيْنَ طَنْجَةَ وَطَرِيفَ وَيُسَمَّى  
الزُّفَاقُ ؛ ثُمَّ يَذْهَبُ مُشْرِقاً وَيَنْفَسِحُ إِلَى عَرْضِ سِتِّينَ مَيْلٍ .  
وَنَهَائِيَّتُهُ فِي آخِرِ الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ عَلَى أَلْفِ فَرَسَخٍ  
وَمِائَةِ وَسِتِّينَ فَرَسَخاً مِنْ مَبْدِئِهِ ؛ وَعَلَيْهِ هُنَالِكَ سَوَاحِلُ الشَّامِ .  
وَعَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ سَوَاحِلُ الْمَغْرِبِ ، أَوْهَا طَنْجَةُ عِنْدَ الْخَلِيجِ ،  
ثُمَّ إِفْرِيْقِيَّةُ<sup>(١)</sup> ، ثُمَّ بَرْقَةُ إِلَى الْأِسْكَندَرِيَّةِ . وَمِنْ جِهَةِ الشَّمَالِ سَوَاحِلُ  
الْفُسْطَنْطِينِيَّةِ عِنْدَ الْخَلِيجِ ، ثُمَّ الْبِنَادِقَةُ ، ثُمَّ رُومَةُ ، ثُمَّ الْإِفْرِيْقِيَّةُ  
ثُمَّ الْأَنْدَلُسُ إِلَى طَرِيفَ عِنْدَ الزُّفَاقِ قُبَالَةَ طَنْجَةَ . وَيُسَمَّى هَذَا  
الْبَحْرُ الرَّوْمِيُّ وَالشَّامِيُّ ؛ وَفِيهِ جُزُرٌ كَثِيرَةٌ عَاطِرَةٌ كِبَارٌ مِثْلُ أَقْرِيطَشَ  
وَقُبْرُصَ وَصِقْلِيَّةَ وَمُيُورِقَةَ وَسِرْدَانِيَّةَ وَدَانِيَّةَ .

قالوا : وَيَخْرُجُ مِنْهُ فِي جِهَةِ الشَّمَالِ بَحْرَانِ آخِرَانِ مِنْ خَلِيجَيْنِ .  
أَحَدُهُمَا مُسَامِتٌ لِلْفُسْطَنْطِينِيَّةِ ، يَبْدَأُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ مُتَضَائِقاً فِي  
عَرْضِ رَمِيَّةِ السَّهْمِ ، وَيُؤْتِي ثَلَاثَةَ بَحَارٍ : فَيَتَّصِلُ بِالْفُسْطَنْطِينِيَّةِ ثُمَّ  
يَنْفَسِحُ فِي عَرْضِ أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ ، وَيَمُرُّ فِي جَزِيرِهِ سِتِّينَ مَيْلًا ، وَيُسَمَّى  
خَلِيجَ الْفُسْطَنْطِينِيَّةِ ؛ ثُمَّ يُخْرَجُ مِنْ فُوهَةٍ عَرْضُهَا سِتَّةُ أَمْيَالٍ ، فَيَبْدَأُ  
بِحَرْبِ نَيْطَشَ ؛ وَهُوَ يَنْحَرِفُ مِنْ هُنَالِكَ فِي مَذْهَبِهِ إِلَى نَاحِيَةِ  
الشَّرْقِ فَيَمُرُّ بِأَرْضِ هِرْبِقْلِيَّةَ ، وَيَنْتَهِي إِلَى بِلَادِ الْخَزْرِيَّةِ عَلَى أَلْفِ  
وَتَلْثَمِائَةِ مَيْلٍ مِنْ فُوهَتِهِ ، وَعَلَيْهِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ أُمَّمٌ مِنَ الرُّومِ وَالتُّرْكَ  
وَبُرْجَانَ وَالرُّوسِ . وَالْبَحْرُ الثَّانِي مِنْ خَلِيجِي هَذَا الْبَحْرِ الرَّوْمِيُّ وَهُوَ

(١) كانت تطلق في ذلك العهد على المغرب الأدنى، أي تونس وما إليها.

بِحُرِّ الْبَنَادِقَةِ<sup>(١)</sup> يَخْرُجُ مِنْ بِلَادِ الرُّومِ عَلَى سَمْتِ الشَّمَالِ ، فَإِذَا انْتَهَى إِلَى سَمْتِ الْجَبَلِ انْحَرَفَ فِي سَمْتِ الْمَغْرِبِ إِلَى بِلَادِ الْبَنَادِقَةِ ، وَيَنْتَهِي إِلَى بِلَادِ إِنْكِلَايَةَ عَلَى أَلْفٍ وَمِائَةٍ مِيلٍ مِنْ مَبْدَيْهِ . وَعَلَى حَافَتَيْهِ مِنَ الْبَنَادِقَةِ وَالرُّومِ وَغَيْرِهِمْ أُمَّمٌ ، وَيُسَمَّى خَلِيجَ الْبَنَادِقَةِ .

قالوا : وَيَنسَاحُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الْمَحِيطِ أَيْضاً مِنَ الشَّرْقِ وَعَلَى ثَلَاثَ عَشْرَةَ دَرَجَةً فِي الشَّمَالِ مِنْ خَطِّ الْاِسْتِوَاءِ بَحْرٌ عَظِيمٌ مُتَّسِعٌ يَمُرُّ إِلَى الْجَنُوبِ قَلِيلاً حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْاِقْلِيمِ الْأَوَّلِ ، ثُمَّ يَمُرُّ فِيهِ مُغْرَباً إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْهُ إِلَى بِلَادِ الْحَبَشَةِ وَالزَّنْجِ ، وَإِلَى بِلَادِ بَابِ الْمُنْدَبِ مِنْهُ عَلَى أَرْبَعَةِ آلَافٍ فَرَسَخٍ وَتَحْمَانَةَ فَرَسَخٍ مِنْ مَبْدَيْهِ وَيُسَمَّى الْبَحْرَ الصِّينِيَّ وَالْهِنْدِيَّ وَالْحَبَشِيَّ<sup>(٢)</sup> . وَعَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ بِلَادُ الزَّنْجِ وَبِلَادُ بَرْبَرِ الْتِي ذَكَرَهَا أَمْرُؤُ الْقَيْسِ فِي شِعْرِهِ ، وَلَيْسُوا مِنَ الْبَرْبَرِ الَّذِينَ هُمْ قَبَائِلُ الْمَغْرِبِ ، ثُمَّ بَلَدُ مَقْدَشُو ، ثُمَّ بَلَدُ سُفَالَةَ ، وَأَرْضُ الْوَاقِ وَاقٍ ، وَأُمَّمٌ أُخْرَى لَيْسَ بَعْدَهُمْ إِلَّا الْقِفَارُ وَالْخَلَاءُ . وَعَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الشَّمَالِ الصِّينُ مِنْ عِنْدِ مَبْدَيْهِ ثُمَّ الْهِنْدُ ثُمَّ السِّنْدُ ؛ ثُمَّ سَوَاحِلُ الْيَمَنِ مِنَ الْأَحْقَافِ وَزَبِيدَ وَغَيْرِهَا ؛ ثُمَّ بِلَادُ الزَّنْجِ عِنْدَ نَهَائِيَّتِهِ وَبَعْدَهُمْ الْحَبَشَةُ .

قالوا : وَيَخْرُجُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الْحَبَشِيُّ بِجُرَانِ آخِرَانِ أَحَدُهُمَا يَخْرُجُ مِنْ نَهَائِيَّتِهِ عِنْدَ بَابِ الْمُنْدَبِ قَيْبِداً مُتَضَافِقاً ، ثُمَّ يَمُرُّ مُسْتَبِحِراً

(١) هو بحر الأدرباتيك ، نسبة إلى شعوب البنادقة الذين توطنوا على سواحلها ؛ ودعوا ببنادقه نسبة إلى مدينة البندقية (فينيسيا) .  
(٢) هو المحيط الهندي .

إلى ناحية الشمالِ ومُتَرَبِّباً قَلِيلاً إلى أن يَتَنَهِيَ إلى مَدِينَةِ القُلْزُمِ في  
الجزء الخامس من الإقليم الثاني على ألفٍ وأربعمائة ميلٍ من مَبْدئِهِ؛  
ويُسَمَّى بَحْرُ القُلْزُمِ وبَحْرُ السُّوَيْسِ<sup>(١)</sup> وتَيْنُهُ وَتَيْنَ فِنْسَطَاطٍ مِصْرَ من  
هُنَالِكَ ثَلَاثُ مَرَاجِلٍ . وَعَلَيْهِ من جِهَةِ الشَّرْقِ سَوَاجِلُ اليَمَنِ ثم  
إِلْجَازُ وَجُدَّةُ ، ثم مَدِينُ وَأَيْلَةُ وَفَارَانُ عِنْدَ نِهَائِيهِ ؛ وَمِن جِهَةِ الغَرْبِ  
سَوَاجِلُ الصَّعِيدِ وَعَيْذَابُ وَسَوَاكِينُ وَزَيْلَعُ ، ثم بِلَادُ الحَبَشَةِ عِنْدَ  
مَبْدئِهِ ، وَآخِرُهُ عِنْدَ القُلْزُمِ يُسَامِتُ البَحْرَ الرُّومِيَّ عِنْدَ العَرِيشِ وَيَتَنَهِيهَا  
نَحْوُ سِتِّ مَرَاجِلٍ . وَمَا زَالَ المُلُوكُ في الإِسْلَامِ وَقَبْلَهُ يَرُومُونَ خَرَقَ  
مَا تَتَنَهِيهَا وَلَمْ يَتَمَّ ذَلِكُ<sup>(٢)</sup> . وَالبَحْرُ الثَّانِي من هَذَا البَحْرِ الحَبَشِيِّ ،  
وَيُسَمَّى الخَلِيجُ الأَخْضَرُ<sup>(٣)</sup> ، يُخْرُجُ ما بَيْنَ بِلَادِ السِّنْدِ والأَحْقَافِ من  
اليَمَنِ وَيَزُورُ إلى نَاحِيَةِ الشَّمَالِ مُتَرَبِّباً قَلِيلاً إلى أن يَتَنَهِيَ إلى الأُبُلَّةِ  
من سَوَاجِلِ البَصْرَةِ في الجُزءِ السَّادِسِ من الإِقْلِيمِ الثَّانِي عَلى أَرْبَعِمِائَةٍ  
فَرَسَخٍ وَأَرْبَعِينَ فَرَسَخاً من مَبْدئِهِ وَيُسَمَّى بَحْرَ فَارِسَ . وَعَلَيْهِ من  
جِهَةِ الشَّرْقِ سَوَاجِلُ السِّنْدِ وَمَكْرَانَ وَكَرْمَانَ وَفَارِسَ ، وَالأُبُلَّةُ عِنْدَ  
نِهَائِيهِ ؛ وَمِن جِهَةِ الغَرْبِ سَوَاجِلُ البَحْرَيْنِ وَاليَمَامَةِ وَعُمَانَ وَالشَّحْرَ ،  
وَالأَحْقَافُ عِنْدَ مَبْدئِهِ . وَفِيمَا بَيْنَ بَحْرِ فَارِسَ والقُلْزُمِ جَزِيرَةُ الغَرْبِ

(١) هو البحر الأحمر .

(٢) هنا شرح للدكتور علي عبد الواحد وافي ، في طبعة دار ولجنة البيان العربي ، نقلها  
بنصها : وتم ذلك بعد وفاة ابن خلدون بنحو أربعة قرون ونصف قرن عن طريق قناة السويس .  
وكلام ابن خلدون يدل على أن توصيل هذين البحرين أحدهما بالآخر مشروع قديم فذكر فيه الملوك  
في الإسلام ومن قبل الإسلام . وفي الحق أن تاريخه يبدأ من العهد الفرعوني نفسه ويقال إن أول  
ملك من الفراعنة فكر في حفر القناة هو سنوسرت الثالث الذي يفكر أولياء الأمور في مصر الآن في  
إقامة تمثال له في بور سعيد .

(٣) هو الخليج الفارسي .

كَأَنَّهَا دَاخِلَةٌ مِنَ الْبَرِّ فِي الْبَحْرِ يُحِيطُ بِهَا الْبَحْرُ الْحَبْشِيُّ مِنَ الْجَنُوبِ  
وَبِحَرِّ الْقَلْزُومِ مِنَ الْغَرْبِ، وَبِحَرِّ فَارِسَ مِنَ الشَّرْقِ؛ وَتُقْفِضِي إِلَى الْعِرَاقِ  
فِي مَا بَيْنَ الشَّامِ وَالْبَصْرَةِ عَلَى أَلْفٍ وَخَمْسِمِائَةٍ مَيْلٍ بَيْنَهُمَا. وَهُنَا لِكَ  
الْكُوفَةِ وَالْقَادِسِيَّةِ وَبَغْدَادَ وَإِيوَانَ كِسْرَى وَالْحَلِيزَةَ. وَوَرَاءَ ذَلِكَ  
أُمَّمُ الْأَعَاجِمِ مِنَ التُّرْكِ وَالْحَزَرِ وَغَيْرِهِمْ. وَفِي جَزِيرَةِ الْغَرْبِ  
بِلَادُ الْحِجَازِ فِي جِهَةِ الْغَرْبِ مِنْهَا، وَبِلَادُ الْيَمَامَةِ وَالْبَحْرَيْنِ وَعُمَانَ  
جِهَةِ الشَّرْقِ مِنْهَا، وَبِلَادُ الْيَمَنِ فِي جِهَةِ الْجَنُوبِ مِنْهَا، وَسَوَاحِلُهُ  
عَلَى الْبَحْرِ الْحَبْشِيِّ.

قَالُوا: وَفِي هَذَا الْمَعْمُورِ بَحْرٌ آخَرٌ مُنْقَطِعٌ مِنْ سَائِرِ الْبِحَارِ  
فِي نَاحِيَةِ الشَّمَالِ بِأَرْضِ الدَّيْلَمِ يُسَمَّى بَحْرَ جُرْحَانَ وَطَبْرِسْتَانَ،  
طُولُهُ أَلْفُ مَيْلٍ فِي عَرْضِ سِتِّمِائَةٍ مَيْلٍ فِي غَرْبِيهِ أَذْرَبَيْجَانَ  
وَالدَّيْلَمِ، وَفِي شَرْقِيهِ أَرْضُ التُّرْكِ وَخَوَارِزْمَ، وَفِي جَنُوبِيهِ  
طَبْرِسْتَانَ، وَفِي شَمَالِيهِ أَرْضُ الْحَزَرِ وَاللَّانِ.

هَذِهِ جُمْلَةُ الْبِحَارِ الْمَشْهُورَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا أَهْلُ الْجَغْرَافِيَا.

### الأنهار

قَالُوا: وَفِي هَذَا الْجُزْءِ الْمَعْمُورِ أَنْهَارٌ كَثِيرَةٌ أَعْظَمُهَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ  
وَهِيَ النِّيلُ وَالْفُرَاتُ وَدِجَلَةُ وَنَهْرُ بَلْخِ الْمَسْمُومِ جِيحُونَ.

فَأَمَّا النِّيلُ فَبَدْوُهُ مِنْ جَبَلٍ عَظِيمٍ وَرَاءَ حَظِّ الْأَسْتَوَاءِ بِسِتِّ  
عَشْرَةَ دَرَجَةً عَلَى سَمْتِ الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ وَيُسَمَّى

جَبَلِ القُرَى ، ولا يُعلمُ في الأَرْضِ جَبَلٌ أَعْلَى مِنْهُ تَخْرُجُ مِنْهُ عُيُونٌ كَثِيرَةٌ فَيَصُبُّ بَعْضُهَا فِي بُحَيْرَةٍ هُنَاكَ ، وَبَعْضُهَا فِي أُخْرَى ، ثُمَّ تَخْرُجُ أَنْهَارٌ مِنَ البُحَيْرَتَيْنِ ، فَتَصُبُّ كُلُّهَا فِي بُحَيْرَةٍ وَاحِدَةٍ عِنْدَ حَظِي الأَسْتِوَاءِ عَلَى عَشْرِ مَرَاجِلَ مِنَ الجَبَلِ . وَتَخْرُجُ مِنْ هَذِهِ البُحَيْرَةِ نَهْرَانِ . يَذْهَبُ أَحَدُهُمَا إِلَى نَاحِيَةِ الشَّمَالِ عَلَى سَمْتِهِ ، وَيَبْرُؤُ بِلَادِ النُّوبَةِ ثُمَّ يَلِدُ مِصْرَ ، فَإِذَا جَاوَزَهَا تَشَعَّبَ فِي شَعَبٍ مُتَقَارِبَةٍ يُسَمَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا خَلِيجًا ، وَتَصُبُّ كُلُّهَا فِي البَحْرِ الرُّومِيِّ عِنْدَ الإسْكَندَرِيَّةِ ، وَيُسَمَّى نَيْلَ مِصْرَ ، وَعَلَيْهِ الصَّعِيدُ مِنْ شَرْقِيهِ ، وَالوَاحَاتُ مِنْ غَرْبِيهِ . وَيَذْهَبُ الأَخْرُ مُنْعَطِفًا إِلَى المَغْرِبِ ، ثُمَّ يَبْرُؤُ عَلَى سَمْتِهِ إِلَى أَنْ يَصُبَّ فِي البَحْرِ المُحِيطِ وَهُوَ نَهْرُ السُّودَانِ وَالمَمْمُ كُلُّهُمْ عَلَى ضَنْفَتِيهِ .

وَأَمَّا الفُرَاتُ فَبَدْوُهُ مِنْ بِلَادِ أَرْمِينِيَّةٍ فِي الأَجْزَاءِ السَّادِسِ مِنَ الإقْلِيمِ الخَامِسِ ، وَيَبْرُؤُ جَنُوبًا فِي أَرْضِ الرُّومِ وَمَلَطِيَّةَ إِلَى مَنبِجَ ثُمَّ يَبْرُؤُ بِصِفَيْنَ ثُمَّ بِالرَّقَّةِ ، ثُمَّ بِالكُوفَةِ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى البَطْحَاءِ الَّتِي بَيْنَ البَصْرَةِ وَوَاسِطَ ، وَمِنْ هُنَاكَ يَصُبُّ فِي البَحْرِ الجَبَشِيِّ ، وَتَنْجَلِبُ إِلَيْهِ فِي طَرِيقِهِ أَنْهَارٌ كَثِيرَةٌ وَتَخْرُجُ مِنْهُ أَنْهَارٌ أُخْرَى تَصُبُّ فِي دِجْلَةَ .

وَأَمَّا دِجْلَةُ فَبَدْوُهُ عَيْنُ بِلَادِ خِلَاطٍ مِنْ أَرْمِينِيَّةٍ أَيْضًا ، وَتَبْرُؤُ عَلَى سَمْتِ الجَنُوبِ بِالمُوصِلِ وَأَذْرَبِيجَانَ وَبَنْدَادَةَ إِلَى وَاسِطَ ، فَتَمَرَّقُ إِلَى خُلْجَانَ كُلِّهَا تَصُبُّ فِي بُحَيْرَةِ البَصْرَةِ ، وَتُنْقِضِي إِلَى بَحْرِ فَايَسَ ، وَهُوَ فِي الشَّرْقِ عَلَى يَمِينِ الفُرَاتِ . وَتَنْجَلِبُ إِلَيْهِ أَنْهَارٌ

كثيرة عظيمة من كل جانب . وفيما بين الفرات ودجلة من أول جزيرة الموصل قبالة الشام من غدوتي الفرات ، وقبالة أذربيجان من غدوة دجلة .

وأما نهر جيحون فبده من بلخ في الجزء الثامن من الإقليم الثالث من عيون هناك كثيرة ؛ وتنجب إليه أنهار عظام ؛ ويذهب من الجنوب إلى الشمال فيمر ببلاد خراسان ؛ ثم يخرج منها إلى بلاد خوارزم في الجزء الثامن من الإقليم الخامس ؛ فيصب في بحيرة الجرجانية التي بأسفل مدينتها ، وهي مسيرة شهر في مثله ، وإليها ينصب نهر فرغانة والشاش الآتي من بلاد الترك . وعلى غربي نهر جيحون بلاد خراسان وخوارزم ، وعلى شرقيه بلاد بخارى ويزمذ وسمرقند ؛ ومن هنالك إلى ما وراءه بلاد الترك وفرغانة والخزرجية وأهم الأعاجم .

وقد ذكر ذلك كله بطليموس في كتابه والشريف في كتاب « روجار » ، وصوروا في الجغرافيا جميع ما في أعمور من الجبال والبحار والأودية ، واستوقفوا من ذلك ما لا حاجة لنا به لطوله ، ولأن عنايتنا في الأكثر إنما هي بالقرب الذي هو وطن البربر والأوطان التي للعرب من المشرق<sup>(١)</sup> والله الموفق .

(١) كان من الواجب حذف هذه الجملة بعد أن استوفى البحث عن جميع أقطار المعمور التي كانت معروفة في ذلك العهد ؛ ولكنه غفل عن محوها فظلت مثبتة في جميع النسخ .

## تكملة لهذه المقدمة الثانية

ففي ان الربع الشمالي من الأرض أكثر عمراناً من الربع الجنوبي  
وهذا السبب في ذلك

ونحن نرى بالمشاهدة والأخبار المتواترة أن الأول والثاني من الأقاليم الممودة أقل عمراناً مما بئدهما، وما وجدنا من عمرانيه فيتحلله الخلاء والقفار والرمال، والبحر الهندي الذي في الشرق منها، وأمم هندن الإقليمين وأناسيتهما ليست لهم الكثرة الباقية، وأمصاره ومدنه كذلك، والثالث والرابع وما بئدهما بخلاف ذلك. فالقفار فيها قليلة، والرمال كذلك أو مندومة، وأممها وأناسيتها تجوز الحد من الكثرة، وأمصارها ومدنها تجاوز الحد عدداً، والعمران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس، والجنوب خلاء كله، وقد ذكر كثير من الحكماء أن ذلك لإفراط الحرارة وقلة ميل الشمس فيها عن سمت الرأس، فلنوضح ذلك بيزهايه، ليتبين منه سبب كثرة المادة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال إلى الخامس والسابع فنقول:

إن قطبي الفلك الجنوبي والشمالي إذا كانا على الأفق، فهناك دائرة عظيمة تقسم الفلك بين اثنين هي أعظم الدوائر المارة من

المُشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ ، وَتُسَمَّى دَائِرَةَ مُعَدَّلِ النَّهَارِ . وَقَدْ تَبَيَّنَ فِي مَوْضِعِهِ مِنْ أَلْمِيسَةِ أَنَّ أَلْفَلَكَ الْأَعْلَى مُتَحَرِّكٌ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ حَرَكَةً يَوْمِيَّةً يُجْرِكُ بِهَا سَائِرَ الْأَفْلَاقِ الَّتِي فِي جَوْفِهِ قَهْرًا ، وَهَذِهِ الْحَرَكَةُ مُحَسَّسَةٌ . وَكَذَلِكَ تَبَيَّنَ أَنَّ لِلْكَوَاكِبِ فِي أَفْلَاقِهَا حَرَكَةً مُخَالَفَةً لِهَذِهِ الْحَرَكَةِ وَهِيَ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ ، وَتَخْتَلِفُ أَمَادُهَا بِاخْتِلَافِ حَرَكَةِ الْكَوَاكِبِ فِي السَّرْعَةِ وَالْبُطْءِ . وَتَمَرَّتْ هَذِهِ الْكَوَاكِبُ فِي أَفْلَاقِهَا تُوَازِيهَا كُلُّهَا دَائِرَةٌ عَظِيمَةٌ مِنْ أَلْفَلَكَ الْأَعْلَى تَقْسِمُهَا بَيْنَ صِنْفَيْنِ ، وَهِيَ دَائِرَةُ فَلَكِ الْبُرُوجِ مُنْقَسِمَةٌ بِإِثْنَيْ عَشَرَ بُرْجًا ، وَهِيَ عَلَى مَا تَبَيَّنَ فِي مَوْضِعِهِ مُقَاطِعَةٌ لِدَائِرَةِ مُعَدَّلِ النَّهَارِ عَلَى نَقْطَتَيْنِ مُتَقَابِلَتَيْنِ مِنَ الْبُرُوجِ ، هُمَا أَوَّلُ الْحَمَلِ وَأَوَّلُ الْمِيزَانِ ، فَتَقْسِمُهَا دَائِرَةُ مُعَدَّلِ النَّهَارِ بَيْنَ صِنْفَيْنِ : يَنْصِفُ مَا يَلِيهِ عَنِ مُعَدَّلِ النَّهَارِ إِلَى الشَّمَالِ وَهُوَ مِنْ أَوَّلِ الْحَمَلِ إِلَى آخِرِ السُّبُطَةِ ؛ وَيَنْصِفُ مَا يَلِيهِ عَنِ إِلَى الْجَنُوبِ وَهُوَ مِنْ أَوَّلِ الْمِيزَانِ إِلَى آخِرِ الْحَوْتِ . وَإِذَا وَقَعَ الْقُطْبَانِ عَلَى الْأَفُقِ فِي جَمِيعِ نَوَاحِي الْأَرْضِ كَانَ عَلَى سَطْحِ الْأَرْضِ خَطٌّ وَاحِدٌ يُسَامَتُ دَائِرَةَ مُعَدَّلِ النَّهَارِ ، يُرْتُّ مِنْ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ وَيُسَمَّى خَطُّ الْأَسْتِوَاءِ . وَوَقَعَ هَذَا الْخَطُّ بِالرَّصَدِ عَلَى مَا زَعَمُوا فِي مَبْدَأِ الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّبْعَةِ ، وَالْعُمُرَانُ كُلُّهُ فِي أَلْجَهَةِ الشَّمَالِيَّةِ عِنْدَهُ . وَالْقُطْبُ الشَّمَالِيُّ يَرْتَفِعُ عَنِ آفَاقِ هَذَا الْمُعْمُورِ بِالتَّدرِجِ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ أَرْتِفَاعُهُ إِلَى أَرْبَعٍ وَسِتِّينَ دَرَجَةً ؛ وَهَذَا يَنْقَطِعُ الْعُمُرَانُ وَهُوَ آخِرُ الْإِقْلِيمِ السَّابِعِ . وَإِذَا أَرْتَفَعَ عَلَى الْأَفُقِ تِسْعِينَ دَرَجَةً وَهِيَ الَّتِي بَيْنَ الْقُطْبِ وَدَائِرَةِ مُعَدَّلِ النَّهَارِ صَادَ الْقُطْبُ عَلَى سَمْتِ

الرؤوسِ وَصَادَتْ دَائِرَةُ مُعَدَّلِ النَّهَارِ عَلَى الْأَفُقِ، وَتَبَقِيَتْ سِتَّةٌ مِنْ  
الْبُرُوجِ فَوْقَ الْأَفُقِ وَهِيَ الشَّمَالِيَّةُ وَسِتَّةٌ تَحْتَ الْأَفُقِ وَهِيَ  
الْجَنُوبِيَّةُ . وَالْمَعَادَةُ فِيهَا بَيْنَ الْأَرْبَعَةِ وَالسِّتِّينَ إِلَى التِّسْعِينَ مُنْتَبِعَةً ؛  
لِأَنَّ الْحَرَّ وَالْبَرْدَ حَيْثُ لَا يَحْصُلَانِ مُتَمَرِّجِينَ لِبُعْدِ الزَّمَانِ بَيْنَهُمَا ، فَلَا  
يَحْصُلُ التَّكْوِينُ . فَإِذَا الشَّمْسُ تُسَامِتُ الرُّؤُوسَ عَلَى خَطِّ الْإِسْتِوَاءِ  
فِي رَأْسِ الْحَمَلِ وَالْمِيزَانِ ، ثُمَّ تَمِيلُ عَنِ الْمَسَامَتَةِ إِلَى رَأْسِ السَّرَطَانِ  
وَرَأْسِ الْجُذْيِ ، وَيَكُونُ نِهَائِيَّةً مِيلَهَا عَنِ دَائِرَةِ مُعَدَّلِ النَّهَارِ  
أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً . ثُمَّ إِذَا أَرْتَفَعَ الْقُطْبُ الشَّمَالِيُّ عَنِ الْأَفُقِ  
مَالَتْ دَائِرَةُ مُعَدَّلِ النَّهَارِ عَنِ سَمْتِ الرُّؤُوسِ بِمِقْدَارِ أَرْتِفَاعِهِ ،  
وَأَخْفَضَ الْقُطْبُ الْجَنُوبِيُّ كَذَلِكَ بِمِقْدَارِ مُتَسَاوٍ فِي الثَّلَاثَةِ ، وَهُوَ  
الْمُسَمَّى عِنْدَ أَهْلِ الْمَوَاقِيتِ عَرْضَ الْبَلَدِ . وَإِذَا مَالَتْ دَائِرَةُ مُعَدَّلِ  
النَّهَارِ عَنِ سَمْتِ الرُّؤُوسِ عَلَتْ عَلَيْهَا الْبُرُوجُ الشَّمَالِيَّةُ مُنْدَرِجَةً فِي  
مِقْدَارِ عُلوِّهَا إِلَى رَأْسِ السَّرَطَانِ ، وَأَخْفَضَتْ الْبُرُوجَ الْجَنُوبِيَّةَ مِنْ الْأَفُقِ  
كَذَلِكَ إِلَى رَأْسِ الْجُذْيِ لِأَنَّهُ يَخْرُجُ إِلَى الْجَائِبِينَ فِي أَفْقِ الْإِسْتِوَاءِ  
كَمَا قُلْنَا . فَلَا يَزَالُ الْأَفُقُ الشَّمَالِيُّ يَرْتَفِعُ حَتَّى يَصِيرَ أَبْعَدَ الشَّمَالِيَّةِ  
وَهُوَ رَأْسُ السَّرَطَانِ فِي سَمْتِ الرُّؤُوسِ ، وَذَلِكَ حَيْثُ يَكُونُ عَرْضُ  
الْبَلَدِ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ فِي الْحِجَازِ وَمَا يَلِيهِ . وَهَذَا هُوَ الْمِيلُ الَّذِي  
إِذَا مَالَ رَأْسُ السَّرَطَانِ عَنِ مُعَدَّلِ النَّهَارِ فِي أَفْقِ الْإِسْتِوَاءِ أَرْتَفَعَ  
بِأَرْتِفَاعِ الْقُطْبِ الشَّمَالِيِّ حَتَّى صَارَ مُسَامِتًا . فَإِذَا أَرْتَفَعَ الْقُطْبُ أَكْثَرَ  
مِنْ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ تَرَلَّتْ الشَّمْسُ عَنِ الْمَسَامَتَةِ ، وَلَا تَزَالُ فِي  
الْخِفَاضِ إِلَى أَنْ يَكُونَ أَرْتِفَاعُ الْقُطْبِ أَرْبَعًا وَسِتِّينَ ، وَيَكُونُ

أَنْخِفَاضُ الشَّمْسِ عَنِ الْمَسَامَتَةِ كَذَلِكَ وَأَنْخِفَاضُ الْقُطْبِ الْجَنُوبِيِّ  
عَنِ الْأَفْقِ مِثْلُهَا؛ فَيَنْقَطِعُ التَّكْوِينُ لِإِفْرَاطِ الْبَرْدِ وَالتَّجْدِيدِ، وَطُولِ  
زَمَانِهِ غَيْرَ مَمْتَزَجٍ بِالْحَرِّ. ثُمَّ إِنَّ الشَّمْسَ عِنْدَ الْمَسَامَتَةِ وَمَا يُقَارِبُهَا  
تَبَعَتْ الْأَشْعَةَ عَلَى الْأَرْضِ عَلَى زَوَايَا قَائِمَةٍ؛ وَفِيهَا دُونَ الْمَسَامَتَةِ عَلَى  
زَوَايَا مُنْفَرَجَةٍ وَحَادَّةٍ. وَإِذَا كَانَتْ زَوَايَا الْأَشْعَةِ قَائِمَةً عَظَمَ الضَّوْءُ  
وَانْتَشَرَ بِخِلَافِهِ فِي الْمُنْفَرَجَةِ وَالْحَادَّةِ. فَلِهَذَا يَكُونُ الْحَرُّ عِنْدَ الْمَسَامَتَةِ  
وَمَا يُقْرَبُ مِنْهَا أَكْثَرَ مِنْهُ فِيهَا بَعْدَ؛ لِأَنَّ الضَّوْءَ سَبَبُ الْحَرِّ وَالتَّسْحِينِ.  
ثُمَّ إِنَّ الْمَسَامَتَةَ فِي خَطِّ الْإِسْتِوَاءِ تَكُونُ مَرَّتَيْنِ فِي السَّنَةِ عِنْدَ نُقْطَتَيْ  
الْحُلَلِ وَالْمِيزَانِ؛ وَإِذَا مَالَتْ فَتَقِيرَ بَعِيدًا. وَلَا يَكَادُ الْحَرُّ يَتَعَدَّلُ فِي  
آخِرِ مِيلِهَا عِنْدَ رَأْسِ السَّرَطَانِ وَالْجُدِيِّ إِلَّا إِنْ صَعِدَتْ إِلَى الْمَسَامَتَةِ،  
فَتَبْقَى الْأَشْعَةُ الْقَائِمَةُ الزَّوَايَا تُلْحُحُ عَلَى ذَلِكَ الْأَفْقِ، وَيَطُولُ مَكَثُهَا  
أَوْ يَدُومُ، فَيَسْتَمِلُ الْهَوَاءَ حَرَارَةً، وَيُقْرِطُ فِي شِدَّتِهَا. وَكَذَا مَا  
دَامَتْ الشَّمْسُ تُسَامِتُ مَرَّتَيْنِ فِيهَا بَعْدَ خَطِّ الْإِسْتِوَاءِ إِلَى عَرْضِ  
أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ، فَإِنَّ الْأَشْعَةَ مُلْحَحَةً عَلَى الْأَفْقِ فِي ذَلِكَ بِقَرِيبٍ مِنْ  
إِلْحَاحِهَا فِي خَطِّ الْإِسْتِوَاءِ وَإِفْرَاطِ الْحَرِّ يَفْعَلُ فِي الْهَوَاءِ تَجْفِيفًا وَيَنْسَأُ  
يَمْنَعُ مِنَ التَّكْوِينِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا أَفْرَطَ الْحَرُّ جَفَّتِ الْمِيَاهُ وَالرُّطُوبَاتُ وَفَسَدَ  
التَّكْوِينُ فِي الْمَعْدِنِ وَالْحَيَوَانِ وَالنَّبَاتِ؛ إِذِ التَّكْوِينُ لَا يَكُونُ إِلَّا  
بِالرُّطُوبَةِ. ثُمَّ إِذَا مَالَ رَأْسُ السَّرَطَانِ عَنِ سَمْتِ الرُّؤُوسِ فِي عَرْضِ  
خَمْسٍ وَعِشْرِينَ، فَمَا بَعْدَهُ تَزَلَّتِ الشَّمْسُ عَنِ الْمَسَامَتَةِ فَيَصِيرُ الْحَرُّ إِلَى  
الاعْتِدَالِ أَوْ يَمِيلُ عَنْهُ مَيْلًا قَلِيلًا، فَيَكُونُ التَّكْوِينُ، وَيَتَزَايَدُ عَلَى  
التَّدرِجِ إِلَى أَنْ يُفْرِطَ الْبَرْدُ فِي شِدَّتِهِ لِقَلَّةِ الضَّوْءِ، وَكَوْنِ الْأَشْعَةِ

مُنْفَرَجَةً الزَّوَايَا فَيَنْقُصُ التَّكْوِينَ وَيَفْسُدُ، إِلَّا أَنْ فَسَادَ التَّكْوِينَ مِنْ جِهَةِ شِدَّةِ الْحَرِّ أَعْظَمُ مِنْهُ مِنْ جِهَةِ شِدَّةِ الْبَرْدِ؛ لِأَنَّ الْحَرَّ أَسْرَعُ تَأْتِيراً فِي التَّجْفِيفِ مِنْ تَأْتِيرِ الْبَرْدِ فِي الْجَلْدِ. فَلِذَلِكَ كَانَ الْمُعْرَانُ فِي الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي قَلِيلاً؛ وَفِي الثَّالِثِ وَالرَّابِعِ وَالْخَامِسِ مُتَوَسِّطاً لِاعْتِدَالِ الْحَرِّ بِنُقْصَانِ الضَّوْءِ؛ وَفِي السَّادِسِ وَالسَّابِعِ كَثِيراً لِتَهْطُلِ فِي الْحَرِّ، وَأَنَّ كَيْفِيَّةَ الْبَرْدِ لَا تُؤَثِّرُ عِنْدَ أَوَّلِهَا فِي فَسَادِ التَّكْوِينَ كَمَا يَفْعَلُ الْحَرُّ؛ إِذْ لَا تَجْفِيفَ فِيهَا إِلَّا عِنْدَ الْأَفْرَاطِ بِمَا يَبْرُضُ لَهَا حَيْثُذِي مِنَ الْيَبْسِ كَمَا بَعْدَ السَّابِعِ. فَلِهَذَا كَانَ الْمُعْرَانُ فِي الرَّبْعِ الشَّمَالِيِّ أَكْثَرَ وَأَوْفَرَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

ومن هنا أخذ الحكماء خلافاً خطي الاستواء وما وراءه. وأورد عليهم أنه مغمورٌ بالمشاهدة والأخبار المتواترة. فكيف يتمُّ البرهان على ذلك؟ والظاهر أنهم لم يريدوا امتناع المعران فيه بالكلية؛ إنما أداهم البرهان إلى أن فساد التكوين فيه قويٌّ بإفراطِ الحرِّ، والمعران فيه إما مُتَمَتِّعٌ أو مُمَكِّنٌ أَقْلِيٌّ. وهو كذلك؛ فإنَّ خطَّ الاستواء والذي وراءه وإن كان فيه عمرانٌ كما يُقَالُ فهو قليلٌ جداً. وقد زعم ابن رُشْدٍ أَنَّ خَطَّ الاستواء مُتَمَتِّلٌ وَأَنَّ مَا وَرَاءَهُ فِي الْجَنُوبِ، بِمِثَابَةِ مَا وَرَاءَهُ فِي الشَّمَالِ قِيَمَةٌ مِنْهُ مَا تَعَمَّرَ مِنْ هَذَا. وَالَّذِي قَالَهُ غَيْرُ مُتَمَتِّعٍ مِنْ جِهَةِ فَسَادِ التَّكْوِينَ؛ وَإِنَّمَا أَمْتَنَعَ فِيهَا وَرَاءَ خَطِّ الاستواءِ فِي الْجَنُوبِ.

من جهة أن المنصر المائي غمر وجه الأرض هنالك إلى الحد الذي كان مقابلة من الجهة الشمالية قابلاً للتكوين<sup>(١)</sup>؛ ولما امتنع المتدليل لغلبة الماء تبعه ما سواه؛ لأن العمران متدرج ويأخذ في التدرج من جهة الوجود لا من جهة الامتناع. وأما القول بامتناعه في خط الاستواء فيرده النقل المتواتر والله أعلم.

ولترسّم بعد هذا الكلام صورة الجغرافيا كما رسمها صاحب كتاب روجار ثم نأخذ في تفصيل الكلام عليها... الخ.

(١) جاء كشف استراليا وأمريكا والقسم الواقع جنوب خط الاستواء من إفريقيا مؤيداً لرأي ابن رشد، ومبيناً فساد ما كان يعتقد حينئذ من قلة العمران جنوب خط الاستواء. (نقلًا عن «طبعة لجنة البيان العربي»).

## تفصيل الكلام على بدو الجغرافيا

إعلم أن الحكماء قَسَمُوا هذا المَمُورَ كما تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ على سَبْعَةِ أَقْسامٍ من الشَّمالِ إلى الجَنُوبِ ، يُسَمَّونَ كُلَّ قِسْمٍ مِنْها إِقْلِيمًا . فَانْقَسَمَ المَمُورُ من الأَرْضِ كُلُّهُ على هَذِهِ السَّبْعَةِ الأَقْلِيمِ ، كُلُّ واحِدٍ مِنْها آخِذٌ من القُرْبِ إلى الشَّرْقِ على طَوِيلِهِ . فَالأوَّلُ مِنْها ما رُئِيَ من المَغْرِبِ إلى المَشْرِقِ مَعَ خَطِّ الأَسْتِواءِ بِجِدِّهِ من جِهَةِ الجَنُوبِ ، وَلَيْسَ وِراءَهُ هُنالِكَ إِلا القِفادُ وَالرِّمالُ وَتَبَعُضُ عِمارةٌ إِذْ صَحَّتْ فِيها كِلا عِمارةٍ . وَيَلِيهِ من جِهَةِ شَمالِهِ الأِقْلِيمُ الثَّانِي ثُمَّ الثَّالثُ كَذَلِكَ ثُمَّ الرَّابِعُ وَالخامِسُ وَالسَّادِسُ وَالسَّابِعُ وَهُوَ آخِرُ المُمَرِّينَ من جِهَةِ الشَّمالِ . وَلَيْسَ وِراءَ السَّابِعِ إِلا الخِلاءُ والقِفادُ ، إلى أَنْ يَنْتَهِيَ إلى البَحْرِ الحَمِيطِ ؛ كَالخِلاءِ فِيما وِراءَ الأِقْلِيمِ الأوَّلِ في جِهَةِ الجَنُوبِ . إِلا أَنْ الخِلاءَ في جِهَةِ الشَّمالِ أَقلُّ بِكَثِيرٍ من الخِلاءِ الَّذِي في جِهَةِ الجَنُوبِ . ثُمَّ إِنَّ أَزِمَةَ اللَّيْلِ والنَّهارِ تَتفاوتُ في هَذِهِ الأَقْلِيمِ بِسَبَبِ مَيْلِ الشَّمْسِ عن دَائِرَةِ مُعَدَّلِ النَّهارِ وَازْتِفاعِ القُطبِ الشَّمالِيِّ عن آفاقِها . فَتَتفاوتُ قَوْسُ النَّهارِ وَاللَّيْلِ لذلِكَ . وَيَنْتَهِي طَوْلُ اللَّيْلِ والنَّهارِ في آخِرِ الأِقْلِيمِ الأوَّلِ ، وَذلِكَ عندَ حُلُولِ الشَّمْسِ بِرَأْسِ الجُذِيِّ لِئَلَّا يَرَأَسَ السَّرطانِ

لِلنَّهَارِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا إِلَى ثَلَاثِ عَشْرَةَ سَاعَةً . وَكَذَلِكَ فِي آخِرِ  
 الْأَقْلِيمِ الثَّانِي يَمَّا يَلِي الشَّمَالَ ؛ فَيَنْتَهِي طَوْلُ النَّهَارِ فِيهِ عِنْدَ حُلُولِ  
 الشَّمْسِ بِرَأْسِ السَّرَطَانِ وَهُوَ مُنْقَلَبُهَا الصَّيْفِيُّ إِلَى ثَلَاثِ عَشْرَةَ سَاعَةً  
 وَنِصْفِ سَاعَةٍ . وَمِثْلُهُ أَطْوَلُ اللَّيْلِ عِنْدَ مُنْقَلَبِهَا الشَّتْوِيُّ بِرَأْسِ  
 الْجَزْيِ . وَيَبْقَى لِلْأَقْصَرِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَا يَبْقَى بَعْدَ الثَّلَاثِ  
 عَشْرَةَ وَنِصْفٍ مِنْ جُمْلَةِ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ السَّاعَاتِ الزَّمَانِيَّةِ لِجَمْعِ  
 اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَهِيَ دَوْرَةُ الْفَلَكَ الْكَامِلَةُ . وَكَذَلِكَ فِي آخِرِ  
 الْأَقْلِيمِ الثَّلَاثِ يَمَّا يَلِي الشَّمَالَ أَيْضًا يَنْتَهِيانِ إِلَى أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَاعَةً ؛  
 وَفِي آخِرِ الرَّابِعِ إِلَى أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَاعَةً وَنِصْفِ سَاعَةٍ ؛ وَفِي آخِرِ  
 الْخَامِسِ إِلَى خَمْسِ عَشْرَةَ سَاعَةً ؛ وَفِي آخِرِ السَّادِسِ إِلَى خَمْسِ  
 عَشْرَةَ سَاعَةً وَنِصْفٍ ؛ وَفِي آخِرِ السَّابِعِ إِلَى سِتِّ عَشْرَةَ سَاعَةً ؛  
 وَهَذَا يَنْقَطِعُ الْعُرْمَانُ فَيَكُونُ تَفَاوُتُ هَذِهِ الْأَقْلِيمِ فِي الْأَطْوَلِ  
 مِنْ لَيْلِهَا وَنَهَارِهَا بِنِصْفِ سَاعَةٍ لِكُلِّ إِقْلِيمٍ ، يَتَزَايَدُ مِنْ أَوَّلِهِ  
 فِي نَاحِيَةِ الْخُضْبِ إِلَى آخِرِهِ فِي نَاحِيَةِ الشَّمَالَ ، مُوزَّعَةً عَلَى أَجْزَاءِ  
 هَذَا الْبُعْدِ . وَأَمَّا عَرْضُ الْبُلْدَانِ فِي هَذِهِ الْأَقْلِيمِ فَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ  
 بُعْدِ مَا بَيْنَ سَمْتِ رَأْسِ الْبَلَدِ وَدَائِرَةِ مُعَدَّلِ النَّهَارِ الَّذِي هُوَ سَمْتُ  
 رَأْسِ خَطِّ الْأَسْتِوَاءِ ، وَبِمِثْلِهِ سِوَاهُ يَنْخَفِضُ الْقُطْبُ الْجَنُوبِيُّ عَنِ  
 أَفْقِ ذَلِكَ الْبَلَدِ . يَرْتَفِعُ الْقُطْبُ الشَّمَالِيُّ عَنْهُ ، وَهُوَ ثَلَاثَةُ أَعْيَادٍ  
 مُتَسَاوِيَةٍ تُسَمَّى عَرْضَ الْبَلَدِ كَمَا مَرَّ ذَلِكَ قَبْلُ . وَالْمُسْتَكَامُونَ عَلَى  
 هَذِهِ الْجُغْرَافِيَا قَسَمُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الْأَقْلِيمِ السَّبْعَةِ فِي  
 طَوْلِهِ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ بِعَشْرَةِ أَجْزَاءٍ مُتَسَاوِيَةٍ ، وَيَذْكُرُونَ

ما اشتمل عليه كلُّ جزءٍ منها من البلدانِ والأَمْصارِ والجبالِ  
والأنهارِ والمسافاتِ بينها في المسالكِ ونحنُ الآنَ نوجزُ القولَ في  
ذلك ونذكرُ مشاهيرَ البلدانِ والأنهارِ والبحارِ في كلِّ جزءٍ  
منها، ونحاذي بذلك ما وقعَ في كتابِ «زُهَّة المَشْتاقِ» الَّذي  
ألَّفَهُ العَلَوِيُّ الأَذْرَبِيُّ الحَمُودِيُّ يَمَلِكُ صِقْلِيَّةَ مِنَ الأَفْرَنْجِ وَهُوَ  
رُوجاؤُ بنُ رُوجارَ عندما كان نازلاً عليه بصِقْلِيَّةَ بعد خُروجِ  
صِقْلِيَّةَ من إِمارةِ مالِقَةَ . وكانَ تَأليفُهُ لِلكِتابِ في مُنتَصَفِ  
الْمائَةِ السَّادِسَةِ . وَجَمَعَ لَهُ كُتُباً جَمَّةً لِلْمَسْعُودِيِّ وَأَبْنِ خُرْداذِيهِ  
وَالْحَوْقَلِيِّ وَالْقُدْرِيِّ وَأَبْنِ إِسْحَاقِ المُنَجِّمِ وَبَطْلِيمُوسَ وَغَيرِهِم  
وَنَبَدَأُ مِنْهَا بِالْإقْلِيمِ الأَوَّلِ إِلى آخِرِها ؛ وَاللَّهُ سُبْحانَهُ وَتعالى  
يَمصِنُا بِمَنِّهِ وَفَضْلِهِ .

الاقليمُ الاولُ : وفيه من جهةِ غَرْبِيَّةِ جَزائِرُ الخالِداتُ الَّتِي  
مِنْها بَدَأَ بَطْلِيمُوسُ يَأخُذُ أَطْوالَ البِلادِ . وَليستَ في بَسيطِ الإقْلِيمِ ،  
وَإِنما هي في البَحْرِ المَحيطِ ، جُزُرٌ مُتكَثِرَةٌ أَكْبَرُها وَأشْهرُها ثَلاتَةٌ ؛  
وَيُقَالُ إِنَّها مَعْمُورَةٌ . وَقَدْ بَلَّغنا أَنَّ سَفايِنَ مِنَ الأَفْرَنْجِ مَرَّتْ بِها  
في أوايِطِ هذهِ المائَةِ وَقاتَلوهم فَغَنِموا مِنْهم وَسَبَّوا وَباعوا بَعْضَ  
أَسارِهِم بِسَواحِلِ المَغربِ الأَقصى ، وَصاروا إِلى خِدمَةِ السُّلطانِ .  
فَلَمَّا تَعَلَّموا اللسانَ العَرَبِيَّ أَخْبَروا عَن حالِ جَزائِرِهِم ، وَأَنَّهُم  
يَحْتَفِرُونَ الأَرْضَ لِلزَّراعَةِ بِالقُرُونِ ، وَأَنَّ الحَديدَ مَفقُودٌ بِأَرْضِهِم ،  
وَعيَنَهُم مِنَ الشَّعيرِ ، وَماشِيَتُهُم المَرْزُ ، وَقَتالُهُم بِالْحِجارَةِ يَرمُونِها إِلى  
خَلْفِ ، وَعِبادَتُهُم السُّجُودَ لِلشَّمسِ إِذا طَلَعَتْ ، وَلا يَمْرِفُونَ دِيناً

ولم تَبْلَغُهُمْ دَعْوَةٌ. وَلَا يُوَقَّفُ عَلَى مَكَانٍ هَذِهِ الْجَزَائِرِ إِلَّا بِالْعُشُورِ  
لَا بِالْقَصْدِ إِلَيْهَا؛ لِأَنَّ سَفَرَ السُّفُنِ فِي الْبَحْرِ إِنَّمَا هُوَ بِالرِّيَّاحِ،  
وَمَعْرِفَةَ جِهَاتِ مَهَابِهَا، وَإِلَى أَيْنَ يُوَصِّلُ إِذَا مَرَّتْ عَلَى الْأَسْتِقَامَةِ  
مِنَ الْبِلَادِ الَّتِي فِي تَمَرِّ ذَلِكَ الْمَهَبِ. وَإِذَا اخْتَلَفَ الْمَهَبُ وَعُلِمَ  
حَيْثُ يُوَصِّلُ عَلَى الْأَسْتِقَامَةِ حُوذِي بِهِ الْقَلْعُ مُحَاذَاةً يَجْعَلُ السَّفِينَةَ  
بِهَا عَلَى قَوَائِنَ فِي ذَلِكَ مُحَصَّلَةً عِنْدَ النَّوَائِيَةِ<sup>(١)</sup> وَالْمَلَّاحِينَ الَّذِينَ  
هُمْ رُؤَسَاءُ السُّفُنِ فِي الْبَحْرِ. وَالْبِلَادُ الَّتِي فِي حَافَاتِ الْبَحْرِ الرَّوِيِّ  
وَفِي عُذُوتِهِ مَكْتُوبَةٌ كُلُّهَا فِي صَحِيفَةٍ عَلَى شَكْلِ مَا هِيَ عَلَيْهِ فِي  
الْوُجُودِ، وَفِي وَضْعِهَا فِي سَوَاحِلِ الْبَحْرِ عَلَى تَرْتِيبِهَا؛ وَمَهَابُ  
الرِّيَّاحِ وَمَمَرَاتُهَا عَلَى اخْتِلَافِهَا مَرْسُومٌ مَعَهَا فِي تِلْكَ الصَّحِيفَةِ يُسَمُّونَهَا  
الْكَنْبَاصَ، وَعَلَيْهَا يَعْتَمِدُونَ فِي أَسْفَارِهِمْ. وَهَذَا كُلُّهُ مَفْقُودٌ فِي  
الْبَحْرِ الْحَيْطِ. فَلِذَلِكَ لَا تَلِجُ فِيهِ السُّفُنُ لِأَنَّهَا إِنْ غَابَتْ عَنِ  
مَرَأَى السَّوَابِلِ فَقَلَّ أَنْ تَهْتَدِيَ إِلَى الرُّجُوعِ إِلَيْهَا؛ مَعَ مَا يَنْعَقِدُ  
فِي جَوْهَرِ هَذَا الْبَحْرِ وَعَلَى سَطْحِ مَائِهِ مِنَ الْأَبْجَرَةِ الْمَائِنَةِ لِلْسُّفُنِ فِي  
مَسِيرِهَا؛ وَهِيَ لِبُعْدِهَا لَا تُذَرِّكُهَا أَضْوَاءُ الشَّمْسِ الْمُنْعَكِسَةُ مِنْ  
سَطْحِ الْأَرْضِ فَتُحَلِّلُهَا. فَلِذَلِكَ عَسَرَ الْإِهْتِدَاءُ إِلَيْهَا وَصَمَبَ  
الْوُقُوفُ عَلَى خَبَرِهَا.

وَأَمَّا الْجُزْءُ الْأَوَّلُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فَفِيهِ مَصَبُّ النِّيلِ الْآتِي  
مِنْ مَبْدِئِهِ عِنْدَ جَبَلِ الْقُمْرِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ، وَيُسَمَّى نَيْلَ السُّودَانِ.

(١) كذا في جميع النسخ، وهي كلمة عامية، وفصيحتها النواي جمع نوت، وهو الملاح يشتغل في السفينة.

وَيَذْهَبُ إِلَى الْبَحْرِ الْهَيْطِ فَيَصُبُّ فِيهِ عِنْدَ جَزِيرَةِ أُولَيْكَ . وَعَلَى هَذَا  
النَّيْلِ مَدِينَةٌ سَلَا وَتَكَرُّرُ وَغَانَةُ ؛ وَكُلُّهَا لِهَذَا الْعَهْدِ فِي مَمْلَكَةِ  
مَلِكِ « مَالِي » مِنْ أُمَّةِ السُّودَانِ . وَإِلَى بِلَادِهِمْ تُسَافِرُ تُجَارُ الْمَغْرِبِ  
الْأَقْصَى ، وَبِالْمَغْرِبِ مِنْهَا مِنْ شِمَالِهَا بِلَادُ لَتُونَةَ وَسَائِرِ طَوَائِفِ  
الْمَثْمِينِ ، وَمَفَاوِزُ يَجُولُونَ فِيهَا . وَفِي جَنُوبِي هَذَا النَّيْلِ قَوْمٌ مِنْ  
السُّودَانِ يُقَالُ لَهُمْ « لِمْلِيمُ » وَهُمْ كُفَّارٌ ، وَيَكْتُونُ فِي وُجُوهِهِمْ  
وَأَصْدَائِهِمْ ؛ وَأَهْلُ غَانَةَ وَالتَّكَرُّورِ يُغَيِّرُونَ عَلَيْهِمْ وَيَسْبُونَهُمْ  
وَيَبْعُونَهُمْ لِلتُّجَّارِ فَيَجْلِبُونَهُمْ إِلَى الْمَغْرِبِ ، وَكُلُّهُمْ عَامَّةٌ رَقِيقُهُمْ  
وَلَيْسَ وَرَاءَهُمْ فِي الْجَنُوبِ عُمَرَانُ يُعْتَبَرُ إِلَّا أَنَايِي أَقْرَبَ إِلَى الْحَيَوَانِ  
الْعُجْمِ مِنَ النَّاطِقِ ، يَسْكُونُ الْفَيَافِي وَالْكَهُوفَ وَيَأْكُلُونَ الْمَشْبَّ  
وَالْحُبُوبَ غَيْرَ مَهْبِأَةٍ ؛ وَرُبَّمَا يَأْكُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَلَيْسُوا فِي عِدَادِ  
الْبَشَرِ . وَقَوَائِكُهُ بِلَادِ السُّودَانِ كُلُّهَا مِنْ قُصُورِ صَخْرَاءِ الْمَغْرِبِ  
مِثْلَ قَوَاتِ وَتَكَدْرَادِينَ وَوَزَّكْلَانَ . فَكَانَ فِي غَانَةَ فِيهَا يُقَالُ مُلْكُ  
وَدَوْلَةُ لِقَوْمٍ مِنَ الْمَلُوكِيِّينَ يُعْرَفُونَ بِبَنِي صَالِحٍ . وَقَالَ صَاحِبُ  
كِتَابِ رُوْجَارٍ إِنَّهُ صَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ ؛ وَلَا  
يُعْرَفُ صَالِحُ هَذَا فِي وُلْدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنِ . وَقَدْ ذَهَبَتْ هَذِهِ  
الدَّوْلَةُ لِهَذَا الْعَهْدِ وَصَارَتْ غَانَةَ لِسُلْطَانِ « مَالِي » .

وَفِي شَرْقِي هَذَا الْبَلَدِ فِي الْجُزْءِ الثَّلَاثِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ بَلَدُ  
« كُوكُو » عَلَى نَهْرٍ يَنْبُعُ مِنْ بَعْضِ الْجِبَالِ هُنَاكَ . وَيَمُرُّ مَغْرِبًا  
فَيَغُوصُ فِي رِمَالِ الْجُزْءِ الثَّانِي . وَكَانَ مُلْكُ كُوكُو قَائِمًا بِنَفْسِهِ ، ثُمَّ  
اسْتَوْلَى عَلَيْهَا سُلْطَانُ « مَالِي » وَأَصْبَحَتْ فِي مَمْلَكَتِهِ ، وَخَرَبَتْ لِهَذَا

العهد من أجلِ فِتْنَةٍ وَقَعَتْ هُنَاكَ نَذَرُهَا عِنْدَ ذِكْرِ دَوْلَةِ «مالي»  
 فِي مَحَلِّهَا مِنْ تَارِيخِ الْبَزِيرِ . وَفِي جَنُوبِي بَلَدِ «كوكو» بِلَادُ كَانُمْ  
 مِنْ أُمَّمِ السُّودَانِ . وَبَعْدَهُمْ وَنَعَارَةَ عَلَى ضِفَّةِ النَّيْلِ مِنْ شَمَالِيهِ .  
 وَفِي شَرْقِي بِلَادِ وَنَعَارَةَ وَكَانُمْ بِلَادُ زَغَاوَةَ وَتَاجِرَةَ الْمُتَّصِلَةَ  
 بِأَرْضِ النُّوبَةِ فِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ . وَفِيهِ يَمُرُّ نَيْلُ  
 مِصْرَ ذَاهِباً مِنْ مَبْدِئِهِ عِنْدَ خَطِّ الْاِسْتِوَاءِ إِلَى الْبَحْرِ الرَّوْمِيِّ فِي  
 الشَّمَالِ . وَتَخْرُجُ هَذَا النَّيْلُ مِنْ جَبَلِ الثُّمْرِ الَّذِي فَوْقَ خَطِّ الْاِسْتِوَاءِ  
 بِسِتِّ عَشْرَةَ دَرَجَةً . وَاخْتَلَفُوا فِي ضَبْطِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ . فَضَبَّطَهَا بَعْضُهُمْ  
 بِفَتْحِ الْقَافِ وَالْمِيمِ نِسْبَةً إِلَى قَرِّ السَّمَاءِ لِشِدَّةِ بَيَاضِهِ وَكَثْرَةِ ضَوْوِهِ .  
 وَفِي كِتَابِ الْمُشْتَرَكِ لِيَاقُوتٍ بَضَمِ الْقَافِ وَسُكُونِ الْمِيمِ نِسْبَةً إِلَى  
 قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْهِنْدِ ؛ وَكَذَا ضَبَّطَهُ ابْنُ سَعِيدٍ . فَيَخْرُجُ مِنْ هَذَا  
 الْجَبَلِ عَشْرُ عِيُونٍ تَجْتَمِعُ كُلُّ خَمْسَةٍ مِنْهَا فِي بُحَيْرَةٍ ؛ وَبَيْنَهُمَا سِتَّةُ  
 أَمْيَالٍ . وَيَخْرُجُ مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْبُحَيْرَتَيْنِ ثَلَاثَةُ أَنْهَارٍ تَجْتَمِعُ  
 كُلُّهَا فِي بَطِيحَةٍ وَاحِدَةٍ فِي أَسْفَلِهَا جَبَلٌ مُعْتَرِضٌ يَشُقُّ الْبُحَيْرَةَ مِنْ  
 نَاحِيَةِ الشَّمَالِ . وَيَنْقَسِمُ مَاؤُهَا بِقِسْمَيْنِ : فَيَمُرُّ الْغَرْبِيُّ مِنْهُ إِلَى بِلَادِ  
 السُّودَانِ مُعْتَرِضاً حَتَّى يَصُبَّ فِي الْبَحْرِ الْحَمِيطِ ؛ وَيَخْرُجُ الشَّرْقِيُّ مِنْهُ  
 ذَاهِباً إِلَى الشَّمَالِ عَلَى بِلَادِ الْحَلَشَةِ وَالنُّوبَةِ وَفِيهَا يَتَّهَمَا ؛ وَيَنْقَسِمُ  
 فِي أَعْلَى أَرْضِ مِصْرَ ، فَيَصُبُّ ثَلَاثَةً مِنْ جَدَاوِلِهِ فِي الْبَحْرِ الرَّوْمِيِّ  
 عِنْدَ الْاِسْكَندَرِيَّةِ وَرَشِيدَ وَدِمْيَاطَ ، وَيَصُبُّ وَاحِدٌ فِي بُحَيْرَةِ مَلْحَةٍ  
 قَبْلَ أَنْ يَتَّصِلَ بِالْبَحْرِ فِي وَسَطِ هَذَا الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ وَعَلَى هَذَا  
 النَّيْلِ بِلَادُ النُّوبَةِ وَالْحَلَشَةِ وَبَعْضُ بِلَادِ الْوَاخَاتِ إِلَى أَسْوَانِ .

وَحَاضِرَةُ بِلَادِ النُّوبَةِ مَدِينَةُ دَنْقَلَةَ ، وَهِيَ فِي غَرْبِي هَذَا النِّيلِ .  
 وَبَعْدَهَا عَلْوَةٌ وَبِلَاقٌ<sup>(١)</sup> ، وَبَعْدَهُمَا جَبَلُ الْجَنَادِلِ عَلَى سِتَّةِ مَرَاجِلَ  
 مِنْ بِلَاقٍ فِي الشَّمَالِ ، وَهُوَ جَبَلٌ عَالٍ مِنْ جِهَةِ مِصْرَ وَمُنْخَفِضٌ  
 مِنْ جِهَةِ النُّوبَةِ ، فَيَنْفُذُ فِيهِ النِّيلُ وَيَصُبُّ فِي تَهْوَى بَعِيدٍ صَبًّا هَائِلًا ،  
 فَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَسْلُكَهُ الْمَرَاكِبُ ؛ بَلْ يُجَوَّلُ الْوَسْقُ مِنْ مَرَاكِبِ  
 السُّودَانِ ، فَيُحْمَلُ عَلَى الظُّهْرِ إِلَى بَلَدِ أَسْوَانَ قَاعِدَةَ الصَّعِيدِ ؛ وَكَذَا  
 وَسَقُ مَرَاكِبِ الصَّعِيدِ إِلَى فَوْقِ الْجَنَادِلِ . وَبَيْنَ الْجَنَادِلِ وَأَسْوَانَ  
 اثْنَتَا عَشْرَةَ مَرَحَلَةً . وَأَلْوَا حَاتُ فِي غَرْبِيهَا عُذْوَةُ النِّيلِ ، وَهِيَ الْآنَ  
 خَرَابٌ ، وَبِهَا آثَارُ الْعِمَادَةِ الْقَدِيمَةِ .

وَفِي وَسَطِ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْهُ بِلَادُ الْحَبَشَةِ  
 عَلَى وَادٍ يَأْتِي مِنْ وَرَاءِ حَظِّ الْأَسْتِوَاءِ ذَاهِبًا إِلَى أَرْضِ النُّوبَةِ ،  
 فَيَصُبُّ هُنَاكَ فِي النِّيلِ الْمَاهِطِ إِلَى مِصْرَ . وَقَدْ وَهَمَ فِيهِ كَثِيرٌ مِنَ  
 النَّاسِ وَزَعَمُوا أَنَّهُ مِنْ نِيلِ الْقُمْرِ . وَبَطْلِيمُوسُ ذَكَرَهُ فِي كِتَابِ  
 الْجُغْرَافِيَا وَذَكَرَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ هَذَا النِّيلِ . وَإِلَى وَسَطِ هَذَا  
 الْإِقْلِيمِ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ يَنْتَهِي بَحْرُ الْهِنْدِ الَّذِي يَدْخُلُ مِنْ نَاحِيَةِ  
 الصِّينِ ، وَيَفُزُّ عَامَّةً هَذَا الْإِقْلِيمِ إِلَى هَذَا الْجُزْءِ الْخَامِسِ ، فَلَا يَبْقَى  
 فِيهِ عُثْرَانٌ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْجَزَائِرِ الَّتِي فِي دَاخِلِهِ وَهِيَ مُتَمَدِّدَةٌ ،  
 يُقَالُ تَنْتَهِي إِلَى أَلْفِ جَزِيرَةٍ ، أَوْ فِيمَا عَلَى سَوَاحِلِهِ الْجَنُوبِيَّةِ وَهِيَ  
 آخِرُ الْمَمُورِ فِي الْجَنُوبِ ، أَوْ فِيمَا عَلَى سَوَاحِلِهِ مِنْ جِهَةِ الشَّمَالِ ،

(١) كَذَا ، وَهِيَ : بِلَاقٌ .

وَلَيْسَ مِنْهَا فِي هَذَا الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ إِلَّا طَرَفٌ مِنْ بِلَادِ الصِّينِ فِي  
جَهَةِ الشَّرْقِ وَفِي بِلَادِ الْيَمَنِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِيمَا بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ الْهَابِطَيْنِ  
مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ إِلَى جَهَةِ الشَّمَالِ وَهُمَا بَحْرُ قُلْزُومَ وَبَحْرُ فَارِسَ  
وَفِيمَا بَيْنَهُمَا جَزِيرَةُ الْعَرَبِ . وَتَشْتَمِلُ عَلَى بِلَادِ الْيَمَنِ وَبِلَادِ الشَّحْرِ<sup>(١)</sup>  
فِي شَرْقِيَّهَا عَلَى سَائِلِ هَذَا الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ ، وَعَلَى بِلَادِ الْحِجَازِ  
وَالْيَمَامَةِ وَمَا إِلَيْهَا كَمَا نَذَرْنَا فِي الْإِقْلِيمِ الثَّانِي وَمَا بَعْدَهُ . فَأَمَّا  
الَّذِي عَلَى سَائِلِ هَذَا الْبَحْرِ مِنْ غَرْبِيَّةِ فَبَلَدُ زَالِغٍ مِنْ أَطْرَافِ بِلَادِ  
الْحَبَشَةِ وَمَجَالَاتِ الْبُجَّةِ<sup>(٢)</sup> فِي شَمَالِيَّ الْحَبَشَةِ مَا بَيْنَ جَبَلِ الْعِلَاقِي  
فِي أَعَالِي الصَّعِيدِ وَبَيْنَ بَحْرِ الْقُلْزُومِ الْهَابِطِ مِنَ الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ وَتَحْتَ  
بِلَادِ زَالِغٍ مِنْ جَهَةِ الشَّمَالِ فِي هَذَا الْجُزْءِ خَلِيجُ بَابِ الْمُنْدَبِ يَضِيقُ  
الْبَحْرَ الْهَابِطُ هُنَاكَ بِمِزَاجَةِ جَبَلِ الْمُنْدَبِ الْمَائِلِ فِي وَسَطِ الْبَحْرِ  
الْهِنْدِيِّ مُتَمَدِّدًا مَعَ سَائِلِ الْيَمَنِ مِنَ الْجَنُوبِ إِلَى الشَّمَالِ فِي طَوْلِ  
اِثْنَيْ عَشَرَ مِيَالًا ، فَيَضِيقُ الْبَحْرَ بِسَبَبِ ذَلِكَ إِلَى أَنْ يَبْصُرَ فِي عَرْضِ  
ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ أَوْ نَحْوِهَا ، وَيُسَمَّى بَابَ الْمُنْدَبِ وَعَلَيْهِ ثَمَرٌ مَرَاكِبُ  
الْيَمَنِ إِلَى سَائِلِ السُّوَيْسِ قَرِيبًا مِنْ مِصْرَ . وَتَحْتَ بَابِ الْمُنْدَبِ  
جَزِيرَةٌ سَوَاكِنَ وَدَهْلَكَ وَقِبَالَتُهُ مِنْ غَرْبِيَّةِ مَجَالَاتِ الْبُجَّةِ مِنْ أُمَّمِ .

(١) الشحر، بكسر الشين: ساحل اليمن، قال الأزهرى: في أقصاها، وقال ابن سيده:  
بينها وبين عُمان. ويقال: شحر عُمان (بكسر الشين) وشحر عُمان (بفتح الشين)، وهو ساحل البحر  
بين عُمان وعدن. (عن لسان العرب).

(٢) زالغ تسمى؛ زيلغ. والبهجة بضم الباء وفتح الجيم ويقال أيضاً البجاة: مجموعة من  
القبائل تسكن فيما بين النيل والبحر الأحمر.

السودان كما ذكرناه . ومن شرقيّه في هذا الجزء تهايم اليمن ، ومنها على ساحله بلد علي بن يعقوب . وفي جهة الجنوب من بلد زالغ وعلى ساحل هذا البحر من غربيّه قري بزبر يتلو بعضها بعضاً . ويتعطف مع جنوبيّه إلى آخر الجزء السادس .

ويليها هنالك من جهة شرقيها بلاد الزنج ثم بلاد سفالة على ساحله الجنوبيّ في الجزء السابع من هذا الإقليم . وفي شرقيّ بلاد سفالة من ساحله الجنوبيّ بلاد الواق واق متصلة إلى آخر الجزء العاشر من هذا الإقليم عند مدخل هذا البحر من البحر المحيط . وأما جزائر هذا البحر فكثيرة من أعظمها ، جزيرة سرنديب مدوّرة الشكل وبها جبل المشهور ، يقال ليس في الأرض أعلى منه ، وهي قبالة سفالة . ثم جزيرة القمر وهي جزيرة مستطيلة تبدأ من قبالة أرض سفالة وتذهب إلى الشرق منحرفة بكثير إلى الشمال إلى أن تقرب من سواحل أعالي الصين ؛ ويتخفّ بها في هذا البحر من جنوبيها جزائر الواق واق ، ومن شرقيها جزائر السيلان إلى جزائر آخر في هذا البحر كثيرة العدد ، وفيها أنواع الطيب والأفاوية ، وفيها يقال معادن الذهب والزرّ ، وعمامة أهلها على دين الجوسية ، وفيهم ملوك متعدّدون . وهذه الجزائر من أحوال العُمران عجائب ذكرها أهل الجغرافيا . وعلى الضفة الشماليّة من هذا البحر في الجزء السادس من هذا الإقليم بلاد اليمن كلّها . فمن جهة بحر القلزم بلد زبيد والمجم وتمامة اليمن ؛ وبعدها بلد صعدة مقرّ الإمامة الزيدية ، وهي

بَعِيدَةٌ عَنِ الْبَحْرِ الْجَنُوبِيِّ وَعَنِ الْبَحْرِ الشَّرْقِيِّ . وَفِيهَا بَعْدَ ذَلِكَ مَدِينَةُ عَدَنَ فِي شِمَالِهَا صَنْعَاءُ ؛ وَبَعْدَهَا إِلَى الْمَشْرِقِ أَرْضُ الْأَحْقَافِ وَظَفَّارُ ؛ وَبَعْدَهَا أَرْضُ حَضْرَمَوْتِ ؛ ثُمَّ بِلَادُ الشَّحْرِ مَا بَيْنَ الْبَحْرِ الْجَنُوبِيِّ وَبَحْرِ فَارِسَ . وَهَذِهِ الْقِطْعَةُ مِنَ الْجُزْءِ السَّادِسِ هِيَ الَّتِي أَنْكَشَفَ عَنْهَا الْبَحْرُ مِنْ أَجْزَاءِ هَذَا الْإِقْلِيمِ الْوُسطَى ، وَيَنْكَشِفُ بَعْدَهَا قَلِيلٌ مِنَ الْجُزْءِ التَّاسِعِ ، وَأَكْثَرُ مِنْهُ مِنَ الْعَائِشِرِ فِيهِ أَعَالِي بِلَادِ الصِّينِ ، وَمِنْ مَدِينَةِ الشَّهِيرَةِ خَايْكَو ، وَقُبَالَتِهَا مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ جَزَائِرُ السَّيْلَانِ ؛ وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهَا . وَهَذَا آخِرُ الْكَلَامِ فِي الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَلِيُّ التَّوْفِيقِ بِمَنِّهِ وَفَضْلِهِ .

## الاقليم الثاني

وَهُوَ مُتَّصِلٌ بِالْأَوَّلِ مِنْ جِهَةِ الشَّمَالِ . وَقُبَالَةَ الْمَغْرِبِ مِنْهُ فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ جَزِيرَتَانِ مِنَ الْجَزَائِرِ الْخَالِدَاتِ الَّتِي مَرَّ ذِكْرُهَا ، وَفِي الْجُزْءِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي مِنْهُ فِي الْجَانِبِ الْأَعْلَى مِنْهَا أَرْضُ قَنُورِيَّةَ ؛ وَبَعْدَهَا فِي جِهَةِ الشَّرْقِ أَعَالِي أَرْضِ غَانَةَ ثُمَّ تَجَالَاتُ زَغَاوَةَ مِنَ السُّودَانِ ؛ وَفِي الْجَانِبِ الْأَسْفَلَ مِنْهُمَا صَحْرَاءُ نَيْسْتَرَ مُتَّصِلَةٌ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الشَّرْقِ ذَاتُ مَفَاوِزَ تَسْلُكُ فِيهَا الشُّجَارُ مَا بَيْنَ بِلَادِ الْمَغْرِبِ وَبِلَادِ السُّودَانِ ، وَفِيهَا تَجَالَاتُ الْمُلَّثَمِينَ مِنْ صِنَهَاجَةَ وَهُمْ شُعُوبٌ كَثِيرَةٌ مَا بَيْنَ كَزُولَةَ وَلُتُونَةَ وَمِسْرَاتَةَ وَطَلَّةَ وَوَرِيكََةَ .

وعلى سمت هذه المفاوز شرقاً أرضُ فزان، ثمّ تجالاتُ أركار<sup>(١)</sup> من قبائل البربر ذاهبةً إلى أعالي الجزء الثالث على سمتها في الشرق وبعدها من هذا الجزء بلادُ كوار من أمم السودان؛ ثمّ قطعةٌ من أرض الباجويين. وفي أسافل هذا الجزء الثالث وهي جهة الشمال منه بقيةُ أرض ودان، وعلى سمتها شرقاً أرضُ سنترية وتسمى الواحات الداخلة.

وفي الجزء الرابع من أعلاه بقيةُ أرض الباجويين. ثمّ يعترضُ في وسط هذا الجزء، بلاد الصعيد، حافات النيل الذاهب من مبدئه في الإقليم الأول إلى مصبه في البحر، فيمرُّ في هذا الجزء بين الجبلين الحاجزين، وهما جبل الواحات من غربيه، وجبل المقطم من شرقيه، وعليه من أعلاه بلدُ أسنا وأرمنت، ويتصل كذلك حافته إلى أسيوط وقوص ثم إلى صول. ويفترق النيلُ هنالك على شعبين ينتهي الأيمنُ منهما في هذا الجزء عند اللاهون والأيسرُ عند دلاص؛ وفيما بينهما أعالي ديار مصر.

وفي الشرق من جبل المقطم صحارى غنذاب ذاهبة في الجزء الخامس إلى أن تنتهي إلى بحر السويس، وهو بحر القلزم الهابط من البحر الهندي في الجنوب إلى جهة الشمال. وفي عدوته الشرقية من هذا الجزء أرض الحجاز من جبل يلمم إلى بلاد يثرب. وفي وسط الحجاز مكة شرفها الله، وفي ساحلها مدينة جدة ثقابل بلد غنذاب في العدوّة الغربية من هذا البحر.

(١) كذا، وفي نسخة لجنة البيان العربي: أركار.

وفي الجزء السادس من غربيّ بلاد نجد أعلاها في الجنوب وتباله وجرش إلى عكاظ من الشمال . وتحت نجد من هذا الجزء بقية أرض الحجاز ؛ وعلى سمتها في الشرق بلاد نجران وخيبر ، وتحتها أرض اليمامة وعلى سمت نجران في الشرق أرض سبأ ومأرب ، ثم أرض الشحر . وينتهي إلى بحر فارس وهو البحر الثاني المايط من البحر الهندي إلى الشمال كما مر . ويذهب في هذا الجزء بانحراف إلى الغرب فيمر ما بين شرقيه وجوفيه قطعة مثلثة عليها من أعلاه مدينة قلهاة وهي ساحل الشحر ، ثم تحتها على ساحله بلاد عمان ، ثم بلاد البحرين ، وهجر منها في آخر الجزء . وفي الجزء السابع في الأعلى من غربيّ قطعة من بحر فارس تتصل بالقطعة الأخرى في السادس . ويفر بحر الهند جانبه الأعلى كله . وعليه هنالك بلاد السند إلى بلاد مكران ويقابلها بلاد الطويران وهي من السند أيضاً . فيتصل السند كله في الجانب الغربي من هذا الجزء ، وتحول المفاوز بينه وبين أرض الهند ، ويمر فيه نهضة الآتي من ناحية بلاد الهند ، ويصب في البحر الهندي في الجنوب . وأول بلاد الهند على ساحل البحر الهندي ، وفي سمتها شرقاً بلاد بلهرا ، وتحتها الملتان بلاد الصنم المعظم عندهم ، ثم إلى أسفل من السند ، ثم إلى أعالي بلاد سجستان .

وفي الجزء الثامن من غربيّ بقية بلاد بلهرا من الهند ، وعلى سمتها شرقاً بلاد القندهار ثم بلاد منيبار ، وفي الجانب الأعلى على ساحل البحر الهندي وتحتها في الجانب الأسفل أرض كابل ،

وَبَعْدَهَا شَرْقًا إِلَى الْبَحْرِ الْمُحِيطِ بِبِلَادِ الْقَنُوجِ مَا بَيْنَ قَشْمِيرِ الدَّاخِلَةِ  
وَقَشْمِيرِ الْخَارِجَةِ عِنْدَ آخِرِ الْإِقْلِيمِ .

وَفِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ ، ثُمَّ فِي الْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ مِنْهُ بِلَادُ الْهِنْدِ  
الْأَقْصَى ، وَيَتَّصِلُ فِيهِ إِلَى الْجَانِبِ الشَّرْقِيِّ فَيَتَّصِلُ مِنْ أَعْلَاهُ إِلَى  
الْعَاشِرِ ، وَتَبْقَى فِي أَسْفَلِ ذَلِكَ الْجَانِبِ قِطْعَةٌ مِنْ بِلَادِ الصِّينِ فِيهَا  
مَدِينَةُ شَيْغُونٍ ، ثُمَّ تَتَّصِلُ بِلَادُ الصِّينِ فِي الْجُزْءِ الْعَاشِرِ كُلِّهِ إِلَى  
الْبَحْرِ الْمُحِيطِ ، وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، وَبِهِ سُبْحَانَهُ التَّوْفِيقُ ، وَهُوَ  
وَيْلِيُّ الْفَضْلِ وَالْكَرَمِ .

### الْإِقْلِيمُ الثَّلَاثُ

وَهُوَ مُتَّصِلٌ بِالثَّانِي مِنْ جِهَةِ الشَّمَالِ . فَفِي الْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنْهُ  
وَعَلَى نَحْوِ الثَّلَاثِ مِنْ أَعْلَاهُ جَبَلٌ دَرَنٌ مُعْتَرِضٌ فِيهِ مِنْ غَرْبِيَّةٍ عِنْدَ  
الْبَحْرِ الْمُحِيطِ إِلَى الشَّرْقِ عِنْدَ آخِرِهِ . وَيَسْكُنُ هَذَا الْجَبَلَ مِنَ  
الْبَرَبْرِ أُمَّمٌ لَا يُخْصِيهِمْ إِلَّا خَالِفُهُمْ حَسَبًا يَأْتِي ذِكْرُهُ . وَفِي الْقِطْعَةِ  
الَّتِي بَيْنَ هَذَا الْجَبَلِ وَالْإِقْلِيمِ الثَّانِي وَعَلَى الْبَحْرِ الْمُحِيطِ مِنْهَا رِبَاطُ  
مَاسَةَ ، وَيَتَّصِلُ بِهِ شَرْقًا بِلَادُ سَوْسٍ وَنُولٍ ، وَعَلَى سَمْتِهَا شَرْقًا بِلَادُ  
دَرَعَةَ ، ثُمَّ بِلَادُ سِجْلَمَاسَةَ ثُمَّ قِطْعَةٌ مِنْ صَخْرَاءٍ نِيَسْتَرِ الْمَفَازَةِ الَّتِي  
ذَكَرْنَا فِي الْإِقْلِيمِ الثَّانِي . وَهَذَا الْجَبَلُ مُطَّلٌّ عَلَى هَذِهِ الْبِلَادِ  
كُلِّهَا فِي هَذَا الْجُزْءِ ، وَهُوَ قَلِيلُ الشَّنَايَا وَالْمَسَالِكِ فِي هَذِهِ النَّاحِيَةِ  
الْغَرْبِيَّةِ إِلَى أَنْ يُسَامِتَ وَاوِي مَلَوِيَّةَ فَتَكْثُرُ ثَنَائَاهُ وَمَسَالِكُهُ

إلى أن يَنْتَهِيَ . وفي هذه الناحية منه أُمَّمُ المصامِدَةِ ثم هِنْتَانَةُ ،  
ثم تَيْنَمَكُ ، ثم كذِمِيوَةَ ، ثم مَشْكُورَةَ وَهُمْ آخِرُ المصامِدَةِ  
فيه ، ثم قَبَائِلُ صِنهَاكَةَ وَهُمْ صِنهَاجَةُ . وفي آخِرِ هَذَا الجُزءِ مِنْهُ  
بَعْضُ قَبَائِلِ زَنَاتَةَ . وَيَتَّصِلُ بِهِ هُنَالِكَ مِنْ جَوْفِيهِ جَبَلُ أُوْرَاسَ  
وَهُوَ جَبَلُ كِتَامَةَ . وبعد ذلك أُمَّمُ أُخْرَى مِنَ البرَايِرَةِ نَذَكْرُهُمْ  
في أَمَاكِينِهِمْ . ثم إنَّ جَبَلَ دَرَنَ هَذَا مِنْ جِهَةِ غَرْبِيهِ مُطَلٌّ عَلَى بِلَادِ  
الْمَغْرِبِ الْأَقْصَى وَهِيَ فِي جَوْفِيهِ . ففي الناحية الجنوبيَّة مِنْهَا بِلَادُ  
مَرَاكُشَ وَأَنْهَاتَ وَتَادَلَا<sup>(١)</sup> . وَعَلَى الْبَحْرِ الْهَيْطِ مِنْهَا رِبَاطُ أَسْفَى  
وَمَدِينَةُ سَلَا . وفي الْجَلُوفِ عَنِ بِلَادِ مَرَاكُشَ بِلَادُ فَاَسَ وَمِكنَاسَةَ  
وَتَارَا وَقَصْرُ كِتَامَةَ . وَهَذِهِ هِيَ الَّتِي تُسَمَّى الْمَغْرِبَ الْأَقْصَى فِي  
عُرْفِ أَهْلِهَا . وَعَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ الْهَيْطِ مِنْهَا بُلْدَانُ : أَصِيلا ؛  
وَأَلْرَايشَ . وفي سَمْتِ هَذِهِ الْبِلَادِ شَرْقًا بِلَادُ الْمَغْرِبِ الْأَوْسَطِ  
وَقَاعِدَتُهَا تِلْمَسَانُ ، وفي سَوَاحِلِهَا عَلَى الْبَحْرِ الرُّومِيِّ بَلَدُ هُنَيْنَ  
وَوَهْرَانَ وَأَلْجَزَائِرَ . لِأَنَّ هَذَا الْبَحْرَ الرُّومِيَّ يُخْرُجُ مِنَ الْبَحْرِ الْهَيْطِ  
مِنْ خَلِيجِ طَنْجَةَ فِي الناحية الغَرْبِيَّةِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ ، وَيَذْهَبُ  
مُشْرَقًا فَيَنْتَهِي إِلَى بِلَادِ الشَّامِ ، فَإِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلِيجِ الْمُتَضَائِقِ  
غَيْرَ بَعِيدٍ انْفَسَحَ جَنُوبًا وَشَمَالًا فَدَخَلَ فِي الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ وَالْخَامِسِ .  
فَلِهَذَا كَانَ عَلَى سَاحِلِهِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ الْكَثِيرُ مِنْ بِلَادِهِ .  
ثمَّ يَتَّصِلُ بِبِلَادِ الْجَزَائِرِ مِنْ شَرْقِيَّهَا بِلَادُ بِيحَايَةَ فِي سَاحِلِ الْبَحْرِ ،  
ثمَّ قُسَنْطِينَةَ فِي الشَّرْقِ مِنْهَا . وفي آخِرِ الْجُزءِ الْأَوَّلِ ، وَعَلَى مَرَحَلَةِ

(١) كذا مضبوطة في جميع النسخ ، وقد وردت في معجم البلدان : تادلة .

من هذا البحر في جنوب هذه البلاد ومرتفعاً إلى جنوب المغرب الأوسط بلد أشير، ثم بلد المسيلة ثم الزاب وقاعدتها بسكرة تحت جبل أوراس المتصل بدران كما مر. وذلك عند آخر هذا الجزء من جهة الشرق.

والجزء الثاني من هذا الإقليم على هيئة الجزء الأول، ثم جبل درن على نحو الثلث من جنوبيه ذاهباً فيه من غرب إلى شرق فيقسمه بقطعتين. ويغمر البحر الرومي مسافة من شماله. فالقطعة الجنوبية عن جبل درن غربيها كلّه مفاويز، وفي الشرق منها بلد غدامس، وفي سمتها شرقاً أرض ودان التي يقبها في الإقليم الثاني كما مر. والقطعة الجوفية عن جبل درن ما بينه وبين البحر الرومي في الغرب منها جبل أوراس وتبسة والأوبس، وعلى ساحل البحر بلد بونة. ثم في سمت هذه البلاد شرقاً بلاد إفريقية. فعلى ساحل البحر مدينة تونس؛ ثم سوسة؛ ثم المهديّة. وفي جنوب هذه البلاد تحت جبل درن بلاد الجريد؛ توزر؛ وقفصة؛ ونفزاوة. وفيما بينها وبين السواحل مدينة القيروان وجبل وسلات وسبيلة. وعلى سمت هذه البلاد كلها شرقاً بلد طرابلس على البحر الرومي. وبإزائها في الجنوب جبل دمر ونقرة من قبائل هوارّة متصلة بجبل درن، وفي مقابلة غدامس التي مر ذكرها في آخر القطعة الجنوبية. وآخر هذا الجزء في الشرق سويقة ابن مشكورة على البحر. وفي جنوبها مجالات العرب في أرض ودان.

وفي الجزء الثالث من هذا الإقليم يَمُرُّ أيضاً فِيهِ جَبَلٌ دَرَنَ ،  
إِلَّا أَنَّهُ يَنْعَطِفُ عِنْدَ آخِرِهِ إِلَى الشَّمَالِ وَيَذْهَبُ عَلَى سَمْتِهِ إِلَى أَنْ  
يَدْخُلَ فِي الْبَحْرِ الرَّومِيِّ وَيُسَمَّى هُنَاكَ طَرَفَ أَوْثَانَ . وَالْبَحْرُ  
الرَّومِيُّ مِنْ شِمَالِيهِ يَغْمُرُ طَائِفَةً مِنْهُ إِلَى أَنْ يُضَاقَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ  
جَبَلِ دَرَنَ . فَالَّذِي وَرَاءَ الْجَبَلِ فِي الْجَنُوبِ وَفِي الْغَرْبِ مِنْهُ بَقِيَّةُ  
أَرْضِ وَدَانَ وَمَجَالَاتُ الْعَرَبِ فِيهَا ، ثُمَّ زَوَيْلَةُ ابْنِ الْخَطَّابِ ، ثُمَّ رِمَالُ  
وَقْفَارُ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ فِي الشَّرْقِ . وَفِي بَيْنِ الْجَبَلِ وَالْبَحْرِ فِي الْغَرْبِ  
مِنْهُ بَلَدٌ سُرْتٌ عَلَى الْبَحْرِ . ثُمَّ خَلَاءٌ وَقْفَارٌ تَجُولُ فِيهَا الْعَرَبُ . ثُمَّ  
أَجْدَابِيَّةٌ ، ثُمَّ بَرَقَةٌ عِنْدَ مُنْعَطَفِ الْجَبَلِ ثُمَّ طَلَمَسَةٌ عَلَى الْبَحْرِ هُنَاكَ ،  
ثُمَّ فِي شَرْقِ الْمُنْعَطَفِ مِنَ الْجَبَلِ مَجَالَاتٌ هَيْبٌ وَرُوحَةٌ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ .  
وَفِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ وَفِي الْأَعْلَى مِنْ غَرْبِيهِ  
صَحَارَى بَرَقِيْقٍ ، وَأَسْفَلُ مِنْهَا بِلَادُ هَيْبٍ وَرُوحَةٌ . ثُمَّ يَدْخُلُ  
الْبَحْرُ الرَّومِيُّ فِي هَذَا الْجُزْءِ فَيَغْمُرُ طَائِفَةً مِنْهُ إِلَى الْجَنُوبِ ، حَتَّى  
يُزَاجِمَ طَرَفَهُ الْأَعْلَى ، وَيَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ آخِرِ الْجُزْءِ وَقْفَارٌ تَجُولُ فِيهَا  
الْعَرَبُ . وَعَلَى سَمْتِهَا شَرْقاً بِلَادُ الْقَيْوَمِ وَهِيَ عَلَى مَصَبِّ أَحَدِ الشَّعْبَيْنِ  
مِنَ النَّيْلِ<sup>(١)</sup> الَّذِي يَمُرُّ عَلَى الْلاهُونِ مِنْ بِلَادِ الصَّعِيدِ فِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ  
مِنَ الْإِقْلِيمِ الثَّانِي . وَيَصُبُّ فِي بَحِيرَةِ قَيْوَمِ<sup>(٢)</sup> وَعَلَى سَمْتِهِ شَرْقاً أَرْضُ  
مِصْرَ وَمَدِينَتُهَا الشَّهِيرَةُ عَلَى الشَّعْبِ الثَّانِي الَّذِي يَمُرُّ بِدِلَاصٍ مِنْ

(١) يقصد به بحر يوسف الذي يأخذ مياهه من ترعة الإبراهيمية عند ديروط، ويمر بمديريات  
أسيوط والمنيا وبني سويف والقُيُوم . - عن نسخة لجنة البيان العربي .

(٢) يقصد بها بحيرة قارون، وهي المشهورة في التاريخ باسم «بحيرة موريس» - عن طبعة  
لجنة البيان العربي .

بلاد الصعيد عند آخر الجزء الثاني. ويفترق هذا الشعب افتراقاً ثانياً من تحت مضر على شعبين آخرين من شنطوف وزفتي . ويتقسم الأيمن منها من قرمط بشعبين آخرين ويصب جميعها في البحر الرومي . فملى مصب الغربي من هذا الشعب بلد الإسكندرية ، وعلى مصب الوسط بلد رشيد ، وعلى مصب الشرقي بلد دمياط . وتبين مضر والقاهرة ، وتبين ههنا السواحل البحرية أسافل الديار المصرية كلها تحشوة عمراناً وفلجاً<sup>(١)</sup> .

وفي الجزء الخامس من هذا الإقليم بلاد الشام ، وأكثرها على ما أصف ، وذلك لأن بحر القلزم ينتهي من الجنوب وفي الغرب منه عند السويس ، لأنه في تمره مبتدي من البحر الهندي إلى الشمال ينمطف أخذاً إلى جهة الغرب ، فتكون قطعة من انعطافه في هذا الجزء طويلة فينتهي في الطرف الغربي منه إلى السويس . وعلى ههنا القطعة بعد السويس فاران ثم جبل الطور ثم آيلة مدين ثم الحوزاء في آخرها . ومن ههناك ينمطف بساحله إلى الجنوب في أرض الحجاز كما مر في الإقليم الثاني في الجزء الخامس منه . وفي الناحية الشمالية من هذا الجزء قطعة من البحر الرومي غمرت كثيراً من غربيه عليها الفرما والعريش ، وقارب طرفها بلد القلزم ، فيضايق ما بينها من ههناك ، ويقي شبه الباب منفضاً إلى أرض الشام . وفي غربي هذا الباب فحوص التيه أرض جرداء لا تُنبت ؛ كانت مجالاً لبني إسرائيل بعد خروجهم من مضر

(١) الفلج شق الأرض للزراعة (قاموس) وفي بعض النسخ «خلجاً» جمع خلج ..

وَقَبْلَ دُخُولِهِمْ إِلَى الشَّامِ أَزْبَعِينَ سَنَةً كَمَا قَصَّه الْفَرَّانُ . وَفِي هَذِهِ  
 الْقِطْعَةِ مِنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ فِي هَذَا الْجُزْءِ طَائِفَةٌ مِنْ جَزِيرَةِ  
 قُبْرُصَ وَتَقِيَّتُهَا فِي الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ كَمَا نَذَكَرَهُ . وَعَلَى سَاحِلِ هَذِهِ  
 الْقِطْعَةِ عِنْدَ الطَّرْفِ الْمُتَضَائِقِ لِبَحْرِ السُّوَيْسِ بَلَدُ الْعَرِيشِ ، وَهُوَ  
 آخِرُ الدِّيَارِ الْمِصْرِيَّةِ ، وَعَسَقْلَانُ ؛ وَبَيْنَهُمَا طَرَفُ هَذَا الْبَحْرِ ثُمَّ  
 تَنْحَطُّ هَذِهِ الْقِطْعَةُ فِي أَنْعِطَائِهَا مِنْ هُنَاكَ إِلَى الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ  
 عِنْدَ طَرَابُلُسَ وَغَزَّةَ . وَهُنَاكَ يَنْتَهِي الْبَحْرُ الرُّومِيُّ فِي جِهَةِ الشَّرْقِ .  
 وَعَلَى هَذِهِ الْقِطْعَةِ أَكْثَرُ سَوَاحِلِ الشَّامِ . فَفِي شَرْقِهِ غَزَّةُ ثُمَّ  
 عَسَقْلَانُ ، بِأَنْحِرَافٍ يَسِيرٍ عَنْهَا إِلَى الشَّمَالِ بَلَدُ قَيْسَارِيَّةَ . ثُمَّ كَذَلِكَ  
 بَلَدُ عَكَ ثُمَّ صُورُ ثُمَّ صَيْدَا ثُمَّ يَنْعَطِفُ الْبَحْرُ إِلَى الشَّمَالِ فِي  
 الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ . وَيُقَابِلُ هَذِهِ الْبِلَادَ السَّاحِلِيَّةَ مِنْ هَذِهِ الْقِطْعَةِ فِي  
 هَذَا الْجُزْءِ جَبَلٌ عَظِيمٌ يُخْرُجُ مِنْ سَاحِلِ أَيْلَةَ مِنْ بَحْرِ الْقَلْزُومِ ،  
 وَيَذْهَبُ فِي نَاحِيَةِ الشَّمَالِ مُنْحَرِفًا إِلَى الشَّرْقِ إِلَى أَنْ يُجَاوِزَ هَذَا  
 الْجُزْءَ وَيُسَمَّى جَبَلَ الْكَّامِ ؛ وَكَأَنَّهُ حَاجِزٌ بَيْنَ أَرْضِ مِصْرَ وَالشَّامِ .  
 فَفِي طَرَفِهِ عِنْدَ أَيْلَةَ الْعَقْبَةُ الَّتِي يُرْتَضَى عَلَيْهَا الْحَجَّاجُ مِنْ مِصْرَ إِلَى  
 مَكَّةَ ، ثُمَّ بَعْدَهَا فِي نَاحِيَةِ الشَّمَالِ مَذْفَنُ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
 عِنْدَ جَبَلِ السَّرَاةِ يَتَّصِلُ مِنْ عِنْدِ جَبَلِ الْكَّامِ الْمَذْكُورِ مِنْ شَمَالِ  
 الْعَقْبَةِ ذَاهِبًا عَلَى سَمْتِ الشَّرْقِ ؛ ثُمَّ يَنْعَطِفُ قَلِيلًا . وَفِي شَرْقِهِ  
 هُنَاكَ بَلَدُ الْحِجْرِ وَدِيَارُ تَمُودَ وَتَيْهَامَ وَدَوْمَةَ الْجَنْدَلِ وَهِيَ أَسَافِلُ  
 الْحِجَازِ . وَفَوْقَهَا جَبَلُ رَضْوَى ، وَحُصُونُ خَيْبَرَ فِي جِهَةِ الْجَنُوبِ  
 عَنْهَا . وَفِيهَا بَيْنَ جَبَلِ السَّرَاةِ وَبَحْرِ الْقَلْزُومِ صَخْرَاهُ تَبُوكَ . وَفِي

شمال جبل السراة مدينة القدس عند جبل اللكام ثم الأزدن ثم طبرية . وفي شرقها بلاد القوز الى أذرعاء . وفي سبتها شرقاً دومة الجندل آخر هذا الجزء وهي آخر الحجاز . وعند منطف جبل اللكام إلى الشمال من آخر هذا الجزء مدينة دمشق مقابلة صيدا وبيروت من القطعة البحرية ، وجبل اللكام يترص نيتها وتينها . وعلى سمت دمشق في الشرق مدينة بعلبك ، ثم مدينة يمحس في الجهة الشمالية آخر الجزء عند منطف جبل اللكام . وفي الشرق عن بعلبك ويمحس بلد تدمر ومجالات البادية إلى آخر الجزء .

وفي الجزء السادس من أعلاه مجالات الأعراب تحت بلاد نجد واليامة ما بين جبل العرج والصمان إلى البحرين وهجر على بحر فارس . وفي أسافل هذا الجزء تحت المجالات بلد الحيرة والقاديسية ومغايض الفرات . وفيما بعدها شرقاً مدينة البصرة . وفي هذا الجزء ينتهي بحر فارس عند عبّادان والأبلّة من أسافل الجزء من شماله . ويصب فيه عند عبّادان نهر دجلة بعد أن ينقسم يحدول كثيرة وتختلط به جداول أخرى من الفرات ، ثم تجتمع كلها عند عبّادان وتصب في بحر فارس . وهذه القطعة من البحر مئسمة في أعلاه متضايقة في آخره في شرقه وضيقه عند منتهاه مضايقة للحد الشمالي منه . وعلى عنونها الغربية منه أسافل البحرين وهجر والأحساء ، وفي غربها أخطب والصمان وتيقه أرض اليامة ، وعلى عنونه الشرقية سواحل فارس من

أعلاها، وهو من عند آخر الجزء من الشرق على طرفٍ قد امتد من هذا البحر مشرقاً. ووراءه إلى الجنوب في هذا الجزء جبال القفص من كرمان وتحت هرمز على الساحل بلد سيراف وتنجيرم على ساحل هذا البحر. وفي شرقيّه إلى آخر هذا الجزء وتحت هرمز بلاد فارس مثل سابور ودار أنجرد ونسا وأصطخر والشاهجان وشيراز وهي قاعدتها كلها. وتحت بلاد فارس إلى الشمال عند طرف البحر بلاد خوزستان، ومنها الأهواز وتستر وصدى وسابور والسوس ورام هرمز؛ وغيرها وأرجان وهي حد ما بين فارس وخوزستان. وفي شرقي بلاد خوزستان جبال الأكراد متصلة إلى نواحي أصبهان وبها مساكنهم وبجالاتهم ووراءها في أرض فارس، وتسمى الرسوم.

وفي الجزء السابع في الأعلى منه من المغرب بقية جبال القفص، ويليها من الجنوب والشمال بلاد كرمان ومكران، ومن مدينتها الرودان والشيرجان<sup>(١)</sup> وجيرفت ويزدشير والبهرج. وتحت أرض كرمان إلى الشمال بقية بلاد فارس إلى حدود أصبهان، ومدينة أصبهان<sup>(٢)</sup> في طرف هذا الجزء ما بين غربه وشماله. ثم في المشرق عن بلاد كرمان وبلاد فارس أرض سجستان وكوهستان<sup>(٣)</sup> في الجنوب. وأرض كوهستان في الشمال عنها.

(١) كذا في جميع النسخ، ولم يذكر ياقوت: الشيرجان؛ إنما ذكر السيرجان. وأظنها هي نفسها.

(٢) وردت كذا: أصبهان، في محلات متفرقة من هذا الكتاب، وكذا وردت في معجم البلدان وقد تسمى أصفهان. وهو اسمها المتعارف في هذه الأيام في إيران.

(٣) وردت في معجم البلدان: قوهستان، بالالف.

وَيَتَوَسَّطُ بَيْنَ كَرْمَانَ وَفَارِسَ وَيَبِينُ سِجِسْتَانَ وَكُوهِسْتَانَ، فِي وَسْطِ هَذَا الْجُزْءِ الْمَفَاوِزُ الْعُظْمَى الْقَلِيلَةُ الْمَسَالِكِ لِصُعُوبَتِهَا. وَمِنْ مُدُنِ سِجِسْتَانَ بَسْتُ وَالطَّاقُ. وَأَمَّا كُوهِسْتَانُ فَهِيَ مِنْ بِلَادِ خُرَاسَانَ. وَمِنْ مَشَاهِيرِ بِلَادِهَا سَرَخْسُ وَكُوهِسْتَانُ آخِرُ الْجُزْءِ.

وَفِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ مِنْ غَرْبِهِ وَجَنُوبِهِ مَجَالَاتُ الْجَلْحِ مِنْ أُمَّةِ التُّرْكِ مُتَّصِلَةٌ بِأَرْضِ سِجِسْتَانَ مِنْ غَرْبِهَا وَبِأَرْضِ كَابَلِ الْهِنْدِ مِنْ جَنُوبِهَا. وَفِي الشَّمَالِ عَنْ هَذِهِ الْمَجَالَاتِ جِبَالُ النُّورِ وَبِلَادُهَا وَقَاعِدَتُهَا غَزْنَةُ فَرُضَةَ الْهِنْدِ. وَفِي آخِرِ النُّورِ مِنَ الشَّمَالِ بِلَادُ أَسْتَرَابَادَ، ثُمَّ فِي الشَّمَالِ غَرْباً إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ بِلَادُ هَرَاةَ أَوْسَطُ خُرَاسَانَ. وَبِهَا أَسْفَرَايْنُ وَقَاشَانُ وَبُوشَنْجُ وَمَرُؤُ الرُّوذِ وَالطَّالِقَانُ وَالْجُوزْجَانُ. وَتَلْتَمِي خُرَاسَانُ هُنَالِكَ إِلَى نَهْرِ جِيحُونَ. وَعَلَى هَذَا النَّهْرِ مِنْ بِلَادِ خُرَاسَانَ مِنْ غَرْبِيهِ مَدِينَةُ بَلَخَ، وَفِي شَرْقِيهِ مَدِينَةُ تَرْمِذَ، وَمَدِينَةُ بَلَخَ كَانَتْ كُرْسِيَّ مَمْلَكَةِ التُّرْكِ. وَهَذَا النَّهْرُ، نَهْرُ جِيحُونَ، يُخْرِجُهُ مِنْ بِلَادِ وَجَّارَ فِي حُدُودِ بَدَخْشَانَ مِمَّا يَلِي الْهِنْدَ. وَيَخْرُجُ مِنْ جَنُوبِ هَذَا الْجُزْءِ وَعِنْدَ آخِرِهِ مِنَ الشَّرْقِ فَيَنْعَطِفُ عَنْ قُرْبِ مُغْرَباً إِلَى وَسْطِ الْجُزْءِ، وَيُسَمَّى هُنَالِكَ نَهْرَ خَرْنَابَ؛ ثُمَّ يَنْعَطِفُ إِلَى الشَّمَالِ حَتَّى يَبْرُجُ خُرَاسَانَ، وَيَذْهَبُ عَلَى سَمْتِهِ إِلَى أَنْ يَصُبَّ فِي بُحَيْرَةِ خَوَارِزْمَ فِي الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ كَمَا نَذَرْنَاهُ. وَيُؤَدُّهُ عِنْدَ انْعِطَافِهِ فِي وَسْطِ الْجُزْءِ مِنَ الْجَنُوبِ إِلَى الشَّمَالِ خَمْسَةُ أَنْهَارٍ عَظِيمَةٍ مِنْ بِلَادِ الْخُتَلِ وَالْوَحْشِ مِنْ شَرْقِيهِ، وَأَنْهَارٌ أُخْرَى مِنْ جِبَالِ الْبَتْمِ مِنْ شَرْقِيهِ

أَيْضاً وَجَوْفِي الْجَبَلِ حَتَّى يَتَسَعَ وَيَمْظُمَ بِمَا لَا كِفَاءَ<sup>(١)</sup> لَهُ ، وَمِنْ هَذِهِ  
الْأَنْهَارِ الْحَمْسَةِ الْمِدَّةُ لَهُ نَهْرُ وَخْشَابَ ، يُخْرَجُ مِنْ بِلَادِ الثُّبَّتِ ، وَهِيَ  
بَيْنَ الْجَنُوبِ وَالشَّرْقِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ فَيَمُرُّ مُغْرَباً بِانْحِرَافٍ إِلَى الشَّمَالِ  
إِلَى أَنْ يُخْرَجَ إِلَى الْجُزْءِ التَّاسِعِ قَرِيباً مِنْ شَمَالِ هَذَا الْجُزْءِ يَمْتَرِضُهُ  
فِي طَرِيقِهِ جَبَلٌ عَظِيمٌ يُرْتَمَى مِنْ وَسَطِ الْجَنُوبِ فِي هَذَا الْجُزْءِ ، وَيَذْهَبُ  
مُشْرِقاً بِانْحِرَافٍ إِلَى الشَّمَالِ ، إِلَى أَنْ يُخْرَجَ إِلَى الْجُزْءِ التَّاسِعِ قَرِيباً  
مِنْ شَمَالِ هَذَا الْجُزْءِ ، فَيَجُوزُ بِلَادَ الثُّبَّتِ إِلَى الْقِطْعَةِ الشَّرْقِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ  
مِنْ هَذَا الْجُزْءِ . وَيَحُولُ بَيْنَ التُّرْكِ وَبَيْنَ بِلَادِ الْخُتَلِ ؛ وَلَيْسَ فِيهِ إِلَّا  
مَسَلِكٌ وَاحِدٌ فِي وَسَطِ الشَّرْقِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ جَعَلَ فِيهِ الْفَضْلُ بْنُ  
يُحْيَى سُدّاً وَبَنَى فِيهِ بَاباً كَسَدٍ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ . فَإِذَا خَرَجَ نَهْرُ  
وَخْشَابَ مِنْ بِلَادِ الثُّبَّتِ وَاعْتَرَضَهُ هَذَا الْجَبَلُ فَيَمُرُّ تَحْتَهُ فِي مَدَى  
بَعِيدٍ إِلَى أَنْ يَمُرَّ فِي بِلَادِ الْوَخْشِ ، وَيَصُبُّ فِي نَهْرِ جَيْحُونَ عِنْدَ  
حُدُودِ بَلْخِ ، ثُمَّ يَمُرُّ هَابِطاً إِلَى التِّرْمِذِ فِي الشَّمَالِ إِلَى بِلَادِ الْجُوزْجَانِ .  
وَفِي الشَّرْقِ عَنْ بِلَادِ الْفُوزِ فَمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ نَهْرِ جَيْحُونَ بِلَادُ  
النَّاسَانِ مِنْ خُرَاسَانَ . وَفِي الْعُدُوةِ الشَّرْقِيَّةِ هُنَاكَ مِنَ النَّهْرِ بِلَادُ  
الْخُتَلِ وَأَكْثَرُهَا جِبَالٌ ، وَبِلَادُ الْوَخْشِ ، وَيَجِدُهَا مِنْ جِهَةِ الشَّمَالِ  
جِبَالُ الْبُتَمِ تَخْرُجُ مِنْ طَرَفِ خُرَاسَانَ غَرْبِي نَهْرِ جَيْحُونَ ، وَتَذْهَبُ  
مُشْرِقَةً إِلَى أَنْ يَتَّصِلَ طَرَفُهَا بِالْجَبَلِ الْعَظِيمِ الَّذِي خَلَفَهُ بِلَادُ الثُّبَّتِ .  
وَيَمُرُّ تَحْتَهُ نَهْرُ وَخْشَابَ كَمَا قَلْنَا فَيَتَّصِلُ بِهِ عِنْدَ بَابِ الْفَضْلِ بْنِ يُحْيَى .

(١) وردت في كتب اللغة بمعنى المكافأة، ومقتضى السياق هنا أن تكون بمعنى: لا مثيل له، وأظن أنه استعملها هنا مجازاً.

وَيَمُرُّ نَهْرُ جَيْحُونَ بَيْنَ هَذِهِ الْجِبَالِ ، وَأَنْهَارُ أُخْرَى تَصُبُّ فِيهِ مِنْهَا  
 نَهْرُ بِلَادِ الْوُخْشِ يَصُبُّ فِيهِ مِنَ الشَّرْقِ تَحْتَ التِّزْمِذِ إِلَى جِهَةِ الشَّمَالِ ،  
 وَنَهْرُ بَلَخٍ يَخْرُجُ مِنْ جِبَالِ الْبُتَمِ مِنْ مَبْدِئِهِ عِنْدَ الْجَوْزَجَانِ وَيَصُبُّ  
 فِيهِ مِنْ غَرْبِيَّةِ . وَعَلَى هَذَا النَّهْرِ مِنْ غَرْبِيَّةِ بِلَادُ آيْمَدَ مِنْ خُرَاسَانَ .  
 وَفِي شَرْقِي النَّهْرِ مِنْ هُنَالِكَ أَرْضُ الصُّغْدِ وَأَسْرُوشَنَةَ مِنْ بِلَادِ التُّرْكِ ،  
 وَفِي شَرْقِهَا أَرْضُ فَرَّغَانَةَ أَيْضاً إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً . وَكُلُّ بِلَادِ  
 التُّرْكِ يَحْوِزُهَا جِبَالُ الْبُتَمِ إِلَى شِمَالِهَا .

وَفِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنْ غَرْبِيَّةِ أَرْضُ التُّبَّتِ إِلَى وَسَطِ الْجُزْءِ ،  
 وَفِي جَنُوبِهَا بِلَادُ الْهِنْدِ وَفِي شَرْقِهَا بِلَادُ الصِّينِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ .  
 وَفِي أَسْفَلِ هَذَا الْجُزْءِ شِمَالاً عَنِ بِلَادِ التُّبَّتِ بِلَادُ الْخَزَلِجِيَّةِ مِنْ بِلَادِ  
 التُّرْكِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً وَشِمَالاً . وَيَتَّصَلُ بِهَا مِنْ غَرْبِهَا أَرْضُ  
 فَرَّغَانَةَ أَيْضاً إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً ، وَمِنْ شَرْقِهَا أَرْضُ التَّنْرُغُرِ مِنْ  
 التُّرْكِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً وَشِمَالاً .

وَفِي الْجُزْءِ الْعَاشِرِ فِي الْجَنُوبِ مِنْهُ جَمِيعاً بَقِيَّةُ الصِّينِ وَأَسَافِلُهُ .  
 وَفِي الشَّمَالِ بَقِيَّةُ بِلَادِ التَّنْرُغُرِ . ثُمَّ شَرْقاً عَنْهُمْ بِلَادُ يَخْرُخِيرَ مِنْ  
 التُّرْكِ أَيْضاً إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً . وَفِي الشَّمَالِ مِنْ أَرْضِ يَخْرُخِيرَ بِلَادُ  
 كَتْمَانَ مِنَ التُّرْكِ . وَقَبَائِلُهَا فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ جَزِيرَةُ الْيَاقُوتِ فِي وَسَطِ  
 جَبَلِ مُسْتَدِيرٍ لَا مَمْفَذَ مِنْهُ إِلَيْهَا وَلَا مَسَلَكَ ، وَالصُّعُودُ إِلَى أَعْلَاهُ  
 مِنْ خَارِجِهِ صَمْبٌ فِي الْغَايَةِ . وَفِي الْجَزِيرَةِ حَيَاتٌ قَتَالَةٌ وَحَصَى مِنْ  
 الْيَاقُوتِ كَثِيرَةٌ ؛ فَيَحْتَالُ أَهْلُ تِلْكَ النَّاحِيَةِ فِي اسْتِخْرَاجِهِ بِمَا يُلْمَهُمْ  
 اللَّهُ إِلَيْهِ . وَأَهْلُ هَذِهِ الْبِلَادِ فِي هَذَا الْجُزْءِ التَّاسِعِ وَالْعَاشِرِ - فِيمَا

وراء خراسان والجبال كلها تجالات للترك - أمم لا تُحصى ؛ وهم  
ظواعن رحالة أهل إبل وشاة وبقر وخيل للنتاج والركوب  
والأكل وطوائفهم كثيرة لا يُحصيهم إلا خائفهم وفيهم مُسلمون  
مما يلي بلاد النهر - نهر جيحون - وينزون الكفار منهم الدائنين  
بالمجوسية ، فيبيعون رقيقهم لمن يلبسهم ويخرجون إلى بلاد خراسان  
والهند والعراق .

## الأقليم الرابع

يتحل بالثالث من جهة الشمال

وألجزء الأول منه في غربيه قطعة من البحر المحيط مُستطيلة  
من أوله جنوباً إلى آخره شمالاً وعليها في الجنوب مدينة طنجة ،  
ومن هذه القطعة تحت طنجة من البحر المحيط إلى البحر الرومي  
في خليج متضايق بمقدار اثني عشر ميلاً ما بين طريف والجزيرة  
الخضراء شمالاً وقصر المجاز وسبتة جنوباً ؛ ويذهب مشرقاً إلى  
أن ينتهي إلى وسط الجزء الخامس من هذا الأقليم ، ويتفسيح في  
ذهابه بتدرج إلى أن يغمر الأربعة أجزاء وأكثر الخامس .  
ويغمر عن جانبيه طرفاً من الأقليم الثالث والخامس كما سُدَّ كره .  
ويسمى هذا البحر البحر الشامي أيضاً . وفيه جزائر كثيرة  
أعظمها في جهة الغرب يابسة ، ثم مايزقة ، ثم منزقة ، ثم سردانية  
ثم صقلية وهي أعظمها ، ثم بلونس ، ثم أقرطش ثم قبرص كما

تذكرها كلها في أجزائها التي وقمت فيها . ويخرج من هذا البحر الرومي عند آخر الجزء الثالث منه ، وفي الجزء الثالث من الأقليم الخامس ، خليج البنادقة ، يذهب إلى ناحية الشمال ، ثم ينعطف عند وسط الجزء من جوفيه ، ويمر مغرباً إلى أن ينتهي في الجزء الثاني من الخامس . ويخرج منه أيضاً في آخر الجزء الرابع شرقاً من الأقليم الخامس خليج القسطنطينية ، يمر في الشمال متصايقاً في عرض رمية السهم إلى آخر الأقليم . ثم يفضي إلى الجزء الرابع من الأقليم السادس ، وينعطف إلى بحر نبطس ذاهباً إلى الشرق في الجزء الخامس كله ونصف السادس من الأقليم السادس كما تذكر ذلك في أماكنه . وعندما يخرج هذا البحر الرومي من البحر المحيط في خليج طنجة ، وينفسح إلى الأقليم الثالث يبقى في الجنوب عن الخليج قطنة صغيرة من هذا الجزء فيها مدينة طنجة على تجمع البحرين ، وتبعتها مدينة سبتة على البحر الرومي ثم قطاون ثم باديس . ثم يمر هذا البحر بقية هذا الجزء شرقاً ، ويخرج إلى الثالث . وأكثر المياه في هذا الجزء في شماليه وشمال الخليج منه ، وهي كلها بلاد الأندلس الغربية ، ومنها ما بين البحر المحيط والبحر الرومي ، أولها طريف عند تجمع البحرين ، وفي الشرق منها على ساحل البحر الرومي الجزيرة الخضراء ثم مالقة ، ثم المنكب ثم المرية . وتحت هذه من لدن البحر المحيط غرباً وعلى مغربة منه شريش ، ثم لبلنة ، وقبالتها فيه جزيرة قادس ، وفي الشرق عن شريش ولبلنة أشبيلية ، ثم استجة وقرطبة ومديلة ، ثم غرناطة وجيان وأبدة ،

ثم وادياش وبسطة، وتحت هذه شتمة رية وشلب على البحر المحيط غرباً، وفي الشرق عنهما بطايوس وماردة ويايرة، ثم غافق وبزجاله، ثم قلعة رياح. وتحت هذه أشبونة على البحر المحيط غرباً، وعلى نهر باجة، وفي الشرق عنها شنترين وموزية على النهر المذكور، ثم قنطرة السيف. ويسامت أشبونة من جهة الشرق جبل الشارات، يبدأ من المغرب هنالك، ويذهب مشرقاً مع آخر الجزء من شماليه فينتهي إلى مدينة سالم فيما بعد النصف منه. وتحت هذا الجبل طلبيرة في الشرق من فورنة، ثم طليطلة، ثم وادي الحجارة ثم مدينة سالم. وعند أول هذا الجبل فيما بينه وبين أشبونة بلد قلمرية، وهذه غربي الأندلس. وأما شرقي الأندلس فعلى ساحل البحر الرومي منها بعد المريية قرطاجنة، ثم لفته، ثم داية، ثم بلنسية إلى طرطوشة آخر الجزء في الشرق، وتحتها شمالاً ليورقة وشقورة وتاجان بسطة وقلعة رياح من غرب الأندلس. ثم مرسية شرقاً، ثم شاطبة تحت بلنسية شمالاً، ثم شمر ثم طرطوشة، ثم طركونة آخر الجزء. ثم تحت هذه شمالاً أرض منجالة وريدة متاجان لشقورة وطليطلة من الغرب، ثم أفراغة شرقاً تحت طرطوشة وشمالاً عنها. ثم في الشرق عن مدينة سالم قلعة أيوب ثم سرقسطة ثم لارثة<sup>(١)</sup> آخر الجزء شرقاً وشمالاً.

وَأَجْزُءُ الثَّانِي مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ عَمَرُ الْمَاءِ جَمِيعُهُ إِلَّا قِطْعَةً مِنْ

(١) كذا في جميع النسخ كما في معجم البلدان، وفي نسخة لجنة البيان العربي: لإرادة، وهو تحريف.

غَرْبِيَّهِ فِي الشَّمَالِ ، فِيهَا بُعْثَةُ جَبَلِ الْبَرْزَاتِ وَمَعْنَاهُ جَبَلُ الشَّنَايَا .  
 وَالسَّالِكُ يُخْرَجُ إِلَيْهِ مِنْ آخِرِ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ ،  
 يَبْدَأُ مِنَ الطَّرْفِ الْمُنْتَهِي مِنَ الْبَحْرِ الْحَيْطِ عِنْدَ آخِرِ ذَلِكَ الْجُزْءِ  
 جَنُوبًا وَشَرْقًا ، وَيَمُرُّ فِي الْجَنُوبِ بِانْحِرَافٍ إِلَى الشَّرْقِ فَيَخْرُجُ فِي  
 هَذَا الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ مُنْحَرَفًا عَنِ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنْهُ إِلَى هَذَا الْجُزْءِ  
 الثَّانِي ، فَيَقَعُ فِيهِ قِطْعَةٌ مِنْهُ ، تُنْفِضِي ثَنَائِيهَا إِلَى الْبَرِّ الْمُتَّصِلِ ، وَتُسَمَّى  
 أَرْضَ غَشْكُونِيَّةَ ، وَفِيهَا مَدِينَةٌ خَرِيدَةٌ وَقَرْقَشُونَةٌ . وَعَلَى سَاحِلِ  
 الْبَحْرِ الرَّومِيِّ مِنْ هَذِهِ الْقِطْعَةِ مَدِينَةُ بَرْشَلُونَةَ ثُمَّ أَرْبُونَةَ . وَفِي  
 هَذَا الْبَحْرِ الَّذِي غَمَرَ الْجُزْءَ جَزَائِرُ كَثِيرَةٌ ، وَالْكَثِيرُ مِنْهَا غَيْرُ  
 مَسْكُونٍ لِصِغَرِهَا . فَفِي غَرْبِيَّهِ جَزِيرَةُ سَرْدَانِيَّةَ ، وَفِي شَرْقِيَّهِ  
 جَزِيرَةُ صِفَلِيَّةَ مُتَّسِعَةَ الْأَقْطَارِ يُقَالُ إِنَّ دَوْرَهَا سَبْعُمِائَةَ مِيلٍ ، وَبِهَا  
 مَدُنٌ كَثِيرَةٌ مَشَاهِيرُهَا سَرْقُوسَةُ وَبَلْرُمُ وَطَرَايِنَةُ وَمَازَرُ وَمُسِينِي  
 وَهَذِهِ الْجَزِيرَةُ تُقَابِلُ أَرْضَ إِفْرِيْقِيَّةَ ، وَفِيهَا بَيْنَهُمَا جَزِيرَةُ أَعْدُوشَ  
 وَمَالِطَةَ .

وَالْجُزْءُ الثَّلَاثُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ مَمْعُورٌ أَيْضًا بِالْبَحْرِ إِلَّا ثَلَاثَ  
 قِطْعٍ مِنْ نَاحِيَةِ الشَّمَالِ الْغَرْبِيَّةِ مِنْهَا أَرْضُ قَلُورِيَّةَ ؛ وَالْأُوَسْطَى مِنْ  
 أَرْضِ أَبْكَيرِدَةَ ؛ وَالشَّرْقِيَّةُ مِنْ بِلَادِ الْبِنَادِقَةِ .

وَالْجُزْءُ الرَّابِعُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ مَمْعُورٌ أَيْضًا بِالْبَحْرِ كَمَا مَرَّ  
 وَجَزَائِرُهُ كَثِيرَةٌ وَأَكْثَرُهَا غَيْرُ مَسْكُونٍ كَمَا فِي الثَّلَاثِ . وَالْمَعْمُورُ  
 مِنْهَا جَزِيرَةُ بَلُونَسَ فِي النَاحِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ ، وَجَزِيرَةُ أَقْرِيطَشَ  
 مُسْتَطِيلَةٌ مِنْ وَسْطِ الْجُزْءِ إِلَى مَا بَيْنَ الْجَنُوبِ وَالشَّرْقِ مِنْهُ .

وَالْجُزءَ الْخَامِسُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ غَمَرَ الْبَحْرُ مِنْهُ مُثَلَّثَةً كَبِيرَةً  
بَيْنَ الْجَنُوبِ وَالْقَرْبِ ، يَنْتَهِي الضِّلْعُ الْغَرْبِيُّ مِنْهَا إِلَى آخِرِ الْجُزءِ  
فِي الشَّمَالِ ، وَيَنْتَهِي الضِّلْعُ الْجَنُوبِيُّ مِنْهَا إِلَى نَحْوِ الثَّلَاثِينَ مِنْ الْجُزءِ ،  
وَيَبْقَى فِي الْجَانِبِ الشَّرْقِيِّ مِنْ الْجُزءِ قِطْعَةٌ نَحْوِ الثَّلَاثِ ، يُرْتَضِ  
الشَّمَالِيُّ مِنْهَا إِلَى الْقَرْبِ مُنْعَطِفًا مَعَ الْبَحْرِ كَمَا قَالْنَاهُ . وَفِي النِّصْفِ  
الْجَنُوبِيِّ مِنْهَا أَسَافِلُ الشَّامِ ، وَيُرْتَضِ فِي وَسْطِهَا جَبَلُ اللَّكَّامِ إِلَى  
أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى آخِرِ الشَّامِ فِي الشَّمَالِ فَيَنْعَطِفُ مِنْ هُنَاكَ ذَاهِبًا  
إِلَى الطَّرْفِ الشَّرْقِيِّ الشَّمَالِيِّ ، وَيُسَمَّى بَعْدَ انْعِطَافِهِ جَبَلِ السِّلْسِلَةِ ،  
وَمِنْ هُنَاكَ يُخْرُجُ إِلَى الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ . وَيَجُوزُ مِنْ عِنْدِ مُنْعَطِفِهِ  
قِطْعَةٌ مِنْ بِلَادِ الْجَزِيرَةِ إِلَى جِهَةِ الشَّرْقِ . وَيَقُومُ مِنْ عِنْدِ مُنْعَطِفِهِ  
مِنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ جِبَالٌ مُتَّصِلَةٌ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى طَرَفٍ  
خَارِجٍ مِنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ مُتَأَخِّرٍ إِلَى آخِرِ الْجُزءِ مِنَ الشَّمَالِ . وَبَيْنَ  
هَذِهِ الْجِبَالِ ثَنَائِيَا تُسَمَّى الذَّرُوبَ وَهِيَ الَّتِي تُنْقِضِي إِلَى بِلَادِ الْأَرَمَنِ  
وَفِي هَذَا الْجُزءِ قِطْعَةٌ مِنْهَا بَيْنَ هَذِهِ الْجِبَالِ وَبَيْنَ جَبَلِ السِّلْسِلَةِ .  
فَأَمَّا الْجِهَةُ الْجَنُوبِيَّةُ الَّتِي قَدَّمْنَا أَنَّ فِيهَا أَسَافِلَ الشَّامِ ، وَأَنَّ جَبَلَ  
اللَّكَّامِ مُعْتَرِضٌ فِيهَا بَيْنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ وَآخِرِ الْجُزءِ مِنَ الْجَنُوبِ  
إِلَى الشَّمَالِ ، فَكُلُّ سَاحِلِ الْبَحْرِ مِنْهُ بَلَدٌ أَنْطَرَطُوسٌ<sup>(١)</sup> فِي أَوَّلِ الْجُزءِ  
مِنَ الْجَنُوبِ مُتَأَخِّمَةٌ لِعِزَّةٍ وَطَرَابُلُسَ عَلَى سَاحِلِهِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الثَّلَاثِ ،  
وَفِي شَمَالِ أَنْطَرَطُوسَ جَبَلَةٌ تَمُ اللَّاذِقِيَّةُ ثُمَّ إِسْكَندَرُونَةُ ثُمَّ سَلُوقِيَّةٌ  
وَبَعْدَهَا شَمَالًا بِلَادُ الرُّومِ . وَأَمَّا جَبَلُ اللَّكَّامِ الْمُعْتَرِضُ بَيْنَ الْبَحْرِ

(١) كذا بالأصل وكذا في معجم البلدان لياقوت، وهي طرطوس، وتعرف اليوم بهذا الاسم.

وآخر الجزء بجافاته فيصاقيه من بلاد الشام من أعلى الجزء جنوباً من غربيه حصن الحواري وهو للحشيشة<sup>(١)</sup> الاسماعيلية ؛ ويُعرفون لهذا العهد بالفداوية ، ويسمى الحصن «مصياف»<sup>(٢)</sup> وهو قبالة أنطربطوس . وقبالة هذا الحصن في شرق الجبل بلد سلمية<sup>(٣)</sup> في الشمال عن حصن . وفي الشمال عن مصياف بين الجبل والبحر بلد أنطاكية . ويقابلها في شرق الجبل الممرّة ، وفي شرقها المراغة ، وفي شمال أنطاكية المصيصة ثم أذنة ثم طرسوس آخر الشام . ويجاذبها من غرب الجبل قنسرين ثم عين زربة<sup>(٤)</sup> . وقبالة قنسرين في شرق الجبل حلب . ويقابل عين زربة منبج آخر الشام . وأما الدروب فعن يمينها ما بينها وبين البحر الرومي بلاد الروم التي هي لهذا العهد للتركمان وسلاطينها ابن عثمان . وفي ساحل البحر منها بلد أنطاكية وأعلايا . وأما بلاد الأذمن التي بين جبل الدروب وجبل السلسلة ففيها بلد مرعش وماطية والممرّة إلى آخر الجزء الشمالي . ويخرج من الجزء الخامس في بلاد الأذمن نهر جيحان ونهر سيحان في شرقيه فيمر بها جيحان جنوباً حتى يتجاوز الدروب ، ثم يمر بطرسوس ثم بالمصيصة ، ثم ينعطف هابطاً إلى الشمال ومغرباً حتى

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ ، ورد في لسان العرب : حش الحرب إذا أسعرها وهيجهها ، وأظنه يعني : أن هذا الحصن للإسماعيلية الذين يحشون الحرب أي يسعونها .

(٢) في بعض النسخ : مصيات ، وهو تحريف . وقد ذكره ياقوت في معجم البلدان باسم مصياب ، ثم قال : وبعضهم يقول مصياف . ويعرف الآن باسم مصياف .

(٣) كذا ذكرها ياقوت بياء مفتوحة غير مشددة . وتعرف في أنحاء بلاد الشام بياء مشددة وفتح اللام وتسكين الميم .

(٤) كذا بالأصل في جميع النسخ ، وقد ذكرها ياقوت في معجم البلدان : عين زرب .

يَصُبُّ فِي الْبَحْرِ الرُّومِيِّ جَنُوبَ سَلْوَقِيَّةَ . وَيَمُرُّ نَهْرُ سَيْحَانَ مُوَازِيئاً  
لِنَهْرِ جَيْحَانَ فَيُحَاذِي الْمَعْرَةَ وَمَرَعَشَ وَيَتَجَاوَزُ جِبَالَ الدَّرُوبِ إِلَى  
أَرْضِ الشَّامِ ، ثُمَّ يَمُرُّ بِعَيْنِ زَذْبَةَ وَيُحَوِّذُ عَنْ نَهْرِ جَيْحَانَ ثُمَّ يَنْعَطِفُ  
إِلَى الشَّمَالِ مُغْرَباً فَيَخْتَلِطُ بِنَهْرِ جَيْحَانَ عِنْدَ الْمَصِيصَةِ ، وَمِنْ غَرْبِهَا .  
وَأَمَّا بِلَادُ الْجَزِيرَةِ الَّتِي يُحِيطُ بِهَا مُنْعَطِفُ جَبَلِ الْكَّامِ إِلَى جَبَلِ  
السَّلْسِلَةِ فَفِي جَنُوبِهَا بَلَدُ الرَّافِضَةِ وَالرَّقَّةُ ، ثُمَّ حَرَّانُ ثُمَّ سَرُوحُ وَالرُّهَا  
ثُمَّ نَصِيبِينَ ثُمَّ سُمَيْسَاطُ وَآمِدُ تَحْتَ جَبَلِ السَّلْسِلَةِ . وَآخِرُ الْجُزْءِ مِنْ  
شَمَالِهِ وَهُوَ أَيْضاً آخِرُ الْجُزْءِ مِنْ شَرْقِيَّتِهِ ، وَيَمُرُّ فِي وَسْطِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ  
نَهْرُ الْفُرَاتِ وَنَهْرُ دِجْلَةَ يُخْرِجَانِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ وَيَمُرَّانِ فِي  
بِلَادِ الْأَزْمَنِ جَنُوباً إِلَى أَنْ يَتَجَاوَزَا جَبَلِ السَّلْسِلَةِ ؛ فَيَمُرُّ نَهْرُ  
الْفُرَاتِ مِنْ غَرْبِيِّ سُمَيْسَاطَ وَسَرُوحَ وَيَنْحَرِفُ إِلَى الشَّرْقِ فَيَمُرُّ  
بِثَرْبِ الرَّافِضَةِ وَالرَّقَّةِ وَيُخْرِجُ إِلَى الْجُزْءِ السَّادِسِ . وَيَمُرُّ دِجْلَةُ فِي  
شَرْقِ آمِدَ وَيَنْعَطِفُ قَرِيباً إِلَى الشَّرْقِ فَيَخْرِجُ قَرِيباً إِلَى الْجُزْءِ السَّادِسِ .  
وَفِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ مِنْ غَرْبِيَّةِ بِلَادِ الْجَزِيرَةِ ،  
وَفِي الشَّرْقِ مِنْهَا بِلَادُ الْعِرَاقِ مُتَّصِلَةٌ بِهَا تَنْتَهِي فِي الشَّرْقِ إِلَى  
قُرْبِ آخِرِ الْجُزْءِ . وَيَمْتَرِضُ مِنْ آخِرِ الْعِرَاقِ هُنَالِكَ جَبَلُ أَصْبَهَانَ  
هَائِطاً مِنْ جَنُوبِ الْجُزْءِ مُنْحَرِفاً إِلَى الْغَرْبِ ، فَإِذَا انْتَهَى إِلَى وَسْطِ  
الْجُزْءِ مِنْ آخِرِهِ فِي الشَّمَالِ يَذْهَبُ مُغْرَباً إِلَى أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الْجُزْءِ  
السَّادِسِ ، وَيَتَّصِلَ عَلَى سَمْتِهِ بِجَبَلِ السَّلْسِلَةِ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ ،  
فَيَنْقَطِعُ هَذَا الْجُزْءُ السَّادِسُ بِقِطْعَتَيْنِ غَرْبِيَّةٍ وَشَرْقِيَّةٍ ، فَفِي الْغَرْبِيَّةِ  
مِنْ جَنُوبِيَّهَا تَخْرُجُ الْفُرَاتُ مِنَ الْخَامِسِ ، وَفِي شَمَالِيَّهَا تَخْرُجُ دِجْلَةُ

منه . أما الفرات فأول ما يخرج إلى السادس يمر بقرقيسيا ويخرج من هنالك جدول إلى الشمال ينساب في أرض الجزيرة ويتغوص في نواحيها ، ويمر من قرقيسيا غير بعيد ، ثم ينطفئ إلى الجنوب فيمر بقراب الحاسوب إلى غرب الرحبة ، ويخرج منه جداول من هنالك ، يمر جنوباً ويتبقى صقين في غزيبه . ثم ينطفئ شرقاً وينقسم بشعوب فيمر بعضها بالكوفة ، وبعضها بقصر ابن هبيرة وبالجامعين ، ويخرج جميعاً في جنوب الجزء إلى الإقليم الثالث ، فيتغوص هنالك في شرق الحيرة والقادسية . ويخرج الفرات من الرحبة مشرقاً على سنده إلى هيت من شمالها يمر إلى الزاب والأنبار من جنوبها ، ثم يصب في دجلة عند بغداد . وأما نهر دجلة فإذا دخل من الجزء الخامس إلى هذا الجزء يمر مشرقاً على سنده ومخاضياً لجلد السلسلة المتصل بحبل العراق على سنده فيمر بجزيرة ابن عمر على شمالها ، ثم بالموصل كذلك وتكريت ، وينتهي إلى الحديثة فينطفئ جنوباً وتتبقى الحديثة في شرقه والزاب الكبير والصغير كذلك ، ويمر على سنده جنوباً وفي غرب القادسية إلى أن ينتهي إلى بغداد ويختلط بالفرات ، ثم يمر جنوباً على غرب جرجرايا إلى أن يخرج من الجزء إلى الإقليم الثالث فتنتشر هنالك شعوبه وجدوله ، ثم يجتمع ويصب هنالك في بحر فارس عند عبّادان . وفيما بين نهر الدجلة والفرات قبل مجيها ببغداد هي بلاد الجزيرة . ويختلط بنهر دجلة بعد مفارقه ببغداد نهر آخر يأتي من الجهة الشرقية الشمالية منه وينتهي إلى بلاد النهران

قِبَالَةَ بَنْدَادَ شَرْقًا ثُمَّ يَنْعَطِفُ جَنُوبًا ، وَيَخْتَلِطُ بِدِجْلَةَ قَبْلَ خُرُوجِهِ إِلَى الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ . وَيَبْقَى مَا بَيْنَ هَذَا النَّهْرِ وَبَيْنَ جَبَلِ الْعِرَاقِ وَالْأَعَاجِمِ بِلَادُ جُلُولَاءَ ، وَفِي شَرْقِهَا عِنْدَ الْجَبَلِ بَلَدُ حُلَوَانَ وَصَيْمِرَةَ<sup>(١)</sup> . وَأَمَّا الْقِطْعَةُ الْغَرْبِيَّةُ مِنَ الْجُزْءِ فَيَمْتَرِضُهَا جَبَلٌ يَبْدَأُ مِنْ جَبَلِ الْأَعَاجِمِ مُشَرِّقًا إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ وَيُسَمَّى جَبَلُ شَهْرَزُورَ وَيَقْسِمُهَا بِقِطْعَتَيْنِ . وَفِي الْجَنُوبِ مِنْ هَذِهِ الْقِطْعَةِ الصُّغْرَى بَلَدُ خَوَنْجَانَ فِي الْغَرْبِ وَالشِّمَالِ عَنْ أَصْبَهَانَ ، وَتُسَمَّى هَذِهِ الْقِطْعَةُ بَلَدُ الْهَلُوسِ ، وَفِي وَسْطِهَا بَلَدُ تَهَاوَنْدَ وَفِي شِمَالِهَا بَلَدُ شَهْرَزُورَ غَرْبًا عِنْدَ مُلْتَقَى الْجَبَلَيْنِ ، وَالِدَيْنُورُ شَرْقًا عِنْدَ آخِرِ الْجُزْءِ . وَفِي الْقِطْعَةِ الصُّغْرَى الثَّانِيَةِ طَرَفٌ مِنْ بِلَادِ أَرْمِينِيَّةَ قَاعِدَتُهَا الْمُرَاغَةُ ، وَالَّذِي يُقَالُ لَهَا مِنْ جَبَلِ الْعِرَاقِ يُسَمَّى بَارِيَا وَهُوَ مَسَاكِينُ لِلْأَكْرَادِ ، وَالزَّابُ الْكَبِيرُ وَالصُّغِيرُ الَّذِي عَلَى دِجْلَةَ مِنْ وَرَائِهِ . وَفِي آخِرِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ بِلَادُ أَدْرَبِيجَانَ وَمِنْهَا تَبْرِزُ وَالْبَنْدَقَانُ . وَفِي الزَّاوِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشِّمَالِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ قِطْعَةٌ مِنْ بَحْرِ نَيْطِشَ وَهُوَ بَحْرُ الْخَزَرِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّابِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ مِنْ غَرْبِهِ وَجَنُوبِهِ مُعْظَمُ بِلَادِ الْهَلُوسِ ، وَفِيهَا هَمْدَانُ وَقَزْوِينُ وَبَقِيَّتُهَا فِي الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ وَفِيهَا هُنَالِكَ أَصْبَهَانُ ، وَيُحِيطُ بِهَا مِنْ الْجَنُوبِ جَبَلٌ يُخْرُجُ مِنْ غَرْبِهَا وَيَمُرُّ بِالْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ ؛ ثُمَّ يَنْعَطِفُ مِنَ الْجُزْءِ السَّادِسِ إِلَى الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ وَيَتَّصِلُ بِجَبَلِ الْعِرَاقِ فِي شَرْقِيهِ الَّذِي مَرَّ ذِكْرُهُ هُنَالِكَ ،

(١) وردت في بعض النسخ: صميرة، وهو تحريف.

وَأَنَّهُ مُحِيطٌ بِبِلَادِ الْهُلُوسِ فِي الْقِطْمَةِ الشَّرْقِيَّةِ . وَيَهِيْطُ هَذَا الْجَبَلَ  
الْحَيْطُ بِأَصْبَهَانَ مِنْ الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ إِلَى جِهَةِ الشَّالِ ، وَيَخْرُجُ إِلَى  
هَذَا الْجُزْءِ السَّابِعِ فَيُحِيطُ بِبِلَادِ الْهُلُوسِ مِنْ شَرْقِهَا وَتَحْتَهُ هُنَالِكَ  
قَاشَانَ ثُمَّ قُمْ ، وَيَنْعَطِفُ فِي قُرْبِ النِّصْفِ مِنْ طَرِيقِهِ مُغْرَبًا بَعْضَ  
الشَّيْءِ ، ثُمَّ يَرْجِعُ مُسْتَدِيرًا فَيَذْهَبُ مُشْرَقًا وَمُنْحَرَفًا إِلَى الشَّالِ ، حَتَّى  
يَخْرُجَ إِلَى الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ ، وَيَشْتَمِلُ عَلَى مُنْعَطِفِهِ وَأُسْتَدَارَتِهِ عَلَى بَلَدِ  
الرِّيِّ فِي شَرْقِيَّةِ ، وَيَبْدَأُ مِنْ مُنْعَطِفِهِ جَبَلٌ آخَرٌ يُرْتَبِعُ غَرْبًا إِلَى آخِرِ  
الْجُزْءِ ، وَمِنْ جَنُوبِهِ مِنْ هُنَالِكَ قَزْوِينَ ، وَمِنْ جَانِبِهِ الشَّالِيَّ  
وَجَانِبِ جَبَلِ الرِّيِّ الْمُتَّصِلِ مَعَهُ ذَاهِبًا إِلَى الشَّرْقِ وَالشَّالِ إِلَى  
وَسَطِ الْجُزْءِ ، ثُمَّ إِلَى الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ بِلَادُ طَبْرِسْتَانَ فَمَا بَيْنَ هَذِهِ  
الْجِبَالِ وَبَيْنَ قِطْعَةٍ مِنْ بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ . وَيَدْخُلُ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ  
فِي هَذَا الْجُزْءِ ، فِي نَحْوِ النِّصْفِ مِنْ غَرْبِهِ إِلَى شَرْقِهِ ، وَيَعْتَرِضُ عِنْدَ  
جَبَلِ الرِّيِّ . وَعِنْدَ أَنْعِطَافِهِ إِلَى الْغَرْبِ جَبَلٌ مُتَّصِلٌ يُرْتَبِعُ عَلَى سَنَتِهِ  
مُشْرَقًا وَبِانْحِرَافٍ قَلِيلٍ إِلَى الْجَنُوبِ حَتَّى يَدْخُلَ فِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ  
مِنْ غَرْبِهِ . وَيَبْقَى بَيْنَ جَبَلِ الرِّيِّ وَهَذَا الْجَبَلِ مِنْ عِنْدَ مَبْدَأِهَا  
بِلَادُ جُرْجَانَ فَمَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ ، وَمِنْهَا بَسْطَامُ . وَوَرَاءَ هَذَا الْجَبَلِ  
قِطْعَةٌ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ فِيهَا بَقِيَّةُ الْمَفَازَةِ الَّتِي بَيْنَ فَارِسَ وَخُرَاسَانَ  
وَهِيَ فِي شَرْقِيَّةِ قَاشَانَ ، وَفِي آخِرِهَا عِنْدَ هَذَا الْجَبَلِ بَلَدُ أَسْتَرَابَادَ .  
وَحَافَاتُ هَذَا الْجَبَلِ مِنْ شَرْقِيَّةِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ بِلَادُ نَيْسَابُورَ مِنْ  
خُرَاسَانَ . فَفِي جَنُوبِ الْجَبَلِ وَشَرْقِ الْمَفَازَةِ بَلَدُ نَيْسَابُورَ ثُمَّ مَرُؤُ  
الشَّاهِبَانَ آخِرِ الْجُزْءِ . وَفِي شِمَالِهِ وَشَرْقِيَّةِ جُرْجَانَ بَلَدُ مَهْرَجَانَ

وَخَازِرُونَ وَطُوسَ آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقًا . وَكُلُّ هَذِهِ تَحْتَ الْجَبَلِ . وَفِي الشَّمَالِ عَنِهَا بِلَادُ نَسَا ؛ وَيَحِيطُ بِهَا عِنْدَ زَاوِيَةِ الْجَزَائِنِ الشَّمَالِي وَالشَّرْقِيِّ مَفَاوِزُ مُعَطَّلَةٌ .

وَفِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ وَفِي غَرْبِيهِ نَهْرُ جَيْحُونَ ذَاهِبًا مِنَ الْجَنُوبِ إِلَى الشَّمَالِ . فَفِي عُذُوْتِهِ الْغَرْبِيَّةِ رَمٌّ وَأَمْلٌ مِنْ بِلَادِ خُرَاسَانَ ، وَالظَّاهِرِيَّةِ وَالْجُرْجَانِيَّةِ مِنْ بِلَادِ خُوَارِزْمَ . وَيَحِيطُ بِالزَّوَايَةِ الْغَرْبِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ مِنْهُ جَبَلٌ أَسْتَرَابَادُ الْمُعْتَرِضُ فِي الْجُزْءِ السَّابِعِ قَبْلَهُ ، وَيَخْرُجُ فِي هَذَا الْجُزْءِ مِنْ غَرْبِيهِ وَيَحِيطُ بِهَذِهِ الزَّوَايَةِ ، وَفِيهَا بَقِيَّةُ بِلَادِ هَرَاةَ ، وَيَمُرُّ الْجَبَلُ فِي الْإِقْلِيمِ الثَّلَاثِ بَيْنَ هَرَاةَ وَالْجَوْزْجَانِ حَتَّى يَتَّصَلَ بِجَبَلِ الْبُتْمِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ هُنَاكَ . وَفِي شَرْقِي نَهْرِ جَيْحُونَ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ وَفِي الْجَنُوبِ مِنْهُ بِلَادُ بُخَارَى ثُمَّ بِلَادُ الصُّغْدِ وَقَاعِدَتُهَا سَمَرْقَنْدُ ثُمَّ بِلَادُ أَسْرُوشَنَةَ<sup>(١)</sup> وَمِنْهَا خَجَنْدَةُ آخِرُ الْجُزْءِ شَرْقًا . وَفِي الشَّمَالِ عَنِ سَمَرْقَنْدَ وَأَسْرُوشَنَةَ أَرْضُ إِيْلَاقِ<sup>(٢)</sup> . ثُمَّ فِي الشَّمَالِ عَنِ إِيْلَاقِ أَرْضُ الشَّاشِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقًا ، وَيَأْخُذُ قِطْعَةً مِنَ الْجُزْءِ الثَّامِنِ فِي جَنُوبِ تِلْكَ الْقِطْعَةِ بَقِيَّةُ أَرْضِ فَرْغَانَةَ ، وَيَخْرُجُ مِنْ تِلْكَ الْقِطْعَةِ الَّتِي فِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ نَهْرُ الشَّاشِ يَمُرُّ مُعْتَرِضًا فِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ إِلَى أَنْ يَنْصَبَّ فِي نَهْرِ جَيْحُونَ عِنْدَ مَخْرَجِهِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ الثَّامِنِ فِي شِمَالِهِ إِلَى الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ . وَيَخْتَلِطُ مَعَهُ فِي أَرْضِ

(١) فِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ : الْمَشْهُورُ : أَسْرُوشَنَةَ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَفَتْحِ السِّينِ بَعْدَ الْوَاوِ . وَعَنْ أَبِي سَعْدٍ : أَسْرُوشَنَةَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ السِّينِ بَعْدَهَا ، وَفَتْحِ الشِّينِ بَعْدَ الْوَاوِ .  
(٢) فِي الْمَشْرُوقِ : إِيْلَاقِ مَشْرُوقِيَّةٌ لِقَلْبِهَا لِقَلْبِ الشَّاشِ لَا فِصْلَ بَيْنَهُمَا وَهُوَ بِكسْرِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ الْيَاءِ بَعْدَهَا .

إيلاق نهرٌ يأتي من الجزء التاسع من الأقليم الثالث من نخوم بلاد التبت؛ ويختلطُ معه قبلَ مخرجه من الجزء التاسع نهرُ فرغانة. وعلى سمتِ نهر الشاش جبلُ جبراغون، يبدأ من الأقليم الخامس ويتعطفُ شرقاً ومنحرفاً إلى الجنوب حتى يخرج إلى الجزء التاسع مُحيطاً بأرض الشاش، ثم يتعطفُ في الجزء التاسع فيحيطُ بالشاش وفرغانة هناك إلى جنوبيه فيدخلُ في الأقليم الثالث. وبين نهر الشاش وطرف هذا الجبل في وسط هذا الجزء بلادُ فاراب. وبين أرض بخارى وخوارزم مفاوزٌ معطلة. وفي زاوية هذا الجزء من الشمال والشرق أرضٌ حُجندة وفيها بلدُ إسبيجاب وطران.

وفي الجزء التاسع من هذا الأقليم في غربيه بعد أرض فرغانة والشاش أرضُ الخزلجية في الجنوب وأرضُ الخليجية في الشمال. وفي شرق الجزء كُله أرضُ الكيكية. ويتصلُ في الجزء العاشر كُله إلى جبل قوقيا آخر الجزء شرقاً وعلى قطعة من البحر المحيط هنالك، وهو جبلُ ياجوج ومأجوج. وهذه الأممُ كلها من شعوب الترك، انتهى.

## الأقليم الخامس

الجزء الأول منه أكثره مغمورٌ بالماء إلا قليلاً من جنوبيه وشرقيه لأن البحر المحيط بهذه الجهة الغربية دخل في الأقليم الخامس والسادس والسابع عن الدائرة المحيطة بالأقليم. فأما

الْمُنْكَشِفُ مِنْ جَنُوبِهِ فَقِطْعَةٌ عَلَى شَكْلِ مُثَلِّثٍ مُتَّصِلَةٌ مِنْ هُنَالِكَ  
 بِالْأَنْدَلُسِ وَعَلَيْهَا بَقِيَّتُهَا. وَيُحِيطُ بِهَا الْبَحْرُ مِنْ جِهَتَيْنِ كَأَنَّهَا ضِلْعَانِ  
 مُحِيطَانِ بِزَاوِيَةِ الْمُثَلَّثِ فَفِيهَا مِنْ بَقِيَّةِ غَرْبِ الْأَنْدَلُسِ سَعِيْرُ  
 عَلَى الْبَحْرِ عِنْدَ أَوَّلِ الْجُزْءِ مِنَ الْجَنُوبِ وَالْغَرْبِ، وَسَلْمَنْكَةُ شَرْقًا  
 عَنْهَا، وَفِي جَوْفِهَا سَمُورَةٌ. وَفِي الشَّرْقِ عَنِ سَلْمَنْكَةَ آيَلَةُ آخِرِ  
 الْجَنُوبِ، وَأَرْضُ قَشْتَالَةَ شَرْقًا عَنْهَا، وَفِيهَا مَدِينَةٌ شَقُونِيَّةٌ. وَفِي  
 شَمَالِهَا أَرْضُ يُونَ وَبَرْغَشْتٌ<sup>(١)</sup>، ثُمَّ وَرَاءَهَا فِي الشَّمَالِ أَرْضُ جَلِيقِيَّةَ  
 إِلَى زَاوِيَةِ الْقِطْعَةِ. وَفِيهَا عَلَى الْبَحْرِ الْحَيْطِ فِي آخِرِ الضِّلْعِ الْغَرْبِيِّ  
 بَلَدٌ سَنْتِيَاقُو، وَمَعْنَاهُ يَمْقُوبُ. وَفِيهَا مِنْ شَرْقِ بِلَادِ الْأَنْدَلُسِ  
 مَدِينَةٌ شِطْلِيَّةٌ عِنْدَ آخِرِ الْجُزْءِ فِي الْجَنُوبِ وَشَرْقًا عَنِ قَشْتَالَةَ. وَفِي  
 شَمَالِهَا وَشَرْقِهَا وَشَقَّةٌ وَيَنْبَلُونَةُ عَلَى سَمْتِهَا شَرْقًا وَشَمَالًا. وَفِي غَرْبِ  
 يَنْبَلُونَةَ قَشْتَالَةَ ثُمَّ نَاجِزَةٌ فِيمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ بَرْغَشْتِ. وَيَعْتَرِضُ وَسَطًا  
 هَذِهِ الْقِطْعَةَ جَبَلٌ عَظِيمٌ مُحَازٍ لِلْبَحْرِ وَاللِّضْلَعِ الشَّمَالِيِّ الشَّرْقِيِّ مِنْهُ  
 وَعَلَى قُرْبٍ، وَيَتَّصِلُ بِهِ وَيَطْرَفُ الْبَحْرُ عِنْدَ يَنْبَلُونَةَ فِي جِهَةِ الشَّرْقِ  
 الَّذِي ذَكَرْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ يَتَّصِلَ فِي الْجَنُوبِ بِالْبَحْرِ الرَّوْمِيِّ فِي  
 الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ، وَيَصِيرُ حَجْرًا<sup>(٢)</sup> عَلَى بِلَادِ الْأَنْدَلُسِ مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ  
 وَتَنَائِيَاهُ لَهَا أَبْوَابٌ تُفْضِي إِلَى بِلَادِ غَشْكُونِيَّةَ مِنْ أُمَّمِ الْفَرَنْجِ. فَمِنْهَا  
 مِنَ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ بَرْشَلُونَةُ وَأَرْبُونَةُ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ الرَّوْمِيِّ،  
 وَخَرِيدَةُ وَقَرْقَشُونَةُ وَرَاءَهُمَا فِي الشَّمَالِ. وَمِنْهَا مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ

(١) كذا، وقد ذكرها صاحب معجم البلدان: بَرْغَش.

(٢) أي مدافعاً عنها.

طَلُوشَةُ شِمَالاً عَن حَرِيدَةِ . وَأَمَّا الْمُنْكَشِفُ فِي هَذَا الْجُزْءِ مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ فَقِطْعَةٌ عَلَى شَكْلِ مُثَلَّثٍ مُسْتَطِيلٍ زَاوِيَتُهُ الْحَادَّةُ وَرَاءَ الْبَرَنَاتِ شَرْقاً . وَفِيهَا عَلَى الْبَحْرِ الْهَيْطُ عَلَى رَأْسِ الْقِطْعَةِ الَّتِي يَتَّصِلُ بِهَا جَبَلُ الْبَرَنَاتِ بَلَدُ نَبُونَةَ . وَفِي آخِرِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ فِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشِّمَالِيَّةِ مِنَ الْجُزْءِ أَرْضُ بَنْطُونِ الْفَرَنْجِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ . وَفِي الْجُزْءِ الثَّانِي فِي النَّاحِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ مِنْهُ أَرْضُ غَشْكُونِيَّةَ ، وَفِي شِمَالِهَا أَرْضُ بَنْطُونِ وَبَرْغَشْتِ ، وَقَدْ ذَكَرْنَا هُمَا . وَفِي شَرْقِ بِلَادِ غَشْكُونِيَّةِ فِي شِمَالِهَا قِطْعَةٌ أَرْضٍ مِنَ الْبَحْرِ الرَّومِيِّ دَخَلَتْ فِي هَذَا الْجُزْءِ كَالضَّرْسِ مَاثِلَّةٌ إِلَى الشَّرْقِ قَلِيلاً ، وَصَارَتْ بِلَادُ غَشْكُونِيَّةِ فِي غَرْبِهَا دَاخِلَةً فِي جُودِ مِنَ الْبَحْرِ . وَعَلَى رَأْسِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ شِمَالاً بِلَادُ جَنْوَةَ وَعَلَى سَنَتِهَا فِي الشَّمَالِ جَبَلُ نَيْتِ جُونِ . وَفِي شِمَالِهِ وَعَلَى سَمْتِهِ أَرْضُ بَرْغُونَةَ . وَفِي الشَّرْقِ عَن طَرَفِ جَنْوَةَ الْخَارِجِ مِنَ الْبَحْرِ الرَّومِيِّ طَرَفٌ آخَرُ خَارِجٌ مِنْهُ يَبْقَى بَيْنَهُمَا جُونٌ دَاخِلٌ مِنَ الْبَرِّ فِي الْبَحْرِ فِي غَرْبِهِ نَيْسُ وَفِي شَرْقِيَّةِ مَدِينَةِ رُومَةَ الْعُظْمَى كُرْسِيُّ مَلِكِ الْأَفْرَنْجِيَّةِ وَمَسْكَنُ الْبَابَا بَطْرِكِهِمُ الْأَعْظَمِ . وَفِيهَا مِنَ الْمَبَانِي الضَّخْمَةِ وَالْمَبَاكِلِ الْمَاهِلَةِ وَالْكَنَائِسِ الْعَادِيَّةِ<sup>(١)</sup> مَا هُوَ مَعْرُوفٌ الْأَنْخَبَارِ . وَمِنْ عَجَائِبِهَا النَّهْرُ الْجَارِي فِي وَسْطِهَا مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ مَفْرُوشاً قَاعَهُ بِبِلَاطِ النُّحَاسِ ، وَفِيهَا كَنِيسَةُ بَطْرُسَ وَبُولَسَ مِنَ الْمَوَارِيثِ وَهِيَ مَدْفُونَانِ بِهَا . وَفِي الشَّمَالِ عَن بِلَادِ رُومَةَ بِلَادُ أَقْرَنْصِيصَةَ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ .

(١) أي التي تحتوي على التحف والظرف القديمة . نسبة لعاد .

وعلى هذا الطرف من البحر الذي في جنوبيه رومة بلاد نابل<sup>(١)</sup> في الجانب الشرقي منه متصلة ببلاد قلووية من بلاد الفرنج . وفي شمالها طرف من خليج البنادقة دخل في هذا الجزء من الجزء الثالث مغرباً ومخاضياً للشمال من هذا الجزء ، وأنتهى إلى نحو الثلث منه ، وعليه كثير من بلاد البنادقة دخل في هذا الجزء من جنوبيه فيما بينه وبين البحر المحيط . ومن شماله بلاد إنكليزية في الإقليم السادس .

وفي الجزء الثالث من هذا الإقليم في غربيه بلاد قلووية بين خليج البنادقة والبحر الرومي يحيط بها من شرقيه يوصل من برها في الإقليم الرابع في البحر الرومي في جون بين طرفين خرجا من البحر على سمت الشمال إلى هذا الجزء . وفي شرقي بلاد قلووية بلاد أنكيردة في جون بين خليج البنادقة والبحر الرومي ، ويتدخل طرف من هذا الجزء في الجون في الإقليم الرابع وفي البحر الرومي . ويحيط به في شرقيه خليج البنادقة من البحر الرومي . ذاهباً إلى سمت الشمال ، ثم ينعطف إلى الغرب مخاضياً لآخر الجزء الشمالي . ويخرج على سمت من الإقليم الرابع جبل عظيم يوازيه ويذهب معه في الشمال ، ثم يغرب معه في الإقليم السادس إلى أن ينتهي قبالة خليج في شماليه في بلاد إنكليزية من أمم اللاتين كما نذكر . وعلى هذا الخليج وبينه وبين هذا الجبل

(١) كذا ، وهي مدينة «نابولي» .

ما داما ذاهبين الى الشمال بلاد البنادقة ، فاذا ذهبا الى المغرب  
فبينها بلاد حرّوايا ثم بلاد الألمانين عند طرف الخليج .  
وفي الجزء الرابع من هذا الإقليم قطعة من البحر الرومي  
خرجت إليه من الإقليم الرابع مخرسة كلها يقطع من البحر .  
ويخرج منها إلى الشمال وبين كل ضرسين منها طرف من البحر  
في الجون بينهما ، وفي آخر الجزء شرقا قطع من البحر . ويخرج  
منها إلى الشمال خليج المسطنطينية ، يخرج من هذا الطرف الجنوبي  
ويذهب على سمت الشمال إلى أن يدخل في الإقليم السادس ،  
وينعطف من هنالك عن قرب مشرقا إلى بحر نيطش في الجزء  
الخامس وتبض الرابع قبله ، والسادس بعده من الإقليم السادس  
كما تذكر . وبلد المسطنطينية في شرقي هذا الخليج عند آخر الجزء  
من الشمال . وهي المدينة العظيمة التي كانت كرسي القياصرة وبها  
من آثار البناء والضخامة ما كثرت عنه الأحاديث . والقطعة التي  
ما بين البحر الرومي وخليج المسطنطينية من هذا الجزء ، وفيها  
بلاد معدونية التي كانت لليونانيين ومنها ابتداء ملكهم . وفي  
شرقي هذا الخليج إلى آخر الجزء قطعة من أرض باطوس ، وأظنها  
لهذا العهد تجارات للتركان ، وبها ملك ابن عثمان وقاعدته بها  
بورصة ، وكانت من قبلهم للروم وغلبهم عليها الأتم إلى أن  
صارت للتركان .

وفي الجزء الخامس من هذا الإقليم من غربيه وجنوبه أرض  
باطوس ، وفي الشمال عنها إلى آخر الجزء بلاد عمورية ، وفي شرقي

عَمُورِيَّةَ نَهْرٍ قَبَائِبَ الَّذِي يُمِدُّ الْفُرَاتَ ؛ يَخْرُجُ مِنْ جَبَلٍ هُنَالِكَ وَيَذْهَبُ فِي الْجَنُوبِ حَتَّى يُخَالِطَ الْفُرَاتَ قَبْلَ وُصُولِهِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ الثَّانِي إِلَى مَمَرِهِ فِي الْأَقْلِيمِ الرَّابِعِ . وَهُنَالِكَ فِي غَرْبِيهِ آخِرُ الْجُزْءِ فِي مَبْدَأِ نَهْرِ سِنْحَانَ ثُمَّ نَهْرٍ جِنْحَانَ غَرْبِيهِ الذَّاهِبِينَ عَلَى سَنَتِهِ وَقَدْ مَرَّ ذِكْرُهَا . وَفِي شَرْقِيهِ هُنَالِكَ مَبْدَأُ نَهْرِ الدَّجَلَةِ الذَّاهِبِ عَلَى سَنَتِهِ ، وَفِي مُوَازَاتِهِ حَتَّى يُخَالِطَهُ عِنْدَ بَغْدَادَ . وَفِي الزَّوَايَةِ الَّتِي بَيْنَ الْجَنُوبِ وَالشَّرْقِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ وَرَاءَ الْجَبَلِ الَّذِي يَبْدَأُ مِنْهُ نَهْرُ دِجَلَةَ بَلَدُ مَيَّافَارِقِينَ . وَنَهْرُ قَبَائِبَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ يَتَّسِمُ هَذَا الْجُزْءَ بِقِطْعَتَيْنِ : إِحْدَاهُمَا غَرْبِيَّةٌ جَنُوبِيَّةٌ وَفِيهَا أَرْضُ بَاطُوسَ كَمَا قُلْنَا ، وَأَسَافِلُهَا إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَمَالًا ، وَوَرَاءَ الْجَبَلِ الَّذِي يَبْدَأُ مِنْهُ نَهْرُ قَبَائِبَ أَرْضُ عَمُورِيَّةَ كَمَا قُلْنَا ؛ وَالْقِطْعَةُ الثَّانِيَّةُ شَرْقِيَّةٌ شَمَالِيَّةٌ عَلَى الثَّلْثِ فِي الْجَنُوبِ مِنْهَا مَبْدَأُ الدَّجَلَةِ وَالْفُرَاتِ ، وَفِي الشَّمَالِ بِلَادُ الْبَيْلِقَانَ مُتَّصِلَةٌ بِأَرْضِ عَمُورِيَّةَ مِنْ وَرَاءِ جَبَلِ قَبَائِبَ ، وَهِيَ عَرِيضَةٌ ، وَفِي آخِرِهَا عِنْدَ مَبْدَأِ الْفُرَاتِ بَلَدُ خَرْشَنَةَ . وَفِي الزَّوَايَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ قِطْعَةٌ مِنْ بَحْرِ نَيْطِشَ الَّذِي يُدْعَى خَلِيجُ الْمُسْتَنْطِينِيَّةِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْ هَذَا الْأَقْلِيمِ فِي جَنُوبِهِ وَغَرْبِهِ بِلَادُ أَرْمِينِيَّةَ مُتَّصِلَةٌ إِلَى أَنْ يَتَجَاوَزَ وَسَطَ الْجُزْءِ إِلَى جَانِبِ الشَّرْقِ . وَفِيهَا بَلَدُ أَرْدُنَ فِي الْجَنُوبِ وَالغَرْبِ وَفِي شَمَالِهَا تَفْلَيْسُ وَدُبَيْلُ . وَفِي شَرْقِ أَرْدُنَ مَدِينَةٌ يَخْلَاطُ ثُمَّ بَرْدَعَةُ ، وَفِي جَنُوبِهَا بِأَخْرَافِ إِلَى الشَّرْقِ مَدِينَةُ أَرْمِينِيَّةَ . وَمِنْ هُنَالِكَ يَخْرُجُ بِلَادِ أَرْمِينِيَّةَ إِلَى الْأَقْلِيمِ الرَّابِعِ . وَفِيهَا هُنَالِكَ بَلَدُ الْمَرَاغَةِ فِي شَرْقِيِّ جَبَلِ الْأَكْرَادِ الْمُسَمَّى بِأَزْمَى ،

وقد مرَّ ذِكْرُهُ فِي الْجُزءِ السَّادِسِ مِنْهُ . وَيُتَاخَمُ بِلَادَ أَرْمِينِيَّةَ فِي هَذَا الْجُزءِ . وَفِي الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ قِبْلَهُ مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ فِيهَا بِلَادُ أَدْرَبِيجَانَ ، وَآخِرُهَا فِي هَذَا الْجُزءِ شَرْقًا بِلَادُ أَرْدَبِيلَ عَلَى قِطْعَةٍ مِنْ بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ دَخَلَتْ فِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنَ الْجُزءِ السَّابِعِ ، وَيُسَمَّى بَحْرَ طَبْرِسْتَانَ . وَعَلَيْهِ مِنْ شَمَالِهِ فِي هَذَا الْجُزءِ قِطْعَةٌ مِنْ بِلَادِ الْخَزَرِ وَهُمْ التُّرْكُمَانُ . وَيَبْدَأُ مِنْ عِنْدِ آخِرِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ الْبَحْرِيَّةِ فِي الشَّمَالِ جِبَالٌ يَتَّصِلُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ عَلَى سَنَتِ الْغَرْبِ إِلَى الْجُزءِ الْخَامِسِ ، فَتَمُرُّ فِيهِ مُنْعَطِقَةٌ وَبِحَيْطَةِ بِلَادِ مِيَاْفَارِقِينَ . وَيَخْرُجُ إِلَى الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ عِنْدَ أَمْدَ ، وَيَتَّصِلُ بِجَبَلِ السِّلْسِلَةِ فِي أَسَافِلِ الشَّامِ ، وَمِنْ هُنَاكَ يَتَّصِلُ بِجَبَلِ الْكَّامِ كَمَا مَرَّ . وَتَبَيَّنَ هُنَاكَ الْجِبَالُ الشَّمَالِيَّةُ فِي هَذَا الْجُزءِ ثَنَايَا كَالْأَبْوَابِ تُفْضِي مِنَ الْجَانِبَيْنِ . فَفِي جَنُوبِهَا بِلَادُ الْأَبْوَابِ مُتَّصِلَةٌ فِي الشَّرْقِ إِلَى بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ ، وَعَلَيْهِ مِنْ هَذِهِ الْبِلَادِ مَدِينَةٌ بَابِ الْأَبْوَابِ . وَتَتَّصِلُ بِلَادُ الْأَبْوَابِ فِي الْغَرْبِ مِنْ نَاحِيَةِ جَنُوبِهَا بِبِلَادِ أَرْمِينِيَّةَ . وَتَبَيَّنَ فِي الشَّرْقِ وَتَبَيَّنَ بِلَادُ أَدْرَبِيجَانَ الْجَنُوبِيَّةُ بِلَادُ الزَّابِ<sup>(١)</sup> مُتَّصِلَةٌ إِلَى بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ . وَفِي شَمَالِ هَذِهِ الْجِبَالِ قِطْعَةٌ مِنْ هَذَا الْجُزءِ فِي غَرْبِهَا تَمْلِكَةُ السَّرِيرِ فِي الزَّوَايَةِ الْغَرْبِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ مِنْهَا . وَفِي زَاوِيَةِ الْجُزءِ كُلِّهِ قِطْعَةٌ أَيْضًا مِنْ بَحْرِ نَيْطِشَ الَّذِي يُعْمَدُ خَلِيجُ الْفُسْطَنْطِينِيَّةِ ، وَقَدْ مَرَّ ذِكْرُهُ . وَتَبَيَّنَ بِهَذِهِ الْقِطْعَةِ مِنْ بَحْرِ نَيْطِشَ بِلَادُ السَّرِيرِ وَعَلَيْهَا مِنْهَا بِلَادُ

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ ، وتقع بلاد الزاب في المغرب الأوسط (الجزائر) ، قد تكون هنا كلمة الزاب محرفة عن كلمة أخرى ، إذ لا صلة لها بالمنطقة التي يتكلم عنها .

أطرابزئدة<sup>(١)</sup> وتَتَّصِلُ بِبِلَادِ السَّرِيرِ بَيْنَ جَبَلِ الْأَبْوَابِ وَالْجَهَةِ الشَّمَالِيَّةِ مِنْ الْجُزْءِ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ شَرْقًا إِلَى جَبَلِ حَاجِرٍ بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَرْضِ الْخَزَرِ . وَعِنْدَ آخِرِهَا مَدِينَةُ صَوْلَ . وَوَرَاءَ هَذَا الْجَبَلِ الْحَاجِرِ قِطْعَةٌ مِنْ أَرْضِ الْخَزَرِ تَنْتَهِي إِلَى الزَاوِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ مِنْ بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ وَآخِرِ الْجُزْءِ شَمَالًا .

وَالْجُزْءُ السَّابِعُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ غَرْبِيَّةٌ كُلُّهُ مَغْمُورٌ بِبَحْرِ طَبْرِسْتَانَ ، وَخَرَجَ مِنْ جَنُوبِهِ فِي الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ الْقِطْعَةُ الَّتِي ذَكَرْنَا هُنَاكَ أَنَّ عَلَيْهَا بِلَادَ طَبْرِسْتَانَ ، وَجِبَالَ الدَّيْلَمِ إِلَى قَزْوِينَ . وَفِي غَرْبِيَّةِ تِلْكَ الْقِطْعَةِ مُتَّصِلَةٌ بِهَا الْقِطْعَةُ الَّتِي فِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ . وَيَتَّصِلُ بِهَا مِنْ شَمَالِهَا الْقِطْعَةُ الَّتِي فِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْ شَرْقِيَّةِ أَيْضًا . وَيُنْكَشِفُ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ قِطْعَةٌ عِنْدَ زَاوِيَتِهِ الشَّمَالِيَّةِ الْغَرْبِيَّةِ يَصُبُّ فِيهَا نَهْرُ أَثَلِ<sup>(٢)</sup> فِي هَذَا الْبَحْرِ . وَيَبْقَى مِنْ هَذَا الْجُزْءِ فِي نَاحِيَةِ الشَّرْقِ قِطْعَةٌ مُنْكَشِفَةٌ مِنَ الْبَحْرِ هِيَ مَجَالَاتُ لِلْغَزْرِ مِنْ أُمَّمِ التُّرْكِ يُحِيطُ بِهَا جَبَلٌ مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ دَاخِلٌ فِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ ، وَيَذْهَبُ فِي الْغَرْبِ إِلَى مَا دُونَ وَسَطِهِ فَيَنْعَطِفُ إِلَى الشَّمَالِ إِلَى أَنْ يُلَاقِيَ بَحْرَ طَبْرِسْتَانَ فَيَحْتَفُّ بِهِ ذَاهِبًا مَعَهُ إِلَى بَقِيَّتِهِ فِي الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، ثُمَّ يَنْعَطِفُ مَعَ طَرَفِهِ وَيُفَارِقُهُ وَيُسَمَّى هُنَاكَ جَبَلِ سِيَاهِ ، وَيَذْهَبُ مُغْرَبًا إِلَى الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، ثُمَّ يَرْجِعُ جَنُوبًا إِلَى الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْ الْإِقْلِيمِ

(١) كذا بالأصل، وكذا في معجم البلدان، واسمها الحالي: طرابزون.

(٢) هو نهر «أورال».

الخامس . وهذا الطرف منه هو الذي اعترض في هذا الجزء بين أرض السري وأرض الخزر . واتصلت بأرض الخزر في الجزء السادس والسابع حافات هذا الجبل المسمى جبل سياه كما سيأتي . والجزء الثامن من هذا الإقليم الخامس ككله تجالات للغز من أمم الترك ؛ وفي الجهة الجنوبية الغربية منه بحيرة خوارزم التي يصب فيها نهر جيحون ؛ دورها ثلثمائة ميل . ويصب فيها أنهار كثيرة من أرض هذه الجالات . وفي الجهة الشمالية الشرقية منه بحيرة عرعون ؛ دورها أربعمائة ميل ؛ وماؤها حلو . وفي الناحية الشمالية من هذا الجزء جبل يرغارة ، ومعناه جبل الثلج لأنه لا يذوب فيه ، وهو متصل بأخر الجزء . وفي الجنوب عن بحيرة عرعون جبل من الحجر الصلد لا يثبت شيئا يسمى عرعون وبه سميت البحيرة . ويتجلب منه ومن جبل يرغارة شمالي البحيرة أنهار لا تنحصر عدتها فتصب فيها من الجانبين .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم بلاد أركس من أمم الترك في غرب بلاد الغز وشرق بلاد الكيكية . ويحف به من جهة الشرق آخر الجزء جبل قوقيا المحيط بياجوج وماجوج ، يمتد من هنالك من الجنوب إلى الشمال حتى ينقطع أول دخوله من الجزء العاشر ، وقد كان دخل إليه من آخر الجزء العاشر من الإقليم الرابع قبله وأحتف هنالك بالبحر المحيط إلى آخر الجزء في الشمال ، ثم انقطع مغربا في الجزء العاشر من الإقليم الرابع إلى مادون نصفه ، وأحاط من أوله إلى هنا ببلاد الكيكية ، ثم خرج

إلى الجزء العاشر من الأقليم الخامس ، فذهب فيه مُتَرَبِّباً إلى آخره ،  
وَبَقِيََتْ فِي جَنُوبِيَّهِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ قِطْعَةٌ مُسْتَطِيلَةٌ إِلَى الْغَرْبِ قَبْلَ  
آخِرِ بِلَادِ الْكِبَاكِيَّةِ ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْجُزْءِ التَّاسِعِ فِي شَرْقِيَّهِ وَفِي  
أَلْعُلَى مِنْهُ وَأَنْعَطَفَ قَرِيباً إِلَى الشَّمَالِ وَذَهَبَ عَلَى سَمْتِهِ إِلَى الْجُزْءِ  
التَّاسِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ . وَفِيهِ السُّدُّ هُنَالِكَ كَمَا نَذَرْتُهُ . وَبَقِيََتْ  
مِنْهُ الْقِطْعَةُ الَّتِي أَحَاطَ بِهَا جَبَلُ قَوْقِيَا عِنْدَ الزَّوَايَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ  
مِنْ هَذَا الْجُزْءِ مُسْتَطِيلَةٌ إِلَى الْجَنُوبِ ، وَهِيَ مِنْ بِلَادِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ .

وَفِي الْجُزْءِ الْعَاثِرِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ أَرْضُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ  
مُتَّصِلَةٌ فِيهِ كُلُّهُ إِلَّا قِطْعَةً مِنَ الْبَحْرِ الْحَيْطِ غَمَرَتْ طَرَفًا فِي شَرْقِيَّهِ  
مِنْ جَنُوبِهِ إِلَى شِمَالِهِ ، وَإِلَّا الْقِطْعَةَ الَّتِي يَفْصِلُهَا إِلَى جِهَةِ الْجَنُوبِ  
وَأَلْتَقِبُ جَبَلُ قَوْقِيَا حِينَ مَرَّ فِيهِ ، وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَأَرْضُ يَأْجُوجَ  
وَمَأْجُوجَ . وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ .

## الاقليم السادس

فَالْجُزْءُ الْأَوَّلُ مِنْهُ غَمَرَ الْبَحْرُ أَكْثَرَ مِنْ نِصْفِهِ وَأُسْتَدَارَ شَرْقًا  
مَعَ النَّاحِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ ، ثُمَّ ذَهَبَ مَعَ النَّاحِيَّةِ الشَّرْقِيَّةِ إِلَى الْجَنُوبِ  
وَأَنْتَهَى قَرِيباً مِنَ النَّاحِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ ، فَانْكَشَفَتْ قِطْعَةٌ مِنْ هَذِهِ  
الْأَرْضِ فِي هَذَا الْجُزْءِ دَاخِلَةٌ بَيْنَ الطَّرْفَيْنِ ، وَفِي الزَّوَايَةِ الْجَنُوبِيَّةِ  
الشَّرْقِيَّةِ مِنَ الْبَحْرِ الْحَيْطِ كَالجَوْنِ فِيهِ ، وَيَنْفَسِحُ طَوَّلاً وَعَرْضًا ،  
وَهِيَ كُلُّهَا أَرْضُ بَرِيطَانِيَّةِ . وَفِي بَاهَا بَيْنَ الطَّرْفَيْنِ ، وَفِي الزَّوَايَةِ

الجنوبية الشرقية من هذا الجزء بلاد صاقس متصلة ببلاد ينطو  
التي مر ذكرها في الجزء الأول والثاني من الإقليم الخامس .  
والجزء الثاني من هذا الإقليم دخل البحر المحيط من غربه وشماله ،  
فن غربه قطعة مستطيلة أكبر من نصفه الشمالي من شرق أرض  
بريطانية في الجزء الأول ، واتصلت بها القطعة الأخرى في الشمال  
من غربه إلى شرقه ، وانفسخت في النصف الغربي منه بعض الشيء ،  
وفيه هنالك قطعة من جزيرة إنكلترا ، وهي جزيرة عظيمة مسبعة  
مشتتة على مدن وبها ملك صخم وتقيتها في الإقليم السابع . وفي  
جنوب هذه القطعة وجزيرتها في النصف الغربي من هذا الجزء بلاد  
أرمنية ، وبلاد أفلاش متصلين بها ، ثم بلاد إفرنسية جنوباً  
وغرباً من هذا الجزء ، وبلاد برغونية شرقاً عنها ، وكلها للأمم  
الإفرنجية ، وبلاد اللمانيين في النصف الشرقي من الجزء . فجنوبه  
بلاد أنكلانية ثم بلاد برغونية شمالاً ثم أرض لهويكة وشطونية .  
وعلى قطعة البحر المحيط في الزاوية الشمالية الشرقية أرض أفريرة  
وكلها للأمم اللمانيين .

وفي الجزء الثالث من هذا الإقليم في الناحية الغربية بلاد  
مراتية في الجنوب وبلاد شطونية في الشمال . وفي الناحية الشرقية  
بلاد أنكورية في الجنوب وبلاد بلونية في الشمال ، يعترض بينهما  
جبل بلواط داخلاً من الجزء الرابع ويمر مغرباً بانحراف إلى الشمال ،  
أن يقف في بلاد شطونية آخر النصف الغربي .  
وفي الجزء الرابع في ناحية الجنوب أرض جشولية . وتحتها في

الشمال بلاد الروسية . ويفصل بينها جبل بلواط من أول الجزء غرباً إلى أن يقف في النصف الشرقي . وفي شرق أرض جشولية بلاد جرمانية . وفي الزاوية الجنوبية الشرقية أرض السطانتينية ، ومدينتها عند آخر الخليج الخارج من البحر الروسي ، وعند مدفئه في بحر نيطنس ؛ فيقع قطعة من بحر نيطنس في أعالي الناحية الشرقية من هذا الجزء ، ويمدّها الخليج وينتهي في الزاوية بلد مسيناه .

وفي الجزء الخامس من الأقليم السادس ، ثم في الناحية الجنوبية عند بحر نيطنس يتصل من الخليج في آخر الجزء الرابع ، ويخرج على سمته مشرقاً فيمر في هذا الجزء كله ، وفي بعض السادس على طول ألف وثلاثمائة ميل من مبدئه في عرض ستمائة ميل . ويبقى وراء هذا البحر في الناحية الجنوبية من هذا الجزء في غربها إلى شرقها برّ مستطيل في غربه هرقلية على ساحل بحر نيطنس متصلة بأرض البيلقان من الأقليم الخامس . وفي شرقه بلاد اللانية وقاعدتها سوتلي على بحر نيطنس . وفي شمال بحر نيطنس في هذا الجزء غرباً أرض ترخان وشرقاً بلاد الروسية وكلها على ساحل هذا البحر . وبلاد الروسية محيطة ببلاد ترخان من شرقها في هذا الجزء شمالها في الجزء الخامس من الأقليم السابع ومن غربها في الجزء الرابع من هذا الأقليم .

وفي الجزء السادس في غربيه بقية بحر نيطنس ، وينحرف قليلاً إلى الشمال ، ويبقى بينه هنالك وبين آخر الجزء شمالاً بلاد فانية ، وفي جنوبيه منفسحاً إلى الشمال بما انحرف هو كذلك

بِقَيْةُ بِلَادِ اللّائِيَةِ الَّتِي كَانَتْ آخِرَ جَنُوبِهِ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ . وَفِي  
النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ مُتَّصِلُ أَرْضِ الْخَزَرِ . وَفِي شَرْقِهَا  
أَرْضُ بَرْطَاسَ ، وَفِي الزَّوَايَةِ الشَّرْقِيَةِ الشَّمَالِيَةِ أَرْضُ بُلْغَارَ . وَفِي  
الزَّوَايَةِ الشَّرْقِيَةِ الْجَنُوبِيَةِ أَرْضُ بِلَجَرٍ يَجُوزُهَا هُنَاكَ قِطْعَةٌ مِنْ  
جَبَلٍ سِيَاهِ كَوْهٍ الْمُنْعَطِفِ مَعَ بَحْرِ الْخَزَرِ فِي الْجُزْءِ السَّابِعِ بَعْدَهُ ،  
وَيَذْهَبُ بَعْدَ مُفَارَقَتِهِ مُغْرَبًا فَيَجُوزُ فِي هَذِهِ الْقِطْعَةِ ، وَيَدْخُلُ إِلَى  
الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ ، فَيَتَّصِلُ هُنَاكَ بِجَبَلِ الْأَبْوَابِ  
وَعَلَيْهِ مِنْ هُنَاكَ نَاحِيَةُ بِلَادِ الْخَزَرِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّابِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي النَّاحِيَةِ الْجَنُوبِيَةِ مَا  
جَازَهُ جَبَلُ سِيَاهَ بَعْدَ مُفَارَقَتِهِ بِحَرَ طَبْرِسْتَانَ . وَهُوَ قِطْعَةٌ مِنْ أَرْضِ  
الْخَزَرِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ غَرْبًا . وَفِي شَرْقِهَا الْقِطْعَةُ مِنْ بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ  
الَّتِي يَجُوزُهَا هَذَا الْجَبَلُ مِنْ شَرْقِهَا وَشَمَالِهَا . وَوَرَاءَ جَبَلِ سِيَاهَ فِي  
النَّاحِيَةِ الْغَرْبِيَةِ الشَّمَالِيَةِ أَرْضُ بَرْطَاسَ . وَفِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَةِ مِنْ  
الْجُزْءِ أَرْضُ شَحْرَبَ وَيَخْنَاكَ وَهُمْ أُمَّمُ التُّرْكِ .

وَفِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ وَالنَّاحِيَةِ الْجَنُوبِيَةِ مِنْهَا كَلَّمَا أَرْضُ الْجَوْلِخِ  
مِنَ التُّرْكِ فِي النَّاحِيَةِ الشَّمَالِيَةِ غَرْبًا ، وَالْأَرْضُ الْمُنْتِنَةُ ، وَشَرْقُ  
الْأَرْضِ الَّتِي يُقَالُ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ خَرَّبَاهَا قَبْلَ بِنَاءِ السُّدِّ .  
وَفِي هَذِهِ الْأَرْضِ الْمُنْتِنَةُ مَبْدَأُ نَهْرِ الْأَثَلِ مِنْ أَعْظَمِ أَنْهَارِ الْعَالَمِ  
وَمَمْرُهُ فِي بِلَادِ التُّرْكِ وَمَصَّبُهُ فِي بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ فِي الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ .  
فِي الْجُزْءِ السَّابِعِ مِنْهُ . وَهُوَ كَثِيرُ الْإِنْعِطَافِ يَخْرُجُ مِنْ جَبَلٍ  
فِي الْأَرْضِ الْمُنْتِنَةِ مِنْ ثَلَاثَةِ يَنَابِيعَ تَجْتَمِعُ فِي نَهْرٍ وَاحِدٍ وَيُرُّ

على سَمْتِ الْغَرْبِ إِلَى آخِرِ السَّابِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ ، فَيَنْعَطِفُ شَمَالاً إِلَى الْجِزْءِ السَّابِعِ مِنْ الْإِقْلِيمِ السَّابِعِ ، فَيَمُرُّ فِي طَرَفِهِ بَيْنَ الْجَنُوبِ وَالْمَغْرِبِ ؛ فَيَخْرُجُ فِي الْجِزْءِ السَّادِسِ مِنَ السَّابِعِ وَيَذْهَبُ مُغْرَباً غَيْرَ بَعِيدٍ ، ثُمَّ يَنْعَطِفُ ثَانِيَةً إِلَى الْجَنُوبِ ، وَيَرْجِعُ إِلَى الْجِزْءِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، وَيَخْرُجُ مِنْهُ جَدْوَلٌ يَذْهَبُ مُغْرَباً وَيَصُبُّ فِي بَحْرِ نَيْطَشَ فِي ذَلِكَ الْجِزْءِ ، وَيَمُرُّ هُوَ فِي قِطْعَةٍ بَيْنَ الشَّمَالِ وَالشَّرْقِ فِي بِلَادِ بُلْغَاذَ فَيَخْرُجُ فِي الْجِزْءِ السَّابِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، ثُمَّ يَنْعَطِفُ ثَالِثَةً إِلَى الْجَنُوبِ ، وَيَتَفَدُّ فِي جَبَلِ سِيَاهَ وَيَمُرُّ فِي بِلَادِ الْخَزَرِ وَيَخْرُجُ إِلَى الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ فِي الْجِزْءِ السَّابِعِ مِنْهُ ، فَيَصُبُّ هُنَاكَ فِي بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ فِي الْقِطْعَةِ الَّتِي أَنْكَشَفَتْ مِنَ الْجِزْءِ عِنْدَ الزَّوَايَةِ الْغَرْبِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ .

وَفِي الْجِزْءِ التَّاسِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي الْجَانِبِ الْقَرْبِيِّ مِنْهُ بِلَادُ خَفْشَاخَ مِنَ التُّرْكِ وَهُمْ قَفْجَاقُ ، وَبِلَادُ الشَّرْكَسِ مِنْهُمْ أَيْضاً . وَفِي الشَّرْقِ مِنْهُ بِلَادُ يَأْجُوجَ يَفْصِلُ بَيْنَهَا جَبَلٌ قَوْقِيَا الْهَيْطُ ، وَقَدْ مَرَّ ذِكْرُهُ ، يَبْدَأُ مِنَ الْبَحْرِ الْهَيْطِ فِي شَرْقِ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ وَيَذْهَبُ مَعَهُ إِلَى آخِرِ الْإِقْلِيمِ فِي الشَّمَالِ ، وَيُفَارِقُهُ مُغْرَباً وَبِالْجُرَافِ إِلَى الشَّمَالِ حَتَّى يَدْخُلَ فِي الْجِزْءِ التَّاسِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ ، فَيَرْجِعُ إِلَى سَمْتِهِ الْأَوَّلِ حَتَّى يَدْخُلَ فِي هَذَا الْجِزْءِ التَّاسِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ مِنْ جَنُوبِهِ إِلَى شِمَالِهِ بِالْجُرَافِ إِلَى الْمَغْرِبِ ، وَفِي وَسْطِهِ هَهُنَا السُّدُّ الَّذِي بَنَاهُ الْإِسْكَندَرُ ، ثُمَّ يَخْرُجُ عَلَى سَمْتِهِ إِلَى الْإِقْلِيمِ السَّابِعِ وَفِي الْجِزْءِ التَّاسِعِ مِنْهُ ، فَيَمُرُّ فِيهِ إِلَى الْجَنُوبِ

إلى ان يلقى الْبَحْرَ الْوَحِيدَ فِي شِمَالِهِ ، ثُمَّ يَنْعَطُ مَعَهُ مِنْ هُنَاكَ مُغْرِبًا إِلَى الْإِقْلِيمِ السَّابِعِ إِلَى الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْهُ ، فَيَتَّصِلُ هُنَاكَ بِقِطْعَةٍ مِنَ الْبَحْرِ الْوَحِيدِ فِي غَرْبِهِ . وَفِي وَسْطِ هَذَا الْجُزْءِ التَّاسِعِ هُوَ السُّدُّ الَّذِي بَنَاهُ الْإِسْكَانْدَرُ كَمَا قُلْنَا . وَالصَّحِيحُ مِنْ خَبَرِهِ فِي الْقُرْآنِ ؛ وَقَدْ ذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خُرْدَاذِيَةَ فِي كِتَابِهِ فِي الْجُغْرَافِيَا أَنَّ الْوَالِدَ رَأَى فِي مَنَامِهِ كَأَنَّ السُّدَّ انْفَتَحَ فَانْتَبَهَ فَرِعًا ، وَبَعَثَ سَلَامًا إِلَى التُّرْجَمَانِ ، فَوَقَفَ عَلَيْهِ ، وَجَاءَ بِخَبَرِهِ ، وَوَصَفَهُ فِي حِكَايَةِ طَوِيلَةٍ لَيْسَتْ مِنْ مَقَاصِدِ كِتَابِنَا هَذَا .

وَفِي الْجُزْءِ الْعَاشِرِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ بِلَادُ مَاجُوجَ مُتَّصِلَةٌ فِيهِ إِلَى آخِرِهِ عَلَى قِطْعَةٍ مِنْ هُنَاكَ مِنَ الْبَحْرِ الْوَحِيدِ أَحَاطَتْ بِهِ مِنْ شَرْقِهِ وَشِمَالِهِ مُسْتَطِيلَةٌ فِي الشَّمَالِ وَعَرِيضَةٌ بَعْضَ الشَّيْءِ فِي الشَّرْقِ .

## الاقليم السابع

وَالْبَحْرُ الْوَحِيدُ قَدْ عَمَرَ عَامَّتَهُ مِنْ جِهَةِ الشَّمَالِ إِلَى وَسْطِ الْجُزْءِ الْخَامِسِ حَيْثُ يَتَّصِلُ بِجَبَلٍ قَوْيَا الْوَحِيدِ بِمَاجُوجَ وَمَاجُوجَ . فَالْجُزْءُ الْأَوَّلُ وَالثَّانِي مَمْمُورَانِ بِالْمَاءِ إِلَّا مَا انْكَشَفَ مِنْ جَزِيرَةٍ إِنَّكَلْتَرَةَ الَّتِي مُنْظَمَةٌ فِي الثَّانِي . وَفِي الْأَوَّلِ مِنْهَا طَرَفٌ انْعَطَفَ بِانْحِرَافٍ إِلَى الشَّمَالِ ، وَتَقِيَّتُهَا مَعَ قِطْعَةٍ مِنَ الْبَحْرِ مُسْتَدِيرَةٌ عَلَيْهِ فِي الْجُزْءِ الثَّانِي مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ وَهِيَ مَذْكُورَةٌ هُنَاكَ . وَالْحَاجُزُ مِنْهَا إِلَى الْبَرِّ فِي هَذِهِ الْقِطْعَةِ سَمَةٌ اثْنِي

عَشَرَ مِيلاً . وَوَرَاءَ هَذِهِ الْجَزِيرَةِ فِي شِمَالِ الْجُزْءِ الثَّانِي جَزِيرَةٌ رَسْلَانْدَةٌ مُسْتَطِيلَةٌ مِنَ الْغَرْبِ إِلَى الشَّرْقِ .

وَالْجُزْءُ الثَّالِثُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ مَمْنُورٌ أَكْثَرُهُ بِالْبَحْرِ إِلَّا قِطْعَةً مُسْتَطِيلَةً فِي جَنُوبِهِ وَتَتَّسِعُ فِي شَرْقِهَا ، وَفِيهَا هُنَاكَ مُتَّصِلٌ أَرْضِ فَلَوْنِيَّةَ الَّتِي مَرَّ ذِكْرُهَا فِي الثَّالِثِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ وَأَنَّهَا فِي شِمَالِهِ وَفِي الْقِطْعَةِ مِنَ الْبَحْرِ الَّتِي تَعْمُرُ هَذَا الْجُزْءَ . ثُمَّ فِي الْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ مِنْهَا مُسْتَدِيرَةٌ فَسِيحَةٌ ، وَتَتَّصِلُ بِالْبَحْرِ مِنْ بَابٍ فِي جَنُوبِهَا يُفْضِي إِلَى بِلَادِ فَلَوْنِيَّةَ . وَفِي شِمَالِهَا جَزِيرَةٌ بَوَاقَاةٌ<sup>(١)</sup> مُسْتَطِيلَةٌ مَعَ الشِّمَالِ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ .

وَالْجُزْءُ الرَّابِعُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ شِمَالُهُ كُلُّهُ مَمْنُورٌ بِالْبَحْرِ الْحَيْطِ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ ، وَجَنُوبُهُ مُنْكَشِفٌ ، وَفِي غَرْبِهِ أَرْضٌ قِيْمَاذَكْ مِنَ التُّرْكِ ، وَفِي شَرْقِهَا بِلَادٌ طَلَّتْ ، ثُمَّ أَرْضٌ رَسْلَانْدَةٌ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقًا ، وَهِيَ دَائِمَةٌ الْفُلُوجِ وَتَعْمُرُهَا قَلِيلٌ . وَيَتَّصِلُ بِبِلَادِ الرُّوسِيَّةِ فِي الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ وَفِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ وَالْخَامِسِ مِنْهُ

وَفِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي النَّاحِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ مِنْهُ بِلَادُ الرُّوسِيَّةِ وَيَنْتَهِي فِي الشِّمَالِ إِلَى قِطْعَةٍ مِنَ الْبَحْرِ الْحَيْطِ الَّتِي يَتَّصِلُ بِهَا جَبَلٌ قَوْقِيَا كَمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ قَبْلُ . وَفِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْهُ مُتَّصِلٌ أَرْضِ الْقَمَانِيَّةِ الَّتِي عَلَى قِطْعَةٍ بَحْرٍ نِيطَشَ مِنْ الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، وَيَنْتَهِي إِلَى بُحَيْرَةِ طَرْمِي مِنْ هَذَا

(١) فِي نَسْخَةٍ أُخْرَى : بَرَعَاقِبَةٌ .

الجزء، وهي عذبة تنجلب إليها أنهار كثيرة من الجبال عن الجنوب والشمال. وفي شمال الناحية الشرقية من هذا الجزء أرض التتارية من التركمان<sup>(١)</sup> إلى آخره.

وفي الجزء السادس من الناحية الغربية الجنوبية متصل بلاد القمائية، وفي وسط الناحية بحيرة عثور عذبة تنجلب إليها الأنهار من الجبال في النواحي الشرقية، وهي جامدة دائماً لشدّة البرد إلا قليلاً في زمن الصيف. وفي شرق بلاد القمائية بلاد الروسية التي كان مبدؤها في الإقليم السادس في الناحية الشرقية الشمالية من الجزء الخامس منه، وفي الزاوية الجنوبية الشرقية من هذا الجزء بقية أرض بلغار التي كان مبدؤها في الإقليم السادس. وفي الناحية الشرقية الشمالية من الجزء السادس منه، وفي وسط هذه القطعة من أرض بلغار منقطع نهر أثل، القطعة الأولى إلى الجنوب كما مر. وفي آخر هذا الجزء السادس من شماله جبل قوقيا متصلاً من غربه إلى شرقه.

وفي الجزء السابع من هذا الإقليم في غربه بقية أرض ميخناك من أمم الترك. وكان مبدؤها من الناحية الشمالية الشرقية من الجزء السادس قبله، وفي الناحية الجنوبية الغربية من هذا الجزء ويخرج إلى الإقليم السادس من فوقه. وفي الناحية الشرقية بقية أرض سُحرب ثم بقية الأرض المُثِنَّة إلى آخر الجزء شرقاً. وفي آخر الجزء من جهة الشمال جبل قوقيا المحيط متصلاً من غربه إلى شرقه.

(١) في نسخة أخرى: من الترك.

وفي الجزء الثامن من هذا الإقليم في الجنوبية الغربية منه  
مُتَّصِلُ الْأَرْضِ الْمُنْتَنَةِ . وفي شرقها الْأَرْضُ الْمَحْفُورَةُ، وهي من  
الْمَجَانِبِ : حَزَقُ عَظِيمٌ فِي الْأَرْضِ بَعِيدُ الْمَهْوَى فَسِيحُ الْأَفْطَارِ  
مُتَمِّعُ الْوُصُولِ إِلَى قَمَرِهِ يُسْتَدَلُّ عَلَى عُمُرَانِهِ بِالذُّخَانِ فِي النَّهَارِ  
وَالنِّيرَانِ فِي اللَّيْلِ نُضِيءٌ وَتَخْفَى . وَرُبَّمَا رُؤِيَ فِيهَا نَهْرٌ يَشْفُهَا مِنْ  
أَجْنُوبٍ إِلَى الشَّمَالِ . وفي الناحية الشرقية من هذا الجزء البلادُ  
الْحَزَابُ الْمُتَاخِمةُ لِلسُّدِّ . وفي آخر الشمال منه جَبَلٌ قَوْقِيَا مُتَّصِلًا مِنْ  
الشرقِ إِلَى الْغَرْبِ .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم في الجانب الغربي منه بلادُ  
خَفْشَاخَ وَهَمَّ قَفَّجَقُ يَجُوزُهَا جَبَلٌ قَوْقِيَا حِينَ يَنْعَطِفُ مِنْ شَمَالِهِ عِنْدَ  
الْبَحْرِ الْحَيْطِ وَيَذْهَبُ فِي وَسَطِهِ إِلَى أَجْنُوبٍ بِانْحِرَافٍ إِلَى الشَّرْقِ ،  
فِيخْرُجُ فِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ وَيَمُرُّ مُعْتَرِضًا فِيهِ .  
وَفِي وَسَطِهِ هُنَاكَ سُدٌّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ . وفي الناحية  
الشرقية من هذا الجزء أرضُ يَأْجُوجَ وَرَاءَ جَبَلٍ قَوْقِيَا عَلَى الْبَحْرِ  
قَلِيلَةَ الْعَرْضِ مُسْتَطِيلَةً أَحَاطَتْ بِهِ مِنْ شَرْقِهِ وَشَمَالِهِ .

وَالْجُزْءُ الْعَاشِرُ عَمَرَ الْبَحْرِ جَمِيعَهُ .

هَذَا آخِرُ الْكَلَامِ عَلَى الْجُغْرَافِيَا وَأَقَالِيمِهَا السَّبْعَةِ . ﴿إِنَّ فِي

خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ (١) .

(١) هذا كلام من آيتين قرآنتين . جاء في سورة آل عمران آية ١٩٠ قوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ وقوله تعالى في سورة الروم آية ٢٢ : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافَ السَّنَةِ وَالْوَانَكُمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ .

## المقدمة الثالثة

في المعتدل من الأقاليم والمنحرف وتأثير الهواء. في الوان البشر  
والكثير من احوالهم

قد بينا أن الممور من هذا المنكشف من الأرض إنما هو  
وسطه لإفراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال . ولما كان  
الجانبان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد ، وجب أن  
تدرج الكيفية من كليهما إلى الوسط فيكون معتدلاً . فالإقليم  
الرابع أعدل<sup>(١)</sup> العمران والذي حافته من الثالث والخامس أقرب  
إلى الاعتدال ، والذي يليها من الثاني والسادس بعيدان من  
الاعتدال . والأول والسابع أبعد بكثير ؛ فلماذا كانت العلوم والصنائع  
والمباني والملابس والأقوات والقواكه بل والحيوانات<sup>(٢)</sup> ، وجميع  
ما يتكون في هذه الأقاليم الثلاثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال .  
وسكانها من البشر أعدل أجساماً ولواناً وأخلاقاً وأدياناً ، حتى  
النبوات فإنما توجد في الأكثر فيها . ولم تقف على خبر بعثة في  
الأقاليم الجنوبية ولا الشمالية . وذلك أن الأنبياء والرسل إنما يختص  
بهم أكمل النوع في خلقهم وأخلاقهم . قال تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ

(١) كذا بالأصل ، والأصح : أكثر اعتدالاً ، لأن أعدل من العدل ، وهذا المعنى غير وارد

هنا .

(٢) الأصح حذف الواو بعد «بل» .

أَخْرَجَتْ لِلنَّاسِ ﴿١﴾ وَذَلِكَ لِيَتِمَّ الْقَبُولُ لِمَا يَأْتِيهِمْ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . وَأَهْلُ هَذِهِ الْأَقَالِيمِ أَكْمَلُ لَوْجُودِ الْأَعْتِدَالِ لَهُمْ ؛ فَتَجِدُهُمْ عَلَى غَايَةِ مِنَ التَّوَسُّطِ فِي مَسَاكِينِهِمْ وَمَلَابِسِهِمْ وَأَقْوَاتِهِمْ وَصَنَائِعِهِمْ ، يَتَّخِذُونَ الْبُيُوتَ الْمُنَجَّدَةَ بِالْحِجَارَةِ ، الْمُنَمَّةَ بِالصَّنَاعَةِ ؛ وَيَتَنَاعُونَ فِي اسْتِجَادَةِ الْآلَاتِ وَالْمَوَاعِينِ ؛ وَيَذْهَبُونَ فِي ذَلِكَ إِلَى الْغَايَةِ . وَتَوْجَدُ لَدَيْهِمْ الْمَعَادِنُ الطَّبِيعِيَّةُ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْحَدِيدِ وَالنَّحَاسِ وَالرَّصَاصِ وَالْقَصْدِيرِ . وَيَتَصَرَّفُونَ فِي مُعَامَلَاتِهِمْ بِالنَّقْدَيْنِ الْعَزِيزَيْنِ . وَيَعُدُّونَ عَنِ الْأَنْحِرَافِ فِي عَامَّةِ أَحْوَالِهِمْ . وَهَؤُلَاءِ أَهْلُ الْمَغْرِبِ وَالشَّامِ وَالْحِجَازِ وَالْيَمَنِ وَالْعِرَاقِينَ وَالْهِنْدِ وَالسِّنْدِ وَالصِّينِ ، وَكَذَلِكَ الْأَنْدَلُسُ وَمَنْ قُرْبَ مِنْهَا مِنَ الْقَرْشَجَةِ وَالْجَلَالِقَةِ وَالرُّومِ وَالْيُونَانِيِّينَ ، وَمَنْ كَانَ مَعَ هَؤُلَاءِ أَوْ قَرِيبًا مِنْهُمْ فِي هَذِهِ الْأَقَالِيمِ الْمُتَعَدِّلَةِ .

ولهذا كَانَ الْعِرَاقُ وَالشَّامُ أَعَدَلَ هَذِهِ كُلِّهَا لِأَنَّهَا وَسَطٌ مِنْ جَمِيعِ أَيْلِهَاتِ . وَأَمَّا الْأَقَالِيمُ الْبَعِيدَةُ مِنَ الْأَعْتِدَالِ ؛ مِثْلُ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي وَالسَّادِسِ وَالسَّابِعِ فَأَهْلُهَا أَبْعَدُ مِنَ الْأَعْتِدَالِ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ . فَيَنَاقِضُهُمْ بِالطَّيْنِ وَالْقَصَبِ ، وَأَقْوَاتُهُمْ مِنَ الدُّرَّةِ وَالْمُسَبِّ ، وَمَلَابِسُهُمْ مِنْ أَوْرَاقِ الشَّجَرِ يَخْصِفُونَهَا عَلَيْهِمْ أَوْ الْجُلُودِ ، وَأَكْثَرُهُمْ عَرَايَا مِنَ اللَّيَاسِ ، وَقَوَاكِمُهُ بِلَادِهِمْ وَأَدْمُهَا غَرِيبَةُ التَّكْوِينِ مَائِلَةٌ إِلَى الْأَنْحِرَافِ . وَمُعَامَلَاتُهُمْ بِغَيْرِ الْحَجَرَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ مِنْ نَحَاسٍ أَوْ حَدِيدٍ أَوْ جُلُودٍ يُقَدِّرُونَهَا لِلْمُعَامَلَاتِ . وَأَخْلَاقُهُمْ مَعَ ذَلِكَ قَرِيبَةٌ مِنْ خُلُقِ الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ . حَتَّى لَيُنْقَلُ عَنِ الْكَثِيرِ مِنَ السُّودَانِ أَهْلُ الْأَقَالِيمِ الْأَوَّلِ أَنَّهُمْ يَسْكُنُونَ الْكُهُوفَ وَالنِّيَاضَ ، وَيَأْكُلُونَ الْمُسَبِّ ، وَأَنَّهُمْ مُتَوَحِّشُونَ

غيرُ مُسْتَأْنِسِينَ يَأْكُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا؛ وَكَذَا الصَّقَالِبَةُ . وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُمْ لِبُعْدِهِمْ عَنِ الْاِعْتِدَالِ يَتَقَرَّبُ عَرَضُ أَمْزَجَتِهِمْ وَأَخْلَاقِهِمْ مِنْ عَرَضِ الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ، وَيَبْعُدُونَ عَنِ الْاِنْسَانِيَّةِ بِمِثَارِ ذَلِكَ . وَكَذَلِكَ أَحْوَالُهُمْ فِي الدِّيَانَةِ أَيْضًا؛ فَلَا يَعْرِفُونَ نُبُوَّةَ وَلَا يَدِينُونَ بِشَرِيعَةٍ، إِلَّا مِنْ قَرَبٍ مِنْهُمْ مِنْ جَوَانِبِ الْاِعْتِدَالِ، وَهُوَ فِي الْأَقْلِ النَّادِرِ؛ مِثْلُ الْحَبَشَةِ الْمُجَاوِرِينَ لِلْيَمَنِ الدَّائِنِينَ بِالنَّصْرَانِيَّةِ فِيمَا قَبَلَ الْاِسْلَامِ . وَمَا بَعْدَهُ لِهَذَا الْعَهْدِ؛ وَمِثْلُ أَهْلِ مَالِي وَكُوكُو وَالتَّكُرُورِ الْمُجَاوِرِينَ لِأَرْضِ الْمَغْرِبِ الدَّائِنِينَ بِالْاِسْلَامِ لِهَذَا الْعَهْدِ، يُقَالُ إِنَّهُمْ دَانُوا بِهِ فِي الْمِائَةِ السَّابِعَةِ؛ وَمِثْلُ مَنْ دَانَ بِالنَّصْرَانِيَّةِ مِنْ أُمَّمِ الصَّقَالِبَةِ وَالْاِفْرَنْجِيَّةِ وَالتُّرْكِ مِنَ الشَّمَالِ . وَمَنْ سَوَى هَؤُلَاءِ مِنْ أَهْلِ تِلْكَ الْاَقَالِيمِ الْمُنْحَرَفَةِ جَنُوبًا وَشِمَالًا، فَالَّذِينَ تَجْهَلُونَ عِنْدَهُمْ وَأَلِيمُ مَفْقُودٌ بَيْنَهُمْ، وَجَمِيعُ أَحْوَالِهِمْ بَعِيدَةٌ مِنْ أَحْوَالِ الْاِنْسَانِيَّةِ قَرِيبَةٌ مِنْ أَحْوَالِ الْبِهَائِمِ: ﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . وَلَا يُعْتَرَضُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ بِوُجُودِ الْيَمَنِ وَحَضْرَمَوْتِ وَالْاَحْقَافِ وَبِلَادِ الْحِجَازِ وَالْيَمَامَةِ وَمَا إِلَيْهَا مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ فِي الْاِقْلِيمِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي؛ فَإِنَّ جَزِيرَةَ الْعَرَبِ كُلَّهَا أَحَاطَتْ بِهَا الْحِجَاؤُ مِنْ الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ كَمَا ذَكَرْنَا؛ فَكَانَ لِرُطُوبَتِهَا أَثْرٌ فِي رُطُوبَةِ هَوَائِهَا؛ فَتَقْصَرُ ذَلِكَ مِنَ الْيَسْرِ وَالْاِنْحِرَافِ الَّذِي يَقْتَضِيهِ الْحَرُّ، وَصَارَ فِيهَا بَعْضُ الْاِعْتِدَالِ بِسَبَبِ رُطُوبَةِ الْبَحْرِ . وَقَدْ تَوَهَّمَ بَعْضُ النَّسَائِينَ مِمَّنْ لَا يَعْلَمُ لَدَيْهِ بِطَبَائِعِ الْكَائِنَاتِ أَنَّ السُّودَانَ هُمْ وَالدُّحَامِ بْنِ نُوحٍ أَخْتَصَمُوا بِلَوْنِ السُّودِ لِذَعْوَةِ كَانَتْ عَلَيْهِ مِنْ أَبِيهِ ظَهَرَ أَثْرُهَا

في لونه وفيما جعل الله من الرق في عقبه؛ وينقلون في ذلك حكاية من خرافات الفصّاص. ودعا نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السواد وإنما دعا عليه بأن يكون ولده عبداً لولد إخوته لا غير. وفي القول بنسبة السواد إلى حام غفلة من طبيعة الحرّ والبرد وآثرهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات. وذلك أن هذا اللون شمل أهل الإقليم الأول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب؛ فإن الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة، قريبة إحداهما من الأخرى، فتطول المسامته عامة الفصول، فيكثر الضوئ لأجلها ويبلغ القيظ الشديد عليهم وتسود جلودهم لإفراط الحرّ. وتظير هذين الإقليمين مما يقابلها من الشمال الإقليم السابع والسادس. شمل سكانها أيضاً البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط بالشمال؛ إذ الشمس لا تزال بأفقهم في دائرة مرئيه العين أو ما قرب منها ولا ترتفع إلى المسامته ولا ما قرب منها، فيضعف الحرّ فيها، ويشتد البرد عامة الفصول، فتبيض ألوان أهلها وتنتهي إلى الزعورة<sup>(١)</sup>. ويتبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقه العيون وبرش الجلود ووهوبه الشعور. وتوسطت بينها الأقاليم الثلاثة: الخامس والرابع والثالث؛ فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حظاً وافراً. والرابع أبلغها في الاعتدال غايةً لإنهائه في المتوسط كما قدمناه. فكان لأهله

(١) يقصد بها هنا شدة البياض، والكلمة ليست من الفصحى.

من الاعتدال في خلقهم وخلقهم ما اقتضاه مزاج أهويتهم. وتبعه عن جانبه الثالث والخامس وإن لم يبلغا غاية التوسط، ليل هذا قليلاً إلى الجنوب الحار، وهذا قليلاً إلى الشمال البارد؛ إلا أنها لم ينتهيا إلى الانحراف. وكانت الأقاليم الأربعة منحرفة وأهلها كذلك في خلقهم وخلقهم. فالأول والثاني للحر والسواد، والسابع والسادس للبرد والبياض. ويسمى سكان الجنوب من الإقليمين الأول والثاني باسم الحبشة والزنج والسودان، أسماء مترادفة على الأمم المتغيرة بالسواد، وإن كان اسم الحبشة مختصاً منهم بمن تجاه مكة واليمن، والزنج بمن تجاه بحر الهند. وليست ههنا الأسماء لهم من أجل انتسابهم إلى آدمي أسود لا حام ولا غيره. وقد نجد من السودان أهل الجنوب من يسكن الرابع المعتدل أو السابع المنحرف إلى البياض، فتبيض ألوان أعقابهم على التدريج مع الأيام. وبالعكس فيمن يسكن من أهل الشمال أو الرابع بالجنوب، تسود ألوان أعقابهم. وفي ذلك دليل على أن اللون تابع لمزاج الهواء. قال ابن سينا في أجزائه في الطب:

بالزنج حر غير الأجساد حتى كسا جلودها سوادا  
والصليب اكتسبت البيضا حتى غدت جلودها بضاضا

وأما أهل الشمال فلم يسموا باعتبار ألوانهم لأن البياض كان لوناً لأهل تلك اللغة الواضحة للأسماء. فلم يكن فيه غرابة تحمل

على أعتبارِهِ في التَّسْمِيَةِ لِموافَقَتِهِ وأُعتيادِهِ . وَوَجَدنا سُكَّانَهُ من  
التُّركِ والصَّقَالِبَةِ والطُّرُغُرِ والخَزَرِ واللانِ ، والكثيرِ من الأفرنجيةِ  
ويأجوجَ ومأجوجَ ، أسماءَ مُتفرِّقةً وأجيالاً مُتعدِّدةً مُسمَّينَ بأَسْماءَ  
مُتَنوعَةٍ . وَأما أَهلُ الأقاليمِ الثلاثةِ المُتوسِّطَةِ ، أَهلُ الأعتدالِ في  
خَلْقِهِم وَخُلُقِهِم وَسَيْرِهِم ، وكافَّةِ الأحوالِ الطَّبيعيَّةِ للاعتبارِ لَدَيْهِم  
مِنَ العَاشِ والمَساكينِ والصَّنائِعِ والعُلومِ والرياساتِ والمُلُكِ ،  
فكانتِ فِيهِمُ النُّبوتُ والمُلُكُ والدُّولُ والشرائعُ والعُلومُ والبُلدانُ  
والأمصارُ والألباني والفراسةُ والصنائعُ الفائقةُ وسائرُ الأحوالِ  
المُعتدلةِ . وَأهلُ هذِهِ الأقاليمِ التي وَقَفنا على أخبارِهِم ؛ مثلُ العَرَبِ  
والرومِ وفارسَ وبني إسرائيلَ وأليونانِ وأهلِ السِّنْدِ وألِهِنْدِ  
والصينِ . ولَمَّا رَأى النَّسَّابونَ اِختِلافَ هذِهِ الأُمَمِ بِسائِها وشعارِها  
حَسَبوا ذلِكَ لِأجلِ الأَنسابِ : فَجَمَعوا أَهلَ الجَنوبِ كُلَّهُم السُّودانَ  
من وُلْدِ حَامِ وأرتابوا في ألوَانِهِم ، فَتَكَلَّفوا نَقْلَ تِلْكَ الحِكايةِ  
الواهيَّةِ ؛ وَجَمَعوا أَهلَ الشَّمالِ كُلَّهُم أَوْ أَكثَرَهُم من وُلْدِ يافِثَ ؛  
وَأَكثَرَ الأُمَمِ المُعتدلةِ وَأَهْلَ الوَسَطِ المُنتحلينَ لِلعُلومِ والصَّنائِعِ  
وَاللِّلِّ والشرائعِ والسِّيَاسَةِ والمُلُكِ من وُلْدِ سامِ . وَهَذَا الزَّعمُ  
وَإِنْ صادَفَ الحَقُّ في اِنتِسابِ هؤلاءِ فَلَيْسَ ذلِكَ بِمِقياسِ مُطَرِّدٍ ؛  
إِنَّمَا هو إخبارٌ عن الواقِعِ ، لا أَنَّ تَسْمِيَةَ أَهلِ الجَنوبِ بالسُّودانِ  
والجُنشانِ من أَجلِ اِنتِسابِهِم إلى حَامِ الأَسودِ . وما أَذاهُم إلى هَذَا  
العَلَطِ إِلا اِعتقادُهُم أَنَّ التَّمييزَ بَينَ الأُمَمِ إِنَّمَا يَقَعُ بِالأنسابِ فَقَطْ ،  
وَلَيْسَ كذلِكَ : فَإِنَّ التَّمييزَ لِلجيلِ أَوْ الأُمَّةِ يَكُونُ بِالنَّسَبِ في

بعضهم كما للعرب وبني إسرائيل والفرس ؛ ويكون بالجمّة والسمة  
 كالزنج والحبشة والصقالبة والسودان ؛ ويكون بالعوايد والشعار  
 والنسب كما للعرب ؛ ويكون بغير ذلك من أحوال الأمم وخواصهم  
 وتميزاتهم . فتعميم القول في أهل جهة معينة من جنوب أو شمال  
 بأنهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نحلة أو لون أو سمة  
 وجدت لذلك الأب ، إنما هو من الأغاليط التي أوقع فيها الغفلة  
 عن طبائع الأكوان والجهات ، وإن هذيه كلها تتبدل في الأعقاب  
 ولا يجب استمرارها ؛ ﴿ سئلت الله التي قد دخلت في عبادة ولكن تجد لسنة  
 الله تبديلاً ﴾ ؛ والله ورسوله أعلم بغيه وأحكم ؛ وهو المولى المنعم  
 الرؤوف الرحيم .

## المقدمة الرابعة

### في اثر الهواء في اخلاق البشر

قَدْ رَأَيْنَا مِنْ خُلُقِ السُّودَانِ عَلَى الْعُمُومِ الْجَفَّةَ وَالطَّيْشَ  
وَكثْرَةَ الطَّرَبِ ، فَجَدُّهُمْ مَوْلَعِينَ بِالرَّقْصِ عَلَى كُلِّ تَوْقِيعٍ ،  
مَوْصُوفِينَ بِالْحُمُقِ فِي كُلِّ قَطْرِ . وَالسَّبَبُ الصَّحِيحُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ  
تَقَرَّرَ فِي مَوْضِعِهِ مِنَ الْحِكْمَةِ أَنَّ طَبِيعَةَ الْفَرَحِ وَالسُّرُورِ هِيَ  
انْتِشَارُ الرُّوحِ الْحَيَوَانِيِّ وَتَفْشِيهِ ، وَطَبِيعَةُ الْحُزَنِ بِالْعَكْسِ ، وَهُوَ  
انْتِبَاضُهُ وَتَكَافُفُهُ ؛ وَتَقَرَّرَ أَنَّ الْحَرَارَةَ مُفْشِيَةً لِلْهَوَاءِ وَالْبُخَارِ  
مُخْلِطَةً لَهُ زَائِدَةً فِي كَمِّيَّتِهِ . وَلِهَذَا يَجِدُ الْمُنْتَشِي مِنَ الْفَرَحِ وَالسُّرُورِ  
مَا لَا يُعْبَرُ عَنْهُ ؛ وَذَلِكَ بِمَا يُدَاخِلُ بُخَارَ الرُّوحِ فِي الْقَلْبِ مِنْ  
الْحَرَارَةِ الْغَرِيذِيَّةِ الَّتِي تَبَعُهَا سَوْرَةُ الْخَمْرِ فِي الرُّوحِ مِنْ مِزَاجِهِ ،  
فَيَتَفَشَّى الرُّوحُ وَتَجِيءُ طَبِيعَةُ الْفَرَحِ . وَكَذَلِكَ يَجِدُ الْمُنْتَمِعِينَ  
بِالْحَمَامَاتِ إِذَا تَنَفَّسُوا فِي هَوَائِهَا وَأَنْصَلَتْ حَرَارَةُ الْهَوَاءِ فِي  
أَرْوَاحِهِمْ فَتَسَخَّنَتْ لِذَلِكَ ، حَدَثَ لَهُمْ فَرَحٌ ، وَرُبَّمَا أَنْبَعَتْ الْكَمِيرُ  
مِنْهُمْ بِالْغِنَاءِ النَّاشِئِ عَنِ السُّرُورِ . وَلَمَّا كَانَ السُّودَانُ سَاكِنِينَ  
فِي الْإِقْلِيمِ الْحَارِّ وَأَسْتَوْلَى الْحَرُّ عَلَى أَمْزِجَتِهِمْ ، وَفِي أَصْلِ تَكْوِينِهِمْ ،  
كَانَ فِي أَرْوَاحِهِمْ مِنَ الْحَرَارَةِ عَلَى نِسْبَةِ أَبْدَانِهِمْ وَإِقْلِيمِهِمْ ؛

فَتَكُونُ أَرْوَاحُهُمْ بِالْقِيَاسِ إِلَى أَرْوَاحِ أَهْلِ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ أَشَدَّ حَرًّا فَتَكُونُ أَكْثَرَ تَفْشِيًّا ، فَتَكُونُ أَسْرَعَ فَرَحًا وَسُرورًا وَأَكْثَرَ انْبِسَاطًا ، وَيَجِيءُ الطَّيْشُ عَلَى آثَرِ هَذِهِ ؛ وَكَذَلِكَ يَلْحَقُ بِهِمْ قَلِيلًا أَهْلُ الْبِلَادِ الْبَحْرِيَّةِ ، لِمَا كَانَ هَوَاؤُهَا مُتَضَاعِفَ الْحَرَارَةِ بِمَا يَتَعَكَّسُ عَلَيْهِ مِنْ أَضْوَاءِ بَسِيطِ الْبَحْرِ وَأَشِعَّتِهِ ، كَانَتْ حِصَّتُهُمْ مِنْ تَوَارِيعِ الْحَرَارَةِ فِي الْفَرَحِ وَالْحُفَّةِ مَوْجُودَةً أَكْثَرَ مِنْ بِلَادِ التَّلُولِ وَالْجِبَالِ الْبَارِدَةِ . وَقَدْ يُجَدُّ يَسِيرًا مِنْ ذَلِكَ فِي أَهْلِ الْبِلَادِ الْجَزِيرِيَّةِ مِنْ الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ لِتَوَفُّرِ الْحَرَارَةِ فِيهَا وَفِي هَوَائِهَا ، لِأَنَّهَا عَرِيقَةٌ فِي الْجَنُوبِ عَنِ الْأَرْيَافِ وَالتَّلُولِ . وَأَعْتَبَرُ ذَلِكَ أَيْضًا بِأَهْلِ مِصْرَ ، فَإِنَّهَا فِي مِثْلِ عَرْضِ الْبِلَادِ الْجَزِيرِيَّةِ أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا ، كَيْفَ غَلَبَ الْفَرَحُ عَلَيْهِمْ وَالْحُفَّةُ وَالْعَفْلَةُ عَنِ الْعَوَاقِبِ ؛ حَتَّى إِنَّهُمْ لَا يَدْبِخُونَ أَقْوَاتَ سَنَّتِهِمْ وَلَا شَهْرِيهِمْ ، وَعَامَّةٌ مَا كَلِمَهُمْ مِنْ أَسْوَاقِهِمْ . وَلَمَّا كَانَتْ فَاسُ مِنْ بِلَادِ الْمَغْرِبِ بِالْعَكْسِ مِنْهَا فِي التَّوَعُّلِ فِي التَّلُولِ الْبَارِدَةِ كَيْفَ تَرَى أَهْلَهَا مُطْرِقِينَ إِطْرَاقَ الْحُزَنِ وَكَيْفَ أَفْرَطُوا فِي نَظَرِ الْعَوَاقِبِ ، حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لَيَدْبِخُ قَوْتَ سَنَّتَيْنِ مِنْ حُجُوبِ الْخِنْطَةِ ، وَيَبَاكِرُ الْأَسْوَاقَ لِشِرَاءِ قَوْتِهِ لِيَوْمِهِ مَخَافَةَ أَنْ يُرْزَأَ<sup>(١)</sup> شَيْنًا مِنْ مُدَّخَرِهِ ، وَتَتَّبَعُ ذَلِكَ فِي الْأَقْلِيمِ وَالْبُلْدَانِ تَجَدُّ فِي الْأَخْلَاقِ آثَرًا مِنْ كَيْفِيَّاتِ الْهَوَاءِ . وَاللَّهُ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ .

وَقَدْ تَعَرَّضَ الْأَسْعُودِيُّ لِلْبَحْثِ عَنِ السَّبَبِ فِي خِطَّةِ السُّودَانِ

(١) أي يفتن.

وَطَيْشِهِمْ وَكَثْرَةَ الطَّرَبِ فِيهِمْ ، وَحَاوَلَ تَعْلِيلَهُ فَلَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ أَكْثَرَ  
 مِنْ أَنَّهُ نَقَلَ عَنْ جَالِينُوسَ وَيَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ الْكِنْدِيِّ أَنَّ ذَلِكَ  
 لِيُضْعِفَ أَدِيمَتَهُمْ ، وَمَا نَشَأَ عَنْهُ مِنْ ضَعْفِ عُقُولِهِمْ . وَهَذَا كَلَامٌ لَا  
 مُحْصَلَ لَهُ وَلَا بُرْهَانَ فِيهِ . ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

## المقدمة الخامسة

في اختلاف احوال العمران في النصب والجوع وما ينشأ عن ذلك من الآثار  
في ابدان البشر واخلاقهم

إِعْلَمَ أَنَّ هَذِهِ الْأَقَالِمَ الْمُتَعَدِّلَةَ لَيْسَ كُلُّهَا يَوْجَدُ بِهَا الْخِصْبُ  
وَلَا كُلُّ سُكَّانِهَا فِي رَعْدٍ مِنَ الْعَيْشِ ؛ بَلْ فِيهَا مَا يَوْجَدُ لِأَهْلِهِ  
خِصْبُ الْعَيْشِ ، مِنْ الْجُوبِ وَالْأَذْمِ وَالْحَنْطَةِ وَالْفَوَاكِهِ لِزَكَاءِ  
الْمُنَابِتِ وَأَعْتِدَالَ الطِّينَةِ وَوُفُورِ الْعُمُرَانِ ؛ وَفِيهَا الْأَرْضُ الْحَرَّةُ  
الَّتِي لَا تُنْبِتُ زَرْعًا وَلَا عُشْبًا بِالْجَمَلَةِ ، فَسُكَّانُهَا فِي شَطَفٍ مِنَ  
الْعَيْشِ : مِثْلُ أَهْلِ الْحِجَازِ وَجَنُوبِ الْيَمَنِ وَمِثْلُ الْمُثَمِّينَ مِنْ  
صَنْهَاجَةِ السَّاكِنِينَ بِصَحْرَاءِ الْمَغْرِبِ وَأَطْرَافِ الرِّمَالِ فِيمَا بَيْنَ  
الْبَرْبَرِ وَالسُّودَانِ ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ يَفْقِدُونَ الْجُوبَ وَالْأَذْمَ جَمَلَةً ،  
وَإِنَّمَا أَغْذِيَتُهُمْ وَأَقْوَاتُهُمُ الْأَلْبَانُ وَاللُّحُومُ ؛ وَمِثْلُ الْعَرَبِ أَيْضًا  
الْجَائِلِينَ فِي الْفَقَارِ ، فَإِنَّهُمْ وَإِنْ كَانُوا يَأْخُذُونَ الْجُوبَ وَالْأَذْمَ مِنْ  
التُّوْلِ إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ فِي الْأَحْيَانِ وَتَحْتَ رِبْقَةٍ مِنْ حَامِيَتِهَا ، وَعَلَى  
الْإِقْلَالِ لِقَلَّةِ وَجْدِهِمْ ، فَلَا يَتَوَصَّلُونَ مِنْهُ إِلَى سَدِّ الْحِلَّةِ (١) أَوْ

(١) بمعنى الفقر والحاجة - قاموس .

دونها فضلاً عن الرغدي والخصب، وتجدُّهم يقتصرون في غالبِ  
أحوالهم على الألبان وتعوِّضهم من الخنطة أحسنَ معاضٍ . وتجدُّ  
مع ذلك هؤلاء الفاقدين للحبوب والأذم من أهل القفار أحسنَ  
حالا في جُسومهم وأخلاقهم من أهل الثلول المنغمسين في العيش :  
فألوانهم أصفى ؛ وأبدانهم أنقى ؛ وأشكالهم أتم وأحسن ؛  
وأخلاقهم أبعد من الانحراف ؛ وأذهانهم أنقى في المعارف  
والإذراكات . هذا أمرٌ تشهد له التجربة في كلِّ جيلٍ منهم .  
فكثيرٌ ما بين العرب والبربر فيما وصفناه ؛ وبين المثلثين وأهل  
الثلول . يعرف ذلك من خبره . والسبب في ذلك والله أعلم  
أن كثرة الأغذية وكثرة الأخطاط الفاسدة العفنة ورطوباتها تولد  
في الجسم فضلات رديئة ينشأ عنها بعد أقطارها في غير نسبة ،  
ويتبع ذلك انكساف الألوان وقبح الأشكال من كثرة اللحم .  
كما قلناه ، وتغطي الرطوبات على الأذهان والأفكار بما يصعد إلى  
الدماغ من أنجرتها الرديئة ، فتجيب البلادة والنفلة والانحراف  
عن الاعتدال بالجملة . واعتبر ذلك في حيوان القفر ومواطن  
الجدب من الغزال والنعام وألها والزرافة والخمر الوحشية والبقر مع  
أمثالها من حيوان الثلول والأزياف والمراعي الحصبة كيف تجدُّ  
بينها بونا بعيداً في صفاء أديهما ؛ وحسن رونقها وأشكالها ؛ وتناسب  
أعضائها وجملة مداركها . فالغزال أخو الميز والزرافة أخو  
البعير والحمار والبقر أخو الحمير والبقرة ؛ والبون بينها ما رأيت .  
وما ذلك إلا لأجل أن الخصب في الثلول فعل في آبدان هذه من

الفضلات الرديئة والأخلاق الفاسدة ما ظهر عليها أثره ؛ والجوع  
لحيوان القفر حسن في خلقها وأشكالها ما شاء . واعتبر ذلك  
في الآدميين أيضاً : فإننا نجد أهل الأقاليم الخصب العيش  
الكثيرة الزرع والزرع والأدم والتواكح يتصف أهلها غالباً  
بالبلادة في أذهانهم والخشونة في أجسامهم . وهذا شأن البربر  
المنغمسين في الأدم والخنطة ، مع المتكشفين في عيشتهم المقتصرين  
على الشعير أو الذرة ، مثل المصامدة منهم وأهل غمارة والسوس ؛  
فتجد هؤلاء أحسن حالاً في عقولهم وجسودهم . وكذا أهل بلاد  
المغرب على أجملة المنغمسون في الأدم والبر مع أهل الأندلس  
المنفرد بلزيمهم السمن بجملة ، وغالب عيشتهم الذرة ؛ فتجد لأهل  
الأندلس من ذكاء العقول وخفة الأجسام وقبول التعليم ما لا  
يوجد لغيرهم . وكذا أهل الضواحي من المغرب بأجملة مع أهل  
الحضر والأمصار . فإن أهل الأمصار وإن كانوا أكثرين مثلهم  
من الأدم وتخصيب في العيش ، إلا أن استعمالهم إياها بعد  
العلاج بالطبخ والتلطيف بما يخلطون معها فيذهب لذلك غلطها  
ويروق قوامها ؛ وعامة ما كلهم لحوم الضأن والدجاج ، ولا  
يغيطون<sup>(١)</sup> السمن من بين الأدم لتفاهته ؛ فتقل الرطوبات  
لذلك في أعديتهم ويخف ما توديه إلى أجسامهم من الفضلات  
الرديئة . فلذلك تجد جسوم أهل الأمصار ألطف من جسوم  
أهل البادية الخشنة في العيش . وكذلك تجد المعودين بالجوع

(١) بمعنى لا يكثر من استعمال السمن ولا يلتزمونه في أدمهم .

من أهل البادية لا فضلات في جسومهم غليظة ولا لطيفة .  
 وأعلم أن أثر هذا الخصب في البدن وأحواله يظهر حتى في  
 حال الدين والعبادة؛ فنجد المتشفين من أهل البادية أو الحاضرة  
 ممن يأخذ نفسه بالجوع والتجافي عن الملاذ أحسن ديناً وإقبالاً  
 على العبادة من أهل الترف والخصب . بل نجد أهل الدين قليلين  
 في المدن والأمصار لما يعثها من المساواة والغفلة المتصلة بالإكثار  
 من اللحم والأدم ولباب البر . ويختص وجود العباد والزهاد  
 لذلك بالمتشفين في غدايمهم من أهل البوادي . وكذلك نجد  
 حال أهل المدينة الواحدة في ذلك مختلفاً باختلاف حالها في الترف  
 والخصب . وكذلك نجد هؤلاء الخصبين في العيش المنغمسين في  
 طبيباته من أهل البادية وأهل الحواضر والأمصار، إذا تزكت  
 بهم السنون<sup>(١)</sup> وأخذتهم الجماعات يسرع إليهم الهلاك أكثر من  
 غيرهم، مثل برايرة المغرب وأهل مدينة فاس ومصر فيما يبلغنا،  
 لا مثل العرب أهل القفر والصحراء، ولا مثل أهل بلاد  
 النخل الذين غالب عيشهم التمر، ولا مثل أهل إفريقية لهذا  
 العهد الذين غالب عيشهم الشعير والزيت، وأهل الأندلس  
 الذين غالب عيشهم الذرة والزيت؛ فإن هؤلاء وإن أخذتهم  
 السنون والجماعات فلا تنال منهم ما تنال من أولئك ولا يكثر  
 فيهم الهلاك بالجوع بل ولا يندد . والسبب في ذلك والله أعلم  
 أن المنغمسين في الخصب، المتعودين للأدم والسمن خصوصاً،

(١) السنة: الجذب والقحط . والجمع: سنون .

تكتسب من ذلك أعمارهم رطوبةً فوق رطوبتها الأصلية المزاجية حتى تجاوز حدّها ؛ فإذا خولفت بها العادة بقلّة الأوقات وفقدان الأدم واستعمال الخسین غیر المألوف من الغذاء أسرع إلى المنع والیبس والانکماش ، وهو عضو ضعيف في الغاية ، فيسرّع إليه المرض ويهلك صاحبه دفعةً لأنّه من المقاتل . فإلها يكون في المجاعات إنما قتلهم الشبع المعتاد السابق لا الجوع الحادث اللاحق . وأما المتعمدون للعيمة<sup>(١)</sup> وترك الأدم والسمن فلا تزال رطوبتهم الأصلية واقفةً عند حدّها من غير زيادة ، وهي قابلة لجميع الأغذية الطبيعية ، فلا يتع في معامهم بتبديل الأغذية يابس ولا انحراف ، فيسلبون في الغالب من الهلاك الذي يعرض لغيرهم بالخصب وكثرة الأدم في المأكول .

وأصل هذا كله أن تعلم أن الأغذية والتلافها أو تركها إنما هو بالعادة . فن عودت نفسه غذاء ولائمه تناول له كان له مألوفاً وصار الخروج عنه والتبديل به داء ، ما لم يخرج عن غرض الغذاء بالجلّة كالسوم والتبوع<sup>(٢)</sup> وما أفرط في الانحراف . فأما ما وجد فيه التخذي والملاءمة فيصير غذاء مألوفاً بالعادة . فإذا أخذ الإنسان نفسه باستعمال اللبن والبقر عوضاً عن الخنطة حتى صار له ديدناً فقد حصل له ذلك غذاء واستثنى به عن الخنطة والحبوب من غير

(١) العيمة : شهوة اللبن (قاموس).

(٢) قال في القاموس : التبوع كصبور أو نور كل نبات له لبن دار مسهل محرق مقطوع ، والمشهور منه سبعة : الشرم واللاعبة والمرطينا والماهورانه والمازريون والفجلشت والعشر . وكل البنوعات إذا استعملت في غير وجهها أهلكت . اهـ .

شك . وكذا من عَوَدَ نَفْسَهُ الصَّبْرَ على الجوعِ والاستِغناء عن الطعامِ كما يُنْقَلُ عن أهلِ الرياضاتِ ؛ فَإِنَّا نَسْمَعُ عَنْهُمْ في ذلكِ أخباراً غريبةً يَكَادُ يُنْكِرُهَا من لا يَعْرِفُهَا . والسَّبَبُ في ذلكِ العادةُ ؛ فَإِنَّ النَّفْسَ إِذَا أَلْقَتْ شَيْئاً صَارَ من جِلَّتِهَا وَطَبِيعَتِهَا لِأَنَّهَا كَثِيرَةُ التَّلَوْنِ ؛ فَإِذَا حَصَلَ لَهَا عِثَادُ الجوعِ بالتدرِجِ وَالرِّيَاضَةِ فَقد حَصَلَ ذَلكِ عَادَةً طَبِيعِيَّةً لَهَا . وما يَتَوَهَّمُهُ الأَطْبَاءُ مِن أَنَّ الجوعَ مُهْلِكٌ فَلَيْسَ على ما يَتَوَهَّمُونَهُ إِلا إِذَا حَمَلَتِ النَّفْسُ عَلَيْهِ دَفْعَةً ، وَقَطَعَ عَنهَا الغِذاءَ بِالْكُلِّيَّةِ ، فَإِنَّهُ حِينَئِذٍ يَنْجَسِمُ المِعى وَيَنَالُهُ المَرَضُ الَّذِي يُخْشى مَعَهُ المَلاكُ . وَأما إِذا كانَ ذَلكِ القَدْرُ تَدْرِجاً وَرِياضَةً بِإِقْلالِ الغِذاءِ شَيْئاً فَشَيْئاً ، كما يَفْعَلُهُ المَتَصَوِّفَةُ ، فهو بِمَعزِلِ عَنِ المَلاكِ . وَهَذَا التَّدْرِجُ ضَروريٌّ حَتَّى في الرِّجوعِ عَنِ هَذِهِ الرِّياضَةِ . فَإِنَّهُ إِذا رَجَعَ بِهِ إِلى الغِذاءِ الأَوَّلِ دَفْعَةً خِيفَ عَلَيْهِ المَلاكُ ، وَإِنَّمَا يَرِجِعُ بِهِ كما بَدَأَ في الرِّياضَةِ بالتدْرِجِ . ولقد شَاهَدنا مِن يَصْبِرُ على الجوعِ أَرْبَعِينَ يَوْماً وَصَالاً وَأَكْثَرَ . وَحَضَرَ أَشياخُنَا بِمِجْلِسِ السُّلْطانِ أَبِي الحَسَنِ وَقَدِ رُفِعَ إِلَيْهِ أَمْرَانِ مِنَ أَهْلِ الجَزِيرَةِ الحَضْرَاءِ وَرَدْنَدَةَ حَبَسَتَا أَنْفُسَهُما عَنِ الأَكْلِ جُمْلَةً مُنذُ سِنِينَ ، وَشاعَ أَمْرُهُما وَوَقَعَ اخْتِبارُهُما فَصَحَّ شَأْنُهُما ، وَأَتَصَلَ على ذَلكِ حَالُهُما إِلى أَنَّ ماتتا . وَرَأينا كَثيراً من أَصحابنا أَيضاً من يَمْتَصِرُ على حَلِيبِ شاةٍ مِنَ المَعزِ يَلْتَمِمْ تَدْيِها في بَعْضِ النَّهارِ أَوْ عِنْدَ الأَفْطارِ ، وَيَكُونُ ذَلكِ غِذاءَهُ ، وَأُسْتَدَامَ على ذَلكِ تَمَسَّ عَشْرَةَ سَنَةً وَغَيرُهُم كَثيرٌ ؛ وَلا يُسْتَنَكَّرُ ذَلكِ .

واعلم أن الجوع أصلح للبدن من إكثار الأغذية بكل وجه، لمن قدير عليه أو على الإقلال منها ، وأن له أثراً في الأجسام والعقول في صفاتها وصلاحتها كما قلناه ؛ وأعتبر ذلك بآثار الأغذية التي تحصل عنها في الجسوم . فقد رأينا المتغذون بلحوم الحيوانات الفاخرة العظيمة الجثمان تنشأ أجيالهم كذلك . وهذا مُشاهد في أهل البادية مع أهل الحاضرة . وكذا المتغذون بألبان الإبل ولحومها أيضاً ، مع ما يؤثر في أخلاقهم من الصبر والاحتياط والقدرة على تحمل الأثقال الموجود ذلك للإبل ، وتنشأ أمعاؤهم أيضاً على نسبة أمعاء الإبل في الصحة والنظف ، فلا يطرقها ألوهن ولا الضعف ، ولا يتألمها من مضار الأغذية ما يتألم غيرهم فيشربون اليتوعات لاستطلاق بطونهم غير محجوبة ، كالخنظل قبل طبخه والديراس والقرتيون ، ولا يتألم أمعاؤهم منها ضرراً . وهي لو تناولها أهل الحضر الرقيقة أمعاؤهم بما نشأت عليه من لطيف الأغذية لكان الهلاك أسرع إليهم من طرفية العين ؛ لما فيها من السمية . ومن تأثير الأغذية في الأبدان ما ذكره أهل الفلاحة وشاهده أهل التجربة أن الدجاج إذا غذيت بالحبوب المطبوخة في بئر الإبل وأخذت بيضها ثم حصنت عليه جاء الدجاج منها أعظم ما يكون . وقد يستنون عن تغذيتها وطبخ الحبوب بطرح ذلك البئر مع البيض المحض فيجىء دجاجها في غاية العظم . وأمثال ذلك كثير ؛ فاذا رأينا هذه الآثار من الأغذية في الأبدان فلا شك أن للجوع أيضاً آثاراً في الأبدان ؛ لأن الضدين على نسبة

واِحْتَوَى فِي التَّأْيِيرِ وَعَدَمِهِ ؛ فَيَكُونُ تَأْيِيرُ الْجُوعِ فِي نَقَاءِ الْأَبْدَانِ  
مِنَ الزِّيَادَاتِ الْفَاسِدَةِ وَالرُّطُوبَاتِ الْمُخْتَلِطَةِ الْخَلَّةِ بِالْجِسْمِ وَالْعَقْلِ كَمَا  
كَانَ الْغِذَاءُ مُؤَثَّرًا فِي وُجُودِ ذَلِكَ الْجِسْمِ . وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِعِلْمِهِ .

## المقدمة السادسة

في اصناف المحركين للغيب من البشر بالخطوة او بالرياضة  
ويتنحده الكلام في الوحي والرؤيا

إِعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ اصْطَفَى مِنْ الْبَشَرِ أَشْخَاصًا فَضَّلَهُمْ  
بِخَطَايِهِمْ ، وَقَطَّرَهُمْ عَلَى مَعْرِفَتِهِ ، وَجَمَلَهُمْ وَسَائِلَ تَبَيُّنِهِ وَتَبَيَّنَ عِبَادِيهِ ،  
يُعَرِّفُونَهُمْ بِمَصَالِحِهِمْ ، وَيُخَرِّضُونَهُمْ عَلَى هِدَايَتِهِمْ ، وَيَأْخُذُونَ  
بِحُجْرَاتِهِمْ عَنِ النَّارِ ، وَيَدُلُّونَهُمْ عَلَى طَرِيقِ النِّجَاةِ . وَكَانَ فِيهَا  
يُلْقِيهِ إِلَيْهِمْ مِنَ الْمَعَارِفِ وَيُظْهِرُهُ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ مِنَ الْخَوَارِقِ  
وَالْأَخْبَارِ الْكَائِنَاتِ الْمَغْيِبَةِ عَنِ الْبَشَرِ الَّتِي لَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَتِهَا  
إِلَّا مِنْ اللَّهِ يَوْسَاطِهِمْ ، وَلَا يَعْلَمُونَهَا إِلَّا بِتَعْلِيمِ اللَّهِ إِيَّاهُمْ .  
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « آلا وَإِنِّي لَا أَعْلَمُ إِلَّا مَا عَلَّمَنِي اللَّهُ » .  
وَأَعْلَمَ أَنَّ خَبْرَهُمْ فِي ذَلِكَ مِنْ خَاصِيَّتِهِ وَضُرُورَتِهِ الصِّدْقُ ، لِمَا  
يَتَّبِعُ لَكَ عِنْدَ بَيَانِ حَقِيقَةِ النُّبُوَّةِ .

وَعَلَامَةٌ هَذَا الصِّنْفِ مِنَ الْبَشَرِ أَنْ تَوَجَّدَ لَهُمْ فِي حَالِ الْوَحْيِ  
غَيْبَةٌ عَنِ الْحَاضِرِينَ مَعَهُمْ مَعَ غَطِيطٍ كَمَا أَنَّهَا غَشِيَتْ أَوْ إِغْمَاءٌ فِي  
رَأْيِ الْعَيْنِ وَتَلَيْسَتْ مِنْهَا فِي شَيْءٍ ؛ وَإِنَّمَا هِيَ فِي الْحَقِيقَةِ اسْتِثْرَاقٌ  
فِي لِقَاءِ الْمَلِكِ الرَّوْحَانِيِّ بِإِدْرَاكِهِمُ الْمُنَاسِبِ لَهُمُ الْخَارِجِ عَنِ

مداركِ البشرِ بِالْكُلِّيَّةِ . ثُمَّ يَتَنَزَّلُ إِلَى الْمَدَارِكِ الْبَشَرِيَّةِ : إِمَّا بِسَمَاعِ دَوِيِّ مِنَ الْكَلَامِ فَيَفْتَهُهُ ؛ أَوْ يَتَمَثَّلُ لَهُ صَوْرَةً شَخْصٍ يُخَاطِبُهُ بِمَا جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . ثُمَّ تَنْجَلِي عَنْهُ تِلْكَ الْحَالُ وَقَدْ وَعَى مَا أَلْقَى إِلَيْهِ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ سُئِلَ عَنِ الْوَحْيِ : « أَحْيَانًا يَأْتِينِي وَمِثْلَ صَلْصَلَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ فَيُفْصِمُ »<sup>(١)</sup> عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ مَا قَالَ ؛ وَأَحْيَانًا يَتَمَثَّلُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا فَيَكَلِّمُنِي فَأَعْيِي مَا يَقُولُ » . وَيُذَرِّكُهُ أَثْنَاءَ ذَلِكَ مِنَ الشِّدَّةِ وَالنَّعْطِ مَا لَا يُعْبَرُ عَنْهُ . فِي الْحَدِيثِ : « كَانَ يَمَّا يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً »<sup>(٢)</sup> . وَقَالَتْ عَائِشَةُ : « كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيُفْصِمُ عَنْهُ وَإِنَّ حَبِينَهُ لَيَتَفَصَّدُ عَرَقًا » . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا سَأَلْنَاكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ . وَلِأَجْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ فِي تَنْزِيلِ الْوَحْيِ كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَزْمُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِالْجُنُونِ ، وَيَقُولُونَ : لَهُ رَيٌّْ أَوْ تَابِعٌ مِنَ الْجِنِّ . وَإِنَّمَا لُبْسَ عَلَيْهِمْ بِمَا شَاهَدُوهُ مِنْ ظَاهِرِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ : ﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ .

وَمِنْ عِلَامَاتِهِمْ أَيْضًا أَنَّهُ يُوْجَدُ لَهُمْ قَبْلَ الْوَحْيِ خُلُقٌ الْخَيْرِ وَالرِّكَاءُ وَجَانِبَةُ الْمَذْمُومَاتِ وَالرِّجْسِ أَجْمَعٍ . وَهَذَا هُوَ مَعْنَى الْعِصْمَةِ . وَكَأَنَّهُ مَفْطُورٌ عَلَى التَّنْزُّهِ عَنِ الْمَذْمُومَاتِ وَالْمُنَافَرَةِ لَهَا ؛ وَكَأَنَّهَا مُنَافِيَةٌ لِجِلَّتِهِ . وَفِي الصَّحِيحِ أَنَّهُ سَمَلَ الْحِجَارَةَ وَهُوَ غُلَامٌ مَعَ عَمِّهِ الْعَبَّاسِ لِبِنَاءِ الْكَعْبَةِ ، فَجَعَلَهَا فِي إِزَارِهِ ، فَأُنْكَشِفَ ، فَسَقَطَ

(١) يُفْصِمُ عَنِّي : يَفَارِقُنِي وَيَنْقَطِعُ .

(٢) الْحَدِيثُ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً » .

مَغْشِيًّا عَلَيْهِ حَتَّى اسْتَتَرَ بِإِزَارِهِ؛ وَدُعِيَ إِلَى مُجْتَمَعِ وَلِيَمَةٍ فِيهَا  
عُرْسٌ وَلَعِبٌ فَأَصَابَهُ غَشْيُ النَّوْمِ إِلَى أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَمْ يَحْضُرْ  
شَيْئًا مِنْ شَأْنِهِمْ؛ بَلْ رَزَّهُ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ؛ حَتَّى إِنَّهُ يَجْلِسُ يَتَنَزَّهُ  
عَنِ الْمَطْعوماتِ الْمُسْتَكْرَهَةِ. فَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَقَرَّبُ  
الْبَهْلَ وَالثُّومَ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ: «إِنِّي أَنَا جِي مِنْ لَا تُنَاجُونَ».

وَأَنْظُرْ لِمَا أَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ  
عنها بِجَالِ الْوَحْيِ أَوَّلَ مَا فَجَّأَتْهُ وَأَرَادَتْ اخْتِبَارَهُ، فَقَالَتْ: «إِجْعَلْنِي  
بَيْنَكَ وَبَيْنَ ثَوْبِكَ»؛ فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ ذَهَبَ عَنْهُ؛ فَقَالَتْ: «إِنَّهُ  
مَلَكٌ وَلا يَسْبَغُ بِشَيْطَانٍ»؛ وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَتَقَرَّبُ النِّسَاءَ. وَكَذَلِكَ  
سَأَلَتْهُ عَنْ أَحَبِّ الشَّيْبِ إِلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَهُ فِيهَا، فَقَالَ الْبَيَاضُ وَالْخَضْرَاءُ،  
فَقَالَتْ إِنَّهُ الْمَلِكُ؛ يَعْنِي أَنَّ الْبَيَاضَ وَالْخَضْرَاءَ مِنْ أَلْوَانِ الْخَيْرِ  
وَالْمَلَأِيكَةِ، وَالسَّوَادَ مِنْ أَلْوَانِ الشَّرِّ وَالشَّيَاطِينِ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ.

وَمِنْ عَلَامَاتِهِمْ أَيْضًا دُعَاؤُهُمْ إِلَى الدِّينِ وَالْعِبَادَةِ مِنَ الصَّلَاةِ  
وَالصَّدَقَةِ وَالْعَفَافِ. وَقَدْ اسْتَدَلَّتْ خَدِيجَةُ عَلَى صِدْقِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِذَلِكَ، وَكَذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ، وَلَمْ يَحْتَاجَا فِي أَمْرِهِ إِلَى دَلِيلٍ  
خَارِجٍ عَنْ حَالِهِ وَخَلْقِهِ. وَفِي السَّحِيحِ أَنَّ هِرَقْلَ حِينَ جَاءَهُ كِتَابُ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ أَحْضَرَ مَنْ وُجِدَ  
يَبْلُغُهُ مِنْ قُرَيْشٍ، وَفِيهِمْ أَبُو سُفْيَانَ لَيْسَ أَلْهُمُ عَنْ حَالِهِ، فَكَانَ  
فِيمَا سَأَلَ أَنْ قَالَ: بِمِ يَأْمُرُكُمْ؟ فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ: بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ  
وَالصِّلَةِ وَالْعَفَافِ إِلَى آخِرِ مَا سَأَلَ فَأَجَابَهُ؛ فَقَالَ: «إِنْ يَكُنْ مَا  
تَقُولُ حَقًّا فَهُوَ نَبِيٌّ وَسَمِعْتُكَ مَا تَحْتَ قَدَمِي هَاتَيْنِ». وَالْعَفَافُ

الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ هِرَقْلُ<sup>(١)</sup> هُوَ الْعِصْمَةُ . فَانظُرْ كَيْفَ أَخَذَ مِنَ الْعِصْمَةِ  
وَالدُّعَاءِ إِلَى الدِّينِ وَالْعِبَادَةِ دَلِيلًا عَلَى صِحَّةِ نُبُوَّتِهِ ، وَلَمْ يَحْتَجْ إِلَى  
مُعْجَزَةٍ . فَدَلَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ مِنْ عِلَامَاتِ النُّبُوَّةِ .

وَمِنْ عِلَامَاتِهِمْ أَيْضًا أَنْ يَكُونُوا ذَوِي حَسَبٍ فِي قَوْمِهِمْ .  
وَفِي الصَّحِيحِ : « مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا فِي مَنَعَةٍ مِنْ قَوْمِهِ » ؛ وَفِي  
رِوَايَةٍ أُخْرَى « فِي تَرْوَةٍ مِنْ قَوْمِهِ » ؛ اسْتَدْرَكَهُ الْحَاكِمُ عَلَى الصَّحِيحِينَ  
وَفِي مُسَاءَلَةِ هِرَقْلَ لِأَبِي سُفْيَانَ كَمَا هُوَ فِي الصَّحِيحِ قَالَ : « كَيْفَ  
هُوَ فِيكُمْ ؟ » ؛ قَالَ أَبُو سُفْيَانَ : « هُوَ فِينَا ذُو حَسَبٍ » ؛ فَقَالَ هِرَقْلُ :  
« وَالرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي أَحْسَابِ قَوْمِهَا » . وَمَعْنَاهُ أَنْ تَكُونَ لَهُ عَصَبَةٌ  
وَشَوْكَةٌ تُنْمَعُ عَنْ أَذَى الْكُفَّارِ حَتَّى يُبَلِّغَ رِسَالَةَ رَبِّهِ وَيُتِمَّ مُرَادَ  
اللَّهِ مِنْ إِكْمَالِ دِينِهِ وَمَلَّتِهِ .

وَمِنْ عِلَامَاتِهِمْ أَيْضًا وَقُوعُ الْخَوَارِقِ لَهُمْ شَاهِدَةٌ بِصِدْقِهِمْ ؛  
وَهِيَ أَعْمَالٌ يَعْجَزُ الْبَشَرُ عَنْ مِثْلِهَا فَسُمِّيَتْ بِذَلِكَ مُعْجَزَةً ، وَوَلَّيَتْ  
مِنْ جِنْسِ مَقْدُورِ الْعِبَادِ ، وَإِنَّمَا تَقَعُ فِي غَيْرِ مَحَلِّ قُدْرَتِهِمْ . وَلِلنَّاسِ  
فِي كَيْفِيَّةِ وَقُوعِهَا وَدَلَالَتِهَا عَلَى تَصْدِيقِ الْأَنْبِيَاءِ خِلَافٌ .

فَالْمُتَكَلِّمُونَ بِنَاءً عَلَى الْقَوْلِ بِالْفَاعِلِ الْخِتَارِ قَائِلُونَ بِأَنَّهَا  
وَاقِعَةٌ بِقُدْرَةِ اللَّهِ لَا بِفِعْلِ النَّبِيِّ ، وَإِنْ كَانَتْ أَعْمَالُ الْعِبَادِ عِنْدَ  
الْمُعْتَزِلَةِ صَادِرَةً عَنْهُمْ إِلَّا أَنَّ الْمُعْجَزَةَ لَا تَكُونُ مِنْ جِنْسِ أَعْمَالِهِمْ .  
وَلَيْسَ لِلنَّبِيِّ فِيهَا عِنْدَ سَائِرِ الْمُتَكَلِّمِينَ إِلَّا التَّحَدِّيُّ بِهَا بِإِذْنِ اللَّهِ ؛  
وَهُوَ أَنْ يَسْتَلِمْ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ وَقُوعِهَا عَلَى

(١) قوله: الذي أشار إليه هرقل، كذا في جميع النسخ. والظاهر أبو سفيان اهـ.

صِدْقِهِ فِي مُدْعَاهُ . فَإِذَا وَقَعَتْ تَنَزَّلَتْ مَنَزَلَةَ الْقَوْلِ الصَّرِيحِ مِنْ  
اللَّهِ بِأَنَّهُ صَادِقٌ ، وَتَكُونُ دَلَالَتُهَا حَيْثُ عَلِيَ الصِّدْقِ قَطْعِيَّةً .  
فَالْمُعْجَزَةُ دَالَّةٌ بِجَمْعِ الْخَارِقِ وَالتَّحْدِي ؛ وَلِذَلِكَ كَانَ التَّحْدِي  
جُزْءاً مِنْهَا . وَعِبَارَةٌ الْمُتَكَلِّمِينَ « صِفَةٌ نَفْسِهَا » وَهُوَ وَاحِدٌ ، لِأَنَّهُ  
مَعْنَى الدَّائِيِّ عِنْدَهُمْ .

والتَّحْدِي هُوَ الْفَارِقُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْكِرَامَةِ وَالسِّحْرِ ، إِذْ لَا  
حَاجَةَ فِيهَا إِلَى التَّصْدِيقِ ، فَلَا وُجُودَ لِلتَّحْدِي إِلَّا إِنْ وَجِدَ  
اتِّفَاقاً . وَإِنْ وَقَعَ التَّحْدِي فِي الْكِرَامَةِ عِنْدَ مَنْ يُحْيِيهَا وَكَانَتْ  
لَهَا دَلَالَةٌ فَإِنَّمَا هِيَ عَلَى الْوِلَايَةِ وَهِيَ غَيْرُ النُّبُوَّةِ . وَمِنْ هُنَا مَنَعَ  
الْأُسْتَاذُ أَبُو إِسْحَاقَ وَتَغْيِرُهُ وَقُوعَ الْخَوَارِقِ كِرَامَةً فِرَاراً مِنْ  
الْإِلْتِبَاسِ بِالنُّبُوَّةِ عِنْدَ التَّحْدِي بِالْوِلَايَةِ . وَقَدْ أَرَيْنَاكَ الْمُبَايَرَةَ  
بَيْنَهُمَا وَأَنَّهُ يَتَّحْدِي بِغَيْرِ مَا يَتَّحْدِي بِهِ النَّبِيُّ ، فَلَا لَبْسَ ، عَلَى أَنَّ  
النَّقْلَ عَنِ الْأُسْتَاذِ فِي ذَلِكَ لَيْسَ صَرِيحاً ؛ وَرُبَّمَا جُمِلَ عَلَى إِنْكَارِ  
أَنَّ تَقَعَّ خَوَارِقُ الْأَنْبِيَاءِ لَهُمْ بِنَاءً عَلَى اخْتِصَاصِ كُلِّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ  
بِخَوَارِقِهِ .

وَأَمَّا الْمُعْتَزَلَةُ فَالْمَانِعُ مِنْ وَقُوعِ الْكِرَامَةِ عِنْدَهُمْ أَنَّ الْخَوَارِقَ  
لَيْسَتْ مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ ، وَأَفْعَالُهُمْ مُعْتَادَةٌ ، فَلَا فَرْقَ .  
وَأَمَّا وَقُوعُهَا عَلَى يَدِ الْكَاذِبِ تَلْبِيساً فَهُوَ مُحَالٌ . أَمَّا عِنْدَ  
الْأَشْعَرِيَّةِ فَلِأَنَّ صِفَةَ نَفْسِ الْمُعْجَزَةِ التَّصْدِيقُ وَالْهُدَايَةُ ، فَلَوْ وَقَعَتْ  
بِخِلَافِ ذَلِكَ انْقَلَبَ الدَّلِيلُ شُبْهَةً ، وَالْهُدَايَةُ ضَلَالَةً ، وَالتَّصْدِيقُ  
كُذْباً ، وَاسْتَحَالَتِ الْحَقَائِقُ ، وَأَنْقَلَبَتِ صِفَاتُ النَّفْسِ ؛ وَمَا يَلْزَمُ

من قرضٍ وقوعه أُلحالٌ لا يكونُ مُمكنًا . وأما عندَ المُعتزلةِ  
فِلأنَّ وقوعَ الدليلِ شُبُهَةٌ وإلهدائيةٌ ضلالةٌ قبيحٌ فلا يقعُ منَ اللهِ .  
وأما الحكماءُ فالخارقُ عندهمُ من فعلِ النبيِّ ، وكو كانَ في  
غيرِ محلِّ القُدرةِ بناءً على مذهبهمُ في الإيجابِ الذاتيِّ . ووقوعُ  
الحوادثِ بعضها عن بعضٍ مُتوقفٌ على الأسبابِ ؛ والشروطُ  
الحادثَةُ مُستندَةٌ أخيراً إلى الواجبِ الفاعلِ بالذاتِ لا بالاختيارِ ؛  
وأنَّ النفسَ النبويَّةَ عندهمُ لها خواصُّ ذاتيةٌ ، منها صدورُ هذِهِ  
الحوارقِ بِهُدْرِيهِ وطاعةُ العناصرِ لَهُ في التكوينِ . والنبيُّ عندهمُ  
مُجبولٌ على التصريفِ<sup>(١)</sup> في ألا يكونَ معها توجُّهٌ إليها واستجماعٌ لها  
بما جعلَ اللهُ له من ذلك . والخارقُ عندهمُ يقعُ للنبيِّ سواءً  
أكانَ لِلتَّحْدِي أو لم يكنْ ؛ وهو شاهدٌ بِبُصْدِقِهِ من حيثُ دلالتُهُ  
على تصرفِ النبيِّ في ألا يكونَ الذي هو من خواصِّ النفسِ  
النبويَّةِ لا بآئُهُ يَتَنَزَّلُ مَنْزِلَةَ القَوْلِ الصريحِ بالتصديقِ . فلذلكَ  
لا تكونُ دلالتُها عندهمُ قَطِيعَةً كما هي عندَ المُتكلِّمينِ ؛ ولا  
يكونُ التَّحْدِي جُزءاً من المنجزةِ ؛ ولم يصحَّ فارِقاً لها عن السِّحْرِ  
وَأَلْكَرَامَةِ . وفارقُها عندهمُ عن السِّحْرِ أنَّ النبيَّ مُجبولٌ على  
أفعالِ الخَيْرِ مَصْرُوفٌ عن أفعالِ الشَّرِّ فلا يُلمُّ الشَّرُّ بِحوارِقِهِ ؛  
والسَّاحِرُ على الضدِّ فأفعاله كُلُّها شَرٌّ ، وفي مقاصدِ الشَّرِّ . وفارقُها  
عن أَلْكَرَامَةِ أنَّ حواريقَ النبيِّ مُخصوصَةٌ كالصُّعودِ إلى السَّماءِ ،  
والنُّفُوزِ في الأَجسامِ الكَشِيفَةِ ، وإحياءِ المَوْتى ، وتكليمِ المَلائِكَةِ

(١) صرفه في الأمر: فَوْضُ الأمرِ إليه (قاموس).

وَالطَّيْرَانِ فِي الْهَوَاءِ ؛ وَخَوَارِقُ الْوَلِيِّ دُونَ ذَلِكَ كَثِيرٌ الْقَلِيلِ  
وَالْحَدِيثِ عَنِ بَعْضِ الْمُسْتَقْبَلِ وَأَمْثَالِهِ مِمَّا هُوَ قَاصِرٌ عَنِ تَصْرِيفِ  
الْأَنْبِيَاءِ . وَيَأْتِي النَّبِيُّ بِجَمِيعِ خَوَارِقِهِ ، وَلَا يَقْدِرُ هُوَ عَلَى مِثْلِ  
خَوَارِقِ الْأَنْبِيَاءِ . وَقَدْ قَرَّرَ ذَلِكَ الْمُتَصَوِّفَةُ فِي مَا كَتَبُوهُ فِي طَرِيقَتِهِمْ  
وَلَقِينُوهُ عَمَّنْ أَخْبَرَهُمْ .

وَإِذَا تَقَرَّرَ ذَلِكَ فَاعْلَمْ أَنَّ أَعْظَمَ الْمُعْجَزَاتِ وَأَشْرَفَهَا وَأَوْضَحَهَا  
دَلَالَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الْمُنَزَّلُ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .  
فَإِنَّ الْخَوَارِقَ فِي الْغَالِبِ تَعُ مَغَايِرَةَ الْوَحْيِ الَّذِي يَتَلَقَّاهُ النَّبِيُّ  
وَيَأْتِي بِالْمُعْجَزَةِ شَاهِدَةً بِصِدْقِهِ ؛ وَالْقُرْآنُ هُوَ بِنَفْسِهِ الْوَحْيُ  
الْمُدْعَى وَهُوَ الْخَارِقُ الْمُعْجِزُ ؛ فَشَاهِدُهُ فِي عَيْنِهِ وَلَا يَفْتَقِرُ إِلَى دَلِيلِ  
مَغَايِرٍ لَهُ كَسَائِرِ الْمُعْجَزَاتِ مَعَ الْوَحْيِ ؛ فَهُوَ أَوْضَحُ دَلَالَةٍ لِاتِّحَادِ  
الدَّلِيلِ وَالْمَذْلُولِ فِيهِ . وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
« مَا مِنْ نَبِيٍّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا وَأُوتِيَ مِنْ الْآيَاتِ مَا مِثْلُهُ آمَنَ  
عَلَيْهِ الْبَشَرُ ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أَتَيْتُهُ وَحِيًّا أَوْحِيَ إِلَيَّ . فَأَنَا أَرْجُو  
أَنْ أَكُونَ أَكْثَرُهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ؛ يُشِيرُ إِلَى أَنَّ الْمُعْجَزَةَ مَتَى  
كَانَتْ يَهْدِيهِ الْمَثَابَةَ فِي الْوُضُوحِ وَقُوَّةِ الدَّلَالَةِ وَهُوَ كَوْنُهَا نَفْسَ  
الْوَحْيِ كَانَ الصِّدْقُ لَهَا أَكْثَرَ لَوْضُوحًا ، فَكَثَرَ الْمُصَدِّقُ الْمُؤْمِنُ  
وَهُوَ التَّابِعُ وَالْأُمَّةُ .

## تفسير حقيقة النبوة

ولنذكر الآن تفسير حقيقة النبوة على ما شره كثير من المحققين  
ثم نذكر حقيقة الكملة ثم الرؤيا ثم شأن الصرافين وغير ذلك  
من سمارك الصيب فنقول:

إِعْلَمْ أَرشَدَنَا اللهُ وَإِيَّاكَ ، أَنَا نُشَاهِدُ هَذَا الْعَالَمَ بِمَا فِيهِ مِنْ  
الْمَخْلُوقَاتِ كُلِّهَا عَلَى هَيْئَةٍ مِنْ التَّرْتِيبِ وَالْإِحْكَامِ ، وَرَبَطِ الْأَسْبَابِ  
بِالْمُسَبَّبَاتِ ، وَاتَّصِلِ الْأَكْوَانِ بِالْأَكْوَانِ ، وَاسْتَحَالَةِ بَعْضِ  
الْمَوْجُودَاتِ إِلَى بَعْضٍ ، لَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ فِي ذَلِكَ وَلَا تَنْتَهِي  
غَايَاتُهُ . وَأَبْدَأْ مِنْ ذَلِكَ بِالْعَالَمِ الْمَحْسُوسِ الْجُمْهُانِيِّ . وَأَوَّلًا عَالَمُ  
الْعُنَاصِرِ الْمَشَاهِدَةِ كَيْفَ تَنْدَرَجُ صَاعِدًا مِنَ الْأَرْضِ إِلَى الْمَاءِ ثُمَّ  
إِلَى الْهَوَاءِ ثُمَّ إِلَى النَّارِ مُتَّصِلًا بَعْضُهَا بِبَعْضٍ . وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا  
مُسْتَعِدٌّ إِلَى أَنْ يَسْتَحِيلَ إِلَى مَا يَلِيهِ صَاعِدًا وَهَابِطًا ، وَيَسْتَحِيلُ  
بَعْضُ الْأَوْقَاتِ . وَالصَّاعِدُ مِنْهَا الْأَطْفُ بِمَا قَبْلَهُ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى  
عَالَمِ الْأَفْلَاقِ وَهُوَ الْأَطْفُ مِنَ الْكُلِّ عَلَى طَبَقَاتٍ اتَّصَلَ بَعْضُهَا  
بِبَعْضٍ عَلَى هَيْئَةٍ لَا يُنْذِرُ الْحَسُّ مِنْهَا إِلَّا الْحَرَكَاتِ فَمَقْطُ؛ وَبِهَا  
يَهْتَدِي بَعْضُهُمْ إِلَى مَعْرِفَةِ مَقَادِيرِهَا وَأَوْضَاعِهَا ، وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ  
وُجُودِ الذَّوَاتِ الَّتِي لَهَا هَدْيٌ الْآتَاؤُ فِيهَا . ثُمَّ انْظُرْ إِلَى عَالَمِ التَّكْوِينِ

كَيْفَ ابْتَدَأَ مِنَ الْمَعَادِنِ ثُمَّ النَّبَاتِ ثُمَّ الْحَيَوَانِ عَلَى هَيْئَةٍ بَدِيئَةٍ  
مِنَ التَّذْرِيجِ . آخِرُ أَفْقِ الْمَعَادِنِ مُتَّصِلٌ بِأَوَّلِ أَفْقِ النَّبَاتِ مِثْلَ  
الْحَشَائِشِ ، وَمَا لَا بَدْرَ لَهُ ، وَآخِرُ أَفْقِ النَّبَاتِ مِثْلَ النَّخْلِ  
وَالكَرْمِ مُتَّصِلٌ بِأَوَّلِ أَفْقِ الْحَيَوَانِ مِثْلَ الْخِلْزُونِ وَالصَّدْفِ ، وَلمَ  
يُوجَدُ لَهَا إِلَّا قُوَّةُ اللَّسِّ فَقَطْ . وَمَعْنَى الْإِتِّصَالِ فِي هَذِهِ الْمَكُونَاتِ  
أَنَّ آخِرَ أَفْقٍ مِنْهَا مُسْتَعِدٌّ بِالْإِسْتِمْدَادِ الْغَرِيبِ<sup>(١)</sup> لِأَنَّ يَصِيرَ أَوَّلَ  
أَفْقٍ الَّذِي بَعْدَهُ . وَاتَّسَعَ عَالَمُ الْحَيَوَانِ وَتَمَدَّدَتْ أَنْوَاعُهُ ، وَأَنْتَهَى  
فِي تَذْرِيجِ التَّكْوِينِ إِلَى الْإِنْسَانِ صَاحِبِ الْفِكْرِ وَالرَّوْيَةِ ، تَرْتَقِعُ  
إِلَيْهِ مِنْ عَالَمِ الْمُدْرَةِ<sup>(٢)</sup> الَّذِي اجْتَمَعَ فِيهِ الْحِسُّ وَالْإِذْرَاكُ ، وَلمَ  
يَنْتَهَ إِلَى الرَّوْيَةِ وَالْفِكْرِ بِالْفِعْلِ ؛ وَكَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ أَفْقٍ مِنْ  
الْإِنْسَانِ بَعْدَهُ . وَهَذَا غَايَةُ شُهُودِنَا .

ثُمَّ إِنَّا نَجِدُ فِي الْعَوَالِمِ عَلَى اخْتِلَافِهَا آثَاراً مُتَنَوِّعَةً : فَفِي عَالَمِ  
الْحِسِّ آثَارٌ مِنْ حَرَكَاتِ الْأَفْلَاكِ وَالْعُنَاصِرِ ؛ وَفِي عَالَمِ التَّكْوِينِ  
آثَارٌ مِنْ حَرَكَةِ النُّمُوِّ وَالْإِذْرَاكِ ، تَشْهَدُ كُلُّهَا بِأَنَّ لَهَا مُوَثَّرًا مُبَايِنًا  
لِلْأَجْسَامِ . فَهُوَ رُوحَانِيٌّ وَيَتَّصِلُ بِالْمَكُونَاتِ لِوُجُودِ اتِّصَالِ هَذَا  
العَالَمِ فِي وُجُودِهَا ؛ وَذَلِكَ هُوَ النَّفْسُ الْمُدْرِكَةُ وَالْحَرَكَةُ . وَلَا بُدَّ  
فَوْقَهَا مِنْ وُجُودٍ آخَرَ يُعْطِيهَا قُوَى الْإِذْرَاكِ وَالْحَرَكَةِ ، وَيَتَّصِلُ بِهَا  
أَيْضًا ، وَيَكُونُ ذَاتُهُ إِذْرَاكًا صِرْفًا وَتَعَمُّلاً مَحْضًا ، وَهُوَ عَالَمٌ

(١) كذا بالأصل ، وفي بعض النسخ : القريب . ولا معنى لكلا اللفظتين هنا . وربما كانت  
معرفة عن كلمة غريزي .

(٢) كذا بالأصل في جميع النسخ ، وفي نسخة لجنة البيان العربي : القردة . وهي منسجمة مع  
سياق معنى العبارة هنا .

الْمَلَائِكَةِ . فَوَجَبَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ لِلنَّفْسِ اسْتِعْدَادٌ لِلانْسِلَاخِ مِنْ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الْمَلَكِيَّةِ لِتَصِيرَ بِالْفِعْلِ مِنْ جِنْسِ الْمَلَائِكَةِ وَقْتاً مِنَ الْأَوْقَاتِ فِي لَحْظَةٍ مِنَ اللَّحَظَاتِ ؛ وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ تَكْمَلَ ذَاتُهَا الرُّوحَانِيَّةُ بِالْفِعْلِ كَمَا نَذَرْنَاهُ بَعْدُ ، وَيَكُونُ لَهَا اتِّصَالٌ بِالْأَفْقِ الَّذِي بَعْدَهَا ، شَأْنُ الْمَوْجُودَاتِ الْمُرْتَبَةِ كَمَا قَدَّمْنَاهُ . فَلَهَا فِي الْإِتِّصَالِ جِهَتَا الْعُلُوِّ وَالسُّفْلِ : فَهِيَ مُتَّصِلَةٌ بِالْبَدَنِ مِنْ أَسْفَلَ مِنْهَا وَمُكْتَسِبَةٌ بِهِ الْمَدَارِكَ الْحِسِّيَّةَ الَّتِي تَسْتَعِدُّ بِهَا لِلْحُصُولِ عَلَى التَّعَقُّلِ بِالْفِعْلِ ؛ وَمُتَّصِلَةٌ مِنْ جِهَةِ الْأَعْلَى مِنْهَا بِأَفْقِ الْمَلَائِكَةِ وَمُكْتَسِبَةٌ بِهِ الْمَدَارِكَ الْعِلْمِيَّةَ وَالْعَنَبِيَّةَ ، فَإِنَّ عَالَمَ الْخَوَادِثِ مَوْجُودٌ فِي تَعَقُّلَاتِهِمْ مِنْ غَيْرِ زَمَانٍ . وَهَذَا مَا قَدَّمْنَاهُ مِنَ التَّرْتِيبِ الْمُحْكَمِ فِي الْوُجُودِ بِاتِّصَالِ ذَوَاتِهِ وَقَوَاهُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ .

ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ النَّفْسَ الْإِنْسَانِيَّةَ غَائِبَةً عَنِ الْعِيَانِ وَأَثَارُهَا ظَاهِرَةٌ فِي الْبَدَنِ ؛ فَكَأَنَّهُ وَجَمِيعَ أَجْزَائِهِ مُجْتَمِعَةٌ وَمُفْتَرِقَةٌ آتَاتُ لِلنَّفْسِ وَلِقَوَاهَا ، أَمَّا الْفَاعِلِيَّةُ فَالْبَطْشُ بِالْيَدِ وَالْمَشْيُ بِالرِّجْلِ وَالْكَلَامُ بِاللِّسَانِ وَالْحَرَكَةُ الْكُلِّيَّةُ بِالْبَدَنِ مُتَدَايِعًا . وَأَمَّا الْمَذْرُوكَةُ . وَإِنْ كَانَتْ قُوَى الْإِذْرَاكِ مُرْتَبَةً وَمُرْتَبِعَةً إِلَى الْقُوَى الْعُلْيَا مِنْهَا وَمِنْ الْمَفَكَّرَةِ الَّتِي يُعْبَرُ عَنْهَا بِالنَّاطِقَةِ ؛ فَقُوَى الْحِسِّ الظَّاهِرَةِ بِآلَاتِهِ مِنَ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَسَائِرِهَا يَرْتَقِي إِلَى الْبَاطِنِ ، وَأَوَّلُهُ الْحِسُّ الْمُشْتَرَكُ ؛ وَهُوَ قُوَى تَذْرِكُ الْحَسُوسَاتِ مُبْصَرَةً وَمَسْمُوعَةً وَمَمْلُوسَةً وَغَيْرَهَا فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ ؛ وَبِذَلِكَ فَارَقَتْ قُوَى الْحِسِّ الظَّاهِرِ ؛ لِأَنَّ الْحَسُوسَاتِ لَا تَرْتَدِّحُ عَلَيْهَا فِي الْوَقْتِ الْوَاحِدِ . ثُمَّ يُؤَدِّيهِ

الحِسُّ الْمَشْتَرَكُ إِلَى الْخِيَالِ ، وَهِيَ قُوَّةٌ تَمَثِّلُ الشَّيْءَ الْحَسُوسَ فِي  
النَّفْسِ . كَمَا هُوَ مُجَرَّدٌ عَنِ الْمَوَادِّ الْخَارِجَةِ فَقَطُ . وَآلَةُ هَاتَيْنِ الْقُوَّتَيْنِ  
فِي تَصْرِيفِهَا الْبَطْنُ الْأَوَّلُ مِنَ الدِّمَاغِ : مُقَدِّمَةٌ لِلأُولَى ، وَمُؤَخَّرَةٌ  
لِلثَّانِيَةِ . ثُمَّ يَرْتَقِي الْخِيَالُ إِلَى الْوَاهِمَةِ وَالْحَافِظَةِ . فَأَلْوَاهِمَةُ  
لِإِذْرَاكِ الْمَعَانِي الْمَتَعَلِّقَةِ بِالشَّخْصِيَّاتِ كَهَدَاوَةِ زَيْدٍ وَصَدَاقَةِ عَمْرٍو وَرَحْمَةِ  
أَبٍ وَأَقْرَاسِ الذَّنْبِ . وَالْحَافِظَةُ لِإِيْدَاعِ الْمَذْرَكَاتِ كُلِّهَا مُتَخَيَّلَةً  
وَعَبْرَ مُتَخَيَّلَةٍ ؛ وَهِيَ لَهَا كَالْخِزَانَةِ تَحْفَظُهَا لِيُوقِتِ الْحَاجَةَ إِلَيْهَا .  
وَآلَةُ هَاتَيْنِ الْقُوَّتَيْنِ فِي تَصْرِيفِهَا الْبَطْنُ الْمُؤَخَّرُ مِنَ الدِّمَاغِ : أَوَّلُهُ  
لِلأُولَى ، وَمُؤَخَّرُهُ لِلأُخْرَى . ثُمَّ تَرْتَقِي جَمِيعُهَا إِلَى قُوَّةِ الْفِكْرِ .  
وَآلَتُهُ الْبَطْنُ الْأَوْسَطُ مِنَ الدِّمَاغِ ؛ وَهِيَ الْقُوَّةُ الَّتِي يَقَعُ بِهَا  
حَرَكََةُ الرُّوْيَةِ وَالتَّوَجُّهُ نَحْوَ التَّعَقُّلِ ؛ فَتَحْرُكُ النَّفْسُ بِهَا دَائِمًا لِمَا  
رُكِبَ فِيهَا مِنَ النُّزُوعِ لِلتَّخَلُّصِ مِنْ دَرَكِ الْقُوَّةِ وَالْإِسْتِعْدَادِ الَّذِي  
لِلبَشَرِيَّةِ ، وَتَخْرُجُ إِلَى الْفِعْلِ فِي تَعَقُّلِهَا مُتَشَبِّهَةً بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى  
الرُّوحَانِيِّ . وَتَصِيرُ فِي أَوَّلِ مَرَاتِبِ الرُّوحَانِيَّاتِ فِي إِذْرَاكِهَا  
بِعَبْرِ الْأَلَاتِ الْجِسْمَانِيَّةِ . فَهِيَ مُتَحَرِّكَةٌ دَائِمًا وَمُتَوَجِّهَةٌ نَحْوَ ذَلِكَ .  
وَقَدْ تَنْسَلِخُ بِالْكُلِّيَّةِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ وَرُوحَانِيَّتِهَا إِلَى الْمَلَكِيَّةِ مِنْ  
الْأَفْقِ الْأَعْلَى مِنْ غَيْرِ اِكْتِسَابٍ ، بَلْ بِمَا جَعَلَ اللهُ فِيهَا مِنْ  
الْجِلَّةِ وَالْفِطْرَةِ الْأُولَى فِي ذَلِكَ .

### اصناف النفوس البشرية

والنفوسُ البشريَّةُ على ثلاثة أصنافٍ :

صنَّفُ عاجزٌ بالطَّبعِ عن الوصولِ إلى الإدراكِ الروحانيِّ ،  
 فينقطعُ بالحركةِ إلى أُلْجِهَةِ السُّفلى نحوَ المَدَارِكِ الحِسِّيَّةِ وَالخَيَالِيَّةِ ،  
 وتركيبُ المَعاني مِنَ الحَافِظَةِ والوَاهِمَةِ على قَوَانينَ مَحْصُورَةٍ ، وترتيبُ  
 خاصِّ يَسْتَفِيدُونَ بِهِ المُلُومِ التَّصَوُّرِيَّةِ والتَّصْدِيقِيَّةِ الَّتِي لِلْفِكْرِ فِي  
 البَدَنِ ؛ وَكُلُّهَا خَيَالِيٌّ مُنْحَصِرٌ نِطاقُهُ ؛ إِذْ هُوَ مِنْ جِهَةٍ مَبْدِئِيَّةٍ يَنْتَهِي  
 إِلَى الْأَوَّلِيَّاتِ وَلَا يَتَجَاوَزُهَا ، وَإِنْ فَسَدَ فَسَدَ مَا بَعْدَهَا . وَهَذَا هُوَ  
 فِي الْأغْلَبِ نِطاقُ الإِدْرَاكِ البَشْرِيِّ الحِسْمَانِيِّ . وَإِلَيْهِ تَنْتَهِي مَدَارِكُ  
 العُلَمَاءِ وَفِيهِ تَرَسُّخُ أَقْدَامِهِمْ .

وَصنَّفُ مُتَوَجِّهٌ بِتِلْكَ الحَرَكََةِ الفِكْرِيَّةِ نحوَ العَقْلِ الروحانيِّ  
 وَالإِدْرَاكِ الَّذِي لَا يَفْتَقِرُ إِلَى الآلَاتِ البَدَنِيَّةِ بِمَا جُعِلَ فِيهِ مِنَ  
 الاسْتِعْدَادِ لِذَلِكَ ؛ فَيَتَّسِعُ نِطاقُ إِدْرَاكِهِ عَنِ الْأَوَّلِيَّاتِ الَّتِي هِيَ  
 نِطاقُ الإِدْرَاكِ الْأَوَّلِ البَشْرِيِّ ، وَيَسْرَحُ فِي فِضَاءِ المُشَاهَدَاتِ البَاطِنِيَّةِ ،  
 وَهِيَ وَجْدَانٌ كُلُّهَا لَا نِطاقَ لَهَا مِنْ مَبْدِئِهَا وَلَا مِنْ مُنْتَهَاهَا . وَهَذِهِ  
 مَدَارِكُ العُلَمَاءِ الْأَوَّلِيَّاءِ أَهْلِ المُلُومِ اللَّدُنِيَّةِ وَالْمَعَارِفِ الرِّبَانِيَّةِ ، وَهِيَ  
 الحَاصِلَةُ بَعْدَ المَوْتِ لِأَهْلِ السَّعَادَةِ فِي البَرزَخِ .

وَصنَّفُ مَفْطُورٌ عَلَى الانْسِلَاخِ مِنَ البَشْرِيَّةِ نُجْمَةٌ جِسْمَانِيَّتِهَا  
 وَرُوحَانِيَّتِهَا إِلَى المَلَائِكَةِ مِنَ الأفُقِ الأعلى ، لِيَصِيرَ فِي لِحَةٍ مِنْ

الْمَلَحَاتِ مَلَكًا بِالْفِعْلِ ، وَيَحْصُلُ لَهُ شَهَادَةُ الْمَلَأِ الْأَعْلَى فِي أَفْقِهِمْ  
وَسَمَاعِ الْكَلَامِ النَّفْسَانِيِّ وَالْخَطَابِ الْإِلَهِيِّ فِي تِلْكَ اللَّمْحَةِ .

### الوحي

وَهُؤُلَاءِ الْأَنْبِيَاءُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ ؛ جَعَلَ اللَّهُ لَهُمُ  
الْأَنْسِلَاحَ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ فِي تِلْكَ اللَّمْحَةِ ، وَهِيَ حَالَةُ الْوَحْيِ ، فِطْرَةَ  
فَطَرَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهَا وَجِلَّةً صَوَّرَهُمْ فِيهَا ، وَزَيَّنَهُمْ عَنْ مَوَائِعِ الْبَدَنِ  
وَعَوَائِقِهِ مَا دَامُوا مُلَابِسِينَ لَهَا بِالْبَشَرِيَّةِ ، بِمَا رَكَّبَ فِي غَرَائِزِهِمْ  
مِنَ الْقَصْدِ وَالْإِسْتِقَامَةِ الَّتِي يُجَادُونَ بِهَا تِلْكَ الْوُجْهَةَ ، وَرَكَزَ فِي  
طَبَائِعِهِمْ رَغْبَةً فِي الْعِبَادَةِ تُكْشِفُ بِتِلْكَ الْوُجْهَةِ وَتَسْبِغُ نَحْوَهَا .  
فَهُمْ يَتَوَجَّهُونَ إِلَى ذَلِكَ الْأَفْقِ بِذَلِكَ النُّوعِ مِنَ الْأَنْسِلَاحِ مَتَى  
شَاؤُوا بِتِلْكَ الْفِطْرَةِ الَّتِي فُطِرُوا عَلَيْهَا لَا بِاِكْتِسَابٍ وَلَا صِنَاعَةٍ .  
فَلِذَا تَوَجَّهُوا وَأَنْسَلَخُوا عَنْ بَشَرِيَّتِهِمْ ، وَتَلَقَّوْا فِي ذَلِكَ الْمَلَأِ الْأَعْلَى  
مَا يَتَلَقَّوْنَهُ ، وَعَاجَوْا بِهِ عَلَى الْمُدَارِكِ الْبَشَرِيَّةِ مُنْزَلًا فِي قِوَاهَا لِحِكْمَةِ  
التَّبْلِيغِ لِلْعِبَادِ . فَتَارَةً يَسْمَعُ أَحَدُهُمْ دَوِيًّا كَأَنَّهُ دَمْرٌ مِنَ الْكَلَامِ  
يَأْخُذُ مِنْهُ الْمَعْنَى الَّذِي أُلْقِيَ إِلَيْهِ ، فَلَا يَتَمَقَّضِي الدَّوِيَّ إِلَّا وَقَدْ وَعَاهُ  
وَفَهِمَهُ . وَتَارَةً يَتَمَثَّلُ لَهُ الْمَلِكُ - الَّذِي يُلْقَى إِلَيْهِ - رُجُلًا فَيُكَلِّمُهُ  
وَيَعِي مَا يَقُولُهُ . وَالتَّلَقِّيُّ مِنَ الْمَلِكِ ، وَالرُّجُوعُ إِلَى الْمُدَارِكِ الْبَشَرِيَّةِ ،  
وَفَهْمُهُ مَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ كُلُّهُ كَأَنَّهُ فِي لِحْظَةٍ وَاحِدَةٍ بَلْ أَقْرَبَ مِنْ لِحْ  
الْبَصْرِ ، لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي زَمَانٍ ، بَلْ كُلُّهَا تَمَّعٌ جَمِيعًا فَيَظْهَرُ كَأَنَّهَا  
سَرِيعَةٌ ، وَلِذَلِكَ سُمِّيَتْ وَحْيًا ؛ لِأَنَّ الْوَحْيَ فِي اللُّغَةِ الْإِسْرَاعُ .

وَأَعْلَمَ أَنَّ الْأُولَى وَهِيَ حَالَةُ الدَّوِيِّ هِيَ رُتْبَةُ الْأَنْبِيَاءِ غَيْرِ الْمُرْسَلِينَ عَلَى مَا حَقَّقُوهُ ؛ وَالثَّانِيَّةُ وَهِيَ حَالَةُ تَمَثُّلِ الْمَلِكِ رَجُلًا يُخَاطَبُ هِيَ رُتْبَةُ الْأَنْبِيَاءِ الْمُرْسَلِينَ ؛ وَلِذَلِكَ كَانَتْ أَكْمَلَ مِنْ الْأُولَى . وَهَذَا مَعْنَى الْحَدِيثِ الَّذِي فَسَّرَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَحْيَ لِمَا سَأَلَهُ الْحَارِثُ بْنُ إِهْشَامٍ ، وَقَالَ وَكَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ ؟ فَقَالَ : « أَحْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلَ صَلَافَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ فَيُنْفِصُمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ مَا قَالَ ؛ وَأَحْيَانًا يَتَمَثَّلُ لِي الْمَلِكُ رَجُلًا فَيُكَلِّمُنِي فَأَعْيِي مَا يَقُولُ » . وَإِنَّمَا كَانَتْ الْأُولَى أَشَدَّ لِأَنَّهَا مَبْدَأُ الْخُرُوجِ فِي ذَلِكَ الْإِتِّصَالِ مِنَ الْقُوَّةِ إِلَى الْفِعْلِ فَيَمَسُرُ بَعْضَ الْمَسْرُورِ وَلِذَلِكَ لَمَّا عَاجَ فِيهَا عَلَى الْمَدَارِكِ الْبَشَرِيَّةِ اخْتَصَّتْ بِالسَّمْعِ وَصَعِبَ مَا سِوَاهُ . وَعِنْدَمَا يَتَكَرَّرُ الْوَحْيُ وَيَكْثُرُ التَّلَقِّي يَسْهُلُ ذَلِكَ الْإِتِّصَالُ فَعِنْدَمَا يَعْرُجُ إِلَى الْمَدَارِكِ الْبَشَرِيَّةِ ، يَأْتِي عَلَى جَمِيعِهَا وَخُصُوصًا الْأَوْضَحَ مِنْهَا وَهُوَ إِذْرَاكُ الْبَصَرِ . وَفِي الْعِبَارَةِ عَنِ الْوَحْيِ فِي الْأُولَى بِصِيغَةِ الْمَاضِي وَفِي الثَّانِيَّةِ بِصِيغَةِ الْمَضَارِعِ لَطِيفَةٌ مِنْ الْبَلَاغَةِ ؛ وَهِيَ أَنَّ الْكَلَامَ جَاءَ تَجْمِيءَ التَّمَثُّلِ حَالَتِي الْوَحْيِ ، فَتَمَثَّلَ الْحَالَةُ الْأُولَى بِالْدَّوِيِّ الَّذِي هُوَ فِي الْمَتَعَارِفِ غَيْرُ كَلَامٍ ، وَأَخْبَرَ أَنَّ الْفَهْمَ وَالْوَعْيَ يَتَّبَعُهُ غَيْبُ انْقِضَائِهِ ، فَتَنَاسَبَ عِنْدَ تَصْوِيرِ انْقِضَائِهِ وَانْقِصَالِهِ الْعِبَارَةَ عَنِ الْوَحْيِ بِالْمَاضِي ، الْمُنَاطِقِ لِلانْقِضَاءِ وَالانْقِطَاعِ وَمَثَّلَ الْمَلِكَ فِي الْحَالَةِ الثَّانِيَّةِ بِرَجُلٍ يُخَاطَبُ وَيَتَكَلَّمُ ، وَالْكَلامُ يُسَاوِفُهُ الْوَعْيُ ، فَتَنَاسَبَ الْعِبَارَةَ بِالْمَضَارِعِ الْمُقْتَضِي لِلتَّجَدُّدِ .

وَأَعْلَمَ أَنَّ فِي حَالَةِ الْوَحْيِ كُلِّهَا صُعُوبَةً عَلَى الْجُمَّلَةِ ، وَشِدَّةَ

قَدْ أَشَارَ إِلَيْهَا الْقُرْآنُ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾  
 وَقَالَتْ عَائِشَةُ: «كَانَ مِمَّا يُعَانِي مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً»<sup>(١)</sup>؛ وَقَالَتْ:  
 «كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيُفْصِمُ عَنْهُ وَإِنْ  
 جَبِينُهُ لَيَتَفَصَّدُ عَرَقًا». وَلِذَلِكَ كَانَ يَجِدُ عَنْهُ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ مِنَ  
 الْغَيْبَةِ وَالنَّعْطِطِ مَا هُوَ مَعْرُوفٌ. وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْوَحْيَ كَمَا قَرَّرْنَاهُ  
 مُفَارَقَةُ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الْمَدَارِكِ الْمَلَكِيَّةِ وَتَلْقَى كَلَامَ النَّفْسِ، فَيَجِدُ  
 عَنْهُ شِدَّةً مِنْ مُفَارَقَةِ الذَّاتِ ذَاتِهَا وَأَنْسِلَاحِهَا عَنْهَا مِنْ أَفْهَمِهَا إِلَى  
 ذَلِكَ الْأَفْقِ الْآخِرِ. وَهَذَا هُوَ مَعْنَى النَّعْطِ الَّذِي عَبَّرَ بِهِ فِي مَبْدَأِ  
 الْوَحْيِ فِي قَوْلِهِ: «فَعَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدُ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ  
 ﴿أَقْرَأْ﴾ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِيءٍ، وَكَذَا ثَانِيَةً وَثَالِثَةً» كَمَا فِي الْحَدِيثِ.  
 وَقَدْ يُفْضَى الْإِعْتِيَادُ بِالتَّدْرِيجِ فِيهِ شَيْئًا فَشَيْئًا إِلَى بَعْضِ السُّهُولَةِ  
 بِالْقِيَاسِ إِلَى مَا قَبْلَهُ. وَلِذَلِكَ كَانَ تَنْزُلُ الْجُجُومِ الْقُرْآنِ وَسُورِهِ وَأَيِّهِ  
 حِينَ كَانَ بِمَكَّةَ أَقْصَرَ مِنْهَا وَهُوَ بِالْمَدِينَةِ. وَأَنْظَرُ إِلَى مَا نُقِلَ فِي  
 نَزُولِ سُورَةِ بَرَاءَةِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَأَنَّهَا نَزَلَتْ كُلُّهَا أَوْ أَكْثَرُهَا  
 عَلَيْهِ وَهُوَ يَسِيرُ عَلَى نَاقَتِهِ؛ بَعْدَ أَنْ كَانَ بِمَكَّةَ يُنْزَلُ عَلَيْهِ بَعْضُ  
 السُّورَةِ مِنْ قِصَارِ الْمَفْصَلِ فِي وَقْتٍ، وَيُنْزَلُ الْبَاقِي فِي حِينَ آخَرَ.  
 وَكَذَلِكَ كَانَ آخِرُ مَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ آيَةُ الدِّينِ وَهِيَ مَا هِيَ فِي  
 الطُّولِ؛ بَعْدَ أَنْ كَانَتْ الْآيَةُ تُنْزَلُ بِمَكَّةَ مِثْلُ آيَاتِ الرَّحْمَنِ  
 وَالذَّارِيَاتِ وَالْمُدَّثِّرِ وَالضُّحَى وَالْفَلَقِ وَأَمْثَالِهَا. وَأَعْتَبِرْ مِنْ ذَلِكَ

(١) نَصَّ الْحَدِيثُ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً» وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 وَليْسَ عَنْ عَائِشَةَ.

عَلَامَةٌ تُمَيِّزُ بِهَا بَيْنَ الْمَلَكِيِّ وَالْمَدَنِيِّ مِنَ السُّورِ وَالْآيَاتِ . وَاللَّهُ  
الْمُرْشِدُ لِلصَّوَابِ . هَذَا مُحَصَّلُ أَمْرِ النُّبُوَّةِ .

### الكلمة

وَأَمَّا الْكِهَانَةُ فَمَهِيَ أَيْضاً مِنْ خَوَاصِرِ النَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ .  
وَذَلِكَ أَنَّهُ وَقَدْ تَقَدَّمَ لَنَا فِي جَمِيعِ مَا مَرَّ أَنَّ لِلنَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ  
اسْتِعْدَاداً لِلْإِنْسِلَاحِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الرُّوحَانِيَّةِ الَّتِي فَوْقَهَا ، وَأَنَّهُ  
يَحْضُلُ مِنْ ذَلِكَ لَمَحَةٌ لِلْبَشَرِ فِي صِنْفِ الْأَنْبِيَاءِ بِمَا فُطِرُوا عَلَيْهِ مِنْ  
ذَلِكَ ، وَتَقَرَّرَ أَنَّهُ يَحْضُلُ لَهُمْ مِنْ غَيْرِ اكْتِسَابٍ وَلَا اسْتِعَانَةٍ بِشَيْءٍ  
مِنَ الْمَدَارِكِ وَلَا مِنَ التَّصَوُّرَاتِ ، وَلَا مِنَ الْأَفْعَالِ الْبَدَنِيَّةِ كَلَاماً  
أَوْ حَرَكَةً وَلَا بِأَمْرِ مِنَ الْأُمُورِ ، إِنَّمَا هُوَ انْسِلَاحٌ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ  
إِلَى الْمَلَكِيَّةِ بِالْفِطْرَةِ فِي لَحْظَةٍ أَقْرَبَ مِنْ لَمَحِ الْبَصَرِ .

وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ ، وَكَانَ ذَلِكَ الْاسْتِعْدَادُ مَوْجُوداً فِي  
الطَّبِيعَةِ الْبَشَرِيَّةِ ، فَيُعْطَى التَّقْسِيمُ الْعَقْلِيُّ ، وَإِنَّ هُنَا صِنْفاً آخَرَ  
مِنَ الْبَشَرِ نَاقِصاً عَنْ رُتَبَةِ الصِّنْفِ الْأَوَّلِ نُقْصَانِ الضِّدِّ عَنْ ضِدِّهِ  
الْكَامِلِ لِأَنَّ عَدَمَ الْإِسْتِعَانَةِ فِي ذَلِكَ الْإِذْرَاكِ ضِدُّ الْإِسْتِعَانَةِ فِيهِ ،  
وَشَتَّانَ مَا بَيْنَهُمَا . فَإِذَا أُعْطِيَ تَقْسِيمُ الْوُجُودِ إِلَى هُنَا صِنْفاً آخَرَ  
مِنَ الْبَشَرِ مَفْطُوراً عَلَى أَنْ تَتَحَرَّكَ قُوَّتُهُ الْعَقْلِيَّةُ حَرَكَتَهَا الْفِكْرِيَّةَ  
بِالْإِرَادَةِ عِنْدَمَا يَتَّبِعُهَا النُّزُوعُ لِذَلِكَ وَهِيَ نَاقِصَةٌ عَنْهُ بِالْجِلَّةِ ،  
فَيَكُونُ لَهَا بِالْجِلَّةِ عِنْدَمَا يُعَوِّقُهَا الْعَجْزُ عَنْ ذَلِكَ تَشْبُكٌ بِأُمُورِ

جُزئيةٌ مُحسوسةٌ أو مُتخيَّلةٌ، كالأجسامِ الشَّفافةِ وَعِظامِ الحَيواناتِ وَسَجْعِ الكلامِ وَمَا سَنَحَ مِنْ طَيْرٍ أَوْ حَيوانٍ، فَيَسْتَدِيمُ ذَلِكَ الإحساسُ أَوْ التَّخَيُّلُ مُسْتَعِيناً بِهِ فِي ذَلِكَ الإِنْسِلَاحِ الَّذِي يَقْصُدُهُ وَيَكُونُ كَالْمُشْبَعِ لَهُ . وَهَذِهِ القُوَّةُ الَّتِي فِيهِمْ مَبْدَأٌ لِذَلِكَ الإِذْرَاقِ هِيَ الكِهَانَةُ . وَلِكُونِ هَذِهِ النُّفُوسِ مَقْطُورَةً عَلَى النُّفُوسِ وَالْقُصُورِ عَنِ الكَمالِ كَانَ إِذْرَاقُهَا فِي الجُزئِيَّاتِ أَكْثَرَ مِنَ الكُلِّيَّاتِ . وَلِذَلِكَ تَكُونُ المُخَيَّلَةُ فِيهِمْ فِي غَايَةِ القُوَّةِ لِأَنَّهَا آلَةُ الجُزئِيَّاتِ ، فَتَقْدُ فِيهَا نَفُوداً تاماً فِي نَوْمٍ أَوْ يَقْظَةٍ وَتَكُونُ عِنْدَها حَاضِرَةً عَتِيدَةً تُحْضِرُها المُخَيَّلَةُ وَتَكُونُ لها كالمِرْآةِ تَنْظُرُ فِيها دائِماً . وَلَا يَقْوَى الكاهِنُ عَلَى الكَمالِ فِي إِذْرَاقِ المُعْقولاتِ لِأَنَّ وَحْيَهُ مِنْ وَحْيِ الشَّيْطَانِ . وَأَزْفَعُ أَحْوالِ هَذَا الصِّنْفِ أَنْ يَسْتَعِينَ بِالكَلَامِ الَّذِي فِيهِ السَّجْعُ وَالْمُوازَنَةُ لِيَسْتَعْلَ بِهِ عَنِ الحِواسِ وَيَقْوَى بَعْضَ الشَّيْءِ عَلَى ذَلِكَ الإِتْصالِ الناقِصِ ، فَيَهْجُسُ فِي قَلْبِهِ عَنِ تِلْكَ الحَرَكَةِ ، وَالَّذِي يُشَبِّهُها مِنْ ذَلِكَ الأَجْنَبِيِّ ، مَا يَقْدُفُهُ عَلَى لِسَانِهِ ؛ فَربُّما صَدَقَ وَوَأَفَقَ الحَقُّ ، وَربُّما كَذَبَ ؛ لِأَنَّهُ يُتَمِّمُ نَقْصَهُ بِأَمْرِ أَجْنَبِيِّ عَنِ ذَاتِهِ المُذْرِكَةِ وَمُبَايِنٍ لها غَيْرِ مُلَاحِظٍ ، فَيَعْرِضُ لَهُ الصِّدْقُ وَالكَذِبُ جَمِيعاً وَلَا يَكُونُ مَوْثُوقاً بِهِ . وَربُّما يَفْزَعُ إِلَى الظُّنونِ وَالتَّخْمِيناتِ حِرْصاً عَلَى الظَّنِّ بِالِإِذْرَاقِ يَزْعِمُهُ ، وَتَمْويهاً عَلَى السائِلِينَ . وَأَصْحابُ هَذَا السَّجْعِ هُمُ المُخَصَّصُونَ بِاسْمِ الكُهَّانِ لِأَنَّهم أَزْفَعُ سائِرِ أَصنافِهِمْ . وَقَدْ قالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مِثْلِهِ : « هَذَا مِنْ سَجْعِ الكُهَّانِ » .

فَجَعَلَ السَّجْعَ مُتَّصِماً بِهِمْ بِمُقْتَضَى الْإِضَافَةِ . وَقَدْ قَالَ لِابْنِ صَيَّادٍ  
 حِينَ سَأَلَهُ كَاشِفاً عَنْ حَالِهِ بِالْأَخْبَارِ : كَيْفَ يَأْتِيكَ هَذَا الْأَمْرُ ؟  
 قَالَ : يَأْتِينِي صَادِقاً وَكَاذِباً فَقَالَ : خُلِطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ يَعْنِي أَنَّ  
 النُّبُوَّةَ خَاصَّتْهَا الصِّدْقُ فَلَا يَمْتَرِيهَا الكَذِبُ بِحَالٍ لِأَنَّهَا اتِّصَالٌ مِنْ  
 ذَاتِ النَّبِيِّ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى مِنْ غَيْرِ مُشِيعٍ وَلَا اسْتِعَانَةٍ بِأَجْنَبِيٍّ .  
 وَالْكِهَانَةُ لِمَا أَحْتَاجَ صَاحِبُهَا بِسَبَبِ عَجْزِهِ إِلَى الْاسْتِعَانَةِ  
 بِالتَّصَوُّرَاتِ الْأَجْنَبِيَّةِ كَانَتْ دَاخِلَةً فِي إِدْرَاكِهِ ، وَالتَّبَسُّتُ  
 بِالْإِدْرَاكِ الَّذِي تَوَجَّهَ إِلَيْهِ ، فَصَارَ مُخْتَلِطاً بِهَا ، وَطَرَقَهُ الكَذِبُ  
 مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ ، فَامْتَنَعَ أَنْ تَكُونَ نُبُوَّةً . وَإِنَّمَا قُلْنَا إِنَّ أَرْفَعَ  
 مَرَاتِبِ الكِهَانَةِ حَالَةُ السَّجْعِ لِأَنَّ مَعْنَى السَّجْعِ أَخْفُ مِنْ سَائِرِ  
 الْمُغَيَّبَاتِ مِنَ الزُّرِّيَّاتِ وَالْمُسْمُوعَاتِ . وَتَدُلُّ خِفَّةُ الْمَعْنَى عَلَى قُرْبِ  
 ذَلِكَ الْإِتِّصَالِ وَالْإِدْرَاكِ ، وَالْبُعْدِ فِيهِ عَنِ الْعَجْزِ بَعْضَ الشَّيْءِ .

وَقَدْ زَعَمَ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ هَذِهِ الكِهَانَةُ قَدْ انْقَطَعَتْ مُنْذُ  
 زَمَنِ النُّبُوَّةِ بِمَا وَقَعَ مِنْ شَأْنِ رَجْمِ الشَّيَاطِينِ بِالشُّهْبِ بَيْنَ يَدَيْ  
 البَعِثَةِ ، وَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ لِمَنِّهِمْ مِنْ خَبَرِ السَّمَاءِ كَمَا وَقَعَ فِي الْقُرْآنِ ؛  
 وَالْكُهَّانُ إِنَّمَا يَتَعَرَّفُونَ أَخْبَارَ السَّمَاءِ مِنَ الشَّيَاطِينِ ؛ فَبَطَلَتِ الكِهَانَةُ  
 مِنْ يَوْمِئِذٍ . وَلَا يَقُومُ مِنْ ذَلِكَ دَلِيلٌ ؛ لِأَنَّ عُلُومَ الكُهَّانِ كَمَا  
 تَكُونُ مِنَ الشَّيَاطِينِ تَكُونُ مِنْ نُفُوسِهِمْ أَيْضاً كَمَا قَرَّرْنَاهُ . وَأَيْضاً  
 فَالْآيَةُ إِنَّمَا دَلَّتْ عَلَى مَنَعِ الشَّيَاطِينِ مِنْ تَوْعِ وَاحِدٍ مِنْ أَخْبَارِ  
 السَّمَاءِ وَهُوَ مَا يَتَعَلَّقُ بِخَبَرِ البَعِثَةِ ، وَلَمْ يُنْعَمُوا بِمَا يَسُورُ ذَلِكَ . وَأَيْضاً  
 فَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ الْإِنْطِطَاعُ بَيْنَ يَدَيْ النُّبُوَّةِ فَقَطْ ، وَلَمَّا عَادَتْ بَعْدَ

ذَلِكَ إِلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ ، وَهَذَا هُوَ الظَّاهِرُ ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الْمُدَارِكُ كُلُّهَا تَحْمَدُ فِي زَمَنِ النُّبُوَّةِ ، كَمَا تَحْمَدُ الْكَوَاكِبُ وَالسُّرُجُ عِنْدَ وُجُودِ الشَّمْسِ ؛ لِأَنَّ النُّبُوَّةَ هِيَ النُّورُ الْأَعْظَمُ الَّذِي يَجْفَى مَعَهُ كُلُّ نُورٍ وَيَذْهَبُ .

وَقَدْ زَعَمَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ أَنَّهَا إِنَّمَا تَوْجَدُ بَيْنَ يَدَيِ النُّبُوَّةِ ، ثُمَّ تَنْقَطِعُ ؛ وَهَكَذَا مَعَ كُلِّ نُبُوَّةٍ وَقَعَتْ ، لِأَنَّ وُجُودَ النُّبُوَّةِ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ وَضْعٍ فَلِكَيْ يَفْتَضِيَهُ ، وَفِي تَمَامِ ذَلِكَ الْوَضْعِ تَمَامُ تِلْكَ النُّبُوَّةِ الَّتِي دَلَّ عَلَيْهَا ، وَنَقَصُ ذَلِكَ الْوَضْعِ عَنِ التَّمَامِ يَفْتَضِي وُجُودَ طَبِيعَةٍ - مِنْ ذَلِكَ النَّوعِ الَّذِي يَفْتَضِيهِ - نَاقِصَةٍ ، وَهُوَ مَعْنَى الْكَاهِنِ عَلَى مَا قَرَّرْنَاهُ . فَتَقْبَلُ أَنْ يَتِمَّ ذَلِكَ الْوَضْعُ الْكَامِلُ يَفْعُ الْوَضْعِ النَّاقِصِ ، وَيَفْتَضِي وُجُودَ الْكَاهِنِ إِمَّا وَاحِدًا أَوْ مُتَعَدِّدًا . فَإِذَا تَمَّ ذَلِكَ الْوَضْعُ تَمَّ وُجُودُ النَّبِيِّ بِكَمَالِهِ ، وَأَنْقَضَتْ الْأَوْضَاعُ الدَّالَّةُ عَلَى مِثْلِ تِلْكَ الطَّبِيعَةِ ، فَلَا يَوْجَدُ مِنْهَا شَيْءٌ بَعْدَ . وَهَذَا بِنَاءً عَلَى أَنَّ بَعْضَ الْوَضْعِ الْفَلَكِيِّ يَفْتَضِي بَعْضَ آثَرِهِ ؛ وَهُوَ غَيْرُ مُسَلَّمٍ . فَلَمَّا الْوَضْعُ إِنَّمَا يَفْتَضِي ذَلِكَ الْآثَرَ يَهَيْئَتِهِ الْخَاصَّةِ ، وَلَوْ نَقَصَ بَعْضُ أَجْزَائِهَا فَلَا يَفْتَضِي شَيْئًا ، لِأَنَّهُ يَفْتَضِي ذَلِكَ الْآثَرَ نَاقِصًا كَمَا قَالُوهُ .

ثُمَّ إِنَّ هَؤُلَاءِ الْكُهَّانَ إِذَا عَاصَرُوا زَمَانَ النُّبُوَّةِ فَإِنَّهُمْ عَارِفُونَ بِصِدْقِ النَّبِيِّ وَدَلَالَةِ مُعْجَزَاتِهِ ، لِأَنَّ لَهُمْ بَعْضَ الْوُجُودَانِ مِنْ أَمْرِ النُّبُوَّةِ كَمَا لِكُلِّ إِنْسَانٍ مِنْ أَمْرِ النَّوْمِ . وَمَعْقُولِيَّةُ تِلْكَ النِّسْبَةِ مَوْجُودَةٌ لِلْكَاهِنِ بِأَشَدِّ مِمَّا لِلنَّائِمِ . وَلَا يَصُدُّهُمْ عَنِ ذَلِكَ وَيُوقِعُهُمْ

في التَكْذِيبِ إِلَّا قُوَّةَ الْمَطَامِعِ فِي أَنَّهَا نُبُوَّةٌ لَهُمْ ، فَيَقْعُونَ فِي الْمِنَادِ  
 كَمَا وَقَعَ لِأُمِّيَّةِ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ فَإِنَّهُ كَانَ يَطْمَعُ أَنْ يَتَنَبَّأَ ، وَكَذَا  
 وَقَعَ لِابْنِ صَيَّادٍ وَالمُسَيْلِمَةَ وَغَيْرِهِمْ . فَإِذَا غَلَبَ الْإِيمَانُ وَأَنْقَطَعَتْ  
 تِلْكَ الْأَمَانِيُّ آمَنُوا أَحْسَنَ إِيْمَانٍ ؛ كَمَا وَقَعَ لِطَلِيحَةَ الْأَسَدِيِّ وَسَوَادِ  
 ابْنِ قَارِبٍ ؛ وَكَانَ لُهُمَا فِي الْفُتُوحَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ مِنَ الْأَثَارِ الشَّاهِدَةُ  
 بِمُحْسِنِ الْإِيْمَانِ .

### الرُّوْيَا

وَأَمَّا الرُّوْيَا فَحَقِيقَتُهَا مُطَالَمَةُ النَّفْسِ النَّاطِقَةِ فِي ذَاتِهَا الرُّوحَانِيَّةِ  
 لِحَقَّةٍ مِنْ صُورِ الْوَاقِعَاتِ . فَإِنَّهَا عِنْدَمَا تَكُونُ رُوحَانِيَّةً تَكُونُ  
 صُورَ الْوَاقِعَاتِ فِيهَا مَوْجُودَةً بِالْفِعْلِ كَمَا هُوَ شَأْنُ الذَّوَاتِ الرُّوحَانِيَّةِ  
 كُلِّهَا . وَتَصِيرُ رُوحَانِيَّةً بِأَنْ تَتَجَرَّدَ عَنِ الْمَوَادِّ الْجَسَادِيَّةِ وَالْمَدَارِكِ  
 الْبَدَنِيَّةِ . وَقَدْ يَقَعُ لَهَا ذَلِكَ لِحَقَّةٍ بِسَبَبِ النَّوْمِ كَمَا نَذَرْنَا ، فَتَمْتَسِكُ  
 بِهَا عِلْمَ مَا تَشْتَوِفُ إِلَيْهِ مِنْ الْأُمُورِ الْمُسْتَقْبَلَةِ وَتَعُودُ بِهِ إِلَى  
 مَدَارِكِهَا . فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الْإِقْتِبَاسُ ضَعِيفًا وَغَيْرَ جَلِيٍّ بِالْمَحَاكَاةِ  
 وَالْمِثَالِ فِي الْخِيَالِ لِيَتَخَطَّطَهُ فَيَحْتَاجُ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ الْمَحَاكَاةِ إِلَى التَّعْبِيرِ  
 وَقَدْ يَكُونُ الْإِقْتِبَاسُ قَوِيًّا يُسْتَعْنَى فِيهِ عَنِ الْمَحَاكَاةِ فَلَا يَحْتَاجُ  
 إِلَى تَعْبِيرٍ مُلْخِوَصِهِ مِنَ الْمِثَالِ وَالْخِيَالِ . وَالسَّبَبُ فِي وَقُوعِ هَذِهِ  
 اللَّحَقَةِ لِلنَّفْسِ أَنَّهَا ذَاتٌ رُوحَانِيَّةٌ بِالْقُوَّةِ ، مُسْتَكْمَلَةٌ بِالْبَدَنِ

وَمَدَارِكِهِ<sup>(١)</sup>؛ حَتَّى تَصِيرَ ذَاتَهَا تَمَقُّلاً تَحْضاً وَيَكْمُلَ وُجُودُهَا بِالْفِعْلِ؛ فَتَكُونُ حَيْثُ ذَاتًا رُوحَانِيَّةً مُدْرِكَةً بِغَيْرِ شَيْءٍ مِنَ الْأَلَاتِ الْبَدَنِيَّةِ . إِلَّا أَنْ نَوْعَهَا فِي الرُّوحَانِيَّاتِ دُونَ نَوْعِ الْمَلَائِكَةِ أَهْلِ الْأَفْقِ الْأَعْلَى الَّذِينَ لَمْ يَسْتَكْمِلُوا ذَوَاتِهِمْ بِشَيْءٍ مِنْ مَدَارِكِ الْبَدَنِ وَلَا غَيْرِهِ . فَهَذَا الْإِسْتِعْدَادُ حَاصِلٌ لَهَا مَا دَامَتْ فِي الْبَدَنِ: وَمِنْهُ خَاصٌّ كَالَّذِي لِلْأَوْلِيَاءِ؛ وَمِنْهُ عَامٌّ لِلْبَشَرِ عَلَى الْعُمُومِ؛ وَهُوَ أَمْرُ الرُّوْيَا .

وَأَمَّا الَّذِي لِلْأَنْبِيَاءِ فَهُوَ اسْتِعْدَادٌ بِالْإِنْسِلَاحِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الْمَلَكِيَّةِ الْمُحَضَّةِ الَّتِي هِيَ أَعْلَى الرُّوحَانِيَّاتِ . وَيَخْرُجُ هَذَا الْإِسْتِعْدَادُ فِيهِمْ مُتَكَرِّرًا فِي حَالَاتِ الْوَحْيِ؛ وَهُوَ عِنْدَمَا يُعْرَجُ عَلَى الْمَدَارِكِ الْبَدَنِيَّةِ وَيَقَعُ فِيهَا مَا يَقَعُ مِنَ الْإِذْرَاكِ يَكُونُ<sup>(٢)</sup> شَبِيهًا بِحَالِ النَّوْمِ شَبَهًا بَيْنًا، وَإِنْ كَانَ حَالُ النَّوْمِ أَذْوَنَ مِنْهُ بِكَثِيرٍ . فَلِأَجْلِ هَذَا الشَّبَهِ عَبَّرَ الشَّارِعُ عَنِ الرُّوْيَا بِأَنَّهَا جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءِ، وَفِي رِوَايَةٍ ثَلَاثَةٍ وَأَرْبَعِينَ، وَفِي رِوَايَةٍ سَبْعِينَ . وَلَيْسَ الْعَدَدُ فِي جَمِيعِهَا مَقْصُودًا بِالذَّاتِ وَإِنَّمَا الْمُرَادُ الْكَثْرَةُ فِي تَفَاوُتِ هَذِهِ الْمَرَاتِبِ؛ بِدَلِيلِ ذِكْرِ السَّبْعِينَ فِي بَعْضِ طُرُقِهِ وَهُوَ لِلتَّكْثِيرِ عِنْدَ الْعَرَبِ . وَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ بَعْضُهُمْ

(١) في نسخة لجنة البيان العربي عبارة بين قوسين وهي (ولا بد من تخلصها من البدن ومداركه). وهذه الجملة غير واردة في جميع النسخ الأخرى وهي متممة لمعنى الجملة التي قبلها، ولا يستقيم المعنى بدونها.

(٢) وردت هذه الكلمة في طبعة لجنة البيان العربي، وهي ساقطة في جميع النسخ؛ ولا يستقيم المعنى بدونها.

في رواية ستة وأربعين من أن الوحي كان في مُبتدئه بالرؤيا ستة أشهر وهي نصف سنة، ومدة النبوة كلها بمكة والمدينة ثلاث وعشرون سنة، فنصف السنة منها جزء من ستة وأربعين، فكلام بعيد من التحقيق. لأنه إنما وقع ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم، ومن أين لنا أن هذه المدة وقعت لغيره من الأنبياء، مع أن ذلك إنما يُعطي نسبة زمن الرؤيا من زمن النبوة، ولا يُعطي نسبة حقيقتها من حقيقة النبوة. وإذا تبين لك هذا بما ذكرناه أولاً علمت أن معنى هذا الجزء نسبة الاستعداد الأول الشامل للبشر إلى الاستعداد القريب الخاص بصنف الأنبياء الفطري لهم صلوات الله عليهم؛ إذ هو الاستعداد البعيد وإن كان عاماً في البشر ومعه عوائق وموانع كثيرة من حصوله بالفعل. ومن أعظم تلك الموانع الحواس الظاهرة. ففطر الله البشر على ارتفاع حجاب الحواس بالنوم الذي هو جلي لهم، فتعرض النفس عند ارتفاعه إلى معرفة ما تتشوف إليه في عالم الحلق، فتدرك في بعض الأحيان منه لمحة يكون فيها الظفر بالطلب. ولذلك جعلها الشارع من البشريات، فقال: لم يبق من النبوة إلا البشريات؛ قالوا وما البشريات يا رسول الله؟ قال الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له.

وأما سبب ارتفاع حجاب الحواس بالنوم فعلى ما أصفه لك، وذلك أن النفس الناطقة إنما إدراكها وأفعالها بالروح الحيواني الجسائي، وهو بخار لطيف مركزه بالتجويف

الْأَيْسَرَ مِنَ الْقَلْبِ عَلَى مَا فِي كُتُبِ التَّشْرِيحِ جَالِينُوسَ وَغَيْرِهِ .  
وَيَنْبَغُ مَعَ الدَّمِ فِي الشَّرِيَانَاتِ وَالْعُرُوقِ فَيُعْطِي الْحِسَّ وَالْحَرَكَةَ  
وَسَائِرَ الْأَفْعَالِ الْبَدَنِيَّةِ . وَيَرْتَفِعُ لَطِيفُهُ إِلَى الدِّمَاغِ فَيَعْمَلُ مِنْ  
بَزْدِهِ ، وَتَتِمُّ أفعالُ القُوَى الَّتِي فِي بَطُونِهِ . فَالْنَفْسُ النَّاظِقَةُ إِنَّمَا  
تُذَرِكُ وَتَعْمَلُ بِهَذَا الرُّوحِ الْبُخَارِيِّ ، وَهِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِهِ لِأَنَّ أَقْتَضَتْهُ  
حِكْمَةُ التَّكْوِينِ فِي أَنَّ اللَّطِيفَ لَا يُؤَثِّرُ فِي الْكَثِيفِ ؛ وَلِأَنَّ لَطْفَ  
هَذَا الرُّوحِ الْحَيَوَانِيِّ مِنْ بَيْنِ الْمَوَادِّ الْبَدَنِيَّةِ ، صَارَ مَحَلًّا لِأَثَارِ الذَّاتِ  
الْمَبَايِنَةِ لَهُ فِي جِسْمَانِيَّتِهِ وَهِيَ النَفْسُ النَّاظِقَةُ ، وَصَارَتْ آثَارُهَا  
حَاصِلَةً فِي الْبَدَنِ بِوِاسِطَتِهِ . وَقَدْ كُنَّا قَدَّمْنَا أَنَّ إِذْرَاكَهَا عَلَى  
نَوْعَيْنِ : إِذْرَاكِ الظَّاهِرِ وَهُوَ بِالْحَوَاسِّ الْخَمْسِ ، وَإِذْرَاكِ الْبَاطِنِ  
بِالقُوَى الدِّمَاغِيَّةِ . وَأَنَّ هَذَا الْإِذْرَاكَ كُلَّهُ صَارِفٌ لَهَا عَنْ إِذْرَاكِهَا  
مَا فَوْقَهَا مِنْ ذَوَاتِهَا الرُّوحَانِيَّةِ الَّتِي هِيَ مُسْتَعِدَّةٌ لَهُ بِالْفِطْرَةِ . وَلَمَّا  
كَانَتْ الْحَوَاسُّ الظَّاهِرَةُ جِسْمَانِيَّةً ، كَانَتْ مُعْرَضَةً لِلْوَسَنِ وَالْقَشَلِ  
بِمَا يُذَرِكُهَا مِنَ التَّعَبِ وَالْكَلالِ ، وَتَغْشَى الرُّوحَ بِكَثْرَةِ التَّصَرُّفِ .  
فَخَلَقَ اللهُ لَهَا طَلَبَ الْإِسْتِجَامِ لِتَجَرُّدِ الْإِذْرَاكِ عَلَى الصُّورَةِ  
الْكَامِلَةِ . وَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ بِإِنْخِنَاسِ<sup>(١)</sup> الرُّوحِ الْحَيَوَانِيِّ مِنْ  
الْحَوَاسِّ الظَّاهِرَةِ كُلِّهَا ، وَرَجُوعِهِ إِلَى الْحِسِّ الْبَاطِنِ . وَيَعِينُ عَلَى  
ذَلِكَ مَا يَغْشَى الْبَدَنَ مِنَ الْبَرْدِ بِاللَّيْلِ ، فَتَطْلُبُ الْحَرَارَةَ الْغَرِيْبِيَّةَ  
أَعْمَاقَ الْبَدَنِ ، وَتَذْهَبُ مِنْ ظَاهِرِهِ إِلَى بَاطِنِهِ ، فَتَكُونُ مُشِيعَةً  
مُرَكِّبَةً ، وَهُوَ الرُّوحُ الْحَيَوَانِيُّ إِلَى الْبَاطِنِ . وَلِذَلِكَ كَانَ النَّوْمُ

(١) انخناس: تأخر وانقبض وتخلف (قاموس).

للبشر في الغالب إنما هو بالليل . فإذا انخس الروح عن الحواس الظاهرة ورجع إلى القوى الباطنة ، وخصت عن النفس شواغل الحس وموانعها ورجعت إلى الصورة التي في الحافظة ، تمثل منها بالتركيب والتحليل صوراً خيالية ، وأكثر ما تكون معادة ، لأنها منتزعة من المذركات المتعاهدة قريباً . ثم ينزلها الحس المشترك الذي هو جامع الحواس الظاهرة ؛ فيدركها على أنحاء الحواس الخمس الظاهرة . وربما التفتت النفس لفتة إلى ذاتها الروحانية مع منازعتها القوى الباطنية ، فتدرك بإدراكها الروحاني لأنها مفطورة عليه ، وتقتبس من صور الأشياء التي صارت متعلقة في ذاتها حينئذ . ثم يأخذ الخيال تلك الصور المذركة فيمثلها بالحقبة أو الحكاية في القوالب الموهودة . والحكاية من هذه هي المحتاجة للتعبير ، وتصرفها بالتركيب والتحليل في صور الحافظة قبل أن تدرك من تلك اللوحة ما تدركه هي أضغاث أحلام . وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الرؤيا ثلاث : رؤيا من الله ؛ ورؤيا من الملك ؛ ورؤيا من الشيطان » . وهذا التفصيل مطابق لما ذكرناه : فالجلي من الله ؛ والحكاية الداعية إلى التعبير من الملك ؛ والأضغاث الأحلام من الشيطان لأنها كلها باطل والشيطان ينبوع الباطل . هذه حقيقة الرؤيا وما يسببها ويشعها من النوم وهي خواص للنفس الإنسانية موجودة في البشر على العموم لا يخلو عنها أحد منهم ، بل كل واحد من الأناسي رأى في نومه ما صدر له

فِي يَفْظِهِ يَرَارًا غَيْرَ وَاحِدَةٍ ، وَحَصَلَ لَهُ عَلَى الْقَطْعِ أَنَّ النَّفْسَ مُدْرِكَةٌ لِلْغَيْبِ فِي النَّوْمِ ، وَلَا بَدَأَ . وَإِذَا جازَ ذَلِكَ فِي عَالَمِ النَّوْمِ فَلَا يَمْتَسِعُ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْأَحْوَالِ ؛ لِأَنَّ الذَّاتَ الْمُدْرِكَةَ وَاحِدَةً ، وَخَوَاصُّهَا عَامَّةٌ فِي كُلِّ حَالٍ . وَاللَّهُ الْهُدَايَ إِلَى الْحَقِّ بِمَنِّهِ وَفَضْلِهِ .

### الأخبار بالمغيبات

وَوُقُوعُ مَا يَقَعُ لِلْبَشَرِ مِنْ ذَلِكَ غَالِبًا إِنَّمَا هُوَ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَلَا قُدْرَةٍ عَلَيْهِ ؛ وَإِنَّمَا تَكُونُ النَّفْسُ مُتَشَوِّفَةً لِذَلِكَ الشَّيْءِ فَيَقَعُ لَهَا بِتِلْكَ اللَّحْمَةِ فِي النَّوْمِ لَا أَنَّهَا تَقْصِدُ إِلَى ذَلِكَ فَتَرَاهُ . وَقَدْ وَقَعَ فِي كِتَابِ الْغَايَةِ وَغَيْرِهِ مِنْ كُتُبِ أَهْلِ الرِّيَاضَاتِ ذِكْرُ أَسْمَاءِ تُذَكِّرُ عِنْدَ النَّوْمِ فَتُكُونُ عَنْهَا الرُّوْيَا فِيمَا يُتَشَوَّفُ إِلَيْهِ ، وَيُسَمَّوْنَهَا الْحَالُومِيَّةَ . وَذَكَرَ مِنْهَا مَسَلَمَةُ فِي كِتَابِ الْغَايَةِ حَالُومَةَ سَمَّاهَا « حَالُومَةَ الطَّبَاعِ التَّامِّ » ، وَهُوَ أَنْ يُقَالَ عِنْدَ النَّوْمِ بَعْدَ فَرَاغِ السِّرِّ وَصِحَّةِ التَّوَجُّهِ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ الْأَعْجَبِيَّةُ وَهِيَ ، « تَمَاسُ بَعْدَ أَنْ يَسُودَ وَغَدَاسُ نَوْفَنَا غَدَاسٌ »<sup>(١)</sup> وَيَذَكِّرُ حَاجَتَهُ ، فَإِنَّهُ يَرَى الْكَشْفَ عَمَّا يَسْأَلُ عَنْهُ فِي النَّوْمِ .

وَحَكِيٌّ أَنْ رَجُلًا فَعَلَ ذَلِكَ بَعْدَ رِيَاضَةِ لَيَالٍ فِي مَأْكَلِهِ وَذَكَرَهُ ، فَتَمَثَّلَ لَهُ شَخْصٌ يَقُولُ لَهُ أَنَا طَبَّاعُكَ التَّامُّ ، فَسَأَلَهُ وَأَخْبَرَهُ

(١) تردد هذه الكلمات لدى المهتمين بهذه الأمور على أشكال مختلفة وهي لا تعني شيئاً في اللغات المعروفة ولعلها أساء أعلام لنفر من الجن .

عَمَّا كَانَ يَتَشَوَّفُ إِلَيْهِ . وَقَدْ وَقَعَ لِي أَنَا بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ مَرَاءَ عَجِيبَةٍ  
وَأَطَّلَمْتُ بِهَا عَلَى أُمُورٍ كُنْتُ أَتَشَوَّفُ إِلَيْهَا مِنْ أَحْوَالِي . وَلَيْسَ  
ذَلِكَ بِدَلِيلٍ عَلَى أَنَّ الْقَصْدَ لِلرُّؤْيَا يُجَدِّدُهَا ؛ وَإِنَّمَا هَذِهِ الْحَالُومَاتُ  
تُحْدِثُ اسْتِعْدَادًا فِي النَّفْسِ لَوْقُوعِ الرُّؤْيَا ؛ فَإِذَا قَوِيَ الْاسْتِعْدَادُ  
كَانَ أَقْرَبَ إِلَى حُصُولِ مَا يُسْتَعَدُّ لَهُ وَلِلشَّخْصِ أَنْ يَفْعَلَ مِنْ  
الْاسْتِعْدَادِ مَا أَحَبَّ وَلَا يَكُونُ دَلِيلًا عَلَى إِيقَاعِ الْمُسْتَعَدِّ لَهُ .  
فَالْقُدْرَةُ عَلَى الْاسْتِعْدَادِ غَيْرُ الْقُدْرَةِ عَلَى الشَّيْءِ ؛ فَاعْلَمْ ذَلِكَ وَتَدَبَّرْهُ  
فِيَا تَجِدُ مِنْ أَمْثَالِهِ . وَاللَّهُ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ .

### فصل

ثم إنا نجد في النوع الإنساني أشخاصاً يُخَيَّرُونَ بِالْكَائِنَاتِ  
قَبْلَ وَقُوعِهَا ، بِطَبِيعَةٍ فِيهِمْ يَتَمَيَّزُ بِهَا صِنْفُهُمْ عَنْ سَائِرِ النَّاسِ ، وَلَا  
يُرْجَعُونَ فِي ذَلِكَ إِلَى صِنَاعَةٍ ، وَلَا يَسْتَدِلُّونَ عَلَيْهِ بِأَثَرٍ مِنَ النُّجُومِ  
وَلَا غَيْرِهَا ؛ إِنَّمَا نَجِدُ مَدَارِكَهُمْ فِي ذَلِكَ بِمُتَضَى فِطْرَتِهِمْ الَّتِي فُطِرُوا  
عَلَيْهَا ؛ وَذَلِكَ مِثْلُ الْعَرَافِينَ وَالنَّاظِرِينَ فِي الْأَجْسَامِ الشَّفَافَةِ  
كَالرَّايَا وَيَسَاسِ الْمَاءِ ، وَالنَّاظِرِينَ فِي قُلُوبِ الْحَيَوَانَاتِ وَأَكْبَادِهَا  
وِعِظَامِهَا وَأَهْلِ الزَّجْرِ فِي الطَّيْرِ وَالسَّبَاعِ ، وَأَهْلِ الطَّرْقِ بِالْحَصَى  
وَأَلْجُوبِ مِنَ الْخِطَّةِ وَالنَّوَى ، وَهَذِهِ كُلُّهَا مَوْجُودَةٌ فِي عَالَمِ الْإِنْسَانِ  
لَا يَسَعُ أَحَدًا جَعْدُهَا وَلَا إِنكَارُهَا . وَكَذَلِكَ الْمَجَانِينُ يُلْقَى عَلَى  
الْسِّنْتِيمِ كَلِمَاتٌ مِنَ الْغَيْبِ فَيُخَيَّرُونَ بِهَا . وَكَذَلِكَ النَّائِمُ وَالْمَيِّتُ

لأوّل مَوْنِهِ أَوْ تَوْمِهِ يَتَكَلَّمُ بِالغَيْبِ . وَكَذَلِكَ أَهْلُ الرِّيَاضَاتِ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ لَهُمْ مَدَارِكُ فِي الْغَيْبِ عَلَى سَبِيلِ الْكِرَامَةِ مَعْرُوفَةٌ .

وَنَحْنُ الْآنَ نَتَكَلَّمُ عَلَى هُدْيِهِ الْإِذْرَاكَاتِ كُلِّهَا ، وَتَبْتَدِي مِنْهَا بِالْكِهَانَةِ ، ثُمَّ نَأْتِي عَلَيْهَا وَاحِدَةً وَاحِدَةً إِلَى آخِرِهَا . وَنَمُدُّ عَلَى ذَلِكَ مُقَدِّمَةً فِي أَنَّ النَّفْسَ الْإِنْسَانِيَّةَ كَيْفَ تَسْتَعِدُّ لِإِذْرَاكِ الْغَيْبِ فِي جَمِيعِ الْأَصْنَافِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا . وَذَلِكَ أَنَّهَا ذَاتٌ رُوحَانِيَّةٌ مَوْجُودَةٌ بِالْقُوَّةِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الرُّوحَانِيَّاتِ كَمَا ذَكَرْنَا قَبْلَ ؛ وَإِنَّمَا تَخْرُجُ مِنَ الْقُوَّةِ إِلَى الْفِعْلِ بِالْبَدَنِ وَأَحْوَالِهِ . وَهَذَا أَمْرٌ مُذْرَكٌ لِكُلِّ أَحَدٍ . وَكُلُّ مَا بِالْقُوَّةِ فَلَهُ مَادَّةٌ وَصُورَةٌ . وَصُورَةٌ هُدْيُ النَّفْسِ الَّتِي بِهَا يَتِمُّ وُجُودُهَا هُوَ عَيْنُ الْإِذْرَاكِ وَالتَّمَعُّلِ . فَهِيَ تَوْجَدُ أَوَّلًا بِالْقُوَّةِ مُسْتَعِدَّةً لِلْإِذْرَاكِ وَقَبُولِ الصُّورِ الْكُلِّيَّةِ وَالْجُزْئِيَّةِ . ثُمَّ يَتِمُّ نَشْوُهَا وَوُجُودُهَا بِالْفِعْلِ بِمُصَاحَبَةِ الْبَدَنِ وَمَا يُعَوِّدُهَا بِوُرُودِ مُذْرَكَاتِهَا الْمُحْسُوسَةِ عَلَيْهَا ، وَمَا تَنْتَرِعُ مِنْ تِلْكَ الْإِذْرَاكَاتِ مِنَ الْمَعَانِي الْكُلِّيَّةِ فَتَتَمَعَّلُ الصُّورَةَ ، مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى ، حَتَّى يَحْصَلَ لَهَا الْإِذْرَاكُ وَالتَّمَعُّلُ بِالْفِعْلِ ، فَتَتِمُّ ذَاتُهَا ، وَتَبْقَى النَّفْسُ كَالْهَيُولَى ، وَالصُّورُ مُتَمَاقِبَةٌ عَلَيْهَا بِالْإِذْرَاكِ وَاحِدَةً بَعْدَ وَاحِدَةٍ . وَلِذَلِكَ يَجِدُ الصَّيِّ فِي أَوَّلِ نَشَأَتِهِ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْإِذْرَاكِ الَّذِي لَهَا مِنْ ذَاتِهَا لَا يَنُومُ وَلَا يَكْشِفُ وَلَا يَبْغِيهَا . وَذَلِكَ لِأَنَّ صُورَتَهَا الَّتِي هِيَ عَيْنُ ذَاتِهَا وَهُوَ الْإِذْرَاكُ وَالتَّمَعُّلُ لَمْ يَتِمَّ بَعْدُ ، بَلْ لَمْ يَتِمَّ لَهَا أَنْتَرَاغُ الْكُلِّيَّاتِ . ثُمَّ إِذَا تَمَّتْ ذَاتُهَا بِالْفِعْلِ حَصَلَ لَهَا مَا دَامَتْ مَعَ الْبَدَنِ فَوَعَانٍ مِنَ الْإِذْرَاكِ : إِذْرَاكُ بَالَاتِ الْجِسْمِ تُؤَدِّيهِ إِلَيْهَا الْمَدَارِكُ

الْبَدَيْيَّةُ ، وَإِذْرَاكُ بِيَدَاتِهَا مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ وَهِيَ تَحْجُوبَةٌ عَنْهُ  
بِالْإِنْفِاسِ فِي الْبَدَنِ وَالْحَوَاسِ وَيَشْوَاغِلُهَا ، لِأَنَّ الْحَوَاسَ أَبَدًا  
جَازِبَةٌ لَهَا إِلَى الظَّاهِرِ بِمَا فُطِرَتْ عَلَيْهِ أَوَّلًا مِنْ الإِذْرَاكِ الْجِسْمَانِيِّ .  
وَرُبَّمَا تَنْغَمِسُ مِنَ الظَّاهِرِ إِلَى الْبَاطِنِ ، فَيَرْتَفِعُ حِجَابُ الْبَدَنِ لِحُطَّةٍ ؛  
إِمَّا بِالْخَاصِيَّةِ الَّتِي هِيَ لِلْإِنْسَانِ عَلَى الإِطْلَاقِ مِثْلَ النَّوْمِ ، أَوْ  
بِالْخَاصِيَّةِ الْمَوْجُودَةِ لِبَعْضِ الْبَشَرِ مِثْلَ الْكِهَانَةِ وَالطَّرْقِ ، أَوْ بِالرِّيَاضَةِ  
مِثْلَ أَهْلِ الْكَشْفِ مِنَ الصُّوفِيَّةِ . فَتَلْتَفِتُ حِينَئِذٍ إِلَى الذَّوَاتِ  
الَّتِي فَوْقَهَا مِنَ الْمَلَاءِ الْأَعْلَى لِمَا بَيْنَ أَفْقِهَا وَأَفْقِهِمْ مِنَ الإِتِّصَالِ فِي  
الْوُجُودِ كَمَا قَرَّرْنَاهُ قَبْلَ . وَتِلْكَ الذَّوَاتُ رُوحَانِيَّةٌ وَهِيَ إِذْرَاكُ  
مُحْضٌ وَعُقُولٌ بِالْفِعْلِ ، وَفِيهَا صُورُ الْمَوْجُودَاتِ وَحَقَائِقُهَا كَمَا مَرَّ .  
فَيَتَجَلَّى فِيهَا شَيْءٌ مِنْ تِلْكَ الصُّورِ وَتَنْغَمِسُ مِنْهَا عُلُومًا . وَرُبَّمَا دُفِعَتْ  
تِلْكَ الصُّورُ الْمَذْرُوكَةُ إِلَى الْخِيَالِ فَيَصْرِفُهَا فِي الْقَوَالِبِ الْمُتَعَادَةِ ،  
ثُمَّ يَرَاغِعُ الْحِسُّ بِمَا أَذْرَكَتْ إِمَّا مُجَرَّدًا أَوْ فِي قَوَالِبِهِ فَيُخْبِرُ بِهِ . هَذَا  
هُوَ شَرْحُ اسْتِعْدَادِ النَّفْسِ لِهَذَا الإِذْرَاكِ النَّبِيِّ . وَلَنَرْجِعَ إِلَى مَا  
وَعَدْنَا بِهِ مِنْ بَيَانِ أَصْنَافِهِ :

فَأَمَّا النَّاضِرُونَ فِي الْأَجْسَامِ الشَّفَافَةِ مِنَ الْمَرَايَا وَطَسَاسِ الْمِيَاهِ  
وَقُلُوبِ الْحَيَوَانِ وَأَكْبَادِهَا وَعِظَائِهَا ، وَأَهْلُ الطَّرْقِ بِالْحِصَى وَالنَّوَى ،  
فَكُلُّهُمْ مِنْ قَبِيلِ الْكُهَّانِ ، إِلَّا أَنَّهُمْ أَضْعَفُ رُتْبَةً فِيهِ فِي أَصْلِ  
خَلْقِهِمْ ، لِأَنَّ الْكُهَّانَ لَا يَتَّجِحُ فِي رَفْعِ حِجَابِ الْحِسِّ إِلَى كَثِيرِ  
مُعَانَاةٍ ؛ وَهَوْلًا ، يُعَانُونَهُ بِالنَّحْصَارِ الْمَدَارِكِ الْحِسِّيَّةِ كُلِّهَا فِي نَوْعِ  
وَاحِدٍ مِنْهَا ، وَأَشْرَفُهَا الْبَصَرُ ، فَيَعْكِفُ عَلَى الْمَرْتَبَةِ الْبَسِيطِ حَتَّى

يبدو له مُدْرَكُهُ الَّذِي يُخَيِّرُ بِهِ عَنْهُ، وَرَبَّمَا يُظَنُّ أَنَّ مُشَاهِدَةَ هَوْلَاءِ  
لَمَّا يَرُونَهُ هُوَ فِي سَطْحِ الْمِرْآةِ وَلا يَرُونَ كَذَلِكَ، بَلْ لا يَذَلُونَ يَنْظُرُونَ  
فِي سَطْحِ الْمِرْآةِ إِلَى أَنْ يَغِيبَ عَنِ الْبَصَرِ، وَيَبْدُو فِيهَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ  
سَطْحِ الْمِرْآةِ يَجَابُ كَأَنَّهُ غَمَامٌ يَتَمَثَّلُ فِيهِ صُورُهُ هِيَ مَدَارِكُهُمْ،  
فَيُشِيرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَقْصُودِ لَمَّا يَتَوَجَّهُونَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ مِنْ تَفْهِيمِ أَوْ إِثْبَاتِ،  
فَيُخَيِّرُونَ بِذَلِكَ عَلَى نَحْوِ مَا أَدْرَكَهُ. وَأَمَّا الْمِرْآةُ وَمَا يُدْرِكُ فِيهَا  
مِنَ الصُّورِ فَلَا يُدْرِكُونَهُ فِي تِلْكَ الْحَالِ؛ وَإِنَّمَا يَنْشَأُ لَهُمْ بِهَا هَذَا  
النَّوعُ الْآخَرُ مِنَ الْأِذْرَاكِ، وَهُوَ تَفْسَائِيٌّ لَيْسَ مِنْ إِذْرَاكِ الْبَصَرِ،  
بَلْ يَتَشَكَّلُ بِهِ الْمُدْرِكُ النَّفْسَائِيُّ لِلْحِسِّ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ. وَمِثْلُ  
ذَلِكَ مَا يَمْرُضُ لِلنَّاطِرِينَ فِي قُلُوبِ الْحَيَوَانَاتِ وَأَكْبَادِهَا،  
وَالنَّاطِرِينَ فِي الْمَاءِ وَالطِّسَّاسِ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ. وَقَدْ شَاهَدْنَا مِنْ هَوْلَاءِ  
مَنْ يَشْتَغَلُ الْحِسَّ بِالْبُخُورِ فَقَطْ ثُمَّ بِالْعَزَائِمِ لِلِاسْتِعْدَادِ، ثُمَّ يُخَيِّرُ كَمَا  
أَدْرَكَ؛ وَيَزَعْمُونَ أَنَّهُمْ يَرُونَ الصُّورَ مُتَشَخِّصَةً فِي الْهَوَاءِ تَحْكِي  
لَهُمْ أَحْوَالَ مَا يَتَوَجَّهُونَ إِلَى إِذْرَاكِهِ بِالْمِثَالِ وَالْإِشَارَةِ. وَغَيْبَةُ  
هَوْلَاءِ عَنِ الْحِسِّ أَخْفَى مِنَ الْأَوَّلِينَ. وَالْعَالَمُ أَبُو الْغَرَائِبِ.

وَأَمَّا الزُّجْرُ وَهُوَ مَا يَخْدُثُ مِنْ بَعْضِ النَّاسِ مِنَ التَّكَلُّمِ  
بِالغَيْبِ عِنْدَ سُوحِ طَائِرٍ أَوْ حَيَوَانٍ، وَالْفِكْرُ فِيهِ بَعْدَ مَغِيبِهِ،  
وَهِيَ قُوَّةٌ فِي النَّفْسِ تَبْتَكُ عَلَى الْحِرْصِ وَالْفِكْرِ فِيهَا زُجْرٌ فِيهِ  
مِنْ تَرْتِيٍّ أَوْ مَسْمُوعٍ. وَتَكُونُ قُوَّتُهُ الْمُخَيَّلَةَ كَمَا قَدَّمْنَا قُوَّةً؛  
فَيَبْتَكُ فِي الْبَحْثِ مُسْتَعِينًا بِمَا رَأَى أَوْ سَمِعَهُ؛ فَيُؤَدِّيهِ ذَلِكَ إِلَى  
إِذْرَاكِ مَا، كَمَا تَفْعَلُهُ الْقُوَّةُ الْمُتَخَيَّلَةُ فِي النَّوْمِ وَعِنْدَ رُكُودِ الْحَوَاسِّ

إِذْ تَتَوَسَّطُ بَيْنَ الْحَسُوسِ الْمُرْتَبِيِّ فِي يَقْظَتِهِ وَتَجْمَعُهُ مَعَ مَا عَقَلْتَهُ  
فَيَكُونُ عَنِهَا الرُّوْيَا . وَأَمَّا الْجَانِينُ فَنُفُوسُهُمُ النَّاطِقَةُ الضَّعِيفَةُ التَّعَلُّقُ  
بِالْبَدَنِ ، لِفْسَادِ أَمْرَجَتِهِمْ غَالِبًا وَضَعْفِ الرُّوحِ الْحَيَوَانِيِّ فِيهَا ،  
فَتَكُونُ نَفْسُهُ غَيْرَ مُسْتَفْرَقَةٍ فِي الْحَوَاسِ وَلَا مُنْفِيسَةٍ فِيهَا بِمَا شَغَلَهَا  
فِي نَفْسِهَا مِنْ أَلَمِ النُّقْصِ وَمَرَضِهِ ؛ وَرُبَّمَا زَاخَمَهَا عَلَى التَّعَلُّقِ بِهِ  
رُوحَانِيَّةٌ أُخْرَى شَيْطَانِيَّةٌ تَتَشَبَّهُ بِهَا وَتَضَعُفُ هَذِهِ عَنْ مُمَانَعَتِهَا ،  
فَيَكُونُ عَنْهُ التَّخَبُّطُ . فَإِذَا أَصَابَهُ ذَلِكَ التَّخَبُّطُ إِذَا لِفْسَادِ مِزَاجِهِ  
مِنْ فِسَادٍ فِي ذَاتِهَا أَوْ لِمِزَاجَتِهِ مِنَ النُّفُوسِ الشَّيْطَانِيَّةِ فِي تَعَلُّقِهِ ،  
غَابَ عَنْ حِسِّهِ بُحْلَةٌ ، فَأَذْرَكَ لَمِحَةً مِنْ عَالَمِ نَفْسِهِ وَأَنْطَبَعَ فِيهَا  
بَعْضُ الصُّورِ وَصَرَفَهَا الْخِيَالُ . وَرُبَّمَا نَطَقَ عَلَى لِسَانِهِ فِي تِلْكَ  
الْحَالِ مِنْ غَيْرِ إِرَادَةِ النُّطْقِ .

وَإِذْرَاكَ هُوَ لَأَمْ كَلِّمَهُمْ مَشُوبٌ فِيهِ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَخْضُلُ  
لَهُمُ الْإِتِّصَالُ وَإِنْ فَتَدُوا الْحِسَّ إِلَّا بَعْدَ الْإِسْتِعَانَةِ بِالتَّصَوُّرَاتِ  
الْأَجْنَبِيَّةِ كَمَا قَرَّرْنَا . وَمِنْ ذَلِكَ يَجِيءُ الْكُذِبُ فِي هَذِهِ الْمَدَارِكِ .  
وَأَمَّا الْعَرَّافُونَ فَهَمُ الْمُتَعَلِّقُونَ بِهَذَا الْإِذْرَاكِ وَلَيْسَ لَهُمْ ذَلِكَ الْإِتِّصَالُ ،  
فَيُسَلِّطُونَ الْفِكْرَ عَلَى الْأَمْرِ الَّذِي يَتَوَجَّهُونَ إِلَيْهِ ، وَيَأْخُذُونَ فِيهِ  
بِالظَّنِّ وَالتَّخْمِينِ بِنَاءً عَلَى مَا يَتَوَهَّمُونَهُ مِنْ مَبَادِيءِ ذَلِكَ الْإِتِّصَالِ  
وَالْإِذْرَاكِ ، وَيَدَّعُونَ بِذَلِكَ مَعْرِفَةَ الْغَيْبِ ، وَلَيْسَ مِنْهُ عَلَى  
الْحَقِيقَةِ .

هَذَا تَحْصِيلُ هَذِهِ الْأُمُورِ . وَقَدْ تَكَلَّمْتُ عَلَيْهَا السُّعُودِيُّ فِي  
(مُرُوجِ الذَّهَبِ) ، فَمَا صَادَفَ تَحْقِيقًا وَلَا إِصَابَةً . وَيُظْهِرُ مِنْ كَلَامِ

الرَّجُلِ أَنَّهُ كَانَ بَعِيداً عَنِ الرُّسُوحِ فِي الْمَعَارِفِ ، فَيَنْقُلُ مَا سَمِعَ  
مِنْ أَهْلِهِ وَمِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ .

وَهَذِهِ الْإِذْرَاكَاتُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا مَوْجُودَةٌ كُلُّهَا فِي تَوْنِ  
الْبَشَرِ . فَقَدْ كَانَ الْعَرَبُ يَفْزَعُونَ إِلَى الْكُفَّانِ فِي تَعْرِفِ الْحَوَادِثِ  
وَيَتَنَاقَرُونَ إِلَيْهِمْ فِي الْخُصُومَاتِ لِيُعَرِّفُوهُمْ بِالْحَقِّ فِيهَا مِنْ إِذْرَاكِ  
غَيْبِهِمْ . وَفِي كُتُبِ أَهْلِ الْأَدَبِ كَثِيرٌ مِنْ ذَلِكَ . وَأَشْتَهَرَ مِنْهُمْ  
فِي الْجَاهِلِيَّةِ شَقُّ بْنُ أَمَّارَ بْنِ زِيَادٍ ، وَسَطِيحُ بْنُ مَازِنِ بْنِ غَسَّانَ ،  
وَكَانَ يُدْرَجُ كَمَا يُدْرَجُ الثَّوْبُ<sup>(١)</sup> ، وَلَا عَظْمٌ فِيهِ إِلَّا الْجُنْحَمَةُ . وَمِنْ  
مَشْهُورِ الْحِكَايَاتِ عَنْهَا تَأْوِيلُ رُؤْيَا رَبِيعَةَ بْنِ مُضَرَ ، وَمَا أَخْبَرَاهُ  
بِهِ مِنْ مُلْكِ الْحَبَشَةِ لِلْيَمَنِ وَمُلْكِ مُضَرَ مِنْ بَعْدِهِمْ ، وَظُهُورِ النُّبُوَّةِ  
الْحَمْدِيَّةِ فِي قُرَيْشٍ ، وَرُؤْيَا الْمَوْبَدَانِ الَّتِي أَوْلَاهَا سَطِيحُ لَمَّا بَعَثَ  
إِلَيْهِ بِهَا كِنْرَى عَبْدَ الْمَسِيحِ فَأَخْبَرَهُ بِشَأْنِ النُّبُوَّةِ وَخَرَابِ مُلْكِ  
فَارِسَ . وَهَذِهِ كُلُّهَا مَشْهُورَةٌ . وَكَذَلِكَ الْعَرَّافُونَ كَانَ فِي الْعَرَبِ  
مِنْهُمْ كَثِيرٌ وَذَكَرُوهُمْ فِي أَشْعَارِهِمْ ، قَالَ :

فَقُلْتُ لِعَرَّافِ الْيَمَامَةِ دَاوِي فِي فَأَنْكَ إِن دَاوَيْتَنِي لَطَيْبُ

وَقَالَ الْآخَرُ :

جَعَلْتُ لِعَرَّافِ الْيَمَامَةِ حُكْمَهُ وَعَرَّافِ تَجْدٍ إِن هُمَا شَفِيَانِي  
فَقَالَا شَفَاكَ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا لَنَا بِمَا تَحَمَّلْتَ مِنْكَ الصُّلُوعُ يَدَانِ<sup>(٢)</sup>

(١) أدرجت الثوب والكتاب : طويته (قاموس) .

(٢) ما لنا قدرة على شفاك من الحب الذي تحمله صلوعك .

وَعَرَّافُ الْيَامَةِ هُوَ رِبَاحُ بْنُ عِجَلَةَ؛ وَعَرَّافُ نَجْدِ الْأَبْلَقِ  
الْأَسَدِيِّ.

ومن هذه المدارك الغيبية، ما يصدرُ لبعضِ الناسِ، عند  
مُفَارَقَةِ الْيَقَظَةِ وَالْتِبَاسِهِ بِالنُّومِ مِنَ الْكَلَامِ عَلَى الشَّيْءِ الَّذِي  
يَتَشَوَّفُ إِلَيْهِ، بِمَا يُعْطِيهِ غَيْبُ ذَلِكَ الْأَمْرِ كَمَا يُرِيدُ. وَلَا يَقَعُ  
ذَلِكَ إِلَّا فِي مَبَادِيءِ النَّوْمِ عِنْدَ مُفَارَقَةِ الْيَقَظَةِ وَذَهَابِ الْإِخْتِيَارِ  
فِي الْكَلَامِ؛ فَيَتَكَلَّمُ كَأَنَّهُ مُجْبُورٌ عَلَى النُّطْقِ؛ وَغَايَتُهُ أَنْ يَسْمَعَهُ  
وَيَفْهَمَهُ. وَكَذَلِكَ يَصْدُرُ عَنِ الْمُقْتُولِينَ عِنْدَ مُفَارَقَةِ دُؤُوسِهِمْ  
وَأَوْسَاطِ أَسْبَابِهِمْ كَلَامٌ بِمِثْلِ ذَلِكَ. وَلَقَدْ بَلَّغْنَا عَنْ بَعْضِ الْجَبَابِرَةِ  
الظَّالِمِينَ أَنَّهُمْ قَتَلُوا مِنْ سُجُونِهِمْ أَشْخَاصًا لِيَتَعَرَّفُوا مِنْ كَلَامِهِمْ  
عِنْدَ الْقَتْلِ عَوَاقِبَ أُمُورِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ فَأَعْلَمُوهُمْ بِمَا يُسْتَبْشَعُ.  
وَذَكَرَ مَسَلَمَةُ فِي كِتَابِ الْغَايَةِ لَهُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ، أَنَّ آدَمِيًّا إِذَا  
جُعِلَ فِي دَنْ تَمْلُؤُ بِدُهْنِ السِّمِيمِ وَمَكَثَ فِيهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا يُقَدَّى  
بِالْبَيْنِ وَالْجُوزِ حَتَّى يَذْهَبَ لَحْمُهُ وَلَا يَبْقَى مِنْهُ إِلَّا الْمُرُوقُ وَيَشُونُ  
رَأْسَهُ؛ فَيَخْرُجُ مِنْ ذَلِكَ الدُّهْنِ؛ فَحِينَ يَخْفُ عَلَيْهِ الْهَوَاءُ يُجِيبُ  
عَنْ كُلِّ شَيْءٍ يُسْأَلُ عَنْهُ مِنْ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ.  
وهذا فِعْلٌ مِنْ مَنَاكِبِ أَعْمَالِ السَّحَرَةِ لَكِنْ يُفْهَمُ مِنْهُ عَجَائِبُ  
الْعَالَمِ الْإِنْسَانِيِّ.

ومن النَّاسِ مَنْ يُجَاوِلُ حُصُولَ هَذَا الْمَذْكُورِ الْغَيْبِيِّ بِالرِّيَاضَةِ؛  
فِيُحَاوِلُونَ بِالْمُجَاهَدَةِ مَوْتًا صِنَاعِيًّا بِإِمَاتَةِ جَمِيعِ الشُّوَى الْبَدَنِيَّةِ،  
ثُمَّ حَمْرَ آثَارِهَا الَّتِي تَلَوَّنَتْ بِهَا النَّفْسُ، ثُمَّ تَغْذِيَّتِهَا بِالذِّكْرِ لِتَزْدَادَ

قُوَّةً فِي نُفْسِهَا . وَيَحْضُلُ ذَلِكَ يَجْمَعُ الْفِكْرَ وَكَثْرَةَ الْجُوعِ . وَمَنْ الْمَلُومِ عَلَى الْقَطْعِ أَنَّهُ إِذَا نَزَلَ الْمَوْتُ بِالْبَدَنِ ذَهَبَ الْحَسُّ وَحِجَابُهُ وَأَطْلَمَتِ النَّفْسُ عَلَى ذَاتِهَا وَعَالِمِهَا . فَيُحَاوِلُونَ ذَلِكَ بِالْاِكْتِسَابِ ، لِيَقَعَ لَهُمْ قَبْلَ الْمَوْتِ مَا يَقَعُ لَهُمْ بَعْدَهُ ، وَتَطَّلِعُ النَّفْسُ عَلَى الْمَغِيبَاتِ . وَمَنْ هُوَ لِأَهْلِ الرِّيَاضَةِ السِّحْرِيَّةِ يَرْتَاضُونَ بِذَلِكَ لِيَحْضُلَ لَهُمُ الْإِطْلَاعُ عَلَى الْمَغِيبَاتِ وَالتَّصَرُّفَاتِ فِي الْعَوَالِمِ . وَأَكْثَرُ هُوَ لِأَهْلِ الْأَقَالِمِ الْمُنْحَرِقَةِ جَنُوبًا وَشَمَالًا خُصُوصًا بِبِلَادِ الْهِنْدِ . وَيُسَمَّوْنَ هُنَاكَ الْحَوَكِيَّةَ وَلَهُمْ كِتَابٌ فِي كَيْفِيَّةِ هَذِهِ الرِّيَاضَةِ كَثِيرَةٌ ، وَالْأَخْبَارُ عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ غَرِيبَةٌ .

وَأَمَّا الْمُتَصَوِّفَةُ فَرِيَاضَتُهُمْ دِينِيَّةٌ وَعَرَبِيَّةٌ عَنْ هَذِهِ الْمَقَاصِدِ الْمَذْمُومَةِ ؛ وَإِنَّمَا يَفْصِدُونَ جَمْعَ الْهَمَّةِ وَالْإِقْبَالَ عَلَى اللَّهِ بِالْكَلِمَةِ لِيَحْضُلَ لَهُمْ أَذْوَاقُ أَهْلِ الْعِرْفَانِ وَالتَّوْحِيدِ ، وَيَزِيدُونَ فِي رِيَاضَتِهِمْ إِلَى الْجُمُوعِ وَالْجُوعِ التَّغْذِيَّةِ بِالذِّكْرِ ، فِيهَا تَمُّ وَجْهَتُهُمْ فِي هَذِهِ الرِّيَاضَةِ . لِأَنَّهُ إِذَا نَشَأَتِ النَّفْسُ عَلَى الذِّكْرِ كَانَتْ أَقْرَبَ إِلَى الْعِرْفَانِ بِاللَّهِ ؛ وَإِذَا عُرِّيَتْ عَنِ الذِّكْرِ كَانَتْ شَيْطَانِيَّةً . وَحُصُولُ مَا يَحْضُلُ مِنْ مَعْرِفَةِ الْغَيْبِ وَالتَّصَرُّفِ لِهَوْلَاءِ الْمُتَصَوِّفَةِ إِنَّمَا هُوَ بِالْعَرَضِ ، وَلَا يَكُونُ مَقْصُودًا مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا قُصِدَ ذَلِكَ كَانَتْ الْوُجْهَةُ فِيهِ لِتَغْيِيرِ اللَّهِ ؛ وَإِنَّمَا هِيَ لِقَصْدِ التَّصَرُّفِ وَالْإِطْلَاعِ عَلَى الْغَيْبِ ، وَأَخْسِرُ بِهَا صَفْقَةً فَإِنَّهَا فِي الْحَقِيقَةِ شِرْكٌ . قَالَ بَعْضُهُمْ : « مِنْ آثَرِ الْعِرْفَانِ لِلْعِرْفَانِ فَقَدْ قَالَ بِالثَّانِي <sup>(١)</sup> » . فَهَمْ

(١) أي فقد قال بأن الله له ثان، أي أشرك بالله .

يَقْصِدُونَ بِوَجْهِهِمُ الْمَعْبُودَ لَا لِشَيْءٍ سِوَاهُ . وَإِذَا حَصَلَ فِي أَثْنَاءِ ذَلِكَ مَا يَحْصُلُ فَيَا لَعَرَضٍ وَغَيْرِ مَقْصُودٍ لَهُمْ . وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ يَقْرَأُ مِنْهُ إِذَا عَرَضَ لَهُ وَلَا يَفْئَلُ بِهِ ؛ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِذَاتِهِ لَا لِغَيْرِهِ . وَحُصُولُ ذَلِكَ لَهُمْ مَعْرُوفٌ . وَيُسَمَّوْنَ مَا يَقَعُ لَهُمْ مِنَ الْقَيْبِ وَالْحَدِيثِ عَلَى الْخَوَاطِرِ فِرَاسَةً وَكَشْفًا ، وَمَا يَقَعُ لَهُمْ مِنَ التَّصَرُّفِ كِرَامَةً ؛ وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ بِنَكِيرٍ فِي حَقِّهِمْ . وَقَدْ ذَهَبَ إِلَى إنْكَارِهِ الْأُسْتَاذُ أَبُو إِسْحَاقَ الْإِسْفَرَايِينِيُّ وَأَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي زَيْدِ الْمَالِكِيِّ فِي آخِرِينَ<sup>(١)</sup> فِرَارًا مِنَ التَّبَاسِ الْمُعْجِزَةِ بِغَيْرِهَا . وَالْمَعْوَلُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ حُصُولُ التَّفْرِيقَةِ بِالتَّحْدِيدِ فَهُوَ كَافٍ . وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنَّ فِيكُمْ مَحْدِثِينَ وَإِنَّ مِنْهُمْ عُمرَ » . وَقَدْ وَقَعَ لِلصَّحَابَةِ مِنْ ذَلِكَ وَقَائِعٌ مَعْرُوفَةٌ تَشْهَدُ بِذَلِكَ فِي مِثْلِ قَوْلِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « يَا سَارِيَةَ الْجَبَلِ » . وَهُوَ سَارِيَةُ بْنُ زُنَيْمٍ ، كَانَ قَائِدًا عَلَى بَعْضِ جُيُوشِ الْمُسْلِمِينَ بِالْعِرَاقِ أَيَّامَ الْفُتُوحَاتِ ، وَتَوَرَّطَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ فِي مَعْرَكَةٍ وَهُمْ بِالْإِهْزَامِ ، وَكَانَ يَثْرِبُهُ جَبَلٌ يَتَجَهَّزُ إِلَيْهِ ، فَرُفِعَ لِعُمَرَ ذَلِكَ وَهُوَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ بِالْمَدِينَةِ فَنَادَاهُ : « يَا سَارِيَةَ الْجَبَلِ » وَسَمِعَهُ سَارِيَةَ وَهُوَ بِمَكَانِهِ ، وَرَأَى شَخْصَهُ هُنَاكَ ؛ وَالْقِصَّةُ مَعْرُوفَةٌ . وَوَقَعَ مِثْلُهُ أَيْضًا لِأَبِي بَكْرٍ فِي وَصِيَّتِهِ عَائِشَةَ أُنْبَتَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

(١) هو استعمال غير صحيح ، إلا أن ابن خلدون استعمله في مواضع متفرقة من كتاب العبر . والأصح : وآخرون .

في شأن ما تحلها<sup>(١)</sup> من أوسق<sup>(٢)</sup> التمر من حديثه ، ثم نبهها على جذاذيه لتحوذه<sup>(٣)</sup> عن الوردية . فقال في سياق كلامه : « وإنما هما أخواك وأختاك » فقالت : « إنما هي أسماء فمن الأخرى ؟ » فقال : إن ذا بطن بنت<sup>(٤)</sup> خارجة أراها جارية ، فكانت جارية . وقع في الموطأ في باب ما لا يجوز من النحل . ومثل هذه الوقائع كثيرة لهم ولمن بعدهم من الصالحين وأهل الاقتداء . إلا أن أهل التصوف يقولون إنه يقل في زمن النبوة إذ لا يبقى للمريد حالة محضرة النبي ؛ حتى إنهم يقولون إن المرید إذا جاء للمدينة النبوية يسلب حالة ما دام فيها حتى يفارقها . والله يرزقنا الهداية ، ويرشدنا إلى الحق .

### فصل

ومن هؤلاء المریدین من المتصوفة قوم بهليل<sup>(٥)</sup> معتوهون أشبه بالجنانين من العقلاء ، وهم مع ذلك قد صححت لهم مقامات الولاية وأحوال الصديقين ، وعلم ذلك من أحوالهم من يقم عنهم من أهل الذوق<sup>(٦)</sup> ، مع أنهم غير مكلفين . ويقع لهم من الأخبار

(١) كذا بالأصل ، والأصح أنحلها ، لأنها هنا بمعنى خصها . ومعنى نحلها : أعطاه .

(٢) أوسق : ج وسق ، وهو وزن ستين صاعاً أو حمل بعير .

(٣) أي لتختص به .

(٤) بطن : بمعنى استتر . ويجوز أن تكون العبارة : إن ذا بطن بنت .

(٥) بهليل : ج . بهلول وهو السيد الجامع لكل خير ، والمعنى المشهور لكلمة بهلول هو

المعتوه .

(٦) أهل الذوق : هم الذين يتاح لهم أن يدوقوا حلاوة المعرفة الإلهية .

عن المغيبات عجائب؛ لأنهم لا يتقيدون بشيء فيطلقون كلامهم في ذلك ويأتون منه بالعجائب. وربما ينكر الفقهاء أنهم على شيء من المقامات لما يرون من سقوط التكليف عنهم؛ والولاية لا تحصل إلا بالعبادة، وهو غلط؛ فإن فضل الله يؤتاه من يشاء؛ ولا يتوقف حصول الولاية على العبادة ولا غيرها. وإذا كانت النفس الإنسانية ثابتة الوجود فالله تعالى يخصها بما شاء من مواهبه. وهؤلاء القوم لم تعد نفوسهم الناطقة ولا فسدت كحال المجانين؛ وإنما فقد لهم العقل الذي يناط به التكليف، وهي صفة خاصة للنفس، وهي علوم ضرورية للإنسان يشتد بها نظره ويعرف أحوال معاشه واستقامة منزله. وكأنه إذا ميز أحوال معاشه واستقامة منزله لم يبق له عذر في قبول التكليف لإصلاح معاديه. وليس من فقد هذه الصفة يفاقد لنفسه ولا ذاهل عن حقيقته؛ فيكون موجود الحقيقة معدوم العقل التكليفي الذي هو معرفة المعاش؛ ولا استحالة في ذلك؛ ولا يتوقف اضطفاء الله عبادة للمعرفة على شيء من التكليف. وإذا صح ذلك فأعلم أنه ربما يلتبس حال هؤلاء بالمجانين الذين تفسد نفوسهم الناطقة ويلتحقون بالبهائم. ولك في تمييزهم علامات: منها أن هؤلاء البهاليل تجد لهم وجهة ما، لا يجنون عنها أصلاً من ذكر وعبادة، لكن على غير الشروط الشرعية لما قلناه من عدم التكليف؛ والمجانين لا تجد لهم وجهة أصلاً. ومنها أنهم يُخلقون على البله من أول نشأتهم، والمجانين يعرض لهم الجنون بعد مدة من العمر لعوارض بدئية

طبيعية، فاذا عرض لهم ذلك وفسدت نفوسهم الناطقة ذهبوا بالحبيبة .  
ومنها كثرة تصرفهم في الناس بالخير والشر لأنهم لا يتوقفون  
على إذن يمدم التكليف في حقهم ؛ والمجانين لا تصرف لهم .  
وهذا فصل انتهى بنا الكلام إليه ؛ والله المرشد للصواب .

### فصل

وقد يزعم بعض الناس أن هنا مدارك<sup>(١)</sup> للغيب ، من دون  
غيبه عن الحس ؛ فمن المنجمون القائلون بالدلالات النجومية  
ومقتضى أوضاعها في الفلك ، وآثارها في العناصر ، وما يحصل من  
الامتزاج بين طباعها بالتناظر ، ويتأدى من ذلك المزاج الى الهواد .  
وهؤلاء المنجمون ليسوا من الغيب في شيء ؛ إنما هي ظنون  
حذسية وتخمينات مبنية على التأثير النجومية وحصول المزاج منه  
للهواد مع مزيد حذس يقف به الناظر على تفصيله في الشخصيات  
في العالم كما قاله بطليموس . ونحن نبين بطلان ذلك في محله إن  
شاء الله . وهو لو ثبت فغايبته حذس وتخمين وليس مما ذكرناه في شيء .  
ومن هؤلاء قوم من العامة استنبطوا لاستخراج الغيب وتعرف  
الكائنات صناعة سموها خط الرمل نسبة الى المادة التي يضعون  
فيها عملهم . وبحصول هذه الصناعة أنهم صيروا من النقط أشكالاً  
ذات أرتب تختلف باختلاف مراتبها في الزوجية والفرديّة

(١) كذا بالأصول في جميع النسخ . والأصح أن يقال : قد يفسد البعض أن هناك مدارك  
الغيب ، فتسجم العارة مع ما بعدها .

وَأَسْتَوَاتُهَا فِيهَا ، فَكَانَتْ سِتَّةَ عَشَرَ شَكْلًا : لِأَنَّهَا إِنْ كَانَتْ  
 أَزْوَاجًا كُلُّهَا أَوْ أَفْرَادًا كُلُّهَا فَشَكْلَانِ ؛ وَإِنْ كَانَ الْفَرْدُ فِيهَا  
 فِي مَرْتَبَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَطْ فَأَرْبَعَةٌ أَشْكَالٍ ؛ وَإِنْ كَانَ الْفَرْدُ فِي  
 مَرْتَبَتَيْنِ فَسِتَّةُ أَشْكَالٍ ؛ وَإِنْ كَانَ فِي ثَلَاثِ مَرَاتِبَ فَأَرْبَعَةٌ  
 أَشْكَالٍ . جَاءَتْ سِتَّةَ عَشَرَ شَكْلًا مَيَّزُوهَا كُلُّهَا بِأَسْمَائِهَا وَأَنْوَاعِهَا  
 إِلَى سُعُودٍ وَنُحُوسٍ ، شَأْنُ الْكُوَاكِبِ ، وَجَعَلُوا لَهَا سِتَّةَ عَشَرَ  
 نَبْتًا طَبِيعِيَّةً بِزَعْمِهِمْ ، وَكَأَنَّهَا الْبُرُوجُ الْإِثْنَا عَشَرَ الَّتِي لِلْفَلَكَ  
 وَالْأَوْتَادِ الْأَرْبَعَةَ ، وَجَعَلُوا لِكُلِّ شَكْلٍ مِنْهَا نَبْتًا وَخَطُوطًا<sup>(١)</sup>  
 وَدَلَالَةً عَلَى صِنْفٍ مِنْ مَوْجُودَاتِ عَالَمِ الْعَنَاصِرِ يَخْتَصُّ بِهِ ،  
 وَأَسْتَنْبَطُوا مِنْ ذَلِكَ فَنًّا حَادِثًا بِهِ فَنَّ النَّجَامَةِ وَتَوَعَّ قَضَائِهِ . إِلَّا  
 أَنَّ أَحْكَامَ النَّجَامَةِ مُسْتَنَدَةٌ إِلَى أَوْضَاعٍ طَبِيعِيَّةٍ كَمَا زَعَمَ بَطْلِيمُوسُ ،  
 وَهَذِهِ إِنَّمَا مُسْتَنَدُهَا أَوْضَاعٌ تَحْكُمِيَّةٌ وَأَهْوَاءٌ إِتْفَاقِيَّةٌ ، وَلَا دَلِيلَ  
 يَقُومُ عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا . وَيَزْعَمُونَ أَنَّ أَصْلَ ذَلِكَ مِنَ النَّبُوتِ الْقَدِيمَةِ  
 فِي الْعَالَمِ ، وَرَبَّمَا نَسَبُوهَا إِلَى دَانِيَالَ أَوْ إِلَى إِدْرِيسَ صَلَوَاتُ اللَّهِ  
 عَلَيْهَا ، شَأْنُ الصَّنَائِعِ كُلِّهَا . وَرَبَّمَا يَدْعُونَ مَشْرُوعِيَّتَهَا وَيَخْتَجُّونَ  
 بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَانَ نَبِيٌّ يَخْطُ ، فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ  
 فَذَاكَ » . وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى مَشْرُوعِيَّةِ خَطِّ الرَّمْلِ كَمَا  
 يَزْعَمُهُ بَعْضُ مَنْ لَا تَخْصِيلَ لَدَيْهِ ؛ لِأَنَّ مَعْنَى الْحَدِيثِ كَانَ نَبِيٌّ  
 يَخْطُ فَيَأْتِيهِ الْوَحْيُ عِنْدَ ذَلِكَ الْخَطِّ ، وَلَا اسْتِحْجَالَه فِي أَنْ يَكُونَ  
 ذَلِكَ عَادَةً لِبَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ ، فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ ذَلِكَ النَّبِيُّ فَهُوَ ذَاكَ ،

(١) كذا في نسخة : وحظوظاً.

أي فهو صحيح من بين الخطِّ بما عضده من أَوْحِي لذلك النَّبِيِّ  
الَّذِي كَانَتْ عَادَتُهُ أَنْ يَأْتِيَهُ الْوَحْيُ عِنْدَ الْخَطِّ . وَأَمَّا إِذَا أُخِذَ  
ذَلِكَ مِنَ الْخَطِّ مُجَرِّدًا مِنْ غَيْرِ مُوَافَقَةٍ وَحْيٍ فَلَا . وَهَذَا مَعْنَى  
الْحَدِيثِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . فَإِذَا أَرَادُوا اسْتِخْرَاجَ مُغَيَّبٍ بِزَعْمِهِمْ عَمَدُوا  
إِلَى قِرطاسٍ أَوْ رَمَلٍ أَوْ دَقِيقٍ فَوَضَعُوا النُّقْطَ سَطُورًا عَلَى عَدَدِ  
الْمَرَاتِبِ الْأَزْبِجِ ، ثُمَّ كَرَّرُوا ذَلِكَ أَزْبِجَ مَرَّاتٍ فَتَجِيءُ سِتَّةَ عَشَرَ  
سَطْرًا . ثُمَّ يَطْرَحُونَ النُّقْطَ أَزْوَاجًا وَيَضَعُونَ مَا بَقِيَ مِنْ كُلِّ  
سَطْرِ زَوْجًا كَانَ أَوْ فَرْدًا فِي مَرْتَبَتِهِ عَلَى التَّرْتِيبِ ، فَتَجِيءُ أَرْبَعَةٌ  
أَشْكَالٍ يَضَعُونَهَا فِي سَطْرِ مُتتَالِيَةٍ ؛ ثُمَّ يُوَلِّدُونَ مِنْهَا أَرْبَعَةَ أَشْكَالٍ  
أُخْرَى مِنْ جَانِبِ الْعَرَضِ بِاعْتِبَارِ كُلِّ مَرْتَبَةٍ وَمَا قَابَلَهَا مِنْ  
الشَّكْلِ الَّذِي بِإِزَائِهِ ؛ وَمَا يَجْتَمِعُ مِنْهَا مِنْ زَوْجٍ أَوْ فَرْدٍ ،  
فَتَكُونُ ثَمَانِيَةَ أَشْكَالٍ مَوْضُوعَةً فِي سَطْرِ ؛ ثُمَّ يُوَلِّدُونَ مِنْ كُلِّ  
شَكْلَيْنِ شَكْلًا تَحْتَهَا بِاعْتِبَارِ مَا يَجْتَمِعُ فِي كُلِّ مَرْتَبَةٍ مِنْ مَرَاتِبِ  
الشَّكْلَيْنِ أَيْضًا مِنْ زَوْجٍ أَوْ فَرْدٍ فَتَكُونُ أَرْبَعَةَ أُخْرَى تَحْتَهَا ؛  
ثُمَّ يُوَلِّدُونَ مِنَ الْأَرْبَعَةِ شَكْلَيْنِ كَذَلِكَ تَحْتَهَا ؛ ثُمَّ مِنَ الشَّكْلَيْنِ  
شَكْلًا كَذَلِكَ تَحْتَهَا ؛ ثُمَّ مِنْ هَذَا الشَّكْلِ الْخَامِسَ عَشَرَ مَعَ  
الشَّكْلِ الْأَوَّلِ شَكْلًا يَكُونُ آخِرَ السِّتَّةِ عَشَرَ . ثُمَّ يَحْكُمُونَ عَلَى  
الْخَطِّ كُلِّهِ بِمَا أَقْتَضَتْهُ أَشْكَالُهُ مِنَ السُّعُودَةِ وَالنُّحُوسَةِ بِالذَّاتِ ،  
وَالنَّظَرِ وَالْحُلُولِ وَالْإِمْتِزَاجِ وَالدَّلَالَةِ عَلَى أَصْنَافِ الْمَوْجُودَاتِ وَسَائِرِ  
ذَلِكَ تَحْكَمًا غَرِيبًا . وَكَثُرَتْ هَذِهِ الصَّنَاعَةُ فِي الْعُمَرَانِ وَوُضِعَتْ  
فِيهَا التَّالِيفُ وَاشْتَهَرَ فِيهَا الْأَعْلَامُ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُتَأَخِّرِينَ ، وَهِيَ

كما رأيت تحكم وهوى. والتحقق الذي ينبغي أن يكون نصب فكرك أن النيوب لا تُدركُ بصناعة البتة ولا سبيل إلى تعرفها إلا للخواص من البشر المُفطورين على الرجوع عن عالم الحس إلى عالم الروح. ولذلك يسمي المنجمون هذا الصنف كلهم بالزهرين نسبة إلى ما تقتضيه دلالة الزهرة بزعمهم في أصل مواليدهم على إذراك الغيب. فالخط وغيره من هذه إن كان الناظر فيه من أهل هذه الخاصية وقصد بهذه الأمور التي ينظر فيها من النقط أو العظام أو غيرها إشغال الحس لترجع النفس إلى عالم الروحانيات لحظة ما، فهو من باب الطرق بالحصى والنظر في قلوب الحيوانات والمرايا الشفافة كما ذكرناه. وإن لم يكن كذلك، وإنما قصد معرفة الغيب بهذه الصناعة وأنها تُفیده ذلك فهدر من القول والعمل. والله يهدي من يشاء. والعلامة لهذه الفطرة التي فطر عليها أهل هذا الإذراك الغيبي أنهم عند توجيههم إلى تعرف الكائنات يمتريهم خروج عن حالتهم الطبيعية كالتشاوب والتقطط ومبادئ الغيبة عن الحس، ويختلف ذلك بالقوة والضعف على اختلاف وجودها فيهم. فمن لم توجد له هذه العلامة فليس من إذراك الغيب في شيء وإنما هو ساعٍ في تنفيق<sup>(١)</sup> كذبه.

(١) نفق البضاعة: روجها.

## فصل

ومنهم طوائف يَصْعُونَ قَوَائِنَ لَا يَسْتَخْرِجُ الْغَيْبَ لَيْسَتْ مِنْ الطُّورِ الْأَوَّلِ الَّذِي هُوَ مِنْ مَدَارِكِ النَّفْسِ الرُّوحَانِيَّةِ، وَلَا مِنْ أَلْهَسِ الْمُبْنِيِّ عَلَى تَأْثِيرَاتِ النُّجُومِ. كَمَا زَعَمَهُ بَطْلِيمُوسُ، وَلَا مِنْ الظَّنِّ وَالتَّخْمِينِ الَّذِي يُجَاوِلُ عَلَيْهِ الْعَرَّافُونَ؛ وَإِنَّمَا هِيَ مَفَالِطُ يَجْعَلُونَهَا كَالْمَصَائِدِ لِأَهْلِ الْعُقُولِ الْمُسْتَضْمَقَةِ. وَلَسْتُ أَذْكَرُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُونَ وَوَلَّعَ بِهِ الْخَوَاصُّ. فَنَ تِلْكَ الْقَوَائِنِ الْحِسَابِ الَّذِي يُسَمُّونَهُ حِسَابَ النَّيْمِ وَهُوَ مَذْكَورٌ فِي آخِرِ كِتَابِ السِّيَاسَةِ الْمُنْسُوبِ لِأَرِسْطُو، يُعْرَفُ بِهِ الْغَالِبُ مِنَ الْمَغْلُوبِ فِي الْمُتَحَارِبِينَ مِنَ الْمُلُوكِ. وَهُوَ أَنْ تُحَسَّبَ الْحُرُوفُ الَّتِي فِي أَسْمِ أَحَدِيهَا بِحِسَابِ الْجُمْلِ الْمَصْطَلَحِ عَلَيْهِ فِي حُرُوفِ أُبْجَد<sup>(١)</sup> مِنَ الْوَاحِدِ إِلَى الْأَلْفِ آحَاداً وَعَشْرَاتٍ وَمِثِينَ وَأَلُوفاً. فَإِذَا حَسَبْتَ الْأَسْمَ

(١) حساب الجمل المصطلح عليه في حروف أبجد هو أن لكل حرف من الحروف الهجائية رقماً خاصاً على النحو الآتي:

أولاً - على طريقة المغاربة وهي الطريقة التي عنها ابن خلدون وسار عليها:

أ	ب	ج	د	هـ	و	ز	ح	ط	ي	ك	ل	م	ن	ص	ع	ف	ص	ق	ر
٢٠٠	١٠٠	٩٠	٨٠	٧٠	٦٠	٥٠	٤٠	٣٠	٢٠	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١
س	ت	ث	خ	ذ	ظ	غ	ش												
٣٠٠	٤٠٠	٥٠٠	٦٠٠	٧٠٠	٨٠٠	٩٠٠	١٠٠٠												

ثانياً - على طريقة المشارقة، وهي الطريقة المشهورة في مصر والعراق وسوريا وغيرها من البلاد العربية الأخرى:

أ	ب	ج	د	هـ	و	ز	ح	ط	ي	ك	ل	م	ن	ص	ع	ف	ص	ق	ر
٢٠٠	١٠٠	٩٠	٨٠	٧٠	٦٠	٥٠	٤٠	٣٠	٢٠	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١
س	ت	ث	خ	ذ	ظ	غ													
٣٠٠	٤٠٠	٥٠٠	٦٠٠	٧٠٠	٨٠٠	٩٠٠	١٠٠٠												

ويستعمل حساب الجمل هذا المنجمون والذين يتعاطون تاريخ الأحداث التاريخية والوفيات والولادات وما شاكل.

وَتَحْصَلَ لَكَ مِنْهُ عَدَدٌ فَاحْسُبِ اسْمَ الْآخِرِ كَذَلِكَ . ثُمَّ اطْرَحْ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا تِسْعَةً تِسْعَةً ، وَاحْفَظْ بَقِيَّةَ هَذَا وَبَقِيَّةَ هَذَا . ثُمَّ أَنْظِرْ بَيْنَ الْعَدَدَيْنِ الْبَاقِيَيْنِ مِنْ حِسَابِ الْإِسْمَيْنِ : فَإِنْ كَانَ الْعَدَدَانِ مُخْتَلِفَيْنِ فِي الْكَمِّيَّةِ وَكَانَا مَعًا زَوْجَيْنِ أَوْ فَرْدَيْنِ مَعًا فَصَاحِبُ الْأَقْلَرِ مِنْهُمَا هُوَ الْغَالِبُ ؛ وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا زَوْجًا وَالْآخَرُ فَرْدًا فَصَاحِبُ الْأَكْثَرِ هُوَ الْغَالِبُ ؛ وَإِنْ كَانَ مُتَسَاوِيَيْنِ فِي الْكَمِّيَّةِ وَهِيَ مَعًا زَوْجَانِ فَالْمَطْلُوبُ هُوَ الْغَالِبُ ؛ وَإِنْ كَانَ مَعًا فَرْدَيْنِ فَالطَّالِبُ هُوَ الْغَالِبُ . وَيُقَالُ هُنَاكَ بَيْتَانِ فِي هَذَا الْعَمَلِ اشْتَهَرَ بَيْنَ النَّاسِ وَهِيَ :

أَرَى الزَّوْجَ وَالْأَفْرَادَ يَسْمُو أَقْلَهَا

وَأَكْثَرُهَا عِنْدَ التَّخَالُفِ غَالِبٌ

وَيَغْلِبُ مَطْلُوبٌ إِذَا الزَّوْجُ يَسْتَوِي

وَعِنْدَ اسْتِوَاءِ الْفَرْدِ يَغْلِبُ طَالِبٌ

ثُمَّ وَضَعُوا الْمَعْرِفَةَ مَا بَقِيَ مِنَ الْحُرُوفِ بَعْدَ طَرْحِهَا بِتِسْعَةِ قَانُونًا مَعْرُوفًا عِنْدَهُمْ فِي طَرْحِ تِسْعَةٍ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ جَمَعُوا الْحُرُوفَ الدَّالَّةَ عَلَى الْوَاحِدِ فِي الْمَرَاتِبِ الْأَرْبَعِ وَهِيَ : ( أ ) الدَّالَّةُ عَلَى الْوَاحِدِ وَ ( ي ) الدَّالَّةُ عَلَى الْعَشْرَةِ وَهِيَ وَاحِدٌ فِي مَرْتَبَةِ الْعَشْرَاتِ وَ ( ق ) الدَّالَّةُ عَلَى الْمِائَةِ لِأَنَّهَا وَاحِدٌ فِي مَرْتَبَةِ الْمِائِينَ وَ ( ش ) الدَّالَّةُ عَلَى الْأَلْفِ لِأَنَّهَا وَاحِدٌ فِي مَرْتَبَةِ الْأَلْفِ . وَلَيْسَ بَعْدَ الْأَلْفِ عَدَدٌ يُدَلُّ عَلَيْهِ بِالْحُرُوفِ ، لِأَنَّ الشَّيْنَ هِيَ آخِرُ حُرُوفِ أَلْفِ الْكَلِمَةِ . ثُمَّ رَتَّبُوا هَذِهِ الْأَحْرُوفَ الْأَرْبَعَةَ عَلَى نَسَقِ الْمَرَاتِبِ فَكَانَ مِنْهَا كَلِمَةٌ رُبَاعِيَّةٌ

وهي ( ايقش ) . ثم فعلوا ذلك بالحروف الدالة على اثنين في المراتب الثلاث وأسقطوا مرتبة الآلاف منها لأنها كانت آخر حروف أيجاد ، فكان مجموع حروف الاثنين في المراتب الثلاث ثلاثة حروف : وهي ( ب ) الدالة على اثنين في الآحاد و ( ك ) الدالة على اثنين في العشرات وهي عشرون و ( ر ) الدالة على اثنين في المئين وهي مائتان ؛ وصيروها كلمة واحدة ثلاثية على نسق المراتب وهي ( بكر ) . ثم فعلوا ذلك بالحروف الدالة على ثلاثة فنشأت عنها كلمة ( جلس ) . وكذلك الى آخر حروف ايجاد . وصارت تسع كلمات نهاية عدد الآحاد ( وهي : ايقش ، بكر ، جلس ، دمت ، هنت ، وصخ ، زغد ، حفظ ، طضع ) . مرتبة على توالي الأعداد ، ولكل كلمة منها عددٌها الذي هي في مرتبته ؛ فالواحد لكلمة ايقش ؛ والاثنان لكلمة بكر ؛ والثلاثة لكلمة جلس ؛ وكذلك الى التاسعة التي هي طضع ، فتكون لها التسعة . فإذا أرادوا طرح الأسم يتسعة نظروا كل حرف منه في أي كلمة هو من هذه الكلمات ؛ وأخذوا عددها مكانه ، ثم جمعوا الأعداد التي يأخذونها بدلاً من حروف الاسم ، فإن كانت رائدة على التسعة أخذوا ما فضل عنها ، وإلا أخذوه كما هو ، ثم يفعلون كذلك بالأسم الآخر وينظرون بين الخارجين بما قدمناه . والسر في هذا القانون بين . وذلك أن الباقي من كل عمدة من عقود الأعداد يطرح تسعة إنما هو واحد ؛ فكأنه يجمع عدد العقود خاصة من كل مرتبة ؛ فصارت أعداد العقود كأنها آحاد فلا فرق بين الاثنين

والعشرين وألمائتين والألفين وكلها اثنان ؛ وكذلك الثلاثة والثلاثون  
والثلاثمائة والثلاثة الآلاف كلها ثلاثة ثلاثة . فوَضَعَتِ الأَعْدَادُ  
على التوالي دالة على أعدادِ العقودِ لا غيرُ ؛ وَجُعِلَتِ الحُرُوفُ  
الدالة على أصنافِ العقودِ في كلِّ كَلِمَةٍ من الأحادِ والعشراتِ  
والمئينِ والألوفِ<sup>(١)</sup> ، وَصَارَ عَدَدُ الكَلِمَةِ الموضوعُ عَلَيْهَا نائِباً عن  
كلِّ حَرْفٍ فيها سِوَاهُ دَلٍّ على الأحادِ أوِ العَشْرَاتِ أوِ المِئِينَ ؛  
فِيؤْخَذُ عَدَدُ كلِّ كَلِمَةٍ عِوَضاً عن الحُرُوفِ الَّتِي فيها ؛ وَتُجْمَعُ كُلُّهَا  
إلى آخِرِهَا كما قلناه . هذا هو العَمَلُ المُتداولُ بين الناسِ منذُ الأمرِ  
القَدِيمِ . وكان بَعْضُ من لَقِينَاهُ من شُيُوخِنَا يرى أَنَّ الصَّحِيحَ فيها  
كَلِمَاتٌ أُخْرَى تسعةَ مكانِ هذه وَمُتَوَالِيَةٌ كِتَوَالِيَهَا ، وَيَقْعَلُونَ  
بِهَا في الطَّرْحِ يَتَسَعَمَةُ مثل ما يَقْعَلُونَهُ بِالْأُخْرَى سِوَاهُ ؛ وَهِيَ هَذِهِ :  
أرب ، يسقك ، جزاط ، مدوص ؛ هف ، تحذن ، عش ، خغ ، تضنظ ؛  
تسعُ كَلِمَاتٍ على توالي العَدَدِ ، ولكلِّ كَلِمَةٍ مِنْهَا عَدَدُهَا الَّذِي في  
مَرْتَبَتِهِ ؛ فيها التَّلَاثِيُّ والرُّبَاعِيُّ والثَّنَائِيُّ . وليست جَارِيَةً على أَصْلِ  
مَطْرِدٍ كما تراه . لكن كان شُيُوخُنَا يَنْقُلُونَهَا عن شَيْخِ المَغْرِبِ في هذه  
المعارِفِ من السِّمِيَاءِ وَأَسْرَارِ الحُرُوفِ وَالتَّجَامَةِ وَهُوَ أَبُو العَبَّاسِ  
بنُ البَنَاءِ ، وَيَقُولُونَ عَنْهُ إِنَّ العَمَلَ بِهَذِهِ الكَلِمَاتِ في طَّرْحِ حِسَابِ  
النِّيمِ أَصَحُّ من العَمَلِ بِكَلِمَاتِ أَيْقَشِ . والله أعلم كيف ذلك .

(١) علق الهوريني في طبعة بولاق على ذلك بقوله : « قوله والألوف فيه نظر لأن الحروف ليس فيها ما يزيد عن الألف كما سبق في كلامه اهـ » . وعلق الدكتور علي عبد الواحد وافي على هذا التعليق بقوله : « وقد أورد ابن خلدون كلمة الألوف بالجمع للمشكلة مع قوله الأحاد والعشرات والمئين ، وإن لم يكن في الحروف إلا ألف واحد » .

وهذه كلها مدارك للغيب غير مُستندة إلى بُرهانٍ ولا تحقيقٍ . والكتابُ الَّذِي وُجِدَ فِيهِ حِسَابُ التَّيْمِ غَيْرُ مَعْرُوفٍ إِلَى أَرِسْطُو عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ لِمَا فِيهِ مِنَ الْآرَاءِ الْبَعِيدَةِ عَنِ التَّحْقِيقِ وَالْبُرْهَانِ ؛ يَشْهَدُ لَكَ بِذَلِكَ تَصَفُّحُهُ إِنْ كُنْتَ مِنْ أَهْلِ الرِّسْوَحِ اهـ .

ومن هذه القوانين الصنّاعية لاستخراج الغيوب فيما يزعمون الزايرجة المسماة « بزايرجة العالم » المعزوة إلى أبي العباس سيدي أحمد السبتي من أعلام التصوّفة بالمغرب ، كان في آخر المائة السادسة يبرأكش ولعمد أبي يعقوب المنصور من ملوك الموحدين . وهي غريبة العمل صناعة . وكثير من الخواص يولعون بإفادته الغيب منها بعملها المعروف المنغوز ؛ فيحرضون بذلك على حلّ رمزه وكشف غامضه . وصورتها التي يقع العمل عندهم فيها دائرة عظيمة في داخلها دوائر متوازية للأفلاك والنواصر والمكونات والرؤحانيات وغير ذلك من أصناف الكائنات والعلوم . وكل دائرة مقسومة بأقسام فلكها : إما البروج وإما العناصر أو غيرهما . وتُخطوط كل قسم مارة إلى المركز ويسمونها الأوتاد . وعلى كل وتر حروف متتابعة موضوعة ، فمنها يرشوم<sup>(١)</sup> الزمام التي هي أشكال الأعداد عند أهل الدواوين والحساب بالمغرب لهذا العهد ، ومنها يرشوم الغبار المتعارفة في داخل الزايرجة . وبين الدوائر أسماء العلوم ومواضع

(١) علق الهوريني على هذه الكلمة بقوله : « قوله يرشوم أي موضوعة يرشوم بضم الراء جمع رسم بالشين المعجمة اهـ » . ومعنى رسم : كتب . والرسم الكتابة والشكل . ومعنى يرشوم الزمام : أشكال الأعداد المستعملة بالمغرب . ورشوم الغبار : أشكال الأرقام الهندية المصطلح عليها في المشرق .

الأكوان . وعلى ظاهر الدوائر جدولٌ مُتَكَثِّرُ البيوتِ الْمُتَقَاطِعَةِ طولاً وَعَرْضاً. يَشْتَمِلُ على خَمْسَةِ وَخَمْسِينَ بَيْتاً في العَرْضِ ، ومائةٍ وواحدٍ وَثَلَاثِينَ في الطولِ ، جَوَانِبُ منه مَعْمُورَةٌ البيوتِ تَادَةً بِالْعَدَدِ وَأُخْرَى بِالْحُرُوفِ ، وَجَوَانِبُ خَالِيَةٌ البيوتِ . ولا تُعَلَّمُ نِسْبَةُ تلكِ الْأَعْدَادِ في أَوْضَاعِهَا ولا الْقِسْمَةُ الَّتِي عَيَّنَتِ البيوتِ العائِرَةَ من الخَالِيَةِ . وحافاتُ الزَايِرَجَةِ أبياتٌ من عُروضِ الطويلِ على رَوِيِّ اللَّامِ الْمُنصُوبَةِ تَتَضَمَّنُ صورةَ العَمَلِ في اسْتِخْرَاجِ الْمَطْلُوبِ من تلكِ الزَايِرَجَةِ . إلا أَنها من قَبِيلِ الْأَلْفَاظِ في عَدَمِ الوُضُوحِ وَأَجْلَاءِ . وفي بعضِ جَوَانِبِ الزَايِرَجَةِ بَيْتٌ من الشِّعْرِ مَنسُوبٌ لِبَعْضِ أَكْبَرِ أَهْلِ الْخِدَانِ<sup>(١)</sup> بِالْمَغْرِبِ ، وهو مالِكُ ابنُ وَهيبٍ من عُلَمَاءِ أَشْبِيلِيَّةٍ كان في الدَّوْلَةِ اللَمْتُونِيَّةِ ونَصُّ البيتِ :

سؤالٌ عظيمٌ الخلقِ حُزَّتْ قَـصْنُ إِذَنْ

غرائبٌ شَكَّ ضَبْطُهُ الْجُدُّ مَثَلًا

وهو البيت المتداولُ عندهم في العَمَلِ لاستِخْرَاجِ الجوابِ من السُّؤالِ في هذه الزَايِرَجَةِ وغيرِها . فَإِذَا أَرَادُوا اسْتِخْرَاجَ الْجَوَابِ عَمَّا يُسْأَلُ عنه من الْمَسَائِلِ كَتَبُوا ذلكَ السُّؤالَ وَقَطَعُوهُ حُرُوفاً ، ثم أَخَذُوا الطَّالِعَ لذلكِ أَلْوَقْتِ من بُرُوجِ الْفَلَكَ وَدَرَجِهَا ، وَعَمَدُوا الى الزَايِرَجَةِ ثم الى الوَتْرِ الْمَكْتَفِ فيها بِالْبُرْجِ الطَّالِعِ من أَوَّلِهِ مادراً إلى الْمَرْكَزِ ، ثم إلى مُحِيطِ الدَّائِرَةِ قُبَالَةَ الطَّالِعِ .

(١) بمعنى : أنه من كبار المحدثين والمخبرين عما يجيشه الغيب من أحداث الدهر وشؤون

فَيَأْخُذُونَ جَمِيعَ الْحُرُوفِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَيْهِ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ ،  
وَالْأَعْدَادِ الْمَرْسُومَةِ بَيْنَهُمَا ، وَيُصَيِّرُونَهَا حُرُوفًا بِحَسَابِ الْجُمَّلِ .  
وَقَدْ يَنْقُلُونَ أَحَادَهَا إِلَى الْعَشْرَاتِ وَعَشْرَاتِهَا إِلَى الْمِائِينَ وَبِالْعَكْسِ  
فِيهَا كَمَا يَقْتَضِيهِ قَانُونُ الْعَمَلِ عِنْدَهُمْ . وَيَضَعُونَهَا مَعَ حُرُوفِ  
السُّوَالِ وَيُضَيِّفُونَ إِلَى ذَلِكَ جَمِيعَ مَا عَلَى الْوَتْرِ الْمَكْتَفِ بِالْبُرْجِ  
الثَّالِثِ مِنَ الطَّالِعِ مِنَ الْحُرُوفِ وَالْأَعْدَادِ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى الْمَرْكَزِ  
فَقَطْ لَا يَتَجَاوَزُونَهُ إِلَى الْوَحْيِطِ . وَيَفْعَلُونَ بِالْأَعْدَادِ مَا فَعَلُوهُ بِالْأَوَّلِ  
وَيُضَيِّفُونَهَا إِلَى الْحُرُوفِ الْآخَرَى ، ثُمَّ يَقْطَعُونَ حُرُوفَ الْبَيْتِ  
الَّذِي هُوَ أَصْلُ الْعَمَلِ وَقَانُونُهُ عِنْدَهُمْ ، وَهُوَ بَيْتُ مَالِكِ بْنِ وَهَيْبِ  
الْمُقَدِّمِ ، وَيَضَعُونَهَا نَاحِيَةً ؛ ثُمَّ يَضْرِبُونَ عِدَّةَ دَرَجِ الطَّالِعِ فِي  
أَسِّ الْبُرْجِ . وَأَسُّهُ عِنْدَهُمْ هُوَ بُعْدُ الْبُرْجِ عَنِ آخِرِ الْمَرَاتِبِ  
عَكْسًا مَا عَلَيْهِ الْأَسُّ عِنْدَ أَهْلِ صِنَاعَةِ الْحِسَابِ ؛ فَإِنَّهُ عِنْدَهُمْ  
الْبُعْدُ عَنِ أَوَّلِ الْمَرَاتِبِ . ثُمَّ يَضْرِبُونَهُ فِي عِدَّةٍ آخَرَ يُسَمُّونَهُ  
الْأَسَّ الْأَكْبَرَ وَالذَّوْرَ الْأَصْلِيَّ . وَيُدْخِلُونَ بِمَا تَجَمَّعَ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ  
فِي بُيُوتِ الْجَدْوَلِ عَلَى قَوَائِنَ مَعْرُوفَةٍ وَأَعْمَالٍ مَذْكُورَةٍ وَأَذْوَارٍ  
مَعْدُودَةٍ . وَيَسْتَخْرِجُونَ مِنْهَا حُرُوفًا وَيُسْقِطُونَ أُخْرَى . وَيُقَابِلُونَ  
بِهَا مَعَهُمْ فِي حُرُوفِ الْبَيْتِ وَيَنْقُلُونَ مِنْهُ مَا يَنْقُلُونَ إِلَى حُرُوفِ  
السُّوَالِ ، وَمَا مَعَهَا ؛ ثُمَّ يَطْرَحُونَ تِلْكَ الْحُرُوفَ بِأَعْدَادِ مَعْلُومَةٍ  
يُسَمُّونَهَا الْأَذْوَارَ ؛ وَيُخْرِجُونَ فِي كُلِّ دَوْرٍ الْحَرْفَ الَّذِي يَنْتَهِي  
عِنْدَهُ الدَّوْرُ ، يُعَاوِدُونَ ذَلِكَ بِمَعْدَدِ الْأَذْوَارِ الْمَعِينَةِ عِنْدَهُمْ لِذَلِكَ ؛  
فَيَخْرُجُ آخِرُهَا حُرُوفٌ مُتَمَطِّعَةٌ وَتُؤَلَّفُ عَلَى التَّوَالِي فَتَصِيرُ كَلِمَاتٍ

منظومة في تبيت وإحد على وزن ألبت الذي يقابل به العمل وروية وهو بيت مالك بن وهيب المتقدم حسبا نذكر ذلك كله في فصل العلوم عند كيفية العمل بهذه الزايرة .

وقد رأينا كثيراً من الخواص يتهافتون على استخراج الغيب منها بتلك الأعمال ويحسبون أن ما وقع من مطابقة الجواب للسؤال في توافق الخطاب دليل على مطابقة الواقع . وليس ذلك بصحيح ؛ لأنه قد مر لك أن الغيب لا يذرك بأمر صناعي البتة ؛ وإنما المطابقة التي فيها بين الجواب والسؤال من حيث الأفهام والتوافق في الخطاب حتى يكون الجواب مستقيماً أو موافقاً للسؤال . ووقوع ذلك بهذه الصناعة في تكسير الحروف المجتمعة من السؤال والأوتار . والدخول في الجدول بالأعداد المجتمعة من ضرب الأعداد المفروضة واستخراج الحروف من الجدول بذلك وطرح أخرى ومعاودة ذلك في الأذوار المندودة ، ومقابلة ذلك كله بحروف البيت على التوالي ، غير مستكر . وقد يقع الإطلاع من بعض الأذكياء على تناسب بين هذه الأشياء فيقع له معرفة المجهول . فالتناسب بين الأشياء هو سبب الحصول على المجهول من المعلوم الحاصل للنفس ، وطريق الحصول ، ولا سيما من أهل الرياضة ، فإنها تفيد العقل قوة على القياس وزيادة في الفكر . وقد مرّ تعليل ذلك غير مرة .

ومن أجل هذا المعنى ينسبون هذه الزايرة في الغالب لأهل الرياضة ؛ فهي منسوبة للسبتي . ولقد وقفت على أخرى منسوبة

لِسَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ . وَاعْمَرِي إِنَّهَا مِنَ الْأَعْمَالِ الْغَرِيبَةِ وَالْمَعَانَاةِ<sup>(١)</sup> الْعَجِيبَةِ ، وَالْجَوَابُ الَّذِي يُخْرَجُ مِنْهَا فَالَسِرُّ فِي خُرُوجِهِ مَنْظُومًا يَظْهَرُ لِي إِنَّمَا هُوَ الْمُقَابَلَةُ بِحُرُوفِ ذَلِكَ الْبَيْتِ . وَلِهَذَا يَكُونُ النَّظْمُ عَلَى وَزْنِهِ وَرَوِيهِ . وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّا وَجَدْنَا أَعْمَالًا أُخْرَى لَهُمْ فِي مِثْلِ ذَلِكَ اسْتَقَطُوا فِيهَا الْمُقَابَلَةَ بِالْبَيْتِ فَلَمْ يُخْرَجِ الْجَوَابُ مَنْظُومًا كَمَا تَرَاهُ عِنْدَ الْكَلَامِ عَلَى ذَلِكَ فِي مَوْضِعِهِ . وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ تَضَيَّقُوا مَدَارِكُهُمْ عَنِ التَّصْدِيقِ بِهَذَا الْعَمَلِ وَتَفَوَّذُوهُ إِلَى الْمَطْلُوبِ ، فَيُنْكِرُ صِحَّتَهَا وَيُحْسَبُ أَنَّهَا مِنَ التَّخَيُّلاتِ وَالْإِهْيَامَاتِ ، وَأَنَّ صَاحِبَ الْعَمَلِ بِهَا يُثَبِّتُ حُرُوفَ الْبَيْتِ الَّذِي يَنْظُمُهُ كَمَا يَرِيدُ بَيْنَ أَثْنَاءِ حُرُوفِ السُّؤَالِ وَالْأَوْتَارِ ، وَيَفْعَلُ تِلْكَ الصِّنَاعَاتِ عَلَى غَيْرِ نِسْبَةٍ وَلَا قَانُونٍ ، ثُمَّ يَجِيءُ بِالْبَيْتِ وَيَوْمُهُمْ أَنَّ الْعَمَلَ جَاءَ عَلَى طَرِيقَةٍ مُنْضَبِطَةٍ . وَهَذَا الْحِسَابُ تَوَهُمٌ فَاسِدٌ حَمَلَ عَلَيْهِ الْفُصُورُ مِنْ فَهْمِ التَّنَاسُبِ بَيْنَ الْمَوْجُودَاتِ وَالْمَعْدُومَاتِ ، وَالتَّفَاوُتِ بَيْنَ الْمُدَارِكِ وَالْمَقُولِ . وَلَكِنْ مِنْ شَأْنِ كُلِّ مُدْرِكٍ إِنْكَارَ مَا لَيْسَ فِي طَوْقِهِ إِذْرَاكُهُ . وَيَكْفِينَا فِي رَدِّ ذَلِكَ مُشَاهَدَةُ الْعَمَلِ بِهَذِهِ الصِّنَاعَةِ وَالْحَدْسُ الْقَطْعِيُّ ؛ فَإِنَّهَا جَاءَتْ بِعَمَلٍ مُطَّرِدٍ وَقَانُونٍ صَحِيحٍ لَا مِرْيَةَ فِيهِ عِنْدَ مَنْ يُبَاشِرُ ذَلِكَ جَمُنَ لَهُ ذِكَاةٌ وَحَدْسٌ . وَإِذَا كَانَ كَثِيرٌ مِنَ الْمُعَايَاةِ فِي الْعَدَدِ الَّذِي هُوَ أَوْضَحُ الْوَاضِحَاتِ يَنْسَرُ عَلَى الْقَهْمِ إِذْرَاكُهُ لِبُعْدِ النِّسْبَةِ فِيهِ وَخَفَائِهَا ، فَمَا ظَنُّكَ بِمِثْلِ هَذَا مَعَ

(١) كذا في جميع النسخ . ولعلها محرقة عن «المعاياة» وهو الإتيان بكلام لا يهتدي لخله . هكذا يقتضي سياق الكلام .

خفاء النسبة فيه وغرابيتها . فلندكرُ مسألة من المعاياة يتضح لك بها شيء مما ذكرنا . مثاله : لو قيل لك خذ عدداً من الدراهم . وأجعل بإزاء كلِّ درهمٍ ثلاثة من الفلوس ؛ ثم اجمع الفلوس التي أخذت واشتر بها طائراً ؛ ثم اشتر بالدراهم كلها طيوراً . يسر ذلك الطائر ؛ فكم الطيور المشتراة بالدراهم والفلوس ؟ فجوابه أن تقول هي تسعة . لأنك تعلم أن فلوس الدراهم أربعة وعشرون ؛ وأن الثلاثة منها وأن عدة أثمان الواحد ثمانية ، فإذا جمعت الثمن من الدراهم إلى الثمن الآخر فكان كله ثمن طائرٍ فهي ثمانية طيورٍ عدة أثمان الواحد ، وتريد على الثمانية طائراً آخر وهو المشتري بالفلوس المأخوذة أولاً ، وعلى يسره اشتريت بالدراهم ؛ فتكون تسعة . فانت ترى كيف خرج لك الجواب المضمّر بسر التناسب الذي بين أعداد المسئلة . وألوتهم أول ما يلقي إليك هذه وأمثالها إنما يجمعه من قبيل التنبؤ الذي لا يمكن معرفته . وظهر أن التناسب بين الأمور هو الذي يخرج مجهولها من معلومها . وهذا إنما هو في الواقعات الحاصلة في الوجود أو العلم . وأمّا الكائنات المستقبلة إذا لم تعلم أسباب وقوعها ولا يثبت لها خبر صادق عنها فهو غيب لا يمكن معرفته . وإذا تبين لك ذلك فالأعمال الواقعة في الزايرة كلها إنما هي في استخراج الجواب من ألفاظ السؤال ؛ لأنها كما رأيت استباط حروف على ترتيب من تلك الحروف بعينها على ترتيب آخر . وسر ذلك إنما هو من تناسبيتها يطلع عليه بعض

دون بعض . فن عرف ذلك التناصب تيسر عليه أستخراج ذلك  
الجواب بتلك القوانين . والجواب يدل في مقام آخر من حيث  
موضوع ألفاظه وتراكيبه على وقوع أحد طرفي السؤال من  
نفي أو إثبات . وليس هذا من المقام الأول ؛ بل إنما يرجع  
إلى مطابقة الكلام لما في الخارج . ولا سبيل إلى معرفة ذلك من  
هذه الأعمال بل البشر محجوبون عنه ؛ وقد استأثره الله بعلومه ؛  
﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ .

## الباب الثاني

في الصوبان البدوي والاسم الوحشية والقبائل وما يعرض في ذلك  
من الأحوال وفيه فصول وتمهيدات

### الفصل الأول

في ان احيال البحو والنضر طبيعية

إِعْلَمَ أَنَّ اِخْتِلَافَ الْأَجْيَالِ فِي أَحْوَالِهِمْ إِنَّمَا هُوَ بِاِخْتِلَافِ نِحْلَتِهِمْ  
مِنَ الْمَعَاشِ ؛ فَإِنَّ اجْتِمَاعَهُمْ إِنَّمَا هُوَ لِلتَّعَاوُنِ عَلَى تَحْصِيلِهِ وَالْإِنْتِدَاءِ  
بِمَا هُوَ ضَرُورِيٌّ مِنْهُ وَبَسِيطٌ قَبْلَ الْحَاجِيِّ وَالْكَمَالِيِّ . فَهُمْ مِنْ  
يَسْتَعْمِلُ الْفَلْحَ مِنَ الْغِرَاسَةِ وَالزَّرَاعَةِ ؛ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَحِلُ الْقِيَامَ عَلَى  
الْحَيَوَانِ مِنَ الْغَنَمِ وَالْبَقَرِ وَالْمَعَزِ وَالنَّحْلِ وَالذُّودِ لِتَنَاجِهَا وَاسْتِخْرَاجِ  
فَضْلَاتِهَا . وَهَؤُلَاءِ الْقَائِمُونَ عَلَى الْفَلْحِ وَالْحَيَوَانِ تَدْعُوهُمْ الضَّرُورَةُ ،  
وَلَا بَدَّ ، إِلَى الْبَدْوِ لِأَنَّهُ مُتَّسِعٌ لِمَا لَا يَتَّسِعُ لَهُ الْحَوَاضِرُ مِنَ الْمَزَارِعِ  
وَالْقُدُنِ وَالْمَسَارِحِ لِلْحَيَوَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ . فَكَانَ اِخْتِصَاصُ هَؤُلَاءِ  
بِالْبَدْوِ أَمْرًا ضَرُورِيًّا لَهُمْ ؛ وَكَانَ حِينَئِذٍ اجْتِمَاعُهُمْ وَتَعَاوُنُهُمْ فِي  
حَاجَاتِهِمْ وَمَعَايِشِهِمْ وَعُمْرَانِهِمْ مِنَ الْقَوْتِ وَالْكَيْنِ وَالذَّفَاءَةِ إِنَّمَا هُوَ

بالمقدار الذي يَحْفَظُ الحَيَاةَ ، وَيُحْصِلُ بُلْغَةَ العَيْشِ من غير مزيدٍ عليه  
للعجز عما وراء ذلك .

ثم إذا اتسعت أحوال هؤلاء المنتحلين للمعاش وحصل لهم ما  
فوق الحاجة من الغنى والرفه ، دعاهم ذلك الى السكون والدعة ،  
وتعاونوا في الزائد على الضرورة ، واستكثروا من الأقوات  
والملايس ، والتأنق فيها وتوسعة البيوت واختطاط المدن والأمصاير  
للتحضر . ثم تزيد أحوال الرفه والدعة فتجيب عوائد الترف البالغة  
مباينتها في التأنق في علاج القوت واستجادة المطايخ وانتقاء  
الملايس الفاخرة في أنواعها من الحرير والديباج وغير ذلك ،  
ومعالجة البيوت والصروح وإحكام وضعها في تنجيدها<sup>(١)</sup> ، والانتباه  
في الصنائع في الخروج من القوة إلى الفعل إلى غاياتها ، فيتخذون  
الفصور والمنازيل ، ويحجرون فيها المياه ويعالون في صرحها ، ويبالغون  
في تنجيدها ، ويختلقون في استجادة ما يتخذونه لمعاشهم من ملابس  
أو فراش أو آنية أو ماعون . وهؤلاء هم الحضر ، ومعناه  
الحاضرون ، أهل الأمصار والبلدان . ومن هؤلاء من ينتحل في  
معايشه الصنائع ومنهم من ينتحل التجارة . وتكون مكاسبهم أنمي  
وأرفة من أهل البدو ؛ لأن أحوالهم زائدة على الضروري ومعايشهم  
على نسبة وجدهم . فقد تبين أن أجيال البدو والحضر طبيعية لا  
بد منها كما قلناه .

(١) بمعنى التزين .

## الفصل الثاني

في ان جيل العرب في الخلقة طبيعي

قد قدمنا في الفصل قبله أن أهل البدو هم المنتحلون للمعاش الطبيعي من الفلح والقيام على الأنعام ، وأنهم مقتصرون على الضروري من الأقوات والملابس والمسكن وسائر الأحوال والموائد ومقتصرون عما فوق ذلك من حاجي أو كالي يتخذون البيوت من الشعر والوبر أو الشجر أو من الطين والحجارة غير منجدة ، إنما هو قصد الاستظلال والكن لا ما وراءه ؛ وقد يأوون إلى الغيران والكهوف . وأما أقواتهم فيتناولون بها يسيراً بعلاج أو يغير علاج البتة إلا ما مسته النار . فمن كان معاشه منهم في الزراعة والقيام بالفلح كان المقام به أولى من الظن ؛ وهؤلاء سكان المدر والقرى والجبال ، وهم عامة البربر والأعاجم . ومن كان معاشه في السائمة مثل الغنم والبقر فهم ظعن في الأغلب لزيادة المسارح والمياه لحيواناتهم ؛ فالتقلب في الأرض أصلح بهم ؛ ويسمون شايبة ومعناه القائمون على الشاء والبقر ؛ ولا يبعدون في القفر لفقدان المسارح الطيبة ؛ وهؤلاء مثل البربر والترك وإخوانهم من التركان والصقالبة ؛ وأما من كان معاشهم في الإبل فهم أكثر ظناً وأبعد في القفر بجالا ؛ لأن مسارح الثول ونباتها وشجرها لا يستغني بها الإبل في قوام حياتها عن

مراعي الشجر بأقفر وأرود مياهه المِلْحَة<sup>(١)</sup> والتقلب فصل الشتاء في توأحيه فراراً من أذى البرد إلى دفء هوائه وطلباً لما يخضر النتاج في رماله؛ إذ الإبل أصعب الحيوان فصلاً ومخاضاً وأحوجها في ذلك إلى الدفء؛ فأضطروا إلى إبعاد النجعة . ورُبما زادتهم الحامية عن التلول أيضاً، فأوغلوا في القفار نفرة عن الضعة منهم؛ فكانوا لذلك أشد الناس قوحشاً، ويَنزِلون من أهل الحواضر منزلة الوحش غير المقدور عليه وأقترس من الحيوان العجم؛ وهؤلاء هم العرب، وفي معنائهم ظعون البربر وذئابة بالمغرب والأكراد والتركان والترك بالشرق . إلا أن العرب أبعد نجمة وأشد بدوّة لأنهم مُختصون بالقيام على الإبل فقط؛ وهؤلاء يقومون عليها وعلى الشياه والبقر معها . فقد تبين لك أن جيل العرب طبيعي لا بُد منه في العمران . والله سبحانه وتعالى أعلم .

## الفصل الثالث

في أن البدو أقدم من الحضرة وسابق عليه وإن البداية أصل الصمان

والإحصار سدد لهما

قد ذكرنا أن البدو هم المُقتصرون على الصّروريّ في أحوالهم، العاجزون عمّا فوقه، وأن الحضرة المُعتنون بحاجات الترف والكمال في أحوالهم وعوايدهم . ولا شك أن الصّروريّ أقدم من الحاجي .

(١) يقال أملح الماء: صار «مِلْحاً» بعد أن كان عذّباً . (قاموس) .

وَالْكَامِلِيَّ وَسَابِقُ عَلَيْهِ ؛ لِأَنَّ الصَّرُورِيَّ أَصْلُ وَالْكَامِلِيَّ فَرَعٌ نَاشِيٌّ عَنْهُ . فَالْبَدْوُ أَصْلُ لِلْمُدُنِ وَالْحَضَرِ وَسَابِقٌ عَلَيْهَا لِأَنَّ أَوَّلَ مَطَالِبِ الْإِنْسَانِ الصَّرُورِيَّ ، وَلَا يَنْتَهِي إِلَى الْكَمَالِ وَالتَّرَفِ إِلَّا إِذَا كَانَ الصَّرُورِيُّ حَاصِلًا . فَخُشُونَةُ الْبِدَاوَةِ قَبْلَ رِقَّةِ الْحَضَارَةِ . وَلِهَذَا نَجِدُ التَّمَدُّنَ غَايَةً لِلْبَدْوِيِّ يُجْرِي إِلَيْهَا ، وَيَنْتَهِي بِسَعْيِهِ إِلَى مُقْتَرَحِهِ مِنْهَا . وَمَتَى حَصَلَ عَلَى الرِّيَاشِ الَّذِي يَحْصُلُ لَهُ بِهِ أَحْوَالُ التَّرَفِ وَعَوَائِدُهُ عَاجَ إِلَى الدَّعَةِ ، وَأَمَكْنَ نَفْسَهُ إِلَى قِيَادِ الْمَدِينَةِ . وَهَكَذَا شَأْنُ الْقَبَائِلِ الْمُتَبَدِّيَةِ كُلِّهِمْ . وَالْحَضَرِيُّ لَا يَنْشَوَفُ إِلَى أَحْوَالِ الْبَادِيَةِ إِلَّا لِضُرُورَةٍ تَدْعُوهُ إِلَيْهَا أَوْ لِتَفْصِيرٍ عَنْ أَحْوَالِ أَهْلِ مَدِينَتِهِ .

وَمَا يَشْهَدُ لَنَا أَنَّ الْبَدْوَ أَصْلُ لِلْحَضَرِ وَمُتَقَدِّمٌ عَلَيْهِ ، أَنَا إِذَا فَتَنَّا أَهْلَ مِصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ وَجَدْنَا أَوْيَّةَ أَكْثَرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْبَدْوِ الَّذِينَ بِنَاحِيَةِ ذَلِكَ الْبَدْوِ فِي قُرَاهِ ، وَأَنَّهِمْ أَيْسَرُوا فَسَكَنُوا الْبَدْوَ وَعَدَلُوا إِلَى الدَّعَةِ وَالتَّرَفِ الَّذِي فِي الْحَضَرِ . وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَحْوَالَ الْحَضَارَةِ نَاشِئَةٌ عَنْ أَحْوَالِ الْبِدَاوَةِ وَأَنَّهَا أَصْلٌ لَهَا ، فَتَفَهَّمْهُ . ثُمَّ إِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْبَدْوِ وَالْحَضَرِ مُتَفَاوِتٌ الْأَحْوَالِ مِنْ جِنْسِهِ : قَرُبٌ حَيٍّ أَعْظَمُ مِنْ حَيٍّ ؛ وَقَبِيلَةٌ أَعْظَمُ مِنْ قَبِيلَةٍ ؛ وَمِصْرٌ أَوْسَعُ مِنْ مِصْرٍ ؛ وَمَدِينَةٌ أَكْثَرُ عُمرَانًا مِنْ مَدِينَةٍ . فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ وُجُودَ الْبَدْوِ مُتَقَدِّمٌ عَلَى وُجُودِ الْمُدُنِ وَالْأَمْصَارِ وَأَصْلٌ لَهَا ؛ بِمَا أَنَّ وُجُودَ الْمُدُنِ وَالْأَمْصَارِ مِنْ عَوَائِدِ التَّرَفِ وَالدَّعَةِ الَّتِي هِيَ مُتَأَخِّرَةٌ عَنْ عَوَائِدِ الضَّرُورَةِ الْعَاشِيَةِ ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

## الفصل الرابع

في أن أهل البدو أقرب إلى الخير من أهل الحضرة

وسببه أن النفس إذا كانت على الفطرة الأولى كانت متهيئة لقبول ما يرد عليها وينطبع فيها من خير أو شر ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « كلُّ مولود يولد على الفطرة ؛ فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه . » . ويقدر ما سبق إليها من أحد الخلقين تبعاً عن الآخر ويصعبُ عليها اكتسابه ؛ فصاحبُ الخير إذا سبقت إلى نفسه عوائدُ الخير وحصلت لها ملكته بعدَ عن الشرِّ وصعبَ عليه طريقه ؛ وكذا صاحبُ الشرِّ إذا سبقت إليه أيضاً عوائدهُ . وأهلُ الحضرة لكثرة ما يُعانون من فنونِ الملاذِّ وعوائدِ الترفِّ والإقبالِ على الدنيا والعكوفِ على شهواتهم منها ، قد تلوّثت أنفسهم بكثيرٍ من مذمومات الخلق والشرِّ ، وبعدت عليهم طرقُ الخيرِ ومسالكه بقدر ما حصل لهم من ذلك . حتى لقد ذهبت عنهم مزاياهم الجسمية في أحوالهم ، فتجدُ الكثيرَ منهم يُقذعون في أقوالِ الفحشاءِ في مجالسهم وبين كبارائهم وأهل محاربتهم ، لا يصدّهم عنه وازعُ الجسمة ، لما أخذتهم به عوائدُ السوءِ في التظاهرِ بالفتوحِ قولاً وعملاً . وأهلُ البدو وإن كانوا مُميلين على الدنيا مثلهم إلا أنه في المقدارِ الضروريِّ لا في الترفِّ ولا في شيء من أسبابِ الشهواتِ واللذاتِ

ودواعيها . فعوائدهم في معاملاتهم على نسبتها وما يحصل فيهم من مذاهب السوء ومذمومات الخلق بالنسبة إلى أهل الحضرة أقل بكثير . فهم أقرب إلى الفطرة الأولى وأبعد عما ينطبع في النفس من سوء الملكات بكثرة العوائد المذمومة وقبحها ؛ فيسهل علاجهم عن علاج الحضرة ، وهو ظاهر . وقد يتوضح فيما بعد أن الحضارة هي نهاية العمران وخروجه إلى الفساد ، ونهاية الشر والبعد عن الخير . فقد تبين أن أهل البدو أقرب إلى الخير من أهل الحضرة . والله يحب المتقين .

ولا يُعترض على ذلك بما ورد في صحيح البخاري من قول الحجاج بسلمة بن الأكوع وقد بلغه أنه خرج إلى سكنى البادية ، فقال له : « ارتدذت على عقبيك ؟ تعربت ؟ » فقال : « لا ، ولكن رسول الله ﷺ أذن لي في البدو » . فاعلم أن الهجرة أفترضت أول الإسلام على أهل مكة ليكونوا مع النبي ﷺ حيث حل من المواطن ينصرونه ويظاهرونه على أمره ويحرسونه ، ولم تكن واجبة على الأعراب أهل البادية ؛ لأن أهل مكة يمسهم من عصية النبي ﷺ في المظاهرة والحراسة ما لا يمس غيرهم من بادية الأعراب . وقد كان المهاجرون يستعيذون بالله من التعرب وهو سكنى البادية حيث لا تجب الهجرة . وقال ﷺ في حديث سعد بن أبي وقاص عند مرضه بمكة : « اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم » ؛ ومعناه أن يؤفقههم لملازمة المدينة وعدم التحول

عنها ، فلا يَزِجُوا عن هُجْرَتِهِمُ الَّتِي ابْتَدَأُوا بِهَا ، وهو من بابِ الرُّجُوعِ على العَقَبِ في السَّمِيِّ إلى وَجْهِهِ من أَلْوَجُوهٍ . وقيل إنَّ ذلك كانَ خاصًّا بما قبلَ الفَتْحِ حينَ كانتِ الْحَاجَةُ دَائِعِيَّةً إلى الْهَجْرَةِ لِغَلَّةِ الْمُسْلِمِينَ ؛ وَأما بعدَ الفَتْحِ وحينَ كَثُرَ الْمُسْلِمُونَ وَأَعْتَزُّوا وَتَكَلَّفَ اللهُ لِنَبِيِّهِ بِالْمِصْمَةِ مِنَ النَّاسِ فَإِنَّ الْهَجْرَةَ ساقِطَةٌ حينئذٍ ، لِقَوْلِهِ ﷺ لا هُجْرَةَ بعدَ الْفَتْحِ . وقيل سَقَطَ إِنْشَاؤها عمنَ يُسَلِّمُ بعدَ الفَتْحِ . وقيل سَقَطَ وُجُوبُهَا عمنَ أَسْلَمَ وَهَاجَرَ قبلَ الفَتْحِ . وَالْكلُّ مُجْمَعُونَ على أَنَّها بعدَ الْوَفَاةِ ساقِطَةٌ لِأَنَّ الصَّحَابَةَ أَفْتَرَقُوا من يَوْمئذٍ في الْأَفَاقِ وانْتَشَرُوا ولم يَبْقَ إِلَّا فَضْلُ السُّكْنِيِّ بِالْمَدِينَةِ وهو هُجْرَةٌ . فَقَوْلُ الْحَجَّاجِ لِسَلَمَةَ حينَ سَكَنَ الْبَادِيَةَ اذْتَدَذْتَ على عَقَبَيْكَ ؟ تَعَرَّبْتَ ؟ نَعَى عَلَيْهِ في تَرْكِ السُّكْنِيِّ بِالْمَدِينَةِ بِالْإِشَارَةِ إلى الدُّعَاءِ الْمَأْثُورِ الَّذِي قَدَّمْنَاهُ ، وهو قَوْلُهُ : « وَلَا تَرُدُّهُمْ على أَعْقَابِهِمْ » . وقوله تَعَرَّبْتَ إِشَارَةٌ إلى أَنَّهُ صَادَرَ مِنَ الْأَعْرَابِ الَّذِينَ لَا يُهَاجِرُونَ . وَأَجَابَ سَلَمَةَ بِإِنْكَارِ مَا أَلْزَمَهُ مِنَ الْأَمْرَيْنِ ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَذِنَ لَهُ في الْبَدْوِ . وَيَكُونُ ذلكَ خاصًّا به كَشَهَادَةِ خُزَيْمَةَ<sup>(١)</sup> وَعَنَاقِ أَبِي بُرْدَةَ<sup>(٢)</sup> . وَيَكُونُ الْحَجَّاجُ إِثْمًا نَعَى عَلَيْهِ تَرْكَ السُّكْنِيِّ بِالْمَدِينَةِ فَقَطْ ، لَعَلَّه بِسُقُوطِ الْهَجْرَةِ بعدَ الْوَفَاةِ ، وَأَجَابَهُ سَلَمَةُ بِأَنَّ أُغْتِنَامَهُ لِإِذْنِ النَّبِيِّ

(١) هو خزيمة بن ثابت الأنصاري ، صحابي ؛ وقد جعل الرسول ﷺ شهادته بشهادة

رجلين .

(٢) العناق : الأنثى من ولد المعز قبل استكمالها الحول ؛ وقد أجاز النبي ﷺ لأبي بردة بن نيار

خاصة أن يضحي بها . يقصد ابن خلدون أن الخصوصيات مستثناة من عموم الأحكام ، لما ورد بشأنها في أحاديث الرسول .

أولى وَأَفْضَلُ؛ فَمَا آثَرُهُ بِهِ وَأَخْتَصَّهُ إِلَّا لِمَعْنَى عَلِمَهُ فِيهِ . وَعَلَى  
 كُلِّ تَقْدِيرٍ فَلَيْسَ دَلِيلًا عَلَى مَذْمَةِ الْبَدْوِ الَّذِي عَبَّرَ عَنْهُ بِالتَّعَرُّبِ ؛  
 لِأَنَّ مَشْرُوعِيَّةَ الْهِجْرَةِ إِنَّمَا كَانَتْ كَمَا عَلِمْتَ لِمُظَاهَرَةِ النَّبِيِّ ﷺ  
 وَحِرَاسَتِهِ ، لَا لِمَذْمَةِ الْبَدْوِ . فَلَيْسَ فِي النَّعْيِ عَلَيْهِ تَرْكٌ هَذَا  
 الْوَاجِبِ بِالتَّعَرُّبِ دَلِيلٌ عَلَى مَذْمَةِ التَّعَرُّبِ . وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ  
 وَبِهِ التَّوْفِيقُ .

## الفصل الخامس

ففي ان اهل البحو اقرب الي الشبلعة من اهل الحض

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الْحَضْرِ أَلْقَوْا جُنُوبَهُمْ عَلَى يَدَيْ  
 الرَّاحَةِ وَالذَّعَةِ ، وَأَنْقَمَسُوا فِي النَّعِيمِ وَالتَّرَفِ وَوَكَلُوا أَمْرَهُمْ فِي  
 الْمُدَافَعَةِ عَنْ أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ إِلَى وَالِيهِمْ وَالحَاكِمِ الَّذِي يَسُوسُهُمْ  
 وَالحَامِيَةِ الَّتِي تَوَلَّتْ حِرَاسَتَهُمْ ، وَاسْتَنَامُوا إِلَى الْأَسْوَارِ الَّتِي تَحُوطُهُمْ  
 وَالْحُرُزِ الَّذِي يَجُولُ دُونَهُمْ ، فَلَا تَهَيِّجُهُمْ هَيْعَةٌ <sup>(١)</sup> وَلَا يُنْفِرُ لَهُمْ  
 صَيْدٌ <sup>(٢)</sup> ؛ فَهُمْ غَارُونَ <sup>(٣)</sup> آمِنُونَ ، قَدْ أَلْقَوْا السِّلَاحَ ، وَتَوَالَتْ عَلَى  
 ذَلِكَ مِنْهُمْ الْأَجْيَالُ ، وَتَنَزَّلُوا مَنَزِلَةَ النِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ هُمْ  
 عِيَالٌ عَلَى أَبِي مَثْوَاهُمْ ؛ حَتَّى صَارَ ذَلِكَ خُلُقًا يَتَنَزَّلُ مَنَزِلَةَ الطَّبِيعَةِ .

(١) الهبة : الصوت المفرع .

(٢) كناية عن اطمئنانهم

(٣) غارون : غائلون مطمئنون .

وَأَهْلُ الْبَدْوِ لِيَتَفَرَّدِيهِمْ عَنِ الْمَجْتَمَعِ ، وَتَوَحُّشِهِمْ فِي الضَّوَاهِي ، وَبُعْدِهِمْ عَنِ الْحَامِيَةِ ، وَانْتِبَازِهِمْ عَنِ الْأَسْوَارِ وَالْأَبْوَابِ قَائِمُونَ بِالْمُدَافَعَةِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ ، لَا يَكِلُونَهَا إِلَى سِوَاهُمْ ، وَلَا يَثْقُونَ فِيهَا بغيرِهِمْ . فَهَم دَائِمًا يَحْمِلُونَ السِّلَاحَ وَيَتَلَفَّتُونَ عَنْ كُلِّ جَانِبٍ فِي الطَّرِيقِ ، وَيَتَجَافُونَ عَنِ الْمَجْزُوعِ إِلَّا يَغْرَارًا فِي الْمَجَالِسِ وَعَلَى الرِّجَالِ وَفَوْقَ الْأَقْتَابِ ، وَيَتَوَجَّسُونَ لِلنَّبَاتِ<sup>(١)</sup> وَالْمَيْعَاتِ ، وَيَتَفَرَّدُونَ فِي الْقَهْرِ وَالْبَيْدَاءِ ، مُدْلِينَ بِبَأْسِهِمْ ، وَاثْقِينَ بِأَنْفُسِهِمْ ؛ قَدْ صَادَ لَهُمُ الْبَأْسُ خُلُقًا وَالشَّجَاعَةُ سَخِيَّةً يَرْجِعُونَ إِلَيْهَا مَتَى دَعَاهُمْ دَاعٍ أَوْ اسْتَفْرَّهْمُ صَارِخٌ . وَأَهْلُ الْحَضَرِ مَهْمَا خَالَطُوهُمْ فِي الْبَادِيَةِ أَوْ صَاحَبُوهُمْ فِي السَّفَرِ عِيَالٌ عَلَيْهِمْ لَا يَمْلِكُونَ مَعَهُمْ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ أَنْفُسِهِمْ . وَذَلِكَ مُشَاهِدٌ بِالْعِيَانِ حَتَّى فِي مَعْرِفَةِ الضَّوَاهِي وَالْجِهَاتِ وَمَوَارِدِ الْمِيَاهِ وَمَشَارِعِ السُّبُلِ . وَسَبَبُ ذَلِكَ مَا سَرَّحْنَاهُ . وَأَصْلُهُ أَنَّ الْإِنْسَانَ ابْنُ عَوَائِدِهِ وَمَأْلُوفِهِ لَا ابْنَ طَبِيعَتِهِ وَبِرَاجِهِ . فَالَّذِي أَلْفَهُ فِي الْأَحْوَالِ حَتَّى صَارَ خُلُقًا وَمَلَكَةً وَعَادَةً تَنْزَلُ مَنْزِلَةَ الطَّبِيعَةِ وَالْجِلَّةِ . وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ فِي الْأَدَمِيِّينَ تَجِدُهُ كَثِيرًا صَاحِبًا . وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ .

(١) يتوجسون: يتسمعون. والنبات: الأصوات الخفية.

## الفصل السادس

في ان معاناة اهل الحضرة الاحكام مفسدة للبأس فيهم  
ذاهبة بالمنفعة منهم

وذلك أنه ليس كلُّ أحدٍ مالِكٌ أمرٍ نفسه ؛ إذ الرؤساء  
والأمراء المالكون لأمرِ الناسِ قليلٌ بالنسبةِ إلى غيرِهِمْ ؛ فإِنَّ  
الغالبِ أن يكونَ الإنسانُ في مَلَكةٍ غيره ، ولا بُدَّ فإن كانت  
المَلَكةُ رَفيقةً وعادِلةً ، لا يُعاني مِنها حُكْمٌ ولا مَنعٌ وَصَدُّ كانَ  
مَنْ تَحْتِ يَدِهَا مُدْبِلِينَ بما في أَنفُسِهِمْ من شِجَاعَةٍ أو جُبْنٍ ؛ وإثقينَ  
بِعدمِ الوازعِ ، حتَّى صارَ لَهُمُ الأذْلالُ جِلَّةً لا يَعْرِفونَ سِواها .

أما إذا كانتِ المَلَكةُ وَأحكامُها بالقَهْرِ وَالسُّطُورَةِ وَالإِخَافَةِ  
فَتَكْسِرُ حَيْئَتَهُ مِنْ سَوَدَةِ بَأْسِهِمْ ، وَتُذْهِبُ المَنعَةَ عَنْهُمْ ، لما  
يَكُونُ مِنَ التَّكاسُلِ فِي النُفُوسِ المُضْطَهَدَةِ كما نُبِئْتُهُ . وقد نَهَى  
عُمَرُ سَعْدًا رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا عَنِ مِثْلِها ، لما أَخَذَ زَهْرَةُ بْنُ جَوِيَّةَ  
سَلْبَ الجالِنُوسِ ، وَكانتِ قِيَمَتُهُ خَمْسَةَ وَسَبْعِينَ أَلْفًا مِنَ الذَّهَبِ ،  
وَكانَ اتَّبَعَ الجالِنُوسَ يَوْمَ القادِسيَّةِ فَمَتَلَهُ وَأَخَذَ سَلْبَهُ ، فَأَنْتَزَعَهُ  
مِنْهُ سَعْدٌ وَقَالَ لَهُ : « هَلَّا أَنْتَظَرْتَ فِي اتِّبَاعِهِ إِذِني ؟ » وَكَتَبَ إِلى  
عُمَرَ يَسْتَأْذِنُهُ ؛ فَكَتَبَ إِليهِ عُمَرُ : « تَعَمَّدُ إِلى مِثْلِ زَهْرَةَ وَقَدَ

صَلِيٍّ بِمَا صَلِيَ بِهِ<sup>(١)</sup>، وَتَقِيَّ عَلَيْكَ مَا تَقِيَّ مِنْ حَرْبِكَ وَتَكْسِرُ فَوْقَهُ<sup>(٢)</sup> وَتُفْسِدُ قَلْبَهُ ا» وَأَمْضَى لَهُ عُمْرُ سَلْبِهِ .

وَأَمَّا إِذَا كَانَتْ الْأَحْكَامُ بِالْعِقَابِ فُذْهِبَتْ لِلْبَاسِ بِالْكَلِيَّةِ ؛ لِأَنَّ وَقُوعَ الْعِقَابِ بِهِ وَلَمْ يُدَافِعْ عَنْ نَفْسِهِ يُكْسِبُهُ الْمَذَلَّةَ الَّتِي تَكْسِرُ مِنْ سُورَةِ بَأْسِهِ بِلا شَكِّ . وَأَمَّا إِذَا كَانَتْ الْأَحْكَامُ تَأْدِيبِيَّةً وَتَعْلِيمِيَّةً وَأَخَذَتْ مِنْ عَهْدِ الصِّبَا أَثَرَتْ فِي ذَلِكَ بَعْضَ الشَّيْءِ لِمَرْبَاهُ عَلَى الْخَافَةِ وَالْأَنْقِيَادِ ، فَلَا يَكُونُ مُدِيلاً بِبَأْسِهِ<sup>(٣)</sup> . وَلِهَذَا نَجِدُ الْمُتَوَحِّشِينَ مِنَ الْعَرَبِ<sup>(٤)</sup> أَهْلَ الْبَدْوِ أَشَدَّ بَأْساً يَمُنُّ تَأْخِذُهُ الْأَحْكَامُ . وَنَجِدُ أَيْضاً الَّذِينَ يُعَانُونَ الْأَحْكَامَ وَمَلَكَتْهَا مِنْ لَدُنْ مَرْبَاهُمْ فِي التَّأْدِيبِ وَالتَّعْلِيمِ فِي الصَّنَائِعِ وَالْعُلُومِ وَالدِّيَانَاتِ يُنْقِصُ ذَلِكَ مِنْ بَأْسِهِمْ كَثِيراً ، وَلَا يَكَادُونَ يَدْفَعُونَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ عَادِيَّةً يَوْجُو مِنْ الْوُجُوهِ . وَهَذَا شَأْنُ طَلَبَةِ الْعِلْمِ الْمُنتَحِلِينَ لِلْقِرَاءَةِ وَالْأَخْذِ عَنِ الْمَشَايخِ وَالْأَيْمَةِ الْمَارِسِينَ لِلتَّعْلِيمِ وَالتَّأْدِيبِ فِي مَجَالِسِ الْوَقَارِ وَالْهَيْبَةِ ؛ فِيهِمْ هَذِهِ الْأَحْوَالُ وَذَهَابُهَا بِالْمِنْعَةِ وَالْبَاسِ .

وَلَا تَسْتَنْكِرُ ذَلِكَ بِمَا وَقَعَ فِي الصَّحَابَةِ مِنْ أَخْذِهِمْ بِأَحْكَامِ الدِّينِ وَالشَّرِيعَةِ ، وَلَمْ يُنْقِصْ ذَلِكَ مِنْ بَأْسِهِمْ ، بَلْ كَانُوا أَشَدَّ

(١) بمعنى : قاسى شدايد الحرب .

(٢) بمعنى : تثبط همته .

(٣) يُدَلُّ بِشَيْءٍ ؛ يَعْتَرِ بِهِ . وَالْمَعْنَى يَعْتَرِ بِقُوَّةِ بَأْسِهِ .

(٤) بمعنى الأعراب أو سكان البادية . استعملها ابن خلدون في أماكن كثيرة من كتابه بهذا

الناسِ بآسأ ؛ لِأَنَّ الشَّارِعَ صلواتُ اللهِ عَلَيْهِ لَمَّا أَخَذَ المُسْلِمُونَ عَنْهُ دِينَهُمْ كَانَ وَارِعُهُمْ فِيهِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، لِمَا تَلَا عَلَيْهِمْ مِنَ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ ، وَلَمْ يَكُنْ يَتَعَلَّمُ صِنَاعِيًّا وَلَا تَأْدِيبِيًّا تَعْلِيمِيًّا ؛ إِنَّمَا هِيَ أَحْكَامُ الدِّينِ وَآدَابُهُ الْمُتَلَقَّاةُ نَقْلًا يَأْخُذُونَ أَنْفُسَهُمْ بِهَا بِمَا رَسَخَ فِيهِمْ مِنْ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ وَالتَّصْدِيقِ . فَلَمْ تَرَلْ سُوْرَةَ بَأْسِهِمْ مُسْتَحْكِمَةً ، كَمَا كَانَتْ وَلَمْ تَخْدِشْهَا أَظْفَارُ التَّأْدِيبِ وَالحُكْمِ . قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : « مَنْ لَمْ يُؤَدِّبْهُ الشَّرْعُ لَا آدَبَهُ اللهُ » ، حِرْصًا عَلَى أَنْ يَكُونَ الْوَارِعُ لِكُلِّ أَحَدٍ مِنْ نَفْسِهِ وَتَقِينًا بِأَنَّ الشَّارِعَ أَعْلَمُ بِمَصَالِحِ الْعِبَادِ ، وَلَمَّا تَنَاقَصَ الدِّينَ فِي النَّاسِ وَأَخَذُوا بِالْأَحْكَامِ الْوَارِعَةِ ، لَمْ صَادَ الشَّرْعُ عِلْمًا وَصِنَاعَةً يُؤَخَذُ بِالتَّعْلِيمِ وَالتَّأْدِيبِ وَرَجَعَ النَّاسُ إِلَى الْخِصْرَةِ وَخُلِقَ الْإِنْقِيَادُ إِلَى الْأَحْكَامِ . نَقَصَتْ بِذَلِكَ سُوْرَةَ الْبَأْسِ فِيهِمْ .

فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ الْأَحْكَامَ السُّلْطَانِيَّةَ وَالتَّعْلِيمِيَّةَ مُفْسِدَةٌ لِلْبَأْسِ لِأَنَّ الْوَارِعَ فِيهَا أَجْنَبِيٌّ ؛ وَأَمَّا الشَّرْعِيَّةُ فَغَيْرُ مُفْسِدَةٍ لِأَنَّ الْوَارِعَ فِيهَا ذَاتِيٌّ . وَلِهَذَا كَانَتْ هَذِهِ الْأَحْكَامُ السُّلْطَانِيَّةُ وَالتَّعْلِيمِيَّةُ مِمَّا تُؤَثِّرُ فِي أَهْلِ الْخَوَاصِرِ فِي ضَعْفِ نَفْسِهِمْ وَخَضِ الشُّوْكَةِ مِنْهُمْ بِمَعَانِيَّتِهِمْ فِي وِلْدَانِهِمْ وَكُهُولِهِمْ ؛ وَالْبَدْوُ يَمْعَزِلُ عَنْ هَذِهِ الْمَنْزِلَةِ لِبُعْدِيَّتِهِمْ عَنْ أَحْكَامِ السُّلْطَانِ وَالتَّعْلِيمِ وَالْآدَابِ . وَلِهَذَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ فِي كِتَابِهِ فِي أَحْكَامِ الْمُعْلِمِينَ وَالتَّعْلِمِينَ : « إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤَدِّبِ أَنْ يَضْرِبَ أَحَدًا مِنَ الصِّبْيَانِ فِي التَّعْلِيمِ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَسْوَاطٍ » ؛ نَقَلَهُ عَنْ شُرَيْحِ

القاضي ، وَأَحْتِجُّ لَهُ بَعْضُهُمْ بِمَا وَقَعَ فِي حَدِيثِ بَدءِ الْوَحْيِ مِنْ شَأْنِ الْغَطِّ وَأَنَّهُ كَانَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ؛ وَهُوَ ضَعِيفٌ ، وَلَا يَصْلُحُ شَأْنُ الْغَطِّ أَنْ يَكُونَ دَلِيلًا عَلَى ذَلِكَ يُعْمِدُ عَلَيْهِ التَّعْلِيمُ الْمُتَعَارَفِ .  
وَاللَّهُ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ .

## الفصل السابع

فمن ان سكنى البدو لا يكون الا للقبائل أهل العصبية

إِعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ رَكَّبَ فِي طَبَائِعِ الْبَشَرِ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ ، وَقَالَ : ﴿ قَالَتْهَا نُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ . وَالشَّرُّ أَقْرَبُ الْخِلَالِ إِلَيْهِ إِذَا أَهْمِلَ فِي مَرَعَى عَوَائِدِهِ وَلَمْ يُهَيِّئْهُ الْإِقْتِدَاءُ بِالذِّينِ . وَعَلَى ذَلِكَ أَلْجَأُ الْغَفِيرَ ، إِلَّا مِنْ وَفْقَةِ اللَّهِ . وَمِنْ أَخْلَاقِ الْبَشَرِ فِيهِمُ الظُّلْمُ وَالْمُدْوَانُ بَعْضٌ عَلَى بَعْضٍ . فَمَنْ أَمْتَدَّتْ عَيْنُهُ إِلَى مَتَاعِ أَخِيهِ أَمْتَدَّتْ يَدُهُ إِلَى أَخِيهِ إِلَّا أَنْ يُصَلِّهُ وَازِعٌ كَمَا قَالَ :

وَالظُّلْمُ مِنْ شِيَمِ النُّفُوسِ فَإِنْ تَجِدَ ذَا عِنْفَةٍ فَلَيْلَةً لَا يَظْلِمُ

فَأَمَّا الْمَدُنُ وَالْأَمْصَارُ فَمُدْوَانُ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ تَدْفَعُهُ الْحُكَّامُ وَالذُّوْلَةُ بِمَا قَبِضُوا عَلَى أَيْدِي مَنْ تَحْتَهُمْ مِنَ الْكَافَّةِ أَنْ يَمْتَدُّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، أَوْ يَعْدُو عَلَيْهِ ؛ فَأَنْهَمُ مَكْبُوحُونَ

بِحَكْمَةٍ<sup>(١)</sup> الْقَهْرِ وَالسُّلْطَانِ عَنِ التَّنْظِيمِ ، إِلَّا إِذَا كَانَ مِنَ الْحَاكِمِ  
 بِنَفْسِهِ . وَأَمَّا الْعُدْوَانُ مِنَ الَّذِي خَارِجَ الْمَدِينَةِ فَيَدْفَعُهُ سِيَاحُ  
 الْأَسْوَارِ عِنْدَ الْغَفْلَةِ أَوْ الْغِرَّةِ لَيْلًا أَوْ الْعَجْزِ عَنِ الْمَقَاوِمَةِ نَهَارًا ،  
 أَوْ يَدْفَعُهُ زِيَادُ الْحَاكِمِيَّةِ مِنْ أَعْوَانِ الدَّوَلَةِ عِنْدَ الْإِسْتِعْدَادِ وَالْمَقَاوِمَةِ .  
 وَأَمَّا أَحْيَاءُ الْبَدْوِ فَيَزَعُ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ مُشَايِحُهُمْ وَكِبَرَاؤُهُمْ بِمَا  
 وَقَرَ فِي نَفُوسِ الْكَافَةِ لَهُمْ مِنَ الْوَقَارِ وَالتَّجَلُّةِ . وَأَمَّا حِلَّتُهُمْ  
 فَإِنَّمَا يَدُودُ عَنْهَا مِنْ خَارِجِ حَامِيَةِ الْحَيِّ مِنْ أَنْجَادِهِمْ وَفِتْيَانِهِمْ  
 الْمَعْرُوفِينَ بِالشَّجَاعَةِ فِيهِمْ . وَلَا يَصْدُقُ دِفَاعُهُمْ وَزِيَادُهُمْ إِلَّا إِذَا  
 كَانُوا عَصَبِيَّةً وَأَهْلَ تَسْبٍ وَاحِدٍ ؛ لِأَنَّهُمْ بِذَلِكَ تَشْتَدُّ شَوْكَتُهُمْ  
 وَيُخْشَى جَانِبُهُمْ ؛ إِذْ نُعْرَةُ كُلِّ أَحَدٍ عَلَى نَسَبِهِ وَعَصَبِيَّتِهِ أَهْمٌ ؛  
 وَمَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ مِنَ الشَّفَقَةِ وَالتَّعَرُّةِ<sup>(٢)</sup> عَلَى ذَوِي  
 أَرْحَامِهِمْ وَقُرْبَائِهِمْ مَوْجُودَةً فِي الطَّبَائِعِ الْبَشَرِيَّةِ ، وَبِهَا يَكُونُ  
 التَّعَاوُدُ وَالتَّنَاصُرُ ، وَتَعَظُمُ رَهْبَةُ الْعَدُوِّ لَهُمْ ، وَأَعْتَبِرُ ذَلِكَ فِيمَا  
 حَكَاهُ الْقُرْآنُ عَنْ إِخْوَةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، حِينَ قَالُوا لِأَبِيهِ .  
 ﴿ لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَخَسِرُونَ ﴾ ؛ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ  
 لَا يُتَوَهَّمُ الْعُدْوَانُ عَلَى أَحَدٍ مَعَ وُجُودِ الْعِصْبَةِ لَهُ .

وَأَمَّا الْمُتَقَرِّدُونَ فِي أُنْسَائِهِمْ فَقَلَّ أَنْ تُصِيبَ أَحَدًا مِنْهُمْ  
 نُعْرَةٌ عَلَى صَاحِبِهِ ، فَإِذَا أَظْلَمَ الْجَوُّ بِالشَّرِّ يَوْمَ الْحَرْبِ تَسَلَّلَ كُلُّ

(١) الحكمة ما أحاط بحنكي الفرس من لجامه ، والكلام هنا مجازي .

(٢) النعرة والنعار بالضم فيها والنعير: الصراخ والصياح في حرب أو شر كما في القاموس .

والمقصود بها هنا معنى مجازي وهو التعصب لأولي الأرحام ونجدتهم .

واحدٍ منهم يبغي النجاة لنفسه خيفةً واستيحاشاً من التخاذل .  
فلا يقديرون من أجل ذلك على سكنى القفر لما أنهم حينئذٍ  
طعمة لمن يلتهمهم من الأممِ سواهم .

وإذا تبين ذلك في السكنى التي تحتاج للمدافعة والحماية  
فبمثله يتبين لك في كل أمرٍ يُعملُ الناسُ عليه من نبوةٍ أو  
إقامةٍ ملكٍ أو دعوةٍ؛ إذ بلوغُ الفرضِ من ذلك كله إنما يتمُّ  
بالقتالِ عليه، لما في طبائعِ البشرِ من الاستعصاء، ولا بُدَّ في  
القتالِ من العصبيةِ كما ذكرناه آنفاً؛ فالتخذهُ إماماً تقتدي به فيها  
نوردهُ عليك بعد . والله الموفق للصواب .

## الفصل الثامن

في أن العصبية إنما تكون من الالتحام بالنسب أو ما في معناه

وذلك أن صلةَ الرحمِ طبيعيٌّ في البشرِ إلا في الأقلِ .  
ومن صلتهَا الثرةُ على ذوي القربى وأهلِ الأزحام أن ينالهم  
ضيمٌ أو تُصيبهم هلكةٌ . فإنَّ القريبَ يجدُ في نفسه غضاضةً من  
ظلمِ قريبه أو العداةِ عليه، ويؤدُّ لو يحولُ بينه وبين ما يصله من  
المعاطبِ والممالكِ؛ نزعةً طبيعيةً في البشرِ مذ كانوا . فإذا كان  
النسبُ المتواصلُ بين المتناصرين قريباً جداً بحيثُ حصلَ به الإلتحامُ  
والإلتحامُ كانت الوصلةُ ظاهرةً؛ فاستدعت ذلك بُجردها

ووضوحها . وإذا بَعَدَ النَّسَبُ بَعْضَ الشَّيْءِ فَرُبَّمَا تُنَوِيهِ بَعْضُهَا وَيَبْقَى مِنْهَا شُهْرَةٌ فَتَحْمِلُ عَلَى النُّصْرَةِ لَذَوِي نَسَبِهِ بِالْأَمْرِ الْمَشْهُورِ مِنْهُ ، فِرَاراً مِنَ الْغَضَابَةِ الَّتِي يَتَوَهَّمُهَا فِي نَفْسِهِ مِنْ ظُلْمٍ مَنْ هُوَ مَنَسُوبٌ إِلَيْهِ بِوَجْهِهِ . وَمِنْ هَذَا الْبَابِ الْوَلَاءُ وَالْحَلْفُ إِذْ نُعْرَةُ كُلِّ أَحَدٍ عَلَى أَهْلِ وِلَايَةِ وَحِلْفِهِ لِلْإِلَاقَةِ الَّتِي تَلْحَقُ النَّفْسَ مِنْ اهْتِضَامِ جَارِهَا أَوْ قَرِيبِهَا أَوْ نَسَبِهَا بِوَجْهِهِ مِنْ وَجْهِ النَّسَبِ ؛ وَذَلِكَ لِأَجْلِ اللَّحْمَةِ الْخَاصَّةِ مِنَ الْوَلَاءِ مِثْلَ لِحْمَةِ النَّسَبِ أَوْ قَرِيباً مِنْهَا . وَمِنْ هَذَا تَفْهَمُ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « تَعَلَّمُوا مِنْ أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ » ؛ بِمَعْنَى أَنَّ النَّسَبَ إِنَّمَا فَايِدْتُهُ هَذَا الْإِلْتِحَامُ الَّذِي يُوجِبُ صِلَةَ الْأَرْحَامِ حَتَّى تَقَعَ الْمُنَاصَرَةُ وَالنُّعْرَةُ وَمَا فَوْقَ ذَلِكَ مُسْتَغْنَى عَنْهُ ، إِذِ النَّسَبُ أَمْرٌ وَهَيْئٌ لَا حَقِيقَةً لَهُ ؛ وَنَفْعُهُ إِنَّمَا هُوَ فِي هَذِهِ الْوَصْلَةِ وَالْإِلْتِحَامِ . فَإِذَا كَانَ ظَاهِراً وَابْتِغَاءً حَمَلَ الْنَفُوسَ عَلَى طَبِيعَتِهَا مِنَ النُّعْرَةِ كَمَا قَلِنَاهُ . وَإِذَا كَانَ إِنَّمَا يُسْتَفَادُ مِنَ الْخَبَرِ الْبَعِيدِ ضَعُفَ فِيهِ الْوَهْمُ وَذَهَبَتْ فَايِدَتُهُ وَصَارَ الشُّغْلُ بِهِ تَجَانُّاً<sup>(١)</sup> ، وَمِنْ أَعْمَالِ اللَّهِ الْمُنْهِيِّ عَنْهُ . وَمِنْ هَذَا الْاِعْتِبَارِ مَعْنَى قَوْلِهِمْ : النَّسَبُ عِلْمٌ لَا يَنْفَعُ وَجَهَالَةٌ لَا تَضُرُّ ؛ بِمَعْنَى أَنَّ النَّسَبَ إِذَا خَرَجَ عَنِ الْوُضُوحِ وَصَارَ مِنْ قَبِيلِ الْعُلُومِ ذَهَبَتْ فَايِدَةُ الْوَهْمِ فِيهِ عَنِ النَّفْسِ ، وَانْتَفَتِ النُّعْرَةُ الَّتِي تَحْمِلُ عَلَيْهَا الْعَصِيَّةُ فَلَا مَنَفَعَةَ فِيهِ حَيْثُذِرَ . وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ .

(١) كذا بالأصول، والصواب: مجانة أو مجونا.

## الفصل التاسع

في ان الصريح من النسب انما يوجد للمتوحشين في القفر  
من العرب ومن في منازلهم

وذلك لما اُختصوا به من نكد العيشِ وشظفِ الأحوالِ وسوءِ  
المواطنِ، حملتهم عليها الضرورةُ التي عيَّنت لهم تلك القسمة؛ وهي  
لما كان معاشهم من القيامِ على الإبلِ ونتاجها ورعايتها، والأبلُ  
تدعواهم إلى التوحشِ في القفرِ لرعيها من شجرِها ونتاجها في  
رمالِها كما تقدَّم، والقفرُ مكانُ الشظفِ والسَّغبِ<sup>(١)</sup>؛ فصار لهم إلفاً  
وعادةً وزيَّيت فيه أجيالهم، حتى تمكَّنت خُلُقاً وجيلةً؛ فلا ينزعُ  
إليهم أحدٌ من الأممِ ان يُساهمهم في حالهم، ولا يأنسُ بهم أحدٌ  
من الأجيالِ. بل لو وجدَ واحدٌ منهم السبيلَ إلى الفرارِ من حالِهِ  
وأمكَّنه ذلك لما تركه؛ فيؤمنُ عليهم لأجل ذلك من اختلاطِ  
أنسابهم وفسادِها، ولا تزالُ بينهم محفوظةٌ. واعتبرَ ذلك في مضرَ  
من قريشٍ وكنانةً وتقيفٍ وبني أسدٍ وهذيلٍ ومن جاوَرهم من  
خزاعةٍ؛ لما كانوا أهلَ شظفٍ ومواطنٍ غيرِ ذاتِ زرعٍ ولا ضرعٍ،  
وبعدوا من أديافِ الشامِ والعراقِ ومعادينِ الأذمِ والحُبوبِ، كيف  
كانت أنسابهم صريجةً محفوظةً لم يدخلها اختلاطٌ ولا عُرفٌ فيهم

(١) بمعنى الجوع مع التعب.

شوب<sup>(١)</sup>. وَأَمَّا الْعَرَبُ الَّذِينَ كَانُوا بِالثَّلُولِ وَفِي مَعَادِنِ الْجَنْصَبِ لِلْمَرَاعِي وَالْعَيْشِ مِنْ حَمِيرٍ وَكِهْلَانٍ مِثْلَ لَحْمٍ وَجُدَامٍ وَعَسَّانٍ وَطَيْبِيٍّ؛ وَقَضَاعَةَ وَإِيَادَةَ فَاخْتَلَطَتْ أُنْسَابُهُمْ وَتَدَاخَلَتْ شُعُوبُهُمْ . ففِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ يُبُوتِيَّتِهِمْ مِنْ أَلْخِلَافِ عِنْدَ النَّاسِ مَا تَعْرِفُ . وَإِنَّمَا جَاءَهُمْ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ الْعَجَمِ وَنَحْلَاطَتِهِمْ . وَهَمَّ لَا يَعْتَبِرُونَ الْحِفَاظَةَ عَلَى النَّسَبِ فِي يُبُوتِيَّتِهِمْ وَشُعُوبِيَّتِهِمْ ؛ وَإِنَّمَا هَذَا لِلْعَرَبِ فَقَطْ . قَالَ نِعْمُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : « تَعَلَّمُوا النَّسَبَ وَلَا تَكُونُوا كَكَبَيْطِ السَّوَادِ ، إِذَا سُئِلَ أَحَدُهُمْ عَنْ أَصْلِهِ قَالَ مِنْ قَرْتِيَّةٍ كَذَا » . هَذَا إِلَى مَا يَلْحَقُ هَؤُلَاءِ الْعَرَبِ أَهْلَ الْأَزْيَافِ مِنَ الْإِزْدِيحَامِ مَعَ النَّاسِ عَلَى الْبَلَدِ الطَّيِّبِ وَالْمَرَاعِي الْحَصِيْبِيَّةِ ؛ فَكَثُرَ الْإِخْتِلَاطُ وَتَدَاخَلَتْ الْأَنْسَابُ . وَقَدْ كَانَ وَقَعَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ الْإِنْتِهَاءُ إِلَى الْمَوَاطِنِ ، فَيُقَالُ جُنْدٌ قَنْسَرِينَ<sup>(٢)</sup> ، جُنْدٌ دِمَشْقَ ، جُنْدٌ الْعَوَاصِمِ ، وَانْتَقَلَ ذَلِكَ إِلَى الْأَنْدَلُسِ ؛ وَلَمْ يَكُنْ لِإِطْرَاحِ الْعَرَبِ أَمْرَ النَّسَبِ ، وَإِنَّمَا كَانَ لِإِخْتِصَاصِهِمْ بِالْمَوَاطِنِ بَعْدَ الْفَتْحِ حَتَّى عُرِفُوا بِهَا ، وَصَارَتْ لَهُمْ عَلَامَةٌ زَائِدَةٌ عَلَى النَّسَبِ يَتَمَيِّزُونَ بِهَا عِنْدَ أَمْرَائِهِمْ . ثُمَّ وَقَعَ الْإِخْتِلَاطُ فِي الْحَوَاضِرِ مَعَ الْعَجَمِ وَغَيْرِهِمْ ، وَفَسَدَتْ الْأَنْسَابُ بِالْجَمَلَةِ وَفَقَدَتْ تَمَرَّتْهَا مِنَ الْعَصِيَّةِ فَأَطْرَحَتْ . ثُمَّ تَلَاشَتْ الْقَبَائِلُ وَدَثَّرَتْ فَدَثَّرَتْ الْعَصِيَّةُ بِدَثُورِهَا ؛ وَبَقِيَ ذَلِكَ فِي الْبَدْوِ كَمَا كَانَ . وَاللَّهُ وَارِثُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا .

(١) بمعنى اختلاط النسب .

(٢) استعملت لفظة «جند» بمعنى الولاية، في العصر العباسي .

## الفصل العاشر

### في اختلاط الأنساب كيف يقع

إِعْلَمُ أَنَّهُ مِنَ الْبَيِّنِ أَنَّ بَعْضًا مِنْ أَهْلِ الْأَنْسَابِ يَسْقُطُ إِلَى أَهْلِ نَسَبٍ آخَرَ بِقَرَابَةٍ إِلَيْهِمْ أَوْ حِلْفٍ أَوْ وِلَاءٍ أَوْ لِقْرَارٍ مِنْ قَوْمِهِ بِجِنَايَةٍ أَصَابَهَا ، فَيُدْعَى بِنَسَبِ هَؤُلَاءِ وَيُعَدُّ مِنْهُمْ فِي ثَمَرَاتِهِ مِنَ الثَّرْوَةِ وَالْقُوَّةِ<sup>(١)</sup> وَتَحُلُّ الدِّيَاتِ وَسَائِرِ الْأَحْوَالِ . وَإِذَا وُجِدَتْ ثَمَرَاتُ النِّسَبِ فَكَأَنَّهُ وَجِدَ ؛ لِأَنَّهُ لَا مَعْنَى لِكُونِهِ مِنْ هَؤُلَاءِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ ، إِلَّا جَرِيَانُ أَحْكَامِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ عَلَيْهِ ، وَكَأَنَّهُ اتَّحَمَ بِهِمْ . ثُمَّ إِنَّهُ قَدْ يَتَنَاسَى النِّسَبَ الْأَوَّلَ بِطَوْلِ الزَّمَانِ وَيَذْهَبُ أَهْلُ الْعِلْمِ بِهِ فَيُخْفَى عَلَى الْأَكْثَرِ . وَمَا زَالَتْ الْأَنْسَابُ تَسْقُطُ مِنْ شُعْبٍ إِلَى شُعْبٍ وَيَلْتَحِمُ قَوْمٌ بِآخَرِينَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ وَالْعَرَبِ وَالْعَجَمِ . وَأَنْظُرْ خِلَافَ النَّاسِ فِي نَسَبِ آلِ الْمُنْذِرِ وَغَيْرِهِمْ يَتَّبِعِينَ لَكَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ . وَمِنْهُ شَأْنُ بَجِيلَةَ فِي عَرْفَجَةَ بْنِ هَرْثَمَةَ لَمَّا وُلَّاهُ عُمَرُ عَلَيْهِمْ فَسَأَلُوهُ الْإِعْفَاءَ مِنْهُ ، وَقَالُوا هُوَ فِينَا لَزِيْقٌ ، أَي دَخِيلٌ وَاصْبِقٌ ، وَطَلَبُوا أَنْ يُؤَلِّيَ عَلَيْهِمْ جَرِيرًا . فَسَأَلَهُ عُمَرُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ عَرْفَجَةُ : « صَدَقُوا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَنَا رَجُلٌ مِنَ الْأَزْدِ أَصَبْتُ دَمًا فِي قَوْمِي وَحِلَقْتُ بِهِمْ » . وَأَنْظُرْ مِنْهُ كَيْفَ اخْتَلَطَ عَرْفَجَةُ بِبَجِيلَةَ وَلاِبَسَ جِلْدَتَهُمْ وَدُعِيَ بِنَسَبِهِمْ حَتَّى تَرَشَّحَ لِلرِّيَاسَةِ عَلَيْهِمْ ، لَوْلَا عِلْمُ

(١) القود: القصاص في القتل .

بَعْضِهِمْ يَوْشَائِيهِمْ؛ وَلَوْ غَفَلُوا عَنْ ذَلِكَ وَامْتَدَّ الزَّمَنُ لَتَنَوَسِيَّ بِأَجْمَلَةٍ وَعَدَّ مِنْهُمْ بِكُلِّ وَجْهِ وَمَذْهَبٍ . فَافْهَمْنَاهُ وَاعْتَبِرْ سِرَّ اللَّهِ فِي خَلِيقَتِهِ . وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ لِهَذَا الْمَهْدِ وَلَمَّا قَبْلَهُ مِنَ الْعُهودِ . وَاللَّهُ الْمُؤَوِّقُ لِلصَّوَابِ بَيْنَهُ وَفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ .

## الفصل الحادي عشر

في ان الرياسة لا تنال في نصابها المخصوص من اهل الصبية<sup>(١)</sup>

إِعْلَمَنَّ أَنَّ كُلَّ حَيٍّ أَوْ بَطْنٍ مِنْ الْقَبَائِلِ وَإِنْ كَانُوا عِصَابَةً وَاحِدَةً لِنَسَبِهِمُ الْعَامِّ ففِيهِمْ أَيْضاً عَصَبِيَّاتٌ أُخْرَى لِأَنْسَابٍ خَاصَّةٍ هِيَ أَشَدُّ التَّحَاماً مِنَ النَّسَبِ الْعَامِّ لَهُمْ ، مِثْلَ عَشِيرَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ أَهْلِ بَيْتٍ وَاحِدَةٍ أَوْ إِخْوَةِ بَنِي أَبِي وَاحِدَةٍ لَا مِثْلَ بَنِي الْعَمِّ الْأَقْرَبِينَ أَوْ الْأَبْعَدِينَ . فَهَؤُلَاءِ أَقْمَدُ بِنَسَبِهِمُ الْمَخْصُوصِ وَيُشَارُ كُونَ مَنْ سِوَاهُمْ مِنَ الْعَصَائِبِ فِي النَّسَبِ الْعَامِّ . وَالنُّعْرَةُ قَفَعٌ مِنْ أَهْلِ نَسَبِهِمُ الْمَخْصُوصِ وَمِنْ أَهْلِ النَّسَبِ الْعَامِّ ؛ إِلَّا أَنَّهَا فِي النَّسَبِ الْخَاصِّ أَشَدُّ نُقْرَبِ اللَّحْتَةِ . وَالرِّيَاسَةُ فِيهِمْ إِنَّمَا تَكُونُ فِي نِصَابٍ وَاحِدٍ مِنْهُمْ وَلَا تَكُونُ فِي الْكَلِّ . وَلَمَّا كَانَتِ الرِّيَاسَةُ إِنَّمَا تَكُونُ بِالغَلْبِ وَجَبَ أَنْ تَكُونَ عَصِيَّةٌ ذَلِكَ النِّصَابِ أَقْوَى مِنْ سَائِرِ الْعَصَائِبِ لِيَقَعَ الْغَلْبُ بِهَا وَتَمَّ الرِّيَاسَةُ لِأَهْلِهَا . فَإِذَا

(١) كتب الهوريني في هامش طبعة بولاق التعليق التالي: هذا الفصل ساقط من النسخ الفارسية وموجود في النسخة التونسية وإثباته أولى ليطابق كلامه أول الفصل (١٢) اهـ.

وَجَبَ ذَلِكَ تَعَيَّنَ أَنَّ الرِّيَاسَةَ عَلَيْهِمْ لَا تَرَالُ فِي ذَلِكَ النِّصَابِ  
 الْمَخْصُوصِ بِأَهْلِ الْقَلْبِ عَلَيْهِمْ؛ إِذْ لَوْ خَرَجَتْ عَنْهُمْ وَصَادَتْ فِي  
 الْمَصَائِبِ الْأُخْرَى النَّازِلَةِ عَنْ عِصَابَتِهِمْ فِي الْقَلْبِ لَمَا قَمَّتْ لَهُمْ  
 الرِّيَاسَةُ. فَلَا تَرَالُ فِي ذَلِكَ النِّصَابِ مُتَنَاقِلَةً مِنْ فَرْعٍ مِنْهُمْ إِلَى  
 فَرْعٍ، وَلَا تَلْتَقِلُ إِلَّا إِلَى الْأَقْوَى مِنْ فُرُوعِهِ، لِمَا قُلْنَا مِنْ سِرِّ  
 الْقَلْبِ. لِأَنَّ الْأَجْتِمَاعَ وَالْعَصِيَّةَ بِمَثَابَةِ الْمِزَاجِ فِي الْمَتَكُونِ؛  
 وَالْمِزَاجُ فِي الْمَتَكُونِ لَا يَصْلِحُ إِذَا تَكَافَأَتِ الْعُنَاصِرُ؛ فَلَا بُدَّ مِنْ  
 غَلْبَةِ أَحَدِهَا وَإِلَّا لَمْ يَتِمَّ التَّكْوِينُ. فَهَذَا هُوَ سِرُّ اشْتِرَاطِ الْقَلْبِ  
 فِي الْعَصِيَّةِ. وَمِنْهُ تَعَيَّنَ اسْتِمْرَادُ الرِّيَاسَةِ فِي النِّصَابِ الْمَخْصُوصِ  
 بِهَا كَمَا قَرَّرْنَا.

## الفصل الثاني عشر

في ان الرياسة على اهل العصبية لا تكون في غير نسبهم

وذلك أَنَّ الرِّيَاسَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بِالْقَلْبِ، وَالْقَلْبُ إِذَا  
 يَكُونُ بِالْعَصِيَّةِ كَمَا قَدَّمْنَا. فَلَا بُدَّ فِي الرِّيَاسَةِ عَلَى الْقَوْمِ أَنْ  
 تَكُونَ مِنْ عَصِيَّةٍ غَالِبَةٍ لِعَصِيَّاتِهِمْ وَاحِدَةً وَاحِدَةً، لِأَنَّ كُلَّ  
 عَصِيَّةٍ مِنْهُمْ إِذَا أَحَسَّتْ بِغَلْبِ عَصِيَّةِ الرَّئِيسِ لَهُمْ أَقْرَبُوا  
 بِالْإِذْعَانِ وَالْإِتْبَاعِ. وَالسَّاقِطُ فِي نَسَبِهِمْ بِالْجُمْلَةِ لَا تَكُونُ لَهُ  
 عَصِيَّةٌ فِيهِمْ بِالنِّسْبِ، إِذَا هُوَ مُلْصِقٌ لِزَيْقٍ، وَغَايَةُ التَّمَصُّبِ لَهُ  
 بِالْوِلَاءِ وَالْخَلْفِ؛ وَذَلِكَ لَا يُوجِبُ لَهُ غَلْبًا عَلَيْهِمُ الْبَتَّةَ، وَإِذَا فَرَضْنَا

أَنَّهُ قَدْ التَّحَمَ بِهِمْ وَأَخْتَلَطَ وَتُنَوَّيَ عَهْدُهُ الْأَوَّلُ مِنَ الْإِلْتِصَاقِ ،  
وَلَيْسَ جِلْدَتَهُمْ وَدُعِيَّ بِنَسَبِهِمْ ، فَكَيْفَ لَهُ الرِّيَاسَةُ قَبْلَ هَذَا  
الْإِلْتِحَامِ أَوْ لِأَحَدٍ مِنْ سَلْفِهِ . وَالرِّيَاسَةُ عَلَى الْقَوْمِ إِنَّمَا تَكُونُ  
مُتَنَاقِلَةً فِي مَنْبَتٍ وَاحِدٍ تَعَيَّنَ لَهُ الْغَلْبُ بِالْعَصِيَّةِ . فَأَلْأَوْلِيَّةُ الَّتِي  
كَانَتْ لِهَذَا الْمُلْصِقِ قَدْ عُرِفَ فِيهَا التِّصَاقُ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ وَمَنْعَةٍ  
ذَلِكَ الْإِلْتِصَاقُ مِنَ الرِّيَاسَةِ حِينَئِذٍ ؛ فَكَيْفَ تُنَوَّقَلْتُ عَنْهُ ، وَهُوَ  
عَلَى حَالِ الْإِلْتِصَاقِ ؟ وَالرِّيَاسَةُ لَا بُدَّ وَأَنْ تَكُونَ مَوْرُوثَةً عَنْ  
مُسْتَحِقِّهَا يَأْ قُلْنَاهُ مِنَ التَّغَلُّبِ بِالْعَصِيَّةِ . وَقَدْ يَنْشَوُّ كَثِيرٌ مِنَ  
الرُّؤَسَاءِ عَلَى الْقَبَائِلِ وَالْعَصَائِبِ إِلَى أَنْسَابٍ يَلْهَجُونَ بِهَا ، أَمَّا  
لِخُصُوصِيَّةِ فَضِيلَةٍ كَانَتْ فِي أَهْلِ ذَلِكَ النَّسَبِ مِنْ شَجَاعَةٍ أَوْ  
كَرَمٍ ، أَوْ ذِكْرٍ كَيْفَ أَنْفَقَ ؛ فَيَنْزَعُونَ إِلَى ذَلِكَ النَّسَبِ ،  
وَيَتَوَرَّطُونَ بِالْدَّعْوَى فِي شُعُوبِهِ ؛ وَلَا يَعْلَمُونَ مَا يُوْقَعُونَ فِيهِ  
أَنْفُسَهُمْ مِنَ الْقَدْحِ فِي رِيَاسَتِهِمْ وَالطَّعْنِ فِي شَرَفِهِمْ . وَهَذَا كَثِيرٌ  
فِي النَّاسِ لِهَذَا الْعَهْدِ .

فَمَنْ ذَلِكَ مَا يَدَّعِيهِ زَنَاتَةٌ جَمَلَةٌ أَنَّهُمْ مِنَ الْعَرَبِ . وَمِنْهُ إِدْعَاؤُ  
أَوْلَادِ رَبَّابِ الْمَعْرُوفِينَ بِالْحِجَازِيِّينَ مِنْ بَنِي عَائِرٍ أَحَدِ شُعُوبِ زُغْبَةَ  
أَنَّهُمْ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ ثُمَّ مِنَ الشَّرِيدِ مِنْهُمْ ، لِحَقِّ جَدُّهُمْ بِنِي عَائِرٍ  
نَجَارًا يَصْنَعُ الْحِرْجَانَ<sup>(١)</sup> وَأَخْتَلَطَ بِهِمْ وَأَلْتَحَمَ بِنَسَبِهِمْ حَتَّى رَأَسَ  
عَلَيْهِمْ ، وَيُسَمُّونَهُ الْحِجَازِيَّ .

وَمِنْ ذَلِكَ إِدْعَاؤُ بَنِي عَبْدِ الْقَوِيِّ بْنِ الْعَبَّاسِ بْنِ تَوْجِينِ أَنَّهُمْ

(١) الحرجان بكسر الحاء جمع حرج بفتحين ، نعش الموتى (قاموس) .

من وُلدِ العَبَّاسِ بنِ عبدِ المُطَلِّبِ رَغَبَةً في هذا النَسَبِ الشَّرِيفِ وَغَلَطًا بِاسْمِ العَبَّاسِ بنِ عَطِيَّةَ ، أَبِي عبدِ القَوِيِّ . ولم يُعَلِّم دُخُولُ أَحَدٍ مِنَ العَبَّاسِيِّينَ إِلَى المَغْرِبِ ، لِأَنَّهُ كَانَ مِنْذُ أَوَّلِ دَوْلَتِهِمْ عَلَى دَعْوَةِ العَلَوِيِّينَ أَعْدَائِهِمْ مِنَ الأَدَارِسَةِ والمُبِيدِيِّينَ ؛ فَكَيْفَ يَكُونُ مِنَ سِبْطِ العَبَّاسِ أَحَدٌ مِنْ شِيعَةِ العَلَوِيِّينَ ؟

وَكذلك ما يَدْعِيهِ أَبْناءُ زِيَانَ مُلُوكُ تِلْمَسَانَ مِنْ بني عبدِ الواحِدِ أَنَّهُمْ مِنْ وُلْدِ القَاسِمِ بنِ إِدرِيسَ ، ذَهَابًا إِلَى ما اشْتَهَرَ فِي نَسَبِهِمْ أَنَّهُمْ مِنْ وُلْدِ القَاسِمِ ، فَيَقُولُونَ يَلْسَانِهِمُ الزَّنَاتِي أَنْتَ القَاسِمُ أَي بنو القَاسِمِ ، ثُمَّ يَدْعُونَ انِ القَاسِمِ هَذَا هُوَ القَاسِمُ ابْنُ إِدرِيسَ أَو القَاسِمُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ إِدرِيسَ . وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ صَحِيحًا فَعَايَةُ القَاسِمِ هَذَا أَنَّهُ فَرَّ مِنْ مَكَانِ سُلْطَانِهِ مُسْتَجِيرًا بِهِمْ ، فَكَيْفَ تَتِمُّ لَهُ الرِّيَاسَةُ عَلَيْهِمْ فِي بَادِيَتِهِمْ ؟ وَإِنَّمَا هُوَ غَلَطٌ مِنْ قِبَلِ أَسْمِ القَاسِمِ ؛ فَإِنَّهُ كَثِيرُ الوُجُودِ فِي الأَدَارِسَةِ ، فَتَوَهَّمُوا انِ قَاسِمَهُمْ مِنْ ذَلِكَ النَسَبِ ؛ وَهَمَّ غَيْرُ مُتَحَاجِينَ لَذَلِكَ ، فَإِنَّ مَنَّا لَهُمُ لِلْمَلِكِ وَالْعِزَّةِ إِنَّمَا كَانَ بِمَصِيَّتِهِمْ ، وَلَمْ يَكُنْ بِإِدْعَاءِ عَلَوِيَّةٍ وَلَا عَبَّاسِيَّةٍ وَلَا شَيْءٍ مِنَ الأَنْسَابِ . وَإِنَّمَا يَجْمَلُ عَلَى هَذَا المُتَهَرِّبُونَ إِلَى المُلُوكِ يَمْنَزِعُهُمْ وَمَذَاهِبُهُمْ وَيَشْتَهَرُ حَتَّى يَبْعُدَ عَنِ الرِّدِّ . وَلَقَدْ بَلَّغَنِي عَن يَغْمَرِائِينَ بنِ زِيَانَ مُوَثَّلِ سُلْطَانِهِمْ ، أَنَّهُ لَمَّا قِيلَ لَهُ ذَلِكَ أَنْكَرَهُ ، وَقَالَ بَلَّغْتِهِ الزَّنَاتِيَّةَ ما مَعْنَاهُ : أَمَّا الدُّنْيَا وَالْمَلِكُ فَنَلْنَاهَا بِسُيُوفِنَا لَا بِهَذَا النَسَبِ ، وَأَمَّا نَفْعُهُ فِي الآخِرَةِ فَرُدُّهُ إِلَى اللَّهِ . وَأَعْرِضَ عَنِ التَّقَرُّبِ إِلَيْهِ بِذَلِكَ .

ومن هذا الباب ما يدعيه بنو سعدٍ شيوخُ بني يزيدٍ من  
 ذُعبَةِ أَنهم من وُلدِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضي الله عنه ؛ وبنو  
 سَلَامَةَ شيوخُ بني يَدْلُتَنَ من توجينَ أَنهم من سُلَيْمِ والزَّوَادَةَ  
 شيوخُ رِيَّاحِ أَنهم من أعقابِ البرامكةِ ؛ وكذا بنو مَهْنِي أمراءِ  
 طِيءٍ بالمشرقِ يدعونَ فيما بَلَّغْنَا أَنهم من أعقابِهم ، وأمثالُ ذلك  
 كثيرٌ ؛ ورياستُهم في قَومِهِم ما نَعَتْ من ادِّعاءِ هذه الأَنسابِ كما  
 ذَكَرناهُ ؛ بل تَعَيَّنَ إن يَكُونوا من صريحِ ذلكِ النَّسَبِ وَأَقوى  
 عَصَبِيَّاتِهِ . فَاعتَبَرَهُ واجتنبِ المَغالِطَ فِيهِ . ولا تَجْمَلُ من هذا  
 البابِ إلحاقَ مَهْدِيِّ المُوَحِّدِينَ بِنَسَبِ العَلَوِيَّةِ ، فَإِنَّ المَهْدِيَّ لم  
 يَكُنْ من مَنبَتِ الرِّيَّاسَةِ في هَرَمَّةِ قَوْمِهِ ، وإِنما رَأَسَ عَلَيْهِم بعد  
 اشتهارِهِ بالعلمِ والدينِ ، ودخولِ قَبائِلِ المَصامِدَةِ في دَعوتِهِ ؛  
 وكان مع ذلكَ من أَهلِ المَنابِتِ المُتوسِّطَةِ فِيهِم . واللهُ عالِمُ  
 الغيبِ والشَّهادَةِ .

## الفصل الثالث عشر

في ان البيت والشرف بالاصالة والحقيقة لاهل العصبية

ويكون لغيرهم بالهجاز والشبه

وذلك أَن الشَّرْفَ وَالْحَسَبَ إِنما هو بِالخِلالِ ؛ ومعنى البيتِ  
 أَن يَمُدَّ الرَّجُلُ في أَبائِهِ أَشْرافاً مذكورين ، تكون له بولادَتِهِم  
 إِياهُ والائْتِسابُ إِلَيْهِم بَحَلَّةٌ في أَهلِ جِلدَتِهِ ، لما وَقَرَ في نُفوسِهِم

من تَجَلَّةِ سَلَفِهِ وَشَرَفِهِمْ بِخِلَالِهِمْ . وَالنَّاسُ فِي نَشَأَتِهِمْ وَتَنَاسُلِهِمْ  
مَعَادِينُ ؛ قَالَ ﷺ : « النَّاسُ مَعَادِينُ : خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ  
فِي الْإِسْلَامِ ، إِذَا فَهَمُوا » . فَمَعْنَى الْحَسَبِ رَاجِعٌ إِلَى الْأَنْسَابِ .  
وَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّ ثَمَرَةَ الْأَنْسَابِ وَفَائِدَتَهَا إِنَّمَا هِيَ الْمَصِيبَةُ لِلتُّعْرَةِ  
وَالْتَنَاصُرِ ؛ فَحَيْثُ تَكُونُ الْمَصِيبَةُ مَرهُوبَةً وَمَخْشِيَةً وَالْمَنْبِتُ فِيهَا  
زَكِيٌّ مُحْمِيٌّ تَكُونُ فَائِدَةُ النَّسَبِ أَوْضَحَ وَثَمَرَتُهَا أَقْوَى . وَتَعْدِيدُ  
الْأَشْرَافِ مِنَ الْآبَاءِ زَائِدٌ فِي فَائِدَتِهَا ؛ فَيَكُونُ الْحَسَبُ وَالشَّرْفُ  
أَصْلِيَيْنِ فِي أَهْلِ الْمَصِيبَةِ لِوُجُودِ ثَمَرَةِ النَّسَبِ . وَتَفَاوُتُ الْبُيُوتِ  
فِي هَذَا الشَّرْفِ بِتَفَاوُتِ الْمَصِيبَةِ ؛ لِأَنَّهُ يَرُهَا . وَلَا يَكُونُ  
لِلْمُنْفَرِدِينَ مِنْ أَهْلِ الْأَمْصَارِ نَيْتٌ إِلَّا بِالْمَجَازِ ؛ وَإِنْ تَوَهَّمُوا  
فَزُخْرُفٌ مِنَ الدَّعَاوَى . وَإِذَا اعْتَبَرْتَ الْحَسَبَ فِي أَهْلِ الْأَمْصَارِ ،  
وَجَدْتَ مَعْنَاهُ أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ يُعَدُّ سَلْفًا فِي خِلَالِ الْخَيْرِ وَمُخَالَطَةِ  
أَهْلِهِ مَعَ الرُّكُونِ إِلَى الْعَافِيَةِ مَا اسْتَطَاعَ ؛ وَهَذَا مُعَايِرٌ لِسِرِّ  
الْمَصِيبَةِ الَّتِي هِيَ ثَمَرَةُ النَّسَبِ وَتَعْدِيدِ الْآبَاءِ ؛ وَلَكِنَّهُ يُطْلَقُ عَلَيْهِ  
حَسَبٌ وَنَيْتٌ بِالْمَجَازِ ، لِإِمْلَاقَةٍ مَا فِيهِ مِنْ تَعْدِيدِ الْآبَاءِ الْمُتَعَايِنِ  
عَلَى طَرِيقَةٍ وَاحِدَةٍ مِنَ الْخَيْرِ وَمَسَالِكِهِ ؛ وَلَيْسَ حَسَبًا بِالْحَقِيقَةِ  
وَعَلَى الْإِطْلَاقِ ؛ وَإِنْ ثَبَّتَ أَنَّهُ حَقِيقَةٌ فِيهَا بِالْوَضْعِ اللَّغَوِيِّ  
فَيَكُونُ مِنَ الْمَشْكُوكِ الَّذِي هُوَ فِي بَعْضِ مَوَاضِعِهِ أَوْلَى .

وَقَدْ يَكُونُ لِلْبَيْتِ شَرَفٌ أَوَّلٌ بِالْمَصِيبَةِ وَالْخِلَالِ ثُمَّ يَنْسَلِخُونَ  
مِنْهُ لِذَهَابِهَا بِالْحَضَارَةِ كَمَا تَقَدَّمَ ، وَيَخْتَلِطُونَ بِالنَّمَارِ وَيَبْقَى فِي نَفْسِهِمْ  
وَسْوَاسُ ذَلِكَ الْحَسَبِ يُعَدُّونَ بِهِ أَنْفُسَهُمْ مِنْ أَشْرَافِ الْبُيُوتَاتِ أَهْلِ

العصائب ولتسوا منها في شيء ، لذهاب العصية بجملة . وكثير من أهل الأمصار الناشئين في بيوت العرب أو العجم لأول عهدهم موسوسون بذلك . وأكثر ما رسخ الوساس في ذلك لبني إسرائيل . فإنه كان لهم بيت من أعظم بيوت العالم بالبيت :  
 أولاً لما تعدد في سلفهم من الأنبياء والرسل من لدن إبراهيم عليه السلام ، إلى موسى صاحب ملتهم وشريعتهم ؛ ثم بالعصية ثانياً وما آتاهم الله بها من الملك الذي وعدهم به . ثم انسلخوا من ذلك أجمع ، وضربت عليهم الذلة والمسكنة ، وكتب عليهم الجلاء في الأرض ، وأنقردوا بالاستعباد للكفر الآفا من السنين . وما زال هذا الوساس مصاحباً لهم فتجدد لهم يقولون : هذا هاروني ؛ هذا من نسل يوشع ؛ هذا من عقب كالب ؛ هذا من سبط يهوذا ؛ مع ذهاب العصية ورسوخ الدل فيهم منذ أحقاب متطاوله . وكثير من أهل الأمصار وغيرهم المنقطعين في أنسابهم عن العصية يذهب إلى هذا الهديان .

وقد غلط أبو الوليد بن رشد في هذا لما ذكر الحسب في كتاب الخطابية من تلخيص كتاب المعلم الأول<sup>(١)</sup> . « والحسب هو أن يكون من قوم قديم نزلهم بالمدينة » ، ولم يتعرض لما ذكرناه . وليت شعري ما الذي ينفعه قدم نزلهم بالمدينة إن لم تكن له عصابة يرهب بها جانبها وتحول غيرهم على القبول منه ؟ فكأنه

(١) المعلم الأول: أرسطو، وأطلق عليه هذا الاسم الباحثون الأولون من العرب. كما أطلقوا على الفارابي اسم المعلم الثاني.

أطلق الحسب على تعديد الآباء فقط . مع أن الخطابة إنما هي استيالة من توتر استماتته وهم أهل الحل والعقد . وأما من لا قدرة له البتة فلا يلتفت إليه ولا يقدر على استيالة أحد ولا يستمال هو . وأهل الأنصار من الحضرة بهذه المثابة ؛ إلا أن ابن رشد ربي في جيل وبلد لم يارسوا العصبية ولا أنسوا أحوالها ؛ فبقي في أمر البيت والحسب على الأمر المشهور من تعديد الآباء على الإطلاق ، ولم يداجع فيه حقيقة العصبية وسرها في الخليقة . والله بكل شيء عليم . ٥٨ .

## الفصل الرابع عشر

في أن البيت والشرف للموالي وأهل الاصطناع إنما هو بمواليهم لا بانسابهم

وذلك أننا قدمنا أن الشرف بالأصالة ، والحقيقة إنما هو لأهل العصبية . فإذا اصطنع أهل العصبية قوماً من غير نسبهم أو استرقوا العبدان والموالي ، والتحموا بهم كما قلناه ، ضرب معهم أولئك الموالي والمصطنعون بنسبهم في تلك العصبية ولبسوا جلدها كأنها عصبتهم ، وحصل لهم من الانتظام في العصبية مساهمة في نسبها ؛ كما قال ﷺ : « مولى القوم منهم » ؛ وسواء كان مولى رقيقاً أو مولى اصطناعٍ وحلف<sup>(١)</sup> ، وليس نسب ولا دية بنافع له في تلك

(١) مولى الرق هو العبد يعتقه سيده فيصبح ولاؤه له ، ثم يرثه إذا مات ولم يترك عصبية . ومولى الخلف : الرجل الحر الأصل يتخذ له مولى بعقد صريح ، فيصبح بمنزلة عضو في أسرة مولاه .

العَصَبِيَّةُ ، اذ هي مُبَايِنَةٌ لذلك النسبِ ، وَعَصَبِيَّةُ ذلك النسبِ مَفْقُودَةٌ لِذَهَابِ سِرِّهَا عِنْدَ التَّحَامِيهِ بِهَذَا النِّسْبِ الْآخِرِ ، وَفَقْدَانُهُ أَهْلَ عَصَبِيَّتِهَا ، فَيَصِيرُ مِنْ هَؤُلَاءِ وَيَنْدَرِجُ فِيهِمْ . فَإِذَا تَمَلَّكَتْ لَهُ الْآبَاءُ فِي هَذِهِ الْعَصَبِيَّةِ كَانَ لَهُ بَيْنَهُمْ شَرَفٌ وَبَيْتٌ عَلَى نِسْبَتِهِ فِي وَلَايَتِهِمْ وَأَصْطِنَاعِهِمْ لَا يَتَجَاوِزُهُ إِلَى شَرَفِهِمْ ، بَلْ يَكُونُ أَدْوَنَ مِنْهُمْ عَلَى كُلِّ حَالٍ .

وهذا شأنُ الموالِي في الدَّوَلِ وَالْخِدْمَةِ كُلِّهِمْ ؛ فَإِنَّهُمْ إِذَا يَشْرَفُونَ بِالرُّسُوخِ فِي وِلَاةِ الدَّوَلَةِ وَيَخْدَمَتِهَا ، وَتَعَدُّ الْآبَاءُ فِي وِلَايَتِهَا . أَلَا تَرَى إِلَى مِوَالِي الْأَتْرَاكِ فِي دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ ، وَإِلَى بَنِي بَزْمَكٍ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَبَنِي نُوْبَخْتٍ كَيْفَ أَدْرَكُوا الْبَيْتَ وَالشَّرْفَ وَبَنُوا الْجَمْعَ وَالْأَصَالَةَ بِالرُّسُوخِ فِي وِلَاةِ الدَّوَلَةِ . فَكَانَ جَعْفَرُ بْنُ يُحْيَى بْنِ خَالِدٍ مِنْ أَعْظَمِ النَّاسِ يَتَنَا وَشَرَفًا بِالْإِنْتِسَابِ إِلَى وِلَاةِ الرَّشِيدِ وَقَوْمِهِ ، لَا بِالْإِنْتِسَابِ فِي الْفُرسِ . وَكَذَا مِوَالِي كُلِّ دَوْلَةٍ وَخَدَمَتِهَا إِذَا يَكُونُ لَهُمُ الْبَيْتُ وَالْحَسَبُ بِالرُّسُوخِ فِي وِلَايَتِهَا وَالْأَصَالَةَ فِي اصْطِنَاعِهَا . وَيَضْمَعِلُ نَسَبُهُ الْأَقْدَمُ مِنْ غَيْرِ نَسَبِهَا وَيَبْقَى مُلْفَى لَا عِبْرَةَ بِهِ فِي أَصَالَتِهِ وَتَجْدِيدِهِ . وَإِنَّمَا الْمُعْتَبَرُ نِسْبَةُ وِلَاةِهَا وَاصْطِنَاعِهَا إِذْ فِيهِ سِرُّ الْعَصَبِيَّةِ الَّتِي بِهَا الْبَيْتُ وَالشَّرْفُ ؛ فَكَانَ شَرَفُهُ مُشْتَقًّا مِنْ شَرَفِ مِوَالِيهِ وَبِنَاوَتِهِ مِنْ بِنَائِهِمْ ، فَلَمْ يَنْفَعَهُ نَسَبُ وِلَادَتِهِ ؛ وَإِنَّمَا بَنِي سَجْدَةَ نَسَبُ الْوِلَاةِ فِي الدَّوَلَةِ ، وَحُلْمَةُ الْإِصْطِنَاعِ فِيهَا ، وَالثَّرِيَّةُ . وَقَدْ يَكُونُ نَسَبُهُ الْأَوَّلُ فِي حُلْمَةِ عَصَبِيَّتِهِ وَدَوْلَتِهِ ، فَإِذَا ذَهَبَتْ وَصَارَ وِلَاوَةٌ وَاصْطِنَاعُهُ فِي أُخْرَى لَمْ تَنْفَعَهُ الْأَوَّلَى

لِذَهَابِ عَصَبِيَّتِهَا . وَانْتَفَعَ بِالثَّانِيَةِ لَوْجُودِهَا . وَهَذَا حَالُ بَنِي بَرْمَكٍ ، إِذِ الْمَقُولُ أَنَّهُمْ كَانُوا أَهْلَ تَيْتٍ فِي الْفُرسِ مِنْ سَدَنَةِ بُيُوتِ النَّارِ عِنْدَهُمْ ، وَلَمَّا صَارُوا إِلَى وِلاءِ بَنِي الْعَبَّاسِ لَمْ يَكُنْ بِالْأَوَّلِ اعْتِبَارًا ، وَإِنَّمَا كَانَ شَرَفُهُمْ مِنْ حَيْثُ وَلَا يَتُّهُمْ فِي الدَّوْلَةِ وَأَصْطَنَاعُهُمْ . وَمَا يَسُوِي هَذَا فَوَهُمْ تُوسُّوسُ بِهِ النُّفُوسُ الْجَائِحَةُ وَلَا حَقِيقَةَ لَهُ . وَالْوُجُودُ شَاهِدٌ بِمَا قُلْنَا . ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَقْتُمْ﴾<sup>(١)</sup> . وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ .

## الفصل الخامس عشر

في ان نهيية الحسب في القتب الوادد اربعة ابا.

إِعْلَمُ أَنَّ الْعَالَمَ الْمُتَصَرِّفِيَّ بِمَا فِيهِ كَائِنٌ فَايْسِدُ ، لَا مِنْ ذَوَاتِهِ وَلَا مِنْ أَحْوَالِهِ . فَالْمَكُونَاتُ مِنَ الْمَعْدِنِ وَالنَّبَاتِ وَجَمِيعِ الْحَيَوَانَاتِ : الْإِنْسَانِ وَغَيْرِهِ ، كَائِنَةٌ فَايْسِدَةٌ بِالْمَعَايِنَةِ . وَكَذَلِكَ مَا يَعْرِضُ لَهَا مِنَ الْأَحْوَالِ ، وَخُصُوصًا الْإِنْسَانِيَّةَ . فَالْعُلُومُ تَنْشَأُ ثُمَّ تُدْرَسُ ، وَكَذَا الصَّنَائِعُ وَأَمْثَالُهَا . وَالْحَسْبُ مِنَ الْعَوَارِضِ الَّتِي تَعْرِضُ لِلْإِنْسَانِ ؛ فَهُوَ كَائِنٌ فَايْسِدُ لَا مَحَالَةَ . وَلَيْسَ يَوْجَدُ لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْخَلْقَةِ شَرَفٌ مُتَّصِلٌ فِي آبَائِهِ مِنْ لَدُنِ آدَمَ إِلَيْهِ ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ كَرَامَةً بِهِ وَجِيَاظَةً عَلَى السَّرِّ فِيهِ . وَأَوَّلُ كُلِّ

(١) من آية (١٣) من سورة الحجرات .

شَرَفٍ خَارِجِيَّةٌ<sup>(١)</sup> كما قيل ، وهي الخروجُ عن الرياسةِ والشرفِ  
إلى الضِعةِ والابتدالِ وعدمِ الحسبِ ، ومعناه أن كلَّ شرفٍ  
وحسبٍ قَدَّمَهُ سابقٌ عليه ، شأن كلِّ مُحدثٍ .  
ثم إنَّ نهايتهُ أربعةُ آباءٍ ، وذلك أن بانيَ المجدِ عالمٌ بما عاناه  
في بنيتهِ ومُحافظٌ على الخلالِ التي هي أسبابُ كونه وبقائه .  
وابنه من بعده مباشرٌ لأبيه ، قد سمع منه ذلك وأخذهُ عنه ،  
إلا أنه مُقَصِّرٌ في ذلك تقصيرَ السامعِ بالشيءِ عن المعانيهِ له . ثم  
إذا جاء الثالثُ كان حظُّه الاقتفاء والتقليدَ خاصةً ، فقَصَّرَ عنِ  
الثاني تقصيرَ المقلِّدِ عن المجتهدِ . ثم إذا جاء الرابعُ قَصَرَ عنِ  
طريقَتِهِمْ جُملةً وأضاعَ الخلالَ الحافظَةَ لبناءِ مجديهِم واحتقرها ،  
وتوهمَ أن ذلك البُنيانَ لم يكن يُعَاناةً ولا تكلفٍ وإنما هو أمرٌ  
وجبَ لهم منذ أولِ النشأةِ بمجرِّدِ انسايبِهِمْ ، وليس بعبابَةٍ ولا  
يُخللِ ، لما يرى من التجلُّةِ بين الناسِ ، ولا يعلمُ كيف كان  
حدوثُها ولا سببُها ، ويتوهمُ أنه النسبُ فقط ؛ فيربأ بنفسِهِ عن  
أهلِ عَصَبِيَّتِهِ ، ويرى الفضلَ له عليهم ووثوقاً بما رُبِّي فيه من  
استتباعِهِمْ ، وجهلاً بما أوجبَ ذلك الاستتباعُ من الخلالِ التي  
منها التواضعُ لهم ، والاختدُّ بمجامعِ قلوبِهِمْ . فيحتقرُهُمْ بذلك ؛  
فينتقصونَ عليه ، ويحتقرونه ويديلون منه<sup>(٢)</sup> سواء من أهل ذلك  
الأنبتِ ، ومن فروعه في غير ذلك العقبِ للاذعان لعصبيَّتِهِمْ كما

(١) الخارجي من يسود بنفسه من غير أن يكون له قدم في السيادة أو يكون شجاعاً وهو ابن

جبان .

(٢) بمعنى ينتصرون لغيره ليتغلب عليه . لأن معنى الأدلة : الغلبة .

قُلنَاهُ، بعد الوثوق بما يَرْضُونَهُ من خِلالِهِ ؛ فتنمو فروعُ هذا وتذوي فروعُ الأَوَّلِ، وينهدمُ بناءُ بَيْتِهِ . هذا في الملوكِ؛ وهكذا في بُيوتِ القبائلِ والأُمراءِ وأَهْلِ العَصِيَّةِ أجمعٍ؛ ثم في بُيوتِ أَهْلِ الأَمصارِ إذا انحطَّتْ بيوتُ نَشَأَتْ بُيوتٌ أُخرى من ذلك النسبِ : ﴿ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ (١٦) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿ (١٧)

واشترطُ الأربعةَ في الأحسابِ إنما هو في الغالبِ وإلا فقد يدثرُ البَيْتُ من دونِ الأربعةِ ويتلاشى وَيَنْهَدِمُ . وقد يتصلُّ أمرُها إلى الخامسِ والسادسِ ، إلا أَنَّهُ في انحطاطِ وذهابِ . واعتبارُ الأربعةِ من قِبَلِ الأجيالِ الأربعةِ بانٍ؛ ومباشرُله؛ ومُقلِّدٌ؛ وهادمٌ . وهو أقلُّ ما يُمكنُ . وقد اعتبرتِ الأربعةُ في نهاية الحسبِ في بابِ المدحِ والثناءِ . قال ﷺ : « إِنَّمَا الكَرِيمُ ابنُ الكَرِيمِ ابنِ الكَرِيمِ ابنِ الكَرِيمِ يوسفُ بنُ يعقوبَ بنِ إسحاقَ بنِ إبراهيمَ » ، إشارةٌ إلى أَنَّهُ بلغَ الغايةَ من المجدِ . وفي التوراةِ ما معناه : أَنَا اللهُ رَبُّكَ طائقٌ (٢) غيورٌ مطالبٌ بذنوبِ الآباءِ للبنينِ على الثوابِ وعلى الروابعِ وهذا يدلُّ على أَنَّ الأربعةَ الأَعقابَ غايةٌ في الأنسابِ والحسبِ .

ومن كتابِ الأَغانيِ في أخبارِ عَزِيفِ النَوَاني أَن كِسرَى قالَ للثَعْمَانِ : هل في العَرَبِ قَبِيلَةٌ تَشْرُفُ على قَبِيلَةٍ . قال نعم ؛ قال بايَ

(١) سورة فاطر: ١٦ و ١٧ .

(٢) طائق: قادر .

شيء؟ قال من كان له ثلاثة آباء مُتَوَالِيَةً رؤساء، ثم اتصل ذلك  
بكمال الرابع، فالتيت من قبيلته؛ وطلب ذلك فلم يجده إلا في  
الْحُدَيْقَةَ بنِ بَدْرِ الْفَزَارِيِّ، وهم بيت قيس، وآلُ ذِي الْجَدَيْنِ  
بيتُ شَيْبَانَ، وآلُ الْأَشْعَثِ بنِ قَيْسٍ من كِنْدَةَ، وآلُ حَاجِبِ  
ابنِ زُرَادَةَ، وآلُ قَيْسِ بنِ عَاصِمِ الْمُنْقَرِيِّ من بني تميم، فجمع  
هؤلاء الرهطَ وَمَنْ تَبَهُمُ من عشائِرهم وأقعد لهم الحكامَ والعُدولَ.  
فقام حُدَيْقَةُ بنُ بَدْرِ، ثم الْأَشْعَثُ بنُ قَيْسٍ لقرابته من النعمان،  
ثم يَسْطَامُ بنُ قَيْسِ بنِ شَيْبَانَ، ثم حَاجِبُ بنُ زُرَادَةَ، ثم قَيْسِ  
ابنِ عَاصِمٍ، وخطبوا ونثروا. فقال كسرى: كلُّهم سيّدٌ يصلح  
لموضعه. وكانت هذه البيوتات هي المذكورة في العرب بعد بني  
هاشم، ومعهم بيتُ بني الذُّبْيَانَ من بني الْحَرْثِ بنِ كَعْبِ  
الْيَمَنِيِّ. وهذا كلُّه يدلُّ على أَنَّ الْأَرْبَعَةَ الْآبَاءَ نِهَايَةٌ فِي الْحَسَبِ.  
والله أعلم.

## الفصل السادس عشر

في ان الامم الوحشية اقدر على التغلب من سواها

اعلم أنه لما كانت البدوة سبباً في الشجاعة كما قلناه في المقدمة  
الثالثة<sup>(١)</sup>، لا جرم كان هذا الجيل الوحشي أشدَّ شجاعةً من الجيل  
الآخر، فهم أقدرُّ على التغلب وانتزاع ما في أيدي سواهم من

(١) ورد عنوان: «فصل في أن أهل البدو أقرب إلى الشجاعة من أهل الحضرة» وكان ترتيبه:  
«الفصل الخامس» فيكون الصواب هنا: «المقدمة الخامسة».

الأمم ؛ بل الجيل الواحد تختلف أحواله في ذلك باختلاف الأعصار. فكما نزلوا الأرياف وتفتقوا<sup>(١)</sup> النعم وألفوا عوائد الخصب في المعاش والنعم ، نقص من شجاعتهم بمقدار ما نقص من توحشهم وبدواتهم ، واعتير ذلك في الحيوانات المجمع بدواجن الطباء والبقر الوحشية والحمر إذا زال توحشها بمخالطة الآدميين وأخصب عيشها ، كيف يختلف حالها في الانتهاض<sup>(٢)</sup> والشدة حتى في مشيتها وحسن أديمها ؛ وكذلك الآدمي المتوحش إذا أيس وألف ، وسببه أن تكون السجايا والطباع إنما هو عن المألوفات والعوائد ، وإذا كان الغلب الأمم إنما يكون بالإقدام والبسالة فن كان من هذه الأجيال أعرق في البداوة وأكثر توحشاً كان أقرب إلى التغلب على سواه إذا تقاربا في المدد وتكافأ في القوة والعصبية . وانظر في ذلك شأن مضر مع من قبلهم من حمير وكهلان السابقين إلى الملك والنعم ، ومع ربيعة المتوطنين أرياف العراق ونعيمه ، لما بقي مضر في بدواتهم وتقدمهم الآخرون إلى خصب العيش وغضارة<sup>(٣)</sup> النعم ، كيف أزهقت البداوة حدهم في التغلب ، فغلبوهم على ما في أيديهم وانتزعوه منهم . وهذا حال بني طيء وبني عاير بن صمصمة وبني سليم بن منصور من بداهم ، لما تأخروا في باديتهم عن سائر قبائل مضر واليمن ولم يتلبسوا بشيء من دنياهم ، كيف أمسكت حال البداوة عليهم قوة عصبيتهم

(١) تفتق : تنعم ؛ تائق .

(٢) الانتهاض : القيام بالأمر .

(٣) الغضارة : النعمة والخصب (قاموس) .

ولم تُخلفها<sup>(١)</sup> مذاهبُ الترفِ حتى صاروا أغلبَ على الأمرِ منهم . وكذا كلُّ حيٍّ من العربِ يلي نعيماً وعيشاً خصباً دونَ الحيِّ الآخر . فانَ الحيَّ المتبدي<sup>(٢)</sup> يكونُ أغلبَ له وأقدرَ عليه اذا تكافأ في الشوَّةِ والعددِ . سُنَّةُ اللهِ في خَلْقِهِ .

## الفصل السابع عشر

في ان الغلبة التي تجري اليها الصبية هي الملك

وذلك لِأَنَّا قَدَمْنَا أَنَّ العَصَبِيَّةَ بها تكونُ الحمايةُ والمُدافعةُ والمطالبةُ وكلُّ أمرٍ يُجْتَمَعُ عليه ؛ وقَدَمْنَا أَنَّ الأَدَمِيَّينَ بالطَّبِيعَةِ الإنسانيَّةِ يحتاجونَ في كلِّ أَجْتِمَاعٍ إلى وازِعٍ وحاكِمٍ يذعُ بعضهم عن بعض ؛ فلا بدُّ أن يكونَ متغلباً عليهم بتلك العَصَبِيَّةِ ، وإلَّا لم تتمَّ قُدْرَتُهُ على ذلك . وهذا التغلبُ هو المُلْكُ وهو أمرٌ زائدٌ على الرئاسَةِ ؛ لأنَّ الرئاسَةَ انما هي سُودُّدٌ وصاحبُها متبوعٌ ، وليس له عليهم قهرٌ في أحكامِهِ ؛ وأما الملكُ فهو التغلبُ والحكمُ بالقهرِ . وصاحبُ العَصَبِيَّةِ إذا بلغَ إلى رتبةٍ طلبَ ما فوقها ؛ فاذا بلغَ رتبةَ السُّودُّدِ والإتباعِ ووجدَ السبيلَ إلى التغلبِ والقهرِ لا يترُكُهُ لِأَنَّهُ مطلوبٌ للنَّفْسِ . ولا يتمُّ اقتدارُها عليه إلا

(١) بمعنى : لم تضعفها .

(٢) المتبدي : المقيم في البادية .

بِالْعَصَبِيَّةِ الَّتِي يَكُونُ بِهَا مَتَّبِعاً . فَالتَّغْلِبُ الْمَلِكِيُّ غَايَةٌ  
لِلْعَصَبِيَّةِ كَمَا رَأَيْتَ . ثُمَّ إِنَّ الْقَبِيلَ الْوَاحِدَ وَإِنْ كَانَتْ فِيهِ بِيَوَاتٌ  
مُتَفَرِّقَةٌ وَعَصَبِيَّاتٌ مُتَمَدِّدَةٌ ، فَلَا بَدَّ مِنْ عَصَبِيَّةٍ تَكُونُ أَقْوَى مِنْ  
جَمِيعِهَا ، تَغْلِبُهَا وَتَسْتَتِيبُهَا وَتَلْتَجِمُ جَمِيعَ الْعَصَبِيَّاتِ فِيهَا ، وَتَصِيرُ  
كَأَنَّهَا عَصَبِيَّةٌ وَاحِدَةٌ كَبِيرَةٌ ؛ وَإِلَّا وَقَعَ الْإِفْتِرَاقُ الْمَفْضِي إِلَى  
الْإِخْتِلَافِ وَالتَّنَازُعِ : ﴿ وَلَوْ لَادَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ  
لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ ﴾<sup>(١)</sup> .

ثُمَّ إِذَا حَصَلَ التَّغْلِبُ بِتِلْكَ الْعَصَبِيَّةِ عَلَى قَوْمِهَا طَلَبَتْ بِطَبْعِهَا  
التَّغْلِبَ عَلَى أَهْلِ عَصَبِيَّةٍ أُخْرَى بَعِيدَةٍ عَنْهَا . فَإِنْ كَافَأَتْهَا أَوْ  
مَانَعَتْهَا كَانُوا أَقْتَالًا وَأَنْظَارًا ، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا التَّغْلِبُ عَلَى  
حَوَازِيَّتِهَا وَقَوِيَّتِهَا ، شَأْنُ الْقِبَائِلِ وَالْأُمَمِ الْمَفْتَرِقَةِ فِي الْعَالَمِ . وَإِنْ  
غَلَبَتْهَا وَاسْتَتَبَعَتْهَا أَلْتَحَمَتْ بِهَا أَيْضًا ، وَزَادَتْهَا قُوَّةً فِي التَّغْلِبِ إِلَى  
قُوَّتِهَا ، وَطَلَبَتْ غَايَةَ مِنَ التَّغْلِبِ وَالتَّحْكَمِ أَعْلَى مِنَ الْغَايَةِ الْأُولَى  
وَأَبْعَدَ . وَهَكَذَا دَائِمًا حَتَّى تَكْفِيَ بِقُوَّتِهَا قُوَّةَ الدَّوْلَةِ : فَإِنْ  
أَذْرَكَتِ الدَّوْلَةَ فِي هَرَمِهَا وَلَمْ يَكُنْ لَهَا مَمَانِعٌ مِنْ أَوْلِيَاءِ الدَّوْلَةِ  
أَهْلِ الْعَصَبِيَّاتِ اسْتَوَلَتْ عَلَيْهَا وَأَنْتَزَعَتِ الْأَمْرَ مِنْ يَدِهَا ، وَصَارَ  
الْمَلِكُ أَجْمَعُ لَهَا ؛ وَإِنْ انْتَهَتْ إِلَى قُوَّتِهَا وَلَمْ يَقَارِنْ ذَلِكَ هَرَمُ الدَّوْلَةِ ،  
وَإِنَّمَا قَارَنَ حَاجَتِهَا إِلَى الْإِسْتِظْهَارِ بِأَهْلِ الْعَصَبِيَّاتِ انْتِظَمَتْهَا الدَّوْلَةُ  
فِي أَوْلِيَائِهَا تَسْتِظْهِرُ بِهَا عَلَى مَا يَبِينُ مِنْ مَقَاصِدِهَا . وَذَلِكَ مَلِكٌ  
آخَرٌ دُونَ الْمَلِكِ الْمُسْتَبَدِّ ، وَهُوَ كَمَا وَقَعَ لِلتُّرْكِ فِي دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ ،

(١) من آية ٢٥١ من سورة البقرة.

وَلِصَنَاهَا وَزَنَاةَ مَعَ كِتَامَةَ ، وَوَلَبَنِي تَحْمَدَانَ مَعَ مَلُوكِ الشَّيْعَةِ مِنَ  
الْمَلُوكِ وَالْعَبَّاسِيَّةِ .

فَقَدْ ظَهَرَ أَنَّ الْمُلْكَ هُوَ غَايَةُ الْعَصِيَّةِ وَأَنَّهَا إِذَا بَلَغَتْ إِلَى غَايَتِهَا  
حَصَلَ لِلْقَبِيلَةِ الْمُلْكُ ، إِمَّا بِالِاسْتِبْدَادِ أَوْ بِالظَّاهِرَةِ عَلَى حَسَبِ مَا  
يَسْمَعُهُ الْوَقْتُ الْمَقَارِنُ لِذَلِكَ . وَإِنْ عَاقَبَهَا عَنْ بُلُوغِ الْغَايَةِ عَوَائِقُ  
كَمَا نُيِّنُهُ وَقَفَّتْ فِي مَقَامِهَا إِلَى أَنْ يَقْضِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ .

## الفصل الثامن عشر

في أن من عوائق الملك حصول الترف وانغماس القبيل في النعيم

وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْقَبِيلَ إِذَا غَلَبَتْ بِعَصِيَّتِهَا بَعْضَ الْعَلْبِ اسْتَوْلَتْ  
عَلَى النِّعْمَةِ بِمَقْدَارِهِ وَشَارَكَتْ أَهْلَ النِّعْمِ وَالْخَصْبِ فِي نِعْمَتِهِمْ  
وَخِصْبِهِمْ ، وَضَرَبَتْ مَعَهُمْ فِي ذَلِكَ بِسَهْمٍ وَحِصَّةٍ بِمَقْدَارِ غَلْبِهَا  
وَاسْتِظْهَارِ الدَّوْلَةِ بِهَا . فَانْ كَانَتْ الدَّوْلَةُ مِنَ الْفُوقَةِ بِحَيْثُ لَا يَطْمَعُ  
أَحَدٌ فِي أَنْتِزَاعِ أَمْرِهَا وَلَا مِشَارَكَتِهَا فِيهِ ، أَذْعَنَ ذَلِكَ الْقَبِيلُ  
لَوْلَايَتِهَا ، وَالْقُنُوعُ بِمَا يَسُوعُونَ مِنْ نِعْمَتِهَا وَيَشْرَكُونَ<sup>(١)</sup> فِيهِ مِنْ  
جِبَابِهَا ؛ وَلَمْ تَسْمُ أَمَّا لَهُمْ إِلَى شَيْءٍ مِنْ مَنَازَعِ الْمُلْكِ وَلَا أَسْبَابِهِ ،  
إِنَّمَا هَمَّتْهُمْ النِّعْمُ وَالْكَسْبُ وَخِصْبُ الْعَيْشِ وَالسُّكُونُ فِي ظِلِّ  
الدَّوْلَةِ إِلَى الدَّعَةِ وَالرَّاحَةِ وَالْأَخْذِ بِمَذَاهِبِ الْمُلْكِ فِي الْمَبَانِي وَالْمَلَابِسِ ،

(١) شركته في البيع والميراث والأمر، أشركه، إذا صرت له شريكاً (قاموس).

والاستكثار من ذلك والتأنيق فيه بمقدار ما حصل من الرياش والترف وما يدعو اليه من توابع ذلك ، فتذهب خشونة البداوة وتضعف العصبية والبسالة ، ويتنعمون فيما آتاهم الله من البسطة . وتنشأ بنوهم وأعقابهم في مثل ذلك من الترفع عن خدمة أنفسهم وولاية حاجاتهم ، ويستكفون عن سائر الأمور الضرورية في العصبية ، حتى يصير ذلك خلقاً لهم وسجية فتفقد عصبيتهم وبسالتهم في الأجيال بعدهم يتعاقبها إلى أن تنقرض العصبية ، فيأذون بالانقراض . وعلى قدر ترفهم ونعمتهم يكون إشرافهم على الغناء فضلاً عن الملك ؛ فإن عوارض الترف والترف في النعيم كاسر من سورة العصبية التي بها التغلب . وإذا انقرضت العصبية قصر القبيل عن المدافعة والحماية فضلاً عن المطالبة ، والتهمتهم الأمم سواهم . فقد تبين أن الترف من عوائق الملك . والله يوتي ملكة من يشاء .

## الفصل التاسع عشر

في أن من عوائق الملك حصول الخلة للقبيل والانقياد إلى سواهم

وسبب ذلك أن المدلة والانقياد كإيران لسورة العصبية وشذتها ؛ فان انقيادهم ومدلتهم دليل على فقدانها ؛ فارتدوا للمدلة حتى عجزوا عن المدافعة ، ومن عجز عن المدافعة فأولى أن يكون عاجزاً عن المقاومة والمطالبة . واعتبر ذلك في بني إسرائيل لما

دعاهم موسى عليه السلام إلى ملكِ الشام ؛ وأخبرهم بأن الله قد كتبَ لهم مُلكها ، كيف عجزوا عن ذلك ، وقالوا : ﴿ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنهَا ﴾<sup>(١)</sup> ، أي يُخْرِجَهُم اللهُ تعالى منها بِضَرْبٍ مِنْ قُدْرَتِهِ غَيْرِ عَصَبِيَّتِنَا وَتَكُونُ مِنْ مُعْجَزَاتِكَ يَا مُوسَى . ولما عَزَمَ عَلَيْهِمْ لَجُّوا وَارْتَكَبُوا الْعِصْيَانَ وَقَالُوا لَهُ : ﴿ فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلْنَا ﴾<sup>(٢)</sup> . وما ذلك إلا لِمَا آنَسُوا مِنَ انْفُسِهِمْ مِنَ الْعَجْزِ عَنِ الْمَقَاوِمَةِ وَالْمَطَالِبَةِ كَمَا تَقْتَضِيهِ الْآيَةُ<sup>(٣)</sup> ، وما يُوَثِّرُ فِي تَفْسِيرِهَا ؛ وَذَلِكَ بِمَا حَصَلَ فِيهِمْ مِنْ خُلُقِ الْإِنْقِيَادِ وَمَا رَمُوا مِنَ الذَّلِيلِ لِلْقَبْطِ أَحْقَابًا ، حَتَّى ذَهَبَتِ الْعَصِيَّةُ مِنْهُمْ جُمْلَةً ؛ مَعَ أَنَّهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا حَقَّ الْإِيمَانِ بِمَا أَخْبَرَهُمْ بِهِ مُوسَى مِنْ أَنَّ الشَّامَ لَهُمْ ، وَأَنَّ الْعِمَالِقَةَ الَّذِينَ كَانُوا بِأَرْبَعَاءَ فَرِيْسَتُهُمْ يُحْكَمُ مِنَ اللَّهِ قُدْرَةً لَهُمْ ؛ فَاقْصَرُوا عَنِ ذَلِكَ ، وَعَجَزُوا تَعْوِيلًا عَلَى مَا عَلِمُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ مِنَ الْعَجْزِ عَنِ الْمَطَالِبَةِ ، لِمَا حَصَلَ لَهُمْ مِنْ خُلُقِ الْمَذَلَّةِ ، وَطَعَنُوا فِيهَا أَخْبَرَهُمْ بِهِ نَبِيُّهُمْ مِنْ ذَلِكَ ، وَمَا أَمَرَهُمْ بِهِ . فَمَاقَبَهُمُ اللهُ بِالنِّبِيِّ ، وَهُوَ أَنَّهُمْ تَاهُوا فِي قَفْرِ مِنَ الْأَرْضِ مَا بَيْنَ الشَّامِ وَمِصْرَ أَرْبَعِينَ سَنَةً لَمْ يَأْوُوا فِيهَا لِعُمْرَانِ ، وَلَا تَزَلُوا مِصْرًا وَلَا خَالَطُوا بَشَرًا ، كَمَا قِصَّةُ الشَّرَّانِ لِنِغْلَظَةِ الْعِمَالِقَةِ بِالشَّامِ وَالْقَبْطِ بِمِصْرَ عَلَيْهِمْ ، لِعَجْزِهِمْ عَنِ مَقَاوِمَتِهِمْ كَمَا زَعَمُوهُ . وَيُظْهِرُ مِنْ مَسَاقِ الْآيَةِ

(١) آية ٢٢ من سورة المائدة.

(٢) من آية ٢٤ من سورة المائدة.

(٣) أنظر آية ٦ ، من سورة المائدة . واختتمت هذه القصة في القرآن الكريم بقوله تعالى :

﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ، فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ .

ومفهومها أن حكمة ذلك التيه مقصودة وهي فناء الجيل الذين  
 خرجوا من قبضة الدلّ والقهر والقوة، وتخلّقوا به وأفسدوا من  
 عصبيّتهم حتى نشأ في ذلك التيه جيلٌ آخرٌ عزيزٌ لا يعرفُ  
 الأحكامَ والقهرَ ولا يُسامُ بالمذلة؛ فنشأت لهم بذلك عصبيةٌ أخرى  
 اقتدروا بها على المطالبة والتغلب. ويظهر لك من ذلك أن  
 الأربعين سنةً أقلُّ ما يأتي فيها فناء جيلٍ ونشأة جيلٍ آخر .  
 سبحانه الحكيم العليم .

وفي هذا أوضح دليلٍ على شأن العصبية، وأنها هي التي  
 تكونُ بها المدافعة والمقاومة والحماية والمطالبة، وأن من فقدَها  
 عجزَ عن جميع ذلك كله . ويلحقُ بهذا الفصل فيما يوجبُ المذلة  
 للقبيلِ شأن المغارم والضرائب . فإن القبيلَ الغارمينَ ما أعطوا  
 اليدَ من ذلك حتى رَضوا بالمذلة فيه ؛ لأن في المغارم والضرائبِ  
 ضيماً ومذلةً لا تحمِلُها النفوسُ الأبية إلا إذا استهوتته عن  
 القتل والتلف، وأن عصبيتها حينئذٍ ضعيفةٌ عن المدافعة والحماية؛  
 ومن كانت عصبيتها لا تدفعُ عنه الضيمَ فكيفَ له بالمقاومة  
 والمطالبة وقد حصل له الإنقيادُ للدلّ، والمذلةُ عاثمةٌ كما قدمناه .  
 ومنه قوله ﷺ في شأن الحرثِ لما رأى سِكَّةَ الحرثِ في بعض  
 دور الأنصارِ : « ما دَخَلْتُ هذه دارَ قومٍ إلا دخلهمُ الدلُّ »، فهو  
 دليلٌ صريحٌ على أن المُعْرَمَ موجبٌ للمذلة<sup>(١)</sup> . هذا الى ما يصحُّبُ

(١) لأن المشتغلين بالزراعة كانوا يدفعون غالباً الخراج للدولة، وهناك حديث شائع على  
 السنة العامة: « إذا غضب الله على قوم أسكنهم القرى أو المزارع » وهو مثل قديم سببه أن الدولة  
 العثمانية التي كانت تسيطر على بلادنا كان جل اعتمادها على الضرائب الزراعية .

ذُلَّ المغارمِ من خُلُقِ المكرِ والحديعةِ بسببِ مَلَكةِ القهرِ . فإذا  
رَأَيْتَ القبيلَ بالمغارمِ في رِبْقَةٍ من الدَّلِّ فلا تَطْمَئِنِّ لها بِمُلْكِ  
آخِرِ الدهرِ .

ومن هنا يتبين لك غلطُ من يزعمُ أن زَنَاتَةَ بالمغربِ كانوا  
شاوِيَةً يُوَدُّونَ المغارِمَ لمن كان على عهدهم من الملوِكِ . وهو غلطُ  
فاحِشٌ كما رأيتَ ؛ إذ لو وقعَ ذلك لما استتبَّ لهم مُلكٌ ولا  
تَمَّتْ لهم دولةٌ . وانظرَ فيما قاله شَهْرَبَرَاذُ ملكَ البَابِ لعبدِ الرحمنِ  
ابنِ ربيعةَ لما أُطلِّ عليه ، وسألَ شَهْرَبَرَاذُ أمانه على أن يكونَ له ،  
فقال : أنا اليوم منكم يدي في أيديكم ، وصعري معكم فرحاً بكم ،  
وبارك الله لنا ولكم ، وجزيتنا اليكم النصرُ لكم والقيامُ بما  
يُحِبُّونَ ، ولا تُذِلُّونا بالجزيةِ فتوهنونا لعدوِّكم . فاعتبرَ هذا فيما  
قلناه فإنه كافٍ .

## الفصل العشرون

في ان من علامت الملك التنافس في الخلال الحديحة وبالعكس

لما كان الملكُ طبيعياً للإنسانِ لما فيه من طبيعةِ الاجتماعِ كما  
قلناه ، وكان الإنسانُ أقربَ إلى الخلالِ الخيرِ من خلالِ الشرِّ بأصلِ  
فطريتهِ وقُوَّتهِ الناطقةِ العاقلةِ ، لأنَّ الشرَّ إنما جاءه من قِبَلِ القُوَى  
الحيوانيةِ التي فيه ، وأما من حيثُ هو إنسانٌ فهو إلى الخيرِ  
وخلاله أقربُ ، والمُلْكُ والسياسةُ إنما كانا له من حيثُ هو إنسانٌ ،

لأنها خاصةٌ للإنسان لا للحيوان؛ فإذا خلل الخير فيه هي التي تُناسبُ السياسةَ والملك، إذ الخيرُ هو المناسبُ للسياسة. وقد ذكرنا أن الحمدَ له أصلٌ يُنبئُ عليه، وتتحققُ به حقيقةٌ وهو العصبيةُ والعشيرُ، وفرعٌ يُبنيُّ وجودَهُ ويكمله وهو الخلال. وإذا كان الملكُ غايةً للعصبيةِ فهو غايةٌ لفروعها ومتمماتها، وهي الخلال؛ لأنَّ وجودَهُ دونَ متمماتِهِ كوجودِ شخصٍ مقطوعِ الأعضاء أو ظهوره عُزباناً بين الناس. وإذا كان وجودُ العصبيةِ فقط من غير انتحالِ الخلال الحميدةِ نقصاً في أهلِ البيوتِ والأحسابِ، فما ظنُّك بأهلِ الملكِ الذي هو غايةٌ لكلِّ مجدٍ ونهايةٌ لكلِّ حسبٍ!

وأيضاً فالسياسةُ والملكُ هي كفالةُ للخلقِ، وإخلافةُ لله في العبادِ لتنفيذِ أحكامِهِ فيهم؛ وأحكامُ الله في خلقه وعبادِهِ إنما هي بالخيرِ ومراعاةُ المصالحِ كما تشهدُ به الشرائعُ؛ وأحكامُ البشرِ إنما هي من الجهلِ والشيطانِ بخلافِ قُدرةِ الله سبحانه وقَدَرِهِ، فإنه فاعِلٌ للخيرِ والشرِّ معاً ومقدِّرُهُما إذ لا فاعِلَ سواه. فن حصلتْ له العصبيةُ الكفيلةُ بالقُدرةِ وأوْضتْ منه خلالَ الخيرِ المناسبةَ لتنفيذِ أحكامِ الله في خلقِهِ فقد تهيأتُ للإخلافةِ في العبادِ وكفالةِ الخلقِ، ووُجِدَتْ فيه الصَّلاحيةُ لذلك.

وهذا البرهانُ أوْتقُ من الأوَّلِ وأصحُّ مبنى. فقد تبينَ أنَّ خلالَ الخيرِ شاهدةٌ بوجودِ الملكِ لمن وُجِدَتْ له العصبيةُ. فإذا نظرنا في أهلِ العصبيةِ ومن حصلَ لهم الغلبُ على كثيرٍ من النواحي والْأَمَمِ، فوجدناهم يتنافسونَ في الخيرِ وإخلاصِهِ من الكرمِ والعفوِ

عن الزَّلَّاتِ ، والإحْتِيَالِ من غيرِ القادرِ ، والقِرَى للضيوفِ ، وحملِ الكَلِّ<sup>(١)</sup> وكسبِ المُعْذِمِ ، والصبرِ على المكارهِ وألوفاءِ بالعهدِ ، وبذْلِ الأموالِ في صَوْنِ الأَعْرَاضِ وتعميمِ الشريعةِ وإجلالِ العلماءِ الحاملينَ لها ، والوقوفِ عندما يجِدُّونَهُ لهم من فعلٍ أو تركٍ وحسنِ الظنِّ بهم ، واعتقادِ أهلِ الدينِ والتبرُّكِ بهم ، ورغبةِ الدعاءِ منهم ، والحياءِ من الأكابرِ والمشايخِ وتوقيرِهِمْ وإجلالِهِمْ ، والإنقيادِ إلى الحَقِّ مع ادعائِهِ إليه ، وإنصافِ المُسْتَضْعَفِينَ من أَنفُسِهِمْ ، والتَّبَدُّلِ<sup>(٢)</sup> في أَحْوَإِهِمْ ، والإنقيادِ للحَقِّ والتواضعِ لِلْمَسْكِينِ ، واستماعِ شكوىِ المُسْتغِيثِينَ ، والتدبُّرِ بالشرائعِ والعباداتِ ، والقيامِ عليها وعلى أسبابِها والتَّجَافِي عن الغَدْرِ والمكرِ والخديعةِ ونقضِ العَهْدِ وأمثالِ ذلك ، علمنا أَنَّ هذه خُلُقُ السِّيَاسَةِ قد حَصَلَتْ لَدَيْهِمْ واستَحَقُّوا بِهَا أَنْ يَكُونُوا سَاسَةً لِمَنْ تَحْتَ أَيْدِيهِمْ ، أو على العمومِ ، وَأَنَّهُ خَيْرٌ سَاقَهُ اللهُ تَعَالَى إِلَيْهِمْ مَنَاسِبٌ لِعَصَبِيَّتِهِمْ وَعَظْمِهِمْ ، وليس ذلك سُدَى فِيهِمْ ، ولا وُجِدَ عِشَاءٌ مِنْهُمْ ؛ وَالْمَلِكُ أَنْسَبُ الْمَرَاتِبِ وَالْخَيْرَاتِ لِعَصَبِيَّتِهِمْ ؛ فَعَلِمْنَا بِذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَأَذَّنَ لَهُم بِالْمَلِكِ وَسَاقَهُ إِلَيْهِمْ . وبالعكس من ذلك إِذَا تَأَذَّنَ اللَّهُ بِانْقِرَاضِ الْمَلِكِ مِنْ أُمَّةٍ حَمَلَهُمْ عَلَى ارْتِكَابِ الْمَذْمُومَاتِ وَانْتِحَالِ الرِّذَائِلِ ، وَسُلُوكِ طُرُقِهَا ؛ فَفُتِقِدُ الْفَضَائِلُ السِّيَاسِيَّةُ مِنْهُمْ نُجْمَةً ، وَلَا تَرَالُ فِي انْتِقَاصِ إِلَى

(١) الكل: اليتيم، العليل على غيره، من لا يقدر على القيام بشؤون نفسه (قاموس).

(٢) التبديل: الذي يلي العمل بنفسه، والتبديل ترك التزيين والتهيؤ باهية الحسنة على جهة

أَنْ يَخْرُجَ الْمَلِكُ مِنْ أَيْدِيهِمْ ، وَيَتَبَدَّلَ بِهِ سِوَاهُمْ لِيَكُونَ نَعِيماً عَلَيْهِمْ فِي سَلْبٍ مَا كَانَ اللَّهُ قَدْ آتَاهُمْ مِنَ الْمَلِكِ ، وَجَعَلَ فِي أَيْدِيهِمْ مِنَ الْخَيْرِ : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيَّهَا الْقَوْلُ فَمَرَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴾ (١) . واستقرى . ذلك وتتبعه في الأمم السابقة تجذ كثيراً مما قلناه ورسمناه . والله يخلق ما يشاء ويختار .

واعلم أن من خلال الكمال التي يتنافس فيها القبائل اولو العصبية - وتكون شاهدة لهم بالملك - إكرام العلماء والصالحين والأشراف وأهل الأحساب وأصناف التجار والغرباء وإنزال الناس منازلهم . وذلك أن إكرام القبائل وأهل العصبية والعشائر لمن يناهضهم في الشرف ويجاذبهم حبل العشير والعصبية ، ويشاركهم في اتساع الجاه أمر طبيعي يجمل عليه في الأكثر الرغبة في الجاه أو الخافة من قوم المكرم أو التماس مثلها منه . وأما أمثال هؤلاء ممن ليس لهم عصبية تُتقى ولا جاه يُرتجى فيندفع الشك في شأن كرامتهم ، ويتمحض القصد فيهم أنه للمجد ، وانتحال الكمال في الخلال والإقبال على السياسة بالكلية . لأن إكرام أقتاله (٢) وأمثاله ضروري في السياسة الخاصة بين قبيله ونظرائه ؛ وإكرام الطارئين من أهل الفضائل والخصوصيات كمال في السياسة العامة . فالصالحون للدين ، والعلماء للجاه إليهم في إقامة مراسم .

(١) آية ١٦ من سورة الإسراء .

(٢) أقتال جمع قتل بكسر القاف: العدو، الصديق، القرن، النظر. وهي هنا بمعنى النظر

(قاموس).

الشريعة ، والتجارُ للترغيبِ حتى تَمَّ المنفعةُ بما في أيديهم ؛ والغرباءُ من مكارمِ الأخلاقِ ؛ وإزالُ الناسِ منازلهم من الإنصافِ وهو من العدلِ . فيعلمُ بوجودِ ذلك من أهلِ عصبيتِهِ انتأؤهم للسياسةِ العامةِ وهي الملكُ ، وأنَّ اللهَ قد تَأذَنَ بوجودِها فيهم لوجودِ علاماتها . ولهذا كانَ أوَّلَ ما يذهبُ من القبيلِ أهلُ الملكِ إذا تَأذَنَ اللهُ تعالى بسلبِ مُلكِهِم وسلطانِهِم اكرامَ هذا الصنفِ من الخلقِ . فإذا رأيتَهُ قد ذهبَ من أُمَّةٍ من الأممِ فاعلمْ أنَّ الفضائلَ قد أخذتْ في الذهابِ عنهم ، وارتقبْ زوالَ الملكِ منهم : ﴿ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ يَقُومَ سُوءًا فَلَامِرْدًا لَهُ ﴾ . واللهُ تعالى أعلم .

## الفصل الحادي والعشرون

ففي أنه إذا كانت الأمة وحشية كل ملكها لوسع

وذلك لأنهم أقدرُ على التعلُّبِ والإستبدادِ كما قلناه ، وأستعبادِ الطوائفِ ، لقدريتهم على محاربةِ الأممِ سواهم ولأنهم يَتَنَزَّلُونَ من الأهلينَ منزلةَ المفتريسِ من الحيواناتِ العُجمِ ، وهؤلاءُ مثلُ العربِ وزناتةٍ ومَن في معناهم من الأكرادِ والتركمانِ وأهلِ اللِّثامِ من صنهاجةٍ . وأيضاً فهؤلاءُ المتوحشونَ ليس لهم وطنٌ يرتافون<sup>(١)</sup>

(١) بمعنى يعيشون منه . ورد في لسان العرب: راف البدوي، يريف إذا أت الريف. ولم يذكر ارتاف.

منه ، ولا بلدٌ يَجْتَحُونَ إليه ؛ فَنِسْبَةُ الْأَقْطَارِ وَالْمَوَاطِنِ إِلَيْهِمْ عَلَى السَّوَاءِ . فلهذا لا يقتصرونَ على مَلَكَتِ قُطْرِهِمْ وما جَاوَزَهُمْ من البلادِ ، ولا يَقِفُونَ عند حُدُودِ أَفْقِهِمْ ، بل يَطْفِرُونَ إلى الأقاليم البعيدة ويتغلبون على الأمم النائية . وأنظرَ ما يُحْكِي في ذلك عن عُمرَ رَضِيَ اللهُ عنه لما بُويعَ وقام يجرِّضُ الناسَ على العراقِ فقال : إنَّ الحِجَازَ ليس لكم بدارٍ إلَّا على النُجعةِ ولا يقوى عليه أهلهُ إلَّا بذلك ، أينَ الرُّمَّاءُ المهاجرونَ عن موعِدِ اللهِ ، سيروا في الأرضِ التي وعدكم اللهُ في الكتابِ أن يورثكموها فقال : ﴿ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِمَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> . واعتبر ذلك أيضاً بحالِ العَرَبِ السَّالِفَةِ من قبل ، مثل التبايعةِ وَجَمِيرَ ، كيف كانوا يَنْطَوْنِ <sup>(٢)</sup> من اليَمَنِ إلى المغربِ مرَّةً وإلى العراقِ وألْهِنْدِ أُخْرَى . ولم يكن ذلك لغيرِ العَرَبِ من الأممِ . وكذا حالُ المُلْتَمِينِ من المغربِ لما تَزَعُوا إلى المُلْكِ طَفَرُوا من الإقليمِ الأوَّلِ ، وبجالاتهم منه في جوارِ السودانِ ، إلى الإقليمِ الرابعِ والخامسِ في ممالكِ الأَنْدَلُسِ من غيرِ ايسطةِ . وهذا شأنُ هذه الأممِ الوَحْشِيَّةِ . فذلك تكونُ دَوْلَتُهُمْ أَوْسَعَ نِطاقاً ، وأبعدَ من مراكِزِها نِهَايَةً . ﴿ وَاللَّهُ يَقْدِرُ الْبَلَّ وَالنَّهَارَ ﴾ <sup>(٣)</sup> وهو الواحدُ القَهَّارُ لا شريكَ له .

(١) من آية ٩ من سورة الصف .

(٢) خطا بخطو خطوا : مشى (لسان العرب) .

(٣) من آية ٢٠ من سورة المزمل .

## الفصل الثاني والعشرون

في ان الملك اذا ذهب عن بعض الشعوب من امة  
فلا بد من عودة الي شعب آخر منها ما دامت لهم العصبية

والسبب في ذلك ان الملك إنما حصل لهم بعد سوزة الغلب  
والاذعان لهم من سائر الأمم سواهم ، فيتعين منهم المباشرون  
للأمر الحاملون لسرير الملك . ولا يكون ذلك لجميعهم لما هم عليه  
من الكثرة التي يضيق عنها نطاق المزاخمة والغيرة التي تجتمع أنوف  
كثير من المتطاولين للرتبة . فإذا تعين أولئك القائمون بالدولة  
أنقسموا في النعم ، وغرقوا في بحر الترف والخصب واستعبدوا  
إخوانهم من ذلك أجليل ، وأنفقوهم في وجود الدولة ومذاهيها .  
وبقي الذين بعدوا عن الأمر وكبحوا عن المشاركة في ظل من  
عز الدولة التي شاركوها بنسبهم ، وبمناجاة من الهرم لبعديهم عن  
الترف وأسبابه . فاذا استولت على الأولين الأيام ، وأباد خضراءهم  
الهرم فطبختهم الدولة ، وأكل الدهر عليهم وشرب ، بما أزهف  
النعم من حديهم واشتقت غريزة الترف من مائهم ، وبلغوا غايتهم  
من طبيعة التمدن الإنساني والتغلب السياسي ، شعر :

كدود القز ينسج ثم يفنى بمرکز نسجه في الانعكاس

كانت حينئذ عصبية الآخرين موفورة ، وسوزة غلبيهم من

الكيسر محفوظة وشارتهم في الغلب معلومة؛ فتسمو آماهم إلى الملك الذي كانوا ممنوعين منه بالقوة الغالبة من جنس عصبيتهم، وترتفع المنازعة لما عرف من غلبهم، فيستولون على الأمر ويصير إليهم. وكذا يتفق فيهم مع من بقي أيضاً منتبذاً عنه من عشائر أمتهم، فلا يزال الملك ملجأ في الأمة إلا أن تنكسر سيرة العصبية منها أو يفتنى سائر عشائرها. سنة الله في الحياة الدنيا، ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّالْمُتَّقِينَ﴾ (١).

واعتبر هذا بما وقع في العرب لما انقرض ملك عادٍ قام به من بعدهم إخوانهم من حمود، ومن بعدهم إخوانهم العماليق ومن بعدهم إخوانهم من بنو خنيز، ومن بعدهم إخوانهم التبايع من حمير أيضاً، ومن بعدهم الأذواء كذلك، ثم جاءت الدولة لمصر، وكذا الفرس لما انقرض أمر الكينية، ملك من بعدهم الساسانية، حتى تأذن الله بانقراضهم أجمع بالإسلام. وكذا اليونانيون انقرض أمرهم وانتقل إلى إخوانهم من الروم. وكذا البربر بالمغرب لما انقرض أمر مغراوة وكتامة الملوك الأول منهم رجع إلى صنهاجة ثم الملثمين من بعدهم، ثم المصامدة، ثم من بقي من شعوب زناتة وهكذا. سنة الله في عبادِهِ وَخَلْقِهِ.

وأصل هذا كله إنما يكون بالعصبية، وهي متفاوتة في الأجيال؛ والملك يُخْلَقُ التَّرفُ وَيَذْهَبُ كما سنذكره (٢) بعد. فإذا انقرضت

(١) اخراية ٣٥ من سورة الزخرف.

(٢) ذكر هذا في الفصلين السادس عشر والثامن عشر. ولعل ابن خلدون غير ترتيب الفصول، فكان هذا الفصل سابقاً للفصلين المذكورين ثم أصبح لاحقاً. وسها بالتالي عن حذف هذه الكلمة أو تبديلها.

دَوْلَةٌ فَإِنَّمَا يَتَنَاوَلُ الْأَمْرَ مِنْهُمْ مَنْ لَهُ عَصَبِيَّةٌ مُشَارِكَةٌ لِعَصِيَّتِهِمُ الَّتِي عُرِفَ لَهَا التَّسْلِيمُ وَالْإِنْقِيَادُ، وَأُوَيْسَ مِنْهَا الْقَلْبُ لِجَمِيعِ الْعَصَبِيَّاتِ .  
 وَذَلِكَ إِثْمًا يَوْجَدُ فِي النَّسَبِ الْقَرِيبِ مِنْهُمْ ؛ لِأَنَّ تَفَاوُتَ الْعَصَبِيَّةِ بِحَسَبِ مَا قَرُبَ مِنْ ذَلِكَ النَّسَبِ الَّتِي هِيَ فِيهِ أَوْ بَعْدَ . حَتَّى إِذَا وَقَعَ فِي الْعَالَمِ تَبْدِيلٌ كَبِيرٌ مِنْ تَحْوِيلِ مِلَّةٍ أَوْ ذَهَابِ عُثْرَانٍ أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ قَدْرَتِهِ ، فَحِينَئِذٍ يُخْرَجُ عَنْ ذَلِكَ الْجِيلِ إِلَى الْجِيلِ الَّذِي يَأْذَنُ اللَّهُ بِقِيَامِهِ بِذَلِكَ التَّبْدِيلِ . كَمَا وَقَعَ لِمُضَرَ حِينَ غَلَبُوا عَلَى الْأُمَمِ وَالدُّوَلِ وَأَخَذُوا الْأَمْرَ مِنْ أَيْدِي أَهْلِ الْعَالَمِ ، بَعْدَ أَنْ كَانُوا مَكْبُوحِينَ عَنْهُ أَحْقَابًا .

## الفصل الثالث والعشرون

في ان المغلوب يوالع ابدا بالاقْتدَاءِ بِالْغَالِبِ فِي شَعَائِهِ وَزِيهِ

وَنَحْوَتِهِ وَسُلْمِ احواله وَعَوَانِحِهِ

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ النَّفْسَ أَبَدًا تَعْتَقِدُ الْكَمَالَ فَيَمُنُّ بِغَلَبِهَا وَانْقَادَتِ إِلَيْهِ : إِذَا لِنَظَرِهِ بِالْكَمَالِ بِمَا وَقَرَّ<sup>(١)</sup> عِنْدَهَا مِنْ تَعْظِيمِهِ ؛ أَوْ لِمَا تُغَالِطُ بِهِ مِنْ أَنَّ انْقِيَادَهَا لَيْسَ لِقَلْبٍ طَبِيعِيٍّ . إِنَّمَا هُوَ لِكَمَالِ الْغَالِبِ ، فَإِذَا غَالَطَتْ بِذَلِكَ وَاتَّصَلَ لَهَا حَاصِلُ اعْتِقَادِهَا فَانْتَحَلَتْ جَمِيعَ مَذَاهِبِ الْغَالِبِ وَتَشَبَّهَتْ بِهِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْاِقْتِدَاءُ ؛ أَوْ لِمَا

(١) بمعنى سبكن أو ثبت .

تراه ، والله أعلم ، من أن غلبَ الغالب لها ليس بعصبية ولا قوة بأسٍ ، وإنما هو بما انتحلته من العوائد والمذاهب تُغايطُ أيضاً بذلك عن الغلبِ ، وهذا راجعٌ للأول . ولذلك ترى المغلوبَ ينشبهُ أبداً بالغالب في ملبسِهِ ومركبِهِ وسلاحِهِ في اتِّخاذهَا وأشكالها ، بل وفي سائرِ أحوالِهِ . وانظر ذلك في الأبناء مع آبايهم كيف تجدهم مُتشبِّهينَ بهم دائماً ؛ وما ذلك إلا لاعتقادِهِم الكمالَ فيهم . وانظر إلى كلِّ قطريٍّ من الأقطارِ كيف يغلبُ على أهلهِ زِيَّ الحاميةِ وجنيدِ السلطانِ في الأكثرِ لأنَّهُمُ الغالبونَ لهم ؛ حتى إنه إذا كانت أمةٌ تجاورُ أخرى ، ولها القلبُ عليها ، فيسري إليهم من هذا التشبُّهِ والاعتداءِ حظٌّ كبيرٌ ؛ كما هو في الأندلسِ لهذا العهدِ مع أُمَّةِ الجلائقةِ ، فإنك تجدهم يتشبهونَ بهم في ملابسِهِم وشارياتِهِم والكثيرِ من عوائدِهِم وأحوالِهِم ، حتى في رسمِ التماثيلِ في الجدرانِ والمصانعِ والبيوتِ ، حتى لقد يستشعِرُ من ذلك الناظرُ بعينِ الحكمةِ أنه من علاماتِ الاستيلاءِ ؛ والأمرُ لله . وتأملُ في هذا يرسُّ قوليهم : «العامةُ على دينِ المَلِكِ» ؛ فإنه من بابه ، إذ المَلِكُ غالبٌ لمن تحتَ يديه ، والرعيَّةُ مقتدونَ به لاعتقادِ الكمالِ فيه اعتقادَ الأبناءِ بآبايهم والمتعلِّمينَ بعلِّمِيهِم . واللهُ العليمُ الحكيمُ ؛ وبِهِ سبحانه وتعالى التوفيقُ .

## الفصل الرابع والعشرون

في ان الامة اذا غلبت وصارت في ملك غيرها أسرى اليها الفناء.

والسبب في ذلك ، والله أعلم ، ما يحصل في النفوس من التكاسل إذا ملكت أمرها عليها وصارت بالاستعباد آلة لسواها وعالة عليهم ، فيقصر الأمل ويضعف التنازل ، والاعتقاد إنما هو عن جدوة الأمل وما يحدث عنه من النشاط في القوى الحيوانية . فإذا ذهب الأمل بالتكاسل وذهب ما يدعو إليه من الأحوال وكانت العصبية ذاهبة بالقلب الحاصل عليهم ، تناقص عمرائهم وتلاشت مكاسبهم ومساعدتهم ، وعجزوا عن المدافعة عن أنفسهم ، بما خضد القلب من شوكتهم ، فأصبحوا مغلبين لكل مغتلب وطعمة لكل آكل ، وسواء كانوا حصلوا على غايتهم من الملك أو لم يحصلوا .

وفيه والله أعلم سر آخر وهو أن الإنسان رئيس بطبعه بمقتضى الاستخلاف الذي خلق له ؛ والرئيس إذا غلب على رئاسته وكبح عن غاية عزه تكاسل حتى عن شبع بطنه وري كيد ؛ وهذا موجود في أخلاق الأناسي . ولقد يقال مثله في الحيوانات المفترسة ، وإنها لا تسأفد إذا كانت في ملكة الأدميين . فلا يزال هذا القبيل المملوك عليه أمره في تناقص واضمحلال إلى أن يأخذهم الفناء . والبقاء لله وحده .

واعتير ذلك في أمة الفرس كيف كانت قد ملأت العالم كثرةً، ولما فئيت حاميتهن في أيام العرب، بقي منهن كثيرٌ وأكثر من الكثير. يقال إن سعداً أحصى ما وراء المدائن فكانوا مائة ألف وسبعة وثلاثين ألفاً، منهم سبعة وثلاثون ألفاً ربّيت. ولما تحصلوا في ملكة العرب وقبضة القهر لم يكن بقاؤهم إلا قليلاً، ودثروا كأن لم يكونوا. ولا تحسبن أن ذلك لظلم نزل بهم أو عدوان شملهم؛ فلكة الإسلام في العدل ما علمت؛ وإنما هي طبيعة في الإنسان إذا غلب على أمره، وصار آلة لغيره. ولهذا إنما تُذعن للرقّ في الغالب أمم السودان لتقص الإنسانية فيهم، وقربهم من عرض الحيوانات العجم كما قلناه؛ أو من يرجو بانتظامه في ربة الرقّ حصول رتبة أو إفادة مالٍ أو عزٍّ كما يقع لمالك الترك بالشرق والعلج<sup>(١)</sup> من الجلالة والإفرنجية بالأندلس؛ فإن العادة جارية باستخلاص الدولة لهم، فلا يأنفون من الرقّ لما يأملونه من الجاه والرتبة باصطفاء الدولة. والله سبحانه وتعالى أعلم، وبه التوفيق.

(١) بمعنى كفار العجم، وهي من معاني العلج.

## الفصل الخامس والعشرون

فإن العرب لا يتغلبون إلا على البسائط

وذلك أنهم بطبيعة التوحش الذي فيهم أهل انتهاب وعيش،  
يتنهبون ما قدروا عليه من غير مُغالبَةٍ ولا دُكوبٍ خَطِرٍ ،  
ويَفْرُونَ إلى مُنتَجِعِهِم بالفقر؛ ولا يذهبون إلى المِزَاحَةِ والمُحَارَبَةِ  
إلا إذا دَفَعُوا بذلك عن أَنفُسِهِمْ . فكلُّ مُعَقِّلٍ (١) أو مُسْتَضْعَبٍ  
عليهم فهم تارِكوه إلى ما يسهلُ عنه ، ولا يَعْرِضُونَ له . والقبايلُ  
الْمُتَمَتِّعَةُ عليهم بأوعارِ الجبالِ بِمِنجاةٍ من عَيْشِهِمْ وفسادِهِمْ ؛ لأنَّهُمْ  
لا يَتَسَنَّوْنَ إليهِم المِضَابَ ، ولا يَرْكَبُونَ الصِّعَابَ ولا يُجَاوِلُونَ  
الْخَطَرَ . وأما البسائطُ متى اقتَدَرُوا عليها يَفْقَدَانِ الحَايِمَةَ وَضَمَفِ  
الدَّوْلَةَ فهي نَهْبٌ لَّهُمْ وَطُعْمَةٌ لآ كِلَيْهِمْ ، يردِّدُونَ عليها الغارَةَ  
والنَّهْبَ والرِّحْفَ لِسهولَتِهَا عليهم ، إلى أن يُصْبِحَ أَهْلُهَا مُغْلِبِينَ  
لَهُمْ ، ثم يَتَعَاوَرُونَهم باختلافِ الأيدي وانحِرافِ السِّيَاسَةِ ، إلى  
أن يَنْقَرِضَ عُمرَانُهُمْ . واللهُ قَادِرٌ على خَلْقِهِ ، وهو الواحدُ القهارُ  
لا ربَّ غيره .

(١) بمعنى مشكوك في نجاحه (لسان العرب).

## الفصل السادس والعشرون

في أن العرب إذا تغلبوا على أوطان أسرع إليها الخراب

والسبب في ذلك أنهم أمةٌ وحشيةٌ باستحكام عوائد التوحش. وأسبابه فيهم فصار لهم خلقاً وجبلةً، وكان عندهم ملذوذاً لما فيه من الخروج عن ربة الحكم، وعدم الانقياد للسياسة. وهذه الطبيعة منافية للممران ومناقضة له. فغاية الأحوال العادية كلها عندهم الرحلة والتغلب<sup>(١)</sup> وذلك مناقض للسكون الذي به الممران ومناف له. فالحجر مثلاً إنما حاجتهم إليه لنصيه أئافى القدر، فينقلونه من المباني ويخرّبونها عليه، ويعدونه لذلك. والحشب أيضاً إنما حاجتهم إليه ليعمدوا<sup>(٢)</sup> به خيامهم ويتخذوا الأوتاد منه لبيوتهم فيخرّبون السقف عليه لذلك. فصارت طبيعة وجودهم منافية للبناء الذي هو أصل الممران. هذا في حالهم على العموم.

وأيضاً فطبيعتهم أنتهاب ما في أيدي الناس، وأن رزقهم في ظلال رماحهم، وليس عندهم في أخذ أموال الناس حدٌ ينتهون إليه، بل كلما امتدت أعينهم إلى مالٍ أو متاعٍ أو ماعونٍ أنتهوه. فإذا تم اقتدارهم على ذلك بالتغلب والملك بطلت السياسة في حفظ أموال الناس وخرّب الممران.

(١) بمعنى الانتقال.

(٢) عمد السقف: أقامه بعماد ودعمه.

وأيضاً فلائِنهم يُتلفون على أهل الأعمال من الصنائع والجرفِ  
أعمالهم ، لا يرون لها قيمة ولا قسطاً من الأجر والثمن ؛ والأعمالُ  
كما سنذكره هي أصلُ المكاسبِ وحقيقتها ؛ وإذا فسدتِ الأعمالُ  
وصارت مجاناً ، ضعفتِ الآمالُ في المكاسبِ ، وانقضتِ الأيدي  
عن العملِ ؛ وأبدعُ الساكنِ ، وفسدَ العمرانُ .

وأيضاً فإنهم ليست لهم عنايةٌ بالأحكامِ وزجرِ الناسِ عن  
المفاسدِ ودفاعِ بعضهم عن بعضٍ ؛ إنما همهم ما يأخذونه من أموالِ  
الناسِ نهباً أو مفرماً ؛ فإذا توصلوا إلى ذلك وحصلوا عليه أعرضوا  
تماماً بعده من تسديدِ أحوالهم والنظرِ في مصالحهم وقهرِ بعضهم عن  
أغراضِ المفاسدِ . وربما فرضوا العقوباتِ في الأموالِ جرحاً على  
تحصيلِ الفائدةِ والجبائيةِ والانتكثارِ منها كما هو شأنهم ؛ وذلك  
ليس بُغنى في دفعِ المفاسدِ وزجرِ المتعرضِ لها ؛ بل يكونُ ذلك  
زائداً فيها لاستسهالِ الثرمِ في جانبِ حصولِ الفرضِ ؛ فتبقى  
الرعايا في ملكيتهم كأنها فوضى<sup>(١)</sup> دونِ حكمٍ . والقوضى مهلكةٌ  
للنَّسْرِ مفسدةٌ للعمرانِ ، بما ذكرناه من أن وجودَ الملكِ خاصةً  
طبيعيةٌ للإنسانِ لا يستقيمُ وجودُهُم واجتماعُهُم إلا بها ؛ وتقدم  
ذلك أولَ الفصلِ .

وأيضاً فهم متنافسون في الرياسةِ ، وقلَّ أن يُسلمَ أحدٌ منهم  
الأمرَ لغيرِهِ ولو كان أباهُ أو أخاهُ أو كبيرَ عشيرتِهِ ، إلا في الأقلِّ

(١) وما يعزى إلى سيدنا علي (ع) :

لا تصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة إذا جهلم سادوا

وعلى كثرهم من أجل الحياء ؛ فَيَتَمَدَّدُ الْحُكَّامُ مِنْهُمْ وَالْأَمْرَاءُ ،  
وَتُخْتَلَفُ الْأَيْدِي عَلَى الرِّعِيَّةِ فِي الْجَبَايَةِ وَالْأَحْكَامِ ، فَيَفْسُدُ الْعُمَرَانُ  
وَيَنْتَقِضُ . قَالَ الْأَعْرَابِيُّ الْوَاغِدُ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ لَمَّا سَأَلَهُ عَنْ  
الْحَجَّاجِ وَأَرَادَ الثَّنَاءَ عَلَيْهِ عِنْدَهُ يُحْسِنُ السِّيَاسَةَ وَالْعُمَرَانَ ، فَقَالَ :  
« تَرَكْتُهُ يَظْلِمُ وَحْدَهُ » . وَانظُرْ إِلَى مَا مَلَكَوهُ وَتَعَلَّبُوا عَلَيْهِ مِنْ  
الْأَوْطَانِ مِنْ لَدُنِ الْخَلِيفَةِ كَيْفَ تَقَوَّضَ عُمرَانُهُ ، وَأَقْفَرَ سَاكِنُهُ ،  
وَبُدِّلَتِ الْأَرْضُ فِيهِ غَيْرَ الْأَرْضِ : فَالْيَمَنُ قَرَارُهُمْ خَرَابٌ إِلَّا  
قَلِيلًا مِنَ الْأَمْصَارِ ؛ وَعِراقُ الْعَرَبِ كَذَلِكَ قَدْ خَرِبَ عُمرَانُهُ  
الَّذِي كَانَ لِلْفُرسِ أَجْمَعِ ؛ وَالشَّامُ لِهَذَا الْعَهْدِ كَذَلِكَ ؛ وَإِفْرِيقِيَّةُ  
وَالْمَغْرِبُ لَمَّا جَاَزَ إِلَيْهَا بَنُو هِلَالٍ وَبَنُو سُلَيْمٍ مُنْذُ أَوَّلِ الْمِائَةِ  
الْحَامِسَةِ وَتَمَرَّسُوا بِهَا لِثَلَاثَةِ وَخَمْسِينَ مِنَ السِّنِّينِ قَدْ لَحِقَ بِهَا  
وَعَادَتْ بِسَانِطُهُ خَرَابًا كُلُّهَا ، بَعْدَ أَنْ كَانَ مَا بَيْنَ السُّودَانِ وَالْبَحْرِ  
الرُّومِيِّ كُلُّهُ عُمرَانًا ، تَشْهَدُ بِذَلِكَ آثَارُ الْعُمَرَانِ فِيهِ مِنَ الْمَعَالِمِ  
وَتَمَائِلِ الْبِنَاءِ وَشَوَاهِدِ الْقُرَى وَالْمَدَرِ<sup>(١)</sup> . وَاللَّهُ يَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ  
عَلَيْهَا وَهُوَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ .

(١) بمعنى القرى، كذا تسميها العرب لأن بنيانها في الغالب من المدر؛ وهو قطع الطين.

## الفصل السابع والعشرون

في ان العرب لا يحصل لهم الملك الا بصيغة دينية من نبوة  
او ولاية او اثر عظيم من الدين على الجلالة

والسبب في ذلك أنهم لخلق التوحش الذي فيهم أصعب  
الأمم أنقياداً بعضهم لبعض للغلظة والأنفة وبعده الهمة والمنافسة  
في الرياسة؛ فقلما تجتمع أهواؤهم . فإذا كان الدين بالنبوة أو  
الولاية كان الوازع لهم من أنفسهم وذهب خلق الكبر والمنافسة  
منهم ، فسهل أنقيادهم واجتماعهم ، وذلك بما يشغلهم من الدين  
المذهب للغلظة والأنفة الوازع عن التحاسد والتنافس . فإذا  
كان فيهم النبي أو الولي الذي يبعثهم على القيام بأمر الله ،  
ويذهب عنهم مذمومات الأخلاق ويأخذهم بمحمودها ، ويؤلف  
كلماتهم لإظهار الحق ، تم اجتماعهم وحصل لهم التغلب والملك .  
وهم مع ذلك أسرع الناس قبولاً للحق وأهدى لإسلامة طباعهم  
من عوج الملكات وبرائتها من ذم الأخلاق ؛ إلا ما كان  
من خلق التوحش القريب المعاناة المنتهي لقبول الخير ، ببقائه  
على الفطرة الأولى ، وبعده عما ينطبع في النفوس من قبيح  
العوائد وسوء الملكات ؛ فإن « كل مولود يولد على الفطرة » كما  
ورد في الحديث وقد تقدم .

## الفصل الثامن والعشرون

في ان العرب ابعد الامم عن سياسة الملك

والسبب في ذلك أنهم أكثر بدوّة من سائر الأمم، وأبعد مجالاً في الفقر، وأغنى عن حاجات التلّول وحبوبها لاعتيادهم الشظف وخشونة العيش؛ فاستغنوا عن غيرهم فصعب انقياد بعضهم لبعض لا يلافيهم ذلك وللتوحش؛ ورئيسهم محتاج إليهم غالباً للمصيبة التي بها المدافعة، فكان مضطراً إلى إحسان ملكتهم وترك مراعاتهم<sup>(١)</sup>، لئلا يختل عليه شأن عصبته، فيكون فيها هلاكه وهلاكهم. وسياسة الملك والسلطان تقتضي أن يكون السائس وازعاً بالفقر وإلا لم تستقيم سياسته.

وأيضاً فإن من طبيعتهم كما قدّمناه أخذ ما في أيدي الناس خاصة والتجافي عما سوى ذلك من الأحكام بينهم ودفاع بعضهم عن بعض. فإذا ملكوا أمة من الأمم جعلوا غاية ملكهم الانتفاع بأخذ ما في أيديهم وتركوا ما سوى ذلك من الأحكام بينهم. وربما جعلوا العقوبات على المفسد في الأموال حرصاً على تكثير الجبايات وتحصيل الفوائد؛ فلا يكون ذلك وازعاً؛ وربما يكون باعثاً بحسب الأغراض الباعثة على المفايد، واستهانة ما يُعطي

(١) المرغمة: العداء والهجران.

من ماله في جانبِ عَرَضِهِ . فتنمو المفاسدُ بذلك ويَعُوقُ تخریبُ العُمَرانِ ؛  
فتبقى تلك الأُمَّةُ كأنَّها فَوْضَى مستطيْلَةٌ أيدي بعضها على بعضٍ ؛  
فلا يَسْتَقِيمُ لها عُمَرانٌ وتُخَرَّبُ سَريعاَ شَأَنُ الفَوْضَى كما قَدَّمنا .

فبَعُدَّتْ طِبَاعُ العَرَبِ لِذَلِكَ كُلِّهِ عن سِياسَةِ المُلْكِ . وإِنَّمَا يَصِيرُونَ  
إليها بعد انْقِلابِ طِبَاعِهِمْ ، وتبديلها بِصِبْغَةِ دِينِيَّةٍ تمحو ذلك منهم ،  
وتَجَمَلُ الوَازِعَ لهم من أَنفُسِهِمْ ، وتَحْمِلُهُمْ على دِفَاعِ الناسِ بِعَظْمِهِمْ  
عن بعضٍ كما ذَكَرناه . واعتَبَرُ ذلك بدولتِهِمْ في المِلَّةِ لما شَيَّدَ لهم  
الدينُ أَمْرَ السِياسَةِ بالشَّرِيعَةِ وأَحْكَامِها المَراعيَةِ لِصالحِ العُمَرانِ ظاهراً  
وباطناً ، وتتابَعِ فيها الخُلَفاءُ ، عَظَمَ حينئذٍ مُلْكُهُمْ وقوَى سِلاطَنُهُمْ .  
كان دُسْتُمْ<sup>(١)</sup> إذا رأى المُسلمينَ يَجْتَمِعُونَ لِلصَّلَاةِ يقولُ : أَكَلْ  
عُمْرُ كَبْدِي ، يُعَلِّمُ الكِلابَ الآدابَ .

ثم إنَّهُمْ بعد ذلك انقَطَعَتْ منهم عن الدَّوْلَةِ أَجِالٌ نَبذوا  
الدينَ ، فَنَسُوا السِياسَةَ ، وَرَجَعُوا إلى قَفَرِهِمْ ، وَجَهِلُوا شَأَنَ  
عَصَبِيَّتِهِمْ مع أَهلِ الدَّوْلَةِ بَبعديهِمْ عن الانقيادِ وإِعطاءِ النِّصْفَةِ ،  
فتَوَحَّشُوا كما كانوا ، ولم يَبْقَ لهم من اسمِ المُلْكِ إِلا أَنَّهُمْ من  
جِنسِ الخُلَفاءِ ومن جِليلِهِمْ . ولَمَّا ذَهَبَ أَمْرُ الخِلافةِ وانحَى رِشْمُها  
انقَطَعَ الأَمْرُ جُمْلَةً من أَيديهِمْ ، وَغَلَبَ عَلَيْهِمُ العَجَمُ دُونَهم ،  
وأقاموا في بادِيَةِ قَفارِهِمْ ، لا يعرفونَ المُلْكَ ولا سِياسَتَهُ ، بل قد  
يَجهَلُ الكَثيرُ منهم أَنَّهُمْ قد كان لهم مُلْكٌ في القَدِيمِ ، وما كان  
في القَدِيمِ لِأَحَدٍ من الأُمَمِ في الخِليمةِ ما كان لِأَجِالِهِمْ من

(١) هو قائد جيوش الفرس في موقعة القادسية التي نشبت بينهم وبين المسلمين في عهد عمر

أَلْمَلِكِ ؛ وَدَوْلُ عَادٍ وَثَمُودَ وَالْمَالِقَةَ وَخَيْرَ وَالتَّبَابِعَةَ شَاهِدَةً بِذَلِكَ ،  
 ثُمَّ دَوْلَةُ مُضَرَ فِي الْإِسْلَامِ بَنِي أُمَيَّةَ وَبَنِي الْعَبَّاسِ . لَكِنْ بَعْدَ  
 عَهْدِهِمْ بِالسِّيَاسَةِ لَمَّا نَسُوا الدِّينَ فَرَجَعُوا إِلَى أَصْلِهِمْ مِنَ الْبِدَاوَةِ .  
 وَقَدْ يَحْضُلُ لَهُمْ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ غَلْبٌ عَلَى الدُّوَلِ الْمُسْتَضْمَقَةِ  
 كَمَا فِي الْمَغْرِبِ لِهَذَا الْعَهْدِ ، فَلَا يَكُونُ مَالُهُ وَغَايَتُهُ إِلَّا تَخْرِيبَ  
 مَا يَسْتَوْلُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْعُمَرَانِ كَمَا قَدَّمَاهُ . ﴿ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكُكُمْ  
 مَنْ يَشَاءُ ﴾ .

## الفصل التاسع والعشرون

في ان البرادي من القبائل والعصائب مغلوبون لأهل الأمصار

قَدْ تَقَدَّمَ لَنَا أَنَّ عُمَرََانَ الْبَادِيَّةِ نَاقِصٌ عَنْ عُمَرََانَ الْخَوَاصِرِ  
 وَالْأَمْصَارِ ؛ لِأَنَّ الْأُمُورَ الصَّرُورِيَّةَ فِي الْعُمَرَانِ لَيْسَ كُلُّهَا مَوْجُودَةً .  
 لِأَهْلِ الْبَدْوِ ؛ وَإِنَّمَا تَوَجَّدُ لَدَيْهِمْ فِي مَوَاطِنِهِمْ أُمُورُ الْفَلْحِ ، وَمَوَادُّهَا  
 مَعْدُومَةٌ وَمُعْظَمُهَا الصَّنَائِعُ ، فَلَا تَوَجَّدُ لَدَيْهِمْ بِالْكُلِّيَّةِ مِنْ نَجَارٍ  
 وَخِيَّاطٍ وَحَدَادٍ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ مِمَّا يُقِيمُ لَهُمْ ضَرُورِيَّاتِ مَعَايِشِهِمْ فِي  
 الْفَلْحِ وَغَيْرِهِ . وَكَذَا الدَّنَانِيرُ وَالْدَّرَاهِمُ مَفْقُودَةٌ لَدَيْهِمْ ؛ وَإِنَّمَا  
 بِأَيْدِيهِمْ أَعْوَاضُهَا مِنْ مُغَلِّزِ الزَّرَاعَةِ وَأَعْيَانِ الْحَيَوَانِ أَوْ فَضَلَاتِهِ  
 أَلْبَانًا وَأَوْبَارًا وَأَشْعَارًا وَإِهَابًا مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ أَهْلُ الْأَمْصَارِ ،  
 فَيُعَوِّضُونَهُمْ عَنْهُ بِالْدَّنَانِيرِ وَالْدَّرَاهِمِ . إِلَّا أَنَّ حَاجَتَهُمْ إِلَى الْأَمْصَارِ

في الضروريِّ وحاجة أهل الأمصار إليهم في الحاجي<sup>(١)</sup> والكماليِّ . فهم يحتاجون إلى الأمصار بطبيعة وجودهم . فإداموا في البادية ولم يحصل لهم ملك ولا استيلاء على الأمصار فهم يحتاجون إلى أهلها ويتصرفون في مصالحهم وطاعتهم متى دعواهم إلى ذلك ، وطالبوهم به . وإن كان في المصر ملك كان خضوعهم وطاعتهم لقب الملك . وإن لم يكن في المصر ملك فلا بد فيه من رئاسة ونوع استبداد من بعض أهله على الباقين وإلا انتقض عمرانه . وذلك الرئيس يجعلهم على طاعته والسعي في مصالحه : إما طوعاً ببذل المال لهم ، ثم يبذل لهم ما يحتاجون إليه من الضروريات في مصره فيستقيم عمرانهم ؛ وإما كرهاً إن تمت قدرته على ذلك ولو بالتفريق بينهم ، حتى يحصل له جانب منهم يغالب به الباقين فيضطر الباقون إلى طاعته بما يتوقعون لذلك من فساد عمرانهم . وربما لا يسعهم مفارقة تلك النواحي إلى جهات أخرى ، لأن كل الجهات معمور بالبدو الذين غلبوا عليها ومنعوا من غيرهم ، فلا يجد هؤلاء ملجأً إلا طاعة المصر . فهم بالضرورة مغلوبون لأهل الأمصار . والله قاهر فوق عباده ، وهو الواحد الأحد القهار .

—————

(١) كلمة حاجي اصطلاح خاص لابن خلدون ، يطلقها على ما يقابل الضروري . وقد كثر استعمالها بهذا المعنى .

## البَابُ الثَّالِثُ من الكِتَابِ الأوَّلِ

في الدول العائمة والملك والذخافة والمراثب السلطانية  
وما يعرض في ذلك كله من الأحوال وفيه قواعد ومتممات

### الفصل الأوَّل

في أن الملك والدولة العائمة إنما يحصلان بالتقبل والعصبية

وذلك أننا قررنا في الفصل الأول أن المغالبة والمائة إنما تكون  
بالمصيبة لما فيها من الشرّة والتدأمر<sup>(١)</sup> واستماتة كل واحد منهم  
دون صاحبه. ثم إن الملك منصب شريف مملوذ يشتل على جميع  
الخيرات الدنيوية والشهوات البدئية والملاذ النفسية فيقع فيه  
التنافس غالباً ؛ وقل أن يسلمه أحد لصاحبه إلا إذا غلب عليه ؛  
فتقع المنازعة وتفضي إلى الحرب والقتال والمغالبة ؛ وشيء منها لا  
يقع إلا بالمصيبة كما ذكرناه آنفاً . وهذا الأمر بعيد عن أفهام  
الجمهور بالجملة ومتناسون له ، لأنهم نسوا عهد تمهيد الدولة منذ

(١) تذامر القوم : حض بعضهم بعضاً على القتال .

أولها ، وطالَ أمدُ مرَبَاهُم في الحضارةِ وتعاقُبُهُم فيها جيلاً بعدَ جيلٍ ؛ فلا يعرفونَ ما فعلَ اللهُ أولَ الدولةِ ؛ إنما يُدرِكونَ أصحابَ الدولةِ وقد استحكمتْ صيغَتُهُم ووقعَ التَّسليمُ لهم ، والاستغناءُ عن العصبيةِ في تمهيدِ أمرِهِم ، ولا يعرفونَ كيفَ كانَ الأمرُ من أولِهِ ، وما لقيَ أولُهُم من المتاعِبِ دونه ؛ وخصوصاً أهلَ الأندلسِ في نسيانِ هذه العصبيةِ وأثرِها لطولِ الأمدِ واستغنائهم في الغالبِ عن قُوَّةِ العصبيةِ بما تلاشى وطمَهُم وخلا من العصائبِ . واللهُ قادرٌ على ما يشاءُ ، وهو بكلِّ شيءٍ عليمٌ ، وهو حسَبنا ونِعْمَ الوكيلُ .

## الفصل الثاني

في أنه إذا استقرت الحولة وتمهدت قد تستغني عن العصبية

والسببُ في ذلك أن الدُولَ العامَّةَ في أولِها يصعبُ على النفوسِ الانقيادُ لها إلا بقُوَّةٍ قويَّةٍ من الغلبِ ، للغرابةِ ، وأنَّ الناسَ لم يألفوا مُلكها ولا اعتادوه . فإذا استقرتِ الرِّئاسةُ في أهلِ النَّصابِ المخصوصِ بالملكِ في الدُّولةِ وتوارثوه وإجداً بعدَ آخرٍ في أعقابِ كثيرينَ ودولٍ متعاقبةٍ نسيَتِ النفوسُ شأنَ الأُوَلِيَّةِ ، واستحكمتْ لأهلِ ذلك النَّصابِ صِبْغَةُ الرِّئاسةِ ، ورسَخَ في العقائدِ دينُ الانقيادِ لهم والتسليمِ ، وقَاتَلَ الناسُ معهم على أمرِهِم قِتالهم على العقائدِ الإيمانيةِ ؛ فلم يحتاجوا حينئذٍ في أمرِهِم إلى كبيرِ عصبانيةٍ ؛ بل كأنَّ طاعتها كتابٌ من اللهِ لا يُبدَلُ ولا يُعلمُ خلافةُ . ولأمرٍ ما يوضعُ الكلامُ

في الإمامة آخَرَ الكلامِ على العقائدِ الإيمانية ، كأنه من جملة عقودها . ويكونُ استظهارُهم حينئذٍ على سلطانهم ودولتهم المخصوصة : إما بالموالي والمصطنعين الذين نشأوا في ظلِّ العصبية وغيرها ؛ وإما بالعصائبِ الخارجينَ عن نَسبها الداخلينَ في ولايتها . ومثلُ هذا وقعَ لبني العباسِ . فإنَّ عصبيةَ العربِ كانتْ فسدتْ لعهدِ دولةِ المعتصمِ وابنهِ الواثقِ ، واستظهارهم بعدَ ذلكِ إنما كانَ بالموالي من العجمِ والتُّركِ والدَّيلمِ والسُّجوقيةِ وغيرِهِم . ثم تغلبَ العجمُ الأولياءَ على النواحي وتقلَّصَ ظلُّ الدولةِ فلم تكنْ تعدو أعمالَ بغدادَ ، حتى زحفَ إليها الديلمُ وملكوها ، وصارَ الخلائقُ في حكمِهِم . ثمَّ أنقرَضَ أمرُهم ومَلَك السُّجوقيةُ من بعدهم فصاروا في حكمِهِم . ثمَّ أنقرَضَ أمرُهم وزحفَ آخرُ التتارِ فقتلوا الخليفةَ ومحووا رسمَ الدولةِ .

وكذا صنهاجةُ بالمغربِ فسدتْ عصبيتُهُم منذُ المائةِ الخامسةِ أو ما قبلها ، واستمرتْ لهمُ الدولةُ مملَّصةَ الظلِّ بالمهديةِ وبجايةِ والقلعةِ وسائرِ نُغورِ إفريقيا . وربما انتزى<sup>(١)</sup> بتلكِ الثغورِ من نازعهمُ الملكَ واعتصمَ فيها ؛ والسلطانُ والملكُ مع ذلكِ مسلمٌ لهم ؛ حتى تأذَنَ اللهُ بانقراضِ الدولةِ ، وجاءَ الموحدونَ بقوةٍ قويةٍ من العصبيةِ في المصامدةِ ، فحوا آثارَهُم .

وكذا دولةُ بني أُمِّيةَ بالأندلسِ لما فسدتْ عصبيتها من العربِ استولى ملوكُ الطوائفِ على أمرها ، واقتسموا خبطها

(١) بمعنى توتب، والأصح: تنزى.

وتنافسوا بينهم ، وتوزعوا ممالك الدولة ، وانتزى كل واحد منهم على ما كان في ولايته وشمخ بأنيه . وبلغهم شأن العجم مع الدولة العباسية ، فتلقبوا بالقاب الملك ولبسوا شادته ، وأمنوا بمن ينقض ذلك عليهم أو يغيره ؛ لأن الأندلس ليس بدار عصاب ولا قبائل كما سذكروه ، واستمر لهم ذلك ، كما قال ابن شرف :

مما يُزهدني في أرض أندلس أسماء معتصم فيها ومعتضد  
ألقاب مملكة في غير موضعها كالهر يحيى انتفاخاً صورة الأسد

فاستظهروا على أمرهم بالموالي والمصطنعين والطراء<sup>(١)</sup> على الأندلس من أهل العذوة من قبائل البربر وزناتة وغيرهم ، اقتداء بالدولة في آخر أمرها في الاستظهار بهم ، حين ضممت عصبية العرب ، واستبد ابن أبي عامر على الدولة . فكان لهم دول عظيمة استبدت كل واحدة منها بجانب من الأندلس وحظ كبير من الملك على نسبة الدولة التي اقتسموها ، ولم يزالوا في سلطانهم ذلك ، حتى جاز إليهم البحر المرابطون أهل العصبية القوية من لتونة ؛ فاستبدلوا بهم وأزالوهم عن مراكزهم ونحو آثارهم ، ولم يقديروا على مدافعتهم لفقدان العصبية لديهم .

فهذه العصبية يكون تمهيد الدولة وحمايتها من أولها . وقد ظن الطرطوشي أن حامية الدول بإطلاق هم الجند أهل العطاء المفروض مع الأهلة ، ذكر ذلك في كتابه الذي سماه (سراج

(١) بمعنى الدين أتوا من أماكن أخرى .

المملوك)؛ وكلامه لا يتناول تأسيس الدولة العامة في أولها ، وإنما هو مخصوص بالدولة الأخيرة بعد التمهيد واستقرار الملك في النصاب واستحكام الصبغة لأهله . فالرجل إنما أدرك الدولة عند هزمها وخلق جدتها ورجوعها الى الأستظهار بالموالي والصنائع ، ثم إلى المستخدمين من ورائهم بالأجر على المدافعة . فإنه إنما أدرك دول الطوائف ، وذلك عند اختلال دولة بني أمية ، وانقراض عصبيتها من العرب ، وأستبداد كل أمير بقطره . وكان في إيالة المستعين بن هود وابنه المظفر أهل سرقسطة ، ولم يكن بقي لهم من أمر العصبيّة شيء ؛ لاستيلاء الترف على العرب منذ ثلثائة من السنين وهلاكهم ، ولم ير إلا سلطاناً مستبداً بالملك عن عشايرهم ، قد أستحكمت له صبغة الأستبداد منذ عهد الدولة وبقية العصبيّة ؛ فهو لذلك لا ينازع فيه ، ويستعين على أمره بالأجراء من المرتزقة ؛ فأطلق الطرطوشي القول في ذلك ، ولم يتفطن لكيفية الأمر منذ أول الدولة وأنه لا يتم إلا لأهل العصبيّة . فتفطن أنت له وافهم سر الله فيه .

﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكُومَن يَشَاءُ﴾ .

## الفصل الثالث

في انه قد يحدث لبعض اهل النصاب الملكي دولة تستغني عن العصبيّة

وذلك أنه إذا كان لمصيبته غلب كثير على الأمم والأجيال وفي نفوس القائمين بأمره من أهل القاصية إذعان لهم وانقياد ،

فإذا نَزَعَ إليهم هذا الخارجُ وانتَبَذَ عن مقرِّ مُلكِهِ ومنبتِ عِزِّهِ ،  
 اشْتَمَلُوا عَلَيْهِ وقاموا بأمرِهِ وظَاهَرُوهُ على شَأْنِهِ ، وَعُنُوا بتمهيدِ  
 دولتِهِ ، يرجونَ استِقْرَارَهُ في نِصَابِهِ ، وتناوَلَهُ الأمرَ من يَدِ  
 أَعْيَاصِهِ<sup>(١)</sup> ، وَجَزَاءَهُ لُهُمْ على مِظَاهِرَتِهِ باصطِفَائِهِمْ لِرُتَبِ الْمَلِكِ  
 وَخُطَطِهِ من وِزَارَةٍ أو قِيَادَةٍ أو وِلَايَةٍ تُغْرِي ، ولا يَطْمَعُونَ في  
 مُشَارِكَتِهِ في شيءٍ من سُلْطَانِهِ تَسْلِيمًا لِعَصِيَّتِهِ ، وانْتِيَادًا لما  
 اسْتَحْكَمَ له ولقَوْمِهِ من صِبْغَةِ القَلْبِ في العَالَمِ ، وعقيدةٍ إِيْمَانِيَّةٍ  
 اسْتَقَرَّتْ في الإِدْعَانِ لَهُمْ ، فلو رَامُوها معه أو دونَهُ لَزُلْزَلَتْ  
 الأَرْضُ زِلْزَالًا .

وهذا كما وَقَعَ لِلأَدَارِسَةِ بالمَغْرِبِ الأَقْصَى والمُبِيدِيْنَ بِإفْرِيقِيَّةِ  
 ومِصْرَ ، لما انْتَبَذَ الطَّالِبِيُّونَ من المَشْرِقِ إلى القَاصِيَةِ ، وابتعدوا  
 عن مَقَرِّ الخِلافةِ وَسَمَوْا إلى طَلِيهَا من أيدي بني العَبَّاسِ ، بعد أن  
 اسْتَحْكَمَتِ الصِّبْغَةُ لِبني عبدِ مَنْفٍ : لِبني أُمَيَّةِ أَوَّلًا ؛ ثم لبني  
 هاشمٍ من بعديهم ؛ فخرجوا بالقَاصِيَةِ من المَغْرِبِ ودَعَوُا لأنفُسِهِمْ ،  
 وقَامَ بِأمرِهِمُ البَرَايِرَةُ مرَّةً بعد أُخْرَى ، فأوردتْهُ وَمَغِيلَةُ لِلأَدَارِسَةِ  
 وكتامةً وصنْهَاجَةً وهَوَارَةَ للمُبِيدِيْنَ ، فشيّدوا دولتَهُمْ ومَهَدُوا  
 بِعصَابِيَّتِهِمْ أمرَهُمْ ، واقتطعوا من ممالكِ العَبَّاسِيِّينَ المَغْرِبَ كُلَّهُ ثم  
 إفْرِيقِيَّةَ ، ولم يَزَلْ ظِلُّ الدَّوْلَةِ يَتَقَلَّصُ وَيُظِلُّ العُبَيْدِيِّينَ يَمْتَدُّ إلى أن  
 مَلَكُوا مِصْرَ والشَّامَ وَالْحِجَازَ ، وقاسمُوهُمْ في المَمَالِكِ الإِسْلَامِيَّةِ

(١) أعياص، جمع عيص والعيص: الأصل. أي يرجون انتقال الملك إليه من أصوله أي من  
 أبائهم وأجدادهم.

يَشَقُّ الْأُبْلَمَةَ . وهو لاء البرايرة القاثون بالدولة مع ذلك كلهم  
مُسَلِّمُونَ لِلْعَبِيدِيِّينَ أَمْرُهُمْ مُذْعِنُونَ لِمَلِكِهِمْ . وَإِنَّا كَانُوا يَتَنَافَسُونَ  
فِي الرُّتْبَةِ عِنْدَهُمْ خَاصَّةً تَسْلِيمًا لِمَا حَصَلَ مِنْ صِبْغَةِ الْمَلِكِ لِبَنِي  
هَاشِمٍ . ولما استحكَم من القَلْبِ لُقْرِيشٍ وَمُضَرَ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ .  
فَلَمْ يَزَلِ الْمَلِكُ فِي أَعْقَابِهِمْ إِلَى أَنْ انْقَرَضَتْ دَوْلَةُ الْعَرَبِ بِأَسْرِهَا .  
﴿ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لِمَنْعَقَبٍ لِحُكْمِهِ ﴾ .

## الفصل الرابع

في ان الحول العلة الاستيلاء، العظيمة الملك

اصلا الحين اما من نبوة او دعوة حق

وذلك لِأَنَّ الْمَلِكَ إِنَّمَا يَحْصُلُ بِالتَّغَلُّبِ ، وَالتَّغَلُّبُ إِنَّمَا يَكُونُ  
بِالعَصِيَّةِ وَاتِّفَاقِ الْأَهْوَاءِ عَلَى المِطَابَةِ . وَجَمْعُ الْقُلُوبِ وَتَأْلِيفُهَا إِنَّمَا  
يَكُونُ بِعَوْنِهِ مِنَ اللَّهِ فِي إِقَامَةِ دِينِهِ . قَالَ تَعَالَى : ﴿ لَوْ أَنْفَقْتَ  
مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِمَّا آَلَفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾ ، وَسِرُّهُ أَنَّ الْقُلُوبَ  
إِذَا تَدَاعَتْ إِلَى أَهْوَاءِ الْبَاطِلِ وَالْمِيلِ إِلَى الدُّنْيَا حَصَلَ التَّنَافُسُ  
وَفُشِيَ الْخِلَافُ ؛ وَإِذَا انصَرَفَتْ إِلَى الْحَقِّ وَرَفَضَتِ الدُّنْيَا وَالْبَاطِلَ  
وَأَقْبَلَتْ عَلَى اللَّهِ اتَّحَدَتْ وَجْهَهَا فَذَهَبَ التَّنَافُسُ وَقَلَّ الْخِلَافُ  
وَحَسُنَ التَّعَاوُنُ وَالتَّعَاوُذُ ، وَاتَّسَعَ نِطَاقُ الْكَلِمَةِ لِذَلِكَ ، فَمَظَمَتِ  
الدُّوَلَةُ ، كَمَا نُبِّئُ لَكَ بَعْدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَبِهِ  
التَّوْفِيقُ لَا رَبَّ سِوَاهُ .

## الفصل الخامس

في ان الدعوة الحينية تزيد الحولة في اصلاها  
قوة على قوة العصبية التي كانت لها من عددها

والسبب في ذلك كما قدمناه أن الصبغة الدينية تذهب بالشافس والتحاسد الذي في أهل العصبية وتفرد الوجهة إلى الحق فإذا حصل لهم الاستبصار في أمرهم لم يقف لهم شيء لأن الوجهة واحدة والمطلوب متساو عندهم ، وهم مستميتون عليه ؛ وأهل الدولة التي هم طالبوها وإن كانوا أضعافهم فأغراضهم متباينة بالباطل ، وتأخذهم لتقية الموت حاصل ؛ فلا يقاومونهم وإن كانوا أكثر منهم ، بل يغلبون عليهم ويعاجلهم الفناء بما فيهم من الترف والذل كما قدمناه .

وهذا كما وقع للعرب صدر الإسلام في الفتوحات . فكانت جيوش المسلمين بالقادسية واليرموك بضعاً وثلاثين ألفاً في كل معسكر ؛ وجوع فارس مائة وعشرين ألفاً بالقادسية ، وجوع هرقل على ما قاله الواقدي أربعاً مائة ألف ؛ فلم يقف للعرب أحد من الجانبين ، وهزمواهم وغلبواهم على ما بأيديهم .

وأعتبر ذلك أيضاً في دولة ليتونة ودولة الموحدين . فقد كان بالمغرب من القبائل كثير ممن يقاومهم في العدد والعصبية أو يشف<sup>(١)</sup>

(١) شف هنا بمعنى زاد، وتستعمل كذلك بمعنى نقص وتحرك.

عليهم ، إلا أن الإجماع الديني ضاعف قوة عصيتهم بالاستبصار  
والاستماتة كما قلناه ، فلم يقف لهم شيء .  
واعتبر ذلك إذا حالت صبغة الدين ، وفستت ، كيف  
ينتقض الأمر ويصير القلب على نسبة العصبية وحدها دون زيادة  
الدين ؛ فتقلب الدولة من كان تحت يدها من المصائب المكافئة  
لها أو الزائدة القوة عليها الذين غلبتهم بمضاعفة الدين لقوتها ،  
ولو كانوا أكثر عصبية منها وأشد بدواة .

واعتبر هذا في الموحدين مع زناثة ؛ لما كانت زناثة أبدى<sup>(١)</sup>  
من المصامدة وأشد توحشاً ، وكان للمصامدة الدعوة الدينية باتباع  
المهدي فلبسوا صبغتها وتضاعفت قوة عصيتهم بها ، فغلبوا على  
زناثة أولاً واستتبعوهم ، وإن كانوا من حيث العصبية والبدواة  
أشد منهم ؛ فلما خلوا عن تلك الصبغة الدينية انتقضت عليهم  
زناثة من كل جانب وغلبوهم على الأمر وانتزعوه منهم ﴿والله  
غالب على أمره﴾ .

## الفصل السادس

في أن الدعوة الدينية من غير عصبية لا تتم

وهذا لما قدمناه من أن كل أمر يُحمَلُ عليه الكافة فلا بُدَّ  
له من العصبية . وفي الحديث الصحيح كما مر . « ما بعث الله

(١) أي أشد بدواة ، أفعل تفضيل من فعل بدا بمعنى خرج إلى البادية وأقام بها .

نبياً إلا في منعة من قومه» وإذا كان هذا في الأنبياء وهم أولى  
الناس بحرق العوايد، فما ظنك بغيرهم ألا تحرق له العادة في  
القلب بغير عصبية .

وقد وقع هذا لابن قسي شيخ الصوفية وصاحب كتاب  
خلع النعلين في التصوف؛ ناد بالأندلس داعياً إلى الحق وسمي  
أصحابه بالمرابطين قبيل دعوة المهدي، فاستتب له الأمر قليلاً  
لشغل إلتونة بما دهمهم من أمر الموحدين، ولم تكن هناك  
عصائب ولا قبائل يدفعونه عن شأنه؛ فلم يلبث حين استولى  
الموحدون على المغرب أن أذعن لهم ودخل في دعوتهم، وتابعتهم  
من معقله بحصن أركش<sup>(١)</sup>، وأمكنتهم من ثغره، وكان أول  
داعية لهم بالأندلس، وكانت ثورته تسمى ثورة المرابطين .

ومن هذا الباب أحوال الثوار القائمين بتغيير المنكر من  
العامة والفتهاء . فإن كثيراً من المنتحلين للعبادة وسلوك طرق  
الدين يذهبون إلى القيام على أهل الجور من الأمراء داعين  
إلى تغيير المنكر والنهي عنه، والأمر بالمعروف رجاء في الثواب  
عليه من الله؛ فيكثر أتباعهم والمتشبهون بهم من الغوغاء والدّهماء،  
ويعرضون أنفسهم في ذلك للمهلك، وأكثرهم يهلكون في تلك  
السبيل مأزورين<sup>(٢)</sup> غير مأجورين، لأن الله سبحانه لم يكتب

(١) لم يذكر صاحب معجم البلدان حصن أركش، ولم نعر على هذا الاسم في المراجع التي  
بين أيدينا. ولعله حصن أركون؛ وهو حصن منبع بالأندلس من أعمال شتمرية.

(٢) كذا بالأصل، والأصح موزورين.

ذلك عليهم ، وإنما أمرَ به حيثُ تكونُ الفُذرةُ عليه ؛ قال ﷺ :  
 « من رأى منكم مُنكراً فليُغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ،  
 فإن لم يستطع فبقلبه » وأحوالُ الملوكِ والدُّولِ راسخةٌ قويَّةٌ لا  
 يُزحزحها ويهدمُ بناءها إلا المطالبةُ القويَّةُ التي من ورائها عصبيةُ  
 القبائلِ والعشائرِ كما قد مناه .

وهكذا كان حالُ الأنبياءِ عليهمُ الصَّلَاةُ والسَّلَامُ في دَعْوَتِهِمْ  
 إلى اللهِ بالعشائرِ والعصائبِ ، وهم المؤيدون من الله بالكونِ كلِّهِ  
 لو شاء ؛ لكنَّهُ إنما أجرى الأمورَ على مُستمرِّ العادةِ . واللهُ حكيمٌ  
 عليمٌ .

فإذا ذهبَ أحدٌ من الناسِ هذا المذهبَ وكان فيه مُحِقاً قَصراً  
 به إلا تفرادُ عن العصبيةِ ، فطاحَ في هُوَّةِ الهلاكِ . وأما إن كان من  
 المُلتبسِينَ بذلك في طلبِ الرئاسةِ ، فأجددُ أن تعوقهُ العوائقُ وتنقطعُ  
 به المهالكُ ؛ لأنه أمرُ الله لا يَتِمُّ إلا بِرِضاهُ وإعانتِهِ والإخلاصِ  
 له والنصيحةِ للمُسلمينَ ؛ ولا يشكُّ في ذلك مُسلمٌ ، ولا يرتابُ فيه  
 ذو بصيرةٍ .

وأولُ ابتداءِ هذه النُّزعةِ في المِلَّةِ ببغدادَ حين وَقَمَتِ فِتْنَةُ  
 طاهير<sup>(١)</sup> وَقَتَلَ الأَمينُ وَأَبْطَأَ المأمونُ بِجُرَّاسَانَ عن مَقدَمِ العِراقِ ،  
 ثم عهدَ لعلِيِّ بنِ موسى الرِّضا من آلِ الحسينِ ، فكشَفَ بنو العباسِ  
 عن وَجهِ النُّكيرِ عليه وتَدَاعَوْا لِلقيَامِ وَخَلَعَ طاعةُ المأمونِ

(١) هو طاهر بن الحسين ، خرج أيام الأمين . وكان قائد جيش المأمون زمن الخلاف بين  
 الأخوين : الأمين والمأمون .

وَالْإِسْتِبْدَالِ مِنْهُ ، وَبُورِعَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمَهْدِيِّ ، فَوَقَعَ الْهَرْجُ <sup>(١)</sup> بِنِعْدَادَ  
وَانْطَلَقَتْ أَيْدِي الزَّعَرَةِ <sup>(٢)</sup> بِهَا مِنَ الشُّطَارِ <sup>(٣)</sup> وَالْحَرْبِيَّةِ <sup>(٤)</sup> عَلَى أَهْلِ  
الْعَافِيَةِ وَالصُّونِ ، وَقَطَعُوا السَّبِيلَ ، وَأَمْتَلَّتْ أَيْدِيهِمْ مِنْ نِيَابِ  
النَّاسِ وَبَاعَوْهَا عَلَانِيَةً فِي الْأَسْوَاقِ ، وَاسْتَعْدَى أَهْلُهَا الْحُكَّامَ فَلَمْ  
يُغْنُوهُمْ <sup>(٥)</sup> . فَتَوَافَرَ <sup>(٦)</sup> أَهْلُ الدِّينِ وَالصَّلَاحِ عَلَى مَنَعِ النَّسَاقِ وَكَفِّ  
عَادِيَتِهِمْ . وَقَامَ بِنِعْدَادَ رَجُلٌ يُعْرَفُ بِخَالِدِ الدُّرْيُوسِ ، وَدَعَا النَّاسَ  
إِلَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ، فَأَجَابَهُ خَلْقٌ وَقَاتَلَ أَهْلَ  
الزَّعَارَةِ فَغَلَبَهُمْ ، وَأَطْلَقَ يَدَهُ فِيهِمْ بِالضَّرْبِ وَالتَّكْيِيلِ .

ثُمَّ قَامَ مِنْ بَعْدِهِ رَجُلٌ آخَرُ مِنْ سَوَادِ أَهْلِ بِنِعْدَادَ يُعْرَفُ بِسَهْلِ  
ابْنِ سَلَامَةَ الْأَنْصَارِيِّ ، وَيُكْنَى أَبَا حَاتِمٍ ، وَعَلَّقَ مُضْجَعاً فِي عُنُقِهِ  
وَدَعَا النَّاسَ إِلَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَالْعَمَلِ  
بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ ﷺ ، فَاتَّبَعَهُ النَّاسُ كَأَفَّةٍ مِنْ بَيْنِ شَرِيفٍ  
وَوَضِيْعٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ فَمُنُّ دُونَهُمْ ، وَنَزَلَ قَصْرَ طَاهِرٍ ، وَاتَّخَذَ  
الدِّيْوَانَ وَطَافَ بِنِعْدَادَ ، وَمَنَعَ كُلَّ مَنْ أَخَافَ الْمَأْرَةَ ، وَمَنَعَ

(١) هرج الناس هرجاً: وقعوا في فتنه واختلاط وقتل (قاموس).

(٢) يقال: في خلقه زعارة أي شراسة وسوء خلق. وزعرة جمع زعر: عامية، مثل أزعر جمعها زعران. تقال للأحداث ذوي الأخلاق السيئة.

(٣) كانت تطلق كلمة الشطار على طوائف اللصوص والمجرمين. وفي القاموس: شطار جمع شاطر وهو من أعشى أهله خبثاً.

(٤) الحربية: من الحرب (بفتح الراء) وهو نهب مال الإنسان وتركه لأشياء له. وفي الحديث: الحارب المشلح أي الغاصب الناهب، الذي يعرّي الناس ثيابهم.

(٥) الاستعداد: طلب النظرة.

(٦) في لسان العرب: وفّر عرضه وفوراً: كرم ولم يتنذل، والوفور، المال الكثير الوافر

واستعملت هنا بمعنى اجتمعوا جماعة وافرة أي كثيرة.

الخفارة<sup>(١)</sup> لأولئك الشُّطَّارِ . وقال له خالد الدُّزَيْوسُ : أنا لا أعيبُ على السلطانِ ؛ فقالَ له سهلٌ : لكُنِّي أَقَاتِلُ كُلَّ من خَالَفَ الكِتَابَ والسُّنَّةَ كائناً من كانَ . وذلك سنة إحدى ومائتين . وجَهَّزَ له ابراهيمُ بنُ المهديِّ المساكِرَ فَنَلَبَهُ وأَسْرَهُ وانْحَلَّ أمرُهُ سَريعاً وذَهَبَ ونجَا بِنَفْسِهِ .

ثم اقتدى بهذا العمل بعدُ كثيرٌ من المُوسوسينَ يأخذونَ أَنفُسَهُمُ باقَامَةِ الحَقِّ ولا يَعْرِفونَ ما يَحْتَاجونَ إليه في إقامتِهِ من العصبيةِ ، ولا يَشْعُرُونَ بِمَغْبَةِ أمرِهِمُ ومَالِ أحوَالِهِمُ . والذي يُحْتَاجُ إليه في أمرٍ هوَلاءُ إما المداواةُ إن كانوا من أهلِ الجنونِ ، وإما التَّنْكِيلُ بالقتلِ أو الضَّرْبِ إن أُحْدِثُوا هَرَجاً ؛ وإما إذاعةُ السُّخْرِيَّةِ منهم وعدُّهم من جُلَّةِ الصِّقَّاعينَ<sup>(٢)</sup> .

وقد ينتسبُ بعضهم إلى الفاطميِّ المنتظرِ إما بأنه هو أو بأنه داعٍ له ، وليس مع ذلك على علمٍ من أمرِ الفاطميِّ ، ولا ما هو . وأكثرُ المُنتَحِلينَ لمثلِ هذا تَجِدُهُمُ مُوسوسينَ أو مجانينَ أو مُلَبِّسينَ يطلبونَ بمثلِ هذهِ الدعوةِ رِئاسةً امتلأتَ بها جَوانِحُهُمُ وَعَجَزُوا عن التَّوَصُّلِ إليها بِشَيْءٍ من أسبابِ العاديَّةِ ، فيَحْسِبُونَ أنَّ هذا من الأسبابِ البالِغَةِ بهم إلى ما يُؤْمَلُونَهُ من ذلك ، ولا يحسبونَ ما ينالُهُمُ فيه من المَلَكَةِ ، فيُسْرِعُ إليهِمُ القتلُ بما يُجِدُونَهُ من الفِتْنَةِ ، وتسوءُ عاقِبَةُ مَكْرِهِمُ .

(١) أي منع الحماية عنهم .

(٢) الصقاعين : الكذابين .

وقد كان لِأَوَّلِ هذه المائةِ خرجَ بالسُّوسِ رَجُلٌ من المُتصَوِّفَةِ يُدعى التَّوْبَدْرِيُّ، عمدَ الى مسجدِ ماسَةَ بِساحِلِ البَحْرِ هُنالكَ ، وزعمَ أَنه الفاطِمِيُّ المُنتَظَرُ، تلبِيساً على العامَّةِ هُنالكَ ، بما ملأَ قلوبَهُم من الحِلْدانِ بِانتِظارِهِ هُنالكَ ، وأنَّ من ذلكَ المسجدِ يكونُ أصلُ دَعْوَتِهِ . فتهاققتْ عليه طوائِفُ من عامَّةِ البربرِ تهاقَّتَ الفِراشِ . ثم خشيَ رؤُساؤُهُمُ اتِّساعَ نطاقِ الفِتنَةِ ؛ فَدَسَّ إليه كَبيرُ المُصامِدَةِ يومئِذٍ عَمْرُ السَّكِسِيِّيِّ مَن قتلَهُ في فراشه .

وكذلكَ خَرَجَ في غمارةٍ أيضاً لِأَوَّلِ هذه المائةِ رَجُلٌ يُعرفُ بالعبَّاسِ ، وادَّعى مثلَ هذه الدَّعوةِ واتَّبَعَ نعيقَهُ الأَرذَلونَ من سُفهاءِ تلكَ القبائلِ وأغمارِهِم<sup>(١)</sup> ، وذحفَ إلى بادِسَ من أمصارِهِم ودخلها عَنوةً ثم قُتِلَ لأربعينَ يوماً من ظهورِ دَعْوَتِهِ ، ومضى في الهايكينَ الأوَّلِينَ .

أمثالُ ذلكَ كثيرٌ ، والغلطُ فيه من الفِئَلَةِ عَن اعتبارِ العَصِيَّةِ في مثلها . وأمَّا إن كانَ التلبِيسُ فأحرى ألا يَتِمَّ له أمرٌ وأن يَوءَ بِإيْمِهِ وذلكَ جزاءُ الظالمينَ . وأللهُ سُبْحانهُ وتعالى أعلمُ وبِهِ التَّوفيقُ لا رَبَّ غَيرُهُ ولا مَعبودَ سِواه .

(١) أغمار جمع غمر، بضم الغين؛ وهو الذي لم يجرب الأمور.

## الفصل السابع

فهي ان كل دولة لها حصّة من الممالك والأوطان لا تزيد عليها

والسبب في ذلك أن عصابة الدولة وقومها القائمين بها الممّدين لها لا بُدّ من توزيعهم حصصاً على الممالك والشعور التي تصير إليهم، ويستولون عليها لحمايتها من العدو، وإمضاء أحكام الدولة فيها من جباية وردع وغير ذلك. فاذا توزعت المصائب كلها على الشعوب والممالك فلا بُدّ من نفاذ عددها، وقد بلغت الممالك حينئذٍ الى حدّ يكون ثغراً<sup>(١)</sup> للدولة، ونخماً<sup>(٢)</sup> لوطنها، ونطاقاً لمركز ملكها. فان تكلفت الدولة بعد ذلك زيادة على ما بيدها بقي دون حامية وكان موضعاً لانتهاز الفرصة من العدو والمجاور، ويعود وبال ذلك على الدولة، بما يكون فيه من التجاسر وخرق سياج الهيبة.

وما كانت المصيبة موفورة ولم ينفذ عددها في توزيع الحصص على الشعوب والنواحي، بقي في الدولة قوة على تناول ما وراء الغاية، حتى ينفسح نطاقها الى غايتها. والعلة الطبيعية في ذلك هي قوة المصيبة من سائر القوى الطبيعية؛ وكل قوة يصدر عنها فعل من الأفعال فشاؤها ذلك في فعلها. والدولة في مركزها أشدّ مما يكون

(١) الثغر: الموضع الذي يخاف منه هجوم العدو.

(٢) النخم: حد الأرض.

في الطرف والنطاق . وإذا انتهت إلى النطاق الذي هو الغاية عجزت وأقصرت عما وراءه ؛ شأن الأشعة والأنوار إذا انبعثت من المركز والدوائر المنفسحة على سطح الماء من النقر عليه . ثم إذا أدرَكها الهرم والضعف فأثما تأخذ في التناقص من جهة الأطراف ولا يزال المركز محفوظاً إلى أن يتأذن الله بانقراض الأمر جُملةً ، فحينئذ يكون انقراض المركز . وإذا غلب على الدولة من مركزها فلا ينفعها بقاء الأطراف والنطاق بل تضحل لوقتها ؛ فإن المركز كالقلب الذي تدبعت منه الروح ، فاذا غلب القلب ومُلك أنهزم جميع الأطراف .

وأنظر هذا في الدولة الفارسية . كان مركزها المدائن ؛ فلما غلب المسلمون على المدائن انقرض أمر فارس أجمع ، ولم ينفع يزُدجراً ما بقي بيده من أطراف ممالكه .

وبالعكس من ذلك الدولة الرومية بالشام ؛ لما كان مركزها القسطنطينية ، وغلبهم المسلمون بالشام تحيزوا إلى مركزهم بالقسطنطينية ولم يضربهم انتزاع الشام من أيديهم ، فلم يزل ملكهم متصلاً بها إلى أن تأذن الله بانقراضه .

وأنظر أيضاً شأن العرب أول الإسلام لما كانت عصائبهم موفورة ، كيف غلبوا على ما جاوردتهم من الشام والعراق ومصر لآسرع وقت ، ثم تجاوزوا ذلك إلى ما وراءه من السند والحبشة وإفريقية والمغرب ، ثم إلى الأندلس . فلما تفرقوا حصصاً على الممالك والثغور ، ونزلوها حامية ، ونفذ عددهم في تلك التوزيمات ، أقصروا

عن الفتوحاتِ بعدُ ، وأنتهى أمرُ الإسلامِ ، ولم يتجاوز تلك الحدودَ ؛ ومنها تراجمتِ الدَّولةُ حتى تَأذَنَ اللهُ بانقراضِها .  
وكذا كانَ حالُ الدَّولِ من بعدِ ذلك ؛ كلُّ دولةٍ على رِيسبَةِ القائمينَ بها في القلَّةِ والكثرةِ ، وعند نفاذِ عدديهم بالتوزيعِ ينقطعُ لهم الفتحُ والاستيلاءُ . سنةُ اللهِ في خَلْقِهِ .

## الفصل الثامن

في ان عظم الدولة واتساع نطاقها وطول امدها

على نسبة القائمين بها في القلة والكثرة

والسَّبَبُ في ذَلِكَ أَنَّ الْمُلْكَ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْعَصَبِيَّةِ . وَأَهْلُ الْعَصَبِيَّةِ هُمُ الْحَامِيَةُ الَّذِينَ يَنْزِلُونَ بِمَالِكِ الدَّوْلَةِ وَأَقْطَارِهَا ، وَيَنْقَسِمُونَ عَلَيْهَا ؛ فَمَا كَانَ مِنَ الدَّوْلَةِ الْعَامَّةِ قَبِيلُهَا وَأَهْلُ عِصَابَتِهَا أَكْثَرَ ، كَانَتْ أَقْوَى وَأَكْثَرَ مَمَالِكَ وَأَوْطَانًا ، وَكَانَ مُلْكُهَا أَوْسَعَ لِذَلِكَ .  
واعتبرْ ذلكَ بالدَّوْلَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ لَمَّا أَلْفَ اللهُ كَلِمَةَ الْعَرَبِ عَلَى الْإِسْلَامِ . وَكَانَ عِدَدُ الْمُسْلِمِينَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، آخِرِ غَزَوَاتِ النَّبِيِّ ﷺ ، مِائَةَ أَلْفٍ وَعِشْرَةَ أَلْفٍ مِنْ مُضَرَ وَقَحْطَانَ ، مَا بَيْنَ فَارِسِ وَرَاجِلِ ، إِلَى مِنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى الْوَفَاةِ . فَلَمَّا تَوَجَّهُوا لَطَلَبِ مَا فِي أَيْدِي الْأُمَمِ مِنَ الْمُلْكِ لَمْ يَكُنْ دُونَهُ حِمَى وَلَا وَزْرٌ<sup>(١)</sup> ، فَاسْتَبِيحَ حِمَى فَارِسَ وَالرُّومِ أَهْلَ الدَّوْلَتَيْنِ الْعَظِيمَتَيْنِ

(١) الْوَزْرُ: الْمَعْقِلُ وَالْمَلْجَأُ وَالْمَعْتَصِمُ (فَامُوس).

في العالم لمهدهم ، والترك بالشرق والإفرنجية والبربر بالمغرب ،  
والقوط بالاندلس ، وخطوا من الحجاز الى السوس الأقصى ،  
ومن اليمن الى الترك بأقصى الشمال ، واستولوا على الأقاليم  
السبعة .

ثم انظر بعد ذلك دولة صنهاجة والموحدين مع العبيديين  
قبلهم ؛ لما كان قبيل كتمامة القانن بدولة العبيديين أكثر من  
صنهاجة ومن المصامدة ، كانت دولتهم أعظم ؛ فلكوا إفريقية  
والمغرب والشام ومصر والحجاز . ثم انظر بعد ذلك دولة زناتة  
لما كان عددهم أقل من المصامدة قصر ملكهم عن ملك الموحدين  
لخصور عددهم عن عدد المصامدة منذ أول أمرهم ثم اعتبر  
بعد ذلك حال الدولتين لهذا العهد لزنانة بني مرين وبني عبد  
الواد ؛ لما كان عدد بني مرين لأول ملكهم أكثر من بني عبد  
الواد ، كانت دولتهم أقوى منها وأوسع نطاقاً وكان لهم عليهم  
الغلب مرة بعد أخرى . يقال إن عدد بني مرين لأول ملكهم  
كان ثلاثة آلاف ، وإن بني عبد الواد كانوا ألفاً ، إلا أن الدولة  
بالرفه وكثرة التابع كثرت من أعدادهم .

وعلى هذه النسبة في أعداد المتغلبين لأول الملك يكون  
اتساع الدولة وقوتها . وأما طول أمدها أيضاً فعلى تلك النسبة ؛  
لأن عمر الحادث من قوة مزاجه ؛ ومزاج الدول إنما هو بالعصية ؛  
فاذا كانت العصية قوية كان المزاج تابعاً لها وكان أمد العمر  
طويلاً ؛ والعصية إنما هي بكثرة العدد ووفوره كما قلناه .

وَالسَّبَبُ الصَّحِيحُ فِي ذَلِكَ أَنَّ النِّقْصَ إِثْمًا يَبْدُو فِي الدَّوْلَةِ مِنَ الْأَطْرَافِ ؛ فَإِذَا كَانَتْ مَمَالِكُهَا كَثِيرَةً كَانَتْ أَطْرَافُهَا بَعِيدَةً عَنْ مَرْكَزِهَا وَكَثِيرَةً ؛ وَكُلُّ نِقْصٍ يَبْعُ فَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ زَمَنِ ؛ فَتَكْثُرُ أَزْمَانُ النِّقْصِ لِكَثْرَةِ الْمَمَالِكِ ، وَاخْتِصَاصِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِنِقْصٍ وَزَمَانٍ فَيَكُونُ أَمْدُهَا طَوِيلًا .

وَانظُرْ ذَلِكَ فِي دَوْلَةِ الْعَرَبِ الْإِسْلَامِيَّةِ كَيْفَ كَانَ أَمْدُهَا أَطْوَلَ الدُّوَلِ<sup>(١)</sup> ، لَا بَنُو الْعَبَّاسِ أَهْلُ الْمَرْكَزِ وَلَا بَنُو أُمَّيَّةِ الْمُسْتَبَدِّينَ بِالْأَنْدَلُسِ . وَلَمْ يَنْقُصْ أَمْرُ جَمِيْعِهِمْ إِلَّا بَعْدَ الْأَرْبَعِمِائَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ . وَدَوْلَةُ الْعُبَيْدِيِّينَ كَانَ أَمْدُهَا قَرِيبًا مِنْ مِائَتَيْنِ وَثَمَانِينَ سَنَةً . وَدَوْلَةُ صِنَهَاجَةَ دَوْنَهُمْ مِنْ لَدُنْ تَقْلِيدِ مُعِزِّ الدَّوْلَةِ أَمْرَ إِفْرِيْقِيَّةِ الْبُلْكَيْنِ بْنِ زَيْرِي فِي سَنَةِ ثَمَانٍ وَخَمْسِينَ وَثَلَاثِمِائَةٍ ، إِلَى حَيْثُ اسْتِيْلَاءُ الْمُوَحِّدِينَ عَلَى الْقَلْعَةِ وَبِحَايَةِ سَنَةِ سَبْعٍ وَخَمْسِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ . وَدَوْلَةُ الْمُوَحِّدِينَ لِهَذَا الْعَهْدِ تُنَازِعُ مِائَتَيْنِ وَسَبْعِينَ سَنَةً . وَهَكَذَا نَسَبُ الدُّوَلِ فِي أَعْمَارِهَا عَلَى نِسْبَةِ الْقَائِمِينَ بِهَا . سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَّتْ فِي عِبَادِهِ .

(١) هكذا ورد في الأصل وربما تكون العبارة هكذا: يتساوى في ذلك بنو العباس أهل المركز وبنو أمية المستبدون بالاندلس إلخ .

## الفصل التاسع

في ان الاوطان الكثيرة القبل والصلاب

قل ان تستحكم فيها دولة

والسبب في ذلك اختلاف الآراء والأهواء، وأن وراء كل رأي منها وهوى عصبية تمنع دونها؛ فيكثر الانتقاض على الدولة والخروج عليها في كل وقت، وإن كانت ذات عصبية؛ لأن كل عصبية ممن تحت يديها تظن في نفسها منعة وقوة.

وأنظر ما وقع من ذلك بافريقية والمغرب منذ أول الإسلام. ولهذا العهد، فإن ساكن هذه الأوطان من البربر أهل قبائل وعصبيات؛ فلم يُغن فيهم القلب الأول الذي كان لابن أبي سرح عليهم وعلى الإفريقية شيئاً، وعاودوا بعد ذلك الثورة والردة مرة بعد أخرى، وعظم الإثخان<sup>(١)</sup> من المسلمين فيهم. ولما استقر الدين عندهم عادوا إلى الثورة والخروج والأخذ بدين الخوارج مرات عديدة.

قال ابن أبي زيد: ارتدت البرابرة بالمغرب اثنتي عشرة مرة، ولم تستقر كلمة الإسلام فيهم إلا لمهد ولاية موسى بن نصير فما بعده. وهذا معنى ما يُنقل عن عمر أن إفريقية مفرقة لقلوب

(١) اثخن في العدو وفي الأرض: سار إلى العدو وأوسعهم قتلاً. ورد في الآية ٦٧ من سورة الأنفال: ﴿ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض﴾.

أهلها، إشارة إلى ما فيها كثرة العصائب والقبائل الحاملة لهم على عدم الإذعان والانقياد. ولم يكن العراق لذلك العهد بتلك الصفة ولا الشام، إنما كانت حاميتهما من فارس والروم؛ والكافة ذهاب أهل مدين وأمصار. فلما غلبهم المسلمون على الأمر وانتزعوهم من أيديهم لم يبق فيها ثمانع ولا مشاق<sup>(١)</sup>. والبربر قبائلهم بالمغرب أكثر من أن تحصى، وكلهم بادية وأهل عصائب وعشائر. وكما هلكت قبيلة عادت الأخرى مكانها وإلى دينها من الخلاف والردّة؛ فطال أمر العرب في تمهيد الدولة بوطن إفريقية والمغرب. وكذلك كان الأمر بالشام لعهد بني إسرائيل: كان فيه من قبائل فلسطين وكنعان وبني عيصو وبني مدين وبني لوط والروم واليونان والعمالقة وأكريكس، والنبط من جانب الجزيرة والموصل ما لا يحصى كثرة وتنوعاً في العصبية. فصعب على بني إسرائيل تمهيد دولتهم ورُسوخ أمرهم واضطرب عليهم الملك مرة بعد أخرى. وسرى ذلك الخلاف إليهم فاختلّفوا على سلطانهم وخرجوا عليه، ولم يكن لهم ملك موثّق سائر أيامهم إلى أن غلبهم الفرس ثم يونان ثم الروم آخر أمرهم عند الجلاء. والله غالب على أمره.

وبعكس هذا أيضاً الأوطان الحايّة من العصبية يسهل تمهيد الدولة فيها، ويكون سلطانها وازعاً لِقَلّة الأهرج والانتقاض، ولا تحتاج الدولة فيها إلى كثير من العصبية، كما هو الشأن في

(١) بمعنى المخالف. وفي آية ٤ من سورة الحشر: ﴿ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله﴾.

مِصْرَ والشامِ لهذا العهد، اذ هي خلوٌ من القبائلِ والعصبياتِ ، كأن لم يكنِ الشامُ معدناً لهم كما قلناه . فملكُ مِصْرَ في غايةِ الدعةِ والرسوخِ لِقَلَّةِ الخوارجِ وأهلِ العصابِ ، إنما هو سلطانٌ ورعيَّةٌ ، ودولتها قائمةٌ بملوكِ التُّركِ وعصائِبِهِم يَغْلِبُونَ على الأمرِ واحداً بعد واحدٍ ، وينتقلُ الأمرُ فيهم من منبتٍ الى منبتٍ ، والخلافةُ مُسمَّاةٌ للعباسيِّ من أعقابِ الخلفاءِ ببغدادَ .

وكذا شأنُ الأندلسِ لهذا العهد . فإنَّ عصبيةَ ابنِ الأحمرِ سلطانِها لم تكنِ لأوَّلِ دولتهم بقويَّةٍ ولا كانتِ كراتٍ<sup>(١)</sup> ، إنما يكونُ أهلُ بيتٍ من بيوتِ العربِ أهلِ الدولةِ الأمويَّةِ بقوا ، من ذلك ، القلَّةُ وذلك أنَّ أهلَ الأندلسِ لما انقرضتِ الدولةُ العريَّةُ منه وملكَهُم البربرُ من لمتونةِ والموحدينِ ستموا ملكَتَهُم ، وثقلتُ وطأتُهُم عليهم ، فأشربتِ القلوبُ بغضاءَهُم ؛ وأمكنَ الموحدونَ والسادةُ في آخرِ الدولةِ كثيراً من الحصونِ للطاغيةِ<sup>(٢)</sup> في سبيلِ الاستظهارِ به على شأنِهِم ، من تملكِ الحضرةِ مراكشَ . فاجتمعَ من كان بقيَ بها من أهلِ العصبيةِ القديمةِ ، معادنُ من بيوتِ العربِ ، تجافى بهم المنبتُ عن الحاضرةِ والأمصارِ بعضَ الشيءِ ، ورسخوا في العصبيةِ مثلَ ابنِ هودِ وابنِ الأحمرِ وابنِ مردنيشَ وأمثالِهِم . فقام ابنُ هودِ بالأمرِ ، ودعا بدعوةِ الخلافةِ العباسيَّةِ بالشرقِ ، وحملَ الناسَ على الخروجِ على الموحدينَ فنبذوا اليهم العهدَ وأخرجوهم ، واستقلَّ

(١) بمعنى متتابعة .

(٢) كان عرب الأندلس يطلقون لقب الطاغية على ملوك الفرنجة في البرتغال وقشتالة .

ابن هودٍ بالامر بالاندلس. ثم سما ابنُ الأَحمَرِ للأمر، وخالف ابنُ هودٍ في دعوتِهِ، فدعا هؤلاء لابن أبي حفصِ صاحبِ إفريقيَّة من الموحِّدين وقامَ بالامر، وتناوَلتْ بِعِصَابَةٍ قَلِيلَةٍ من قرابته كانوا يُسمُّونَ الرؤساء ولم يَحتَاجِ لآكثَرِ منهم لِقَلَّةِ العِصَابِ بِالْأَنْدَلُسِ، وَأَنَّهَا سُلْطَانٌ وَرَعِيَّةٌ. ثم استظهر بعد ذلك على الطاغية بمن يُجيزُ إليه البَحْرَ من أعياصِ زَنَاتَةٍ، فصاروا معه عَصَبَةً على المُشَاغِرَةِ<sup>(١)</sup> والرباط. ثم سما لصاحبِ المُغْرِبِ من مُلوكِ زَنَاتَةٍ أَمَلُ في الاستيلاء على الأَنْدَلُسِ، فصارَ أولئك الأَعْيَاصُ عِصَابَةُ ابنِ الأَحمَرِ على الإِمْتِنَاعِ منه إلى أن تأثَّلَ<sup>(٢)</sup> أمرُهُ ورَسَخَ، وألْفَتَهُ النفوسُ، وعَجَزَ الناسُ عن مطالبته وورثته أعقابُه لهذا العهد. فلا تظنُّ أنه بغيرِ عِصَابَةٍ فليسَ كذلك؛ وقد كان مبدؤُهُ بِعِصَابَةٍ إِلَّا أَنَّهَا قَلِيلَةٌ، وعلى قدرِ الحَاجَةِ؛ فَإِنَّ قُطْرَ الأَنْدَلُسِ لِقَلَّةِ العِصَابِ والقِبَائِلِ فيه يَغْنَى عن كثرةِ العِصْبِيَّةِ في التغلبِ عليهم. واللهُ غَنِيُّ عن العالمين.

## الفصل العاشر

في ان من طبيعة الملك الأفراد بالمد

وذلك أن الملك كما قدمناه إنما هو بالعصية، والعصية متألفة من عصابات كثيرة تكون واحدة منها أقوى من الأخرى كلها

(١) بمعنى إقامة العساكر في الثغور.

(٢) تأثَّل: تأصل.

فتغلبها وتستولي عليها ، حتى تُصيرَها جميعاً في ضئنها ، وبذلك يكونُ  
الإجتماعُ والغلبُ على الناسِ والدولِ . وسرُّهُ أَنَّ العصبيةَ العامةَ  
للقبيلِ هي مثلُ المزاجِ للمتكونِ ؛ والمزاجُ إنما يكونُ عن العناصرِ ،  
وقد تبينَ في موضِعِهِ أَنَّ العناصرَ اذا اجتمعت متكافئةٌ فلا يقعُ  
منها يزاجٌ أصلاً ، بل لا بدُّ أن تكونَ واحدةٌ منها هي الغالبةُ على  
الكلِّ حتى تجمعها وتؤلفها وتصيرها عصبيةً واحدةً شاملةً لجميعِ  
العصائبِ ، وهي موجودةٌ في ضئنها . وتلك العصبيةُ الكبرى إنما  
تكونُ لقومِ أهلِ بيتٍ ورياسةٍ فيهم ؛ ولا بدُّ أن يكونَ واحدٌ  
منهم رئيساً لهم غالباً عليهم ؛ فيتعينُ رئيساً للعصبياتِ كلها لغلبِ  
منتهِ جميعها . واذا تعيَّن له ذلك فَنَ الطبيعةِ الحيوانيةِ خُلِقُ  
الكِبَرُ والأَنفَةُ ؛ فيأنفُ حينئذٍ من المساهمةِ والمشاركةِ في استباعتهم  
والتحكُّمِ فيهم ؛ ويحييُ خُلُقُ التآلُ الذي في طباعِ البشرِ مع ما  
تقتضيه السياسةُ من انفرادِ الحاكمِ ، لفسادِ الكلِّ باختلافِ الحُكَّامِ :  
﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا ءِلهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (١) . فتجدعُ حينئذٍ أنوفُ  
العصبياتِ وتُفَلِّجُ شكائهم عن أن يسؤوا إلى مشاركتِهِ في التحكُّمِ ،  
وتُقرَعُ عصبيتهم عن ذلك ، وينفردُ به ما استطاعَ ، حتى لا يتركَ  
لاحدٍ منهم في الأمرِ لا ناقةً ولا جملًا . فينفردُ بذلك المجدِ  
بكليتهِ ويدفعهم عن مساهمتهِ . وقد يتيُّ ذلك للأولِ من ملوكِ  
الدولةِ ، وقد لا يتيُّ إلا للثاني والثالثِ على قدرِ مهارةِ العصبياتِ

(١) آية ٢٢ من سورة الأنبياء .

وقوتها . إلا أنه أمرٌ لا بد منه في الدولِ . ﴿ سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ  
خَلَقَتْ فِي عِبَادِهِ ﴾ ؛ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

## الفصل الحادي عشر

في ان من طبيعة الملك الترف

وذلك أَنَّ الأُمَّةَ إِذَا تَغَلَّبَتْ وَمَلَكَتْ مَا بِأَيْدِي أَهْلِ الْمَلِكِ  
قَبْلَهَا كَثُرَ رِيَاشُهَا وَنَعْمَتُهَا فَتَكثُرُ عَوَائِدُهُمْ ، وَيَتَجَاوَزُونَ ضَرُورَاتِ  
العِيشِ وَخَشَوْنَتَهُ إِلَى نَوَافِلِهِ وَرِيقَتِهِ وَزِينَتِهِ . وَيَذْهَبُونَ إِلَى اتِّبَاعِ  
مَنْ قَبْلَهُمْ فِي عَوَائِدِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ ، وَتَصِيرُ لَتِلْكَ النَوَافِلِ عَوَائِدُ  
ضَرُورِيَّةٌ فِي تَحْصِيلِهَا ، وَيَنْزِعُونَ مَعَ ذَلِكَ إِلَى رِقَّةِ الْأَحْوَالِ فِي  
الْمَطَاعِمِ وَالْمَلَابِسِ وَالْفَرَشِ وَالْآيَةِ ، وَيَتَفَاخَرُونَ فِي ذَلِكَ وَيُفَاخِرُونَ  
فِيهِ غَيْرَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ ، فِي أَكْلِ الطَّيِّبِ وَلبَسِ الْأَنْيَقِ وَرُكُوبِ  
الْفَارِهِ<sup>(١)</sup> ، وَيُنَاغِي حَلْفَهُمْ فِي ذَلِكَ سَلْفَهُمْ إِلَى آخِرِ الدَّوَلَةِ . وَعَلَى قَدْرِ  
مُلْكِهِمْ يَكُونُ حَظُّهُمْ مِنْ ذَلِكَ ، وَتَرْفُهُمْ فِيهِ ؛ إِلَى أَنْ يَبْلُغُوا مِنْ  
ذَلِكَ الْغَايَةَ الَّتِي لِلدَّوَلَةِ أَنْ تَبْلُغَهَا بِحَسَبِ قُوَّتِهَا وَعَوَائِدِ مَنْ قَبْلَهَا .  
سُنَّةُ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

(١) الفاره في الفرس والبرذون والحمار: الجيد السير.

## الفصل الثاني عشر

في ان من طبيعة الملك الدعة والسكون

وذلك أن الأمة لا يحصل لها الملك إلا بالمطالبة ، والمطالبة غايتها القلب والملك ، وإذا حصلت الغاية انقضى السعي إليها .  
قال الشاعر :

عَجِبْتُ لِسَمِيِّ الدَّهْرِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا      فَلَمَّا أَنْقَضَى مَا بَيْنَنَا سَكَنَ الدَّهْرُ

فاذا حصل الملك أقصروا عن المتاعب التي كانوا يتكلفونها في طلبه وآثروا الراحة والسكون والدعة ، ورجعوا الى تحصيل ثمرات الملك من المباني والمسكن والملابس ، فيبنون القصور ، ويحجرون المياه ، ويفرسون الرياض ، ويستمتعون بأحوال الدنيا ، ويؤثرون الراحة على المتاعب ، ويتأنقون في أحوال الملابس والمطاعم والآنية والفرش<sup>(١)</sup> ما استطاعوا ، ويألفون ذلك ويؤثرونه من بعدهم من أجيالهم . ولا يزال ذلك يتزايد فيهم الى أن يتأذن الله بأمره ؛ وهو خير الحاكمين ، والله تعالى أعلم .

(١) الفرش بفتح الفاء وسكون الراء: المفروش من متاع البيت ، وهو المقصود هنا والفرش بضم الفاء والراء ، جمع فراش : ما افترش (لسان العرب).

## الفصل الثالث عشر

في انه اذا استحكم طبيعة الملك من الانفراد بالمجد وحصول الترف  
والدعة اقبلت الحولة على الهرم

وبيأئُهُ من وجوم :

الأولُ أنها تقتضي الانفرادَ بالمجد كما قلناه . وما كان المجدُ  
مُشترَكاً بين العصابة وكان سعيهم له واحداً ، كانت همهم في التغلب  
على الغيرِ والذَّبِّ عن الحوزةِ أسوةً في طموحها وقوةِ شكائهما ،  
ومرماهمُ الى العزِّ جميعاً ، وهم يستطيعون الموتَ في بناء مجديهم  
ويؤثرون الهلكةَ على فسادِه . واذا انفردَ الواحدُ منهم بالمجد قرعَ  
عصبيَّتَهم وكبحَ من أعنتهم ، واستأثرَ بالاموالِ دونهم ؛ فتكاسلوا عن  
الغزوِ وفشلَ ريجهم ودرِموا<sup>(١)</sup> المذلةَ والأستعبادَ . ثم ربيَ الجيلُ الثاني  
منهم على ذلك ، يحسبون ما ينالهم من العطاءِ أجراً من السلطان لهم  
على الحمايةِ والمعونةِ ، لا يجري في عقولهم سواه ، وقلَّ أن يستأجرَ  
أحدُ نفسهُ على الموتِ ؛ فيصيرُ ذلكَ وهناً في الدولةِ وخضداً من  
الشوكةِ ، وتُقيلُ به على مناحي الضعفِ والهرمِ لفسادِ العصبيةِ  
بذهابِ البأسِ من أهلها .

والوجهُ الثاني أن طبيعة الملكِ تقتضي الترفَ كما قدمناهُ ،  
فتكثرُ عوائدهمُ وتريدُ نفقاتهمُ على أعطياتهمُ ، ولا يفي دخلهمُ

(١) ألفوا .

بُخْرِجَهُمْ ؛ فَالْفَقِيرُ مِنْهُمْ يَهْلِكُ وَالْمُتَرَفُّ يَسْتَفْرِقُ عَطَاءَهُ بِتَرَفِهِ ؛ ثُمَّ يَزْدَادُ ذَلِكَ فِي أَجْيَالِهِمُ الْمَتَأَخِّرَةِ إِلَى أَنْ يَقْصُرَ الْعَطَاءُ كُلُّهُ عَنِ التَّرَفِ وَعَوَائِدِهِ ، وَتَمَسَّهُمُ الْحَاجَةُ وَتَطَالِبَهُمْ مَلُوكُهُمْ بِمَحْصَرِ نَفَقَاتِهِمْ فِي الْغَزْوِ وَالْحُرُوبِ ؛ فَلَا يَجِدُونَ وَلِجَةً<sup>(١)</sup> عَنْهَا ، فَيُوقِعُونَ بِهِمُ الْعُقُوبَاتِ ، وَيَنْتَزِعُونَ مَا فِي أَيْدِي الْكَثِيرِ مِنْهُمْ يَسْتَأْثِرُونَ بِهِ عَلَيْهِمْ ، أَوْ يُؤْثِرُونَ بِهِ أَبْنَاءَهُمْ وَصَنَائِعَ دَوْلَتِهِمْ ؛ فَيُضْعِفُونَهُمْ لِذَلِكَ عَنِ إِقَامَةِ أَحْوَالِهِمْ ، وَيُضْعِفُ صَاحِبُ الدَّوْلَةِ بَعْضُهُمْ . وَأَيْضاً إِذَا كَثَرَ التَّرَفُ فِي الدَّوْلَةِ وَصَارَ عَطَاؤُهُمْ مُقْصِراً عَنِ حَاجَاتِهِمْ وَنَفَقَاتِهِمْ ، اِحْتِاجُ صَاحِبِ الدَّوْلَةِ الَّذِي هُوَ السُّلْطَانُ إِلَى الزِّيَادَةِ فِي أُعْطِيَاتِهِمْ حَتَّى يَسُدَّ خَلْلَهُمْ<sup>(٢)</sup> وَيُزِيحَ عَنْهُمْ . وَالْجَبَايَةُ مَقْدَارُهَا مَعْلُومٌ ، وَلَا تَرِيدُ وَلَا تَنْقُصُ وَإِنْ زَادَتْ بِمَا يُسْتَحَدَثُ مِنَ الْمَكُوسِ فَيَصِيرُ مَقْدَارُهَا بَعْدَ الزِّيَادَةِ مَحْدُوداً . فَإِذَا وُزِّعَتِ الْجَبَايَةُ عَلَى الْأَعْطِيَاتِ وَقَدْ حَدَّثَتْ فِيهَا الزِّيَادَةُ لِكُلِّ وَاحِدٍ بِمَا حَدَثَ مِنْ تَرْفِهِمْ وَكَثْرَةِ نَفَقَاتِهِمْ ، نَقَصَ عَدَدُ الْحَامِيَةِ حِينَئِذٍ عَمَّا كَانَ قَبْلَ زِيَادَةِ الْأَعْطِيَاتِ . ثُمَّ يَعْظُمُ التَّرَفُ وَتَكْثُرُ مَقَادِيرُ الْأَعْطِيَاتِ لِذَلِكَ ، فَيَنْقُصُ عَدَدُ الْحَامِيَةِ ، وَثَالِثاً وَرَابِعاً إِلَى أَنْ يَعُودَ الْعَسْكَرُ إِلَى أَقَلِّ الْأَعْدَادِ ؛ فَتَضْمَفُ الْحَامِيَةُ لِذَلِكَ ، وَتَسْفُطُ قُوَّةُ الدَّوْلَةِ وَيَتَجَاسَرَ عَلَيْهَا مَنْ يَجَاوِزُهَا مِنَ الدُّوَلِ أَوْ مَنْ هُوَ تَحْتَ يَدَيْهَا مِنَ الْقَبَائِلِ وَالْعَصَائِبِ ، وَيَأْذَنُ اللَّهُ فِيهَا بِالْفَنَاءِ الَّذِي كَتَبَهُ عَلَى خَلْقَتِهِ .

(١) يستعمل ابن خلدون كلمة وليجة بمعنى المنتدخ، وهو استعمال غير سليم. ومعنى الوليجة: البطانة والخاصة ومن يتخذها الإنسان معتمداً عليه من غير أهله (قاموس).

(٢) لعل كلمة خلل هنا معرفة عن خلة وهي الحاجة والخصاصة. والخلل الوهن في الأمر والرقعة في الناس (قاموس).

وأيضاً فالترف مُفسدٌ للخلق بما يحصلُ في النفس من ألوانِ الشرِّ والسفسفةِ وعوائدها كما يأتي في فصلِ الحضارةِ ، فتذهبُ منهم خلالُ الخير التي كانت علامةً على الملك ودليلاً عليه ، ويتصفون بما يناقضها من خلالِ الشرِّ ، فتكونُ علامةً على الإذبارِ والآنقراضِ بما جعل اللهُ من ذلك في خليقته ، وتأخذُ الدولةُ مبادئَ العطبِ وتتضعفُ أحوالها وتنزلُ بها أمراضٌ مُزمنةٌ من الهرمِ الى أن يُقضى عليها .

الوجهُ الثالثُ : أن طبيعةَ الملكِ تقتضي الدعةَ كما ذكرناه ؛ وإذا أخذوا الدعةَ والراحةَ مألفاً وخُلُقاً صارَ لهم ذلك طبيعةً وجيلةً شأنَ العوائدِ كلها وإيلافها ، فتربى أجيالهم الحادثةُ في غضارةِ العيشِ ومهادِ الترفِ والدعةِ ، وينقلبُ خلقُ التوحشِ وينسونَ عوائدَ البداوةِ التي كان بها الملكُ من شدّةِ البأسِ ، وتعودُ الافتراسِ وركوبِ البيداءِ وهدايةِ القفرِ . فلا يُفرقُ بينهم وبين السوقةِ من الحضَرِ إلا في الثقافةِ والشارقةِ فتضعفُ حمايتهم ويذهبُ بأسهم وتتنخضدُ شوكتهم ويعودُ وبالُ ذلك على الدولةِ بما تلبسُ به من ثيابِ الهرمِ . ثم لا يزالونَ يتلونونَ بعوائدِ الترفِ والحضارةِ والسكونِ والدعةِ وريقةِ الحاشيةِ في جميعِ أحوالهم ، ويتغمسونَ فيها ، وهم في ذلك يبعُدونَ عن البداوةِ وأخشونةِ ، وينسلخونَ عنها شيئاً فشيئاً ، وينسونَ خلقَ البسالةِ التي كانت بها الحمايةُ والمدافعةُ ، حتى يعودوا عيلاً على حاميةِ أخرى إن كانت لهم . واعتبرَ ذلك في الدولِ التي أخبارها في الصحفِ لديك تجد ما قلتهُ لك من ذلك صحيحاً من غيرِ ريبةٍ .

وربما يحدثُ في الدولةِ ، إذا طرقتها هذا أهرمُ بالترفِ والراحةِ ، أن يتخَيَّرَ صاحبُ الدولةِ أنصاراً وشيعةً من غير جلدتهمُ ممن تعودَ الخسونةَ فيتخذهمُ جنداً يكونُ أصبرَ على الحربِ وأقدَرَ على معاناةِ الشدائدِ من الجوعِ والشظفِ ، ويكونُ ذلكُ دواءً للدولةِ من أهرمِ الذي عساهُ أن يطرقها حتى يأذنَ اللهُ فيها بأمرِهِ . وهذا كما وقعَ في دولةِ التركِ بالشرقِ ؛ فإنَّ غالبَ جندها الموالِي من التركِ . فتتخيرُ ملوكهمُ من أولئك الممالكِ الجلوبين إليهمُ فرساناً وجنداً ، فيكونونَ أجراً على الحربِ وأصبرَ على الشظفِ من أبناءِ الملوكِ الذين كانوا قبلهمُ ودبوا في ماءِ النعيمِ والسُلطانِ وظلِّهِ . وكذلك في دولةِ الموحدين بإفريقيةَ ؛ فإنَّ صاحبها كثيراً ما يتخذُ أجنادهُ من زناتةِ والعربِ ويستكثرُ منهم ، ويتركُ أهلَ الدولةِ المتعودينَ للترفِ فتستجدُّ الدولةُ بذلكُ عمراً آخرَ سالماً من أهرمِ . واللهُ وارثُ الأرضِ ومن عليها .

## الفصل الرابع عشر

في ان الدولة لها اعمار طبيعية كما للأشخاص

اعلم أن العُمَرَ الطبيعيَّ للأشخاصِ على ما زعم الأَطْبَاءُ والمنجِمونَ مائةٌ وعشرونَ سنةً ، وهي سنو القَمَرِ الكبري عندَ المنجِمينَ . ويختلفُ العُمُرُ في كلِّ جيلٍ بحسبِ القِراناتِ ؛ فيزيدُ عن هذا وينقصُ منه ، فتكونُ أعمارُ بعضِ أهلِ القِراناتِ مائةً

تامةً وبعضهم خمسين أو ثمانين أو سبعين على ما تقتضيه أدلة القرائن عند الناظرين فيها . وأعمار هذه الملة ما بين الستين الى السبعين كما في الحديث . ولا يزيد على العمر الطبيعي الذي هو مائة وعشرون إلا في الصور النادرة وعلى الأوضاع الغريبة من الفلك كما وقع في شأن نوح عليه السلام ، وقليل من قوم عاد وثمود . وأما أعمار الدول أيضاً وان كانت تختلف بحسب القرائن ، إلا أن الدولة في الغالب لا تعدو أعمار ثلاثة أجيال . وأجل هو عمر شخص واحد من العمر الوسيط ، فيكون أربعين الذي هو انتهاء النور والنشوء إلى غايته . قال تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ﴾ (١) . ولهذا قلنا إن عمر الشخص الواحد هو عمر أجيل . ويؤيده ما ذكرناه في حكمة التيه الذي وقع في بني اسرائيل ، وأن المقصود بالأربعين فيه فناء أجيل الأحياء ونشأة جيل آخر لم يعهدوا الذل ولا عرفوه ؛ فدل على اعتبار الأربعين في عمر أجيل الذي هو عمر الشخص الواحد .

وإنما قلنا إن عمر الدولة لا يعدو في الغالب ثلاثة أجيال : لأن أجيل الأول لم يزالوا على خلق البداوة وخشونتها وتوحشها من شظف العيش والبسالة والافتراس والاشتراك في المجد ، فلا تزال بذلك سورة العصبية محفوظة فيهم ، فحدتهم مرهف ، وجانبهم مرهوب ، والناس لهم مغلوبون .

والجيل الثاني تحول حالهم بالملك والترفة من البداوة الى

(١) من آية ١٥ من سورة الأحقاف .

أحضارة ومن الشَّطَفِ إلى التَّرفِ والخصبِ ، ومنَ الاشتراكِ في  
 الجِدِّ إلى انفرادِ الواجدِ به ، وكَسَلِ الباقيينَ عن السَّعيِ فيه ، ومن  
 عِزِّ الاستِطالةِ إلى ذلِّ الاستِكانَةِ ، فَتَكسِرُ سِوَاةَ العِصْبَةِ بعضَ  
 الشَّيءِ ، وتُؤنِّسُ منهمُ المَهَانَةَ والخُضُوعَ . ويبقى لهم الكثيرُ من  
 ذلك ، بما أدركوا الجِيلَ الأوَّلَ وبأشروا أحوالهم وشاهدوا من  
 اعتزازهم وسعيهم إلى الجِدِّ ومراميمهم في المَدافِعِ والحِمايَةِ ، فلا  
 يسمُّهمُ تَرَكٌ ذلكَ بالكليةِ ، وإن ذهب منه ما ذهب ، ويكونونَ  
 على رجاء من مَرَاجِعَةِ الأحوالِ التي كانت للجِيلِ الأوَّلِ ، أو على  
 ظَنِّ من وجودِها فيهم .

وأما الجِيلُ الثالثُ فينسونَ عهدَ البِدَاوَةِ والحِشُونَةِ كأن لم  
 تكن ، ويفقدونَ حلاوَةَ العِزِّ والعِصْبَةِ بما هم فيه من مَلَكَةِ القَهْرِ  
 ويبلغُ فيهمُ التَّرفُ غايَتَهُ بما تَفَنَّقُوهُ<sup>(١)</sup> من النعيمِ وخصارةِ العيشِ ،  
 فيصيرونَ عيالاً على الدَّوَلَةِ ، ومن جملةِ النساءِ والولدانِ المحتاجينَ  
 للمدافِعَةِ عنهم ، وتسقطُ العِصْبَةُ بالجملةِ ، وينسونَ الحِمايَةَ والمَدافِعَةَ  
 والمطالبةَ ، ويُلبِّسونَ على الناسِ في الشارةِ والزِيِّ وَرُكُوبِ الخيلِ  
 وحسنِ الثَّقَافَةِ يمَوِّهونَ بها ، وهم في الأكثرِ أجبينُ من النِّسوانِ  
 على ظهورِها . فإذا جاء المطالبُ لهم لم يُقاوموا مدافعتَهُ ، فيحتاجُ  
 صاحبُ الدَّوَلَةِ حينئذٍ إلى الاستظهارِ بسواهم من أهلِ النِّجْدَةِ ،  
 ويستكثرُ بالموالي ، ويصطنعُ من يَغني عن الدَّوَلَةِ بعضَ الفناءِ ،

(١) تَفَنَّقَ: تنعم (قاموس)

حتى يتأذن الله بانقراضها ، فتذهب الدولة بما حملت . فهذه كما تراه ثلاثة أجيال فيها يكون هرم الدولة وتخلفها .

ولهذا كان انقراض الحسب في الجيل الرابع كما مر في أن الجدة والحسب إنما هو في أربعة آباء . وقد أتيناك فيه بيزهان طبيعي كافي ظاهر مبني على ما مهدناه قبل من المقدمات ؛ فتأمله فلن تعدو وجه الحق ان كنت من أهل الإنصاف .

وهذه الأجيال الثلاثة عُمرها مائة وعشرون سنة على ما مر . ولا تعدو الدول في الغالب هذا العُمُر بتقريب قبله أو بعده ، إلا إن عَرَضَ لها عارض آخر من فقدان المطالب ، فيكون الهرم حاصلًا مستوليًا والمطالب لم يخضرها ، ولو قد جاء الطالب لما وجد مدافعًا . ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ .

فهذا العمر للدولة بثباته عُمر الشخص من التزديد إلى سن الوقوف ، ثم إلى سن الرجوع . ولهذا يجري على السنة الناس في المشهور أن عُمر الدولة مائة سنة ، وهذا معناه . فاعتبره واتخذ منه قانوناً يُصحح لك عدد الآباء في عمود النسب الذي يُريده من قبل معرفة السنين الماضية إذا كنت قد استرثت في عددهم ، وكانت السنين الماضية مُنذُ أولهم مُحصَّلةً لديك فعُد لكل مائة من السنين ثلاثة من الآباء ؛ فان تَقَدَّتْ على هذا القياس مع نُفُودٍ<sup>(١)</sup> عددهم فهو صحيح ، وإن نقصت عنه يجبل فقد غلط

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ ، والأصح : نفاذ عددهم .

عددهم بزيادةٍ وإحدى في عمودِ النَّسَبِ ، وإن زادتْ بمثله فقد سقطتْ واحدٌ . وكذلك تأخذُ عدَّةَ السنينَ من عددهم إذا كان محصلاً لديك ، فتأملهُ تجدهُ في الغالبِ صحيحاً . ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ .

## الفصل الخامس عشر

في انتقال الحولة من البهاوة إلى الحضارة

اعلم أن هذه الأطوارَ طبيعيَّةٌ للدُّولِ . فإنَّ الغلبَ الذي يكونُ به المُلْكُ إنما هو بالعصبيَّةِ وبما يتبعها من شدَّةِ البأسِ وتعودِ الإفتراسِ ، ولا يكونُ ذلك غالباً إلا مع البداوةِ ، فطورُ الدولة من أولها بدوَّةٌ . ثم إذا حصلَ المُلْكُ تبعه الرفعةُ واتَّسعَ الأحوالُ ، والحضارةُ إنما هي تفتنُّ في الترفِ وإحكامِ الصنائعِ المستعملةِ في وجوهه ومذاهبه من المطابخِ والملابسِ والمباني والقرشِ والأبنيةِ وسائرِ عوائدِ المنزلِ وأحوالِهِ ؛ فلكلِّ واحدٍ منها صنائعٌ في استجدادِهِ والتأنقِ فيه تختصُّ به ويتلو بعضها بعضاً ، وتكثرُ باختلافِ ما تنزعُ إليه النفوسُ من الشهواتِ والملاذِّ والتنعمِ بأحوالِ الترفِ ، وما تتلونُ به من العوائدِ . فصارَ طورُ الحضارةِ في المُلْكِ يتبعُ طورَ البداوةِ ضرورةً ، لضرورةِ تبعيَّةِ الرفعةِ للمُلْكِ .

وأهلُ الدُّولِ أبدأً يقلِّدونَ في طورِ الحضارةِ وأحوالها للدولةِ السابِقةِ قبلهم . فأحوالهم يُشاهدونَ ، ومنهم في الغالبِ يأخذونَ ، ومثلُ هذا وقعَ للعربِ لما كانَ الفتحُ ومَلَكوا فارسَ والرومَ

واستخدموا بنائهم وأبناءهم ، ولم يكونوا لذلك العهد في شيء من الحضارة . فقد حكي أنه قديم لهم المرقق فكانوا يجسبونه رقاعاً ، وعثروا على الكافور في خزائن كسرى فاستعملوه في عجينهم ملحاً ، وأمثال ذلك .

فلما استعبدوا أهل الدول قبلهم واستعملوهم في يهتهم وحاجات منازيلهم واختاروا منهم المهرة في أمثال ذلك والقومة عليهم أفادوهم علاج ذلك ، والقيام على عمله ، والتفنن فيه ، مع ما حصل لهم من اتساع العيش والتفنن في أحواله ، فبلغوا الغاية في ذلك ، وتطوروا بطور الحضارة والترّف في الأحوال ، واستجادت المطاعم والمشارب والملابس والمباني والأسلحة والفرش والآنية وسائر الماعون والحريّ ؛ وكذلك أحوالهم في أيام المباهاة والولائم وليالي الإعراس<sup>(١)</sup> ، فأتوا من ذلك وراء الغاية .

وانظر ما نقله المسعودي والطبري وغيرهما في إعراس المأمون ببوران بنت الحسن بن سهل ، وما بذل أبوها حاشية المأمون حين وافاه في خطبتها إلى داره بفهم الصلح ، وركب إليها في السفين ، وما أنفق في إملاكها<sup>(٢)</sup> ، وما نحلها المأمون وأنفق في عرسها ، تقيف من ذلك على العجب . فنه أن الحسن بن سهل نثر يوم الإملك في الصنيع الذي حضره حاشية المأمون ، فنثر

(١) أعرس بامرأته إعراساً: دخل بها.

(٢) الإملك: النكاح والتزويج ، وأملكه امرأة؛ زوجه إياها. يقال: شهدنا إملكة أي حفل

زواجه.

على الطبقة الأولى منهم بنادق المسك ملتوتة<sup>(١)</sup> على الرقاع بالضياع والعقار، مسوغة لمن حصلت في يده، يقع لكل واحد منهم ما آذاه إليه الإتفاق والبخت؛ وفرق على الطبقة الثانية بذر<sup>(٢)</sup> الدنانير في كل بدرة عشرة آلاف؛ وفرق على الطبقة الثالثة بذر الدراهم. كذلك؛ بعد أن أنفق في مقامة<sup>(٣)</sup> المأمون بداره أضعاف ذلك. ومنه أن المأمون أعطاها في مهرها ليلة زفافها ألف حصاة من الياقوت، وأوقد شموع المنبر في كل واحد مائة من وهو رطل وثلثان<sup>(٤)</sup> وبسط لها فرشاً كان الحصير منها منسوجاً بالذهب مكللاً بالدرّ والياقوت. وقال المأمون حين رآه: «قاتل الله أبا نواس، كأنه أبصر هذا حيث يقول في صفة الخمر: كأن ضغرى وكبرى من فواقها حصاة ذرّ على أرض من الذهب وأعدّ بدار الطبخ من الحطب لليلة الوليمة نعل مائة وأربعين بغلاً مدة عام كامل ثلاث مرات كل يوم. وفي الحطب الليلتين، وأوقدوا الجريد يصبون عليه الزيت. وأوعز إلى النوايئة باحضار السفن لإجازة الخواص من الناس بديجة من بغداد إلى قصور

(١) اللت: الشد والإيثاق. والمعنى أن بنادق المسك مشدودة على الرقاع ومثبتة عليها، في صورة يتكون منها في كل رقعة جملة تهب من وقعت في يده ضيعة أو عقاراً من أملاك الحسن بن سهل.

(٢) بدر جمع بدرة وهي عشرة آلاف درهم.

(٣) المقامة بالضم الإقامة.

(٤) علق الهوريني على كلمة (وثلثان) بقوله: «قوله وثلثان الذي في كتب اللغة أن المن رطل وقيل رطلان ولم يوجد في النسخة التونسية الثلثان اهـ.» وفي القاموس: «المن كيل معروف أو ميزان أو رطلان».

الملك بمدينة المأمون لحضور أوليمة، فكانت الحراقات<sup>(١)</sup> المعدة لذلك ثلاثين ألفاً، أجازوا الناس فيها أخريات نهارهم . وكثير من هذا وأمثاله . وكذلك عرس المأمون بن ذي النون بطليطلة، نقله ابن بسام في كتاب الذخيرة وابن حبان بعد أن كانوا كلهم في الطور الأول من البداوة عاجزين عن ذلك جملة، لفقدان أسبابه والقائمين على صنائعه في غضاضتهم<sup>(٢)</sup> وسذاجتهم .

ويذكر أن الحجاج أولم في اختتان بعض وُلده فاستحضر بعض الدهاقين<sup>(٣)</sup> يسأله عن ولائم الفرس؛ وقال: أخبرني بأعظم صنيع شهدته، فقال له: نعم أيها الأمير، شهدت بعض مرازية كبرى، وقد صنع لأهل فارس صنيعاً أحضر فيه صحاف الذهب على أخونة الفضة، أربعاً على كل واحد، وتحميله أربع وصائف، ويجلس عليه أربعة من الناس، فإذا طعموا أتبعوا أربعهم المائدة بصحافها ووصائفها . فقال الحجاج: يا غلام انحر الجزر وأطعم الناس . وعلم أنه لا يستقل بهذه الأبهة . وكذلك كان .

ومن هذا الباب أعطية بني أمية وجوازهم . فإنا كان أكثرها الأبل أخذاً بمذاهب العرب وبدواتهم . ثم كانت الجواز

(١) الحراقات بالفتح جمع حراقة: سفينة فيها مرامي نار يرمى بها العدو في البحر. ومنها على ما يظهر نوع كان يستعمل للنزهة في البحار والأنهار. وهذا النوع هو المقصود هنا حسب مقتضى السياق.

(٢) بمعنى النضارة.

(٣) جمع دهقان، يضم الدال وكسرهما: معرب يطلق على رئيس القرية والتاجر وصاحب

العقارات.

في دولة بني العباس والمُبيديين من بعدهم ما علمت من احوال المال وتخوت الثياب وإعداد الخيل بمراكبها .  
وهكذا كان شأن كُتامة مع الأغالبة بأفريقية ، وكذا بنو طنج بمصر ، وشأن مَنونة مع ملوك الطوائف بالأندلس ، والموحدين كذلك وشأن زناثة مع الموحدين وهلمَّ جراً ؛ تنتقل الحضارة من الدول السالفة الى الدول الخالفة : فانتقلت حضارة الفرس للعرب بني أمية وبني العباس ؛ وانتقلت حضارة بني أمية بالأندلس إلى ملوك المغرب من الموحدين وزناثة لهذا العهد ؛ وانتقلت حضارة بني العباس الى الديلم ثم الى الترك ، ثم إلى السلجوقية ، ثم الى الترك المماليك بمصر ، والتتر بالعراقين . وعلى قدر عظم الدولة يكون شأنها في الحضارة ؛ إذ أمور الحضارة من توابع الترف ، والترف من توابع الثروة والنعمة ، والثروة والنعمة من توابع الملك ، ومقدار ما يستولي عليه أهل الدولة . فعلى نسبة الملك يكون ذلك كله . فاعتبره وتفهمه وتأمله تجده صحيحاً في العُمران . والله وارث الأرض ومن عليها ، وهو خير الوارثين .

## الفصل السادس عشر

في أن الترف يزيد الدولة في أولها قوة إلى قوتها

والسبب في ذلك أن القبيل إذا حصل لهم الملك والترف كثر التناسل والولاد والعمومية، فكثرت العصابة؛ واستكثروا أيضاً من الموالي والصنائع، وريبت أجيالهم في جو ذلك النعيم والرّفه<sup>(١)</sup>، فازدادوا بهم عدداً إلى عدديهم وقوة إلى قوتهم بسبب كثرة العصاب حينئذ بكثرة العددي. فإذا ذهب الجيل الأول والثاني وأخذت الدولة في الهرم لم تستقل أولئك الصنائع والموالي بأنفسهم في تأسيس الدولة وتمهيد ملكها، لأنهم ليس لهم من الأمر شيء، إنما كانوا عيالاً على أهلها ومعونة لها؛ فإذا ذهب الأصل لم يستقل الفرع بالرسوخ فيذهب ويتلاشى، ولا تبقى الدولة على حالها من القوة.

واعتبر هذا بما وقع في الدولة العربية في الإسلام. كان عدد العرب كما قلناه لعهد النبوة والخلافة مائة وخمسين ألفاً أو ما يُقاربها من مُضَرَّ وقحطان؛ ولما بلغ الترف مبالغته في الدولة وتوفر نموهم بتوفر النعمة، واستكثرت الخلفاء من الموالي والصنائع، بلغ ذلك العدد إلى أضعافه. يقال: إن المعتصم نازل عمورية لما

(١) رفه: لان عيشه.

افتتحها في تسعمائة ألف . ولا يبعدُ مثلُ هذا العدد أن يكونَ صحيحاً إذا اعتبرتَ حاميتهم في الثغورِ الدائيةِ والقاصيةِ شرقاً وغرباً إلى أجنِدِ الحاملينَ سريرِ المُلكِ والموالي والمُصطنعين . وقال المسعودي : أحصيَ بنو العباسِ بنِ عبدِ المطلبِ خاصةً أيامَ المأمونِ للإنفاقِ عليهم ، فكانوا ثلاثينَ ألفاً بين ذكرانٍ وإناثٍ ؛ فانظرَ مبالغَ هذا العددِ لِأقلِّ منِ مِثلي سنةٍ ؛ واعلم أن سببَهُ الرِّفَةُ والنعمُ الذي حصلَ للدولةِ وزِيَّ فيه أجيالهم ؛ وإلا فعددُ العربِ لِأوَّلِ الفتحِ لم يبلغِ هذا ولا قريباً منه . واللهُ الخلاقُ العليمُ .

## الفصل السابع عشر

في أطوار الدولة واقتلاف احوالها وخلق اهلها باقتلاف الاطوار

اعلم أن الدولة تنتقلُ في أطوارٍ مختلفةٍ وحالاتٍ مُتجددةٍ ، ويكتسبُ القائمونَ بها في كلِّ طورٍ خُلُقاً من أحوالِ ذلك الطورِ لا يكونُ مثلهُ في الطورِ الآخِرِ ، لأنَّ الخُلُقَ تابعٌ بالطبعِ لمزاجِ الحالِ الذي هو فيه . وحالاتُ الدولةِ وأطوارها لا تعدو في الغالبِ خمسةَ أطوارٍ :

الطورُ الأوَّلُ : طورُ الظفرِ بالبُنيةِ وغلبُ المدافعِ والمنايعِ ، والاستيلاءِ على المُلكِ وانتزاعه من أيدي الدولةِ السالِقةِ قبلها . فيكونُ صاحبُ الدولةِ في هذا الطورِ أسوةً قومِهِ في اكتسابِ

المجد وِجْبَايَةِ المَالِ والمدافعة عن الحوزة وألحائية ، لا ينفردُ دونهم بشيء لأن ذلك هو مُقتضى العَصِيَّةِ التي وقع بها القلبُ وهي لم تزل بعدُ بها لها .

الطورُ الثاني : طورُ الاستبدادِ على قومِهِ والانفرادِ دونهم بالملكِ و كِبِهِم عن التطاولِ للمساهمة والمشاركة . ويكونُ صاحبُ الدولة في هذا الطورِ معنيًا باصطناع الرجالِ واتخاذِ الموالي والصنائع ، والاستكثارِ من ذلك ليلذع أنوفِ أهلِ عَصِيَّتِهِ وَعَشِيرَتِهِ المقاسمينَ له في نَسَبِهِ الضارينَ في المُلْكِ بمثلِ سِهِيهِ . فهو يُدافعُهُم عن الأمرِ ويصدُّهُمْ عن مواردِهِ ويردُّهُمْ على أعقابِهِمْ ، أن يُخلصوا إليه ، حتى يُقرَّ الأمرَ في نِصَابِهِ ، ويُفردَ أهلَ بيته بما يبني من مجده ؛ فيعاني من مدافعتهم ومغالبتهم مثلَ ما عاناه الأولون في طلبِ الأمرِ أو أشدَّ ؛ لأنَّ الأولين دافعوا الأجنبيَّ فكان ظُهورُهُم على مدافعتهم أهلَ العَصِيَّةِ بأجمعِهِمْ ؛ وهذا يدافعُ الأقاربَ لا يظهريهِ على مدافعتهم الا الأقلُّ من الأبعدِ ، فيركبُ صعباً من الأمرِ .

الطورُ الثالثُ : طورُ الفراغِ والدعة لتحصيل ثمراتِ المُلْكِ مما تنزعُ طباعُ البشرِ إليه من تحصيلِ المَالِ وتخليدِ الآثارِ وبعْدِ الصيتِ ؛ فيستفرغُ وُسعُهُ في الجبائيةِ وضبطِ الدخْلِ والخروجِ وإحصاءِ النفقاتِ والقصدِ فيها ، وتشديدِ المباني الحافلةِ والمصانعِ العظيمةِ والأمصارِ المُتسِّعةِ وأهليها كلِّ المرتفعةِ ، وإجازةِ الوفودِ من أشرفِ الأممِ ووجوهِ القبائلِ وبَثِّ المعروفِ في أهله ، هذا مع

التوسعة على صنائعه وحاشيته في أحوالهم بالمال والجاه، واعتراض<sup>(١)</sup> جُوده وإدراج أذواقهم وإنصافهم في أعطياتهم لكلّ هلال، حتى يظهر أثر ذلك عليهم في ملابسهم وشكّتهم<sup>(٢)</sup> وشاراتهم يوم الزينة، فيباهي بهم الدول المسلمة، ويذهب الدول المحاربة. وهذا الطور آخر أطوار الاستبداد من أصحاب الدولة. لأنهم في هذه الأطوار كلّها مستقلون بأرائهم، بانون لعزيمهم، موضحون الطرق لمن بعدهم.

الطور الرابع: طور القنوع والمسالمة. ويكون صاحب الدولة في هذا قانعا بما بنى أولوه، سلماً لأنظاره من الملوك وأقتاله، مقلداً للماضين من سلفه، فيتبع آثارهم حدّ النعل بالنعل، ويقتفي طرقهم بأحسن مناهج الاقتداء، ويرى أنّ في الخروج عن تقليديهم فساد أمره وأنهم أبصر بما بنوا من مجده.

الطور الخامس: طور الإسراف والتبذير. ويكون صاحب الدولة في هذا الطور مُتلفاً لما جمع أولوه في سبيل الشّهوات والملاذ والكرم على بطانته وفي مجالسه، واضطناع أخذان السوء وخضراء الدمن<sup>(٣)</sup>، وتقليدهم عظيماً الأمور التي لا يستقلون بحملها، ولا يعرفون ما يأتون ويندرون منها، مستفسيداً لكبار الأولياء من قوميه وصنائع سلفه، حتى يضطّغفونوا عليه، ويتخاذلوا

(١) بمعنى العرض. ولا يقال: اعترض القائد الجند، بل يقال عرض الجند بمعنى دعاهم يبرون أمامه لينظر حالهم.

(٢) الشكّة: السلاح.

(٣) بمعنى الجميل في مظهره، الوضيع في مخبره. وفي الحديث: «إياكم وخضراء الدمن»؛ قالوا وما خضراء الدمن يا رسول الله! قال: «المرأة الحسناء في المنبت السوء».

عن نُصْرَتِهِ، مَضِيحاً من جنده بما أنفق من أعطياتهم في شَهَوَاتِهِ،  
 وحجبت عنهم وجه مباشرته وتفقيده؛ فيكونُ مُخْرَباً لما كان سلفه  
 يؤسسون، وهادماً لما كانوا يبنون، وفي هذا الطورِ تحوُّلٌ في  
 الدولة طبيعةً أهرَمَ، ويستولي عليها المرضُ المزمنُ الذي لا تكادُ  
 تخلصُ منه، ولا يكون لها معه بُرءٌ، إلى أن تنعرضَ كما نبينه  
 في الأحوال التي نسردها. والله خيرُ الوارثين.

## الفصل الثامن عشر

في آثار الدولة كلما على نسبة قوتها في أصلها

والسببُ في ذلك أن الآثارَ إنما تحدثُ عن القوة التي بها  
 كانت أولاً وعلى قدرها يكونُ الأثرُ. فمن ذلك مباني الدولة  
 وهياكلها العظيمة. فإنما تكونُ على نسبةِ قوَّةِ الدولة في أصلها،  
 لأنها لا تقيمُ إلا بكثرةِ الفعلةِ واجتماعِ الأيدي على العملِ والتعاونِ  
 فيه. فإذا كانت الدولة عظيمةً فسيحةً ألجوانب كثيرة الممالكِ  
 والراعايا، كان الفعلةُ كثيرينَ جداً وحشروا من آفاق الدولة  
 وأقطارها، فتمَّ العملُ على أعظم هياكله.

ألا ترى إلى مصانع قومِ عادٍ وثمودَ وما قصه القرآنُ عنهما.  
 وانظر بالمشاهدةِ إيوانَ كسرى وما اقتدرت فيه الفرسُ حتى إنه عزمَ

الرشيْدُ على هدمه وتخريبه فتكاهد<sup>(١)</sup> عنه، وشرع فيه ثم أدركه العجز، وقصة استشارته ليجي بن خالد في شأنه معروفة. فانظر كيف تقتدِرُ دولة على بناء لا تستطيع أخرى على هدمه مع بون ما بين الهدم والبناء في السهولة تعرف من ذلك بون ما بين الدولتين. وانظر الى بلاط الوليد بدمشق وجامع بني أمية بقرطبة والقنطرة التي على واديها، وكذلك بناء الحنايا جلب الماء الى قرطاجنة في القناة الراكبة عليها، وآثار شرسال بالمغرب والأهرام بمصر وكثير من هذه الآثار الماثلة للعيان، تعلم منه اختلاف الدول في القوة والضعف.

واعلم أن تلك الأفعال للأقدمين إنما كانت بالهندام<sup>(٢)</sup> واجتماع الفعلة وكثرة الأيدي عليها؛ فبذلك شيدت تلك الهياكل والمصانع. ولا تتوهم ما تتوهمه العامة أن ذلك لعظم أجسام الأقدمين عن أجسامنا في أطرافها وأقطارها؛ فليس بين البشر في ذلك كبير بون كما تجد بين الهياكل والآثار. ولقد ولع الفصاض بذلك وتغالوا فيه، وسطروا عن عاد وثمود والعمالق في ذلك أخباراً عريقة في الكذب، من أغربها ما يحكون عن عوج ابن عناق<sup>(٣)</sup> رجل من العمالق الذين قاتلهم بنو اسرائيل في الشام؛

(١) كذا في الأصول، والأصح فتكاهده.

(٢) بمعنى: التنظيم والإصلاح. وقد يكون ابن خلدون عنى بها نوعاً من الآلات الرافعة، كما ورد في مكان آخر من كتابه.

(٣) كذا بالأصول، وفي القاموس في باب الجيم عوج بن عوق بالواو والمشهور على السنة الناس عنق بالنون. وهو رجل ولد في منزل آدم، فعاش إلى زمن موسى. وذكر من عظم خلقه ما لا يصدق العقل.

زعموا أنه كان لطوله يتناول السمك من البحر ويشويه إلى الشمس .  
 ويزيدون إلى جهلهم بأحوال البشر الجهل بأحوال الكواكب لما  
 اعتقدوا أن للشمس حرارة وإنما شديدة فيما قرب منها ؛ ولا  
 يعلمون أن الحر هو الضوء ؛ وأن الضوء فيما قرب من الأرض أكثر  
 لانعكاس الأشعة من سطح الأرض بمقابلة الأضواء ، فتضاعف  
 الحرارة هنا لأجل ذلك ، وإذا تجاوزت مطارح الأشعة المنعكسة  
 فلا حر هناك ، بل يكون فيه البرد حيث مجاري السحاب ، وأن  
 الشمس في نفسها لا حارة ولا باردة وإنما هي جسم بسيط مضي  
 لا يزاج له <sup>(١)</sup> . وكذلك عوج بن عناق هو فيما ذكره من العالقة  
 أو من الكنعانيين الذين كانوا فريسة بني اسرائيل عند فتحهم  
 الشام ، وأطوال بني اسرائيل وجسامهم لذلك العهد قريبة من  
 هياكلنا . يشهد لذلك أبواب بيت المقدس ؛ فإنها وإن خربت  
 وجددت لم تنل محافظة على أشكالها ومقادير أبوابها . وكيف  
 يكون التفاوت بين عوج وبين أهل عصره بهذا المقدار . وإنما  
 مشار غلطهم في هذا أنهم استعظموا آثار الأمم ولم يفهموا حال  
 الدول في الاجتماع والتعاون ، وما يحصل بذلك وبالهندام من  
 الآثار العظيمة ، فصرفوه إلى قوة الأجسام وشدتها بعظم هياكلها ،  
 وليس الأمر كذلك .

وقد زعم السعودى ونقله عن الفلاسفة مزعماً لا مستند له  
 إلا التحكم ، وهو أن الطبيعة التي هي جيلة للأجسام ، لما برأ

(١) كذا ، والذي يقرره العلم الحديث أن الشمس جسم ملتهب ، وأنها محتفظة بحرارتها  
 والتهابها .

الله الخلق كانت في تمام المرة<sup>(١)</sup> ونهاية القوة والكمال ، وكانت الأعمار أطول والاجسام أقوى لكمال تلك الطبيعة ؛ فان طروء الموت إنما هو بانحلال القوى الطبيعية ؛ فاذا كانت قوية كانت الأعمار أزيد . فكان العالم في أولية نشأته تام الأعمار كامل الأجسام ، ثم لم يزل يتناقص لتقصان المادة الى أن بلغ الى هذه الحال التي هو عليها ؛ ثم لا يزال يتناقص الى وقت الانحلال وانقراض العالم وهذا رأي لا وجه له إلا التحكم كما تراه ؛ وليس له علة طبيعية ولا سبب برهاني . ونحن نشاهد مساكن الأولين وأبوابهم وطرقهم فيما أحدثوه من البنيان والهيكل والديار والمساكن ، كديار ثمود المنحوتة في الصلد من الصخر ، بيوتاً صغاراً وأبوابها ضيقة . وقد أشار ﷺ إلى أنها ديارهم ، ونهى عن استعمال مياههم وطرح ما عجن به وأهرقه وقال : « لا تدخلوا مساكن الذي ظلموا أنفسهم ، إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم ما أصابهم » . وكذلك أرض عاد ومصر والشام وسائر بقاع الأرض شرقاً وغرباً . والحق ما قررناه .

ومن آثار الدول أيضاً حالها في الإعراس والولائم كما ذكرناه في وليمة بوران وصنيع الحجاج وابن ذي النون ، وقد مر ذلك كله .

ومن آثارها أيضاً عطايا الدول وأنها تكون على نسبتها .

(١) بمعنى القوة . قال تعالى في آيتي ٥ و ٦ من سورة النجم : ﴿ علمه شديد القوى ، ذومرة فاستوى ﴾ .

ويظهر ذلك فيها ولو أشرفت على الحرم ، فإن الهمم التي لأهل الدولة تتكون على نسبة قوة ملكهم وعليةم للناس ، والهمم لا تزال مصاحبة لهم الى انقراض الدولة . واعتبر ذلك بجوائز ابن ذي يزن لو فدى قريش ، كيف أعطاهم من أرطال الذهب والفضة والأعبد والوصائف عشراً عشراً ، ومن كرش<sup>(١)</sup> العنبر واحدة ، وأضعف ذلك بعشرة أمثاله لعبد المطلب ؛ وإنما ملكه يومئذ قرارة اليمن خاصة تحت استبداد فارس ؛ وإنما حملته على ذلك همة نفسه بما كان لقومه التبابعة من الملك في الأرض والغلب على الأمم في العراقين والهند والمغرب . وكان الصنهاجيون بإفريقية أيضاً إذا أجازوا الوفد من أمراء زناتة الوافدين عليهم ، فإنما يعطونهم المال أحمالاً والكساء تحوتاً مملوءة ، والحمالان<sup>(٢)</sup> نجائب عديدة . وفي تاريخ ابن الرقيق من ذلك أخبار كثيرة . وكذلك كان عطاء البرامكة وجوائزهم ونفقاتهم ، وكانوا إذا كسبوا معدماً فإنما هو الولاية والنعمة آخر الدهر لا العطاء الذي يستنفده يوم أو بعض يوم . وأخبارهم في ذلك كثيرة مسطودة وهي كلها على نسبة الدول جارية . هذا جوهر الصقلي الكاتب قائد جيش العبديين لما ارتحل الى فتح مصر استعد من القيروان بألف حمل من المال . ولا تنتهي اليوم دولة إلى مثل هذا .

(١) الكرش : وعاء الطيب (قاموس) .

(٢) الحمالان : ما يحمل عليه من الدواب في الهبة خاصة (قاموس) .

### موارد بيت المال ببغداد أيام المأمون

وكذلك وُجِدَ بِحِطِّ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَمَلٌ بِمَا يُحْمَلُ إِلَى بَيْتِ الْمَالِ بِبَغْدَادَ أَيَّامَ الْمَأْمُونِ مِنْ جَمِيعِ النُّوَاحِي ، نَقَلْتُهُ مِنْ جِرَابِ الدَّوْلَةِ :

(غَلَاتُ السَّوَادِ<sup>(١)</sup>) سَبْعٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ ، وَثَمَانِئَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، وَمِنْ الْحُلَلِ النَّجْرَانِيَّةِ مِائَتَا حُلَّةٍ<sup>(٢)</sup> وَمِنْ طِينِ الْخَتَمِ مِائَتَانِ وَأَرْبَعُونَ رَطْلًا .

(كِنَكْرٌ)<sup>(٣)</sup> أَحَدَ عَشَرَ أَلْفَ دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ وَسِتِّمِائَةِ أَلْفِ

دِرْهَمٍ .

(كُورِدِجَلَةٌ) عِشْرُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ وَثَمَانِئَةِ دِرْهَمٍ .

(حُلْوَانٌ)<sup>(٤)</sup> أَرْبَعَةُ أَلْفِ دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ ، وَثَمَانِئَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ .

(الْأَهْوَازُ) خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ مَرَّةً ، وَمِنْ السُّكَّرِ

ثَلَاثُونَ أَلْفَ رَطْلٍ .

(فَارِسٌ) سَبْعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ ، وَمِنْ مَاءِ الْوَرْدِ

ثَلَاثُونَ أَلْفَ قَارُورَةٍ ، وَمِنْ الزَّيْتِ الْأَسْوَدِ عِشْرُونَ أَلْفَ رَطْلٍ .

(١) كانت العرب تسمي الأخضر أسود لأنه يرى كذلك على بعد؛ ومنه سواد العراق الخضرة أشجاره وزروعه (المصباح).

(٢) الحلة ثوبان من جنس واحد، جمعها حلل.

(٣) كذا في جميع النسخ، وفي معجم البلدان لياقوت: كنكور بكسر الكافين وسكون النون

وفتح الواو.

(٤) حلوان: مقاطعة في العراق غير حلوان مصر. وهي من طرف العراق من الشرق.

(كرمان) أربعة آلاف ألف درهم مرتين ومائتا ألف درهم،  
ومن المتاع اليماني خمسمائة ثوب، ومن التمر عشرون ألف رطل،  
(مكران) أربعمائة ألف درهم مرة .

(السند وما يليه) أحد عشر ألف ألف درهم مرتين وخمسمائة  
ألف درهم، ومن العود الهندي مائة وخمسون رطلا .

(سجستان) أربعة آلاف ألف درهم مرتين، ومن الثياب  
المعينة ثلاثمائة ثوب، ومن الفانيد<sup>(١)</sup> عشرون رطلا .

(خراسان) ثمانية وعشرون ألف ألف درهم مرتين، ومن  
نقر الفضة ألفا نقر<sup>(٢)</sup>، ومن البراذن أربعة آلاف، ومن الرقيق  
ألف رأس، ومن المتاع عشرون ألف ثوب، ومن الإهليلج<sup>(٣)</sup> ثلاثون  
ألف رطل .

(جرجان) اثنا عشر ألف ألف درهم مرتين، ومن الإبريسم  
ألف شقة .

(قومس) ألف ألف درهم مرتين وخمسمائة ألف من نقر الفضة .  
(طبرستان وأربان ونهاوند) ستة آلاف ألف مرتين وثلاثمائة  
ألف، ومن الفرش الطبري ستمائة قطعة، ومن الأكسية مائتان،  
ومن الثياب خمسمائة ثوب، ومن المناديل ثلاثمائة، ومن الجلمات  
ثلاثمائة .

(١) الفانيد: ضرب من الحلوى .

(٢) القطعة المذابة من الذهب والفضة .

(٣) ثمر معروف، واحده إهليلجة .

(الزبي) اثنا عشر ألف ألف درهم مرتين ، ومن العسل عشرون ألف رطل .

(همدان) أحد عشر ألف ألف درهم مرتين وثلاثمائة ألف ، ومن دُبِّ الزُّمانِ ألف رطلٍ ومن العسل اثنا عشر ألف رطل .

(ما بين البصرة والكوفة) عشرة آلاف ألف درهم مرتين وسبعمائة ألف درهم .

(ماسبدان والدينار<sup>(١)</sup>) اربعة آلاف ألف درهم مرتين .

(شهرزور) ستة آلاف ألف درهم مرتين وسبعمائة ألف درهم .

(الموصل وما اليها) اربعة وعشرون ألف ألف درهم مرتين ، ومن العسل الأبيض عشرون ألف ألف رطل .

(أذربيجان) اربعة آلاف ألف درهم مرتين .

(الجزيرة وما يليها من أعمال الفرات) اربعة وثلاثون ألف ألف درهم مرتين ، ومن الرقيق ألف رأس ، ومن العسل اثنا عشر ألف زق ، ومن البزاة<sup>(٢)</sup> عشرة ، ومن الاكسية عشرون .

(أرمينية) ثلاثة عشر ألف ألف درهم مرتين ومن القسط<sup>(٣)</sup> المحفور عشرون ، ومن الزم خمسمائة وثلاثون رطلاً ، ومن المسايح

(١) علق الهوريني على هذه الكلمة بما يأتي :

قوله والدينار، الظاهر أنها الدينور وفي الترجمة التركية ما سندان وربان اهـ .

(٢) علق الهوريني على هذه الكلمة بما يأتي :

قوله ومن البزاة الخ في الترجمة التركية : ومن السكر عشرة صناديق اهـ .

(٣) في نسخة أخرى البسط ، والقسط : عود يتداوى به .

السوري ماهي عشرة آلاف رطل ، ومن الصونج عشرة آلاف رطل ، ومن الينال مائتان ومن المهرة ثلاثون .

( قَسْرِين ) أربعمائة ألف دينار ، ومن الزيت ألف جمل .

( دِمَشْق ) أربعمائة ألف دينار وعشرون ألف دينار .

( الأردن ) سبعة وتسعون ألف دينار .

( فِلَسْطِين ) ثلاثمائة ألف دينار وعشرة آلاف دينار ، ومن

الزيت ثلثمائة ألف رطل .

( مِصْر ) ألف ألف دينار وتسعمائة ألف دينار وعشرون ألف

دينار .

( بَرْقَة ) ألف ألف درهم مرتين .

( إِفْرِيْقِيَة ) ثلاثة عشر ألف ألف درهم مرتين ، ومن البسط

مائة وعشرون .

( اليمَن ) ثلثمائة ألف دينار وسبعون ألف دينار سوى

المتاع .

( الحِجَاز ) ثلاثمائة ألف دينار . انتهى .

وأما الاندلس فالذي ذكره الثقات من مؤرخيها أن عبد

الرحمن الناصر خلف في بيوت أمواله خمسة آلاف ألف

دينار مكررة ثلاث مرات ، يكون جملتها بالقناطير خمسمائة ألف

قنطار . ورأيت في بعض تواريخ الرشيد أن المحمول إلى بيت

المال في أيامه سبعة آلاف قنطار وخمسمائة قنطار في كل سنة .

فاعتبر ذلك في نسب الدول بعضها من بعض ، ولا تُنكرن ما ليس بمعهود عندك ولا في عصرك شي من أمثاله ، فتضيق حوصلتك عند ملتقط الممكنات . فكثير من الخواص إذا سمعوا أمثال هذه الأخبار عن الدول السالفة بادر بالإنكار ؛ وليس ذلك من الصواب ؛ فإن أحوال الوجود والعمران متفاوتة ، ومن أدرك منها رتبة سفلى أو وسطى فلا يحصر المدارك كلها فيها . ونحن إذا اعتبرنا ما يُنقل لنا عن دولة بني العباس وبني أمية والمُبيديين ، وناسبتنا الصحيح من ذلك والذي لا شك فيه والذي نشاهد من هذه الدول التي هي أقل بالنسبة إليها وجدنا بينها بوناً ؛ وهو لما بينها من التفاوت في أصل قوتها وعمران ممالكها ؛ فالآثار كلها جارية على نسبة الأصل في القوة كما قدمناه ؛ ولا يسعنا إنكاد ذلك عنها ؛ إذ كثير من هذه الأحوال في غاية الشهرة والوضوح ؛ بل فيها ما يلحق بالمستفيض والمتواتر ، وفيها المعائن والمشاهد من آثار البناء وغيره . فخذ من الأحوال المنقولة مراتب الدول في قوتها أو ضعفها وضخامتها أو صغرها ، واعتبر ذلك بما نُقصه عليك من هذه الحكاية المُستظرفة . وذلك أنه ورد بالمغرب لعهد السلطان أبي عنان من ملوك بني مرين رجل من مشيخة طنجة يُعرف بابن بطوطة<sup>(١)</sup> كان رحل منذ عشرين سنة قبلها إلى المشرق وتقلب في بلاد العراق واليمن والهند ، ودخل مدينة دهلي<sup>(٢)</sup> حاضرة

(١) علق الهوريني على هذه الكلمة بقوله : كان ابتداء رحلة ابن بطوطة سنة ٧٢٥ وانتهاؤها

سنة ٧٥٤ وهي عجيبة ومختصرها نحو ٧ كراريس ١ هـ .

(٢) كذا ، والمشهور اليوم : دهلي .

مَلِكِ الْهِنْدِ ، وَهُوَ السُّلْطَانُ مُحَمَّدُ شَاهَ ، وَاتَّصَلَ بِمَلِكِهَا لِذَلِكَ الْمَهْدِيَّ وَهُوَ فَيْرُوذَجُوهُ ، وَكَانَ لَهُ مِنْهُ مَكَانٌ ، وَاسْتَعْمَلَهُ فِي خُطَّةِ الْقَضَاءِ بِمَذْهَبِ الْمَالِكِيَّةِ فِي عَمَلِهِ ، ثُمَّ انْقَلَبَ إِلَى الْمَغْرِبِ وَاتَّصَلَ بِالسُّلْطَانِ أَبِي عِيْنَانَ ، وَكَانَ يُجَدِّثُ عَنْ شَأْنِ رِحْلَتِهِ وَمَا رَأَى مِنَ الْعَجَائِبِ بِمَالِكِ الْأَرْضِ . وَأَكْثَرُ مَا كَانَ يُجَدِّثُ عَنْ دَوْلَةِ صَاحِبِ الْهِنْدِ ، وَيَأْتِي مِنْ أَحْوَالِهِ بِمَا يَسْتَفْرِئُهُ السَّامِعُونَ ، مِثْلَ أَنَّ مَلِكَ الْهِنْدِ إِذَا خَرَجَ إِلَى السَّفَرِ أَحْصَى أَهْلَ مَدِينَتِهِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ ، وَفَرَضَ لَهُمْ رِزْقَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ تُدْفَعُ لَهُمْ مِنْ عَطَائِهِ ، وَأَنَّهُ عِنْدَ رَجُوعِهِ مِنْ سَفَرِهِ يَدْخُلُ فِي يَوْمٍ مَشْهُودٍ يَبْرُزُ فِيهِ النَّاسُ كَافَّةً إِلَى صَحْرَاءِ الْبَلَدِ وَيَطُوفُونَ بِهِ ، وَيُنْصَبُ أَمَامَهُ فِي ذَلِكَ الْحَفْلِ مَنْجَنِيقاتٌ عَلَى الظَّهِيرِ تُرْمَى بِهَا شِكَائُ الدَّرَاهِمِ وَالذَّنَانِيرِ عَلَى النَّاسِ ، إِلَى أَنْ يَدْخُلَ أَيْوَانُهُ ؛ وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ ؛ فَتَنَاجَى النَّاسُ بِتَكْذِيبِهِ . وَلَقِيتُ أَيَامُنْدَ وَزِيرَ السُّلْطَانِ فَارَسَ بْنَ وَزْدَانَ الْبَعِيدَ الصَّيْتِ ، ففَاوَضْتُهُ فِي هَذَا الشَّأْنِ وَأَرَيْتُهُ إِنْكَارَ أَخْبَارِ ذَلِكَ الرَّجُلِ ، لَمَّا اسْتَفَاضَ فِي النَّاسِ مِنْ تَكْذِيبِهِ . فَقَالَ لِي الْوَزِيرُ فَارَسُ : إِيَّاكَ أَنْ تَسْتَنْكِرَ مِثْلَ هَذَا مِنْ أَحْوَالِ الدُّوَلِ بِمَا أَنْتَ لَمْ تَرَهُ ، فَتَكُونَ كَابِنِ الْوَزِيرِ النَّاشِئِ فِي السِّجْنِ . وَذَلِكَ أَنَّ وَزِيرًا اعْتَقَلَهُ سُلْطَانُهُ وَمَكَّتَهُ فِي السِّجْنِ سِنِينَ رَبِي فِيهَا أَبْنَهُ فِي ذَلِكَ الْحَبْسِ ، فَلَمَّا أَدْرَكَ وَعَقَلَ سَأَلَ عَنِ اللَّحْمِ الَّذِي كَانَ يَتَغَدَّى بِهِ ، فَقَالَ أَبُوهُ هَذَا لَحْمُ الْغَنَمِ ، فَقَالَ وَمَا الْغَنَمُ ؟ فَيَصِفُهَا لَهُ أَبُوهُ بِشَيَاطِينِهَا وَنُعُوتِهَا ؛ فَيَقُولُ يَا أَبَتِ تَرَاهَا مِثْلَ الْفَارِ فَيُنْكِرُ عَلَيْهِ ، وَيَقُولُ أَيْنَ الْغَنَمُ مِنَ الْفَارِ ؛ وَكَذَا

في لحم الأيبل والبقر؛ إذ لم يعاين في مجسده من الحيوانات إلا الفأر فيحسبها كلها أبناء جنس الفأر. وهذا كثيراً ما يعتري الناس في الأخبار كما يعتريهم الوسواس في الزيادة عن قصد الإغراب كما قدمناه أول الكتاب. فليرجع الإنسان إلى أصوله، وليكن مهتماً على نفسه، ومميزاً بين طبيعة الممكن والمتشع بصريح عقله ومستقيم فطرته. فما دخل في نطاق الإمكان قبله، وما خرج عنه رفضه. وليس مرادنا الإمكان العقلي المطلق، فإن نطاقه أوسع شيء، فلا يفرض حداً بين الواقعات؛ وإنما مرادنا الإمكان بحسب المادة التي للشيء. فإنا إذا نظرنا أصل الشيء وجنسه ووصفه ومقدار عظمه وقوته أجرينا الحكم من نسبة ذلك على أحواله، وحكمنا بالامتناع على ما خرج من نطاقه؛ ﴿وقل رب زدني علماً﴾، وأنت أرحم الراحمين. والله سبحانه وتعالى أعلم.

## الفصل التاسع عشر

في استظهار صاحب الدولة على قومه واهل عصبته بالدوالي والمصطنعين

اعلم أن صاحب الدولة إنما يتم أمره كما قلناه بقومه، فهم عصابته وظهراؤه على شأنيه، وبهم يقارع الخوارج على دولته، ومنهم من يقبل أعمال مملكته ووزارة دولته، وجباية أمواله لأنهم أعوانه على القلب، وشركاؤه في الأمر، ومساهموه في سائر

مَهْمَاتِهِ . هذا ما دام الطورُ الأوَّلُ للدولة كما قلناه . فإذا جاء الطورُ الثاني وظَهَرَ الاستبدادُ عنهم ، والآنفرادُ بالمجد ، ودافعهم عنه بالراح ، صاروا في حَقِيقَةِ الأمرِ من بعضِ أعدائه ، واحتاج في مُدافعتِهِمْ عن الأمرِ وصديهِمْ عن المُشارَكَةِ إلى أولياءِ آخرينَ من غيرِ جلدَتِهِمْ يستظهرُ بهم عليهم ، ويتولاهُم دونهم ، فيكونون أقربَ إليه من سائرِهِمْ ، وأخصَّ به قُرباً واصطناعاً ، وأولى إشاراً وجاهاً ، لما أَنهم يستمتتونَ دونه في مُدافعةِ قومه عن الأمرِ الذي كان لهم ، والرُتَبَةُ الَّتِي أَلْفَوْهَا في مُشارَكَتِهِمْ . فيستخلصُهم صاحبُ الدولة حينئذٍ ، ويخصُّهم بمزيدِ التكرمةِ والإيثارِ ، ويقسمُ لهم مثلَ ما للكثيرِ من قومه ويُقلِّدُهُمْ جليلَ الأعمالِ والولاياتِ من أَلْوِزَادَةِ والقيادةِ وأَلْجَبَايَةِ وما يَخْتَصُّ به لنفسِهِ ، وتكونُ خالصةً له دونَ قومه من ألقابِ المملكةِ ؛ لأنَّهُمْ حينئذٍ أولياؤُهُ الأَقْرَبُونَ ونُصْحَاؤُهُ الأَخْلَصُونَ . وذلك حينئذٍ مُؤذِنٌ باهْتِضامِ الدولةِ وعلامةٌ على المرضِ المزمنِ فيها ؛ لفسادِ العصبيةِ التي كان بناءُ القلبِ عليها ، ومرضُ قلوبِ أهلِ الدولةِ حينئذٍ من الأَمْتِهَانِ وَعَدَاوَةِ السُّلْطَانِ فيضطَمِنُونَ عليه ، ويترَبُّصُونَ به الدوائرَ ، ويعودُ وبالُ ذلك على الدولةِ ، ولا يُطَمَعُ في بُرْئِهَا من هذا الداءِ ، لأنَّ ما مضى يتأكدُ في الأَعْقَابِ إلى أن يذهبَ رسمُهَا . واعتبرْ ذلك في دولةِ بني أُمَيَّةٍ كيف كانوا إِنْما يستظهرونَ في حُرُوبِهِمْ وولايةِ أعمالِهِمْ بِرجالِ العَرَبِ مثلَ عُمَرَ بنِ سَعْدِ بنِ أَبِي وَقَّاصٍ ، وَعُبَيْدِ اللَّهِ بنِ زِيَادِ بنِ أَبِي سُفْيَانَ ، والحجاجِ بنِ يوسُفَ ، والمُهَلَّبِ بنِ

أبي صُفرة، وخالد بن عبد الله القسري، وابن هُبيرة، وموسى ابن نُصير، وبلال بن أبي بُردة بن أبي موسى الأشعري، ونصر ابن سيار، وأمثالهم من رجالات العرب. وكذا صدر من دولة بني العباس كان الاستظهار فيها أيضاً برجالات العرب؛ فلما صارت الدولة للانفراد بالحد وكبح العرب عن التطاول للولايات، وصارت الوزارة للعجم والصنائع من البرامكة وبني سهل بن نوبخت وبني طاهر، ثم بني بويه وموالي التُّرك مثل بُغا ووصيف وأتامش وباكناك وابن طولون وأبنايهم، وغير هؤلاء من موالي العجم، فتكون الدولة لغير من مهدها والعز لغير من اجتلبه. سنة الله في عباده، والله تعالى أعلم.

## الفصل العشرون

في احوال الموالى والمصطنعين في الدول

اعلم أن المصطنعين في الدول يتفاوتون في الالتحام بصاحب الدولة بتفاوت قديمهم وحديثهم في الالتحام بصاحبها. والسبب في ذلك أن المقصود في المصيبة من المدافعة والمغالبة إنما يتم بالنسب، لأجل التناصر في ذوي الأرحام والثرب، والتخاذل في الأجانب والبعداء كما قدمناه. وألولاية والمخالطة بالرق أو بالهلف تنزل منزلة ذلك؛ لأن أمر النسب وإن كان طبيعياً فإنما

هو وهمي، والمعنى الذي كان به الالتحام إنما هو العشرة والمدافعة وطول الممارسة والصحبة بالمربي والرضاع وسائر أحوال الموت والحياة. وإذا حصل الالتحام بذلك جاءت الثمرة والتناصر؛ وهذا مشاهد بين الناس. واعتبر مثله في الاصطناع؛ فإنه يُحْدِثُ بين المصطنع ومن اصطنعه نسبة خاصة من الوصلة تنزل هذه المنزلة وتؤكد اللحمة؛ وإن لم يكن نسب فثمرات النسب موجودة. فإذا كانت هذه الولاية بين القبيل وبين أوليائهم قبل حصول الملك لهم، كانت عروقتها أوشج، وعقائدها أصح، ونسبها أصح لوجهين: أحدهما أنهم قبل الملك أسوة في حالهم، فلا يتميز النسب عن الولاية إلا عند الأقل منهم فيتزولون منهم منزلة ذوي قرابتهم وأهل أرحابهم. وإذا اصطنعواهم بعد الملك كانت مرتبة الملك مُمَيَّزَةً للسيد عن المولى، ولأهل القرابة عن أهل الولاية والاصطناع، لما تقتضيه أحوال الرياسة والملك من تمييز الرتب وتفاوتها، فتميز حالهم ويتزولون منزلة الأجانب، ويكون الالتحام بينهم أضعف والتناصر لذلك أبعده، وذلك أنقص من الاصطناع قبل الملك.

الوجه الثاني: أن الاصطناع قبل الملك يبعد عهد عن أهل الدولة بطول الزمان، ويُخْفِي شأن تلك اللحمة، ويُظَنُّ بها في الأكثر النسب فيقوى حال العصبية. وأما بعد الملك فيقرب العهد ويستوي في معرفته الأكثر، فتبين اللحمة وتميز عن النسب، فتضعف العصبية بالنسبة إلى الولاية التي كانت قبل الدولة. واعتبر ذلك

في الدول والرياسات تجده. فكل من كان اصطناعه قبل حصول  
الرياسة والملك لمصطنعه تجده أشد التحاماً به ، وأقرب قرابة إليه ،  
ويتنزل منه منزلة أبنائه وإخوانه وذوي رحمه . ومن كان اصطناعه  
بعد حصول الملك والرياسة لمصطنعه لا يكون له من القرابة  
واللحمة ما للأولين . وهذا مُشاهد بالعيان ؛ حتى إن الدولة في  
آخر عمرها ترجع الى استعمال الأجانب واصطناعهم ، ولا يُبنى  
لهم مجد كما بنأه المصطنعون قبل الدولة ، لقرب العهد حينئذ  
باوليئتهم ومشاركة الدولة على الإنقراض ، فيكونون منحطين في  
هاوي الضعة . وإنما يحمل صاحب الدولة على اصطناعهم والعدول  
اليهم عن أوليائها الأقدمين وصنائعها الأولين ، ما يعتريهم في أنفسهم  
من العزة على صاحب الدولة ، وقلة الخضوع له ، ونظره بما ينظره  
به قبيله وأهل نسيه ، لتأكيد اللحمة منذ العصور المتطاولة بالمربي  
والإتصال بأبائه وسلف قومه ، والانتظام مع كبراء أهل بيته ؛  
فيحصل لهم بذلك دالة عليه واعتزاز ، فينافرهم بسببها صاحب  
الدولة ، ويعدل عنهم الى استعمال سواهم ؛ ويكون عهد استخلاصهم  
واصطناعهم قريباً ، فلا يبلغون رتب المجد ، ويبقون على حالهم من  
الخارجية ، وهكذا شأن الدول في أواخرها . وأكثر ما يطلق اسم  
الصنائع والأولياء على الأولين . وأما هؤلاء المحدثون فخدم وأعوان  
والله ولي المؤمنين ، وهو على كل شيء وكيل .

## الفصل الحادي والعشرون

فيما يعرض في الدول من حجر السلطان والاستبداد عليه

إذا استقرَّ الملكُ في نِصابٍ مُعيَّنٍ ومنبتٍ واحدٍ من القبيلِ القائمينَ بالدولةِ ، وأنفردوا به ودفَعوا سائرَ القبيلِ عنه ، وتداوله بنوهم واحداً بعد واحدٍ بحسبِ الترشيحِ ، فربُّما حدثَ التغلُّبُ على المنصبِ من وُزرائِهِم وحاشيتِهِم . وسببه في الأكثرِ ولايةُ صبيٍّ صغيرٍ أو مُضعَّفٍ من أهلِ المنبتِ ، يترشَّحُ للولايةِ بمهدِ أبيه أو بترشيحِ ذويه وخوَله ، ويؤنَّسُ منه العجزُ عن القيامِ بالملكِ ، فيقومُ به كافلُهُ من وزراءِ أبيه وحاشيتهِ ومواليه أو قبيلِهِ ، ويؤرِّي عنه<sup>(١)</sup> بحفظِ أمرِهِ عليه حتى يؤنَّسَ منه الاستبدادُ ، ويجعلَ ذلك ذريعةً للملكِ . فيحجُبُ الصبيَّ عن الناسِ ويعودُّهُ اللذاتِ التي يدعوه إليها ترفُ أحوالِهِ ، ويُسيِّمُهُ في مراعيها متى أمكَنهُ ، ويُنسيهِ النظرَ في الأمورِ السُّلطانيَّةِ ، حتى يستبدَّ عليه . وهو بما عودُّه يعتقِدُ أنَّ حظَّ السُّلطانِ من الملكِ إمَّا هو جلوسُ السريرِ وإعطاءُ الصفقةِ وخطابُ التهويلِ ، والقعودُ مع النساءِ خلفَ الحجابِ ، وأنَّ الحُلَّ والرَبطَ والامرَ والنهيَ ، ومباشرةَ الأحوالِ الملوكيَّةِ ، وتقشُّرها من النظرِ في الجيشِ والمالِ والثغورِ إمَّا هو للوزيرِ ؛ وَيُسَلِّمُ لهُ في

(١) ورَّى عنه : نصره .

ذلك ، إلى أن تستحكم له صيغة الرياسة والاستبداد ، ويتحوّل الملك إليه ويؤثر به عشيرته وأبناءه من بعده . كما وقع لبني بويه والترك وكافور الإخشيدية وغيرهم بالشرق ، وللمنصور ابن أبي عامر بالأندلس . وقد يتفطن ذلك المحجور المنقلب لشأنه فيحاول على الخروج<sup>(١)</sup> من رتبة الحجر والاستبداد ، ويرجع الملك إلى نصابه ، ويضرب على أيدي المتغلبين عليه ، إما بقتل أو برفع عن الرتبة فقط ؛ إلا أن ذلك في النادر الأقل ؛ لأن الدولة إذا أخذت في تغلب الوزراء والأولياء استمر لها ذلك ، وقل أن تخرج عنه ؛ لأن ذلك إنما يوجد في الأكثر عن أحوال الترف ونشأة أبناء الملك منغمسين في نعيمه ، قد نسوا عهد الرجولة وألفوا أخلاق الدايات والاطّار<sup>(٢)</sup> ، وربوا عليها ، فلا ينزعون إلى رياسة ولا يعرفون استبداداً من تغلب ، إنما همهم في القنوع بالأهبة والتفتن في اللذات وأنواع الترف . وهذا التغلب يكون للموالي والمصطنعين عند استبداد عشير الملك على قوهم وانفرادهم به دونهم . وهو عارض للدولة ضروري كما قدّمناه . وهذان مرضان لا براء للدولة منهما إلا في الأقل النادر . ﴿ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

(١) هكذا في الأصل وربما كانت على زائدة .

(٢) اطّار جمع ظنر : المرضع ، وظنر القصر : ركنه . (قاموس) .

## الفصل الثاني والعشرون

في ان المتغلبين على السلطان لا يشاركونه في اللقب الخاص بالملك

وذلك أن الملك والسلطان حصل لأوليّه منذ أول الدولة بعصبيّة قومه ، وعصبيّته التي استتبعتهم حتى استحكمت له ولقومه صبغة الملك والغلب ؛ وهي لم تزل باقية ، وبها انحفظ رسم الدولة وبقاؤها وهذا التغلب وإن كان صاحب عصبيّة من قبيل الملك أو الموالي والصنائع فعصبيّته مندرجة في عصبيّة أهل الملك وتابعة لها ، وليس له صبغة في الملك . وهو لا يحاول في استبداده انتزاع الملك ظاهراً ، وإنما يحاول انتزاع ثمراته من الأمر والنهي ، والحل والعقد والإبرام والنقض ، يوهم فيها أهل الدولة أنه متصرف عن سلطانيه ، منفذ في ذلك من وراء الحجاب لأحكامه . فهو يتجافى عن سيّات الملك وشاراته وألقابه جهده ويبيد نفسه عن التهمة بذلك وإن حصل له الاستبداد لأنه مستتر في استبداده ذلك بالحجاب الذي ضربه السلطان وأولوّه على أنفسهم عن القبيل منذ أول الدولة ، ومغالط عنه بالنيابة . ولو تعرض لشيء من ذلك لنفسه<sup>(١)</sup> عليه أهل العصبيّة وقبيل الملك ، وحاولوا الاستشارة به دونه ؛ لأنه لم تستحكم له في ذلك صبغة تحملهم على التسليم له والإنقياد ؛ فيهلك لأول

(١) لنفسه بفتح اللام والنون وكسر الفاء يقال : نفس عليه الشيء كفرح لم يره أهلاً له (كما

في القاموس).

وهلة. وقد وقع مثل هذا لعبد الرحمن بن الناصر بن المنصور بن أبي عامر، حين سما إلى مشاركة هشام وأهل بيته في لقب الخلافة، ولم يقنع بما قنع به أبوه وأخوه من الاستبداد بالحل والعقد والمراسم المتتالية. فطلب من هشام خليفته أن يعهد له بالخلافة، فنفس ذلك عليه بنو مروان وسائر قرش؛ وبايعوا لابن عم الخليفة هشام محمد بن عبد الجبار بن الناصر، وخرجوا عليه. وكان في ذلك خراب دولة العائرين وهلاك المؤيد خليفته، واستبدل منه سواه من أعياص<sup>(١)</sup> الدولة إلى آخرها، واختلت مرايم ملكهم. والله خير الوارثين.

## الفصل الثالث والعشرون

### في حقيقة الملك واصلاته

الملك منصب طبيعي للإنسان؛ لأننا قد بينا أن البشر لا يمكن حياتهم ووجودهم إلا باجتماعهم وتعاونهم على تحصيل قوتهم وضرورياتهم. وإذا اجتمعوا دعت الضرورة إلى المعاملة واقتضاء الحاجات، ومد كل واحد منهم يده إلى حاجته يأخذها من صاحبه، لما في الطبيعة الحيوانية من الظلم والمدوان بعضهم على بعض، ويمانعها الآخر عنها بمقتضى الغضب والأنفة ومقتضى القوة البشرية

(١) أعياص جمع عيص: منبت خيار الشجر، ويقال هو من عيص كريم: أي من أصل كريم. (قاموس).

في ذلك ، فيقعُ التنازُعُ المُفضي إلى المقاتلة ، وهي تؤدي إلى الهزجِ وسفكِ الدماءِ وإذْهابِ النفوسِ ، المُفضي ذلك إلى انقطاعِ النوعِ ، وهو يَما خَصَّهُ الباري سبحانه بالمحافظة ، وأستحالَ بقاؤُهُم فوضى دون حاكمٍ يزغُ بعضهم عن بعضٍ ؛ وأحتاجوا من أجل ذلك إلى الوازعِ وهو الحاكمُ عليهم ، وهو بمقتضى الطبيعة البشرية المَلِكُ القاهرُ المُتَحَكِّمُ . ولا بُدَّ في ذلك من العصبية لما قدّمناه ، من أن المطالباتِ كُلها والمدافعاتِ لا تتمُّ إلا بالعصبية . وهذا المَلِكُ كما تراه منصبٌ شريفٌ تتوجهُ نحوه المطالباتُ ويحتاجُ إلى المدافعاتِ ؛ ولا يتمُّ شيءٌ من ذلك إلا بالعصبية كما مرَّ . والعصبية متفاوتةٌ ، وكلُّ عصبيةٍ فلها تحكُّمٌ وتغلبٌ على من يليها من قومها وعشيرها . وليس المَلِكُ لكلِّ عصبيةٍ ، وإنما المَلِكُ على الحقيقة لمن يستعبدُ الرعيةَ ويحجي الأموالَ ويبعثُ البعثَ ويحمي الثغورَ ، ولا تكونُ فوقَ يده يدُ قاهرةٌ . وهذا معنى المَلِكِ وحقيقته في المشهورِ . فمن قصرتْ به عصبيةٌ عن بعضها ، مثلَ حاميةِ الثغورِ أو جبايةِ الأموالِ أو بعثِ البعثِ فهو مَلِكٌ ناقصٌ لم تتمَّ حقيقته ؛ كما وقعَ لكثيرٍ من ملوكِ البربرِ في دولةِ الأغالبةِ بالقيروانِ والملوكِ العجمِ صدرَ الدولةِ العباسيةِ . ومن قصرتْ به عصبيةٌ أيضاً عن الاستعلاءِ على جميعِ العصبيةِ ، والضربِ على سائرِ الأيدي ، وكان فوقه حكمٌ غيره ، فهو أيضاً مَلِكٌ ناقصٌ لم تتمَّ حقيقته ؛ وهؤلاء مثلُ أمراءِ النواحي و رؤساءِ الجهاتِ الذين تجمعهم دولةٌ واحدةٌ . وكثيراً ما يوجدُ هذا في الدولةِ المتسعةِ النطاقِ ، أعني توجدُ ملوكٌ على

قومهم في النواحي القاصية يدينون بطاعة الدولة التي جمعتهم؛ مثل صنهاجة مع العبيديين، وزناتة مع الأمويين تارة والعبيديين تارة أخرى؛ ومثل ملوك العجم في دولة بني العباس؛ ومثل أمراء البربر وملوكهم مع الفرنجة قبل الإسلام، ومثل ملوك الطوائف من الفرس مع الإسكندر وقومه اليونانيين، وكثير من هؤلاء. فاعتبره تجنّب. والله القاهر فوق عباده.

## الفصل الرابع والعشرون

في ان اهلاك الدد مضر بالملك وينفذ له في الاكثر

اعلم أن مصلحة الرعية في السلطان ليست في ذاته وجسمه من حسن شكله أو ملاحه وجهه أو عظم جثائه أو اتساع عمله أو جودة خطه أو ثقب ذهنه، وإنما مصلحتهم فيه من حيث إضافته إليهم؛ فإن الملك والسلطان من الأمور الإضافية، وهي نسبة بين متسبين. فحقيقة السلطان أنه المالك للرعية القائم في أمورهم عليهم، فالسلطان من له رعية والرعية من لها سلطان؛ والصفة التي له من حيث إضافته لهم هي التي تسمى الملكة وهي كونه يملكهم فإذا كانت هذه الملكة وتوايها من الجودة بمكان حصل المقصود من السلطان على أتم الوجوه؛ فإنها إن كانت جميلة صالحة كان ذلك مصلحة لهم؛ وإن كانت سيئة متعسفة كان ذلك ضرراً عليهم وإهلاكاً لهم.

ويعودُ حسنُ الْمَلِكَةِ إِلَى الرِّفْقِ . فَإِنَّ الْمَلِكَ إِذَا كَانَ قَاهِرًا ،  
 بَاطِشًا بِالْعُقُوبَاتِ ، مُتَقَبِّبًا عَنِ عَوْرَاتِ النَّاسِ وَتَعْدِيدِ ذُنُوبِهِمْ ، سَمِلَهُمْ  
 الْخَوْفُ وَالذُّلُّ ، وَلَا ذَوَا مِنْهُ بِالْكَذِبِ وَالْمَكْرِ وَالْحَدِيثَةِ فَتَخَلَّقُوا  
 بِهَا ، وَفَسَدَتْ بَصَائِرُهُمْ وَأَخْلَافُهُمْ ؛ وَرُبَّمَا خَذَلُوهُ فِي مَوَاطِنِ  
 الْحُرُوبِ وَالْمُدَافَعَاتِ ، فَفَسَدَتْ الْحِمَايَةُ بِفَسَادِ النِّيَّاتِ ، وَرُبَّمَا أَجْمَعُوا  
 عَلَى قَتْلِهِ لِذَلِكَ فَتَفْسُدُ الدَّوْلَةُ وَيُجْرَبُ السِّيَاحُ ؛ وَإِنْ دَامَ أَمْرُهُ عَلَيْهِمْ  
 وَقَهْرُهُ فَسَدَتْ الْعَصِيَّةُ لَمَّا قَلَنَاهُ أَوَّلًا ، وَفَسَدَ السِّيَاحُ مِنْ أَصْلِهِ  
 بِالْعَجْزِ عَنِ الْحِمَايَةِ . وَإِذَا كَانَ رَفِيقًا بِهِمْ مُتَجَاوِزًا عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ  
 اسْتَنَامُوا إِلَيْهِ وَلَا ذَوَا بِهِ وَأَشْرَبُوا مَحَبَّتَهُ وَاسْتَمَاتُوا دُونَهُ فِي مُحَارَبَةِ  
 أَعْدَائِهِ ، فَاسْتَقَامَ الْأَمْرُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ .

وَأَمَّا تَوَابِعُ حُسْنِ الْمَلِكَةِ فَهِيَ النِّعْمَةُ عَلَيْهِمْ وَالْمُدَافَعَةُ عَنْهُمْ  
 فَالْمُدَافَعَةُ بِهَا تَتِمُّ حَقِيقَةُ الْمَلِكِ ؛ وَأَمَّا النِّعْمَةُ عَلَيْهِمْ وَالْإِحْسَانُ لَهُمْ  
 فَمِنْ جَمَلَةِ الرِّفْقِ بِهِمْ ، وَالنَّظَرِ لَهُمْ فِي مَعَاشِهِمْ ، وَهِيَ أَصْلُ كَبِيرٍ  
 فِي التَّحَبُّبِ إِلَى الرَّعِيَّةِ . وَاعْلَمْ أَنَّهُ قَلْبًا تَكُونُ مَلِكَةُ الرِّفْقِ فَيَمُنُّ  
 يَكُونُ يَقْظًا شَدِيدَ الذِّكَاةِ مِنَ النَّاسِ ؛ وَأَكْثَرُ مَا يَوْجَدُ الرِّفْقُ فِي  
 الْغُلِّ وَالْمُتَغَلِّ (١) . وَأَقْلُ مَا يَكُونُ فِي الْيَقْظِ أَنَّهُ يُكَلِّفُ الرَّعِيَّةَ  
 فَوْقَ طَاقَتِهِمْ لِنُفُوزِ نَظَرِهِ فِيهَا وَرَاءَ مَدَارِكِهِمْ وَإِطْلَاعِهِ عَلَى عَوَاقِبِ  
 الْأُمُورِ فِي مَبَادِيهَا بِالْمَعِيَّةِ فِيهِلِكُونُ . لِذَلِكَ قَالَ ﷺ : « سِيرُوا عَلَى  
 سَيْرِ أَرْضِكُمْ » . وَمِنْ هَذَا الْبَابِ اشْتَرَطَ الشَّارِعُ فِي الْحَاكِمِ قَلَّةَ  
 الْإِفْرَاطِ فِي الذِّكَاةِ ؛ وَمَاخَذَهُ مِنْ قِصَّةِ زِيَادِ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ لَمَّا عَزَلَهُ

(١) كذا بالأصول، ولعلها محرفة عن: المغفل.

عُمَرُ عن العِراقِ ، وقال : « لِمَ عَزَلْتَنِي يا أَميرَ الْمُؤمِنينَ ؟ أَلعَجَزِ أَم لِحَيانَةٍ ؟ » ؛ فقال عُمرُ : « لم أعزلكَ لوأحدَةٍ منهما ؛ ولكني كرهتُ أن أحملَ فضلَ عَقْلِكَ على الناسِ . » فأخَذَ من هذا أن الحاكم لا يكونُ مُفْرِطَ الذكاءِ والكنيسِ . مثلَ زيادِ بنِ أبي سُفيانَ ، وعمرو ابنِ العاصِ ، لما يتبعُ ذلكَ من التعسُّفِ وسوءِ المَلَكَةِ ، وتخلُّ الوُجودِ على ما ليسَ في طبعِهِ ، كما يأتي في آخرِ هذا الكتابِ . والله خيرُ المالكينِ .

وتقرَّرَ من هذا أن الكنيسَ والذكاءَ عيبٌ في صاحبِ السِياسَةِ ، لأنَّهُ إفراطٌ في الفكرِ ، كما أن البِلادَةَ إفراطٌ في الجودِ . والطرفانِ مذمومانِ من كلِّ صِفَةٍ إنسانِيَّةٍ ، والمحمودُ هو التوسُّطُ : كما في الكرمِ مع التَبذيرِ والبُخلِ ؛ وكما في الشجاعَةِ مع الهَوَجِ والجُبْنِ ؛ وغيرِ ذلكَ من الصِّفاتِ الإنسانيَّةِ . ولهذا يوصَفُ الشديداُ الكنيسِ بِصِفاتِ الشيطانِ ، فيقالُ شيطانٌ ومتشيطانٌ وأمثالُ ذلكِ . والله يخلقُ ما يشاءُ ، وهو العليمُ القديرُ .

## الفِصَلُ الخامِسُ والعِشرونُ

في معنى الخافَةِ والامَلَةِ

لما كانت حقيقةُ المَلِكِ أَنَّهُ الاجتماعُ الضَّروريُّ للبشرِ ، ومقتضاهُ التغلُّبُ والقَهْرُ اللذانِ هما من آثارِ الغَضَبِ والحَيوانِيَّةِ ، كانت أحكامُ صاحِبِهِ في الغالبِ جازِئَةً عن الحقِّ ، مُجِيفَةً بمن تحتَ يَدِهِ

من الخلق في أحوال دنياهم ، لملهم إياهم في الغالب على ما ليس في طوقهم من أغراضه وشهواته ، ويختلف ذلك باختلاف المقاصد من الخلف والسلف منهم ؛ فتعسر طاعته لذلك ، وتجيء العصبية المفضية إلى الهرج والقتل . فوجب أن يرجع في ذلك إلى قوانين سياسية مفروضة يسلمها الكافة وينقادون إلى أحكامها كما كان ذلك للفرس وغيرهم من الأمم . وإذا خلت الدولة من مثل هذه السياسة لم يستتب أمرها ، ولا يتم استيلاؤها : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾

فإذا كانت هذه القوانين مفروضة من العقلاء وأكابر الدولة وبصرائها كانت سياسة عقلية ؛ وإذا كانت مفروضة من الله بشارع يُقرّها ويُشرّعها كانت سياسة دينية نافعة في الحياة الدنيا وفي الآخرة . وذلك أن الخلق ليس المقصود بهم دنياهم فقط ، فإنها كلها عبث وباطل إذ غايتها الموت والفناء ؛ والله يقول : ﴿ أَحْسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ ؛ فالمقصود بهم إنما هو دينهم المُلفي بهم إلى السعادة في آخرتهم . ﴿ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَكُمْ مَا فِي السَّمَكَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ . فجاءت الشرائع بحملهم على ذلك في جميع أحوالهم من عبادة ومعاملة ؛ حتى في الملك الذي هو طبيعي للاجتماع الإنساني ، فأجرتة على منهاج الدين ليكون الكل تحوطاً ينظر الشارع .

(١) صراط : بديل من (صراط) في آخر الآية السابقة : ﴿ وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم ﴾ . والبديل يتبع المبدل منه ؛ وقد تبعه (هنا) في الجر .

فما كان منه يُمقتضى القهر والتغلب وإهمال القوة العنصرية في  
مرعاها فجورٌ وعدوانٌ ومذمومٌ عنده كما هو مقتضى الحكمة  
السياسية . وما كان منه يُمقتضى السياسة وأحكامها فمذمومٌ أيضاً ،  
لأنه نظرٌ يغير نور الله : ﴿ وَمَنْ لِيَجْعَلَ اللَّهُ لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِنْ  
نُورٍ ﴾ . لأن الشارع أعلم بمصالح الكافة فيما هو مُغيبٌ عنهم من  
أمرٍ آخرتهم ؛ وأعمال البشر كلها عائدةٌ عليهم في معادهم ، من  
ملكٍ أو غيره ؛ قال ﷺ : « إنما هي أعمالكم تُردُّ عليكم » ؛  
وأحكام السياسة إنما تُطلعُ على مصالح الدنيا فقط . « يعلمون  
ظاهراً من الحياة الدنيا » ؛ ومقصودُ الشارع بالناس صلاحَ آخرتهم  
فوجبَ بمقتضى الشرائع حلُّ الكافة على الأحكام الشرعية في  
أحوال دنياهم وآخرتهم . وكان هذا الحكم لأهل الشريعة وهم  
الأنبياء ومن قامَ فيه مقامهم وهم الخلفاء .

فقد تبين لك من ذلك معنى الخلافة ، وأن الملك الطبيعي هو  
حملُ الكافة على مقتضى الغرض والشهوة ، والسياسي هو حملُ  
الكافة على مقتضى النظر العقلي في جلب المصالح الدنيوية ودفع  
المضار ، والخلافة هي حملُ الكافة على مقتضى النظر الشرعي في  
مصالحهم الأخروية والدنيوية الراجعة إليها ، إذ أحوال الدنيا  
ترجعُ كلها عند الشارع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة ، فهي في  
الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا  
به . فافهم ذلك واعتبره فيما نوردُه عليك ، من بعد . والله  
الحكيم العليم .

## الفصل السادس والعشرون

في اختلف الأمة في حكم هذا المنصب وشروطه

وإذ قد بينا حقيقة هذا المنصب ، وأنه نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين ، وسياسة الدنيا به ، تسمى خلافة وإمامة ، والقائم به خليفة وإماماً . فأما تسميته إماماً فتشبيهاً بإمام الصلاة في اتباعه وإيقتداء به ؛ ولهذا يُقال : الإمامة الكبرى . وأما تسميته خليفة فلكونه يخلف النبي في أمته ، فيقال : خليفة باطلاق ، وخليفة رسول الله . واختلف في تسميته خليفة الله . فأجازه بعضهم اقتباساً من الخلافة العامة التي للآدميين في قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ وقوله : ﴿ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ فِي الْأَرْضِ ﴾ . ومُنِعَ الْجُهورُ منه ؛ لأنَّ معنى الآية ليس عليه ؛ وقد نهى أبو بكر عنه لما دُعيَ به ، وقال : « لَسْتُ خَلِيفَةَ اللَّهِ وَلَكِنِّي خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ » ؛ ولأنَّ الاستِخلافَ إنما هو في حقِّ الغائبِ ، وأما الحاضرُ فلا . ثم إنَّ نَصَبَ الإمامِ واجبٌ قد عُرِفَ وجوبُهُ في الشَّرْعِ بِإِجماعِ الصَّحابةِ والتابعينَ ؛ لأنَّ أصحابَ رسولِ اللَّهِ ﷺ عندَ وفاتهِ بادروا إلى بيعةِ أبي بكرٍ رضي اللهُ عنه وتسلمِ النظرِ إليه في أمورِهِمْ . وكذا في كلِّ عصرٍ من بعد ذلك . ولم تُتركِ النَّاسُ فوضى في عصرٍ من الأعصارِ . وأستقرَّ ذلك إجماعاً دالاً على وجوبِ نصبِ الإمامِ . وقد ذهب بعضُ النَّاسِ إلى أن مُدركَ وجوبِهِ العقلُ ، وأن الإجماعَ

الذي وقع إنما هو قضاء بحكم العقل فيه ؛ قالوا وإنما وجب بالعقل لضرورة الاجتماع للبشر وأستحالة حياتهم ووجودهم منفردين ، ومن ضرورة الاجتماع التنازع لادحام الأغراض . فما لم يكن الحاكم ألوازع أفضى ذلك الى ألهرج ألؤذين بهلاك البشر وانقطاعهم ؛ مع أن حفظ النوع من مقاصد الشرع الضرورية . وهذا ألمعنى بعينه هو الذي لحظة الحكماء في وجوب النبوات في البشر . وقد نبهنا على فساده ، وأن إحدى مقدماته أن ألوازع إنما يكون بشرع من الله نُسلم له الكافة تسليم إيمان وأعتقاد وهو غير مُسلم ؛ لأن ألوازع قد يكون بسطوة ألملك وقهر أهل الشوكة ولو لم يكن شرع ، كما في أمم الجوس وغيرهم ممن ليس له كتاب أو لم تبلغه الدعوة ؛ أو نقول يكفي في رفع التنازع معرفة كل واحد بتحرير الظلم عليه بحكم العقل . فادعأؤهم أن أرتفاع التنازع إنما يكون بوجود الشرع هناك ، ونصب ألإمام هنا غير صحيح ؛ بل كما يكون بنصب ألإمام يكون بوجود الرؤساء أهل الشوكة أو بامتناع الناس عن التنازع والتظالم ؛ فلا ينهض دليلهم العقلي المبني على هذه المقدمه . فدل على أن مدرك وجوبه إنما هو بالشرع وهو ألإجماع الذي قدمناه .

وقد شد بعض الناس فقال بعدم وجوب هذا النصب رأساً لا بالعقل ولا بالشرع ؛ منهم الأصم من المعتزلة وبعض ألخوارج وغيرهم ؛ والواجب عند هؤلاء إنما هو إمضاء أحكام الشرع ؛ فإذا تواطت الأمة على العدل وتنفيذ أحكام الله تعالى لم يُحتج إلى

إمامٍ ولا يجبُ نصبُهُ . وهؤلاء مجبوجون بالإجماع . والذي حملهم على هذا المذهب إنما هو الفراؤ عن الملك ومذاهبه من الاستطالة والتغلب والاستمتاع بالدنيا ، لما رأوا الشريعة ممثلةً بذم ذلك ، والنمي على أهله ، ومُرغبةً في رفضه .

واعلم أن الشرع لم يذم الملك لذاته ولا حظر القيام به ، وإنما ذم المفاسد الناشئة عنه من القهر والظلم والتعسف بالذات ؛ ولا شك أن في هذه مفسد محظورة وهي من توابعه ؛ كما أثنى على العدل والنصفة وإقامة مراسم الدين والذب عنه ، وأوجب بإزائها الثواب وهي كلها من توابع الملك . فإذا إنما وقع الذم للملك على صفة وحالٍ دون حالٍ أخرى ، ولم يذمه لذاته ، ولا طلب تركه ؛ كما ذم الشهوة والغضب من المكلفين ، وليس مراده تركها بالكليّة لدعائية الضرورة إليهما ، وإنما المراد تصريفهما على مقتضى الحق .

وقد كان لداود وسليمان صلوات الله وسلامه عليهما الملك الذي لم يكن لغيرهما ، وهما من أنبياء الله تعالى وأكرم الخلق عنده . ثم نقول لهم إن هذا الفراؤ عن الملك بعدم وجوب هذا النصب<sup>(١)</sup> لا يفتنكم شيئاً ، لأنكم موافقون على وجوب إقامة أحكام الشريعة ، وذلك لا يحصل إلا بالعصبية والشوكة ، والعصبية مقتضية بطبعها للملك ، فيحصل الملك وإن لم ينصب إماماً ، وهو عين ما فررتم<sup>(٢)</sup> .

(١) أي نصب الإمام .

(٢) يشير هنا إلى المثل : «إن الجواد عينه فراره» ؛ وإلا وجب أن يقول : عين ما فررتم عنه .

وإذا تقررَ أن هذا النصبَ واجبٌ باجماعٍ ، فهو من فروضِ الكفايةِ وراجعٌ الى اختيارِ أهلِ العقدِ والحلِّ ، فيتعينُ عليهم نصبُهُ ، ويجبُ على الخلقِ جميعاً طاعتهُ ، لقوله تعالى : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾

وأما شروطُ هذا المنصبِ فهي أربعةٌ : العلمُ والعدالةُ والكفايةُ وسلامةُ الحواسِّ والأعضاءِ ؛ مما يؤثرُ في الرأيِ والعملِ . واختلفَ في شرطِ خامسٍ وهو النسبُ القرشيُّ .

فأما اشتراطُ العلمِ فظاهرٌ ؛ لأنه إذا يكونُ منقاداً لأحكامِ الله تعالى إذا كان عالماً بها ، وما لم يعلمها لا يصحُّ تقديمه لها . ولا يكفي من العلمِ إلا أن يكونَ مجتهداً ، لأنَّ التقليدَ نقصٌ ؛ والإمامةُ تستدعي الكمالَ في الأوصافِ والأحوالِ .

وأما العدالةُ فلأنه منصبٌ دينيٌّ ينظرُ في سائرِ المناصبِ التي هي شرطٌ فيها ، فكان أولى باشتراطها فيه . ولا خلافٌ في انتفاءِ العدالةِ فيه بفسقِ الجوارحِ من ارتكابِ المحظوراتِ وأمثالها . وفي انتفائها بالبدعِ الاعتقاديةِ خلافٌ .

وأما الكفايةُ فهو أن يكونَ جريئاً على إقامةِ الحدودِ واقتحامِ الحروبِ بصيراً بها ، كفيلاً بحملِ الناسِ عليها ، عارفاً بالعصبيَّةِ وأحوالِ الدهاءِ ، قوياً على معاناةِ السياسةِ ؛ ليصحَّ له بذلك ما يُجملُ إليه من حمايةِ الدينِ ، وجهادِ العدوِّ ، وإقامةِ الأحكامِ ، وتدبيرِ المصالحِ .

وَأَمَّا سَلَامَةُ الْحَوَاسِ وَالْأَعْضَاءِ مِنَ النِّقْصِ وَالْعُطْلَةِ<sup>(١)</sup> كَالْجُنُونِ  
وَالْعَمَى وَالصَّمَمِ وَالْحَرَسِ ، وَمَا يُؤَثِّرُ فَقْدَهُ مِنَ الْأَعْضَاءِ فِي الْعَمَلِ  
كَفَقْدِ الْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ وَالْأَنْثَيْنِ فَتَشْتَرِطُ السَّلَامَةُ مِنْهَا كِلَاهُمَا ،  
لِتَأْتِيَ ذَلِكَ فِي تَمَامِ عَمَلِهِ وَقِيَامِهِ بِمَا جُعِلَ إِلَيْهِ . وَإِنْ كَانَ إِنَّمَا يَشِينُ  
فِي الْمَنْظَرِ فَقَطْ ؛ كَفَقْدِ إِحْدَى هَذِهِ الْأَعْضَاءِ ، فَشَرَطُ السَّلَامَةِ مِنْهُ  
شَرَطُ كَمَالِهِ . وَيُلْحَقُ بِفَقْدَانِ الْأَعْضَاءِ الْمَنْعُ مِنَ التَّصَرُّفِ . وَهُوَ  
ضَرْبَانِ : ضَرْبٌ يُلْحَقُ بِهِ فِي اشْتِرَاطِ السَّلَامَةِ مِنْهُ شَرَطٌ وَجُوبٌ  
وَهُوَ الْقَهْرُ وَالْمَعْزُوفُ عَنِ التَّصَرُّفِ جَمَلَةٌ بِالْأَسْرِ وَشَبِيهَةٌ ؛ وَضَرْبٌ لَا  
يُلْحَقُ بِهِ وَهُوَ الْحَجْرُ بِاسْتِيْلَاءِ بَعْضِ أَعْوَانِهِ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ  
عَصِيَانٍ وَلَا مُشَاقَّةٍ ، فَيَنْتَقِلُ النَّظْرُ فِي حَالِ هَذَا الْمَسْتَوِيِّ ، فَإِنْ  
جَرَى عَلَى حُكْمِ الدِّينِ وَالْعَدْلِ وَحَمِيدِ السِّيَاسَةِ جَازَ قِرَادُهُ ، وَإِلَّا  
اسْتَنْصَرَ الْمُسَامُونَ بِمَنْ يَقْبِضُ يَدَهُ عَنْ ذَلِكَ وَيُدْفَعُ عِلَّتَهُ ، حَتَّى يُنْفَذَ  
فِعْلُ الْخَلِيفَةِ .

وَأَمَّا النَّسَبُ الْقُرَيْشِيُّ فَلِإِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ يَوْمَ السَّقِيْفَةِ عَلَى ذَلِكَ ،  
وَأَحْتَجَّتْ قُرَيْشٌ عَلَى الْأَنْصَارِ لِمَا هُمُوا يَوْمئِذٍ بِيَعَةِ سَعْدِ بْنِ  
عُبَادَةَ وَقَالُوا : « مَنَا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ » بِقَوْلِهِ ﷺ : « الْأُمَّةُ مِنْ  
قُرَيْشٍ » وَبِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَوْصَانَا بِأَنْ نُحْسِنَ إِلَى مُحْسِنِكُمْ وَنَتَجَاوَزَ  
عَنْ مَسِيئِكُمْ ، وَلَوْ كَانَتْ الْإِمَارَةُ فِيكُمْ لَمْ تَكُنِ الْوَصِيَّةُ بِكُمْ ؛

(١) ورد في لسان العرب: «وتعطل الرجل إذا بقي لا عمل له، والاسم العطله. وفلان ذو  
عطله إذا لم تكن له صنعة يمارسها». واستعملها ابن خلدون هنا على المجاز بمعنى؛ فقد الحواس أو  
تعطيلها.

فحجّوا الأنصارَ ، ورجعوا عن قولهم : « منا أميرٌ ومنكم أميرٌ » ،  
وعدّلوا عما كانوا هموا به من بيعة سعدٍ لذلك . وثبتَ أيضاً في  
الصحيح : « لا يزالُ هذا الأمرُ في هذا الحَيِّ من قريشٍ » وأمثالُ  
هذه الأدلّةِ كثيرةٌ .

إلا أنه لما ضعف أمرُ قريشٍ وتلاشت عصبيتُهُم بما نالهم من  
الترفِ والنعيم ، وبما أنفقتهم الدولةُ في سائرِ أقطارِ الأرضِ عجزوا  
بذلك عن حملِ الخلافةِ ، وتغلّبت عليهم الأعاجمُ وصار الحلُّ  
والعقدُ لهم ، فاشتَبَه ذلك على كثيرٍ من المحقّقين حتى ذهبوا الى  
نفي اشتراطِ القرشيّةِ وعولوا على ظواهر في ذلك ، مثلَ قوله  
ﷺ : « اسمعوا وأطيعوا وان وُلِّيَ عليكم عبدٌ حبشيٌّ ذو زبيبةٍ » ،  
وهذا لا تقومُ به حجّةٌ في ذلك ، فإنّه خرجَ مخرجَ التمثيلِ  
والفرضِ للمبالغةِ في إيجابِ السمعِ والطاعةِ ؛ ومثلَ قولِ عُمرَ « لو  
كان سالمٌ مولىً حذيفةَ حياً لوُلِّيْتُه » أو « لما دخلتني فيه الظنّةُ » ،  
وهو أيضاً لا يُفيدُ ذلك لما علمت أن مذهبَ الصحابيِّ ليس بحجّةٍ ،  
وأيضاً قولي القومِ منهم ، وعصبيةُ الولاءِ حاصلةٌ لسالمٍ في  
قريشٍ ، وهي الفائدةُ في اشتراطِ النسبِ . ولما استعظمَ عمرُ أمرَ  
الخلافةِ ورأى شروطها كأنها مفقودةٌ في ظنّه ، عدل الى سالمٍ  
لتوفرِ شروطِ الخلافةِ عنده فيه ، حتى من النسبِ المفيدِ للعصبيةِ  
كما نذكر ، ولم يبقَ إلا صراحةُ النسبِ فراه غير محتاجٍ إليه ، إذ  
الفائدةُ في النسبِ إنّما هي العصبيةُ وهي حاصلةٌ من الولاءِ . فكان  
ذلك حرصاً من عُمرَ رضي الله عنه على النظرِ للمسلمينَ وتقليدِ أمرهم

لمن لا تلحقه فيه لائمة ولا عليه فيه عُرَّةٌ .

ومن القائلين بنفي اشتراطِ القرشيَّةِ القاضي ابو بكرٍ الباقلانيّ ،  
لَمَّا أُدْرِكَ عَلَيْهِ عَصَبِيَّةُ قَرِيْشٍ مِنَ التَّلَاشِي وَالْأَضْمَحَلَالِ وَاسْتِبْدَادِ  
مَلُوكِ الْعَجَمِ عَلَى الْخُلَفَاءِ ، فَاسْقَطَ شَرْطَ الْقُرَشِيَّةِ ، وَإِنْ كَانَ مُوَافِقًا  
لِرَأْيِ الْخَوَارِجِ ، لِمَا رَأَى عَلَيْهِ حَالَ الْخُلَفَاءِ لِعَهْدِهِ . وَبَقِيَ الْجُمْهُورُ عَلَى  
الْقَوْلِ بِاشْتِرَاطِهَا وَصِحَّةِ الْإِمَامَةِ لِلْقُرَشِيِّ ، وَلَوْ كَانَ عَاجِزًا عَنِ الْقِيَامِ  
بِأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ . وَرَدَّ عَلَيْهِمْ سَقُوطُ شَرْطِ الْكِفَايَةِ الَّتِي يَقْوَى بِهَا  
عَلَى أَمْرِهِ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا ذَهَبَتِ الشُّوْكَةُ بِذَهَابِ الْعَصَبِيَّةِ فَقَدْ ذَهَبَتِ  
الْكِفَايَةُ ؛ وَإِذَا وَقَعَ الْإِخْلَالُ بِشَرْطِ الْكِفَايَةِ تَطَرَّقَ ذَلِكَ أَيْضًا إِلَى  
الْعِلْمِ وَالدِّينِ ، وَسَقَطَ اعْتِبَارُ شُرُوطِ هَذَا الْمَنْصِبِ وَهُوَ خِلَافُ الْأَجْمَاعِ .  
وَلَتَتَكَلَّمُ الْآنَ فِي حِكْمَةِ اشْتِرَاطِ النَّسَبِ لِيَتَحَقَّقَ بِهِ الصَّوَابُ  
فِي هَذِهِ الْمَذَاهِبِ فَنَقُولُ : إِنَّ الْأَحْكَامَ الشَّرْعِيَّةَ كُلَّهَا لَا يَدُلُّهَا  
مِنْ مَقَاصِدِ وَحُكْمٍ تَشْتَمَلُ عَلَيْهَا ، وَتُشْرَعُ لِأَجْلِهَا . وَنَحْنُ إِذَا بَحِثْنَا  
عَنِ الْحِكْمَةِ فِي اشْتِرَاطِ النَّسَبِ الْقُرَشِيِّ وَمَقْصِدِ الشَّارِعِ مِنْهُ ، لَمْ  
يُقْتَصَرْ فِيهِ عَلَى التَّبَرُّكِ بِوَصْلَةِ النَّبِيِّ ﷺ كَمَا هُوَ فِي الْمَشْهُورِ ، وَإِنْ  
كَانَتْ تِلْكَ الْوَصْلَةُ مُوجُودَةً وَالتَّبَرُّكُ بِهَا حَاصِلًا ؛ لَكِنِ التَّبَرُّكُ لَيْسَ  
مِنْ الْمَقَاصِدِ الشَّرْعِيَّةِ كَمَا عَلِمْتَ ، فَلَا يَدُلُّ إِذَنْ مِنَ الْمَصْلَحَةِ فِي اشْتِرَاطِ  
النَّسَبِ وَهِيَ الْمَقْصُودَةُ مِنْ مَشْرُوعِيَّتِهَا . وَإِذَا سَبَرْنَا وَقَسَمْنَا لَمْ نَجِدْهَا  
إِلَّا اعْتِبَارَ الْعَصَبِيَّةِ الَّتِي تَكُونُ بِهَا الْحِمَايَةُ وَالْمَطَالِبَةُ ، وَيَرْتَفِعُ الْخِلَافُ  
وَالْفِرْقَةُ بِوُجُودِهَا لِصَاحِبِ الْمَنْصِبِ فَتَسْكُنُ إِلَيْهِ الْمِلَّةُ وَأَهْلُهَا ، وَيَنْتَظِمُ  
حَبْلُ الْأَلْفَةِ فِيهَا . وَذَلِكَ أَنَّ قَرِيْشًا كَانُوا عَصَبَةً مُضَرَّ وَأَصْلَهُمْ وَأَهْلَ

الغلبِ منهم ، وكان لهم على سائر مُضَرَ العِزَّةُ بالكثرةِ والعصبيةِ والشرفِ . فكان سائرُ العربِ يعترفُ لهم بذلك ويستكينون لغلبهم . فلو جعلَ الأمرُ في سواهم لتوقعَ افتراقُ الكلمةِ بمخالفتهم ، وعدمِ انقيادهم ؛ ولا يقدرُ غيرُهُم من قبائلِ مُضَرَ أن يرُدَّهُم عن الخلافِ ، ولا يجمَلُهُم على الكثرةِ ، فتفترقُ الجماعةُ وتختلفُ الكلمةُ . والشارعُ محدِّدٌ من ذلك حريصٌ على اتفائهم ، ورفعِ التنازعِ والشَّتاتِ بينهم ، لتحصلَ اللُّحمةُ والعصبيةُ وتحسنَ الحمايةُ . بخلافِ ما إذا كان الأمرُ في قريشٍ ، لأنَّهُم قادرُونَ على سوقِ الناسِ بعضا الغلبِ إلى ما يراؤ منهم ، فلا يُخشى من أحديهم خلافُ عليهم ولا فرقةٌ ؛ لأنَّهُم كفيلونَ حينئذٍ بدفعها ومنعِ الناسِ منها . فاشتراطُ نسبهمُ القرشيُّ في هذا المنصبِ ، وهم أهلُ العصبيةِ القويةِ ليكونَ أبلغَ في انتظامِ الملةِ واتفاقِ الكلمةِ ؛ وإذا انتظمت كلمتهم انتظمت بانتظامها كلمةُ مُضَرَ أجمعٍ ، فأذعنَ لهم سائرُ العربِ ، وانقادت الأممُ سواهم إلى أحكامِ الملةِ ، ووطئت جنودهم قاصيةَ البلادِ كما وقع في أيامِ الفتوحاتِ ، واستمرَّ بعدها في الدولتينِ إلى أن اضمحَلَّ أمرُ الخلافِ ، وتلاشت عصبيةُ العربِ . ويعلمُ ما كان لِقريشٍ من الكثرةِ والتغلبِ على بطونِ مُضَرَ ، من مآرسِ أخبارِ العربِ وسيرهمُ وتفطُّنَ لذلك في أحوالهم . وقد ذكر ذلك ابنُ اسحقَ في كتابِ السيرِ وغيره . فاذا ثَبَتَ أَنَّ اشتراطَ القرشيَّةِ إنما هو لدفعِ التنازعِ بما كان لهم من العصبيةِ والغلبِ ، وعلمنا أن الشارعَ لا يُخصُّ الأحكامَ بجيلٍ ولا عصرٍ ولا أمةٍ ، علمنا أن ذلك إنما

هو من الكفاية فرددناه إليها ، وطردها العلة المشتمة على المقصود من القرشية وهي وجود العصبية ، فاشتربنا في القائم بأمور المسلمين أن يكون من قوم أولي عصبية قوية غالبية على من معها لعصرها ، ليستثبوا من سواهم وتجتمع الكلمة على حسن الحماية . ولا يعلم ذلك في الأقطار والآفاق كما كان في القرشية ، إذ الدعوة الإسلامية التي كانت لهم كانت عامة ، وعصبية العرب كانت وافية بها فغلبوا سائر الأمم وإنما يخص لهذا العهد كل قطر من تكون له فيه العصبية الغالبة . وإذا نظرت سر الله في الخلافة لم تعد هذا ؛ لأنه سبحانه إنما جعل الخليفة نائباً عنه في القيام بأمور عباده ليحببهم على مصالحهم ويردّهم عن مضارهم ، وهو مخاطب بذلك ، ولا يخاطب بالأمر إلا من له قدرة عليه . ألا ترى ما ذكره الإمام ابن الخطيب<sup>(١)</sup> في شأن النساء وأنهن في كثير من الأحكام الشرعية جعلن تبعاً للرجال ولم يدخلن في الخطاب بالوضع وإنما دخلن عنده بالقياس ، وذلك لما لم يكن لهن من الأمر شيء ؛ وكان الرجال قوامين عليهن ، اللهم إلا في العبادات التي كل أحد فيها قائم على نفسه ، فخطأهن فيها بالوضع لا بالقياس . ثم إن الوجود شاهد بذلك ؛ فإنه لا يقوم بأمر أمة أو جيل إلا من غلب عليهم . وقل ان يكون الأمر الشرعي مخالفاً للأمر الوجودي . والله تعالى أعلم .

(١) الإمام ابن الخطيب هو الفخر الرازي قاله نصر اهـ .

## الفصل السابع والعشرون

في مذاهب الشيعة في حكم الإمامة

اعلم أن الشيعة لغة هم الصحبُ والاتباعُ، ويُطلقُ في عرفِ  
 الفقهاء والمتكلمين<sup>(١)</sup> من الخلفِ والسلفِ على أتباعِ عليٍّ وبنيه  
 رضي الله عنهم . ومذهبهم جميعاً متفقين عليه أن الإمامة ليست  
 من المصالح العامة التي تفوضُ الى نظيرِ الأمةِ، ويتعينُ القائمُ بها  
 بتعيينهم، بل هي ركنُ الدينِ وقاعدةُ الإسلامِ، ولا يجوزُ لنبيٍّ  
 إغفاله ولا تفويضه الى الأمةِ، بل يجب عليه تعيينُ الإمامِ لهم،  
 ويكون معصوماً من الكبائرِ والصغائرِ، وأنَّ علياً رضي الله عنه  
 هو الذي عينه صلوات الله وسلامه عليه بنصوصٍ ينقلونها  
 ويؤوِّلونها على مقتضى مذهبهم، لا يعرفها جهايزةُ السنَّةِ ولا نقلةُ  
 الشريعةِ، بل أكثرها موضوعٌ أو مطعونٌ في طريقه، أو بعيدٌ عن  
 تأويلاتهم الفاسدةِ . وتنقسمُ هذه النصوصُ عندهم الى جليَّةٍ  
 وخفيَّةٍ: فالجليَّةُ مثلُ قوله: «من كنتُ مولاهُ فعليُّ مولاهُ» .  
 قالوا: ولم تَطْرُدْ هذه الولايةُ إلا في عليٍّ، ولهذا قال له عُمرُ:  
 «أصبحتَ مولى كلِّ مؤمنٍ ومؤمنةٍ» . ومنها قوله: أقضاكم  
 عليٌّ، ولا معنى للإمامةِ إلا القضاءُ بأحكامِ الله وهو المرادُ بأولي

(١) المتكلمون هم علماء «التوحيد» المسمى بعلم الكلام.

الامر الواجبة طاعتهم بقوله : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ ، والمراد الحكم والقضاء . ولهذا كان حكماً في قضية الإمامة يوم السقيفة دون غيره . ومنها قوله : « من يبايعني على روجه وهو وصي وولي هذا الامر من بعدي » ، فلم يبايعه إلا علي .

ومن الخفي عندهم بعث النبي ﷺ علياً لقراءة سورة براءة في الموسم حين أترلت ؛ فإنه بعث بها أولاً أبا بكر ثم أوجي إليه ليلبغهُ رجلٌ منك أو من قومك ، فبعث علياً ليكون القاريء المبلغ . قالوا : وهذا يدلُّ على تقديم علي . وأيضاً فلم يُعرف أنه قدّم أحداً على علي . وأما أبو بكر وعمر فقدّم عليهما في غزاتين<sup>(١)</sup> ، أسامة بن زيد مرةً وعمرو بن العاصٍ أخرى . وهذه كلها أدلةٌ شاهدةٌ بتعيين عليٍّ للخلافة دون غيره . فيها ما هو غير معروفٍ ومنها ما هو بعيدٌ عن تأويلهم .

ثم منهم من يرى أن هذه النصوص تدلُّ على تعيين عليٍّ وتخصيصه ، وكذلك تنتقل منه الى من بعده وهؤلاء هم الإمامية ، ويتبرأون من الشيخين حيث لم يُمدِّموا علياً ويبايعوه بمقتضى هذه النصوص ، وينصون<sup>(٢)</sup> في إمامتها . ولا يُلتفتُ الى نقل القدح فيها من غلاتهم فهو مردودٌ عندنا وعندهم .

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ ، والأصح : غزوتين جمع غزوة ، كما في القاموس .

(٢) غمض عليه قوله : كذب عليه كلامه ، عابه عليه . وغمضه : حقره واستصغره . وهذا

الفعل يتعدى بنفسه ، لذلك كان الأولى حذف في .

ومنهم من يقول : إن هذه الأدلة إنما اقتضت تعيينَ عليٍّ بالوصفِ لا بالشخصِ ، والناسُ مقصرونَ حيثُ لم يضعوا الوصفَ موضِعَهُ ، وهؤلاء هم الزيديةُ ، ولا يتبرأونَ من الشيخينِ ولا يغيصونَ في إمامتهما مع قولهم بأنَّ علياً أفضلُ منهما ، لكنهم يجوزونَ إمامةَ المفضولِ مع وجودِ الأفضلِ .

ثم اختلفتُ نقولُ هؤلاء الشيعةِ في مساقِ الخِلافةِ بعد عليٍّ : فمنهم من ساقها في وُلدِ فاطمةَ بالنصِّ عليهم واحداً بعد واحدٍ على ما يذكر بعد ؛ وهؤلاء يُسمونَ الإماميةَ نسبةً إلى مقالتهِم باسْتِراطِ معرفةِ الإمامِ وتعيينه في الأيمانِ ، وهي أصلٌ عندهم ؛ ومنهم من ساقها في وُلدِ فاطمةَ لكن بالاختيارِ من الشيوخِ ؛ ويُشترطُ أن يكونَ الإمامُ منهم عالماً زاهداً جواداً شجاعاً داعياً إلى إمامتهِ ؛ وهؤلاء هم الزيديةُ نسبةً إلى صاحبِ المذهبِ ، وهو زيدُ بنُ عليٍّ ابنِ الحسينِ السَّبْطِيِّ<sup>(١)</sup> ، وقد كان يناظرُ أخاه محمداً الباقرَ على اشتراطِ الخروجِ في الامامِ ، فيلزِمُهُ الباقرُ أن لا يكونَ أبوها زينُ العابدينِ إماماً لانه لم يخرُجْ ولا تعرَّضَ للخروجِ . وكان مع ذلكَ ينمى عليه مذاهبَ المُعتزلةِ وأخذَهُ إياها عن واصلِ بنِ عطاء . ولما ناظرَ الإماميةُ زيداً في إمامةِ الشَّيخينِ وراؤه يقولُ بإمامتهما ولا يتبرأُ منها رفضوه ولم يحمِلوه من الأئمةِ ، وبذلك سُموا رافضةً . ومنهم من ساقها بعد عليٍّ وابنيه السَّبْطَيْنِ على اختلافِهم في ذلك إلى أخيها

(١) السبط : ولد البنت . ولذلك يطلق اسم السَّبْطَيْنِ على الحسن والحسين ابني الإمام علي بن أبي طالب (ع) من فاطمة الزهراء (ع) بنت رسول الله ﷺ . فكل منهما سبط الرسول ﷺ .

محمد بن الحنفية ، ثم إلى ولده ، وهم الكيسانية نسبة إلى كيسان مولاة . وبين هذه الطوائف اختلافات كثيرة تركناها اختصاراً .

ومنهم طوائف يسمون الغلاة تجاوزوا حدَّ العقل والايان في القول بالوهمية هؤلاء الأئمة . إما على أنهم بشرٌ اتصفوا بصفات الألوهية ؛ أو أن الإله حلٌ في ذاتهم البشرية ، وهو قولٌ بالحلول يوافق مذهب النصارى في عيسى صلوات الله عليه . ولقد حرق علي رضي الله عنه بالنار من ذهب فيه إلى ذلك منهم ، وسخط<sup>(١)</sup> محمد بن الحنفية المختار بن أبي عبيد لما بلغه مثل ذلك عنه ، فصرح بلعنته والبراءة منه ، وكذلك فعل جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه بمن بلفظه مثل هذا عنه . ومنهم من يقول : إن كمال الإمام لا يكون لغيره ، فاذا مات انتقلت روحه إلى إمام آخر ليكون فيه ذلك الكمال ؛ وهو قولٌ بالتناسخ .

ومن هؤلاء الغلاة من يقف عند واحدٍ من الأئمة لا يتجاوزهُ إلى غيره بحسب من يعينُ لذلك عندهم ، وهؤلاء هم الواقفية . فبعضهم يقول هوشي لم يمت إلا أنه غائبٌ عن أعين الناس ، ويستشهدون لذلك بقصة الخضر<sup>(٢)</sup> ، قيل مثل ذلك في علي رضي الله عنه وإنه في السحاب ، والرعدُ صوته ، والبرقُ في سوطه .

(١) يتعدى فعل سخط بنفسه ، ويتعدى بالحرف «على» أيضاً . والشائع تعديته بعلى . وربما يكون الحرف المذكور قد سقط . وعندئذ يكون الأصل «وسخط محمد بن الحنفية على المختار» .  
(٢) ورد ذكر هذه القصة في القرآن الكريم في الآيات ٦٥ - ٨٢ من سورة الكهف .

وقالوا مثله في محمد بن الحنفية وإنه في جبل رضى من أرض الحجاز ، وقال شاعرهم :

ألا إن الأئمة من قرين  
علي والثلاثة من بنيه  
فسيب سيب إيمان وبر  
وسيب لا يذوق الموت حتى  
تغيب لا يرى فيهم زماناً  
برضى عنده عسل وماء  
ولاة الحق أربعة سواه :  
هم الأسباط ليس بهم خلفاء  
وسيب غيبته كربلاء  
يقود الجيش يقدمه اللوا  
تغيب لا يرى فيهم زماناً

وقال مثله غلاة الإمامية ، وخصوصاً الاثني عشرية منهم يزعمون أن الثاني عشر من أئمتهم ، وهو محمد بن الحسن العسكري ويلقبونه المهدي دخل في سرداب بدارهم بالجليلة<sup>(١)</sup> وتغيب حين اعتقل مع أمه وغاب هنالك ، وهو يخرج آخر الزمان فيملا الأرض عدلاً ؛ يشيرون بذلك الى الحديث الواقع في كتاب الترمذي في المهدي ؛ وهم الى الآن ينتظرونه ويسمونه المنتظر لذلك ، ويقفون في كل ليلة بعد صلاة المغرب بباب هذا السرداب ، وقد قوموا مركباً فيهتفون باسمه ويدعون للخروج ، حتى تشتبك النجوم ، ثم ينفضون ويرجئون الامر الى الليلة الآتية ، وهم على ذلك لهذا العهد . وبعض هؤلاء الواقفية يقول : إن الامام الذي مات يرجع الى حياته الدنيا . ويستشهدون لذلك بما وقع في القرآن الكريم من قصة أهل الكهف ، والذي مر على قرية ، وقتل بني اسرائيل

(١) المعروف أنه غاب في سامراء (سر من رأى) . ومقامه معروف الى الآن .

حين ضُربَ بعظامِ البقرةِ التي أُمرُوا بذبحِها . ومثل ذلك من الخوارقِ التي وقعت على طريق المعجزة ، ولا يصحُّ الاستشهادُ بها في غير مواضعها . وكان من هؤلاء السيدُ الحميريُّ ، ومن شعره في ذلك :

إذا ما المرءُ شابَ له قَدالٌ      وعَلَّه المَواشِطُ بِالخِضابِ<sup>(١)</sup>  
فقد ذَهبتُ بِشاشَتِهِ وأودى      فَممَّ يا صاحِ نَبكِ على الشَّبابِ  
الى يومِ تَوُوبُ الناسُ فيه      الى دنياهمو قبلَ الحسابِ  
فليس بمائدي ما فاتَ منه      الى أحدٍ الى يومِ الإيابِ  
أدينُ بأنَّ ذلكَ دينُ حقٍّ      وما أنا في النُّشورِ بذِي ارتيابِ  
كذاك اللهُ أَخبرَ عن أناسٍ      حيَّوا من بعدِ دَرسٍ في الترابِ

وقد كفانا مؤونة هؤلاء الغلاة أئمة الشيعة ، فانهم لا يقولون بها ويبيطلون احتجاجاتهم عليها .

وأما الكيسانية فساقوا الإمامة من بعد محمد بن الحنفية إلى ابنه أبي هاشم ، وهؤلاء هم الهاشمية . ثم افترقوا فمنهم من ساقها بعده إلى أخيه عليٍّ ثم إلى ابنه الحسن بن عليٍّ . وآخرون يزعمون أن أبا هاشم لما مات بأرض السراة منصرفاً من الشام أوصى إلى محمد بن عليٍّ بن عبد الله بن عباس ، وأوصى محمد إلى ابنه إبراهيم المعروف بالإمام ، وأوصى إبراهيم إلى أخيه عبد الله بن الحارثية

(١) القدال: جماع مؤخر الرأس، والخضاب: صبغ يلون به الشعر وبعض أعضاء الجسم كالأظافر وما شاكل .

المُلَقَّبِ بالسَّفَاحِ ، وأوصى هو الى أخيه عبد الله أبي جعفر الملقب  
بالمَنصُورِ ، وانتقلت في ولده بالنصِّ والعهدِ واحداً بعد واحدٍ الى  
آخرهم . وهذا مذهبُ الهاشميةِ القائمينَ بدولةِ بني العباسِ . وكان  
منهم أبو مُسلمٍ وسليمانُ بنُ كثيرٍ ، وأبو سَلَمَةَ الخَلَّالُ وغيرُهُم من  
شيعةِ العباسيةِ . وربما يعضُدون ذلك بأنَّ حَتْمَهُم في هذا الأمرِ يصلُ  
إليهم من العباسِ لأنه كان حياً وقتَ الوفاةِ ، وهو أولى بالوراثةِ  
بعصبيةِ العمومةِ .

وأما الزيديةُ فساقوا الإمامةَ على مذهبيهم فيها وأنها باختيارِ  
أهلِ الحلِّ والعقدِ لا بالنصِّ . فقالوا بإمامةِ عليٍّ ، ثم ابنه الحسنِ ،  
ثم أخيه الحسينِ ، ثم ابنه علي زين العابدين ، ثم ابنه زيد بن عليٍّ  
وهو صاحبُ هذا المذهبِ . وخرجَ بالكوفةِ داعياً الى الإمامةِ  
فقتلَ وصُلبَ بالكُنَاسةِ . وقال الزيديةُ بإمامةِ ابنه يحيى من بعده ،  
فمضى الى خُرَاسَانَ وقُتِلَ بالجوزجانِ ، بعد أن أوصى الى محمد بن  
عبدالله بن حسن بن الحسنِ السَّبِطِ ، ويقال له النفسُ الزكيةُ ،  
فخرجَ بالحجازِ وتلقَّبَ بالمهديِّ وجاءتهُ عساكرُ المنصورِ فقتلَ ، وعهدَ  
الى أخيه ابراهيمَ ، فقامَ بالبصرةِ ومعه عيسى بنُ زيد بنِ عليٍّ ،  
فوجهَ اليهم المنصورُ عساكرَهُ فهزِمَ ، وقُتِلَ ابراهيمَ وعيسى ؛ وكان  
جعفرُ الصادقُ أخبرهم بذلك كَلِّهِ ، وهي معدودةٌ في كراماتِهِ .

وذهبَ آخرونَ منهمُ الى أنَّ الإمامَ بعد محمد بنِ عبدالله النفسِ  
الزكيةِ هو محمدُ بنُ القاسمِ بنِ عليٍّ بنِ عُمرَ ، وعمرُ هو أخو زيد بنِ  
عليٍّ ، فخرجَ محمدُ بنُ القاسمِ بالطالقانِ ، فمُضِيَ عليه وسيقَى الى

المعتصم فحبسه ومات في حبسه . وقال آخرون من الزيدية : إن الإمام بعد يحيى بن زيد هو أخوه عيسى الذي حضر مع إبراهيم ابن عبد الله في قتاله مع المنصور ، ونقلوا الإمامة في عقبه ، وإليه انتسب دعي الزنج كما نذكره في أخبارهم .

وقال آخرون من الزيدية : إن الإمام بعد محمد بن عبد الله أخوه إدريس الذي فر إلى المغرب ومات هناك ، وقام بأمره ابنه إدريس واختط مدينة فاس ، وكان من بعده عقبه ملوكا بالمغرب إلى أن انقرضوا كما نذكره في أخبارهم .

وبقي أمر الزيدية بعد ذلك غير منتظم . وكان منهم داعي الذي ملك طبرستان ، وهو الحسن بن زيد بن محمد بن اسماعيل ابن الحسن بن زيد بن علي بن الحسين السبط ، وأخوه محمد بن زيد . ثم قام بهذه الدعوة في الديلم الناصر الأطروش منهم ، وأسلموا على يده ، وهو الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر ، وعمر أخو زيد بن علي ، فكانت لبنيه بطبرستان دولة ، وتوصل الديلم من نسبهم إلى الملك والاستبداد على الخلفاء ببغداد كما نذكر في أخبارهم .

وأما الإمامية فساقوا الإمامة من علي الرضا<sup>(١)</sup> إلى ابنه الحسن الوصي ، ثم إلى أخيه الحسين ، ثم إلى ابنه علي زين العابدين ، ثم إلى ابنه محمد الباقر ، ثم إلى ابنه جعفر الصادق . ومن هنا

(١) المقصود هنا ، هو أمير المؤمنين الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام .

افترقوا فرقتين : فرقة ساقوها الى ولديه اسماعيل ويعرفونه بينهم بالإمام وهم الإسماعيلية ؛ وفرقة ساقوها الى ابنه موسى الكاظم وهم الإثنا عشرية لوقوفهم عند الثاني عشر من الأئمة وقولهم بغيبته إلى آخر الزمان كما مر .

فأما الإسماعيلية فقالوا بامامة اسماعيل الإمام بالنص من أبيه جعفر . وفائدة النص عليه عندهم ، وإن كان قد مات قبل أبيه إنما هو بقاء الإمامة في عقبه كقصة هرون مع موسى صلوات الله عليهما . قالوا : ثم انتقلت الإمامة من اسماعيل الى ابنه محمد المكتوم ، وهو أول الأئمة المستورين ؛ لأن الإمام عندهم قد لا يكون له شوكة فيستتر وتكون دعائه ظاهرين إقامة للحجة على الخلق ، وإذا كانت له شوكة ظهر وأظهر دعوته . قالوا وبعد محمد المكتوم ابنه جعفر الصادق<sup>(١)</sup> وبعده ابنه محمد الحبيب وهو آخر المستورين ؛ وبعده ابنه عبد الله المهدي الذي أظهر دعوته أبو عبد الله الشيعي في كتمانته ، وتتابع الناس على دعوته ، ثم أخرجه من معتقله بسجلماسة ، وملك القيروان والمغرب وملك بنوه من بعده مصر كما هو معروف في أخبارهم .

ويسمى هؤلاء الإسماعيلية ، نسبة الى القول بإمامة اسماعيل ، ويسمّون أيضاً بالباطنية نسبة الى قولهم بالإمام الباطن أي المستور ، ويسمّون أيضاً الملحدة لما في ضمن مقالاتهم من الإلحاد .

(١) قد لقبّت الإسماعيلية جعفر بن محمد المكتوم بلقب جده الثاني الإمام جعفر الصادق .

ولهم مقالاتٌ قديمةٌ ومقالاتٌ جديدةٌ دعا إليها الحسنُ بن محمدٍ الصَّبَّاحِ في آخرِ المائةِ الخامسةِ ، وملكَ حُصُوناً بالشَّامِ والعِراقِ ، ولم تزلْ دعوتهُ فيها إلى أن توزَّعَها أهلكُ بين ملوكِ التُّركِ بِمصرَ ، وملوكِ التُّرِ بالعِراقِ فانقرَضَتْ . ومقالةُ هذا الصَّبَّاحِ في دعوتهِ مذكورةٌ في كتابِ « المِللِ والنِّحلِ » للشَّهْرَسْتَانِي .

وأما الأئمةُ عَشْرِيَّةٌ فربَّما خُصُّوا باسمِ الإِمامِيَّةِ عندَ المتأخِرِينَ منهم ، فقالوا بِإِمامَةِ موسى الكاظمِ بنِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ لوفاتهِ أخيه الأكبرِ إِسماعيلَ الإِمامِ في حياةِ أبيهما جعفرَ ، فنصَّ على إمامَةِ موسى هذا ، ثم ابنه عليُّ الرضا الذي عهد إليه المأمونُ وماتَ قبله فلم يَتِمَّ له أمرٌ ، ثم ابنه مُحَمَّدُ التَّقِيّ ، ثم ابنه عليُّ الهادي ، ثم ابنه مُحَمَّدُ الحَسَنِ العسْكَرِيّ ، ثم ابنه مُحَمَّدُ المَهْدِيّ المنتظرُ الذي قدَّمَناهُ قبلُ .

وفي كلِّ واحدةٍ من هذه المَقالاتِ للشيعةِ اختلافٌ كثيرٌ ؛ إلا أن هذه أشهرُ مذاهبهم ، ومن أرادَ أَسْتيعابَها ومطالعتها فعليه بكتابِ « المِللِ والنِّحلِ » لابنِ حَزْمٍ<sup>(١)</sup> والشَّهْرَسْتَانِي وغيرهما ، ففيها بيانُ ذلك . واللهُ يُضِلُّ من يشاءُ ويَهْدِي من يشاءُ إلى صراطٍ مستقيمٍ ، وهو العليُّ الكبيرُ .

(١) كتاب ابن حزم هو كتاب «الفصل، في المِلل والنَّحَل» .

## الفصل الثامن والعشرون

### في انقلاب الذائفة إلى الملك

إِعْلَمَ أَنَّ الْمُلْكَ غَايَةُ طَبِيعَةِ الْعَصْبِيَّةِ ، لَيْسَ وَقُوعُهُ عَنْهَا بِاخْتِيَارٍ ،  
 إِنَّمَا هُوَ بَضْرُورَةٌ الْوُجُودِ وَتَرْتِيبُهُ كَمَا قَلْنَا مِنْ قَبْلُ ، وَأَنَّ الشَّرَائِعَ  
 وَالذِّيَانَاتِ وَكُلَّ أَمْرٍ يُجْمَلُ عَلَيْهِ الْجَهْرُ فَلَإِ بَدَأَ فِيهِ مِنَ الْعَصْبِيَّةِ ،  
 إِذِ الْمَطَالَبَةُ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِهَا كَمَا قَدَّمْنَا ؛ فَالْعَصْبِيَّةُ ضَرُورِيَّةٌ لِلْمِلَّةِ  
 وَبِوُجُودِهَا يَتِمُّ أَمْرُ اللَّهِ مِنْهَا . وَفِي الصَّحِيحِ : « مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا  
 فِي مَنَعَةٍ مِنْ قَوْمِهِ » . ثُمَّ وَجَدْنَا الشَّرَاعَ قَدْ ذَمَّ الْعَصْبِيَّةَ وَنَدَبَ إِلَى  
 إِطْرَاحِهَا وَتَرْكِهَا فَقَالَ : « إِنَّ اللَّهَ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيْبَةً <sup>(١)</sup> الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَّرَهَا  
 بِالْآبَاءِ ، أَنْتُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تُرَابٍ » ، وَقَالَ تَعَالَى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ  
 عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَقَكُمْ » . وَوَجَدْنَا أَيْضًا قَدْ ذَمَّ الْمُلْكَ وَأَهْلَهُ وَنَعَى عَلَى أَهْلِهِ  
 أَحْوَالَهُمْ مِنَ الْإِسْتِمْتَاعِ بِالْخَلْقِ <sup>(٢)</sup> ، وَالْإِسْرَافِ فِي غَيْرِ الْقَصْدِ  
 وَالتَّنَكُّبِ عَنْ صِرَاطِ اللَّهِ . وَإِنَّمَا حَضَّ عَلَى الْأَثْفَةِ فِي الدِّينِ وَحَدَّرَ  
 مِنَ الْخِلَافِ وَالْفِرْقَةِ .

وَاعْلَمْ أَنَّ الدُّنْيَا كُلَّهَا وَأَحْوَالُهَا عِنْدَ الشَّرَاعِ مَطِيَّةٌ لِلْآخِرَةِ ،  
 وَمَنْ فَقَدَ الْمَطِيَّةَ فَقَدَ الْوُصُولَ . وَلَيْسَ مَرَادُهُ فِيمَا يَنْهَى عَنْهُ أَوْ يَذْمُهُ

(١) العيبة بضم العين وكسر الموحدة ومشددة وفتح المثناة التحتية : الكبر والفخر والنخوة اهـ . (قاموس).

(٢) النصب الوافر من الخير ، والخلاق بكسر الخاء ضرب من الطيب أعظم أجزائه الزعفران .

من أفعالِ البشرِ أو يندبُ الى تركه إهماله بالكلية أو اقتلاعهُ من أصله ، وتعطيلِ القوى التي ينشأ عليها بالكلية ؛ انما قصدهُ تصريفها في أغراضِ ألحق جهدَ الأستطاعة ، حتى تصيرَ المقاصدُ كلها حقاً وتتحدَ الوجهةُ ؛ كما قال ﷺ : « من كانت هُجْرَتُهُ الى الله ورسوله فهُجْرَتُهُ الى الله ورسوله ، ومن كانت هُجْرَتُهُ الى دنيا يُصيبها أو امرأةٍ يتزوجها فهُجْرَتُهُ الى ما هاجر إليه » . فلم يذمَّ الغضبَ وهو يقصد نزعهُ من الانسان ، فإنه لو زالت منه قُوَّةُ الغضبِ لفقد منه الأنتصارُ للحقِّ وبطلَ الجهادُ وإعلاءُ كلمةِ الله ؛ وإنما يُذمُّ الغضبُ للشيطانِ وللأغراضِ الذميمةِ ؛ فإذا كان الغضبُ لذلك كان مذموماً وإذا كان الغضبُ في الله ولله كان ممدوحاً ؛ وهو من شمائله ﷺ .

وكذا ذمُّ الشهواتِ أيضاً ليس المرادُ ابطالها بالكلية ؛ فإن من بطلتْ شهوتُهُ كان نقصاً في حَقِّه ؛ وإنما المرادُ تصريفها فيما أبيعَ له باشتياله على المصالحِ ؛ ليكونَ الإنسانُ عبداً مُتصراً فأطوعَ الأوامرَ الإلهيةَ ، وكذا العصبيةُ حيث ذمها الشارعُ ، وقال :

﴿ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ ﴾ ، فإنما مرادهُ حيث تكونُ العصبيةُ على الباطلِ وأحواله كما كانت في الجاهلية ، وأن يكونَ لأحدٍ فخرٌ بها أو حقٌّ على أحدٍ ، لأنَّ ذلك سجانٌ <sup>(١)</sup> من أفعالِ العقلاء وغيرِ نافعٍ في الآخرةِ التي هي دارُ القرارِ . فأما إذا كانت العصبيةُ في ألحقِّ وإقامةِ أمرِ الله فأمرٌ مطلوبٌ ، ولو بطلَ لبطلتِ الشرائعُ إذ لا يعمُّ قواؤها إلا بالعصبية كما قلناه من قبل . وكذا

(١) الصواب أن يقول: سجانة أو سجون أو سجن . (القاموس).

الملك لما ذمه الشارع لم ينم منه القلب بالحق وقهر الكافة على الدين ، ومراعاة المصالح ؛ وإنما ذمه لما فيه من التغلب بالباطل وتصريف الآدميين طوع الأغراض والشهوات كما قلناه . فلو كان الملك مخلصاً في غلبه للناس أنه لله ولحمهم على عبادة الله وجهاد عدوه لم يكن ذلك مذموماً .

وقد قال سليمان صلوات الله عليه : ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي ﴾ ؛ لما علم من نفسه أنه بمزلة عن الباطل في النبوة والملك .

ولما لقي معاوية عمر بن الخطاب رضي الله عنهما عند قدومه الى الشام في أبهة الملك وزيه من العديد والمدة استنكر ذلك وقال : « أكرؤية يا معاوية ؟ » ؛ فقال : « يا أمير المؤمنين إنا في ثغر تجاة العدو وبنا الى مباحاتهم بزينة الحرب والجهاد حاجة » ؛ فسكت ولم يخطئه لما احتج عليه بمقصد الحق والدين . فلو كان القصد رفض الملك من أصله لم يُقنع هذا الجواب في تلك الكسروية وأنتحالها ، بل كان يجرى على خروجه عنها بالجملة . وإنما أراد عمر بالكسروية ما كان عليه أهل فارس في ملكهم من ارتكاب الباطل والظلم والبغي وسلك سبله والغفلة عن الله ؛ وأجابته معاوية بأن القصد بذلك ليس كسروية فارس وباطلهم ، وإنما قصده بها وجه الله ، فسكت . وهكذا كان شأن الصحابة في رفض الملك وأحواله ونسيان عوائده حذراً من التباسها بالباطل .

فلما استُحْضِرَ<sup>(١)</sup> رسولُ الله ﷺ استَخْلَفَ أبا بكرٍ على الصلاةِ ،  
 إذ هي أهمُّ أمورِ الدينِ وارتضاءُ الناسِ للخِلافةِ وهي تحملُ الكافَّةَ  
 على أحكامِ الشريعةِ ؛ ولم يجرِ للملكِ ذِكْرٌ ، لما أَنَّهُ مَظِنَّةٌ للباطلِ  
 ونِحْلَةٌ يومئذٍ لأهلِ الكفرِ وأعداءِ الدينِ . فقامَ بذلك أبو بكرٍ  
 ما شاء الله متبعاً سننَ صاحِبِهِ ، وقاتلَ أهلَ الرِدَّةِ حتى أَجْتَمَعَ  
 العَرَبُ على الإسلامِ .

ثم عَهِدَ إلى عُمَرَ فاقْتَضَى أَثَرَهُ ، وقاتلَ الأُمَمَ فغلبَهُم ، وأذِنَ  
 للعَرَبِ في انتزاعِ ما بأيديهِم من الدنيا والملك فغلبوهم عليه ،  
 وانتزعوه منهم . ثم صارت إلى عثمان بن عفان ؛ ثم إلى عليٍّ رضي  
 الله عنهما ؛ والكلُّ مُتَبَرِّثُونَ من أُلْمَلِكٍ مُتَكَبِّرُونَ عن طُرُقِهِ .

وأكد ذلك لديهم ما كانوا عليه من غضاضة الإسلامِ ويداوةِ  
 العَرَبِ ، فقد كانوا أبعدَ الأُمَمِ عن أحوالِ الدنيا وترَفِها ، لا من  
 حيثُ دينُهُم الذي يدعوهُم إلى الزُّهدِ في النعيمِ ، ولا من حيثُ  
 يداوَتُهُم ومواطنُهُم ، وما كانوا عليه من حُشونَةِ العيشِ وشظفِهِ  
 الذي أَلْفوه .

فلم تكن أُمَّةٌ من الأُمَمِ أَسْغَبَ عَيْشاً من مَضَرَ لما كانوا  
 بالحجازِ في أرضٍ غيرِ ذاتِ زرعٍ ولا ضرعٍ ، وكانوا ممنوعينَ  
 من الأريافِ وجوبها لبعديها واختصاصها بمن وليها من ربيعةَ  
 واليمنِ ؛ فلم يكونوا يتطاولونَ إلى خصبِها . ولقد كانوا كثيراً

(١) الصواب: احتضير. والمعنى: حضره الموت.

ما يأكلون العقارب والحنافس، ويفخرون بأكل العليز وهو وير الإبل يهونه<sup>(١)</sup> بالحجارة في الدم ويطبخونه. وقريباً من هذا كانت حال قريش في مطاعهم ومنساكنهم.

حتى اذا اجتمعت عصبية العرب على الدين بما أكرمهم الله من نبوة محمد ﷺ، زحفوا الى أمم فارس والروم، وطلبوا ما كتب الله لهم من الأرض بوعده الصديق. فابتزوا ملكهم وأستباحوا دنياهم، فزخرت بحار الرقة لديهم، حتى كان الفارس الواحد يقسم له في بعض الغزوات ثلاثون ألفاً من الذهب أو نحوها. فاستولوا من ذلك على ما لا يأخذه الحصر. وهم مع ذلك على خشونة عيشهم، فكان عمر يرقع ثوبه بالجلد، وكان علي يقول: «يا صفراء ويا بيضاء غري غري». وكان أبو موسى يتجافى عن أكل الدجاج لانه لم يعهدا للعرب لقلتها يومئذ. وكانت المناخل مفقودة عندهم بالجملة؛ وإنما كانوا يأكلون الخطة بنخالها. ومكاسبهم مع هذا أتم ما كانت لأحد من أهل العالم.

قال المسعودي: في أيام عثمان اقتنى الصحابة الضياع وأمال، فكان له يوم قتل عند خازنيه خمسون ومائة ألف دينار وألف ألف درهم، وقيمة ضياعه بوادي الثرى وحنين وغيرها مائة<sup>(٢)</sup> ألف دينار، وخلف إبلاً وخيلاً كثيرة. وبلغ الثمن الواحد من

(١) يهونه: يضر بونه ضرباً شديداً، وتأتي يهوه بمعنى يرق أيضاً، كما في قولهم: يهوه اللبن:

يرق. (أقرب الموارد)

(٢) في نسخة أخرى مائتا ألف.

متروك الزبير بعد وفاته خمسين ألف دينار ، وخلف ألف فرس وألف أمة . وكانت غلة طلحة من العراق ألف دينار كل يوم ، ومن ناحية السراق أكثر من ذلك . وكان على مربي عبد الرحمن ابن عوف ألف فرس ، وله ألف بعير وعشرة آلاف من الغنم ، وبلغ الرُبُع من متروكه بعد وفاته أربعة وثمانين ألفاً . وخلف زيد ابن ثابت من الفضة والذهب ما كان يكسر بالفؤوس ، غير ما خلف من الأموال والضياع بمائة ألف دينار . وبنى الزبير داره بالبصرة وكذلك بنى بمصر والكوفة والإسكندرية . وكذلك بنى طلحة داره بالكوفة وشيد داره بالمدينة وبنها بالبحرين والآجر والساج . وبنى سعد ابن أبي وقاص داره بالعقيق ، ورفع سمكها وأوسع فضاءها وجعل على أعلاها شرفات . وبنى أليقدا داره بالمدينة وجعلها مجصصة الظاهر والباطن وخلف يعلى بن منية<sup>(١)</sup> خمسين ألف دينار وعقاراً وغير ذلك ما قيمته ثلاثمائة ألف درهم . اهـ . كلام المسعودي .

فكانت مكاسب القوم كما تراه ، ولم يكن ذلك منعياً عليهم في دينهم ، إذ هي أموال حلال لأنها غنائم وبيوت ، ولم يكن تصرفهم فيها بإسراف ، إنما كانوا على قصد في أحوالهم كما قلناه ؛ فلم يكن ذلك بقادح فيهم ، وإن كان الاستكثار من الدنيا مذموماً فإنما يرجع إلى ما أشرنا إليه من الإسراف والخروج به عن القصد . وإذا كان حالهم قصداً ونفقاتهم في سبل الحق ومذاهبه

(١) كذا بالأصول وفي اعلام الرجال: يعلى بن منية أو يعلى بن أمية .

كان ذلك الأستكثار عوناً لهم على طُرُقِ الحقِّ واكتسابِ الدارِ الآخِرَةِ . فلما تدرّجتِ البِدَاوَةُ والغِضَاضَةُ إلى نِهَايَتِهَا ، وجاءتْ طَبِيعَةُ الْمُلْكِ التي هي مقتضى العِصْبِيَّةِ كما قلناه ، وحصلَ التَّغْلُبُ والقَهْرُ كانَ حُكْمُ ذَلِكَ الْمُلْكِ عِنْدَهُمْ حُكْمَ ذَلِكَ الرَّفِيعِ وَالْأَسْتِكْثَارِ مِنَ الْأَمْوَالِ ؛ فلم يصرفوا ذلك التَّغْلُبَ في باطلٍ ولا خرجوا به عن مقاصدِ الدِيَانَةِ ومذاهبِ الْحَقِّ .

ولما وقعتِ الفِتْنَةُ بين عليٍّ ومُعاوِيَةَ وهي مقتضى العِصْبِيَّةِ كان طَرِيقُهُمْ فِيهَا الْحَقُّ وَالْأَجْتِهَادُ ، ولم يكونوا في محاربتِهِمْ لِمَقْرُضٍ دُنْيَوِيٍّ أَوْ لِإِيْثَارِ بَاطِلٍ أَوْ لِاسْتِشْعَارِ حَقْدٍ ، كما قد يتوهَّمُهُ متوَهِّمُهُمْ ، وينزِعُ إليه مُلْحِدٌ . وَإِنَّمَا اُخْتَلَفَ اجْتِهَادُهُمْ فِي الْحَقِّ وَسَفَهُ كُلُّ وَاحِدٍ نَظَرَ صَاحِبِهِ بِاجْتِهَادِهِ فِي الْحَقِّ فَاقْتَتَلُوا عَلَيْهِ . وَإِنْ كَانَ الْمَصِيبُ عَلِيًّا فَلَمْ يَكُنْ مُعَاوِيَةَ قَائِمًا فِيهَا بِقَصْدِ الْبَاطِلِ ؛ إِنَّمَا قَصَدَ الْحَقَّ وَأَخْطَأَ . وَالْكُلُّ كَانُوا فِي مَقَاصِدِهِمْ عَلَى حَقٍّ .

ثم اقتضت طبيعة الملك الانفراد بالمجد ، واستثارة الواحد به . ولم يكن لمعاوية أن يدفع ذلك عن نفسه وقومه فهو أمرٌ طبيعيٌّ ساقته العِصْبِيَّةُ بطبيعتها ، واستشعرته بنو أمية ، ومن لم يكن على طريقة معاوية في اقتناء الحقِّ من أتباعِهِمْ فاعصَوْا عليه ، واستماتوا دونه . ولو حملهم مُعَاوِيَةُ على غير تلك الطريقة وخالفهم في الانفراد بالأمر لوقع في افتراق الكلمة التي كان جمعها وتأليفها أهمَّ عليه من أمرٍ ليس وراءه كبيرٌ مُخَالَفَةٍ . وقد كان عُمرُ بنُ عبدِ العزيزِ رضي الله عنه يقول إذا رأى القاسمَ بنَ محمدِ بنِ أبي

بكر: « لو كان لي من الأمر شيء لوئيتُه الخِلافة ». ولو أراد أن يعهد إليه لفضل ؛ ولكنه كان يخشى من بني أمية أهل الحر والعقد لما ذكرناه ؛ فلا يقدر أن يحول الأمر عنهم ، لئلا تقع الفرقة . وهذا كله إنما حمل عليه منازعُ الملك التي هي مقتضى العصبية . فالملك إذا حصل وفرضنا أن الواحد انفرد به وصرفه في مذاهب الحق ووجوهه لم يكن في ذلك نكيرٌ عليه . ولقد انفرد سليمان وأبوه داود صلواتُ الله عليهما بملك بني إسرائيل لما اقتضته طبيعة الملك فيهم من الانفراد به ، وكانوا ما علمت من النبوة والحق . وكذلك عهد معاوية إلى يزيد خوفاً من افتراق الكلمة بما كانت بنو أمية لم يرضوا تسليم الأمر إلى من سواهم . فلو قد عهد إلى غيره اختلفوا عليه ؛ مع أن ظنهم كان به صالحاً ، ولا يرتاب أحد في ذلك ، ولا يُظنُّ بمعاوية غيره ؛ فلم يكن ليعهد إليه ، وهو يعتقد ما كان عليه من الفسق ، حاشا لله لمعاوية من ذلك .

وكذلك كان مروان بن الحكم وابنه وإن كانوا ملوكاً فلم يكن مذهبهم في الملك مذهب أهل البطالة<sup>(١)</sup> والبغي ؛ إنما كانوا متحررين لِمَقاصِدِ الحق جُهدتهم إلا في ضرورة تحيلهم على بعضها مثل خشية افتراق الكلمة الذي هو أهمُّ لديهم من كلِّ مقصد . يشهد لذلك ما كانوا عليه من الاتباع والإقْداء ، وما علم السلف من أحوالهم ومقاصدهم . فقد احتج مالك في الموطأ<sup>(٢)</sup> بعمل عبد الملك .

(١) البطالة : الهزل .

(٢) الموطأ : لملك بن أنس . وهو كتاب في الحديث مشهور .

وَأَمَّا مروانُ فَكَانَ مِنَ الطَّبَقَةِ الْأُولَى مِنَ التَّابِعِينَ ، وَعَدَالَتُهُمْ  
مَعْرُوفَةٌ . ثُمَّ تَدَرَّجَ الْأَمْرُ فِي وُلْدِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، وَكَانُوا مِنَ الدِّينِ  
بِالْمَكَانِ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِ . وَتَوَسَّطَهُمْ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَتَزَعَّ إِلَى  
طَرِيقَةِ الْخُلَفَاءِ الْأَزْبِمَةِ وَالصَّحَابَةِ جُهْدَةً ، وَلَمْ يَهَيْلِ . ثُمَّ جَاءَ خَلْفُهُمْ  
وَاسْتَعْمَلُوا طَبِيعَةَ الْمَلِكِ فِي أَغْرَاضِهِمُ الدُّنْيَوِيَّةِ وَمَقَاصِدِهِمْ وَنَسُوا  
مَا كَانَ عَلَيْهِ سَلْفُهُمْ مِنْ تَحْرِيِ الْقَضِيَّةِ فِيهَا وَاعْتِمَادِ الْحَقِّ فِي مَذَاهِبِهَا .  
فَكَانَ ذَلِكَ مِمَّا دَعَا النَّاسَ إِلَى أَنْ نَعَمُوا عَلَيْهِمْ أَفْعَالَهُمْ وَأَدَالُوا  
بِالدَّعْوَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ مِنْهُمْ . وَوَلِي رِجَالُهَا الْأَمْرَ فَكَانُوا مِنَ الْعَدَالَةِ  
يَمُكِّنُ ، وَصَرَفُوا الْمَلِكَ فِي وُجُوهِ الْحَقِّ وَمَذَاهِبِهِ مَا اسْتَطَاعُوا ؛  
حَتَّى جَاءَ بَنُو الرَّشِيدِ مِنْ بَعْدِهِ فَكَانَ مِنْهُمْ الصَّالِحُ وَالطَّالِحُ . ثُمَّ  
أَفْضَى الْأَمْرُ إِلَى بَنِيهِمْ فَأَعْطُوا الْمَلِكَ وَالتَّرَفَ حَقَّهُ ، وَانْعَمَسُوا فِي  
الدُّنْيَا وَبَاطِلِهَا ، وَتَبَدَّوْا الدِّينَ وَرَاءَهُمْ ظَهْرِيًّا ، فَتَأَذَّنَ اللَّهُ بِجُرْهُمِمْ ،  
وَأَنْتَزَعَ الْأَمْرَ مِنْ أَيْدِي الْعَرَبِ بُحْلَةً ، وَأَمَكَّنَ سِوَاهُمْ مِنْهُ . وَاللَّهُ  
لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ .

وَمَنْ تَأَمَّلَ سِيرَ هَؤُلَاءِ الْخُلَفَاءِ وَالْمُلُوكِ وَأَخْتِلَافِهِمْ فِي تَحْرِيِ  
الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ عَلِمَ صِحَّةَ مَا قَلَنَاهُ . وَقَدْ حَكَى الْمُسْعُودِيُّ مِثْلَهُ  
فِي أَحْوَالِ بَنِي أُمَيَّةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرِ الْمَنْصُورِ ، وَقَدْ حَضَرَ عَمُومَتُهُ  
وَذَكَرُوا بَنِي أُمَيَّةَ فَقَالَ : « أَمَّا عَبْدُ الْمَلِكِ فَكَانَ جَبَّارًا لَا يَبَالِي بِمَا  
صَنَعَ ؛ وَأَمَّا سُلَيْمَانُ فَكَانَ هُمَّةَ بَطْنِهِ وَفَرَجَهُ ؛ وَأَمَّا عُمَرُ فَكَانَ  
أَعْوَدَ بَيْنَ نُحْمِيَانِ ؛ وَكَانَ رَجُلَ الْقَوْمِ هَشَامٌ » . قَالَ : وَلَمْ يَزَلْ بَنُو  
أُمَيَّةَ ضَابِطِينَ لَمَّا مَهَّدَ لَهُمْ مِنَ السُّلْطَانِ يَحْوِطُونَ وَيَصُونُونَ مَا وَهَبَ

الله لهم منه ، مع تسنيهم معالي الأمور ، ورفضهم دنيايتها ، حتى أفضى الأمر إلى أبنائهم المترفين ، فكانت همّتهم قصد الشهوات ، وركوب اللذات من معاصي الله جهلاً باستدراجِه وأمناً لمكروه ، مع أطراحهم صيانة الخلافة ، واستخفافهم بحق الرياسة وضعفهم عن السياسة ، فسلبهم الله العز والبنهم الذل ، ونفى عنهم النعمة .  
ثم استحضَرَ عبد الله<sup>(١)</sup> بن مروان ققص عليه خبره مع ملك النوبة لما دخل أرضهم فأراً أيام السفاح ، قال : « أقتُ ملياً ثم أتاني ملكهم فقعده على الأرض وقد بسطت له فرش ذات قيمة ، فقلت له ما منعك من القعود على ثيابنا<sup>(٢)</sup> ، فقال : إني ملك ا وحق لكل ملك أن يتواضع لعظمة الله اذ رفعه الله . ثم قال : لم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم ؟ فقلت : اجترأ على ذلك عبيدنا وأتباعنا يجهلهم ا قال : فلم تطأون الزرع بدوابكم والفساد محرم عليكم ؟ قلت : فعل ذلك عبيدنا وأتباعنا يجهلهم ا قال : فلم تلبسون الديباج والذهب والحرير وهو محرم عليكم في كتابكم ؟ قلت : ذهب منا الملك وانتصرنا بقوم من العجم دخلوا في ديننا فلبسوا ذلك على الكرو منا . فأطرق ينكتُ بيده في الأرض ويقول :

(١) علق الهوريني على ذلك بقوله : « قوله عبدالله كذا في النسخة التونسية وبعض الفاسية وفي بعضها عبد الملك ، وأظنه تصحيفاً (قاله نصر) . والفاسية صوابها : الفارسية .

وعلق الدكتور علي عبد الواحد وافي بقوله : « استحضَرَ أبو جعفر المنصور عبدالله بن مروان أي استدعاه في هذا المجلس الذي كان يتناقش فيه مع عمومته ، ليذكر قصته مع ملك النوبة » حتى تأتي هذه القصة مؤيدة لما ذكره المنصور بشأن بني أمية وأسباب انهيار ملكهم .

(٢) كذا بالأصل في جميع النسخ ، ومقتضى السياق : ما منعك من القعود على الفرش مثلنا ؟

عبيدنا وأتباعنا وأعاجم دخلوا في ديننا ا ثم رفع رأسه إلي وقال :  
« ليس كما ذكرت ا بل أنتم قومٌ استحللتم ما حرّم الله عليكم ،  
وأتيتم ما عنه نهيتم ، وظلمتم فيما ملكتم ، فسلبكم الله العزّ والبسكم  
الذلّ بذنوبكم . والله نعمةٌ لم تبلغ غايتها فيكم . وأنا خائفٌ أن  
يجلّ بكم العذابُ وأنتم ببلدي فينالني معكم . وإنما الضيافةُ  
ثلاثٌ . فتزوّد ما احتجت إليه وأرتحل عن أرضي » . فتعجب  
المنصورُ وأطرق .

فقد تبين لك كيف أنقلبت الخِلافةُ الى المُلك ، وأنّ الأمرُ  
كان في أوّلِهِ خِلافةً ، ووازعٌ كلِّ أحدٍ فيها من نفسه وهو الدينُ ،  
وكانوا يؤثرونه على أمورِ دنياهم وان افضت إلى هلاكهم وحدّهم  
دون الكافية . فهذا عثمانُ لما حُصرَ في الدارِ جاءه الحسنُ والحسينُ  
وعبدالله بنُ عمرُ وابنُ جعفرٍ وأمّثالهم يريدون المدافعةَ عنه ، فابى  
ومنع من سلّ السيوفِ بين المسلمين مخافةَ الفرقةِ وحفظاً للألّةِ  
التي بها حفظُ الكلمةِ ، ولو أدّى الى هلاكه . وهذا عليُّ أشار عليه  
المغيرةُ لأوّلِ ولايته باستبقاء الزبيرِ ومعاويةَ وطلحةَ على أعمالهم  
حتى يجتمعَ الناسُ على بيعتهِ ، وتنفقَ الكلمةُ ، وله بعد ذلك ما  
شاء من أمره ، وكان ذلك من سياسةِ المُلكِ فأبى فراراً من الغشّ  
الذي ينافيه الإسلامُ . وغدا عليه المغيرةُ من الغداقِ فقال : لقد  
أشرتُ عليك بالأمسِ بما أشرتُ ثم عدتُ الى نظري فعلمتُ أنه  
ليس من الحقِّ والنصيحةِ ، وأنّ الحقَّ فيما رأيتهُ أنت ، فقال عليُّ :  
لا واللهِ ، بل أعلمُ أنّك نصحتني بالأمسِ وغششتني اليومَ . ولكن

منعني مما أشرت به ذائدُ الحق . وهكذا كانت أحوالهم في اصلاح دينهم بفسادِ دنياهم ونحن :

نُرْعَعُ دُنْيَانَا بتمزيقِ دِينِنَا      فلا دِينُنَا يبقى وَلَا ما نُرْعَعُ

فقد رأيت كيف صارَ الأمرُ الى المُلْكِ وبقيت معاني الخِلافةِ من تحرِّي الدينِ ومذاهبه والجري على منهاجِ الحقِّ ، ولم يظهر التغيُّرُ إلا في الوازع الذي كان ديناً ثم انقلبَ عصبيةً وسيفاً . وهكذا كانَ الأمرُ لعهدِ معاويةَ ومروانَ وابنه عبدِ الملك ، والصدرِ الأوَّلِ من خلفاءِ بني العباسِ إلى الرشيدِ وبعضِ ولده . ثم ذهبت معاني الخِلافةِ ولم يبقَ إلا اسمُها ، وصارَ الأمرُ مُلكاً بحتاً ، وجرت طبيعةُ التغلُّبِ إلى غايتها ، واستُعِمَّتْ في أغراضها من القهرِ والتقلُّبِ في الشهواتِ والملاذِّ . وهكذا كانَ الأمرُ لوليدِ عبدِ الملك ، ولن جاء بعد الرشيدِ من بني العباسِ ، واسمُ الخِلافةِ باقياً فيهم لبقاء عصبيةِ العربِ . والخِلافةُ والمُلْكُ في الطورينِ مُلتبسٌ بعضها ببعضٍ . ثم ذهبَ رسمُ الخِلافةِ وأثرُها بذهابِ عصبيةِ العربِ وفناء جيلهم وتلاشي أحوالهم ، وبقيَ الأمرُ مُلكاً بحتاً كما كان الشأنُ في ملوكِ العجمِ بالشرقِ ، يدينونَ بطاعةِ الخليفةِ تبرُّكاً ، والمُلْكُ بجميعِ ألقابه ومناحيه لهم ، وليس للخليفةِ منه شيءٌ . وكذلك فعلَ ملوكُ زناتةَ بالمغربِ مثلُ صنهاجةَ مع العبيديينَ ، ومغراوةَ وبني يفرنَ أيضاً مع خلفاءِ بني أميةَ بالأندلسِ ، والعبيديينَ بالقَيْرَوَانِ . فقد تبينَ أن الخِلافةَ قد وُجِدَتْ بدونِ المُلْكِ أولاً ، ثم التبتت معانيهما

واختلطت ، ثم انفردَ الملكُ ، حيثُ افتقرت عصبيةُ من عصبية الخِلافةِ . واللهُ مقدرُ الليلِ والنهارِ ، وهو الواحدُ القهارُ .

## الفصل التاسع والعشرون

### في معنى البيعة

اعلم أنَّ البيعة<sup>(١)</sup> هي العهدُ على الطاعةِ ؛ كأنَّ المبايعَ يعاهدُ أميرَهُ على أَنَّهُ يُسَلِّمُ له النَّظَرَ في أمرِ نفسه وأُمورِ المسلمينَ ، لا يُنازعه في شيءٍ من ذلك ، ويُطيعه فيما يكلفُه به من الأمرِ على المُشَطِّ والمُكرِه<sup>(٢)</sup> . وكانوا إذا بايعوا الأميرَ وعقدوا عهده جعلوا أيديهم في يده تأكيداً للعهدِ ؛ فأشبه ذلك فعلَ البائعِ والمُشتريِ ؛ فسُمِّيَ بيعةً ؛ مصدر باعَ ؛ وصارت البيعةُ مصافحةً بالأيدي . هذا مدلولها في عُرف اللغَةِ ومعهودِ الشرعِ ؛ وهو المرادُ في الحديثِ في بيعةِ النَّبيِّ ﷺ ليلةَ المَعبَةِ وعندَ الشجرةِ ، وحيثُ وردَ هذا اللفظُ ، ومنه بيعةُ الخلفاءِ . ومنه أيمانُ البيعةِ . كان الخلفاءُ يُستَحْلَفونَ على العهدِ وَيَسْتَوْعِبونَ الأيمانَ كُلَّها لذلك ، فسُمِّيَ هذا الأستيعابُ أيمانَ البيعةِ ؛ وكان الإكراهُ فيها أكثرَ وأغلبَ . ولهذا لما أفتى مالكٌ رضيَ اللهُ عنه بسقوطِ يمينِ الإكراهِ أنكرها الولاةُ عليه ،

(١) البيعة بفتح الموحدة، أما بكسرها على وزن شبيعة يسكون الياء فيها فهي معبد النصراري

ا هـ .

(٢) المنشط: ما ينشط له الإنسان ويحبه، والمكروه: ما يكرهه .

ورأوها قادمةً في أيمان البيعة ، ووقع ما وقع من محنة الإمام .  
رضي الله عنه .

وأما البيعة المشهورة لهذا العهد فهي تحية الملوك الكسروية من تقبيل الأرض أو اليد أو الرجل أو الذيل ، أطلق عليها اسم البيعة التي هي العهد على الطاعة مجازاً لما كان هذا الخضوع في التحية ، والتزام الآداب ، من لوازم الطاعة وتوابعها ؛ وغلب فيه حتى صارت حقيقة عرفية واستغني بها عن مصافحة أيدي الناس التي هي الحقيقة في الأصل ، لما في المصافحة لكل أحد من التنزل والابتدال المنافين للرياسة ، وصون المنصب الملوكي ؛ إلا في الأقل ممن يقصد التواضع من الملوك ، فيأخذُ به نفسه مع خواصه ومشاهير أهل الدين من رعيته . فافهم معنى البيعة في العرف ؛ فانه أكيد على الإنسان معرفته لما يلزمه من حقّ سلطانه وإمامه ، ولا تكون أفعاله عبثاً وبجائناً ؛ واعتبر ذلك من أفعالك مع الملوك . والله القوي العزيز

## الفصل الثالثون

### في ولاية العهد

اعلم أنا قدّمنا الكلام في الإمامة ومشروعيتها لما فيها من المصلحة ، وأنّ حقيقتها النظر في مصالح الأمة لدينهم ودنياهم ؛ فهو وليهم والأمين عليهم ينظر لهم ذلك في حياته ، ويتبع ذلك

أن ينظرَ لهم بعد مماته ، ويُقيمَ لهم من يتولَّى أمورَهم كما كانت هو يتولاها ، وَيَتَقَوْنَ بنظرِهِ لهم في ذلك كما وثقوا به فيما قبل . وقد عُرِفَ ذلك من الشَّرْعِ بإجماعِ الأُمَّةِ على جوازِهِ وانعقادِهِ إذ وقعَ بعهدِ أبي بكرٍ رضي اللهُ عنه لعمَرَ بمحضَرٍ من الصَّحابةِ وأجازوه وأوجبوا على أنفُسِهِمْ به طاعةَ عمَرَ رضي اللهُ عنه وعنهم .

وكذلك عَهْدَ عمَرَ في الشورى الى السِّتَّةِ : بقهيةِ العَشْرَةِ ، وجعلَ لهم أن يختاروا للمسلمينَ ففوضَ بعضهم إلى بعضٍ ، حتى أفضى ذلك الى عبدِ الرحمنِ بنِ عوفٍ ، فاجتهدَ وناظرَ المسلمينَ فوجدَهُمْ متَّفِقينَ على عثمانَ وعلى عليٍّ ، فأثرَ عثمانَ بالبيعةِ على ذلك لموافقتهِ إياه على لزومِ الاقتداءِ بالشيخينِ في كل ما يعنُّ دون اجتهادِهِ ، فانعقدَ أمرُ عثمانَ لذلك وأوجبوا طاعتهِ . وألأمَن الصَّحابةِ حاضرونَ للأولى والثانيةِ ، ولم ينكرهُ أحدٌ منهم . فدلَّ على أنَّهم مُتَّفِقونَ على صحَّةِ هذا العهدِ عارفونَ بمشروعِيتهِ ؛ والاجماعُ حُجَّةٌ كما عُرِفَ . ولا يُتَّهَمُ الإمامُ في هذا الأمرِ وان عهدهُ الى أبيه أو ابنِهِ لِأَنَّهُ مأمونٌ على النظرِ لهم في حياته ، فأولى أن لا يحتملَ فيها تَبَعَةً بعد مماته ، خلافاً لمن قال باتهامِهِ في الولدِ والوالدِ ، او لمن خصَّصَ التُّهْمَةَ بالولدِ دون الوالدِ ، فَإِنَّهُ بَعِيدٌ عن الظَّنِّ في ذلك ككَلِّهِ ، لاسيما إذا كانت هناك دَاعِيَةٌ تدعو إليه . من إشارِ مصلحةٍ أو تَوَقُّعِ مفسدةٍ فتنتفي الظَّنُّ عند ذلك رأساً ، كما وقعَ في عهدِ معاويةَ لابنِهِ يزيدَ ، وان كانَ فعلُ معاويةَ مع وفاقِ الناسِ لَهُ حُجَّةٌ في البابِ . والذي دعا معاويةَ لإيثارِ ابنِهِ يزيدَ بالعهدِ دون

من سواه إنما هو مراعاة المصلحة في اجتماع الناس ، وإتفاق أهوائهم بإتفاق أهل الحل والعقد عليه حينئذ من بني أمية ؛ إذ بنو أمية يومئذ ، لا يرضون سواهم ، وهم عصاة قريش وأهل الملة أجمع ، وأهل القلب منهم . فأثره بذلك دون غيره ممن يظن أنه أولى بها ، وعدل عن الفاضل الى المفضول حرصاً على الإتفاق واجتماع الأهواء الذي شأنه أهم عند الشارع ؛ وإن كان لا يُظن بمعاوية غير هذا فعدالتة وُصِّبته مانعة من سوى ذلك .

وحضور أكابر الصحابة لذلك وسكوئهم عنه دليل على انتفاء الريب فيه ؛ فليسوا يَأْخُذُهُمْ فِي الْحَقِّ هَوَادَةٌ ، وليس معاوية يَمُنُّ تَأْخُذُهُ الْعِزَّةَ فِي قَبُولِ الْحَقِّ ؛ فَإِنَّهُمْ كُلُّهُمْ أَجَلُّ مِنْ ذَلِكَ ، وعدالتهم مانعة منه . وفراذ عبد الله بن عمر من ذلك إنما هو محمول على تورعه من الدخول في شيء من الأمور مباحاً كان أو محظوراً ، كما هو معروف عنه . ولم يبق في المخالفة لهذا العهد الذي اتفق عليه الجمهور إلا ابن الزبير ، وندور الخالف معروف . ثم إنه وقع مثل ذلك من بعد معاوية من الخلفاء الذين كانوا يتحرون الحق ويعملون به مثل عبد الملك وسليمان من بني أمية ، والسفاح والمنصور والمهدي والرشيدي من بني العباس ، وأمثالهم ممن عرفت عدالتهم وحسن رأيهم للمسلمين ، والنظر لهم ؛ ولا يعاب عليهم إشارت أبناءهم وإخوانهم ، وخروجهم عن سنن الخلفاء الأربعة في ذلك ؛ فشأنهم غير شأن أولئك الخلفاء ، فإنهم كانوا على حين لم تحدث طبيعة الملك ، وكان الوازع دينياً ، فعند كل أحد وازع

من نفسه ، فعهدوا إلى من يرتضيه الدين فقط وآثروه على غيره ،  
 واكلوا كل من يسمو إلى ذلك إلى وازيعه . وأما من بعدهم من  
 لدن معاوية فكانت العصية قد أشرفت على غايتها من الملك ،  
 والوازع الديني قد ضعف واحتيج الى الوازع السلطاني والمصباني .  
 فلو عهد الى غير من ترتضيه العصية لردت<sup>(١)</sup> ذلك العهد وانتقض  
 أمره سريعاً وصارت الجماعة الى الفرقة والاختلاف .

سأل رجلُ علياً رضي الله عنه : ما بال المسلمين اختلفوا عليك ،  
 ولم يختلفوا على أبي بكرٍ وعمر ، فقال : لأن أبا بكرٍ وعمر كانا  
 واليين على مثلي وأنا اليوم والٍ على مثلك ، يشير الى وازع  
 الدين . أفلا ترى الى المأمون لما عهد إلى علي بن موسى بن جعفر  
 الصادق وسماه الرضا كيف انكرت العباسية ذلك ، ونقضوا  
 بيعته وبايعوا لعنه إبراهيم بن المهدي ، وظهر من أخرج والخلاف  
 وانقطاع السبل وتعدد الثوار والخوارج ما كاد أن يسطم الأمر  
 حتى بادد المأمون من خراسان إلى بغداد ورد أمرهم لمعاهده ، فلا  
 بد من اعتبار ذلك في العهد ، فالمصور تختلف باختلاف ما يحدث  
 فيها من الأمور والقبايل والعصيات ، وتختلف باختلاف المصالح  
 ولكل واحد منها حكم يخصه ، لطفاً من الله بعباده .

وأما أن يكون القصد بالعهد حفظ التراث على الأبناء فليس  
 من المقاصد الدينية ؛ إذ هو أمر من الله ينص به من يشاء من

(١) هكذا في الأصل . ولا يبعد أن تكون التاء زائدة .

عباده ، ينبغي أن نُحَسِّنَ فِيهِ النِّيَّةُ مَا أَمَكْنَ خَوْفًا مِنَ الْعَبَثِ  
بِالْمُنَاصِبِ الدِّينِيَّةِ . وَالْمَلِكُ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ .

وعرضَ هنا أمورٌ تدعو الضرورةُ إلى بيانِ الحقِّ فيها :  
فالأوَّلُ منها ما حدثَ في يزيدَ من الفسوقِ أيامَ خلافتهِ . فإياك  
أن تظنَّ بمعاويةَ رضي الله عنه أنه علمَ ذلكَ من يزيدَ ؛ فإنه اعتدِلُ  
من ذلكَ وأفضلُ ؛ بل كانَ يعدُّه أيامَ حياته في سماعِ الغناءِ وينهاهُ  
عنه ، وهو أقصرُّ من ذلكَ ، وكانت مذهبهم فيه مختلفةً . ولما  
حدثَ في يزيدَ ما حدثَ من الفسوقِ اختلفَ الصحابةُ حينئذٍ في  
شأنه . فمنهم من رأى الخروجَ عليه ونقضَ بيعتهِ من أجلِ ذلكَ ،  
كما فعلَ الحسينُ وعبدُ الله بنُ الزبيرِ رضي الله عنهما ومن اتَّبَعهما  
في ذلكَ ؛ ومنهم من أباه لما فيه من إثارةِ الفتنةِ وكثرةِ القتلِ مع  
العجزِ عن الوفاءِ به ؛ لأنَّ شوكةَ يزيدَ يومئذٍ هي عصاةُ بني أميةَ  
وجهورِ أهلِ الحِلِّ والعقدِ من قُرَيْشٍ ، وتستبيحُ عَصِيَّةَ مُضَرَ  
أجمعَ ، وهي أعظمُ من كلِّ شوكةٍ ، ولا تطاقُ مقاومتهم ؛ فأقصرُوا  
عن يزيدَ بسببِ ذلكَ ، وأقاموا على الدعاءِ بهدأيتهِ والراحةِ منه ؛  
وهذا كانَ شأنُ جمهورِ المسلمين . والكلُّ مجتهدونَ ولا ينكروا على  
أحدٍ من الفريقينِ ، فقاصدُّهم في البِرِّ وتحريمِ الحقِّ معروفةٌ  
وفَقْنَا اللَّهَ لِلْإِقْتِدَاءِ بِهِمْ .

وَالْأَمْرُ الثَّانِي هُوَ شَأْنُ الْعَهْدِ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَمَا تَدْعِيهِ الشَّيْعَةُ  
مِنْ وَصِيَّتِهِ لِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَهُوَ أَمْرٌ لَمْ يَصِحَّ وَلَا نَقَلَهُ أَحَدٌ  
مِنْ أُمَّةِ النُّقْلِ . وَالَّذِي وَقَعَ فِي الصَّحِيحِ مِنْ طَلَبِ الدَّوَاةِ وَالْقِرْطَاسِ

لِيَكْتُبَ الْوَصِيَّةَ وَأَنْ عُمَرَ مَنَعَ مِنْ ذَلِكَ فَدَلِيلٌ وَاضِحٌ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَقَعْ ، وَكَذَا قَوْلُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ طُعِنَ وَسُئِلَ فِي الْعَهْدِ فَقَالَ : إِنْ أَعِهَذَا فَقَدْ عَاهِدَ مِنْهُ خَيْرٌ مِنِّي يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ ، وَإِنْ أَتْرَكَ فَقَدْ تَرَكَ مِنْهُ خَيْرٌ مِنِّي يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَعْهَدْ . وَكَذَلِكَ قَوْلُ عَلِيِّ لِلْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حِينَ دَعَاهُ لِلدُّخُولِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُسْأَلُ عَنْ شَأْنِهِمَا فِي الْعَهْدِ ، فَأَبَى عَلِيٌّ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ : إِنَّهُ إِنْ مُنِعْنَا مِنْهَا فَلَا نَطْمَعُ فِيهَا آخِرَ الدَّهْرِ ؛ وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ عَلِيًّا عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَوْصَ وَلَا عَاهِدَ إِلَى أَحَدٍ . وَشَبَهَةُ الْإِمَامِيَّةِ فِي ذَلِكَ إِنَّمَا هِيَ كَوْنُ الْإِمَامِيَّةِ مِنْ أَرْكَانِ الدِّينِ كَمَا يُزْعَمُونَ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ ؛ وَإِنَّمَا هِيَ مِنَ الْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ الْمَفُوضَةِ إِلَى نَظَرِ الْخَلْقِ . وَلَوْ كَانَتْ مِنْ أَرْكَانِ الدِّينِ لَكَانَ شَأْنُهَا شَأْنَ الصَّلَاةِ ، وَلَكَانَ يَسْتَخْلَفُ فِيهَا كَمَا اسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ فِي الصَّلَاةِ ، وَلَكَانَ يَسْتَهْرُ كَمَا اسْتَهَرَ أَمْرُ الصَّلَاةِ .

وَاحْتِجَاجُ الصَّحَابَةِ عَلَى خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ بِقِيَاسِهَا عَلَى الصَّلَاةِ فِي قَوْلِهِمْ ارْتِضَاهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِدِينِنَا أَفَلَا نَرْضَاهُ لِدِينَانَا ، دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْوَصِيَّةَ لَمْ تَقَعْ . وَيَدُلُّ ذَلِكَ أَيْضًا عَلَى أَنَّ أَمْرَ الْإِمَامَةِ وَالْعَهْدَ بِهَا لَمْ يَكُنْ مَهْمًا كَمَا هُوَ الْيَوْمَ ، وَشَأْنُ الْعَصْبِيَّةِ الْمُرَاعَاةُ فِي الْأَجْتِمَاعِ وَالْإِفْتِرَاقِ فِي مَجَارِي الْعَادَةِ لَمْ يَكُنْ يَوْمئِذٍ بِذَلِكَ الْإِعْتِبَارِ ؛ لِأَنَّ أَمْرَ الدِّينِ وَالْإِسْلَامِ كَانَ كُلُّهُ بِخَوَارِقِ الْعَادَةِ مِنْ تَأْلِيفِ الْقُلُوبِ عَلَيْهِ ، وَاسْتِمَاتَةِ النَّاسِ دُونَهُ ؛ وَذَلِكَ مِنْ أَجْلِ الْأَحْوَالِ الَّتِي كَانُوا يَشَاهِدُونَهَا فِي حُضُورِ الْمَلَائِكَةِ لِنَصْرِهِمْ ، وَتَرَدُّدِ خَيْرِ السَّمَاءِ بَيْنَهُمْ ، وَتَجَدُّدِ خُطَابِ اللَّهِ فِي كُلِّ حَادِثَةٍ تُتْلَى عَلَيْهِمْ . فَلَمْ يُجْتَبَعْ إِلَى مُرَاعَاةِ

العصبية لما شغل الناس من صبغة الانقياد والأذعان ، وما يستفزهم من تتابع المعجزات الخارقة والأحوال الإلهية الواقعة ؛ والملائكة المترددة التي وجموا منها ، ودُهِشوا من متابعتها . فكان أمر الخلافة وأللك والعهد والعصبية ، وسائر هذه الأنواع مُنْدَرِجاً في ذلك القبيل ، كما وقع . فلما انحصر ذلك المددُ بذهاب تلك المعجزات ، ثم بقاء القرون الذين شاهدوها ، فاستحالت تلك الصبغة قليلاً قليلاً وذَهَبَتِ الخوارقُ وصار الحكمُ للعادة كما كان . فاعتُبرَ أمرُ العصبية ومجاري العوائد فيما ينشأ عنها من المصالح والمفاسد ، وأصبح الملكُ والخلافةُ والعهدُ بهما مهماً من المهمات الأَكيدة كما زعموا ، ولم يكن ذلك من قبل .

فانظر كيف كانت الخلافة لعهد النبي ﷺ غير مهمة ، فلم يعهد فيها . ثم تدرجت الأهمية زمان الخلافة بعض الشيء بما دعت الضرورة إليه في الحماية والجهاد وشأن الردة والفتوحات ، فكانوا بالخيار في الفعل والترك كما ذكرنا عن عمر رضي الله عنه . ثم صارت اليوم من أهم الأمور للأمة على الحماية ، والقيام بالمصالح ؛ فاعتُبرت فيها العصبية التي هي سرُّ الوازع عن الفرقة والتخاذل ، ومنشأ الاجتماع والتوافق ، الكفيل بمقاصد الشريعة وأحكامها .

وَأَمْرُ الثالثُ شأنُ الحروبِ الواقعة في الإسلام بين الصحابة والتابعين . فاعلم أن اختلافهم إنما يقع في الأمور الدينية وينشأ عن الاجتهاد في الأدلة الصحيحة والمدارك المعتبرة ، والمجتهدون إذا اختلفوا : فإن قلنا إن الحق في المسائل الاجتهادية واحد من

الطرفين ، ومن لم يصادفه فهو مخطي ؛ ، فإن جهته لا تتعين باجماع ،  
 فيبقى الكلُّ على احتمال الإصابة ، ولا يتعينُ المخطيُّ منها ، والتأثيمُ  
 مدفوعٌ عن الكلِّ اجماعاً ؛ وان قلنا إنَّ الكلَّ على حقٍّ وإنَّ كلَّ  
 مجتهدٍ مصيبٌ ، فأحرى بنفي الخطأ والتأثيم . وغايةُ الخلافِ الذي  
 بين الصحابةِ والتابعينَ انه خلافُ اجتهاديٍّ في مسائلَ دينيةٍ ظنيةٍ .  
 وهذا حكمُهُ .

والذي وقعَ من ذلك في الإسلامِ إنما هو واقعةُ عليٍّ مع  
 معاويةَ ومع الزبيرِ وعائشةَ وطلحةَ ، وواقعةُ الحسينِ مع يزيدَ ،  
 وواقعةُ ابنِ الزبيرِ مع عبدِ الملكِ :

فأمَّا واقعةُ عليٍّ فإنَّ الناسَ كانوا عند مقتلِ عثمانَ مفترقينَ  
 في الأمصارِ ، فلم يشهدوا بيعةَ عليٍّ . والذين شهدوا فمنهم من بايع  
 ومنهم من توقَّفَ حتى يجتمعَ الناسُ ويتفقوا على إمامِ كسعيدِ  
 وسعيدِ ، وابنِ عمرَ ، وأسامةَ بنِ زيدٍ ، والمغيرةَ بنِ شعبةَ ، وعبدِ الله  
 ابنِ سلامٍ ، وقدامةَ بنِ مظعونٍ ، وأبي سعيدِ الجُدريِّ ، وكعبِ بنِ  
 عُجرةَ ، وكعبِ بنِ مالكٍ ، والنعمانِ بنِ بشيرٍ ، وحسانِ بنِ ثابتٍ ،  
 ومسلمةَ بنِ مخلدٍ ، وفضالةَ بنِ عبيدٍ وأمثالهم من أكابر الصحابةِ .  
 والذين كانوا في الأمصارِ عدلوا عن بيعته أيضاً الى الطلبِ بدمِ  
 عثمانَ وتركوا الأمرَ فوضى ، حتى يكون سُورى بين المسلمينَ لمن  
 يولونه . وظنوا بعليٍّ هوادةً في السكوتِ عن نصرِ عثمانَ من  
 قاتليه ، لا في المبالاةِ عليه ، فحاش لله من ذلك . ولقد كان معاويةُ  
 إذا صرَّحَ بلامتهِ إنما يوجهها عليه في سكوته فقط . ثم اختلفوا

بعد ذلك ، فرأى عليٌّ أنَّ بيعته قد انعقدت ، ولزمت من تأخر عنها ، باجتماع من اجتمعَ عليها بالمدينة : دارِ النبيِّ ﷺ وموطنِ الصحابة ، وأرجأ الأمرَ في المطالبةِ بدمِ عثمانَ إلى اجتماعِ الناسِ وإتفاقِ الكلمةِ ، فيتمكنُ حينئذٍ من ذلك . ورأى الآخرونَ أنَّ بيعته لم تنمقِدْ لأفئراقِ الصحابةِ أهلِ الحِلِّ والعقدِ بالآفاقِ ، ولم يحضُرْ إلا قليلٌ ولا تكونُ البيعةُ إلا بإتفاقِ أهلِ الحِلِّ والعقدِ ، ولا تُلزمُ بعقدٍ من تولاها من غيرهم أو من القليلِ منهم ، وأنَّ المساهينَ حينئذٍ فوضى ، فيطالبونَ أولاً بدمِ عُثمانَ ثم يجتمعونَ على إمامٍ . وذهبَ إلى هذا معاويةُ وعمرو بن العاصِ وأمُّ المؤمنينَ عائشةُ والزبيرُ وابنه عبدُالله ، وطلحةُ وابنه محمدُ ، وسعدُ وسعيدُ ، والثُّمَّانُ بنُ بشيرٍ ومعاويةُ بن خديجٍ ، ومن كان على رأيهم من الصحابةِ الذين تحلفوا عن بيعةِ عليٍّ بالمدينة كما ذكرنا . إلا أنَّ أهلَ العصرِ الثاني من بعدهم اتفقوا على انعقادِ بيعةِ عليٍّ ولزومها للمساهينَ أجمعين ، وتصويبِ رأيهِ فيما ذهبَ إليه ، وتعيينِ الخطأِ من جهةِ معاويةَ ومن كان على رأيهِ ، وخصوصاً طلحةَ والزبيرَ لانتقاضيها على عليٍّ بعد البيعةِ له فيما نُقل ، مع دفعِ التائيمِ عن كل من الفريقتين ، كالشأنِ في المجتهدين . وصارَ ذلك إجماعاً من أهلِ العصرِ الثاني على أحدِ قولي أهلِ العصرِ الأوَّلِ ، كما هو معروفٌ . ولقد سئلَ عليٌّ رضي اللهُ عنه عن قتلى الجملِ وصيفين ، فقال : « والَّذي نفسِي بيديهِ لا يموتنَّ أحدٌ من هؤلاء وقلبه نقيُّ إلا دخلَ الجنةَ » يشيرُ إلى الفريقتينِ ؛ نقله الطبريُّ وغيره . فلا يقعنَّ عندك ريبٌ في

عدالةٍ أحديهم ولا قدحٍ في شيءٍ من ذلك ، فهم من علمت ؛ وأقوالهم وأفعالهم إنما هي عن المستندات ، وعدالتهم مفروغٌ منها عند أهل السنة ، إلا قولاً للمعتزلة فيمن قاتل علياً لم يلتفت إليه أحدٌ من أهل الحق ولا عرج عليه .

وإذا نظرت بعين الإنصافِ عذرت الناس أجمعين في شأن الاختلافِ في عثمان ، واختلافِ الصحابة من بعد ، وعلمت أنها كانت فتنةً ابتلى الله بها الأمة ، بينما المسلمون قد أذهب الله عدوهم وملكتهم أرضهم وديارهم ، ونزلوا الأمصارَ على حدودهم بالبصرة والكوفة والشام ومصر . وكان أكثرُ العرب الذين نزلوا هذه الأمصارَ جفاةً لم يستكثروا من صحبة النبي ﷺ ، ولا هدبتهم سيرته وأدابه ولا ارتاضوا بخلقه ، مع ما كان فيهم من الجاهلية من الجفاء والعصبية والتفاخر والبعد عن سكينة الإيمان . وإذا بهم عند استيفحال الدولة قد أصبحوا في ملكة المهاجرين والأنصار من قريش وكنانة وثقف وهذيل وأهل الحجاز ويثرب السابقين الأولين إلى الإيمان ، فاستنكفوا من ذلك وغصوا به ، لما يرون لأنفسهم من التقدم بأنسابهم وكثرتهم ، ومصادمة فارس والروم مثل قبائل بكر بن وائل وعبد القيس بن ربيعة وقبائل كندة والأزد من اليمن وقيم ، وقيس من مضر . فصاروا إلى الغضب من قريش والأنفة عليهم ، والتمريض<sup>(١)</sup> في طاعتهم ، والتعلل في ذلك بالتظلم منهم والاستعداد عليهم ، والظعن فيهم بالعجز عن

(١) التمريض هنا: بمعنى التوهين والإضعاف .

السوية ، والعدل في القسَم عن التَّسْوِيَةِ ، وفشت المقالةُ بذلك ، وانتَهت إلى المدينة ، وهم من علمت . فأعظموه وأبلفوه عثمان ، فبعث إلى الأمصارِ من يكشفُ له الخبر . بعث ابنَ عمرَ ومحمدَ بنَ مسلمَةَ وأسامةَ بنَ زيدٍ وأمثالهم فلم يُنكَروا على الأُمراءِ شيئاً ولا رأوا عليهم طعناً ، وأدوا ذلك كما علموه . فلم ينقطع الطعنُ من أهل الأمصارِ . وما زالت الشناعاتُ تنمو . ورُمي الوليدُ بنُ عُقبَةَ وهو على الكوفةِ بشربِ الخمرِ ، وشهدَ عليه جماعةٌ منهم وحدهُ عثمان وعزله . ثم جاء إلى المدينة من أهلِ الأمصارِ يسألونَ عزَلَ العمالِ ، وشكوا إلى عائشةَ وعليٍّ والزبيرِ وطلحةَ ، وعزَلَ لهم عثمانُ بعضَ العمالِ . فلم تنقطعْ بذلك ألسنتهم ؛ بل وفد سعيدُ بنُ العاصِ وهو على الكوفةِ ، فلما رجعَ اعترضوه بالطريقِ وردُّوه معزولاً . ثم انتقلَ الخلافُ بين عثمانَ ومن معه من الصحابةِ بالمدينةِ ونَقموا عليه امتناعه عن العزْلِ ، فأبى إلا أن يكونَ على جُرْحَةٍ<sup>(١)</sup> . ثم نقلوا النكيرَ إلى غيرِ ذلك من أفعاليه وهو متمسِكٌ بالاجتهادِ ، وهم أيضاً كذلك . ثم تجمَع قومٌ من الغوغاءِ وجاءوا إلى المدينةِ يُظهرونَ طلبَ النِّصْفَةِ من عثمانَ وهم يُضمرونَ خلافَ ذلك من قتله . وفيهم من البصرةِ والكوفةِ ومصرَ . وقامَ معهم في ذلك عليٌّ وعائشةُ والزبيرُ وطلحةُ وغيرهم ، يحاولونَ تسكينَ الأمورِ ورجوعَ عثمانَ إلى رأيهم . وعزَلَ لهم عاملَ مِصرَ فانصرفوا قليلاً . ثم رجعوا وقد لبَّسوا بكتابِ مُدلسٍ يزعمونَ أنَّهم لقوه في يدِ حاملِهِ إلى

(١) ما تجرح به شهادة خصمك أو حجته .

عاملٍ مِصرَ بَأَن يَمْتَلُهُمْ ، وَحَلَفَ عِثْمَانُ عَلَى ذَلِكَ ؛ فَقَالُوا : مَكَّنَا مِنْ مِرْوَانَ فَإِنَّهُ كَاتِبُكَ ، فَحَلَفَ مِرْوَانُ ؛ فَقَالَ عِثْمَانُ لَيْسَ فِي الْحُكْمِ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا . فَحَاصِرُوهُ بَدَارِهِ ثُمَّ بَيْتُوهُ<sup>(١)</sup> عَلَى حِينِ غَفْلَةٍ مِنَ النَّاسِ وَقَتْلُوهُ ، وَأَنْفَتِحَ بَابُ الْفِتْنَةِ .

فَلِكُلِّ مَنْ هُوَ لِأَنَّ عُدْرَ فِيمَا وَقَعَ وَكُلُّهُمْ كَانُوا مُهْتَمِّينَ بِأَمْرِ الدِّينِ وَلَا يُضَيِّعُونَ شَيْئاً مِنْ تَعَلُّقَاتِهِ . ثُمَّ نَظَرُوا بَعْدَ هَذَا الْوَاقِعِ وَاجْتَهَدُوا . وَاللَّهُ مُطَّلِعٌ عَلَى أَحْوَالِهِمْ وَعَالِمٌ بِهِمْ . وَنَحْنُ لَا نَنْظُرُ بِهِمْ إِلَّا خَيْراً لِمَا شَهِدَتْ بِهِ أَحْوَالُهُمْ ، وَمَقَالَاتُ الصَّادِقِ فِيهِمْ .

### مقتل الحسين بن علي

وَأَمَّا الْحُسَيْنُ فَإِنَّهُ لَمَّا ظَهَرَ فِيسْقُ يُزِيدَ عِنْدَ الْكَافَّةِ مِنْ أَهْلِ عَصْرِهِ ، بَعَثَتْ شَيْعَةُ أَهْلِ الْبَيْتِ بِالْكَوْفَةِ لِلْحُسَيْنِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ فَيَقُومُوا بِأَمْرِهِ . فَرَأَى الْحُسَيْنُ أَنَّ الْخُرُوجَ عَلَى يُزِيدَ مُتَعَيْنٌ مِنْ أَجْلِ فِيسْقِهِ لِأَسِيًّا مِنْ لَهْ الْقُدْرَةِ عَلَى ذَلِكَ ، وَظَنَهَا مِنْ نَفْسِهِ بِأَهْلِيَّتِهِ وَشَوْكَتِهِ . فَأَمَّا الْأَهْلِيَّةُ فَكَانَتْ كَمَا ظَنَّ وَزِيَادَةً . وَأَمَّا الشُّوْكَةُ فَغَلِطَ يَرْحَمُهُ اللَّهُ فِيهَا ؛ لِأَنَّ عَصِيَّةَ مُضَرَ كَانَتْ فِي قُرَيْشٍ وَعَصِيَّةَ قُرَيْشٍ فِي عَبْدِ مُنَافِرٍ ، وَعَصِيَّةَ عَبْدِ مُنَافِرٍ إِنَّمَا كَانَتْ فِي بَنِي أُمَيَّةَ ، تَعْرِفُ ذَلِكَ لَهُمْ قُرَيْشٌ وَسَائِرُ النَّاسِ ، وَلَا يَنْكُرُونَهُ

(١) بمعنى أوقعوا به ليلاً.

وإنما نسي ذلك أول الإسلام لما<sup>(١)</sup> شغل الناس من الذهول بالخوارق، وأمر الوحي وتردد الملائكة لنصرة المسلمين . فأغفلوا أمور عوايدهم وذهبت عصية الجاهلية ومنازعتها ونسيت ، ولم يبق إلا العصية الطبيعية في الحماية والدفاع يُنتفع بها في إقامة الدين وجهاد المشركين ، والدين فيها مُحَكَّمٌ والمادة معزولة . حتى إذا انقطع أمر النبوة والخوارق المهولة تراجع الحكم بضع الشيء للموائد؛ فعادت العصية كما كانت ولمن كانت ، وأصبحت مُضَرُّ أطوع لبني أمية من سواهم بما كان لهم من ذلك قبل .

فقد تبين لك غلط الحسين؛ إلا أنه في أمر دنيوي لا يضره الغلط فيه . وأما الحكم الشرعي فلم يغلط فيه لأنه منوط بظنه، وكان ظنه القدر على ذلك . ولقد عدله ابن العباس وابن الزبير وابن عمر وابن الحنفية أخوه وغيره في مسيره الى الكوفة ، وعلما غلطه في ذلك ولم يرجع عما هو بسبيله لما أَرَادَهُ اللهُ .

وأما غير الحسين من الصحابة الذين كانوا بالحجاز ومع يزيد بالشام والعراق ومن التابعين لهم ، فرأوا أن الخروج على يزيد وإن كان فاسقاً لا يجوز لما ينشأ عنه من الهرج والدماء فأقصروا عن ذلك ولم يتابعوا الحسين ، ولا أنكروا عليه ، ولا أئموه ، لأنه مجتهد وهو أسوة المجتهدين .

ولا يذهب بك الغلط أن تقول بتأثير هؤلاء بمخالفة الحسين وقعودهم عن نصره ؛ فإنهم أكثر الصحابة وكانوا مع يزيد ولم يروا

(١) قوله لما: ما مصدرية . فتكون (ما) وما بعدها في تأويل مصدر: شغل الناس .

الخروج عليه ، وكان الحسينُ يستشهدُ بهم وهو يقاتل بـكربلاءِ على فضله وحقه ، ويقول : سلوا جابرَ بنَ عبدِ اللهِ وأبا سعيدَ الخدرِيَّ وأنسَ بنَ مالكٍ ، وسهلَ بنَ سعيدٍ ، وزيدَ بنَ أرقمَ وأمثالهم . ولم يُنكرَ عليهم قعودهم عن نصره ولا تعرضَ لذلك ، لعلمه أنه عن اجتهادٍ منهم كما كان فملةً عن اجتهادٍ منه . وكذلك لا يذهبُ بك الغلطُ أن تقولَ بتصويبِ قتله لما كانَ عن اجتهادٍ وإن كان هو على اجتهادٍ ، ويكون ذلك كما يُجدُّ الشافعيُّ والمالكيُّ الحنفيُّ على شربِ النبيذِ . واعلم أن الأمرَ ليس كذلك وقاتله لم يكن عن اجتهادٍ هؤلاء وإن كان خلافه عن اجتهادهم ؛ وإنما انفرد بقاتله يزيدُ وأصحابه . ولا تقولنَّ إن يزيدَ وإن كان فاسقاً ولم يُجزِ هؤلاء الخروجَ عليه فأعماله عندهم صحيحةٌ . واعلم أنه إنما ينفذُ من أعمالِ الفاسقِ ما كانَ مشروعاً . وقاتلُ البُغاةِ عندهم من شرطه أن يكونَ مع الإمامِ العادلِ ، وهو مفقودٌ في مسألتنا ؛ فلا يجوزُ قتالُ الحسينِ مع يزيدَ ولا ليزيدَ ، بل هي من فمالاته المؤكدةِ لفسقيه ؛ والحسينُ فيها شهيدٌ مُثابٌ ، وهو على حقٍّ واجتهادٍ ، والصحابةُ الذين كانوا مع يزيدَ على حقٍّ أيضاً واجتهادٍ .

وقد غلطَ القاضي أبو بكرِ بنَ العَرَبِيَّ المالكيُّ في هذا فقال في كتابه الذي سماه بالعواصمِ والقواصمِ ما معناه أن الحسينَ قُتِلَ بشرعِ جدِّه ؛ وهو غلطٌ حملته عليه الفملةُ عن اشتراطِ الإمامِ العادلِ ؛ ومن أعدلُ من الحسينِ في زمانه في إمامته وعدالته في قتالِ أهلِ الآراءِ ١٩

وأما ابن الزبير فإنه رأى في قيامه ما رآه الحسين وظن كما ظن؛ وغلطه في أمر الشوكة أعظم؛ لأن بني أسد لا يقاومون بني أمية في جاهلية ولا إسلام. والقول بتعيين الخطأ في جهة مخالفة كما كان في جهة معاوية مع علي لا سبيل إليه، لأن الإجماع هنالك قضى لنا به ولم نجده هنا. وأما يزيد فعين خطأه فسقه. وعبداً للملك صاحب ابن الزبير أعظم الناس عدالةً، وناهيك بعداته احتجاج مالك بفعله وعدول ابن عباس وابن عمر إلى بيعته عن ابن الزبير وهم معه بالحجاز؛ مع أن الكثير<sup>(١)</sup> من الصحابة كانوا يرون أن بيعته ابن الزبير لم تنعقد، لأنه لم يحضرها أهل العقد وأهل كبيعة مروان؛ وابن الزبير على خلاف ذلك؛ والكل مجتهدون محمولون على الحق في الظاهر؛ وإن لم يتعين في جهة منهما. والقتل الذي نزل به بعد تقرير ما قررناه يجيء على قواعد الفقه وقوانينه؛ مع أنه شهيدٌ مثابٌ باعتبار قصده وتحريره الحق. هذا هو الذي ينبغي أن نُحْمَلَ عليه أفعال السلف من الصحابة والتابعين، فهم خيار الأمة، وإذا جعلناهم عرضةً للقدح فمن الذي يختص بالعدالة، والنبِيُّ ﷺ يقول: «خيرُ الناسِ قرني»<sup>(٢)</sup>، ثم الذين يلونهم مرتين أو ثلاثاً ثم يفسو الكذب، فجعل الخيرة، وهي

(١) كذا في جميع الأصول، ومقتضى السياق: هذا إلى أن الكثير...

(٢) ورد في لسان العرب قول الأزهري: والذي يقع عندي، والله أعلم، أن القرن أهل كل مدة كان فيها، أو كان فيها طبقة من أهل العلم، قلت السنون أو كثرت، والدليل على هذا قول النبي ﷺ: «خيركم قرني، يعني أصحابي، ثم الذين يلونهم، يعني التابعين، ثم الذين يلونهم، يعني الذين أخذوا عن التابعين»، قال: وجائز أن يكون القرن لجملة الأمة، وهؤلاء قرون فيها.

العدالة مختصة بالقرن الأول والذي يليه . فأياك أن تعوذ نفسك أو لسانك التعرض لأحدٍ منهم ، ولا تُسوّش قلبك بالريب في شيء مما وقع منهم ؛ والتمس لهم مذاهب الحق وطرقه ما استطعت فهم أولى الناس بذلك ؛ وما اختلفوا إلا عن بينة ، وما قاتلوا أو قتلوا إلا في سبيل جهادٍ أو إظهارِ حقٍ ، واعتقد مع ذلك أن اختلافهم رحمة لمن بعدهم من الأمة ، ليقتردي كل واحدٍ بمن يختاره منهم ، ويجعله إمامه وهاديه ودليله . فافهم ذلك ؛ وتبين حكمة الله في خلقه وأكوانه ، واعلم أنه على كل شيء قديرٌ واليه المُلجأ والمصيرُ . والله تعالى أعلم .

## الفصل الحادي والثلاثون

### في النقط الدينية الخافية

لما تبين أن حقيقة الخلافة نيابة عن صاحب الشرع في حفظ الدين وسياسة الدنيا ، فصاحب الشرع مُتصرفٌ في الأمرين : أما في الدين فبمقتضى التكليف الشرعية التي هو مأمورٌ بتبليغها وحمل الناس عليها ؛ وأما سياسة الدنيا فبمقتضى رعايته لمصالحهم في العمران البشري . وقد قدّمنا أن هذا العمران ضروريٌ للبشر وأن رعاية مصالحه كذلك ، لئلا يفسد إن أهملت ؛ وقدّمنا أن الملك وسطوته كافٍ في حصول هذه المصالح . نعم إنما تكون أكل إذا

كانت بالأحكام الشرعية لأنه<sup>(١)</sup> أعلم بهذه المصالح . فقد صار  
 الملك يندرج تحت الخلافة إذا كان إسلامياً ويكون من توابعها .  
 وقد ينفرد إذا كان في غير الأمة . وله على كل حال مراتب خادمة  
 ووظائف تابعة تتعين خطأ وتوزع على رجال الدولة ووظائف ،  
 فيقوم كل واحد بوظيفته حسبما يمينه الملك الذي تكون يده  
 عالية عليهم ، فيتم بذلك أمره ، ويحسن قيامه بسلطانه . وأما  
 المنصب الخلافي وإن كان الملك يندرج تحته بهذا الاعتبار الذي  
 ذكرناه فتصرفه الديني يختص بخطط ومرتبات لا تعرف إلا للخلفاء  
 الإسلاميين . فلندكر الآن الخطط الدينية المختصة بالخلافة ، ونرجع  
 الى الخطط الملوكية السلطانية .

فأعلم أن الخطط الدينية الشرعية من الصلاة والفتيا والقضاء  
 والجهاد والحسبة كلها مندرجة تحت الإمامة الكبرى التي هي  
 الخلافة ، فكأنها الإمام الكبير والأصل الجامع ، وهذه كلها  
 متفرعة عنها وداخله فيها لعموم نظر الخلافة وتصرفها في سائر  
 أحوال الأمة الدينية والديوية ، وتنفيذ أحكام المشرع فيها على  
 العموم .

فأما (إمامة الصلاة) فهي أرفع هذه الخطط كلها وأرفع  
 من الملك بخصوصه المندرج معها تحت الخلافة . ولقد يشهد لذلك

(١) الضمير، هنا، يعود على الشارع وهو الله تعالى . ولولم يذكر قبل . وكثيراً ما يعود  
 الضمير على معلوم لا على المذكور في التراكيب العربية .

استدلال الصَّحَابَةِ فِي شَأْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِاسْتِخْلَافِهِ فِي  
 الصَّلَاةِ عَلَى اسْتِخْلَافِهِ فِي السِّيَاسَةِ فِي قَوْلِهِمْ : ارْتَضَاهُ رَسُولُ اللَّهِ  
 ﷺ لَدِينِنَا ، أَفَلَا نَرْضَاهُ لَدُنْيَانَا ؟ فَلَوْلَا أَنَّ الصَّلَاةَ أَرْفَعُ مِنَ  
 السِّيَاسَةِ لَمَا صَحَّ الْقِيَاسُ . وَإِذَا ثَبَتَ ذَلِكَ فَأَعْلَمُ أَنَّ الْمَسَاجِدَ فِي  
 الْمَدِينَةِ صِنْفَانِ : مَسَاجِدُ عَظِيمَةٌ كَثِيرَةٌ الْغَاشِيَةُ <sup>(١)</sup> مُعَدَّةٌ لِلصَّلَاةِ  
 الْمَشْهُودَةِ ، وَأُخْرَى دُونَهَا مَخْتَصَّةٌ بِقَوْمٍ أَوْ مَحَلَّةٍ وَلَيْسَتْ لِلصَّلَاةِ  
 الْعَامَّةِ . فَأَمَّا الْمَسَاجِدُ الْعَظِيمَةُ فَأَمْرُهَا رَاجِعٌ إِلَى الْخَلِيفَةِ أَوْ مَنْ  
 يُفَوِّضُ إِلَيْهِ مِنْ سُلْطَانٍ أَوْ وَزِيرٍ أَوْ قَاضٍ ، فَيُنصَّبُ لَهَا الْإِمَامُ  
 فِي الصَّلَاةِ الْحُسْنِ وَالْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَالْحُسُوفَيْنِ وَالِاسْتِسْقَاءِ .  
 وَتَعِينُ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ مِنْ طَرِيقِ الْأَوَّلَى وَالِاسْتِحْسَانِ وَلِثَلَا يَفْتَاتُ <sup>(٢)</sup>  
 الرعايا عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنَ النَّظَرِ فِي الْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ . وَقَدْ يَقُولُ  
 بِالْوُجُوبِ فِي ذَلِكَ مَنْ يَقُولُ بِوُجُوبِ إِقَامَةِ الْجُمُعَةِ ، فَيَكُونُ نَصَبُ  
 الْإِمَامِ لَهَا عِنْدَهُ وَاجِبًا . وَأَمَّا الْمَسَاجِدُ الْمَخْتَصَّةُ بِقَوْمٍ أَوْ مَحَلَّةٍ فَأَمْرُهَا  
 رَاجِعٌ إِلَى الْجِيرَانِ وَلَا تَحْتَاجُ إِلَى نَظَرِ خَلِيفَةٍ وَلَا سُلْطَانٍ . وَأَحْكَامُ  
 هَذِهِ الْوَلَايَةِ وَشُرُوطُهَا وَالْمَوْلَى فِيهَا مَعْرُوفَةٌ فِي كُتُبِ الْفِقْهِ  
 وَمَبْسُوطَةٌ فِي كُتُبِ الْأَحْكَامِ السُّلْطَانِيَّةِ لِلْمَاوَزِدِيِّ وَغَيْرِهِ ، فَلَا  
 نَطَوَّلُ بِذِكْرِهَا . وَلَقَدْ كَانَ الْخُلَفَاءُ الْأَوَّلُونَ لَا يُقْلِدُونَهَا لِغَيْرِهِمْ مِنْ  
 النَّاسِ . وَأَنْظَرَ مَنْ طُنِنَ مِنَ الْخُلَفَاءِ فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْأَذَانِ بِالصَّلَاةِ  
 وَتَرَصَّدَهُمْ لَدَيْكَ فِي أَوْقَاتِهَا ، يَشْهَدُ لَكَ ذَلِكَ بِمِشْرِتِهِمْ لَهَا وَأَنَّهِمْ

(١) الغاشية: الذين يغشونها.

(٢) يفتات عليه: يخالفه.

لم يكونوا يستخلفون فيها . وكذا كان رجال الدولة الأموية من بعدهم استئثاراً بها واستعظماً لرتبتها .

يُحكى عن عبد الملك أنه قال لحاجبه : قد جعلت لك حجابة بابي إلا عن ثلاثة : صاحب الطعام فإنه يفسد بالتأخير ؛ والأذن بالصلاة فإنه داع إلى الله ؛ والبريد فإن في تأخيره فساد القاصية . فلما جاءت طبيعة الملك وعوارضه من الغلظة والترفع عن مساواة الناس في دينهم ودنياهم ، استنابوا في الصلاة ، فكانوا يستأثرون بها في الأحيان ، وفي الصلوات العامة كالعيدين والجمعة إشادة وتنويهاً . فعل ذلك كثير من خلفاء بني العباس والعبديين ، صدر دولتهم .

وأما « الفتيا » فللخليفة ، تصفح أهل العلم والتدريس ، ورد الفتيا إلى من هو أهل لها وإعانتة على ذلك ، ومنع من ليس أهلاً لها وزجره ؛ لأنها من مصالح المسلمين في أديانهم ، فتجب عليه مراعاتها لئلا يتعرض لذلك من ليس له بأهل فيضل الناس . وللمدرس الانتصاب لتعليم العلم وبيته وأجلوس لذلك في المساجد . فإن كانت من المساجد العظام ، التي للسلطان الولاية عليها أو النظر في أمتها كما مر ، فلا بد من استئذانه في ذلك ؛ وإن كانت من مساجد العامة ، فلا يتوقف ذلك على إذن . على أنه ينبغي أن يكون لكل واحد من المفتين والمدرسين زاجر من نفسه يمنع عن التصدي لما ليس له بأهل فيدل<sup>(١)</sup> به المستهدي ويضل به

(١) يدل بالشيء : يتق به ويعتز .

المسترشد. وفي الأثر: «أجرؤكم على الفتيا أجرؤكم على جرائم جهنم». فللسلطان فيهم لذلك من النظر ما توجبُهُ المصلحة من إجازة أو ردة.

وأما القضاء فهو من الوظائف الداخلة تحت الخلافة لأنه منصبُ الفصل بين الناس في الخصومات حسناً للتداعي وقطعاً للتنازع؛ إلا أنه بالأحكام الشرعية المُتلقاة من الكتاب والسنة؛ فكان لذلك من وظائف الخلافة ومندرجاً في عمومها. وكان الخلفاء في صدر الإسلام يباشرونه بأنفسهم ولا يجعلون القضاء إلى من سواهم. وأول من دفعه إلى غيره وفوضه فيه عمر رضي الله عنه فولى أبا الدرداء منه بالمدينة، وولى شريحاً بالبصرة وولى أبا موسى الأشعري بالكوفة. وكتب له في ذلك الكتاب المشهور الذي تدور عليه أحكام القضاة وهي مستوفاة فيه.

يقول: «أما بعد، فإن القضاء فريضة محكمة، وسنة متبعة، فافهم إذا أدي إليك، فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له، وأس بين الناس في وجهك ومجلسك وعدلك حتى لا يطمع شريف في حيفك، ولا يياس ضعيف من عدلك. البينة على من ادعى واليمين على من أنكر. والصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً. ولا يملك قضاء قضيته أمس، فراجعت اليوم فيه عقلك، وهديت فيه لرشدك؛ أن ترجع إلى الحق، فإن الحق قديم، ومراجعة الحق خير من التماهي في الباطل. الفهم الفهم فيما تلجج في صدرك مما ليس في كتاب ولا سنة. ثم اعرف الأمثال

والأشباه ؛ وقسِ الأمورَ بنظائرها . واجعلْ لمن ادعى حقاً غائباً أو بينة أمدأ ينتهي إليه ، فان أحضرَ بينته أخذتَ له بحقه ، وإلا استحللتَ القضيةَ عليه ، فان ذلك أنفى للشكِّ وأجلى للعمى . المسلمون عدولٌ بعضهم على بعضٍ إلا مجلوداً في حدٍّ ، أو مجرباً عليه شهادة زور ، أو ظنياً في نَسَبٍ أو ولاءٍ ؛ فان الله سبحانه عفا عن الأيمانِ ، ودرأ بالبيناتِ . وإياك والقلقَ والضجرَ والتأففَ بالخصومِ ؛ فان استشرارَ الحقِّ في موطنِ الحقِّ يُعظمُ اللهُ به الأجرَ ويُحسِنُ به الذكْرَ والسلام . انتهى كتابُ عمر .

وإنما كانوا يُقلِّدونَ القضاءَ لغيرهم وإن كان مما يتعلَّقُ بهم ، لقيامهم بالسياسةِ العامةِ وكثرةِ أشغالها ، من الجهادِ والفتوحاتِ وسدِّ الثغورِ وحمايةِ البيضةِ<sup>(١)</sup> ، ولم يكن ذلك مما يقومُ به غيرُهم ليُعظمَ العنايةُ . فاستَحَقُّوا القضاءَ في الواقياتِ بينَ الناسِ ، وأستخلفوا فيه من يقومُ به تخفيفاً على أنفسهم . وكانوا مع ذلك إنما يُقلِّدونه أهلَ عَصَبِيَّتِهِمْ بالنسبِ أو الولاءِ ولا يُقلِّدونه لمن بُعدَ عنهم في ذلك . وأما أحكامُ هذا المنصبِ وشروطُه فمروفةٌ في كتبِ الفقه ، وخصوصاً كُتِبَ الأحكامُ السلطانيةُ . إلا أن القاضيَ إنما كان له في عصرِ الخلفاءِ الفصلُ بينَ الخصومِ فقط ؛ ثم دُفِعَ لهم بعد ذلك أمورٌ أخرى على التدرِجِ بحسبِ اشتغالِ الخلفاءِ والملوكِ بالسياسةِ الكبرى . وأستقرَّ منصبُ القضاءِ آخرَ الأمرِ على أنه يجمعُ مع

(١) بمعنى حوزة كل شيء .

الفصل بين الخصوم استيفاء بعض الحقوق العامة للمسلمين بالنظر في أموال<sup>(١)</sup> المحجور عليهم من المجانين واليتامى والمفلسين وأهل السفه، وفي وصايا المسلمين وأوقافهم وترويح الأيامي عند فقد الأولياء على رأي من رآه، والنظر في مصالح الطرقات والأينية وتصفح الشهود والأمناء والنواب، واستيفاء العلم والخبرة فيهم بالعدالة والجرح ليحصل له الوثوق بهم وصارت هذه كلها من تعلقات وظيفته وتوابع ولايته .

وقد كان الخلفاء من قبل يعملون للقاضي النظر في المظالم، وهي وظيفة ممتزجة، من سطوة السلطنة ونصفة القضاء . وتحتاج الى علو يدٍ وعظيم رغبة تقمع الظالم من الخصمين، وترجئ المعتدي وكأنه يُمضي ما عجز القضاء أو غيرهم عن إمضائه . ويكون نظره في البينات والتقارير واعتماد الأمارات والقرائن، وتأخير الحكم إلى استجلاء الحق، وحمل الخصمين على الصلح، واستحلاف الشهود؛ وذلك أوسع من نظر القاضي .

وكان الخلفاء الأولون يباشرونها بأنفسهم الى أيام المهدي من بني العباس، وربما كانوا يعملونها لقضايتهم كما فعل عمر رضي الله عنه مع قاضيه أبي ادريس الخولاني، وكما فعله المأمون يحيى بن أكرم، والمعتصم لأحمد بن أبي دؤاد. وربما كانوا يعملون للقاضي قيادة الجهاد في عساكر الطوائف<sup>(٢)</sup>. وكان يحيى بن أكرم يخرج أيام

(١) كذا، وفي بعض النسخ: في أمور.

(٢) كذا في الأصول، ويظهر أن هذه الكلمة محرقة عن كلمة: الصوائف أي الغزوي

ألمأمون بالصائفة إلى أرض الروم، وكذا منذر بن سعيد قاضي عبد الرحمن الناصر من بني أمية بالأندلس. فكانت قولية هذه الوظائف إنما تكون للخلفاء أو من يعملون ذلك له من وزير مفوض أو سلطان متغلب.

وكان أيضاً النظر في الجرائم وإقامة الحدود في الدولة العباسية والأموية بالأندلس، والعبيدين بمصر والمغرب، راجعاً إلى صاحب الشرطة؛ وهي وظيفة أخرى دينية كانت من الوظائف الشرعية في تلك الدول، توسع النظر فيها عن أحكام القضاء قليلاً، فيجعل للثمة في الحكم مجالاً ويفرض العقوبات الزاجرة قبل ثبوت الجرائم، ويقم الحدود الثابتة في محالها، ويحكم في القود<sup>(١)</sup> والقصاص، ويقم التعزير والتأديب في حق من لم ينته عن الجريمة.

ثم تنوسي شأن هاتين الوظيفتين في الدول التي تنوسي فيها أمر الخلافة؛ فصار أمر المظالم راجعاً إلى السلطان، كان له تفويض من الخليفة أو لم يكن. وانقسمت وظيفة الشرطة قسمين: منها وظيفة الثمة على الجرائم، وإقامة حدودها، ومباشرة القطع والقصاص حيث يتعين؛ ونصب لذلك في هذه الدول حاكم يحكم فيها بموجب السياسة دون مراجعة الأحكام الشرعية، ويسمى تارة باسم الوالي، وتارة باسم الشرطة. وبقي قسم التعازير وإقامة الحدود في الجرائم الثابتة شرعاً، فجمع ذلك للقاضي مع ما

(١) قتل القاتل بدل القتيل؛ وفعله قود بكسر العين.

تقدّم وصار ذلك من توابع وظيفته وولايته . واستقرّ الأمر لهذا العهد على ذلك . وخرجت هذه الوظيفة عن أهل عصبية الدولة . لأنّ الأمر لما كان خلافة دينية ، وهذه الخطّة من مراسيم الدين فكانوا لا يؤثرون فيها إلا من أهل عصبيتهم من العرب مواليهم بالهلف أو بالرق أو بالاصطناع ممن يوثق بكفايته أو غنايه فيما يُدفع إليه . ولما انقرض شأن الخلافة وطورها وصار الأمر كله ملكاً أو سلطاناً صارت هذه الخطط الدينية بعيدة عنه بعض الشيء ، لأنّها ليست من ألقاب الملك ولا مراسيمه ، ثم خرج الأمر جملة من العرب وصار الملك لسواهم من أمم الترك والبربر ، فازدادت هذه الخطط الخلافية بعداً عنهم بمنحها وعصبيتها . وذلك أنّ العرب كانوا يرون أنّ الشريعة دينهم ، وأنّ النبي ﷺ منهم ، وأحكامه وشرائعه محلّتهم بين الأمم وطريقهم ، وغيرهم لا يرون ذلك ، إنّما يولونها جانباً من التعظيم لما دانوا بالملّة فقط . فصاروا يقلّدونها من غير عصبائهم ممن كان تأهل لها في شؤون الخلفاء السالفة . وكان أولئك المتأهلون لما أخذهم ترف الدول منذ مئتين من السنين قد نسوا عهد البداوة وخشونتها ، والتبسوا بالخصارة في عوائد ترفهم ودعتهم ، وقلة الممانعة عن أنفسهم ، وصارت هذه الخطط في الدول الملوكية من بعد الخلفاء مختصة بهذا الصنف من المستضعفين في أهل الأمصار ، ونزل أهلها عن مراتب العزّ لفقد الأهلية بأنسابهم وما هم عليه من الخصارة ، فلحقهم من الاحتقار ما لحق الخصر المنغسين في الترف والدعة ، البعداء عن عصبية

أُلْمَكُ الَّذِينَ هُم عِيَالٌ عَلَى الْحَامِيَةِ ، وَصَارَ اعْتِبَارُهُمْ فِي الدَّوْلَةِ مِنْ أَجْلِ قِيَامِهَا بِالْمَلَّةِ وَأَخْذِهَا بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ ، لِمَا أَنَّهُمْ الْحَامِلُونَ لِلْأَحْكَامِ الْمُقْتَدُونَ بِهَا . وَلَمْ يَكُنْ إِثَارُهُمْ فِي الدَّوْلَةِ حِينَئِذٍ إِكْرَامًا لِدَوَاتِهِمْ ، وَإِنَّمَا هُوَ لِمَا يُتَلَمَّحُ مِنَ التَّجَمُّلِ بِمَكَانِهِمْ فِي مَجَالِسِ أُلْمَكِ لِتَعْظِيمِ الرَّتَبِ الشَّرِيعِيَّةِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِيهَا مِنَ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ شَيْءٌ ، وَإِنْ حَضَرُوهُ فَحَضُورٌ رَسْمِيٌّ لَا حَقِيقَةَ وَرَاءَهُ ، إِذْ حَقِيقَةُ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ إِنَّمَا هِيَ لِأَهْلِ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ ، فَمَنْ لَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَيْهِ فَلَا حَلَّ لَهُ وَلَا عَقْدَ لَهُ . اللَّهُمَّ إِلَّا أَخَذَ الْأَحْكَامِ الشَّرِيعِيَّةَ عَنْهُمْ ، وَتَلْقَى الْفَتَاوَى مِنْهُمْ فَنَعَمْ . وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ .

وَرَبَّمَا يَظُنُّ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ الْحَقَّ فِيهَا وَرَاءَ ذَلِكَ ، وَأَنْ فَعَلَ الْمُلُوكُ فِيهَا فَعَلُوهُ مِنْ إِخْرَاجِ الْفُقَهَاءِ وَالْقُضَاةِ مِنَ الشُّورَى مَرْجُوحٌ ، وَقَدْ قَالَ ﷺ : « الْعُلَمَاءُ وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ » . فَاعْلَمْ أَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ كَمَا ظَنَّهُ (١) . وَحُكْمُ أُلْمَكِ وَالسُّلْطَانِ إِنَّمَا يَجْرِي عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ طَبِيعَةُ الْعُمَرَانِ وَإِلَّا كَانَ بَعِيدًا عَنِ السِّيَاسَةِ . فَطَبِيعَةُ الْعُمَرَانِ فِي هَؤُلَاءِ لَا تَقْضِي لَهُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ ، لِأَنَّ الشُّورَى وَالْحَلَّ وَالْعَقْدَ لَا تَكُونُ إِلَّا لِصَاحِبِ عَصَبِيَّةٍ يَقْتَدِرُ بِهَا عَلَى حَلِّ أَوْ عَقْدِ أَوْ فَعْلٍ أَوْ تَرْكِ ، وَأَمَّا مَنْ لَا عَصَبِيَّةَ لَهُ وَلَا يَمْلِكُ مِنْ أَمْرِ نَفْسِهِ شَيْئًا وَلَا مِنْ حِمَايَتِهَا ، وَإِنَّمَا هُوَ عِيَالٌ عَلَى غَيْرِهِ فَأَيُّ مَدْخَلٍ لَهُ فِي الشُّورَى أَوْ أَيُّ مَعْنَى يَدْعُو إِلَى اعْتِبَارِهِ فِيهَا ؟ اللَّهُمَّ إِلَّا شُورَاهُ فِيمَا يَعْلَمُهُ مِنَ الْأَحْكَامِ الشَّرِيعِيَّةِ فَوْجُودُهُ فِي الْاسْتِفْتَاءِ خَاصَّةً . وَأَمَّا شُورَاهُ

(١) أَي كَمَا ظَنَّهُ بَعْضُ النَّاسِ .

في السياسة فهو بعيدٌ عنها لفقدانه العصبية والقيام على معرفة أحوالها وأحكامها . وإنما إكرامهم من تبرعات الملوك والأمراء الشاهدة لهم بحميلة الاعتقاد في الدين وتعظيم من ينتسب إليه بأي جهة انتسب . وأما قوله ﷺ : « العلماء ورثة الأنبياء » ، فاعلم أن الفقهاء في الأغلب لهذا العهد وما احتف به إنما حملوا الشريعة أقوالاً في كيفية الأعمال في العبادات وكيفية القضاء في المعاملات ؛ ينصونها على من يحتاج إلى العمل بها ؛ هذه غاية أكابريهم ولا يتصفون إلا بالأقل منها ، وفي بعض الأحوال . والسلف رضوان الله عليهم وأهل الدين والورع من المسلمين حملوا الشريعة إتصافاً بها وتحققاً بمذاهبها .

فإن حملها إتصافاً وتحققاً دون نقل فهو من الوارثين ، مثل أهل رسالة الشيرازي . ومن اجتمع له الأمران فهو العالم وهو الوارث على الحقيقة ، مثل فقهاء التابعين والسلف والائمة الأربعة ومن اقتفى طريقهم ، وجاء على أثرهم . وإذا انفرد واحد من الأئمة بأحد الأمرين فالعابد أحق بالورثة من الفقيه الذي ليس بعابد ؛ لأن العابد ورث بصفة والفقيه الذي ليس بعابد لم يرث شيئاً ، إنما هو صاحب أقوال ينصها علينا في كيفية العمل ؛ وهؤلاء أكثر فقهاء عصرنا ، ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ .

### العدالة

وهي وظيفة دينية تابعة للقضاء ومن مواد تصريفه . وحقيقة هذه الوظيفة القيام عن إذن القاضي بالشهادة بين الناس فيما لهم وعليهم ، تحملاً عند الإشهاد وأداء عند التنازع ، وكتباً في السجلات تحفظ به حقوق الناس وأملاكهم وديونهم وسائر معاملاتهم . وشرط هذه الوظيفة الاتصاف بالعدالة الشرعية والبراءة من الجرح ، ثم القيام بكتيب السجلات والعقود من جهة عبارتها وانتظام فصولها ، ومن جهة إحكام شروطها الشرعية وعقودها ؛ فيحتاج حينئذ إلى ما يتعلق بذلك من الفقه . ولأجل هذه الشروط وما يحتاج إليه من الميران<sup>(١)</sup> على ذلك والممارسة له أخص ذلك ببعض الدول ، وصار الصنف القانون به كأنهم يختصون بالعدالة ، وليس كذلك ، وإنما العدالة من شروط اختصاصهم بالوظيفة .

ويجب على القاضي تصفح أحوالهم والكشف عن سيرهم رعاية لشرط العدالة فيهم ، وأن لا يهمل ذلك لما يتعين عليه من حفظ حقوق الناس ، فالمهدة عليه في ذلك كله ، وهو ضامن دركه . وإذا تعين هؤلاء لهذه الوظيفة عمت الفائدة في تعيين من تحفى عدالته على القضاة بسبب اتساع الأمصار وأشباه.

(١) المراد بكسر الميم التمرن واعتياد الشيء .

الأحوال ، وأضطرارِ الفُضاعةِ إلى الفصلِ بينَ المتنازعينَ بالبَيِّناتِ الموثوقةِ ، فيَعْمَلُونَ غالباً في الوثوقِ بها على هذا الصنفِ . ولهم في سائرِ الأمصارِ دكاكينُ ومصاطبُ يَحْتَضُونَ بالجلوسِ عليها فيتعاهدُهم أصحابُ المعاملاتِ لِالإشهادِ وتقْييدهِ بالكتابِ .

وصارَ مدلولُ هذه اللفظةِ مُشترَكاَ بينَ هذه الوظيفَةِ التي تَبَيَّنَ مدلولُها وبينَ العدالةِ الشرعيَّةِ التي هي أختُ الجرحِ . وقد يتواردانِ ويفترقانِ . والله تعالى أعلم .

### الحسبة والسكة

أما الحسبةُ فهي وَظيفَةٌ دينيةٌ من بابِ الأمرِ بالمعروفِ والنهيِ عن المنكرِ الذي هو فرضٌ على القائمِ بأُمورِ المسلمين ؛ يُعَيَّنُ لذلكَ من يراه أهلاً له ، فيتَّعَيَّنُ فرضُهُ عليه ، ويتَّخِذُ الأعوانَ على ذلكَ ، ويبحثُ عن المنكراتِ ، ويُعزِّزُ ويُؤدِّبُ على قدرِها ، ويحملُ الناسَ على الصالحِ العامَّةِ في المدينةِ : مثلِ المنعِ من المضايقةِ في الطرقاتِ ؛ ومنعِ الحمالينَ وأهلِ السفنِ من الإكثارِ في الحملِ ، والحكمِ على أهلِ ألبانيِ المتداعيةِ للسُّقوطِ بهديها ، وإزالةِ ما يُتَوَقَّعُ من ضرِّرها على السابِلةِ ؛ والضربِ على أيدي المَعْلَمينَ في المكاتبِ وغيرها في الإبلاغِ في ضربِهم للصَّبيانِ المُتَعَلِّمينَ . ولا يتوقَّفُ حكمُهُ على تنازُعِ أو استِغناء ، بل له النظرُ والحكمُ فيما يَصِلُ إلى علمِهِ من ذلكَ ، ويُرْفَعُ إليه . وليسَ له إمضاءُ الحكمِ

في الدعاوى مطلقاً؛ بل فيما يتعلّق بالغيش والتدليس في المعايش وغيرها، وفي المكييل والموازن، وله أيضاً حمل الماطلين على الإنصاف، وأمثال ذلك مما ليس فيه سماع بيّنة، ولا إنفاذ حكم.

وكأنها أحكام يُنزّه القاضي عنها لعمومها وسهولة أغراضها، فتذفّع إلى صاحب هذه الوظيفة ليقيم بها. فوضعها على ذلك أن تكون خادمة لمنصب القضاء. وقد كانت في كثير من الدول الإسلامية مثل العبيديين بمصر والمغرب والأمويين بالاندلس داخلة في عموم ولاية القاضي يؤلّي فيها باختياره. ثم لما انفردت وظيفة السلطان عن الخلافة وصار نظره عاماً في أمور السياسة أندرجت في وظائف الملك وأفردت بالولاية.

وأما السكة فهي النظر في النقود المتعامل بها بين الناس، وحفظها بما يداخلها من الغش أو النقص إن كان يتعامل بها عدداً أو ما يتعلّق بذلك ويوصل إليه من جميع الاعتبارات، ثم في وضع علامة السلطان على تلك النقود بالاستجادة والخلوص برسم تلك العلامة فيها من خاتم حديد أو نحاس، ونقش فيه نقوش خاصة به، فيوضع على الدينار بعد أن يُقدّر ويُضرب عليه بالمطرقة حتى تُرسم فيه تلك النقوش، وتكون علامة على جودته بحسب الغاية التي وقف عندها السبك والتخليص في متعارف أهل القطر ومذاهب الدولة الحاكمة؛ فإن السبك والتخليص في النقود لا يقف عند غاية، وإنما ترجع غايته إلى الاجتهاد؛ فإذا وقف أهل أفق

أو قُطِرَ على غايةٍ من التَّخْلِيسِ وَقَفُوا عِنْدَهَا وَسَمَّوْهَا إِمَامًا وَعِيَارًا  
يَعْتَبِرُونَ بِهِ نَقُودَهُمْ وَيَنْتَقِدُونَهَا بِمِثْلَتِهِ ، فَإِنْ نَقَصَ عَنْ ذَلِكَ  
كَانَ زَيْفًا .

وَالنَّظَرُ فِي ذَلِكَ كَلِّهِ لِصَاحِبِ هَذِهِ الْوِظِيْفَةِ . وَهِيَ دِينِيَّةٌ بِهَذَا  
الاعتبارِ ، فَتَنْدَرِجُ تَحْتَ الْخِلَافَةِ . وَقَدْ كَانَتْ تَنْدَرِجُ فِي عَمُومِ  
وِلَايَةِ الْقَاضِي ، ثُمَّ أُفْرِدَتْ لِهَذَا الْعَهْدِ كَمَا وَقَعَ فِي الْحِسْبَةِ .

هَذَا آخِرُ الْكَلَامِ فِي الْوِظَائِفِ الْخِلَافِيَّةِ ، وَبَقِيََتْ مِنْهَا وَظَائِفُ  
ذَهَبَتْ بِذَهَابِ مَا يُنْظَرُ فِيهِ وَآخَرَى صَارَتْ سُلْطَانِيَّةً : فَوِظِيْفَةُ  
الإِمَارَةِ وَالْوِزَارَةِ وَالْحَرْبِ وَالْخِرَاجِ صَارَتْ سُلْطَانِيَّةً ، نَتَكَلَّمُ عَلَيْهَا  
فِي أَمَاكِنِهَا بَعْدَ وَظِيْفَةِ الْجِهَادِ ؛ وَوِظِيْفَةُ الْجِهَادِ بَطَلَتْ بِبُطْلَانِهِ إِلَّا  
فِي قَلِيلٍ مِنَ الدُّوَلِ يَمَارِسُونَهُ وَيُدْرِجُونَ أَحْكَامَهُ غَالِبًا فِي  
السُّلْطَانِيَّاتِ .

وَكَذَا نِقَابَةُ الْإِنْسَابِ الَّتِي يُتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى الْخِلَافَةِ أَوْ الْحَقِّ  
فِي بَيْتِ الْمَالِ قَدْ بَطَلَتْ لِدُورِ الْخِلَافَةِ وَرُسُومِهَا . وَبِالْجَمَلَةِ قَدْ انْدَرَجَتْ  
رُسُومُ الْخِلَافَةِ وَوِظَائِفُهَا فِي رُسُومِ الْمَلِكِ وَالسِّيَاسَةِ فِي سَائِرِ الدُّوَلِ  
لِهَذَا الْعَهْدِ . وَاللَّهُ مُصَرِّفُ الْأُمُورِ كَيْفَ يَشَاءُ .

## الفصل الثاني والثلاثون

في اللقب بأمر المؤمنين وأنه من سمات الخليفة وهو محدث

منذ عهد الخلفاء.

وذلك أنه لما بويع أبو بكر رضي الله عنه ، كان الصحابة رضي الله عنهم وسائر المسلمين يسمونه خليفة رسول الله ﷺ ؛ ولم يزل الأمر على ذلك الى أن هلك . فلما بويع لعمر بعده إليه كانوا يدعونه خليفة خليفة رسول الله ﷺ . وكانهم استدلوا هذا اللقب بكثرته وطول إضافته وأنه يتزايد فيما بعد دائماً الى أن ينتهي إلى الهجئة ، ويذهب منه التمييز بتعدد الإضافات وكثرتها ، فلا يعرف . فكانوا يعدلون عن هذا اللقب إلى ما سواه مما يناسبه ويدعى به مثله . وكانوا يسمون قواد البعث باسم الأمير وهو فعيل من الإمارة . وقد كان الجاهلية يدعون النبي ﷺ أمير مكة وأمير الحجاز ؛ وكان الصحابة أيضاً يدعون سعد بن أبي وقاص أمير المؤمنين لإمارته على جيش القادسية ، وهم معظم المسلمين يومئذ .

والتق أن دعا بعض الصحابة عمر رضي الله عنه يا أمير المؤمنين ، فاستحسنه الناس واستصوبوه ودعوه به ، يقال : إن أول من دعاه بذلك عبد الله بن جحش ؛ وقيل : عمرو بن العاص والمغيرة بن

شُعْبَةَ ؛ وقيل : بريدٌ جاء بالفتح من بعضِ البُموثِ ودخلَ المدينة وهو يسألُ عن عُمرَ ويقولُ أين أميرُ المؤمنين ، وسمَّها أصحابُهُ فاستحسنوه ، وقالوا أصبتَ واللهِ اسمُهُ ، إنَّهُ واللهِ أميرُ المؤمنينَ حقاً ، فدَعَوْهُ بذلك ، وذهبَ لقباً له في الناس . وتوارثهُ الخلفاءُ من بعده سِمَةَ لا يُشاركُهُ فيها أحدٌ سِوَاهُمْ سائرَ دَوْلَةِ بني أُمِيَّة .

ثمَّ إنَّ الشِيعَةَ خصَّوا عَلِيّاً باسمِ الإمامِ نعتاً له بالإمامَةِ التي هي أختُ الخِلافةِ ، وتعريضاً بذهبيهم في أَنَّهُ أَحَقُّ بِإمامَةِ الصَّلَاةِ من أبي بكرٍ لما هو مذهبُهُم وبدعتُهُم ، فخصَّوه بهذا اللَّقبِ ولمن يسوقونَ إليه منصبَ الخِلافةِ من بعده ؛ فكانوا كُلُّهُم يُسمَّونَ بالإمامِ ما داموا يدعونَ لهم في الخِفاءِ ، حتى إذا استولونَ على الدَوْلَةِ يمجِّونَ<sup>(١)</sup> اللَّقبَ فيمن بعده إلى أميرِ المؤمنينَ ، كما فعله شِيعَةُ بني العباسِ ، فَإِنَّهُم ما زالوا يدعونَ أئمَّتَهُم بالإمامِ إلى إبراهيم الذي جهروا بالدعاء له ، وعقدوا الراياتِ للحربِ على أمرِهِ ، فَلَمَّا هَلَكَ دُعيُّ أخوه السَّفَّاحُ بِأَميرِ المؤمنينَ . وكذا الرافضةُ بِإفريقيةَ فَإِنَّهُم ما زالوا يدعونَ أئمَّتَهُم من وُلْدِ اسماعيلَ بالإمامِ ، حتى أنتهى الأمرُ إلى عبيدِ اللهِ المهديِّ وكانوا أيضاً يدعونهُ بالإمامِ ، ولابنِهِ أبي القاسمِ من بعده . فَلَمَّا استوثقَ لهم الأمرُ دعوا من بعدها بِأَميرِ المؤمنينَ . وكذا الأدارسةُ بالغربِ كانوا يُلقَّبونَ إدريسَ بالإمامِ ، وابنةُ إدريسَ الأصغرَ كذلك ، وهكذا شأنُهُم .

(١) هكذا في النسخ التي بين أيدينا ومقتضى السياق : حتى إذا استولوا على الدولة حولوا اللَّقبَ .

وتوارث الخلفاء هذا اللقب بأمير المؤمنين، وجعلوه سمة لمن يملك ألبجاز والشام والعراق : المواطن التي هي ديار العرب ، ومراكز الدولة وأهل الملة والفتح . وازداد كذلك في عُفوان الدولة وبدخها لقب آخر للخلفاء يتميز بعضهم عن بعض لما في أمير المؤمنين من الاشتراك بينهم ، فاستحدث ذلك بنو العباس ، حجاباً ، لأسمائهم الأعلام ، عن امتيازها في السنة السوقة وصوناً لها عن الابتدال ، فتلقبوا بالسفاح والنصور والمهدي والهادي والرشيد إلى آخر الدولة . واقتفى أثرهم في ذلك العبيديون بإفريقية ومصر ، وتجافى بنو أمية عن ذلك في المشرق قبلهم من الغضاضة والسداجة ، لأن العروبية ومنازعتها لم تفارقهم حينئذ ولم يتحول عنهم شعار البداوة إلى شعار الحضارة . وأما بالاندلس فتلقبوا كسلفهم مع ما علموه من أنفسهم من القصور عن ذلك بالصور عن ملك ألبجاز أصل العرب والملة ، والبعد عن دار الخلافة التي هي مركز العصية ، وأنهم إنما منعوا بإمارة القاصية أنفسهم من مهالك بني العباس . حتى إذا جاء عبد الرحمن (الداخل) الآخر منهم (وهو الناصر بن محمد بن الأمير عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الأوسط) لأول المائة الرابعة ، واشتهر ما نال الخلافة بالشرق من الحجز واستبداد الموالى وعيهم في الخلفاء بالجزل والاستبدال والقتل والسمل ، ذهب عبد الرحمن هذا إلى مثل مذاهب الخلفاء بالشرق وإفريقية ، وتسمى بأمير المؤمنين وتلقب بالناصر لدين الله ، وأخذت من بعده عادة ومذهباً لئن

عنه ، ولم يكن لأبائه وسلف قوميه .

واستمر الحال على ذلك إلى أن انقرضت عصية العرب أجمع  
 وذهب رسم الخلافة وتغلب الموالى من العجم على بني العباس ،  
 والصنائع على العبيدين بالقااهرة ، وصنهاجة على أمراء إفريقية ،  
 وزناتة على المغرب ، وملوك الطوائف بالأندلس على أمر بني أمية ،  
 وأقتسوه ، وافترق أمر الإسلام ، فاختلفت مذاهب الملوك بالمغرب  
 والمشرق في الاختصاص بالألقاب بعد أن تسموا جميعاً باسم  
 السلطان .

فأما ملوك المشرق من العجم فكان الخلفاء يخصصونهم بالألقاب  
 تشريفية حتى يستشعر منها انقيادهم وطاعتهم وحسن ولايتهم ،  
 مثل شرف الدولة وعضد الدولة وركن الدولة ومميز الدولة  
 ونصير الدولة ونظام الملك وبهاء الدولة وذخيرة الملك وأمثال  
 هذه . وكان العبيدون أيضاً يخصصون بها أمراء صنهاجة . فلما  
 استبدوا على الخلافة قنعوا بهذه الألقاب وتجاؤا عن ألقاب  
 الخلافة أدباً معها ، وعدولاً عن سبها المختصة بها ، شأن المتغلبين  
 المستبدين كما قلناه قبل .

ونزع المتأخرون أعاجم المشرق ، حين قوي استبدادهم على  
 الملك ، وعلا كعبهم في الدولة والسلطان ، وتلاشت عصية الخلافة  
 واضمحلت بالجملة ، إلى أن تحال الألقاب الخاصة بالملك ، مثل الناصر  
 والمنصور زيادة على ألقاب يخصصون بها قبل هذا الانتحال مشعرة

بالخروج عن رِبَّةِ الْوَلَاءِ وَالْأَصْطِنَاعِ بِمَا أَضَافُوهَا إِلَى الدِّينِ فَقَطْ ،  
فَيَقُولُونَ : صَلَاحُ الدِّينِ ، أَسَدُ الدِّينِ ، نَوْرُ الدِّينِ .

وَأَمَّا مَلُوكُ الطَّوَائِفِ بِالْأَنْدَلُسِ فَأَقْتَسَمُوا أَلْقَابَ الْخِلَافَةِ  
وَتَوَزَّعُوهَا لِقُوَّةِ اسْتِبْدَادِهِمْ عَلَيْهَا بِمَا كَانُوا مِنْ قَبِيلِهَا وَعَضِيَّتِهَا ،  
فَتَلَقَّبُوا بِالنَّاصِرِ وَالنَّصُورِ وَالْمُعْتَمِدِ وَالْمُظَفَّرِ وَأَمْثَلِهَا ، كَمَا قَالَ ابْنُ  
(أبي<sup>(١)</sup>) شَرَفٍ يَنْعَى عَلَيْهِمْ :

مِمَّا يُزْهِدُنِي فِي أَرْضِ أَنْدَلُسٍ . أَسْمَاءُ مُعْتَمِدٍ فِيهَا وَمُعْتَصِدٍ  
أَلْقَابُ مَمْلَكَةٍ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا كَالِهَرِّ يَجِي انْتِفَاحًا صَوْرَةَ الْأَسَدِ

وَأَمَّا صَنَاهَا فَاقْتَصَرُوا عَلَى الْأَلْقَابِ الَّتِي كَانَ الْخُلَفَاءُ الْعُبَيْدِيُّونَ  
يُلَقَّبُونَ بِهَا لِلتَّنْوِيهِ : مِثْلَ نَصِيرِ الدَّوْلَةِ ، وَمَعَزِ الدَّوْلَةِ . وَاتَّصَلَ  
لَهُمْ ذَلِكَ لِمَا أَدَالُوا مِنْ دَعْوَةِ الْعُبَيْدِيِّينَ بِدَعْوَةِ الْعَبَّاسِيِّينَ . ثُمَّ  
بَعُدَتْ الشُّمَّةُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْخِلَافَةِ وَنَسُوا عَهْدَهَا ، فَنَسُوا هَذِهِ  
الْأَلْقَابَ وَاقْتَصَرُوا عَلَى اسْمِ السُّلْطَانِ . وَكَذَا شَأْنُ مَلُوكِ مَغْرَاوَةَ  
بِالْمَغْرِبِ لَمْ يَنْتَحِلُوا شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْأَلْقَابِ إِلَّا اسْمَ السُّلْطَانِ جَرِيًّا  
عَلَى مَذَاهِبِ الْبِدَاوَةِ وَالْعَضَاضَةِ .

وَلَمَّا يُجَيِّ رَسْمُ الْخِلَافَةِ وَتَمَطَّلَ دَسْتُهَا<sup>(٢)</sup> ، وَقَامَ بِالْمَغْرِبِ مِنْ  
قِبَائِلِ الْهَرِيرِ يَوْسُفُ بْنُ تَائِشْفِينِ مَلِكُ لَمْتَوْنَةَ فَلَمَّا كَانَتِ الدُّوَاتِينَ ، وَكَانَ

(١) كذا بالأصول ، واسمه ابن شرف .

(٢) استعمل ابن خلدون الدست هنا بمعنى المراسم على المجاز . الدست كلمة أعجمية  
معرّبة ، لم ترد في لسان العرب . ومعناها : صدر البيت أو المجلس ، الوسادة ، والدست من الثياب  
ما يكفي حاجة الإنسان .

من أهل الخير والافتداء، تَزَعَتْ به هِمَّتُهُ إلى الدُّخُولِ في طَاعَةِ الخَلِيفَةِ تَكْمِيلاً لِمَرَامِ دِينِهِ . فحَاطَبَ المُسْتَظْهِرَ العَبَّاسِيَّ وأُوفِدَ عَلَيْهِ بِيَعْتَهُ عبدَ اللَّهِ بنَ العَرَبِيِّ وابْنَهُ القَاضِي أبا بَكْرٍ من مَشِيخَةِ إشبيلية يَطْلُبَانِ تَوَلِيَّتَهُ إِيَّاهُ على المَغربِ وتَقْلِيدَهُ ذلكَ ، فأنقلبوا إِلَيْهِ <sup>(١)</sup> بَعْدَ الخِلافةِ لَهُ على المَغربِ واستشعارِ زِيَّيِهِمْ في لَبُوسِهِ <sup>(٢)</sup> ورُتْبَتِهِ ، وحاظبه فيه بأمير المؤمنين تشریفاً له واختصاصاً فأخذها لقباً . ويقال : إِنَّهُ كَانَ دُعِيَ لَهُ بِأَمِيرِ المُؤْمِنِينَ من قَبْلِ <sup>(٣)</sup> ، أَدْباً مع رُتْبَةِ الخِلافةِ ، لما كان عليه هو وقومه المرابطون من انتحالِ الدينِ واتباعِ السُّنَّةِ .

وجاء المهديُّ على أثرِهِم داعياً إلى الحقِّ آخِذاً بِمَذهِبِ الأَشْعَرِيَّةِ ناعياً على أهلِ المَغربِ عدولَهُم عنها إلى تَقْلِيدِ السَّلَفِ في تَرْكِ التَّوَلِيلِ لظواهرِ الشريعةِ ، وما يُؤوَلُ إِلَيْهِ ذلكَ من التَّجْسِيمِ ، كما هو معروفٌ من مذهبِ الأَشْعَرِيَّةِ . وسمى اتباعه المُوَحِّدِينَ تعريضاً بذلكِ النكيرِ . وكان يرى رأيَ أهلِ البيتِ في الإمامِ المَعصومِ وأنه لا بدُّ منه في كلِّ زمانٍ يُحفظُ بِوجودِهِ نِظامُ هذا العالمِ ؛ فَسُمِّيَ بالإمامِ لما قلناه أَوَّلًا من مذهبِ الشيعةِ

(١) كذا بالأصل والصحيح : «فانقلبا إليه» .

(٢) اللبوس : الثياب والسلاح ، مذكر ، فإن ذهبت بها إلى الدرع أنثى . وقال الله تعالى : ﴿وعلمناه صنعة لبوس لكم﴾ ؛ قالوا : هي الدرع تلبس في الحروب (لسان العرب) .

(٣) كذا بالأصول ، والعبارة لا تخلو من اضطراب ، فقد تكون هنا جملة ساقطة من الناسخ . ومقتضى السياق : «ويقال أنه كان دعي له بأمير المؤمنين من قبل (ثم أهمل ذلك) أدباً مع رتبة الخلافة . . . إلخ» .

في ألقاب خلفائهم ، وأردفَ بالمعصومِ إشادةً إلى مذهبه في عصمة الإمام . وتنزّهَ عند أتباعه عن أمير المؤمنين أخذاً بمذاهب المتقدّمين من الشيعة ، ولما فيها من مشاركة الأعمار والولدان من أعقاب أهل الخلافة يومئذٍ بالشرق . ثم انتحل عبد المؤمن وليّ عهده اللقبَ بأمر المؤمنين ، وجرى عليه من بعده خلفاء بني عبد المؤمن وآل أبي حفص من بعدهم ، استشاراً به عن سواهم ، لما دعا إليه شيخهم المهديّ من ذلك ، وأنه صاحب الأمر وأولياؤه من بعده كذلك دون كلِّ أحدٍ ، لانتفاء عصية قريش وتلاشيها . فكان ذلك دأبهم .

ولما انتقض الأمر بالمغرب وانتزعه زناتة ذهب أولهم مذاهب البداوة والسذاجة واتباع لتونة في انتحال اللقب بأمر المؤمنين<sup>(١)</sup> أدباً مع رتبة الخلافة التي كانوا على طاعتها لبني عبد المؤمن أولاً ولبني أبي حفص من بعدهم . ثم نزع المتأخرون منهم إلى اللقب بأمر المؤمنين وانتحلوه لهذا العهد استبلاغاً في منازع الملك وتتميماً لمذاهبه وسماته . والله غالبٌ على أمره .

(١) كذا بالأصول، والأصح: «اتباع لتونة في (عدم) انتحال اللقب بأمر المؤمنين» فهو يعني هنا: أن زناتة سلخوا في مبدأ أمرهم مسلك لتونة في مبدأ أمرها حيال اللقب بأمر المؤمنين؛ فلم ينتحلوا لأنفسهم هذا اللقب... إلخ.

## الفصل الثالث والثلاثون

في شرح اسم البابا والبطرك في الملة النصرانية  
واسم الكوهن عند اليهود

اعلم أن المِلَّة لا بُدَّ لها من قائمٍ عند غيبة النبيِّ يَحمِلُهُم على أحكامها وشرائعها، ويكونُ كالخليفةِ فيهم للنبيِّ فيما جاء به من التكاليفِ . والنوعُ الإنسانيُّ أيضاً، بما تقدَّم من ضرورةِ السياسةِ فيهم للاجتماعِ البشريِّ، لا بدَّ لهم من شخصٍ يَحمِلُهُم على مصالحهم ويذعُهم عن مفايِدِهِم بالقهرِ، وهو المسمى بالملك .

وأَمِلَّةُ الإسلامِ لما كان الجهادُ فيها مشروعاً لعمومِ الدعوةِ وحملِ الكافةِ على دينِ الإسلامِ طوعاً أو كرهاً اُتَّخِذَتْ<sup>(١)</sup> فيها الخلافةُ وأُملِكُ لتوجُّهِ الشوكةِ من القائمِ بها إليها معاً .

وأما ما سوى أَمِلَّةِ الإسلامِ فلم تكن دعوتُهُم عامَّةً ولا الجهادُ عندهم مشروعاً إلا في المدافعةِ فقط؛ فصارَ القائمُ بأمرِ الدينِ فيها لا يعنيه شيءٌ من سياسةِ الملكِ؛ وإنما وقعَ الملكُ لمن وقعَ منهم بالعرضِ ولأمرٍ غيرِ دينيٍّ، وهو ما اقتضتهُ لهم العصبيةُ لما فيها من الطلبِ للملكِ بالطبع لما قدَّمناه، لأنهم غيرُ مكلفينَ بالتغلبِ على الأممِ كما في أَمِلَّةِ الإسلامِ، وإنما هم مطلوبونَ بإقامةِ دينهم في خاصَّتِهِم .

(١) كذا في الأصول، ومقتضى السياق: «اتخذت فيها الخلافة والملك . . . إلخ» .

ولذلك بقي بنو اسرائيل من بعد موسى ويوشع صلوات الله  
عليهما نحو أربعائة سنة لا يعتنون بشيء من أمر الملك ، انما همهم  
إقامة دينهم فقط . وكان القائمُ به بينهم يسمى الكوهنَ كأنه  
خليفةُ موسى صلواتُ الله عليه يقيمُ لهم أمرَ الصلاةِ والقربانِ ،  
ويشترطون فيه أن يكونَ من ذريةِ هارونَ صلواتِ الله عليه ،  
لأن موسى لم يُعقب . ثم اختاروا لإقامةِ السياسةِ التي هي للبشرِ  
بالطبع سبعينَ شيخاً كانوا يتولّونَ أحكامهم العامةَ . والكوهنُ  
أعظمُ منهم رتبةً في الدينِ ، وأبعدُ عن شغبِ الأحكامِ . واتصل  
ذلك فيهم الى أن استحكمت طبيعةُ العصبيةِ وتمحضت الشوكةُ  
للملكِ ؛ فغلبوا الكنعانيينَ على الأرضِ التي أورثهم الله - بيتِ  
المقدسِ وما جاورها - كما يُبين لهم على لسانِ موسى صلواتُ الله  
عليه ، فحاربتهُم أممُ الفلّسطينِ والكنعانيينَ والأرمنِ وأردنَ وعمانَ  
ومأربِ ، ورثاستهم في ذلك راجعةً الى شيوخهم وأقاموا على  
ذلك نحواً من أربعائة سنةٍ ، ولم تكن لهم صولةُ الملكِ . وضحجِر  
بنو إسرائيل من مطالبةِ الأممِ ، فطلبوا على لسانِ شمويِل<sup>(١)</sup> من  
أنبيائهم أن يأذن الله لهم في تمليكِ رجلٍ عليهم فوليَ عليهم  
طالبوتُ ، وغلبَ الأممُ وقتلَ جالوتَ ملكَ الفلّسطينِ . ثم ملكَ  
بعده داودُ ثم سليمانُ صلواتُ الله عليهما . واستفحلَ ملكهُ وامتدَّ  
إلى الحجازِ ، ثم أطرافِ اليمنِ ، ثم إلى أطرافِ بلادِ الرومِ . ثم  
افترقَ الأسباطُ من بعد سليمان صلواتِ الله عليه بمقتضى العصبيةِ

(١) هو صموئيل ، كما في التوراة .

في الدول كما قدّمناه ، الى دولتين كانت احدهما بالجزيرة وأموصل  
للأسباط العشرة ، والأخرى بالقدس والشام لبني يهوذا وبنيامين .  
ثم غلبهم بختنصر ملك بابل على ما كان بأيديهم من الملك ،  
أولاً الأسباط العشرة ، ثم ثانياً بني يهوذا وبيت المقدس بعد اتصال  
ملكهم نحو ألف سنة ، وخرّب مسجدهم وأحرق توراتهم وأمات  
دينهم ، ونقلهم الى أصبهان وبلاد العراق ، إلى أن ردّهم بعض  
ملوك الكيانية من الفرس الى بيت المقدس من بعد سبعين سنة  
من خروجهم ، فبنوا المسجد وأقاموا أمر دينهم على الرسم الأول  
للكهنة فقط والملك للفرس . ثم غلب<sup>(١)</sup> الإسكندر وبنو يونان  
على الفرس وصار اليهود في ملكتهم . ثم فشل أمر اليونانيين ،  
فاعتزّ اليهود عليهم بالعصبية الطبيعية ودفعوهم عن الاستيلاء  
عليهم ، وقام بملكهم الكهنة الذين كانوا فيهم من بني حشمتاي ،  
وقاتلوا اليونان حتى انقرض أمرهم ، وغلبهم الروم فصاروا تحت  
أمرهم . ثم رجعوا إلى بيت المقدس وفيها بنو هيرودس اصهار  
بني حشمتاي ، وبقيت دولتهم ، فحاصروهم مدة ، ثم افتتحوها  
عنوة ، وأفحشوا في القتل وأهلم والتحريق ، وخرّبوا بيت  
المقدس وأجلوهم عنها الى رومة وما وراءها ، وهو الخراب الثاني  
للمسجد ، ويسميه اليهود بالجلوة<sup>(٢)</sup> الكبرى . فلم يبق لهم بعدها

(١) كذا في الأصول، والأصح: «تغلب الإسكندر... إلخ».

(٢) كذا بالأصول، والأصح: الجلاء أو الجلو؛ مصدر جلا. وأما الجلوة فتأتي بمعنى زفاف

مُلْكٌ لِفَقْدَانِ الْعَصْبِيَّةِ مِنْهُمْ وَبَقُوا بَعْدَ ذَلِكَ فِي مَلَكَةِ الرُّومِ وَمِنْ بَعْدَهُمْ ، يَقِيمُ لَهُمْ أَمْرَ دِينِهِمُ الرَّئِيسُ عَلَيْهِمُ الْمَسْمِيُّ بِالْكُوهَنِ .

ثم جاء المسيح صلوات الله وسلامه عليه بما جاءهم به من الدين والنسخ لبعض أحكام التوراة ، وظهرت على يديه الخوارق العجيبة من إبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى ، واجتمع عليه كثير من الناس وآمنوا به ، وأكثرهم الحواريون من أصحابه وكانوا اثني عشر ، وبعث منهم رسلاً إلى الآفاق داعين إلى مِلَّتِهِ ، وذلك أيام أوغسطس أول ملوك القياصرة ، وفي مدة هيرودس ، ملك اليهود ، الذي انتزع الملك من بني حشمناي أصهاره . فحسدته اليهود وكذبوه<sup>(١)</sup> ، وكاتب هيرودس ملكهم ملك القياصرة أوغسطس يُغريه به ، فأذن لهم في قتله ، ووقع ما تلاه القرآن من أمره . وافترق الحواريون شيعاً ودخل أكثرهم بلاد الروم داعين إلى دين النصرانية . وكان بطرس كبيرهم فنزل برومة ، دار ملك القياصرة . ثم كتبوا الإنجيل الذي أنزل على عيسى صلوات الله عليه ، في نسخ أربع على اختلاف رواياتهم : فكتب متى إنجيله في نيت المقدس بالبرانية ، ونقله يوحنا بن زبدي منهم إلى اللسان اللاطيني<sup>(٢)</sup> ، وكتب لوقا منهم إنجيله باللاتيني<sup>(٣)</sup> إلى بعض أكابر الروم ؛ وكتب يوحنا بن زبدي منهم

(١) أي حسدوا المسيح وكذبوه .

(٢) كذا بالأصول ، والأصح : اللسان اللاتيني . وقد كتب متى إنجيله بالأرامية لا بالعبرية ، وترجم إلى اللغة اليونانية ، لا إلى اللغة اللاتينية . وكتب لوقا إنجيله باليونانية لا باللاتينية ، كما ورد هنا .

إنجيله برومة؛ وكتب بطرسُ إنجيله باللطيني ونسبه الى مُرقاص<sup>(١)</sup> تلميذه . وأختلفت هذه النسخُ الأربعُ من الإنجيلِ ؛ مع أنها ليست كلها وحيًا صرفاً، بل مشوبةٌ بكلامِ عيسى عليه السلام ، وبكلامِ الحواريين ؛ وكلُّها مواعظٌ وقصصٌ ؛ والأحكامُ فيها قليلةٌ جداً . واجتمعَ الحواريُّونَ الرُّسلُ لذلك العهدِ برومةً ، ووضعوا قوانينَ المِلَّةِ النصرانيَّةِ ، وصيَّروها بيدِ أقليمنطسَ تلميذِ بطرسَ ، وكتبوا فيها عددَ الكُتُبِ التي يجبُ قبولها والعملُ بها .

فمن شريعةِ اليهودِ القديمةِ التَّوراةُ ، وهي خمسةُ أسفارٍ ، وكتابُ يوشعَ ، وكتابُ القضاةِ ، وكتابُ راعوثَ ، وكتابُ يهوذاَ ، وأسفارُ الملوكِ أربعةٌ ، وسفرُ بنيامينَ ، وكتبُ أمقاريينَ لابنِ كريون ثلاثة<sup>(٢)</sup> وكتابُ عزرا الإمامَ ، وكتابُ اوشير<sup>(٣)</sup> وقصةُ هامانَ ، وكتابُ أيوبَ الصديقِ ، ومزاميرُ داودَ عليه السلامَ ، وكتبُ ابنه سليمانَ عليه السلامَ خمسةٌ ، ونبواتُ الأنبياءِ الكبارِ والصغارِ سِتَّةَ عَشَرَ ، وكتابُ يشوعَ بنِ شارحَ<sup>(٤)</sup> وزيرِ سليمانَ .

ومن شريعةِ عيسى صلواتُ الله عليه المُتَلَقَّاتُ من الحواريينَ نسخُ الأناجيلِ الأربعةِ وكتابُ القتاليقونَ سبعُ رسائلَ ، وثامنُها

(١) كذا بالأصول، وهو الرسول مرقص .

(٢) كذا بالأصول، وفي التوراة: سفر المكابيين (بتشديد الميم والكاف) الأول والثاني . وليس هناك ثالث . ولم يرد ذكر ابن كريون . وهي هنا محرفة عن اسم رجل اختصر أسفار المكابيين هذه اسمه: (يس الكريوني) نسبة إلى (كريان) وهم اسم قديم لمقاطعة برقة من أعمال ليبيا .

(٣) كذا، وهو سفر استير، كما في التوراة .

(٤) كذا بالأصول، وهو يشوع بن سيراخ، كما في التوراة .

الأبريكسيس في قصص الرُّسل وكتاب بولس أربع عشرة رسالة، وكتاب اقليمطس وفيه الأحكام، وكتاب أبوغالميس، وفيه رؤيا يوحنا بن زبدي .

وأختلف شأن القياصرة في الأخذ بهذه الشريعة تارة وتعظيم أهلها، ثم تركها أخرى والتسلط عليهم بالقتل والبغي؛ إلى أن جاء قسطنطين وأخذ بها واستمرؤا عليها .

وكان صاحب هذا الدين والمقيم لمراسمه يسمونه البطرک، وهو رئيسُ أئمةٍ عندهم وخليفةُ المسيح فيهم، يبعثُ نوابه وخلفاءه إلى ما بعدَ عنه من أممِ النصرانية، ويسمونه<sup>(١)</sup> الأسقفَ اي نائبَ البطرک، ويسمون الإمامَ الذي يقيمُ الصلواتِ ويُفتيهم في الدين بالقسيس . ويسمون المنقطعَ الذي حبسَ نفسه في الخلوة للعبادة بالراهب . وأكثرُ خلواتهم في الصوامع . وكان بطرسُ الرسولُ رأسُ الحواريين وكبيرُ التلاميذ برومةَ يقيمُ بها دين النصرانية إلى أن قتله نيرونُ خامسُ القياصرة، فيمن قتل من البطاريق والأساقفة؛ ثم قام بخلافته في كرسيِ رومة أريوس<sup>(٢)</sup> . وكان مرقسُ الإنجيلي بالإسكندرية ومصرَ والمغربِ داعياً سبع سنين؛ فقام بعده حنايياً وتسمى بالبطركِ وهو أولُ البطارقة فيها . وجعلَ معه اثني عشرَ

(١) أي يسمون من يبعثه البطرک إلى ما بعد عنه من أمم النصرانية .

(٢) كذا بالأصول وهو خطأ، لأن أريوس قسيس، لم يتول مطلقاً كرسي البابويه ولا ما يقرب منها، وله مذهب خاص يقول بنفي الطبيعة اللاهوتية للمسيح . ولذلك حكم مجمع نيقية بتجريدته من ألقابه الكهنوتية سنة ٣٢٥ للميلاد .

قَسًّا على أَنَّهُ إِذَا مَاتَ البَطْرِكُ يَكُونُ وَاحِدًا مِنَ الاثْنِي عَشْرَ مَكَانَهُ وَيُخْتَارُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَاحِدًا مَكَانَ ذَلِكَ الثَّانِي عَشْرَ . فَكَانَ أَمْرُ البَطَارِكَةِ إِلَى القُسُوسِ . ثُمَّ لَمَّا وَقَعَ الاختِلَافُ بَيْنَهُمْ فِي قَوَاعِدِ دِينِهِمْ وَعَقَائِدِهِ واجتمعوا بِنِيقِيَّةِ أَيَّامِ قُسْطَنْطِينَ لِتَحْرِيرِ الحَقِّ فِي الدِّينِ ، وَاتَّفَقَ ثَلَاثَةٌ وَثَمَانِيَّةٌ عَشَرَ مِنْ أَسَاقِفَتِهِمْ عَلَى رَأْيٍ وَاحِدٍ فِي الدِّينِ ، فَكُتِبَ وَاسْمُوهُ الإِمَامَ ، وَصَيَّرُوهُ أَصْلًا يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ . وَكَانَ فِيهَا كُتُبُهُ أَنَّ البَطْرِكَ القَائِمَ بِالدِّينِ لَا يُرْجَعُ فِي تَعْيِينِهِ إِلَى اجْتِهَادِ الأَقْسَةِ كَمَا قَرَّرَهُ حَنَانِيًّا تَلْمِذُ مُرْقَاسَ ، وَأَبْطَلُوا ذَلِكَ الرَّأْيَ ، وَإِنَّمَا يُقَدَّمُ عَنْ مَلَأٍ وَاخْتِيَارٍ<sup>(١)</sup> مِنْ أُمَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَرُؤَسَائِهِمْ ؛ فَبَقِيَ الأَمْرُ كَذَلِكَ . ثُمَّ اخْتَلَفُوا بَعْدَ ذَلِكَ فِي تَقْرِيرِ قَوَاعِدِ الدِّينِ وَكَانَتْ لَهُمْ مَجْتَمَعَاتٌ فِي تَقْرِيرِهِ . وَلَمْ يُخْتَلَفُوا فِي هَذِهِ القَاعِدَةِ ؛ فَبَقِيَ الأَمْرُ فِيهَا عَلَى ذَلِكَ . وَاتَّصَلَ فِيهِمْ نِيَابَةُ الأَسَاقِفَةِ عَنِ البَطَارِكَةِ .

وَكَانَ الإِسَاقِفَةُ يُدْعَوْنَ البَطْرِكَ بِالأَبِّ أَيْضًا تَعْظِيمًا لَهُ . فَاشْتَبَهَ الإِسْمُ فِي أَعْصَارٍ مُتَطَوَّلَةٍ ، يُقَالُ آخِرُهَا بَطْرِكِيَّةٌ هِرَقْلُ بِالإِسْكَندَرِيَّةِ ؛ فَأَرَادُوا أَنْ يُمَيِّزُوا البَطْرِكَ عَنِ الأَسْقَفِ فِي التَّعْظِيمِ فَدَعَوْهُ البَابَا ، وَمَعْنَاهُ أَبُو الآبَاءِ . وَظَهَرَ هَذَا الإِسْمُ أَوَّلَ ظُهُورِهِ بِمِصْرَ عَلَى مَا زَعَمَ جِرْجِيسُ بْنُ العَمِيدِ فِي تَارِيخِهِ . ثُمَّ نَقَلُوهُ إِلَى صَاحِبِ الكُرْسِيِّ الأَعْظَمِ عِنْدَهُمْ وَهُوَ كُرْسِيُّ رُومَةَ لِأَنَّهُ كُرْسِيُّ بَطْرَسَ الرَّسُولِ كَمَا قَدَّمَاهُ ، فَلَمْ يَزَلْ سَمَةً عَلَيْهِ إِلَى الآنَ .

(١) فِي نَسْخَةٍ ثَانِيَةٍ عَنْ بِلَاءٍ وَاخْتِيَارٍ الخ .

ثم اختلفت النصارى في دينهم بعد ذلك ، وفيما يعتقدونه في المسيح ، وصاروا طوائفَ وفاقاً ، واستظهروا بملوكِ النصرانية كلٌّ على صاحبه ؛ فاختلف الحالُ في العصورِ في ظهورِ فرقةٍ دون فرقةٍ ، إلى أن استقرتْ لهم ثلاثُ طوائفَ هي فرقةٌ ولا يلتفونَ الى غيرها ، وهم المَلِكِيَّةُ واليَعقوبيَّةُ والنَّسطوريَّةُ .

ثم اختلفت كلُّ فرقةٍ منهم ببطركٍ ؛ فبطركُ رومةَ اليوم المسمى بالبابا على رأي المَلِكِيَّةِ ، ورومةُ للأفرنجية وملكهم قائمٌ بتلك الناحية . وبطركُ المعاهدينِ بمصرَ على رأي اليَعقوبيَّةِ وهو ساكنٌ بينَ ظهرانيتهم ؛ وألبشةُ يدينونَ بدينهم ؛ ولبطركِ مصرَ فيهم أساقفةُ ينوبونَ عنه في إقامةِ دينهم هنالك ، واختصَّ اسمُ البابا ببطركِ رومةَ لهذا العهدِ . ولا تسمى اليعاويةُ بطركهم بهذا الاسمِ . وضبطُ هذه اللفظةِ بباءينِ موحدتينِ من أسفل ، والنطقُ بها مفخمةً والثانيةُ مشددةٌ . ومن مذاهبِ البابا عند الافرنجيةِ أنه يحضنهم على الانقيادِ لملكٍ واحدٍ يرجعونَ إليه في اختلافهم واجتماعهم تخرجاً من افتراقِ الكلمةِ ، ويُتحرى به العصبيةُ التي لا فوقها منهم ، لتكونَ يدهُ عاليةً على جميعهم ، ويسمونه الأينبردور<sup>(١)</sup> وحرُفه الوسطُ بينَ الذالِ والطاءِ المعجمتينِ ؛ ومباشرُهُ يضعُ التاجَ على رأسه للتبركِ فيسمى المتوجَّح<sup>(٢)</sup> ؛ ولعله معنى لفظية

(١) المشهور قديماً إمبراطور بالطاء المهملة والفرنسيس تقول «أمبرور» ومعناها عندهم ملك

الملوك.

(٢) أي الذي يباشر كرسي البابوية في روما يضع التاج على رأس الإمبراطور، ثم يباركه .

الانبرذور<sup>(١)</sup> . وهذا ملخص ما أوردناه من شرح هذين الإسمين الذين هما البابا والكوهن ؛ ﴿ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ .

## الفصل الرابع والثلاثون

في مراتب الملك والسلطان والقبها

اعلم أن السلطان في نفسه ضعيفٌ يجملُ أمراً ثقيلاً، فلا بد له من الاستعانة بأبناء جنسه . وإذا كان يستعينُ بهم في ضرورة معاشه وسائر يهنه<sup>(٢)</sup> فما ظنك بسياسة نوعه ومن استرعاه الله من خلقه وعباده . وهو محتاجٌ إلى حماية الكافة من عدوهم بالمدافعة عنهم ، وإلى كفِّ عدوان بعضهم على بعضٍ في أنفسهم بإمضاء الأحكام الوازعة فيهم ، وكفِّ العدوان عليهم في أموالهم بإصلاح سائلتهم<sup>(٣)</sup> ، وإلى حملهم على مصالحهم ، وما تمنعهم به البلوى في معاشهم ومعاملاتهم من تفقد المعاش والمكاييل والموازن ، حذراً من التطفيف ، وإلى النظر في السكة بحفظ النقود التي يتعاملون بها من الغش ، وإلى سياستهم بما يريد منهم من الإنقياد له والرضا بمقاصده منهم وانفراده بالمجد دونهم . فيتحمل من ذلك

(١) أخذت هذه لفظة من امبراطور من كلمة لاتينية معناها: الحكم والأمر .

(٢) المهنة : الخدمة وجمعها مهن بكسر الميم .

(٣) السبيل السابلة : الطريق السلوكية . والسابلة أبناء السبيل المختلفون على الطرقات في

حوادثهم . وابن السبيل : الغريب الذي أتى به الطريق . (لسان العرب) .

فوق الغاية من معاناة القلوب . قال بعضُ الأشرافِ من الحكماء :  
 «لُعَانَةُ نَقْلِ الْجِبَالِ مِنْ أَمَا كِنِهَا أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنْ مُعَانَةِ قُلُوبِ الرِّجَالِ» .  
 ثم إنَّ الاستعانةَ إذا كانتَ بأولي القربى من أهلِ النسبِ أو  
 التربية أو الاصطناعِ القديمِ للدولة كانتَ أكملَ ، لما يقعُ في ذلك  
 من مُجانسةِ خُلُقِهِمْ لَخُلُقِهِ ، فتمتُّ المشاكلةُ في الاستعانة . قال تعالى :  
 ﴿ وَاجْعَلْ لِي وِزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴾ (٢٩) هَرُونَ أَخِي ﴿ ٣٠ ﴾ أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى ﴿ ٣١ ﴾  
 وَأَشْرَكُهُ فِي أَمْرِي ﴿ ١ ﴾ .

وهو إما أن يستعينَ في ذلك بسيفه أو قلبه أو رأيه أو  
 معارفه أو بحجابه عن الناس أن يزدحموا عليه ، فيشغلوهُ عن  
 النظرِ في مهماتهم<sup>(٢)</sup> . أو يدفعَ النظرَ في الملكِ كله<sup>(٣)</sup> ، ويعوّل  
 على كفايته في ذلك واضطلاعه . فلذلك قد توجدُ في رجلٍ واحدٍ  
 وفد تفرقُ في أشخاصٍ<sup>(٤)</sup> . وقد يتفرعُ كلُّ واحدٍ منها الى  
 فروعٍ كثيرةٍ : كالقلمِ يتفرعُ الى قلمِ الرسائلِ والمخاطباتِ ، وقلمِ  
 الصكوكِ والإقطاعاتِ ، وإلى قلمِ المحاسباتِ ، وهو صاحبُ الجبايةِ  
 والعطاءِ وديوانِ الجيشِ ؛ وكالسيفِ يتفرعُ إلى صاحبِ الحربِ ،  
 وصاحبِ الشرطيةِ ، وصاحبِ البريدِ ، وولايةِ الثغورِ .

ثم اعلمُ أن الوظائفَ السلطانيةَ في هذه المِلَّةِ الإسلاميَّةِ

(١) الكلام هنا على لسان موسى داعياً ربه . وهي الآيات (٢٩ - ٣٢) من سورة طه .

(٢) في هذه العبارة اضطراب ومجمل معناها : أن الملك يستعين بسيف هذا في شؤون الحرب ، وقلم ذلك في شؤون الكتابة ، ورأي آخر في شؤون السياسة .

(٣) كذا في الأصول ، ومقتضى سياق العبارة : «يدفع النظر إليه في الملك كله» ، أي يجمع وظائف الملك كلها في شخص واحد إذا اطمأن لحسن كفايته واضطلاعه .

(٤) أي توجد الوظائف كلها في رجل واحد يقوم بمهامها أو توزع على أشخاصٍ .

مندرجة تحت الخلافة لاشتغال منصب الخلافة على الدين والدنيا كما قدمناه . فالأحكام الشرعية متعلقة بجميعها وموجودة لكل واحدة منها في سائر وجوهها ، لعموم تعلق الحكم الشرعي بجميع أفعال العباد . والفقيه ينظر في مرتبة الملك والسلطان وشروط تقليدها استبعاداً على الخلافة وهو معنى السلطان ، أو تعويضاً منها وهو معنى الوزارة عندهم كما يأتي ، وفي نظره في الأحكام والأموال وسائر السياسات مطلقاً أو مقيداً ، أو في موجبات العزل إن عرضت ، وغير ذلك من معاني الملك والسلطان وكذا في سائر الوظائف التي تحت الملك والسلطان من وزارة أو جباية أو ولاية . لا بد للفقيه من النظر في جميع ذلك لما قدمناه من انسحاب حكم الخلافة الشرعية في الأمة الإسلامية على رتبة الملك والسلطان . إلا أن كلامنا في وظائف الملك والسلطان ورتبته ، إنما هو بمقتضى طبيعة العمران ووجود البشر لا بما يخصها من أحكام الشرع فليس من غرض كتابنا كما علمت ، فلا نحتاج إلى تفصيل أحكامها الشرعية ؛ مع أنها مستوفاة في كتب الأحكام السلطانية مثل كتاب القاضي أبي الحسن الماوردي وغيره من أعلام الفقهاء ؛ فإن أردت استيفاءها فمليك بمطالعتها هنالك . وإنما تكلمنا في الوظائف الخلافية وأفردناها لتمييز بينها وبين الوظائف السلطانية فقط ، لا لتحقيق أحكامها الشرعية ، فليس من غرض كتابنا ، وإنما نتكلم في ذلك بما تقتضيه طبيعة العمران في الوجود الإنساني . والله الموفق .

### الوزارة

وهي أمُّ الخَطَطِ السلطانيةِ والرُّتَبِ الملوَكِيَّةِ ، لأنَّ اسمَهَا يدلُّ على مُطلقِ الإِيعَانَةِ ؛ فَانَّ الوِزَارَةَ مأخوذةٌ إمَّا من المُوَازَرَةِ وهي المَعَاوَنَةُ ، أو من الوِزْرِ وهو الثَّقَلُ كأنه يَحْمِلُ مع مُفَاعِلِهِ أوزارَهُ وأثقالَهُ ، وهو راجِعٌ الى المَعَاوَنَةِ المطلقة . وقد كُنَّا قَدَّمْنَا في أوَّلِ الفصلِ أَنَّ أحوَالَ السُّلْطَانِ وتصرفَاتِهِ لا تعدو أربعةً : لأنَّهَا إمَّا أن تكونَ في أمورِ رِجَايَةِ الكَافَةِ وأسبابِهَا من النَظَرِ في الجُنْدِ والسِّلَاحِ والحُرُوبِ وسائرِ أمورِ الحِمَايَةِ والمَطَالِبَةِ ، وصاحبُ هذا هو الوَازِرُ المتعارَفُ في الدُّوَلِ القَدِيمَةِ بالمَشْرِقِ ، ولهذا العهدِ بالمَغْرِبِ ؛ وإمَّا أن تكونَ في أمورِ مَخَاطَبَاتِهِ لمن بَعَدَ عنه في المَكَانِ أو في الزَمَانِ وتنفيذِهِ الأوامِرَ فيمن هو مَحْجُوبٌ عنه وصاحبُ هذا هو الكَاتِبُ ؛ وإمَّا أن تكونَ في أمورِ رِجَايَةِ المَالِ وإِنْفَاقِهِ ، وضبطِ ذلك من جَمِيعِ وجوهِهِ أن يكونَ بِمُضِيعَةٍ ، وصاحبُ هذا هو صاحبُ المَالِ والرِجَايَةِ وهو المَسْمُومُ بالوَزِيرِ لهذا العهدِ بالمَشْرِقِ ؛ وإمَّا أن يكونَ في مَدَافِعَةِ النَّاسِ ذَوِي الحَاجَاتِ عنه أن يزدحموا عليه فيشغَلوهُ عن فهمِهِ ، وهذا راجِعٌ لصاحبِ البَابِ الذي يَحْبِبُهُ . فلا تعدو أحوَالُهُ هَذِهِ الأربعةَ بوجهٍ . وكلُّ خُطَّةٍ أو رُتَبَةٍ من رُتَبِ المُلْكِ والسُّلْطَانِ فإليها تَرَجِعُ . إلا أنَّ الأَرَفَعَ منها ما كانت الإِيعَانَةُ فيه عامَّةً فيما تحت يَدِ السُّلْطَانِ

من ذلك الصنف؛ إذ هو يقتضي مباشرة السلطان دائماً ومشاركته في كل صنف من أحوال ملكه، وأما ما كان خاصاً ببعض الناس أو ببعض الجهات فيكون دون الرتبة الأخرى كقيادة ثغر أو ولاية جباية خاصة أو النظر في أمر خاص، كحسبة الطعام أو النظر في السكة؛ فان هذه كلها نظر في أحوال خاصة، فيكون صاحبها تبعاً لاهل النظر العام، وتكون رتبته مرؤوسة لأولئك.

وما زال الأمر في الدول قبل الإسلام هكذا حتى جاء الإسلام وصار الأمر خلافة، فذهبت تلك الخطط كلها يذهب رسم الملك إلا ما هو طبيعي من المعاونة بالرأي، والمفاوضة فيه فلم يمكن زواله، إذ هو أمر لا بد منه. فكان ﷺ يشاور أصحابه ويفاضهم في مهماته العامة والخاصة، ويخص مع ذلك أبا بكر بخصوصيات أخرى؛ حتى كان العرب الذين عرفوا الدول وأحوالها في كسرى وقنصر والنجاشي يسمون أبا بكر وزيره. ولم يكن لفظ الوزير يُعرف بين المسلمين لذهاب رتبة الملك بسداجة الإسلام. وكذا عمر مع أبي بكر، وعلي وعثمان مع عمر. وأما حال الجباية والإنفاق والحسبان فلم يكن عندهم رتبة؛ لأنّ القوم كانوا عرباً أميين لا يُحسبون الكتاب<sup>(١)</sup> والحساب فكانوا يستعملون في الحساب أهل الكتاب<sup>(٢)</sup> أو أفراداً من موالي

(١) الكتاب هنا بمعنى الكتابة: مصدر لفعل كتب.

(٢) الكتاب هنا: الكتاب المنزل. وأهل الكتاب أصحاب الكتاب المنزل كالنصارى

العجم بمن يُجيدُهُ، وكان قليلاً فيهم . وأما أشرافهم فلم يكونوا يُجيدونه، لأنَّ الأُمِّيَّة كانت صفتهم التي أمتازوا بها . وكذا حال المخاطبات وتنفيد الأمور لم تكن عندهم رتبة خاصة للأُمِّيَّة التي كانت فيهم، والأمانة العامة في كتان الأموال وتأديته، ولم تخرج السياسة إلى اختياره<sup>(١)</sup>، لأنَّ الخلافة إنما هي دينٌ ليست من السياسة المُلكية في شيء . وأيضاً فلم تكن الكتابة صناعةً فيستجاذ للخليفة أحسنها؛ لأنَّ الكل كانوا يُعبرون عن مقاصدهم بأبلغ العبارات . ولم يبق إلا الخطُّ فكان الخليفة يستنوب في كتابته، متى عنَّ له، من يُحسُّه . وأما مدافعة ذوي الحاجات عن أوابهم، فكان محظوراً بالشريمة فلم يفعلوه .

فلما انقلبت الخلافة إلى الملك وجاءت رسوم السلطان وألقابهُ كان أول شيء بُدئ به في الدولة شأن الباب وسدُّه دون الجمهور بما كانوا يُخشون على أنفسهم من اغتيال الخوارج وغيرهم كما وقع بعمر وعلي ومعاوية وعمرو بن العاص وغيرهم، مع ما في فتحه من أزدحام الناس عليهم وشغلهم بهم عن المهمات . فأتخذوا من يقوم لهم بذلك وسموه الحاجب . وقد جاء أن عبد الملك لما ولي حاجبه قال له : قد ولّيتك حجابة باني إلا عن ثلاثة : المؤذن للصلاة فإنه داعي الله؛ وصاحب البريد فأمر ما جاء به؛ وصاحب الطعام لئلا يفسد . ثم استفحل الملك بعد ذلك فظهر المشاور

(١) عبارة غامضة، ويبدو أن فيها تحريفاً أو نقص كلام أثناء النسخ . ومقتضى السياق : لم تكن هناك حينئذ حاجة إلى اختيار من يشرف على شؤون المخاطبات والكتابة، لعدم وجود سياسة ملكية تدعو إلى ذلك .

والمعين في أمور القبايل والمصائب واستتلافهم؛ وأطلق عليه اسم الوزير. وبقي أمر الحسبان في الموالي والذميين. وأُتخذ للسجلات كاتبٌ مخصوصٌ حوَظَةٌ على أسرار السلطان أن تشتهر فتفسد سياسته مع قومه؛ ولم يكن بمثابة الوزير لأنه إنما احتيج له من حيث الخطأ والكتاب لا من حيث اللسان الذي هو الكلام؛ إذ اللسان لذلك العهد على حاله لم يفسد. فكانت الوزارة لذلك أرفع رتبهم يومئذ. هذا في سائر دولة بني أمية. فكان النظر للوزير عاماً في أحوال التدبير والمفاوضات وسائر أمور الحمايات والمطالبات وما يتبعها من النظر في ديوان الجند وفرض العطاء بالأهلية وغير ذلك.

فلما جاءت دولة بني العباس واستفحل الملك وعظمت مراتبه وارتفعت، عظم شأن الوزير وصارت إليه النيابة في إنفاذ الحل والمقد وتعيينت مرتبته في الدولة، وعنت لها الوجوه وخضعت لها الرقاب، وجعل لها النظر في ديوان الحسبان لما تحتاج إليه خطته من قسم الأعطيات في الجند، فاحتاج إلى النظر في جمعه وتفريقه، وأضيف إليه النظر فيه. ثم جعل له النظر في القلم والترسيل لصون أسرار السلطان ولحفظ البلاغة، لما كان اللسان قد فسد عند الجمهور. وجعل الخاتم لسجلات السلطان ليحفظها من الذباع والشيع<sup>(١)</sup> ودفع إليه. فصار اسم الوزير جامعاً لخطتي السيف

(١) الذباع والشيع؛ ليسا من مصادر ذاع وشاع. ولكنها مصدران قياسيان لذباع وشايح. فكان الأصح أن يقال: الذبوع والشيع.

والقلم ، وسائر معاني الوزارة والمعونة ، حتى لقد دُعي جعفر بن يحيى بالسلطان أيام الرشيد اشارةً إلى عموم نظره وقيامه بالدولة . ولم يخرج عنه من الرتب السلطانية كلها الا الحجابة التي هي القيام على الباب فلم تكن له ، لاستنكافه عن مثل ذلك .

ثم جاء في الدولة العباسية شأن الاستبداد على السلطان<sup>(١)</sup> ، وتعاور فيها استبداد الوزارة مرةً والسلطان أخرى . وصار الوزير إذا استبد محتاجاً الى استنابة الخليفة إياه لذلك لتصح الأحكام الشرعية وتجيء على حالها كما تقدم . فانقسمت الوزارة حينئذ الى وزارة تنفيذ ، وهي حال ما يكون السلطان قائماً على نفسه ، وإلى وزارة تفويض وهي حال ما يكون الوزير مستبداً عليه . ثم استمر الاستبداد وصار الأمر لملوك العجم وتعطل رسم الخلافة . ولم يكن لأولئك المتغلبين أن ينتحلوا ألقاب الخلافة ، واستنكفوا من مشاركة الوزراء في اللقب لانهم خول لهم ، فتسموا بالإمارة والسلطان . وكان المستبد على الدولة يُسمى أمير الأمراء أو بالسلطان ، الى ما يُجلبه به الخليفة من ألقابه كما تراه في ألقابهم ، وتركوا اسم الوزارة الى من يتولاها للخليفة في خاصته . ولم يزل هذا الشأن عندهم الى آخر دولتهم . وفسد اللسان خلال ذلك كله ، وصارت صناعة ينتحلها بعض الناس ، فامتهنت وترفع الوزراء عنها لذلك ، ولأنهم عجم ، وليست تلك البلاغة هي المقصودة من لسانهم ، فتُخبر لها من سائر الطبقات واختصت به ،

(١) كذا ، والأصح : الاستبداد على الخليفة ، كما يتضح من العبارة التالية .

وصارت خادمةً للوزير . واختصَّ اسمُ الاميرِ بصاحبِ الحروبِ  
والجندِ وما يرجع إليها ، ويدهُ مع ذلك عاليةً على أهلِ الرُتبِ ،  
وأمره نافذٌ في الكلِّ إما نيابةً أو استبداداً . واستمرَّ الأمرُ  
على هذا .

ثم جاءت دولةُ التُّركِ آخراً بِمِصْرَ فأوَّأا أنَّ الوزارةَ قد  
ابتدلت بترفعِ أولئك عنها ودفعها لمن يقومُ بها للخليفةِ المحجورِ ،  
ونظره مع ذلك مُتَعَبٌ بنظرِ الأميرِ ، فصارت مرووسةً ناقصةً ،  
فاستنكف أهلُ هذه الرتبةِ العاليةِ في الدولةِ عن اسمِ الوزارةِ .  
وصار صاحبُ الأحكامِ والنَّظرِ في الجندِ يُسمَّى عندهم بالنائبِ  
لهذا العهدِ ، وبقي اسمُ الحاجبِ في مدلوله ، واختصَّ اسمُ الوزيرِ  
عندهم بالنظرِ في الجبايةِ .

وأما دولةُ بني أميةَ بالأندلسِ فأنفوا اسمَ الوزيرِ في مدلوله  
أولَ الدولةِ ؛ ثم قسموا خُطَّتَه أصنافاً وأفردوا لكلِّ صنفٍ وزيراً :  
فجعلوا لحِسابِ المالِ وزيراً ؛ وللتَّزْئِيلِ وزيراً ؛ وللنَّظْرِ في حوائجِ  
المتظلمينَ وزيراً ؛ وللنَّظْرِ في أحوالِ أهلِ الثُّغورِ وزيراً . وجعلَ  
لهم بيتٌ يجلسونَ فيه على قُرْشٍ منضَّدةٍ لهم ، وينقذونَ أمرَ  
السُّلطانِ هناك كلُّ فيما جعلَ له . وأفردَ للتَّردُّدِ بينهم وبين الخليفةِ  
واحدٌ منهم ارتفعَ عنهم مباشرةً السلطانِ في كلِّ وقتٍ ، فارتفع  
مجلسه عن مجالسهم وخصوه باسمِ الحاجبِ ؛ ولم يزل الشأنُ هذا إلى  
آخرِ دولتهم ؛ فارتفعت خُطَّةُ الحاجبِ ومرتبتهُ على سائرِ الرُتبِ ،

حتى صار ملوك الطوائف ينتحلون لقبها فأكثرهم يومئذ يسمى الحاجب كما نذكره .

ثم جاءت دولة الشيعة بإفريقية والقيروان وكان للقامين بها رسوخ في البداوة فأغفلوا أمر هذه الخطط أولاً وتقيح أسماؤها حتى أدركت دولتهم الحضارة فصاروا إلى تقليد الدولتين قبلهم في وضع أسماؤها كما تراه في أخبار دولتهم .

ولما جاءت دولة الموحدين من بعد ذلك أغفلت الأمر أولاً للبداوة ، ثم صارت إلى انتحال الأسماء والألقاب . وكان اسم الوزير في مدلوله . ثم اتبعوا دولة الأمويين وقلدوها في مذاهب السلطان واختاروا اسم الوزير لمن يجنب السلطان في مجلسه ، ويقف بالوفود والداخلين على السلطان عند الحدود في تحييتهم وخطابهم والآداب التي تلزم في الكون بين يديه ، ورفعوا خطة الحجابة عنه ما شاؤوا ولم يزل الشأن ذلك<sup>(١)</sup> إلى هذا العهد .

وأما في دولة الترك بالشرق فيسئون هذا الذي يقف بالناس على حدود الآداب في اللقاء والتحية في مجالس السلطان والتقدم بالوفود بين يديه الدويدار ، ويضيفون إليه استباج كاتب السر وأصحاب البريد المتصرفين في حاجات السلطان بالقاصية وبالخضرة . وحالهم على ذلك لهذا العهد . والله موالي الأمور لمن يشاء .

(١) هكذا في الأصل . وربما كانت كذلك .

### الحجابه

قد قَدَّمنا أَنَّ هذا اللقبَ كانَ مَخْصُوصاً في الدُولَةِ الأُمَوِيَّةِ  
والعَبَّاسِيَّةِ مِن يَحْجُبُ السُّلْطَانَ عَنِ العَامَّةِ وَيُغْلِقُ بابَهُ دُونَهُمْ أَوْ  
يَفْتَحُهُ لَهُمْ عَلى قَدَرِهِ في مَواقِيتِهِ . وَكانتَ هَذِهِ مُنْزَلَةٌ يَوْمئِذٍ عَنِ  
أَلْخَطَطِ مَرُوسَةٍ لَهَا ؛ إِذِ الوَزِيرُ مُتَصَرِّفٌ فِيها بِما يَراهُ . وَهَكَذا  
كانتْ ؛ سائِرَ أَيامِ بَنِي العَبَّاسِ ، وَالى هَذَا المَهدِ ؛ فَهِيَ بِمِصْرَ  
مَرُوسَةٌ لِصاحبِ أَلْخَطَّةِ العُلَيا المَسْمُى بِالنائبِ .

وَأما في الدُولَةِ الأُمَوِيَّةِ بِالأندلسِ فَكانتِ الحِجابَةُ لِمَن يَحْجُبُ  
السُّلْطَانَ عَنِ الأَخْاصَةِ وَالعَامَّةِ ، وَيَكُونُ واسِطَةً بَينَهُ وَبَينَ الوَزارِءِ ،  
فَمِن دُونِهِمْ . فَكانتْ في دُولَتِهِمْ رَفيعَةً غايَةً كَما تَراهُ في أَخبارِهِمْ ،  
كَابنِ حَديدٍ وَغيرِهِ مَن حُجِّبَهُمْ . ثُمَّ لَمَّا جاءَ الأَسْتِبدادُ عَلى الدُولَةِ  
اِختَصَّ المَسْتَبَدُّ بِاسمِ الحِجابَةِ لِشَرَفِها . فَكانَ المَنصُورُ بنُ أَبِي عامرٍ  
وَأبناؤُهُ كَذاكَ . ولَمَّا بدأوا في مَظاهِرِ المُلْكِ وَأَطوارِهِ جاءَ مَن  
بَعَدَهُمْ مَن مَلوكِ الطوائِفِ فَلَم يَتَرَكُوا لِقَبِّها ، وَكانوا يَعدُّونها شَرَفاً  
لَهُمْ ، وَكانَ أَعظَمُهُمُ مُلْكا بَعْدَ اِنتِحالِ ألقابِ المُلْكِ وَأَسمايِهِ لا بُدَّ  
لَهُ مَن ذَكَرَ الحَاجِبِ وَذِي الوِزارَتَينِ يَعنونَ بِهِ السِيفَ وَالقَلَمَ ،  
وَيَدُلُّونَ بِالحِجابَةِ عَلى حِجابَةِ السُّلْطانِ عَنِ العَامَّةِ وَالخاصَّةِ ، وَبِذِي  
الوِزارَتَينِ عَلى جَمعِهِ لُخْطَتي السِيفِ وَالقَلَمِ .

ثُمَّ لَم يَكُنْ في دَوْلِ المَغربِ وإفريقيَّةِ ذَكَرُ لِهَذَا الاسمِ لِلدِواوَةِ

التي كانت فيهم . وربما يوجد في دولة العبيدين بمصر عند استعظامها وحضارتها إلا أنه قليل .

ولما جاءت دولة الموحدين لم تستمكن فيها الحضارة الداعية إلى انتحال الألقاب وتمييز الخطط وتعيينها بالأسماء إلا آخرأ . فلم يكن عندهم من الرتب إلا الوزير ؛ فكانوا أولاً يُخْصون بهذا الاسم الكاتب المتصرف المشارك للسلطان في خاص أمره ، كان عطيّة وعبد السلام الكويبي . وكان له مع ذلك النظر في الحساب والأشغال المالية . ثم صار بعد ذلك اسم الوزير لأهل نسب الدولة من الموحدين كان جامع وغيره . ولم يكن اسم الحاجب معروفاً في دولتهم يومئذ .

وأما بنو أبي حفص بإفريقية فكانت الرياسة في دولتهم أولاً والتقديم لوزير الرأي والمشورة . وكان يُخصُّ باسم شيخ الموحدين . وكان له النظر في الولايات والعزل وقود العساكر والحروب ؛ واختص الحسبان والديوان برتبة أخرى ، ويسمى متوليها بصاحب الأشغال ، ينظر فيها النظر المطلق في الدخل والخرج ، ويجاسب ويستخلص الأموال ويعاقب على التفريط ، وكان من شرطه أن يكون من الموحدين . واختص عندهم القلم أيضاً بمن يجيد الترسيل ويؤمن على الأسرار ؛ لأن الكتابة لم تكن من منتحل القوم ولا الترسيل بلسانهم ؛ فلم يشترط فيه النسب . واحتاج السلطان لتساع ملكه وكثرة المرتقين بداره الى قهرمان خاص بداره في أحواله يُجريها على قدرها وترتيبها ، من رزق وعطاء

وكسوة ونفقة في المطابخ والاصطبلات وغيرها، وحصر الذخيرة وتنفيذ ما يحتاج إليه في ذلك على أهل الجباية؛ فخصوه باسم الحاجب. وربما أضافوا إليه كتابة العلامة على السجلات إذا اتفق أنه يُحسن صناعة الكتابة، وربما جعلوه لغيره. واستمر الأمر على ذلك، وحجّب السلطان نفسه عن الناس، فصار هذا الحاجب واسطة بين الناس وبين أهل الرتب كلهم. ثم جمع له آخر الدولة السيف والحرب، ثم الرأى والمشورة؛ فصارت الخطة أرفع الرتب وأوعبها<sup>(١)</sup> للخطط. ثم جاء الاستبداد والحجر مدة من بعد السلطان الثاني عشر منهم. ثم استبد بعد ذلك حفيده السلطان أبو العباس على نفسه وأذهب آثار الحجر والاستبداد بإذباب خطة الجباية التي كانت سلماً إليه، وبأشر أموره كلها بنفسه من غير استعانة بأحد. والأمر على ذلك لهذا العهد.

وأما دولة زناتة بالمغرب: وأعظمها دولة بني مرين، فلا أثر لاسم الحاجب عندهم. وأما رياسة الحرب والعساكر فهي للوزير. ورتبة القلم في الحسبان والرسائل راجعة إلى من يُحسنها من أهلها، وإن اختصت ببعض البيوت المصطنعين في دولتهم. وقد تجمع عندهم وقد تفرق. وأما باب السلطان وحجبه عن العامة فهي رتبة عندهم، يسمى صاحبها بالمزوار ومعناه المقدم على الجنادرية المتصرفين بباب السلطان في تنفيذ أوامره وتصريف عقوباته وإزالة سطواته وحفظ المعتقلين في سجونهم، والعريف عليهم في

(١) بمعنى الاستيعاب: أي أجمعها.

ذلك . فالبابُ له ، وأخذُ الناس بالوقوفِ عندَ الحدودِ في دارِ  
العامةِ راجعٌ إليه ، فكأنَّها وزارةٌ صُفِى .

وأما دولةُ بني عبد الواد : فلا أثرٌ عندهم لشيءٍ من هذه  
الالقبِ ولا تمييزِ الخططِ ليدَاوِةِ دولتهم وقُصورِها . وإنما يُحْصُونَ  
باسمِ الحاجبِ في بعضِ الأحوالِ مُنْفِذَ الخاصِّ بالسلطانِ في دارِهِ ،  
كما كان في دولةِ بني أبي حفصٍ ، وقد يُجْمَعُونَ له الحُسابانِ والسِجِلَّ  
كما كان فيها ؛ تَحْمَلُهُمْ على ذلك تقليدُ الدولةِ بما كانوا في تَبِعِها  
وقائمينَ بدعوَتِها منذُ أولِ أمرهم .

وأما أهلُ الأندلسِ لهذا العهدِ فالخصوصُ عندهم بالحُسابانِ  
وتنفيذِ خاصِّ السلطانِ وسائرِ الأمورِ المَالِيَّةِ يسمونه بالوكيلِ ،  
وأما الوزيرُ فكالوزيرِ ، إلا أَنَّهُ قد يُجْمَعُ له الترسيلُ . والسلطانُ  
عندهم يضعُ خَطَّهُ على السِجِلَّاتِ كُلِّها ، فليس هناك خُطَّةُ العلامَةِ  
كما لغيرهم من الدولِ .

وأما دولةُ التركِ بِمصرَ : فاسمُ الحاجبِ عندهم موضوعٌ لحاكمِ  
من أهلِ الشوكَةِ وهم التركُ ، يُنْفِذُ الأحكامَ بين الناسِ في  
المدينةِ ، وهم متعدِّدون . وهذه الوظيفةُ عندهم تحتَ وظيفةِ  
النيابةِ التي لها الحكمُ في أهلِ الدولةِ وفي العامةِ على الإطلاقِ .  
وللنائبِ التوليةُ والعزلُ في بعضِ الوظائفِ على الأحيانِ ، ويقطَعُ  
القليلَ من الأرزاقِ ، ويُثَبِّتُها وتُنْفِذُ أوامرَهُ كما تُنْفِذُ المراسمُ  
السلطانيَّةُ . وكان له النيابةُ المطلقةُ عن السلطانِ . وللحُجَّابِ  
الحكمُ فقط في طبقاتِ العامةِ والجنديِّ عندِ الترافِعِ إليهم ، وإجبارُ

من أبي الانقياد للحكم ؛ وطورُهم تحت طورِ النيابة . والوزيرُ في دولةِ التركِ هو صاحبُ جبايةِ الأموالِ في الدولةِ على اختلافِ أصنافها من خراجٍ أو مكسٍ أو جزيةٍ ثم في تصريفها في الانفاقاتِ السلطانيةِ أو الجراياتِ المقدرة ، وله مع ذلك التوليةُ والعزلُ في سائرِ العَمالِ المباشرينَ لهذه الجبايةِ والتنفيذُ على اختلافِ مراتبهم وتباينِ أصنافهم . ومن عوائدهم أن يكونَ هذا الوزيرُ من صنفِ القبطِ القائمينَ على ديوانِ الحُسابِ والجبايةِ لاختصاصِهِم بذلك في مصرَ منذُ عصورٍ قديمةٍ . وقد يُؤَلِّمها السلطانُ بعضَ الأحيانِ لأهلِ الشوكةِ من رجالاتِ التُركِ أو أبنائِهِم على حَسَبِ الداعيةِ لذلك . واللهُ مدبِّرُ الأمورِ ومصرِفُها بحِكمته ، لا إلهَ إلا هو ربُّ الأولينَ وآخريينَ .

### ديوانِ الأعمالِ والجباياتِ

اعلم أنَّ هذه الوظيفةَ من الوظائفِ الضروريةِ للملكِ ، وهي القيامُ على أعمالِ الجباياتِ وحفظِ حقوقِ الدولةِ في الدخْلِ والخَرْجِ وإحصاءِ العساكرِ بأسمائِهِم ، وتقديرِ أرزاقِهِم وصرفِ أعطياتِهِم في إبانائِها ، والرجوعُ في ذلك الى القوانينِ التي يُرتَّبها قومهُ تلكِ الأعمالِ ، وقهارةُ الدولةِ ، وهي كلها مسطُورةٌ في كتابِ شاهدِ بتفاصيلِ ذلك في الدخْلِ والخَرْجِ مبنيَّةٌ على جزءٍ كبيرٍ من الحُسابِ ، لا يقومُ به الا المهرةُ من أهلِ تلكِ الأعمالِ ؛ ويُسمَّى

ذلك الكتابُ بالديوانِ ، وكذلك مكانُ جلوسِ العمالِ المباشرين لها . ويقالُ : إنَّ أصلَ هذه التسميةِ أنَّ كبرىَ نظرَ يوماً الى كتابِ ديوانِهِ وهم يحسبونَ على أنفُسِهِمْ كأنَّهُمْ يُجادِثُونَ فقال : (ديوانه) أي (بجانين) بلغةِ الفُرسِ ، فسَمِّيَ مَوْضِعُهُمْ بذلك ، وحُدِفَتِ الهاءُ لكثرةِ الاستعمالِ تخفيفاً فقليلَ ديوانٌ ، ثم نُقِلَ هذا الاسمُ الى كتابِ هذه الأعمالِ المتضمنِ للقوانينِ والحُسناتِ ، وقيل : إنَّهُ اسمٌ للشياطينِ بالفارسيَّةِ ؛ سُمِّيَ الكُتَّابُ بذلكِ لِسُرْعَةِ نفوذِهِمْ في فهمِ الأمورِ ووقوفِهِمْ على الجليِّ والحفيِّ منها ، وجمعِهِمْ لما شذَّ وتفرَّقَ . ثم نُقِلَ إلى مكانِ جلوسِهِمْ لتلكِ الأعمالِ . وعلى هذا فَيَتناولُ اسمُ الديوانِ كُتَّابَ الرسائلِ ومكانَ جلوسِهِمْ ببابِ السُلطانِ على ما يأتي بعدُ . وقد تُفردُ هذه الوظيفةُ بناظرٍ واحدٍ ينظرُ في سائرِ هذه الأعمالِ ، وقد يُفردُ كلُّ صنفٍ منها بناظرٍ ، كما يُفردُ في بعضِ الدُولِ النظرُ في العساكرِ وإقطاعياتِهِمْ وحسابِ إعطياتِهِمْ ، أو غير ذلك على حَسَبِ مُصطَلَحِ الدولةِ وما قرَّره أوْلُوها . وأعلَمُ أنَّ هذه الوظيفةَ إنما تحدثُ في الدُولِ عندَ تمكُّنِ العلبِ والاستيلاءِ والنظرِ في أعطافِ المُلِكِ وفنونِ التمهيدِ .

وأولُ من وضعَ الديوانَ في الدولةِ الإسلاميَّةِ عُمرُ رضي اللهُ عنه يقالُ لسببِ مالٍ أتى به أبو هُرَيْرَةَ رضي اللهُ عنه من البحرينِ فاستكثره وتعبوا في قَسْبِهِ ، فسموا الى إحصاءِ الأموالِ وضبطِ العطاءِ والحقوقِ ؛ فأشارَ خالدُ بنُ الوليدِ بالديوانِ ، وقال : رأيتُ ملوكَ الشامِ يُدَوِّنُونَ ؛ فقبلَ منه عُمرُ . وقيل : بل أشارَ عليه به

الهُرْمُزَانُ لما رَأَى يَبْعَثُ البُعْوثَ بغيرِ ديوانٍ ؛ فقليلَ لهُ : ومن يعلمُ بغيبةِ من يغيبُ منهم ؟ فإنَّ من تخلفَ أخلَّ بمكانه ، وإنما يضبطُ ذلك الكتابُ ؛ فأثبتَ لهم ديواناً . وسألَ عُمرُ عن اسمِ الديوانِ ، فعبَّرَ لهُ . ولما اجتمعَ ذلكَ أمرَ عقيلَ بنَ أبي طالبٍ وحرمةَ بنَ نوفلٍ وجبيرَ بنَ مطعمٍ ، وكانوا من كتابِ قُرَيْشٍ ، فكتبوا ديوانَ العساكرِ الإسلاميَّةِ على ترتيبِ الأنسابِ مبتدأً من قرابةِ رسولِ الله ﷺ وما بعدها ، الأقربُ فالأقربُ . هكذا كان ابتداءُ ديوانِ الجيشِ . وروى الزُّهريُّ عن سعيدِ بنِ المسيَّبِ أنَّ ذلكَ كان في الحُرْمِ سنةَ عشرين .

وأما ديوانُ الخراجِ والجباياتِ فبقيَ بعدَ الإسلامِ على ما كان عليه من قبلَ : ديوانُ العراقِ بالفارسيَّةِ ؛ وديوانُ الشامِ بالروميَّةِ . وكتابُ الدواوينِ من أهلِ العهدِ من الفريقينِ . ولما جاءَ عبدُ الملِّكِ بنُ مروانَ واستحالَ الأمرُ ملكاً ، وانتقلَ القومُ من غضاضةِ البداوةِ إلى رونقِ الحضارةِ ، ومن سداجةِ الأميَّةِ إلى حذقِ الكتابةِ ، وظهرَ في العرَبِ ومواليهم مَهْرَةٌ في الكتابِ والحسبانِ ، فأمرَ عبدُ الملِّكِ سليمانَ بنَ سعيدٍ واليَ الأزْدنِ لعهدِهِ أن يَنْقُلَ ديوانَ الشامِ إلى المَريَّةِ ، فأكله لسنَةٍ من يومِ ابتدائه ، ووقفَ عليه سرجونُ كاتبُ عبدِ الملِّكِ ، فقالَ لكتابِ الرومِ : اطلبوا العيشَ في غيرِ هذهِ الصناعةِ فقد قَطَّعَها اللهُ عنكم .

وأما ديوانُ العراقِ فأمرَ الججاجُ كاتبَهُ صالحَ بنَ عبدِ الرحمنِ ، وكان يكتبُ بالمريَّةِ والفارسيَّةِ ، ولقنَ ذلكَ عن زادنَ قرخَ

كَاتِبِ الْحِجَابِ قَبْلَهُ ، وَلَمَّا قُتِلَ زَادَانُ فِي حَرْبِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَشْعَثِ اسْتَخْلَفَ الْحِجَابُ صَالِحًا هَذَا مَكَانَهُ ، وَأَمَرَ أَنْ يَنْقُلَ الدِّيوانَ مِنَ الْفَارِسيَّةِ إِلَى الْعَرَبِيَّةِ ففَعَلَ ، وَرَغِمَ لَذَلِكَ كِتَابُ الْفُرسِ . وَكَانَ عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ يُحْيَى يَقُولُ لِلَّهِ دَرُّ صَالِحٍ ، مَا أَعْظَمَ مِنْتَهُ عَلَى الْكِتَابِ ! ثُمَّ جُعِلَتْ هَذِهِ الْوِظِيفَةُ فِي دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ مُضَافَةً إِلَى مَنْ كَانَ لَهُ النَّظَرُ فِيهِ ، كَمَا كَانَ شَأْنُ بَنِي بَرْمَكٍ وَبَنِي سَهْلِ بْنِ نَوْبَخْتٍ وَغَيْرِهِمْ مِنْ وَزَرَاءِ الدَّوْلَةِ .

وَأَمَّا مَا يَتَعَلَّقُ بِهَذِهِ الْوِظِيفَةِ مِنَ الْأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ مِمَّا يَخْتَصُّ بِالْجَيْشِ أَوْ بَيْتِ الْمَالِ فِي الدَّخْلِ وَالْخُرْجِ وَتَمْيِيزِ النُّوَاحِي بِالصُّلْحِ وَالْعَنُوقِ ، وَفِي تَقْلِيدِ هَذِهِ الْوِظِيفَةِ لِمَنْ يَكُونُ ، وَشُرُوطِ النَّاطِرِ فِيهَا وَالْكَاتِبِ وَقَوَانِينِ الْحُسْبَانَاتِ ، فَأَمْرٌ رَاجِعٌ إِلَى كُتُبِ الْأَحْكَامِ السُّلْطَانِيَّةِ ، وَهِيَ مَسْطُورَةٌ هُنَاكَ وَليست مِنْ غَرَضِ كِتَابِنَا ، وَإِنَّمَا نَتَكَلَّمُ فِيهَا مِنْ حَيْثُ طَبِيعَةُ الْمَلِكِ الَّذِي نَحْنُ بِصَدَدِ الْكَلَامِ فِيهِ .

وهذه الوظيفة جزء عظيم من الملك، بل هي ثلثة أركانه؛ لأن الملك لا بد له من الجند والمال والمخاطبة لمن غاب عنه، فاحتاج صاحب الملك إلى الأعوان في أمر السيف وأمر القلم وأمر المال، فينفرد صاحبها لذلك بجزء من رياسة الملك.

وكذلك كان الأمر في دولة بني أمية بالأندلس والطوائف

بعدهم .

وأما في دولة الموحدين فكان صاحبها إنما يكون من الموحدين يستقل بالنظر في استخراج الأموال وجمعها وضبطها وتعقب نظر الولاية والعامل فيها، ثم تنفيذها على قدرها وفي مواقيتها. وكان يُعرف بصاحب الأشغال، وكان رُبما يليها في الجهات غير الموحدين ممن يُحسنها.

ولما استبد بنو أبي حفص بإفريقية وكان شأن الجالية من الأندلس، فقدم عليهم أهل البيوتات وفيهم من كان يستعمل ذلك في الأندلس، مثل بني سعيد أصحاب القلعة جوار غرناطة المعروفين ببني أبي الحسن، فاستكفوا بهم في ذلك، وجعلوا لهم النظر في الأشغال، كما كان لهم بالأندلس، ودالوا فيها بينهم وبين الموحدين. ثم استقل بها أهل الحسبان والكتاب وخرجت عن الموحدين. ثم لما استغلظ أمر الحاجب ونفذ أمره في كل شأن من شؤون الدولة تعطل هذا الرسم، وصار صاحبها رؤوساً للحاجب، وأصبح من جملة الجباة وذهبت تلك الرياسة التي كانت له في الدولة.

وأما دولة بني مرين لهذا العهد فحسبان العطاء والخراج مجموعاً لواحد؛ وصاحب هذه الرتبة هو الذي يصحح الحسابات كلها، ويرجع إلى ديوانه ونظره معقب بنظر السلطان أو الوزير؛ وخطه معتبر في صحة الحسبان في الخراج والعطاء.

هذه أصول الرتب والخطط السلطانية، وهي الرتب العالية التي هي عامة النظر ومباشرة للسلطان.

وأما هذه الرتبة في دولة الترك فتنوعه. وصاحب ديوان العطاء يُعرفُ بناظرِ الجيشِ وصاحب المالِ مخصوصُ باسمِ الوزيرِ ، وهو الناظرُ في ديوانِ الجبايةِ العامّةِ للدولة ، وهو أعلى رتبة الناظرين في الأموال ؛ لأنَّ النظرَ في الأموالِ عندهم يتنوعُ إلى رتبٍ كثيرةٍ لانفساحِ دولتهم ، وعظمةِ سلطانهم ، واتساعِ الأموالِ والجباياتِ عن أن يستقلَّ بضبطها الواحدُ من الرجالِ ، ولو بلغ في الكفايةِ مبالغةً ، فتعيّنَ للنظرِ العامِّ منها هذا المخصوصُ باسمِ الوزيرِ وهو مع ذلك رديفٌ لمولى من موالى السلطانِ وأهلِ عصبتهِ وأربابِ السيوفِ في الدولة ، يرجعُ نظرُ الوزيرِ الى نظره ، ويجتهدُ جهده في متابعتِهِ ، ويُسمّى عندهم أستاذَ الدولة ؛ وهو أحدُ الأمراءِ الأكابرِ في الدولة من الجنديِّ وأربابِ السيوفِ . ويتبعُ هذه الخطةُ خُططُ عندهم أُخرى كلّها راجعةٌ إلى الأموالِ والحسبانِ ، مقصورةُ النظرِ على أمورٍ خاصّةٍ مثلِ ناظرِ الخاصِّ ، وهو المباشرُ لأموالِ السلطانِ الخاصّةِ به من إقطاعه أو سُهانه من أموالِ الخراجِ وبلادِ الجبايةِ مما ليس من أموالِ المُسلمينِ العامّةِ . وهو تحتَ يدِ الأميرِ أستاذِ الدارِ .

وإن كان الوزيرُ من أُلجندِ فلا يكونُ لأستاذِ الدارِ نظرٌ عليه . وناظرُ الخاصِّ تحتَ يدِ الخازنِ لأموالِ السلطانِ من ممالِكِهِ المسمّى خازنَ الدارِ لاختصاصِ وظيفتهما بمالِ السلطانِ الخاصِّ .

وهذا بيانُ هذه الخطةِ بدولةِ التركِ بالشرقِ بعدما قدّمناه من أمرها بالمغرب . والله مصرّفُ الأمورِ لا ربَّ غيره .

### ديوان الرسائل والكتابة

هذه الوظيفة غيرُ ضرورية في أُلْمَلِكِ لِاسْتِغْنَاءِ كَثِيرٍ مِنَ الدُّوَلِ عَنْهَا رَأْسًا كَمَا فِي الدُّوَلِ العَرِيقَةِ فِي البِدَاوَةِ ، الَّتِي لَمْ يَأْخُذْهَا تَهْذِيبُ الحِضَارَةِ وَلَا اسْتِحْكَامُ الصَّنَائِعِ . وَإِنَّمَا أَكَّدَ الحَاجَةَ إِلَيْهَا فِي الدُّوَلَةِ الإِسْلَامِيَّةِ شَأْنُ اللِّسَانِ العَرَبِيِّ وَالبَلَاغَةِ فِي العِبَارَةِ عَنِ المَقَاصِدِ . فَصَارَ الكِتَابُ يُوَدِّي كُنَّةَ الحَاجَةِ بِأَبْلَغٍ مِنَ العِبَارَةِ اللِّسَانِيَّةِ فِي الأَكْثَرِ . وَكَانَ الكَاتِبُ لِلأَمِيرِ يَكُونُ مِنْ أَهْلِ نَسَبِهِ وَمِنْ عُظَمَاءِ قَبِيلِهِ ، كَمَا كَانَ لِلخُلَفَاءِ وَأَمْرَاءِ الصَّحَابَةِ بِالشَّامِ وَالعِرَاقِ ، لِعَظَمِ أَمَانَتِهِمْ وَخُلُوصِ أَسْرَارِهِمْ . فَلَمَّا فَسَدَ اللِّسَانُ وَصَارَ صِنَاعَةً اخْتَصَّ بِهِنَّ يُنْسِنُهُ . وَكَانَتْ عِنْدَ بَنِي العَبَّاسِ رَفِيعَةً . وَكَانَ الكَاتِبُ يَصْدِرُ السِّجِلَاتِ مُطْلَقَةً ، وَيَكْتُبُ فِي آخِرِهَا اسْمَهُ ، وَيَخْتِمُ عَلَيْهَا بِخَاتَمِ السُّلْطَانِ ، وَهُوَ طَائِعٌ مَنْقُوشٌ فِيهِ اسْمُ السُّلْطَانِ أَوْ شَارْتُهُ ، يُغَمَّسُ فِي طِينٍ أَحْمَرَ مُذَابٍ بِالمَاءِ ، وَيَسْمَى طِينَ الخَتْمِ ، وَيُطَبَّعُ بِهِ عَلَى طَرَفِي السِّجْلِ عِنْدَ طَيْهِ ، وَإِلْصَاقِهِ .

ثُمَّ صَارَتِ السِّجِلَاتُ مِنْ بَعْدِهِمْ تُصَدَّرُ بِاسْمِ السُّلْطَانِ ، وَيَضَعُ الكَاتِبُ فِيهَا عِلَامَتَهُ أَوَّلًا أَوْ آخِرًا عَلَى حَسَبِ الإِخْتِيَارِ فِي مَجَلِّهَا وَفِي لَفْظِهَا . ثُمَّ قَدْ تَنَزَّلَ هَذِهِ الخَطَّةُ بِارْتِفَاعِ المَكَانِ عِنْدَ السُّلْطَانِ لِغَيْرِ صَاحِبِهَا مِنْ أَهْلِ المَرَاتِبِ فِي الدُّوَلَةِ أَوْ اسْتِبْدَادِ وَزِيرٍ عَلَيْهِ ، فَتَصِيرُ عِلَامَةً هَذَا الكِتَابِ مُلغَاةَ الحُكْمِ بِعِلَامَةِ الرَّئِيسِ عَلَيْهِ ،

يَسْتَدِلُّ بِهَا فِي كُتُبِ صُورَةِ عِلَامَتِهِ الْمَهْوَدَةِ ، وَالْحُكْمُ لِعِلَامَةِ ذَلِكَ الرَّئِيسِ . كَمَا وَقَعَ آخِرَ الدَّوْلَةِ الْخَفِصِيَّةِ لَمَّا ارْتَفَعَ شَأْنُ الْجَبَابِيَةِ ، وَصَادَ أَمْرُهَا إِلَى التَّفْوِيضِ ثُمَّ الْإِسْتِبْدَادِ ، صَادَ حُكْمُ الْعِلَامَةِ الَّتِي لِلْكَاتِبِ مُلغًى وَصُورَتُهَا ثَابِتَةٌ ، اتِّبَاعًا لِمَا سَلَفَ مِنْ أَمْرِهَا . فَصَادَ الْحَاجِبُ يَرِيسُ لِلْكَاتِبِ إِمْضَاءَ كِتَابِهِ ، ذَلِكَ بِخَطِّ يَصْنَعُهُ وَيَتَخَيَّرُ لَهُ مِنْ صِيغِ الْإِنْفَازِ مَا شَاءَ ، فَيَأْتِرُ الْكَاتِبُ لَهُ ، وَيَضَعُ الْعِلَامَةَ الْمَعْتَادَةَ . وَقَدْ يُخْتَصُّ السُّلْطَانُ بِنَفْسِهِ بَوْضِعَ ذَلِكَ إِذَا كَانَ مُسْتَبَدًّا بِأَمْرِهِ قَائِمًا عَلَى نَفْسِهِ ، فَيُرْسَمُ الْأَمْرُ لِلْكَاتِبِ لِيَضَعَ عِلَامَتَهُ . وَمِنْ خُطَطِ الْكِتَابَةِ التَّوْقِيعُ ، وَهُوَ أَنْ يَجْلِسَ الْكَاتِبُ بَيْنَ يَدَيْ السُّلْطَانِ فِي مَجَالِسِ حُكْمِهِ وَفَصْلِهِ وَيُوقِعَ عَلَى الْقِصَصِ الْمَرْفُوعَةِ إِلَيْهِ أَحْكَامَهَا وَالْفَصْلَ فِيهَا<sup>(١)</sup> ، مُتَلَقَاةً مِنَ السُّلْطَانِ بِأَوْجِزِ لَفْظٍ وَأَبْلَغِهِ : فَأَمَّا أَنْ تَصْدُرَ كَذَلِكَ ؛ وَإِنَّمَا أَنْ يَحْدُوَ الْكَاتِبُ عَلَى مِثَالِهَا فِي سَجَلٍ يَكُونُ بِيَدِ صَاحِبِ الْقِصَّةِ . وَيَحْتَاجُ الْمَوْقِعُ إِلَى عَارِضَةٍ مِنَ الْبَلَاغَةِ يَسْتَقِيمُ بِهَا تَوْقِيعُهُ ، وَقَدْ كَانَ جَعْفَرُ بْنُ يُحْيَى يُوقِعُ الْقِصَصَ بَيْنَ يَدَيْ الرَّشِيدِ وَيُرْمِي بِالْقِصَّةِ إِلَى صَاحِبِهَا ، فَكَانَتْ تَوْقِيعَاتُهُ يَتَنَاقَسُ الْبُلَغَاءُ فِي تَحْصِيلِهَا لِلْوُقُوفِ فِيهَا عَلَى أَسَالِبِ الْبَلَاغَةِ وَفَنُونِهَا ، حَتَّى قِيلَ : إِنَّهَا كَانَتْ تُبَاعُ كُلُّ قِصَّةٍ مِنْهَا بِدِينَارٍ . وَهَكَذَا كَانَ شَأْنُ الدُّوَلِ .

وَاعْلَمْ أَنَّ صَاحِبَ هَذِهِ الْخُطَّةِ لَا بَدَّ أَنْ يُتَخَيَّرَ مِنْ أَرْفَعِ

(١) كَذَا بِالْأَصُولِ ، وَالْعِبَارَةُ مَشْوِشَةٌ ، وَمَقْتَضَى السِّيَاقِ لِإِيضَاحِ الْعِبَارَةِ أَنْ يَقُولَ : «لِلْفَصْلِ

طبقات الناس وأهل المروءة والحشمة منهم ، وزيادة العلم وعارضة  
 البلاغة ؛ فإنه معرض للنظر في أصول العلم لما يعرض في مجالس  
 الملوك ومقاصد أحكامهم ، من أمثال ذلك مع ما تدعو إليه عشرة  
 الملوك من القيام على الآداب والتخلق بالفضائل ، مع ما يضطر  
 إليه في الترسل وتطبيق مقاصد الكلام من البلاغة وأسرارها .  
 وقد تكون الرتبة في بعض الدول مستيدة الى أبواب  
 السيوف ، لما يقتضيه طبع الدولة من البعد عن معاناة العلوم  
 لأجل سذاجة العصبية فيختص السلطان أهل عصبته بحطط دولته  
 وسائر رتبته ، فيقلد المال والسيف والكتابة منهم . فأما رتبة  
 السيوف فتستغني عن معاناة العلم ؛ وأما المال والكتابة فيضطر  
 إلى ذلك للبلاغة في هذه والحسبان في الأخرى ؛ فيختارون لها  
 من هذه الطبقة ما دعت إليه الضرورة ويقلدونه ، إلا أنه لا  
 تكون يد آخر من أهل العصبية غالباً على يده ، ويكون نظره  
 متصرفاً عن نظره . كما هو في دولة الترك لهذا العهد بالشرق ؛ فإن  
 الكتابة عندهم وإن كانت لصاحب الإنشاء إلا أنه تحت يد أمير  
 من أهل عصبية السلطان يعرف بالدويدار ، وتمويل السلطان  
 ووثوقه به واستنামته في غالب أحواله إليه ، وتمويله على الآخر  
 في أحوال البلاغة وتطبيق المقاصد وكتان الأسرار وغير ذلك  
 من توابعها .

وأما الشروط المعتبرة في صاحب هذه الرتبة التي يلاحظها  
 السلطان في اختياره وانتقائه من أصناف الناس فهي كثيرة ،

وَأَحْسَنُ مِنْ اسْتَوْعَبَهَا عَبْدُ الْحَمِيدِ الْكَاتِبُ فِي رِيسَالَتِهِ إِلَى الْكِتَابِ ،  
وهي :

### رسالة عبد الحميد الكاتب الى الكتاب

أَمَّا بَعْدُ حَفِظْكُمْ اللَّهُ يَا أَهْلَ صِنَاعَةِ الْكِتَابَةِ ، وَحَاطِكُمْ  
وَوَفَّقِكُمْ وَأَرْشِدْكُمْ . فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ النَّاسَ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ  
وَالْمُرْسَلِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ، وَمِنْ بَعْدِ الْمُلُوكِ  
الْمَكْرَمِينَ أَصْنَافًا وَإِنْ كَانُوا فِي الْحَقِيقَةِ سَوَاءً ، وَصَرَفَهُمْ فِي صُنُوفِ  
الصِّنَاعَاتِ ، وَضُرُوبِ الْمَحَاوَلَاتِ ، إِلَى أَسْبَابِ مَعَاشِهِمْ وَأَبْوَابِ  
أَرْزَاقِهِمْ ؛ فَجَعَلَكُمْ مَعَشَرَ الْكِتَابِ فِي أَشْرَفِ الْجِهَاتِ أَهْلَ الْأَدَبِ  
وَالرُّوَعَاتِ ، وَالْعِلْمِ وَالرِّزَانَةِ . بِكُمْ يَنْتَظَمُ لِلْخِلَافَةِ مَحَاسِنُهَا وَتَسْتَقِيمُ  
أُمُورُهَا . وَيُنْصَحَائِكُمْ يُصَلِّحُ اللَّهُ لِلخَلْقِ سُلْطَانَهُمْ وَتَعْمُرُ بِلْدَانَهُمْ .  
لَا يَسْتَفْنِي أُمْلِكُ عَنْكُمْ ، وَلَا يَوْجِدُ كَافٍ إِلَّا مِنْكُمْ . ففوقِعْكُمْ  
مِنَ الْمُلُوكِ مَوْقِعَ أَسْمَاعِيهِمْ الَّتِي بِهَا يَسْمَعُونَ ، وَأَبْصَارِهِمُ الَّتِي بِهَا  
يُبْصِرُونَ ، وَأَلْسِنَتِهِمُ الَّتِي بِهَا يَنْطِقُونَ ، وَأَيْدِيهِمُ الَّتِي بِهَا يَبْطِشُونَ .  
فَأَمْتَعِكُمْ اللَّهُ بِمَا خَصَّكُمْ مِنْ فَضْلِ صِنَاعَتِكُمْ ، وَلَا تَزَعْ عَنْكُمْ  
مَا أَضْفَاهُ مِنَ النِّعْمَةِ عَلَيْكُمْ . وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الصِّنَاعَاتِ كَلَّمَهَا  
أَحْوَجَ إِلَى اجْتِمَاعِ خِلَالِ الْخَيْرِ الْمَحْمُودَةِ ، وَخِصَالِ الْفَضْلِ الْمَذْكُورَةِ  
الْمَعْدُودَةِ مِنْكُمْ .

أيها الكتاب : إذا كنتم على ما يأتي في هذا الكتاب من

صفتكم ، فإنَّ الكاتبَ يحتاجُ من نفسه ويحتاجُ منه صاحبه الذي يثقُ به في مهماتِ أمرِهِ أن يكونَ حليماً في موضعِ الحلمِ ، فهيماً في موضعِ الحكمِ ، مقداماً في موضعِ الأقدامِ ، مُحجماً في موضعِ الإحجامِ ، مؤثراً للعفافِ والعدلِ والإنصافِ ، كتوماً للأسرارِ ، وفيماً عندَ الشدائدِ ، عالماً بما يأتي من النوازلِ ، يوضعُ الأمورَ مواضعها ، والطَّوارقَ في أماكنها ، قد نظرَ في كلِّ فنٍّ من فنونِ العلمِ فأحكمه ، وإن لم يُحْكَمْه أخذَ منه بمقدارِ ما يكتفي به ، يعرفُ بغيرِةِ عقله وحسنِ أدبه وفضلِ تجربته ، ما يردُّ عليه قبل وُروده وعاقبة ما يصدُرُ عنه قبل صدوره ، فيعدُّ لكلِّ أمرٍ عُدته وعَتاده ، ويهيِّئُ لكلِّ وجهٍ هيئته وعادته .

فتنافسوا يا معشرَ الكُتَّابِ في صنوفِ الآدابِ ، وتنفَّهوا في الدينِ . وابدأوا بعلمِ كتابِ الله عزَّ وجلَّ والفرائضِ ، ثمَّ العربيَّةِ فانها ثقافُ السِنِّتِكم ، ثمَّ اجيدوا الخطَّ فانه حليَّةُ كُتِّبِكم ، وارووا الأشعارَ واعرفوا غريبها ومعانيها ، وأيامَ العربِ والعجمِ وأحاديثها وسيرها ؛ فانَّ ذلك مُعينٌ لكم على ما تسمو إليه هممكم ، ولا تُضيعوا النظرَ في الحسابِ فإنه قوامُ كُتَّابِ الخِراجِ .

وارغبوا بأنفسكم عن المطامعِ سنيها ودنياها ، وسفسافِ الأمورِ ومحاورها ، فإنها مُذِلَّةٌ للرِّقابِ ، مُفسِدَةٌ للكُتَّابِ . وثرِّهوا صناعتكم عن الدناءةِ ، وأربأوا بأنفسكم عن السِعايةِ والنميمةِ وما فيه أهلُ الجهالاتِ . وإيَّاكم والكِبَرِ والسُّخفِ والعظمةِ ، فإنها عداوةٌ مُجْتَلَبَةٌ من غيرِ إحنية . وتحابوا في الله عزَّ وجلَّ في صناعتكم ، وتواصوا

عليها بالذي هو أَلَيَقُ لِأَهْلِ الْفَضْلِ وَالْعَدْلِ وَالنُّبْلِ مِنْ سَلَفِكُمْ  
وإن نبا الزمانُ برجلٍ منكم فاعظفوا عليه ، وواسوه حتى يرجعَ  
إليه حاله ويثوبَ إليه أمره . وإن أقعدَ أحداً منكم الكِبَرُ عن  
مكسبه ولقاء إخوانه فزوروه وعظّموه وشاوروه واستظهِروا  
بفضلِ تجربتهِ وقديمِ معرفتهِ ، وليكنِ الرجلُ منكم على من  
اصطنعهُ واستظهِرَ به ليومِ حاجتهِ إليه أحوطاً منه على ولده وأخيه .  
فإن عرّضتُ في الشغلِ مَحْمَدَةً فلا يصرِفها إلا إلى صاحبه ، وإن  
عرّضتُ مذمّةً فليَحْمِلها هو من دونه . وليحذرِ السَّقَطَةَ والزَّلَّةَ  
والمللَ عند تغيرِ الحالِ . فإنَّ العيبَ اليكم معشرَ الكتابِ أسرعُ  
منه إلى الثُّراءِ ، وهو لكم أفسدُ منه لهم . فقد علمتم أنَّ الرجلَ  
منكم إذا صحبهُ من يبدلُ له من نفسه ما يجبُ له عليه من حقّه ،  
فواجبٌ عليه أن يعتقدَ له من وفائِهِ وشكرِهِ واحتمالِهِ وخيرِهِ  
ونصيحتِهِ وكتمانِ سرِّهِ وتدييرِ أمرِهِ ما هو جزاءُ لحقّه ، ويصدقُ  
ذلك بفعاله عند الحاجةِ إليه ، والاضطرارِ إلى ما لديه . فاستشعروا  
ذلك . وفقكم اللهُ من أنفسِكُمْ . في حالةِ الرخاءِ والشدةِ والحِرمانِ  
والمؤاساةِ والإحسانِ والسراءِ والضراءِ . فنعمتِ الشيمَةُ هذه ،  
من وُسمَ بها من أهلِ هذه الصناعةِ الشريفةِ . وإذا وُلِّيَ الرجلُ  
منكم أو صيّرَ إليه من أمرِ خلقِ اللهِ وعياله أمرٌ فليراقبِ اللهُ  
عزَّ وجلَّ ، وليؤوِّثْ طاعتهُ وليكن مع الضعيفِ رقيقاً والمظلومِ  
مُنصيفاً ؛ فإنَّ الخلقَ عيالُ اللهِ ، وأحبُّهم إليه أرفقُهم بعياله .

ثم ليكن بالعدلِ حاكماً ، وللأشرافِ مُكرماً ، وللقيءِ مُوفراً ،

وللبلاذ عامراً، وللرعيّة متألفاً، وعن أذاهم متخلفاً، وليكن في مجلسه متواضعاً حليماً، وفي سجلات خراجه واستقضاء حقوقه رفيقاً. وإذا صحبَ أحدكم رجلاً فليختبر خلائقه، فاذا عرف حسنها وقبيحها أعانه على ما يوافقُه من الحُسن، واحتال على صرفه عما يهواه من القبح بالطف حيلةً وأجمل وسيلةً. وقد علمتم أن سائسَ البهيمة إذا كان بصيراً بسياسيتها التمس معرفةً أخلاقها: فإن كانت رموحاً<sup>(١)</sup> لم يهيجها إذا ركبها؛ وإن كانت شبوباً<sup>(٢)</sup> اتقاها من بين يديها؛ وإن خاف منها سُروداً توقاها من ناحية رأسها؛ وإن كانت حروناً قمع برفق هوأها في طرقها<sup>(٣)</sup>، فإن استمرت عطفها يسيراً فيلسس له قيادها. وفي هذا الوصف من السياسة دلائل لمن ساس الناس وعاملهم وجرهم ودخلهم. والكاتب، لفضل أدبه وشريف صنعه ولطيف حيلته ومعاملته لمن يجاوره من الناس ويُناظره، ويفهم عنه أو يخاف سطوته، أولى بالرفق لصاحبه، ومداراته وتقويم أوديه من سائس البهيمة التي لا تُحير جواباً، ولا تعرف صواباً، ولا تفهم خطاباً، إلا بقدر ما يُصيرها إليه صاحبها الراكب عليها. ألا فارفقوا رحمكم الله في النظر، واعملوا ما أمكنكم فيه من الروية والفكر تأمنوا بإذن الله ممن صحبتموه النبوة والاستئقال والجفوة، ويصير منكم إلى الموافقة، وتصيروا منه إلى المواخاة والشفقة إن شاء الله.

(١) كثيرة الرفس.

(٢) كثيرة رفع اليدين.

(٣) بمعنى الضرب.

ولا يُجاوِزَنَّ الرجلُ منكم في هيئةِ مجلسِهِ وملبَسِهِ ومركبِهِ ومطعمِهِ  
ومشربِهِ وبنائِهِ وخدمِهِ، وغيرِ ذلك من فنونِ أمرِهِ قدرَ حِمِّهِ؛  
فإنَّكم مع ما فَضَّلَكُمُ اللهُ به من شرفِ صنعَتِكُمْ خَدَمَةٌ لا  
تُحْمَلُونَ في خدمتِكُمْ على التَّقْصِيرِ، حَفَظَةٌ لا تُحْتَمَلُ منكم أفعالُ  
التَّضْيِيعِ والتَّبْذِيرِ. واستعينوا على عَفَافِكُمْ بالقَصْدِ في كلِّ ما  
ذَكَرْتُهُ لَكُمْ وقصصتُهُ عليكم. واحذروا متالِفَ السَّرَفِ وسوءَ  
عاقِبَةِ التَّرَفِ، فانهما يُعْقِبَانِ الفَقْرَ ويذَلَّانِ الرِّقَابَ ويفضَحانِ  
أَهْلَهُما ولا سيما الكُتَّابِ وأربابِ الآدابِ.

وللأمورِ أشباهٌ وبعضُها دليلٌ على بعضٍ، فاستدلُّوا على  
مُؤْتَنَفٍ<sup>(١)</sup> أعمالِكُمْ بما سبقت إليه تجرِبَتِكُمْ. ثم اسلكوا من  
مسالكِ التَّدْبِيرِ أوضَحَها حَجَّةً، وأصدقَها حُجَّةً، وأحمدَها عاقِبَةً.  
واعلموا أن للتدبيرِ آفةً مُتَلَفَةً وهو الوصفُ الشاغلُ لصاحِبِهِ عن  
انفادِ عامِهِ ورويتِهِ. فليَقْصِدِ الرَّجُلُ منكم في مجلسِهِ قَصْدَ الكافيِ  
من منطِقِهِ؛ وليوجِزْ في ابتدائِهِ وجوابِهِ، وليأخذْ بمجامعِ حُجَجِهِ؛  
فإنَّ ذلكَ مصلِحَةٌ لفعْلِهِ ومدْفَعَةٌ للشاغلِ عن إكثارِهِ. وليضرعْ إلى  
اللهِ في صلَةِ توفيقِهِ وإمدادِهِ بتسديدِهِ مخافةَ وقوعِهِ في الغَلَطِ المُضِرِّ  
ببدنِهِ وعقلِهِ وآدابهِ. فإنه إن ظنَّ منكم ظانُّ أو قال قائلٌ إن  
الذي برزَ من جميلِ صنعَتِهِ، وقوَّةِ حَرَكَتِهِ إنما هو بفضلِ حيلَتِهِ  
وحسنِ تدبيرِهِ، فقد تعرَّضَ بحسنِ ظنِّهِ أو مقالَتِهِ إلى أن يَكْشَهُ  
اللهُ عزَّ وجلَّ إلى نفسِهِ، فيصيرُ منها إلى غيرِ كافٍ، وذلكَ على

(١) بمعنى أمر جديد لم تسبق فيه تجربة.

من تأملهُ غيرُ خافٍ . ولا يقولُ<sup>(١)</sup> أحدٌ منكم إنه أبصرُ بالأُمورِ  
وأحملُ لِعِبءِ التدييرِ من مرافِقِهِ في صناعتِهِ ومصاحبِهِ في خدمتِهِ ؛  
فإنَّ أَعقَلَ الرُّجُلَيْنِ عند ذوي الألبابِ مَنْ رَمَى بالمُجِبِّ وراءَ ظَهْرِهِ ،  
ورأى أنَّ أصحابَهُ أَعقَلُ منه وأَجَلُ في طريقتِهِ . وعلى كلِّ واحدٍ  
من الفريقيينِ أن يعرفَ فضلَ نِعَمِ اللَّهِ جلَّ ثناؤُهُ من غيرِ اغترارٍ  
برأيه ولا تَرَكِيَةٍ لِنَفْسِهِ ؛ ولا يُكَاثِرُ<sup>(٢)</sup> على أخيه أو نظيرِهِ  
وصاحبِهِ وعشيرِهِ . وحمْدُ اللَّهِ واجبٌ على الجميعِ ، وذلك بالتواضعِ  
لعظمتِهِ والتدللِ لِعِزَّتِهِ والتحدُّثِ بنعمتِهِ .

وأنا أقول في كتابي هذا ما سبقَ به المثلُّ : « من تلزمهُ  
النصيحةُ يلزمهُ العَمَلُ » . وهو جَوهْرُ هذا الكتابِ وُغْرَةُ<sup>(٣)</sup>  
كلامه بعد الذي فيه من ذكرِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ . فلذلك جعلتُهُ آخِرُهُ  
وتَمَّتْ به .

تولانا اللَّهُ وإياكم يا معشرَ الطلبةِ والكتَّابَةِ بما يتولى به من  
سبقَ علمُهُ بإسعادِهِ وإرشادِهِ ، فإنَّ ذلكَ إليه وبيده . والسلام  
عليكم ورحمةُ اللَّهِ وبركاته اهـ .

(١) هكذا في الأصل . والظاهر من سياق الكلام أن « لا » ناهية . وإذا كانت كذلك فينبغي  
أن تكون الجملة « ولا يقل » .

(٢) كآثره : غالبه وتعاضم عليه ؛ فاخره بكثرة المال أو العدد . وحرف الجر (على) هنا خطأ .

(٣) بمعنى : أحسن ما في هذا الكتاب .

### الشرطة

وُيَسَمَّى صَاحِبُهَا لِهَذَا الْعَهْدِ بِإِفْرِيْقِيَّةَ الْحَاكِمِ ؛ وَفِي دَوْلَةِ أَهْلِ  
 الْأَنْدَلُسِ صَاحِبَ الْمَدِينَةِ ؛ وَفِي دَوْلَةِ التُّرْكِ الْوَالِي . وَهِيَ وَضِيفَةٌ  
 مَرْوُوسَةٌ لَصَاحِبِ السِّيفِ فِي الدَّوْلَةِ ، وَحُكْمُهُ نَافِذٌ فِي صَاحِبِهَا فِي  
 بَعْضِ الْأَحْيَانِ . وَكَانَ أَصْلُ وَضِعِهَا فِي الدَّوْلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ لَمَنْ يُقِيمُ  
 أَحْكَامَ الْجَرَائِمِ فِي حَالِ اسْتِبْدَانِهَا أَوْ لَا ثُمَّ الْحُدُودَ بَعْدَ اسْتِيفَائِهَا .  
 فَانِ التَّهْمُ الَّتِي تَعْرِضُ فِي الْجَرَائِمِ لَا نَظَرَ لِلشَّرْعِ إِلَّا فِي اسْتِيفَاءِ  
 حُدُودِهَا ، وَلِلسِّيَاسَةِ النَّظْرُ فِي اسْتِيفَاءِ مَوْجِبَاتِهَا بِأَقْرَارِ يُكْرَهُهُ  
 عَلَيْهِ الْحَاكِمُ إِذَا احْتَفَّتْ بِهِ الْقَرَانُ لَمَّا تَوَجَّبَتْ الْمَصْلَحَةَ الْعَامَّةَ فِي  
 ذَلِكَ . فَكَانَ الَّذِي يَقُومُ بِهَذَا الْاسْتِبْدَاءِ وَبِاسْتِيفَاءِ الْحُدُودِ بَعْدَهُ  
 إِذَا تَنَزَّهَ عَنْهُ الْقَاضِي يُسَمَّى صَاحِبَ الشَّرْطَةِ ، وَرَبْمَا جَعَلُوا إِلَيْهِ  
 النَّظَرَ فِي الْحُدُودِ وَالْدَّمَاءِ بِاطْلَاقٍ ، وَأَفْرَدُوهَا مِنْ نَظَرِ الْقَاضِي .  
 وَزَنُّهُوَ هَذِهِ الْمَرْتَبَةَ وَقَلْدُوهَا كِبَارَ الْقُوَادِ وَعِظْمَاءِ الْخَاصَّةِ مِنْ  
 مَوَالِيهِمْ . وَلَمْ تَكُنْ عَامَّةَ التَّنْفِيذِ فِي طَبَقَاتِ النَّاسِ ، إِنَّمَا كَانَ  
 حُكْمُهُمْ عَلَى الدِّهْمَاءِ وَأَهْلِ الرِّيبِ ، وَالضَّرْبِ عَلَى أَيْدِي الرِّعَاعِ  
 وَالْفَجْرَةِ .

ثُمَّ عَظُمَتْ نَبَاهَتُهَا فِي دَوْلَةِ بَنِي أُمَيَّةَ بِالْأَنْدَلُسِ ، وَتَوَعَّتْ إِلَى  
 شَرْطَةِ كَبْرَى وَشَرْطَةِ صُغْرَى . وَجُعِلَ حُكْمُ الْكَبْرَى عَلَى الْخَاصَّةِ  
 وَالْدِّهْمَاءِ . وَجُعِلَ لَهُ الْحُكْمُ عَلَى أَهْلِ الْمَرَاتِبِ السُّلْطَانِيَّةِ وَالضَّرْبِ

على أيديهم في الظلمات ، وعلى أيدي أقاربهم ومن اليهم من أهل الجاه . وجعل صاحب الصغرى مخصوصاً بالعامّة . ونُصِبَ لصاحب الكبرى كرسيُّ ببابِ دارِ السلطانِ ورجالٌ يتجأونَ المقاعدَ بين يديه ، فلا يبرحونَ عنها إلا في تصريفه . وكانت ولايتها للأكابر من رجالاتِ الدولة حتى كانت ترشيحاً للوزارة والحجابه .

وأما في دولةِ الموحدينَ بالمغربِ فكان لها حظٌّ من التنويه وإن لم يجعلوها عامّةً . وكان لا يليها إلا رجالاتُ الموحدينَ وكبرائهم . ولم يكن له التحكُّمُ على أهلِ المراتبِ السلطانيّة . ثم فسدت اليوم منصبها وخرجت عن رجالِ الموحدينَ وصارت ولايتها لمن قام بها من المصطنعين .

وأما في دولةِ بني مرين لهذا العهدِ بالشرقِ فولايتها في بيوتِ من مواليهم وأهلِ اصطناعهم ؛ وفي دولةِ التركِ بالشرقِ في رجالاتِ التركِ أو أعقابِ أهلِ الدولةِ قبلهم من الكردِ ، يتخبرونهم لها في النظرِ بما يظهرُ منهم من الصلابةِ والمضاءِ في الأحكامِ لقطعِ موادِّ الفسادِ وحسمِ أبوابِ الدعارةِ ، وتخريبِ مواطنِ الفسوقِ وتفريقِ مجامعِهِ ، مع إقامةِ الحدودِ الشرعيّةِ والسياسيّةِ كما تقتضيه رعايةُ المصالحِ العامّةِ في المدينةِ . والله مقلبُ الليل والنهارِ ، وهو العزيزُ الجبارُ ، واللهُ تعالى أعلم .

### قيادة الأساطيل

وهي من مراتب الدولة وخطها في ملك المغرب وإفريقية، ومرؤوسة لصاحب السيف وتحت حكمه في كثير من الأحوال. ويُسمى صاحبها في عرفهم المَلْد بتفخيم اللام منقولا من لغة الأفرنجية فانه اسمها في اصطلاح لغتهم. وإنما اختصت هذه المرتبة بملك إفريقية والمغرب لأنها جميعاً على ضفة البحر الرومي من جهة الجنوب، وعلى عدوته الجنوبية بلاد البربر كلهم من سبتة إلى الإسكندرية إلى الشام، وعلى عدوته الشمالية بلاد الأندلس والأفرنجية والصقالبة والروم إلى بلاد الشام أيضاً؛ ويُسمى البحر الرومي والبحر الشامي نسبة إلى أهل عدوته. والساكنون بسيف هذا البحر وسواحله من عدوته يعانون من أحواله ما لا تعانيه أمة من أمم البحار. فقد كانت الروم والأفرنجية والقوط بالعدوة الشمالية من هذا البحر الرومي، وكانت أكثر حروبهم ومتاجرهم في السفن، فكانوا مهرة في ذكوبه والحرب في أساطيله. ولما أسف<sup>(١)</sup> من أسف منهم إلى ملك العدو الجنوبية، مثل الروم إلى إفريقية والقوط إلى المغرب، أجازوا<sup>(٢)</sup> في الأساطيل وملكوها وتغلبوا على البربر بها، وانتزعوا من أيديهم أمرها، وكان لهم

(١) اسف إلى مداق الأمور: دنا. وفي الصحاح: أسف الرجل أي تتبع مداق الأمور.

(لسان العرب).

(٢) جاز المكان وأجازه: قطعه (قاموس).

بها المدنُ الحافلةُ مثلُ قرطاجنةَ وسببلةَ وجولاءَ وميرناقَ وإرشالَ وطنججةَ . وكان صاحبُ قرطاجنةَ من قبلهم يجارِبُ صاحبَ رومةَ . ويبعثُ الأساطيلَ لحربه مشحونةً بالعساكرِ والعُدَدِ؛ فكانت هذه عادةً لِأهلِ هذا البحرِ الساكنينَ حِفافِيهِ معروفةً في القديمِ والحديثِ .

ولما ملكَ المسلمونَ مِصرَ كتبَ عمرُ بنُ الخطابِ الى عمرو بن العاصِ ، رضيَ اللهُ عنهما ، أنِ صِف لي البحرَ ، فكتبَ إليه : « إنَّ البحرَ خلقُ عظيمٌ ، يركبُهُ خلقٌ ضعيفٌ ، دودٌ على عودٍ » . فأوعزَ حينئذٍ بمنعَ المسلمينَ من ركوبِهِ . ولم يركبُهُ أحدٌ من العربِ إلا من افتأتَ على عُمرَ في ركوبِهِ ونالَ من عقابِهِ ، كما فعلَ بعرفجةَ بنِ هرثةَ الأزديِّ سيِّدِ بجملةَ لما أغزاهُ عُمانَ ، فبلغهُ غزوهُ في البحرِ ، فأنكرَ عليه وعنفهُ أنه ركبَ البحرَ للغزوِ . ولم يزلِ الشأنُ ذلكَ حتى إذا كان لعهدِ معاويةَ أذنَ للمسلمينَ في ركوبِهِ والجهادِ على أعوادهِ . والسببُ في ذلكَ أنَ العربَ كانوا ليدأوتهم لم يكونوا أوَّلَ الأمرِ مهرةً في ثقافتِهِ وركوبِهِ ، والرومُ والإفرنجةُ لممارستِهِم أحوالَهُ ومرباهم في التقلبِ على أعوادهِ مربوا عليه وأحكموا الدرايةَ بثقافتهِ .

فلما استقرَّ الملكُ للعربِ وشمخَ سلطانُهُم وصارتَ أممُ العجمِ خولاً لهم وتحتَ أيديهم ، وتقربَ كلُّ ذي صنعةٍ إليهم ببلغِ صناعتِهِ ، واستخدموا من النواييةِ في حاجاتهم البحريةِ أمماً وتكررتَ ممارستُهُم للبحرِ وثقافتِهِ ، استحدثوا بَصراءَ بها ، فشرهوا

إلى أجهادٍ فيه ، وأنشأوا السفنَ فيه والشواني<sup>(١)</sup> ، وشحنوا  
الأساطيلَ بالرجالِ والسلاحِ وأمطونها العساكرَ والمقاتلةَ لمن وراء  
البحرِ من أممِ الكفرِ ، واختصوا بذلك من ممالكهم وثغورهم  
ما كان أقربَ لهذا البحرِ ، وعلى حافتهِ مثلَ الشامِ وإفريقيةَ  
والمغربِ والأندلسِ . وأوعزَ الخليفةُ عبدُ الملكِ إلى حسانَ بنِ  
الثَّعْمَانِ عاملِ إفريقيةَ بأنَّحازَ دارَ الصنّاعةِ بتونسَ لإنشاءِ الآلاتِ  
البحريّةِ حرصاً على مراييمِ الجهادِ . ومنها كان فتحُ صقليةَ أيامَ  
زيادةِ اللهِ الأوّلِ بنِ إبراهيمَ بنِ الأغلِبِ على يدِ أسدِ بنِ الفُراتِ  
شيخِ الفُتيا ، وفتحُ قوصرةَ أيضاً في أيامه بعد أن كان معاويةُ  
ابنُ حُديجٍ أغزى صقليةَ أيامَ معاويةَ ابنِ أبي سُفيانٍ فلم يفتحِ  
اللهُ على يديه ، وفتحتَ على يدِ ابنِ الأغلِبِ وقائدهِ أسدِ بنِ  
الفراتِ . وكانت من بعد ذلك أساطيلُ إفريقيةَ والأندلسِ في  
دولةِ العبيديّينَ والأمويّينَ تتعاقبُ إلى بلادِها في سبيلِ الفتنةِ ،  
فتجوسُ خلالَ السواحلِ بالإفسادِ والتخريبِ . وانتهى أسطولُ  
الأندلسِ أيامَ عبدِ الرحمنِ الناصرِ إلى مائتي مركبٍ أو نحوها ،  
وأسطولُ إفريقيةَ كذلك مثلهُ أو قريباً منه . وكان قائدُ الأساطيلِ  
بالأندلسِ ابنُ رماحسَ ، ومرفأها للحطِّ والإقلاعِ بجايةَ والمريةَ .  
وكانت أساطيلُها مجتمعةً من سائرِ الممالكِ ، من كلِّ بلدٍ يتخذُ فيه  
السفنَ أسطولاً ، يرجعُ نظرهُ إلى قائدٍ من النواتيةِ يُدبِّرُ أمرَ حربهِ  
وسلاحهِ ومقاتلتهِ ، ورئيسٍ يُدبِّرُ أمرَ جريتهِ بالريحِ أو بالمجاذيفِ

(١) بمعنى : المراكب المعدة للجهاد .

وأمر إرسائه في مرفئه . فإذا اجتمعت الأساطيل لغزو محتفل أو غرض سلطاني مهم عسكرت بمرفئها المعلوم وشحنها السلطان برجاله وأنجاد عساكره ومواليه ، وجعلهم لنظر أمير واحد من أعلى طبقات أهل مملكته يرجعون كلهم إليه ، ثم يسرهم لوجههم وينتظر إياهم بالفتح والغنيمة .

وكان المسلمون لعهد الدولة الإسلامية قد غلبوا على هذا البحر من جميع جوانبه ، وعظمت صولتهم وسلطانهم فيه ، فلم يكن للأمم النصرانية قبل بأساطيلهم بشيء من جوانبه ، وامتطوا ظهره للفتح سائر أيامهم ، فكانت لهم المقامات المعلومه من الفتح والغنائم ، وملكوا سائر الجزائر المنقطعة عن السواحل فيه ، مثل ميورقة ومنورقة ويابسة وسردانية وصقلية وقوصرة ومالطة وأقريطش وقبرص وسائر ممالك الروم والإفرنج . وكان أبو القاسم الشيعي وأبناؤه يغزون أساطيلهم من المهديّة جزيرة جنوة فتنقلب بالطفر والغنيمة . وافتتح مجاهد العايري صاحب دانية من ملوك الطوائف جزيرة سردانية في أساطيله سنة خمس وأربعمائة ، وارتجمها النصارى لوقتها . والمسلمون خلال ذلك كله قد تغلبوا على كثير من لجة هذا البحر ، وسارت أساطيلهم فيهم جائية وذاهبة ، والعساكر الإسلامية تجزئ البحر في الأساطيل من صقلية إلى البر الكبير المقابل لها من العدو الشمالية ، فتوقع بملوك الإفرنج وتشنخ في ممالكهم ، كما وقع في أيام بني الحسين ملوك صقلية القائمين فيها بدعوة البيديين ،

والمخازن أمم النصرانية بأساطيلهم إلى الجانب الشمالي الشرقي منه، من سواحل الأفرنجية والصقالبية وجزائر الرومانية لا يعدونها . وأساطيل المسلمين قد ضريت<sup>(١)</sup> عليهم ضراء الأسد على فريسته، وقد ملأت الأكثر من بسيط هذا البحر عدة وعدداً، واختلفت في طرقه سلباً وحرباً، فلم تسبح للنصرانية فيه ألواح .

حتى إذا أدرك الدولة العبيدية والأموية الفشل والوهن، وطرقها الاعتلال مد النصارى أيديهم إلى جزائر البحر الشرقية مثل صقلية وإقريطش وماطة، فلكوها . ثم ألحوا على سواحل الشام في تلك الفترة وملكوا طرابلس وعسقلان وصور وعكا، واستولوا على جميع الثغور بسواحل الشام، وغلبوا على بيت المقدس وبنوا عليه كنيسة لإظهار دينهم وعبادتهم، وغلبوا بني خزرون على طرابلس، ثم على قابس وصفاقس ووضعوا عليهم الجزية، ثم ملكوا المهديّة مقرّ ملوك العبيديين من يد أعقاب بلكين بن زيري، وكانت لهم في المائة الخامسة الكثرة بهذا البحر . وضعف شأن الأساطيل في دولة مصر والشام إلى أن انقطع، ولم يعتنوا بشيء من أمره لهذا العهد؛ بعد أن كان لهم به في الدولة العبيدية عناية تجاوزت الحد كما هو معروف في أخبارهم . فبطل رسم هذه الوظيفة هنالك، وبقيت بإفريقية والمغرب فصارت مخصصة بها . وكان الجانب الغربي من هذا البحر

(١) بمعنى اعتادت واجترأت .

لهذا العهد موفورَ الأساطيلِ ثابتَ القُوَّةِ ، لم يتجفَّفه عدُوُّ ، ولا كانت لهم به كَرَّةٌ . فكانَ قائدُ الأسطولِ به لعهدِ لمتونةَ بني ميمونَ رؤساءَ جزيرةِ قَادِسَ ، ومن أيديهم أخذها عبدُ المؤمنِ بتسليمهم وطاعتهم ، وانتهى عددُ أساطيلهم إلى المائةِ من بلادِ العُدوتينِ جميعاً .

ولما استفحلتْ دولةُ الموحِّدينَ في المائةِ السادسةِ وملكوا العُدوتينِ أقاموا خُطَّةَ هذا الأسطولِ على أتمِّ ما عُرفَ وأعظمِ ما عُهدَ . وكانَ قائدُ أسطولهم أحمدُ الصَّقَلِيُّ ، أصله من صدغيارَ الموطَّنينَ بجزيرةِ جربةَ من سرويكش ، أسره النصراني من سواحِلِها ورَبِّيَ عندهم ، واستخلصه صاحبُ صقليةَ واستكفاهُ ، ثم هلكَ وولي ابنُه فأسخطه ببعضِ النزعاتِ ، وخشيَ على نفسه ولحقَ بتونسَ ، ونَزَلَ على السَّيِّدِ بها من بني عبد المؤمنِ ، وأجازَ إلى مَرَاكشَ ، فتلَقَّاهُ الخليفةُ يوسفُ بنُ عبد المؤمنِ بالبرَّةِ والكرامةِ ، وأجزَلَ الصِّلَةَ وقلَّدهُ أمرَ أساطيلهِ فجلى في جهادِ أُمَّمِ النصرانيةِ ، وكانت له آثارٌ وأخبارٌ ومقاماتٌ مذكورةٌ في دولةِ الموحِّدينَ . وانتهت أساطيلُ المسلمينَ على عهدِهِ في الكثرةِ والاستجادةِ الى ما لم تبلغهُ من قبلُ ولا بعدُ فيما عهدناهُ .

ولما قامَ صلاحُ الدِّينِ يوسفُ بنُ أيوبَ ملكُ مِصرَ والشامِ لعهدِهِ باسترجاعِ نُغورِ الشامِ من يدِ أُمَّمِ النصرانيةِ ، وتطهيرِ بيتِ المقدسِ ، تابعتْ أساطيلهمُ بالمددِ لتلكِ الثُّغورِ من كلِّ ناحيةٍ قريبةٍ لبيتِ المقدسِ الذي كانوا قد استولوا عليه ،

فأمَدَّوهم بِالْمَدَدِ وَالْأَقْوَاتِ ، وَلَمْ تَقَاوِمُهُمْ أَسَاطِيلُ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ لِاسْتِمْرَارِ الْغَلَبِ لَهُمْ فِي ذَلِكَ الْجَانِبِ الشَّرْقِيِّ مِنَ الْبَحْرِ ، وَتَعَدُّدِ أَسَاطِيلِهِمْ فِيهِ ، وَضَعْفِ الْمُسْلِمِينَ مِنْذُ زَمَانٍ طَوِيلٍ عَنْ مَمَانِعِهِمْ هُنَاكَ كَمَا أَشْرْنَا إِلَيْهِ قَبْلَ . فَأَوْفَدَ صَلاَحُ الدِّينِ عَلِيَّ أَبِي يَعْقُوبَ الْمَنْصُورِ سُلْطَانَ الْمَغْرِبِ لِعَهْدِهِ مِنَ الْمُوَحِّدِينَ رِسْوَلَهُ عَبْدَ الْكَرِيمِ ابْنَ مُنْقِذٍ مِنْ بَيْتِ بَنِي مُنْقِذٍ مَلُوكِ شَيْرَزَرَ ، وَكَانَ مَلِكًا مِنْ أَيْدِيهِمْ وَأَبْقَى عَلَيْهِمْ فِي دَوْلَتِهِ ، فَبَعَثَ عَبْدَ الْكَرِيمِ مِنْهُمْ هَذَا إِلَى مَلِكِ الْمَغْرِبِ طَالِبًا مَدَدَ الْأَسَاطِيلِ لِتَجُولَ فِي الْبَحْرِ بَيْنَ أَسَاطِيلِ الْأَجَانِبِ وَبَيْنَ مَرَايِهِمْ مِنْ إِمْدَادِ النَّصْرَانِيَّةِ بِشُغُورِ الشَّامِ ، وَأَصْحَبَةَ كِتَابَةٍ إِلَيْهِ فِي ذَلِكَ ، مِنْ إِنْشَاءِ الْفَاضِلِ الْبَيْسَانِيِّ يَقُولُ فِي افْتِتَاحِهِ : « فَتَحَ اللَّهُ لِسَيِّدِنَا أَبْوَابَ الْمَنَاجِحِ وَالْمِيَامِنِ » حَسْبَمَا نَقَلَهُ الْعِمَادُ الْأَصْفَهَانِيُّ فِي كِتَابِ الْفَتْحِ الْقُدْسِيِّ . فَتَقَمَّ عَلَيْهِمُ الْمَنْصُورُ تَجَافِيَهُمْ عَنْ خِطَابِهِ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَسْرَهَا فِي نَفْسِهِ ، وَحَمَلَهُمْ عَلَى مَنَاجِحِ الْبَرِّ وَالْكَرَامَةِ ، وَرَدَّهُمْ إِلَى مُرْسِلِهِمْ ، وَلَمْ يُجِبْهُ إِلَى حَاجَتِهِ مِنْ ذَلِكَ . وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى اخْتِصَاصِ مَلِكِ الْمَغْرِبِ بِالْأَسَاطِيلِ وَمَا حَصَلَ لِلنَّصْرَانِيَّةِ فِي الْجَانِبِ الشَّرْقِيِّ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ مِنْ الْاسْتِطَالَةِ وَعَدَمِ عِنَايَةِ الدُّوَلِ بِمِصْرَ وَالشَّامِ لِذَلِكَ الْعَهْدِ وَمَا بَعْدَهُ بِشَأْنِ الْأَسَاطِيلِ الْبَحْرِيَّةِ وَالْإِسْتِعْدَادِ مِنْهَا لِلدُّوَلَةِ .

وَمَا هَلَكَ أَبُو يَعْقُوبَ الْمَنْصُورُ وَاعْتَلَّتْ دَوْلَةُ الْمُوَحِّدِينَ وَاسْتَوْلَتْ أُمَّمُ الْجَلَالِيَّةِ عَلَى الْأَكْثَرِ مِنْ بِلَادِ الْأَنْدَلُسِ ، وَأَجَلَّوْا الْمُسْلِمِينَ إِلَى سَيْفِ الْبَحْرِ ، وَمَلَكُوا الْجَزَائِرَ الَّتِي بِالْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ

من البحر الرومي ، قويت ريجهم في بسط هذا البحر ، واشتدت شوكتهم وكثرت فيه أساطيلهم ، وتراجعت قوة المسلمين فيه الى المساواة معهم ، كما وقع لعهدي السلطان أبي الحسن ملك زناتة بالمغرب ، فإن أساطيله كانت عند مرايمه الجهاد مثل غدة النصرانية وعديدهم .

ثم تراجعت عن ذلك قوة المسلمين في الأساطيل لضعف الدولة ونسيان عوائد البحر ، بكثرة العوائد البدوية بالمغرب وأنقطاع العوائد الأندلسية . ورجع النصارى فيه الى دينهم المعروف من الدربة فيه والمران عليه والبصر بأحواله وغلب الأمم في لجته وعلى أعواده . وصار المسلمون فيه كالأجانب إلا قليلاً من أهل البلاد الساحلية لهم المران عليه لو وجدوا كثرة من الأمصار والأعوان ، أو قوة من الدولة تستجيش لهم أعواناً وتوضح لهم في هذا الغرض مسلماً . وبقيت الرتبة لهذا العهد في الدولة الغربية محفوظة ، والرسم في معاناة الأساطيل بالإنشاء والركوب معهوداً ، لما عساه ان تدعو إليه الحاجة من الأغراض السلطانية في البلاد البحرية . والمسلمون يستهونون الريح على الكفر وأهله . فمن المشتهر بين أهل المغرب عن كتب الجذنان أنه لا بد للمسلمين من الكفة على النصرانية وافتتاح ما وراء البحر من بلاد الإفريقية ، وأن ذلك يكون في الأساطيل . والله ولي المؤمنين ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

## الفصل الخامس والثلاثون

في التفاوت بين مراتب السيف والقلم في الدول

اعلم أن السيف والقلم كلاهما آلة لصاحب الدولة يستعين بهما على أمره . إلا أن الحاجة في أول الدولة إلى السيف ما دام أهلها في تمهيد أمرهم أشد من الحاجة إلى القلم ؛ لأن القلم في تلك الحال خادم فقط مُنفذ للحكم السلطاني ؛ والسيف شريك في المعونة . وكذلك في آخر الدولة حيث تضعف عصبيتها كما ذكرناه ، ويقبل أهلها بما ينالهم من الهرم الذي قدمناه ، فتحتاج الدولة إلى الاستظهار بأزباب السيوف وتقوى الحاجة إليهم في حماية الدولة ، والمدافعة عنها ، كما كان الشأن أول الأمر في تمهيدها . فيكون للسيف مزية على القلم في الحالتين ، ويكون أرباب السيف حينئذٍ أوسع جاهاً وأكثر نعمة وأسنى إقطاعاً . واما في وسط الدولة فيستغني صاحبها بعض الشيء عن السيف لأنه قد تمهد أمره ، ولم يبق همّه إلا في تحصيل ثمرات الملك من الجباية والضبط ومباهاة الدول وتنفيذ الأحكام ، والقلم هو المعين له في ذلك ؛ فتعظم الحاجة إلى تصريفه ، وتكون السيوف مهملّة في مضاجع أعقادها ، إلا إذا نابت نائبة أو دُعيت إلى سدّ فرجة ،<sup>(١)</sup>

(١) الفرجة هنا بمعنى الخلل وموضع المخافة .

وما سوى ذلك فلا حاجة اليها . فيكون أربابُ الأقاليمِ في هذه الحاجةِ أوسعَ جاهاً ، وأعلى رتبةً ، وأعظمَ نعمةً وثرورةً ، وأقربَ من السلطانِ مجلساً ، وأكثرَ إليه تردداً وفي خلواته نجياً ؛ لأنه حينئذٍ آتته التي بها يستظهرُ على تحصيلِ ثمراتِ ملكه ، والنظرِ في أعطافِهِ ، وتشقيفِ أطرافِهِ ، والمباهاةِ بأحواله ؛ ويكونُ الوزراءُ حينئذٍ وأهلُ السيوفِ مستغنى عنهم ، مبعدين عن باطنِ السلطانِ ، حذرينَ على أنفسهم من بواده .

وفي معنى ذلك ما كتب به أبو مسلمٍ للنصورِ حينَ أمره بالقدومِ : « أمّا بعدُ فإنه ممّا حفظناه من وصايا الفرسِ ؛ أخوفُ ما يكونُ الوزراءُ إذا سكنتِ الدهاءُ » . سنةُ الله في عبادِهِ ، واللهُ سبحانه وتعالى أعلمُ .

## الفصل السادس والثلاثون

في شارات الملك والسلطان الخاصة به

اعلم أن للسلطانِ شاراتٍ وأحوالاً تقتضيها الأبهةُ والبذخُ فيختصُّ بها ويتميزُ بانتحاليها عن الرعيّةِ والبطانيةِ وسائرِ الرؤساءِ في دولتهِ . فلنذكر ما هو مشتهرٌ منها ببلغِ المعرفةِ ، ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾<sup>(١)</sup>

(١) آخر آية ٧٦ من سورة يوسف .

الآلة : فمن شاراتِ الْمَلِكِ اتَّخَذُ الْآلَةَ مِنْ نَشْرِ الْأَلْوِيَةِ  
والراياتِ وقرعِ الطبولِ والنفخِ في الأبواقِ والقُرونِ . وقد ذكر  
أرسطو في الكتابِ الْمَنسُوبِ إِلَيْهِ فِي السِّيَاسَةِ ، أَنَّ السَّرَّ فِي ذَلِكَ  
إِرْهَابُ الْعَدُوِّ فِي الْحَرْبِ ؛ فَانَّ الْأَصْوَاتَ الْهَائِلَةَ لَهَا تَأْثِيرٌ فِي  
النَّفُوسِ بِالرُّوعَةِ . ولعمري إِنَّهُ أَمْرٌ وَجَدَانِيٌّ فِي مَوَاطِنِ الْحَرْبِ  
يَجِدُهُ كُلُّ أَحَدٍ مِنْ نَفْسِهِ . وَهَذَا السَّبَبُ الَّذِي ذَكَرَهُ أَرِسْطُو — إِنْ  
كَانَ ذَكَرَهُ — فَهُوَ صَحِيحٌ بَعْضُ الْإِعْتِبَارَاتِ . وَأَمَّا الْحَقُّ فِي ذَلِكَ  
فَهُوَ أَنَّ النَّفْسَ عِنْدَ سَمَاعِ النَّغْمِ وَالْأَصْوَاتِ يُدْرِكُهَا الْفَرَحُ وَالطَّرَبُ  
بِلا شَكِّ ، فَيَصِيبُ مِزَاجَ الرُّوحِ نَشْوَةً يَسْتَسْهِلُ بِهَا الصَّعْبَ ،  
وَيَسْتَمِيتُ فِي ذَلِكَ الْوَجْهِ الَّذِي هُوَ فِيهِ . وَهَذَا مَوْجُودٌ حَتَّى فِي  
الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ ، بِانْفِعَالِ الْإِبِلِ بِالْحَدَاءِ ، وَالخَيْلِ بِالصَّفِيرِ وَالصَّرِيخِ  
كَمَا عَلِمْتَ . وَيَزِيدُ ذَلِكَ تَأْثِيرًا إِذَا كَانَتْ الْأَصْوَاتُ مُتَنَاسِبَةً كَمَا  
فِي الْغَنَاءِ . وَأَنْتَ تَعْلَمُ مَا يَحْدُثُ لَسَامِعِهِ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْمَعْنَى .  
وَلِأَجْلِ ذَلِكَ تَتَّخِذُ الْعَجَمُ فِي مَوَاطِنِ حُرُوبِهِمِ الْآلَاتِ الْمَوْسِيقِيَّةَ<sup>(١)</sup>  
لَا طَبْلًا وَلَا بُوْقًا ؛ فَيُحْدِقُ الْمَغْنُونُ بِالسُّلْطَانِ فِي مَوَكِبِهِ بِالْأَتَمِّ ، وَيُغْنُونَ ،  
فِيحَرِّ كُونَ نَفُوسَ الشُّجْعَانِ بِضَرِيهِمْ إِلَى الْإِسْتِمَاتَةِ . وَلَقَدْ رَأَيْنَا فِي  
حُرُوبِ الْعَرَبِ مَنْ يَتَغَنَّى أَمَامَ الْمَوَكِبِ بِالشَّعْرِ وَيُطْرَبُ ؛ فَتَجِيشُ  
هُمْ الْأَبْطَالُ بِمَا فِيهَا ، وَيَسَارِعُونَ إِلَى مَجَالِ الْحَرْبِ ، وَيَنْبَعَثُ كُلُّ

(١) علق الهوريني على هذه الكلمة بما يلي: «قوله الموسيقية وفي نسخة الموسيقارية وهي صحيحة لان الموسيقى بكسر القاف بين التحتيتين اسم للنغم والألحان وتوقعها ويقال فيها موسيقير ويقال لضارب الآلة موسيقار. انظر أول سفينة الشيخ محمد شهاب».

قِرْنِ إِلَى قِرْنِهِ<sup>(١)</sup>. وكذلك زِنَاتَةٌ مِنْ أُمَّهِ الْمَغْرِبِ. يَتَقَدَّمُ الشَّاعِرُ عِنْدَهُمْ أَمَامَ الصُّفُوفِ ، وَيَتَغَنَّى فَيَحْرِكُ بَغْنَائِهِ أَجْبَالَ الرُّوَاسِيَّ ، وَيَبْعَثُ عَلَى الْإِسْتِمَاتَةِ مِنْ لَا يُظَنُّ بِهَا ، وَيَسْمُونَ ذَلِكَ الْغِنَاءَ تَأْصُوكَايَتِ. وَأَصْلُهُ كُلُّهُ قَرْحٌ يَحْدُثُ فِي النَّفْسِ فَتَنْبَعُثُ عَنْهُ الشَّجَاعَةُ كَمَا تَنْبَعُثُ عَنْ نَشْوَةِ الْخَمْرِ بِمَا حَدَّثَ عَنْهَا مِنَ الْفَرَحِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَأَمَّا تَكْثِيرُ الرِّيَايَاتِ وَتَلْوِينُهَا وَإِطَالَتُهَا فَالْقَصْدُ بِهِ التَّهْوِيلُ لَا أَكْثَرُ ؛ وَرَبَّمَا يَحْدُثُ فِي النَّفُوسِ مِنَ التَّهْوِيلِ زِيَادَةٌ فِي الْإِقْدَامِ ؛ وَأَحْوَالُ النَّفُوسِ وَتَلَوْنَاتُهَا غَرِيبَةٌ. وَاللَّهُ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ. ثُمَّ إِنَّ الْمُلُوكَ وَالِدُولَ يَخْتَلِفُونَ فِي اتِّخَاذِ هَذِهِ الشَّارَاتِ ، فَهُمْ مَكْثَرٌ وَمِنْهُمْ مَقْلِلٌ بِحَسَبِ اتِّسَاعِ الدَّوْلَةِ وَعِظَمِهَا. فَأَمَّا الرِّيَايَاتُ فَإِنَّهَا شَعَارُ الْحُرُوبِ مِنْ عَهْدِ الْخَلِيقَةِ ، وَلَمْ تَرَلِ الْأُمَّمُ تَعْقِدُهَا فِي مَوَاطِنِ الْحُرُوبِ وَالغَزَوَاتِ ، لِعَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ بَعْدَهُ مِنَ الْخُلَفَاءِ. وَأَمَّا قَرْعُ الطُّبُولِ وَالنَّفْحُ فِي الْأَبْوَاقِ فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ لِأَوَّلِ أَيْلَةٍ مُتَجَافِينَ عَنْهُ ، تَتَرْتُّهَا عَنْ غِلْظَةِ الْمَلِكِ وَرَفْضًا لِأَحْوَالِهِ ، وَأَحْتِقَارًا لِأَبْتِهِ الَّتِي لَيْسَتْ مِنْ أَحْلَقٍ فِي شَيْءٍ. حَتَّى إِذَا انْقَلَبَتِ الْخِلَافَةُ مُلْكًا وَتَبَجَّجُوا بِزَهْرَةِ الدُّنْيَا وَنَعِيمِهَا ، وَلَا يَسْهَمُ الْمَوَالِي مِنَ الْفُرْسِ وَالرُّومِ أَهْلَ الدُّوَلِ السَّالِفَةِ ، وَأَرَوْهُمْ مَا كَانَ أَوْلَثِكَ يَنْتَحِلُونَهُ مِنْ مَذَاهِبِ الْبَذْخِ وَالتَّرْفِ ، فَكَانَ مِمَّا اسْتَحْسَنُوهُ اتِّخَاذُ الْآلَةِ فَأَخَذُوهَا ، وَأَذِنُوا الْعُمَّالِمَ فِي اتِّخَاذِهَا تَنْوِيهًا بِالْمَلِكِ وَأَهْلِهِ. فَكَثِيرًا مَا كَانَ الْعَامِلُ صَاحِبُ الشَّعْرِ أَوْ قَائِدُ الْجَيْشِ يَعْقِدُ لَهُ الْخَلِيفَةُ مِنَ الْعَبَاسِيِّينَ أَوْ الْعَبْدِيِّينَ

(١) القرن بالكسر: كقولك، نظيرك في الشجاعة أو العلم وغيرهما. (قاموس)

لواءه، ويخرجُ إلى بعثه أو عمله من دارِ الخليفةِ أو دارِه في موكبٍ من أصحابِ الراياتِ والآلاتِ ، فلا يميّزُ بين موكبِ العاملِ والخليفةِ إلا بكثرةِ الألويةِ وقتلتها ، أو بما اختصَّ به الخليفةُ من الألوانِ لرايتهِ كالسوادِ في راياتِ بني العباسِ ، فان راياتهم كانت سوداً حزناً على شهادتهم من بني هاشمٍ ، ونعياً على بني أميةٍ في قتلهم ، ولذلك سُموا المسوِّدةً .

ولما أفتقَ أمرُ الهاشمينَ وخرجَ الطالبيونَ على العباسيينَ في كلِّ جهةٍ وعصرٍ ، ذهبوا إلى مخالفتهم في ذلك فأتخذوا الراياتِ بيضاً وسُموا المبيضةً لذلك سائرَ أيامِ العبيديينَ ، ومن خرج من الطالبيينَ في ذلك العهدِ بالشرقِ ، كالداعي بطبرستانَ وداعي صمعةَ أو من دعا إلى يدعةِ الرافضةِ من غيرهم كالقرايمطةِ .

ولما نزعَ المأمونُ عن لبسِ السوادِ وشعارِه في دولتهِ ، عدلَ إلى لونِ الخضرةِ ، فجعلَ رايتهُ خضراءَ .

وأما الأستكثارُ منها فلا ينتهي إلى حدٍ ، وقد كانت آلةُ العبيديينَ لما خرجَ العزبُ إلى فتحِ الشامِ خمسمائةً من البنودِ وخمسمائةً من الأبواقِ .

وأما ملوكُ البربرِ بالمغربِ من صنهاجةٍ وغيرها فلم يَحْتَصُوا بلونٍ واحدٍ ، بل وشوها بالذهبِ وأتخذوها من الحريرِ الخالصِ ملونةً ، واستمرّوا على الأذنِ فيها لعمالمهم . حتى إذا جاءت دولةُ الموحدينَ ومن بعدهم من زناتةِ قَصروا الآلةَ من الطبولِ والبنودِ على السلطانِ ، وحظروها على من سواه من عماله ، وجعلوا

لها موكباً خاصاً يتبع أثر السلطان في مسيره يسمى الساقّة . وهم فيه بين كثيرٍ ومقللٍ باختلاف مذاهب الدول في ذلك : فمنهم من يقتصر على سبع من العدد تبرّكاً بالسبعة كما هو في دولة الموحدين ، وبني الأحمر بالأندلس ؛ ومنهم من يبلغ العشرة والعشرين كما هو عند زناتة . وقد بلغت في أيام السلطان أبي الحسن فيما أدركناه مائة من الطبول ومائة من البُودِ ملونة بالحرير منسوجة بالذهب ، ما بين كبيرٍ وصغيرٍ . ويأذنون للولاة والعمال والفواد في اتخاذ رايةٍ واحدةٍ صغيرةٍ من الكتان بيضاء وطبلٍ صغيرٍ أيام الحرب لا يتجاوزون ذلك .

وأما دولة الترك لهذا العهد بالشرق فيتخذون أولاً رايةً واحدةً عظيمةً ، وفي رأسها خصلةٌ كبيرةٌ من الشعر يسمونها الشالِشَ والجترَ ، وهي شعارُ السلطان عندهم ، ثم تتعدّد الراياتُ ويسمونها السناجقَ ، واحدها سنجقٌ وهي الرايةُ بلسانهم . وأما الطبولُ فيبالغون في الاستكثارِ منها ويسمونها الكوسات ، ويبيعون لكلِّ أميرٍ أو قائدٍ عسكريٍّ أن يتخذَ من ذلك ما يشاء إلا الجترَ فإنه خاصٌ بالسلطان .

وأما الجلايقةُ لهذا العهد من أمم الأفرنجية بالأندلس ، فأكثرُ شأنهم اتخاذُ الألويةِ القليلةِ ذاهبةً في الجورِ صُعداً ومعهما قرعُ الأوتار من الطنابير ، ونفخُ الغيطات ، يذهبون فيها مذهب الغناء وطريقة في مواطن حروبهم ؛ وهكذا يبلغنا عنهم وعن وراءهم

من ملوك العجم. ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلَقَ  
السِّنِينَ وَالنَّوْكَرَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup>.

السري: وأما السري والمنبر والتخت والكريسي فهي أعواد منصوبة أو أرائك منضدة جلوس السلطان عليها مرتفعاً عن أهل مجلسه أن يساويهم في الصعيد. ولم يزل ذلك من سنن الملوك قبل الإسلام، وفي دول العجم. وقد كانوا يجلسون على أسرة الذهب. وكان لسليمان بن داود صلوات الله عليهما وسلامه كريسي وسري من عاج، مغشى بالذهب. إلا أنه لا تأخذ به الدول إلا بعد الاستئصال والترغيب شأن الأبهة كلها كما قلناه. وأما في أول الدولة عند البداوة فلا يتشوفون إليه.

وأول من اتخذ في الإسلام معاوية واستأذن الناس فيه، وقال لهم: إني قد بدنت <sup>(٢)</sup> فأذنوا له، فأخذها واتبعه الملوك الإسلاميون فيه وصار من منازع الأبهة. ولقد كان عمرو بن العاص بمصر يجلس في قصره على الأرض مع العرب، ويأتيه المقوقس إلى قصره ومعه سري من الذهب محمول على الأيدي جلوسه شأن الملوك، فيجلس عليه وهو أمامه، ولا يغيرون عليه <sup>(٣)</sup> وفاء له بما عقد معهم من الذمة وأطراحاً لأبهة الملك. ثم كان بعد ذلك لبني العباس والعباسيين وسائر ملوك الإسلام شرقاً

(١) «آية» من سورة الروم.

(٢) بدن: عظم بدنه بكثرة لحمه، أصبح جسيماً (قاموس).

(٣) أغار عليهم: هجم وأوقع بهم.

وغرباً من الأيسرة والمنابر والتخوت ما عفا عن الأكاسرة والقياصرة. والله مقلب الليل والنهار.

السكة : وهي الختم على الدينير والدرهم المتعامل بها بين الناس بطابع حديد ينقش فيه صور أو كلمات مقلوبة ، ويضرب بها على الدينار أو الدرهم ، فتخرج رسوم تلك النقوش عليها ظاهرة مستقيمة ، بعد أن يُعتبر عيار الثقد من ذلك الجنس في خلوصه بالسبك مرة بعد أخرى ، وبعد تقدير أشخاص الدرهم والدينير بوزن معين صحيح يُصطلح عليه ، فيكون التعامل بها عدداً ، وإن لم تقدّر أشخاصها يكون التعامل بها وزناً . ولفظ السكة كان اسماً للطابع ، وهي الحديد المتخذة لذلك ، ثم نُقل إلى أثرها وهي النقوش الماثلة على الدينير والدرهم ، ثم نُقل إلى القيام على ذلك ، والنظر في استيفاء حاجاته وشروطه ، وهي الوظيفة ، فصار علماً عليها في عرف الدول . وهي وظيفة ضرورية للملك إذ بها يتميز الخالص من المغشوش بين الناس في النقود عند المعاملات ، ويتقون في سلامتها الغش بختم السلطان عليها بتلك النقوش المعروفة . وكان ملوك العجم يتخذونها وينقشون فيها تماثيل تكون مخصوصة بها ، مثل تماثيل السلطان لعهدها أو تمثيل حصن أو حيوان أو مصنوع أو غير ذلك ، ولم يزل هذا الشأن عند العجم إلى آخر أمرهم .

ولما جاء الإسلام أغفل ذلك لسداجة الدين ويداوة العرب . وكانوا يتعاملون بالذهب والفضة وزناً ، وكانت دينير الفرس

ودراهمهم نين أيديهم يردونها في معاملتهم إلى الوزن ويتصارفون بها بينهم؛ إلى أن تفاحش الغش في الدنانير والدراهم، لغفلة الدولة عن ذلك، وأمر عبد الملك الحجاج، على ما نقل سعيد بن المسيب وأبو الزناد، بضرب الدراهم وتمييز المغشوش من الخالص، وذلك سنة أربع وسبعين، وقال المدائني سنة خمس وسبعين، ثم أمر بصرفها في سائر النواحي سنة ست وسبعين، وكتب عليها: ﴿الله أحد﴾ الله الصمد .

ثم ولي ابن هبيرة العراق أيام يزيد بن عبد الملك، فجود السكة، ثم بالغ خالد القسري في تجويدها، ثم يوسف بن عمر بعده. وقيل: أول من ضرب الدنانير والدراهم مصعب بن الزبير بالعراق سنة سبعين بأمر أخيه عبدالله لما ولي الحجاز، وكتب عليها في أحد الوجهين: «بركة الله» وفي الآخر «اسم الله»؛ ثم غيرها الحجاج بعد ذلك بسنة، وكتب عليها اسم الحجاج وقدر وزنها على ما كانت استقرت أيام عمر. وذلك أن الدرهم كان وزنه أول الإسلام ستة دوانق، والمثقال وزنه درهم وثلاثة أسباع درهم، فتكون عشرة دراهم بسبعة مثاقيل. وكان السبب في ذلك أن وزن الدرهم أيام الفرس كانت مختلفة وكان منها على وزن المثقال عشرون قيراطاً، ومنها اثنا عشر، ومنها عشرة، فلما احتيج إلى تقديره في الزكاة أخذ الوسط وذلك اثنا عشر قيراطاً، فكان المثقال درهماً وثلاثة أسباع درهم. وقيل كان منها البغلي بثمانية دوانق، والطبري أربعة دوانق، والمغربي

ثمانية دوانق، واليمينى ستة دوانق، فأمر عمر أن يُنظر الأغلب في التعامل، فكان البغلي والطبري وها اثنا عشر دانقاً. وكان الدرهم ستة دوانق، وإن زدت ثلاثة أسباعه كان مثقالاً، وإذا أنقصت ثلاثة أعشار المِثقال كان درهماً. فلما رأى عبد الملك إتخاذ السكة لصيانة النقدين الجارين في معاملة المسلمين من الغش عين مقدارها على هذا الذي استقر لهده عمر رضي الله عنه، واتخذ طابع الحديد واتخذ فيه كلمات لا صوراً، لأن العرب كان الكلام والبلاغة أقرب مناحيهم وأظهرها، مع أن الشرع ينهى عن الصور. فلما فعل ذلك استمر بين الناس في أيام الملة كلها. وكان الدينار والدرهم على شكلين مدورين، والكتابة عليهما في دوائر متوازية يكتب فيها من أحد الوجهين أسماء الله تهنيلاً وتحميداً، وصلاة على النبي وآله، وفي الوجه الثاني التاريخ واسم الخليفة. وهكذا أيام العباسيين والعبيديين والأمويين.

وأما صنهجة فلم يتخذوا سكة إلا آخر الأمر، اتخذها منصور صاحب بجاية، ذكر ذلك ابن حماد في تاريخه. ولما جاءت دولة الموحدين كان مما سن لهم المهدي إتخاذ سكة الدرهم مربع الشكل، وأن يرسم في دائرة الدينار شكل مربع في وسطه، ويملأ من أحد الجانبين تهنيلاً وتحميداً، ومن الجانب الآخر كتباً في السطور باسمه واسم الخلفاء من بعده، ففعل ذلك الموحدون، وكانت سكتهم على هذا الشكل لهذا العهد. ولقد كان المهدي، فيما يُنقل، يُنعت قبل ظهوره بصاحب الدرهم.

المربع، نعتة بذلك المتكلمون بالجدان من قبله، المخبرون في ملاحظتهم عن دولته .

وأما أهل المشرق لهذا العهد فسكتهم غير مقدرة، وإنما يتعاملون بالدينار والدرهم وزناً بالصنجات المقدرة بعدة منها، ولا يطبعون عليها بالسكة نقوش الكلمات بالتهليل والصلاة واسم السلطان كما يفعله أهل المغرب . ﴿ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ . ولنختم الكلام في السكة بذكر حقيقة الدرهم والدينار الشرعيين وبيان حقيقة مقدارهما .

### مقدار الدرهم والدينار الشرعيين

وذلك أن الدينار والدرهم مختلفا السكة في المقدار والموازن بالآفاق والأمصار وسائر الأعمال . والشرع قد تعرض لذكرها وعلق كثيراً من الأحكام بهما في الزكاة والأنكحة وألحود وغيرها . فلا بد لها عنده من حقيقة ومقدار معين في تقدير تجري عليها أحكامه دون غير الشرعي منهما . فاعلم أن الإجماع منقاد منذ صدر الإسلام وعهد الصحابة والتابعين أن الدرهم الشرعي هو الذي تزن العشرة منه سبعة مثاقيل من الذهب، والواقية منه أربعين درهماً، وهو على هذا سبعة أعشار الدينار، ووزن المثقال من الذهب اثنتان وسبعون حبة من الشعير . فالدرهم الذي هو سبعة أعشاره خمسون حبة وخمسا حبة . وهذه المقادير

كلها ثابتة بالإجماع . فإن الدرهم الجاهلي كان بينهم على أنواع أجودها الطبري ، وهو أربعة دوانق ، والبغلي وهو ثمانية دوانق ، فجعلوا الشرعي بينهما وهو ستة دوانق . فكانوا يوجبون الزكاة في مائة درهم بغلية ومائة طبرية خمسة دراهم وسطاً .

وقد اختلفت الناس هل كان ذلك من وضع عبد الملك ، واجماع الناس بعد عليه كما ذكرناه ، ذكر ذلك الخطام في كتاب معالم السنن والماوردي في الأحكام السلطانية ، وأنكره المحققون من المتأخرين ، لما يلزم عليه أن يكون الدينار والدرهم الشرعيان مجهولين في عهد الصحابة ومن بعدهم ، مع تعلق الحقوق الشرعية بهما في الزكاة والأنكحة والحدود وغيرها كما ذكرناه .

والحق أنهما كانا معلومي المقدار في ذلك العصر لجزيان الأحكام يومئذ بما يتعلق بهما من الحقوق . وكان مقدارهما غير مشخص في الخارج ، وإنما كان متعارفاً بينهم بالحكم الشرعي على المقدار في مقدارهما وزنتيهما . حتى استفحل الإسلام وعظمت الدولة ، ودعت الحال إلى تشخيصهما في المقدار والوزن كما هو عند الشرع ليستريحوا من كلفة التقدير . وقارن ذلك أيام عبد الملك<sup>(١)</sup> فمشخص مقدارهما وعينتهما في الخارج ، كما هو في الدهن ، ونقش عليهما السكة باسمه وتاريخه إثر الشهادتين الأيمانيتين ، وطرح

(١) هكذا وردت العبارة بالنسخ التي بين أيدينا ويقتضي السياق أن تكون العبارة: «وقارن ذلك عبد الملك إلخ» فتستقيم العبارة.

النقودَ الجاهليَّةَ رأساً حتى خلصت ونقشَ عليها سكةً وتلاشى وجودُها. فهذا هو الحقُّ الذي لا محيدَ عنه .

ومن بعد ذلك وقع اختيارُ أهلِ السِّكَّةِ في الدولِ على مخالفةِ المقدارِ الشرعيِّ في الدينارِ والدينارِ ، واختلقت في كلِّ الأقطارِ والآفاقِ ، ورجعَ الناسُ إلى تصوُّرِ مقاديرِها الشرعيَّةِ ذهنياً كما كان في الصدرِ الأوَّلِ ، وصارَ أهلُ كلِّ أفقٍ يستخرجونَ الحقوقَ الشرعيَّةَ من سكتهم ، بمعرفةِ النسبةِ التي بينها وبين مقاديرِها الشرعيَّةِ .

وأما وزنُ الدينارِ باثنينِ وسبعينَ حبةً من الشعيرِ الوَسَطِ فهو الذي نقله المحققونَ وعليه الإجماعُ إلا ابنَ حزمٍ خالفَ ذلك ، وزعمَ أن وزنه أربعةٌ وثمانونَ حبةً ، نقل ذلك عنه القاضي عبدُ الحقِّ ، وردَّه المحققونَ ، وعدَّوه وهماً وغلطاً وهو الصحيحُ . ﴿ وَحَقُّ اللَّهِ الْحَقُّ بِكَلِمَتِهِ ﴾ .

وكذلك تعلمُ أنَّ الأوقيةَ الشرعيَّةَ ليست هي المتعارفةَ بين الناسِ ، لأنَّ المتعارفةَ مختلفةٌ باختلافِ الأقطارِ ، والشرعيَّةَ متحدةٌ ذهنياً لا اختلافَ فيها . ﴿ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ بَقَدَرٍ ﴾ .

### الخاتم

وأما الخاتمُ فهو من الخطِّ السلطانيَّةِ والوظائفِ الملوكيَّةِ . والختمُ على الرسائلِ والصُّكوكِ معروفٌ للملوكِ قبل الإسلامِ وبعده . وقد ثبتَ في الصحيحينِ أنَّ النبيَّ ﷺ أراد أن يكتبَ إلى قيصرَ ،

فَقِيلَ لَهُ : إِنَّ الْعَجَمَ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَخْتُومًا ، فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ وَنَقَشَ فِيهِ : « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ » .

قال البخاريُّ : « جعل ثلاثَ كلماتٍ في ثلاثةِ أسطرٍ وختمَ به ، وقال : لا ينفُشُ أحدٌ مثله » ؛ قال : « وتختَمُ به أبو بكرٍ وعمرُ وعثمانُ ، ثم سقطَ من يدِ عثمانَ في بئرِ أريسَ ، وكانت قليلةَ الماءِ فلم يدركْ قعرُها بعدُ ، واغتمَّ عثمانُ وتطيرَ منه وصنعَ آخرَ على مثله . »  
وفي كيفةِ نقشِ الخاتمِ والختمِ به وجوهٌ . وذلك أن الخاتمَ يُطلقُ على الآلةِ التي يُجَمَلُ في الأصبعِ ، ومنه تَخْتَمُ إذا لبسَهُ . ويُطلقُ على النهايةِ والتامِ ، ومنه ختمتُ الأمرَ إذا بلغتْ آخرَهُ ، وختمتُ القرآنَ كذلك ، ومنه خاتمُ النبيينَ وخاتمُ الأمرِ . ويطلقُ على السِدادِ الذي يُسدُّ به الأواني والدينانُ ، ويقالُ فيه ختامٌ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ خَتَمْتُهُ بِمِسْكِ ﴾ . وقد غلِطَ من فسَّرَ هذا بالنهايةِ والتامِ ، قال لأنَّ آخرَ ما يجدونه في سرايهم ريحُ المسكِ ؛ وليس المعنى عليه ، وإمَّا هو من الختامِ ، الذي هو السِدادُ ، لأنَّ الحمرَ يُجَمَلُ لها في الدنِّ سِدادُ الطينِ أو القارِ يحفظُها ويطيَّبُ عَرَفَها وذوقَها ، فبولغَ في وصفِ خمرِ الجنةِ بأن سِدادَها من المسكِ ، وهو أطيَّبُ عَرَفًا وذوقًا من القارِ والطينِ المهودينِ في الدنيا .

فإذا صحَّ إطلاقُ الخاتمِ على هذه كلها صحَّ إطلاقُهُ على أثرِها الناشئِ عنها . وذلك أن الخاتمَ إذا نُقِشتْ به كلماتٌ أو أشكالٌ ثم عُمسَ في مذاقِ من الطينِ أو مِدادٍ ، ووضعَ على صَفْحِ القِرطاسِ بقي أكثرُ الكلماتِ في ذلك الصَفْحِ . وكذلك إذا طُبِعَ به على

جسمَ لَيْنٍ كالشمعِ ، فإنه يبقى نقشُ ذلك المكتوبِ مُرْتَسِمًا فيه .  
وإذا كانت كلماتُ وارتسمت فقد يُقرأ من الجهة اليسرى إذا كان  
النقشُ على الاستقامة من اليمين ، وقد يُقرأ من الجهة اليمنى إذا  
كان النقشُ من الجهة اليسرى ، لأنَّ الختمَ يُقَلَّبُ جِهَةً الخَطِّ في  
الصفحِ كما كان في النقشِ من يمينٍ أو يسارٍ . فيُحتملُ أن يكونَ  
الختمُ بهذا الخاتمِ بغمسه في المدادِ أو الطينِ ، ووضعه على الصفحِ  
فتنتقشُ الكلماتُ فيه ، ويكونُ هذا من معنى النهايةِ والتامِ بمعنى  
صِحَّةِ ذلك المكتوبِ ونفوذه ، كأنَّ الكتابَ إنما يتمُّ العملُ به  
بهذه العلاماتِ ، وهو من دونها ملغى ليس بتامٍ . وقد يكونُ هذا  
الختمُ بالخطِّ آخرَ الكتابِ أو أوَّلُه بكلماتٍ مُنتظمةٍ من تحميدٍ أو  
تسبيحٍ ، أو باسمِ السلطانِ أو الأميرِ أو صاحبِ الكتابِ كائناً  
من كان ، أو شيءٍ من نعوته ، يكونُ ذلك الخطُّ علامةً على  
صِحَّةِ الكتابِ ونفوذه ، ويُسمى ذلك في المتعارفِ علامةً ، ويُسمى  
ختمًا تشبيهاً له بأثرِ الخاتمِ الأصفيي<sup>(١)</sup> في النقشِ ؛ ومن هذا خاتمُ  
القاضي الذي يبعثُ به للخصومِ ، أي علامتهُ وخطُّه الذي يُنقَدُ بهما  
أحكامه ؛ ومنه خاتمُ السلطانِ أو الخليفةِ أي علامتهُ . قال الرشيدُ  
ليحيى بن خالدٍ لما أرادَ أن يستوزرَ جعفرًا ويستبدلَ به من الفضلِ  
أخيه ، فقالَ لابيها يحيى : « يا أبتِ إني أردتُ أن أحولَ الخاتمَ  
من يميني الى شمالي » . فكفى له بالخاتمِ عن الوزارة ، لما كانت  
العلامةُ على الرسائلِ والصكوكِ من وظائفِ الوزارةِ لعهدهم .

(١) نسبة إلى آصف ، كاتب النبي سليمان عليه السلام .

ويشهد لصِحَّةِ هذا الإِطلاقِ ما نقله الطبريُّ أَنَّ معاويةَ أرسلَ إلى الحسنِ عند مرادته إياه في الصلحِ صحيفةً بيضاءَ ختمَ على أسفلها، وكتبَ إليه أنِ اشترطَ في هذه الصحيفةِ التي ختمتُ أسفلها ما شئتَ فهو لك . ومعنى الختمِ هنا علامةٌ في آخر الصحيفةِ بخطِّه أو غيره . ويُجتمَلُ أن يُجتمَ به في جِسمِ لِينٍ فتنقشُ فيه حروفُه ، ويُجملُ على موضعِ الحزمِ من الكتابِ إذا حُزمَ وعلى المودوعاتِ وهو من السِّدادِ كما مر . وهو في الوجهينِ آثارُ الخاتمِ ، فيطلقُ عليه خاتمٌ .

وأولُ من أطلقَ الختمَ على الكتابِ ، أي العلامةَ معاويةُ ؛ لأنه أمرَ لعمرَ بن الزبيرِ عند زيادٍ بالكوفةِ بمائةِ ألفٍ ، ففتحَ الكتابَ وصيرَ المائةَ مائتينِ ورفعَ زيادٌ حسابَه ، فأنكرها معاويةُ ، وطلبَ بها عمرَ وجسهُ حتى قضاها عنه أخوه عبدُ الله . واتخذَ معاويةُ عند ذلكَ ديوانَ الخاتمِ ذكره الطبريُّ . وقال آخرون : وحزمَ الكُتبَ ولم تكن تُحزمُ أي جعلَ لها السِّدادَ . وديوانُ الختمِ عبارةٌ عن الكُتابِ الثائمينِ على إنفاذِ كُتبِ السُّلطانِ والختمِ عليها إما بالعلامةِ أو بالحزمِ . وقد يُطلقُ الديوانُ على مكانِ جلوسِ هؤلاءِ الكُتابِ كما ذكرناه في ديوانِ الأعمالِ .

والحزمُ للكتبِ يكونُ إما بدمِ الورقِ كما في عُرفِ كُتابِ المغربِ ، وإما بلبصقِ رأسِ الصحيفةِ على ما تنطوي عليه من الكتابِ كما في عُرفِ أهلِ المشرقِ . وقد يُجملُ على مكانِ الدسِّ أو الإلصاقِ علامةٌ يؤمنُ معها من فتحه والإطلاعِ على ما فيه . فأهلُ المغربِ يجعلونَ على مكانِ الدسِّ قطعةً من الشمعِ ويختمونَ

عليها بخاتمٍ نُقِشت فيه علامةٌ لذلك ، فيرتسمُ النقشُ في الشمع . وكان في المشرقِ في الدُولِ القديمةِ يُجتمِعُ على مكانِ اللصقِ بخاتمٍ منقوشٍ أيضاً قد نُعِيسَ في مُذاقٍ من الطينِ مُعدِّ لذلك ، صبغُهُ أحمرُ فيرتسمُ ذلك النقشُ عليه . وكان هذا الطينُ في الدولةِ العباسيةِ يُعرفُ بطينِ الختمِ ، وكان يُجلبُ من سيراغٍ ، فيظهرُ أنه مخصوصٌ بها .

فهذا الخاتمُ الذي هو العلامةُ المكتوبةُ أو النقشُ للسِّدادِ ، والحزمُ للكتبِ خاصُّ بديوانِ الرسائلِ . وكان ذلك للوزيرِ في الدولةِ العباسيةِ . ثم اختلفَ العُرفُ وصارَ لمن إليه الترسيلُ وديوانُ الكتابِ في الدولةِ . ثم صاروا في دولِ المغربِ يعدُّونَ من علاماتِ المُلكِ وشاراته الخاتمَ للأصبعِ ، فيستجيدونَ صوغَهُ من الذهبِ ويرصِّعونهُ بالفُصوصِ من الياقوتِ والفيروزِ والزُّرُّودِ ، ويلبسهُ السُّلطانُ شارةً في عُرفِهِم ، كما كانت البردةُ والقضيبُ في الدولةِ العباسيةِ والمُظَلَّةُ في الدولةِ العبيديةِ . واللهُ مُصَرِّفُ الأمورِ بحكمه .

### الطراز

من آيةِ المُلكِ والسُّلطانِ ومذاهبِ الدُولِ أن ترسمَ أسماءَهُمُ أو علاماتٌ تختصُّ بهم في طرازِ أثوابِهِم المعلقةِ لباسِهِم ، من الحريرِ أو الديباجِ أو الإبريسمِ ، تعتبرُ كتابةً خطِّها في نسجِ الثوبِ ألحاماً وأسداءً بنحيطِ الذهبِ ، أو ما يُخالفُ لونَ الثوبِ من الخيوطِ الملونةِ من غيرِ الذهبِ ، على ما يُحكِّمُهُ الصُّنَّاعُ في تقديرِ ذلك

ووضعه في صناعة نسجهم ؛ فتصير الثياب الملوكة مُعلّمةً بذلك الطرازِ قصدَ التنويهِ بلباسها من السلطانِ فمن دونه ، أو التنويهِ بمن يختصُّه السلطانُ بملبوسه إذا قصدَ تشریفهُ بذلك أو ولايتهُ لوظيفةٍ من وظائفِ دولتهِ .

وكان ملوك العجم من قبل الإسلام يعملون ذلك الطراز بصور الملوك وأشكالهم ، أو أشكالِ وصورِ معينةٍ لذلك . ثم أعتاضَ ملوك الإسلام عن ذلك بكتبِ أسمائهم مع كلماتٍ أخرى تجري مجرى الفألِ أو السجلاتِ . وكان ذلك في الدولتين من أبهةِ الأمورِ وأفخمِ الاحوالِ . وكانت الدورُ المعدَّةُ لنسجِ أوثابهم في قصورهم تُسمَّى دورَ الطرازِ لذلك . وكان القائمُ على النظرِ فيها يُسمَّى صاحبَ الطرازِ ، ينظرُ في أمورِ الصباغِ والآلةِ والحاكةِ فيها ، وإجراء أرزاقهم وتسهيلِ آلاتهم ومُشاركةِ أعمالهم . وكانوا يقدون ذلك لخواصِّ دولتهم وثقاتِ مواليتهم . وكذلك كان الحالُ في دولةِ بني أميةٍ بالأندلسِ ، والطوائفِ من بعدهم ، وفي دولةِ العبيديينَ بمصرَ ، ومن كان على عهدهم من ملوكِ العجمِ بالشرقِ . ثم لما ضاقَ نطاقُ الدولِ عن الترفِ والتفننِ فيه لضيقِ نطاقها في الاستيلاءِ ، وتعددتِ الدولُ ، تعطلتِ هذه الوظيفةُ والولايةُ عليها من أكثرِ الدولِ بالجملةِ .

ولما جاءتْ دولةُ الموحِّدينَ بالمغربِ بعدَ بني أميةٍ أوّلَ المائةِ السادسةِ ، لم يأخذوا بذلك أوّلَ دولتهم ، لما كانوا عليه من منازعِ الديانةِ والسداجةِ التي لُقنوها عن إمامهم محمد بنِ تومرتِ المهديِّ ،

وكانوا يتوزعونَ عن لباسِ الحريرِ والذهبِ ؛ فسقطت هذه الوظيفةُ من دولتهم ، واستدركَ منها أعقابُهُم آخرَ الدولةِ طَرَفًا لم يكن بتلكِ النباهةِ . وأما لهذا العهدِ فأدرَكنا بالمغربِ ، في الدولةِ المرينيةِ لُعنفاوينها وشموخِها رسماً جليلاً لُفَنوه من دولةِ ابنِ الأحمرِ مُعاصِرهم بالأندلسِ ، وأتبعَ هو في ذلكِ ملوكَ الطوائفِ ، فأتى منه بلمحةٍ شاهدةٍ بالأثرِ .

وأما دولةُ التُركِ بمصرَ والشامِ لهذا العهدِ ففيها من الطرازِ تحريرٌ آخرٌ على مقدارِ مُلكهم وعُمرانِ بلادهم إلا أن ذلك لا يُصنعُ في دُورهم وقُصورهم وليست من وظائفِ دولتهم ، وإنما يُنسبُ ما تطلبُهُ الدولةُ من ذلك عند صنّاعِهِ من الحريرِ ومن الذهبِ الخالصِ ، ويسمونه المُرَكَشَ - لفظةٌ أعجميةٌ - ويُرسَمُ اسمُ السلطانِ أو الأميرِ عليه ويُعدهُ الصنّاعُ لهم فيما يُعدُّونه للدولةِ من طَرفِ الصنّاعةِ اللائقةِ بها . واللهُ مقدِرُ الليلِ والنهارِ ، واللهُ خيرُ الوارثينِ .

### الفساطيط والسياح

اعلم أن من شاراتِ المُلكِ وترَفِهِ اتخاذهُ الأُخبيةِ والفساطيطِ والفازاتِ<sup>(١)</sup> من ثيابِ الكَتانِ والصوفِ والقطنِ يجدلُ الكَتانِ والقطنِ ، فيباهى بها في الأسفارِ وتنوعُ منها الألوانُ ما بين كبيرِ وصغيرِ على نسبةِ الدولةِ في الثروةِ واليسارِ ، وإنما يكونُ الأمرُ

(١) الفازة: مظلة بعمودين .

في أول الدولة في بيوتهم التي جرت عادتهم باتخاذها قبل الملك . وكان العرب لعهد الخلفاء الأولين من بني أمية إنما يسكنون بيوتهم التي كانت لهم خياماً من الوبر والصوف . ولم تزل العرب لذلك العهد بادين إلا الأقل منهم . فكانت أسفارهم لغزواتهم ، وحروبهم بظعونهم وسائر جليلهم وأحيائهم من الأهل والولد كما هو شأن العرب لهذا العهد . وكانت عساكرهم لذلك كثيرة الجليل ، بعيدة ما بين المنازل ، متفرقة الأحياء ، يغيب كل واحد منها عن نظر صاحبه من الأخرى كسائر العرب . ولذلك كان عبد الملك يحتاج إلى ساقية<sup>(١)</sup> تحشد الناس على أثره أن يقيموا إذا ظن . ونقل أنه استعمل في ذلك الحجاج حين أشار به رزح بن زباع وقصتها في إحراق فساطيط رزح وخيامه لأول ولايته حين وجدهم مقيمين في يوم رحيل عبد الملك قصة مشهورة . ومن هذه الولاية تعرف رتبة الحجاج بين العرب ؛ فإنه لا يتولى إرادتهم على الظن إلا من يأمن بوادر السفهاء من أحيائهم ، بما له من المصيبة الحائلة دون ذلك ، ولذلك اختصه عبد الملك بهذه الرتبة ثقةً بغنايه فيها بعصبته وصرامته .

فلما تفتتت الدولة العربية في مذاهب الحضارة والبدخ وزلوا المدن والأمصار وانتقلوا من سكنى الخيام إلى سكنى القصور ، ومن ظهر الحف إلى ظهر الحافر ، اتخذوا للسكنى في أسفارهم ثياب الكتان يستعملون منها بيوتاً مختلفة الأشكال مقدرة الأمثال

(١) جمع سائق، من فعل ساق بمعنى قاد. والساقية أيضاً مؤخرة الجيش.

من القوّراء<sup>(١)</sup> والمستطيلة والمربّعة ويحتفلون فيها بأبلغِ مذاهبِ الاحتفالِ والزينة ، ويديرُ الأميرُ القائدُ للعساكرِ على فساطيطه وفازاته من بينهم سياجاً من الكتّانِ يسمّى في المغربِ بلسانِ البربرِ ، الذي هو لسانُ أهله « أفراك » بالكافِ التي بين الكافِ والقافِ ، ويختصُّ به السلطانُ بذلك القطرِ لا يكونُ لغيره .

وأما في المشرقِ فيتخذُه كلُّ أميرٍ وإن كان دونَ السلطانِ . ثم جنحت الدعةُ بالنساءِ والولدانِ الى المقامِ بقصورهم ومنازلهم ، فحفّت لذلك ظهرُهم وتقاربتِ الساحُ بين منازلِ العسكرِ ، واجتمع الجيشُ والسلطانُ في معسكرٍ واحدٍ ، يحصرُه البصرُ في بسطةٍ زهواً أنيقاً لاختلافِ ألوانه . واستمرَّ الحالُ على ذلك في مذاهبِ الدولِ في بدخيها وترَفها .

وكذا كانت دولةُ الموحّدينَ وزناتةُ التي أظنّتنا . كان سفرُهم أوّلَ أمرِهم في بيوتِ سُكنائهم قبل الملكِ من الخيامِ والقياطنِ<sup>(٢)</sup> ، حتى إذا أخذت الدولة في مذاهبِ الترفِ وسكنى القصورِ عادوا الى سكنى الأخبيةِ والفساطيطِ ، وبلغوا من ذلك فوق ما أرادوه وهو من الترفِ بمكانٍ . إلا أنّ العساكرَ به تصيرُ عرضةً للبياتِ لاجتماعِهم في مكانٍ واحدٍ تشملهم فيه الصيحةُ ولحفّتهم من الأهلِ والوليدِ الذين تكون الاستماتةُ دونهم ، فيحتاجُ في ذلك الى تحفُّظٍ آخرَ . واللهُ القويُّ العزيزُ .

(١) القوراء : الواسعة .

(٢) جمع قيطون : المخدع .

### المقصورة للصلاة والحصا، في الخطبة

وهما من الأمور الخِلافية ومن شاراتِ المُلِكِ الإسلاميِّ ، ولم يُعرَفِ في غيرِ دُولِ الإسلامِ .

فأما البيتُ المقصورةُ من المسجدِ لصلاةِ السُلطانِ فَيَتَّخِذُ سِياجاً على المحرابِ ، فيحوزُهُ وما يليه . فأوَّلُ من اتَّخَذَهَا مُعاويةُ بنُ أبي سُفيانَ حينَ طعنه الخارجيُّ ، والقِصَّةُ معروفةٌ ؛ وقيلَ أوَّلُ من اتَّخَذَهَا مروانُ بنُ الحكمِ حينَ طعنه اليانيُّ . ثم اتَّخَذَهَا الخلفاءُ من بعدها وصارتِ سُنَّةً في تمييزِ السُلطانِ عن الناسِ في الصلاةِ . وهي إمَّا تُحَدَّثُ عندَ حُصولِ التَّرفِ في الدُولِ والأستِفحالِ شأنَ أحوالِ الأُبهةِ كُلِّها . وما زالَ الشأنُ ذلكَ في الدُولِ الإسلاميَّةِ كُلِّها .

وعندَ افتراقِ الدَّولةِ العباسيَّةِ وتعدُّدِ الدُولِ بالشرقِ ، وكذا بالأندلسِ عندَ انقراضِ الدَّولةِ الأمويَّةِ وتعدُّدِ ملوكِ الطوائفِ . وأما المغربُ فكانَ بنو الأَعْلَبِ يَتَّخِذُونَهَا بِالْقَيْرَوَانِ ثم الخلفاءُ العبيديُّونَ ، ثم وُلَائُهُمْ على المغربِ من صُنْهَاجَةَ ، بنو باديسَ بفاسَ ، وبنو سَمَّادٍ بِالْقَلْعَةِ . ثم ملكَ الموحِّدونَ سائرَ المغربِ والأندلسِ ، ومَحَّوْا ذلكَ الرِّسْمَ على طريقةِ البِداوَةِ التي كانتِ شِعَارَهُمْ . ولَمَّا اسْتَفْحَلَتِ الدَّولةُ وأخَذَتِ بِحِظِّهَا مِنَ التَّرفِ ، وجاءَ أبو يعقوبَ المنصورُ ثالثُ ملوكِهِم فَاتَّخَذَ هَذِهِ المَقْصُورَةَ ، وبقيتِ من بعده سُنَّةً لِلْمُلُوكِ المَغْرِبِ والأندلسِ . وهكذا كانَ الشَّأنُ في سائرِ الدُولِ . سُنَّةُ اللَّهِ في عِبَادِهِ .

وأما الدعاء على المنابر في الخطبة فكان الشأن أولاً عند الخلفاء ولاية الصلاة بأنفسهم . فكانوا يدعون لذلك بعد الصلاة بالصلاة على النبي ﷺ والرضا عن أصحابه . وأول من اتخذ المنبر عمرو بن العاص لما بنى جامعته بمصر . وأول من دعا للخليفة على المنبر ابن عباس ، دعا لعلي رضي الله عنهما في خطبته وهو بالبصرة عامل له عليها ، فقال : اللهم انصر علياً على الحق . واتصل العمل على ذلك فيما بعد . وبعد أخذ عمرو بن العاص المنبر بلغ عمر بن الخطاب ذلك ، فكتب إليه عمر بن الخطاب : «أما بعد ، فقد بلغني أنك اتخذت منبراً ترقى به على رقاب المسلمين ، أو ما يكفيك أن تكون قائماً والمسلمون تحت عقيبك ؟ افعزمت عليك إلا ما كسرتة» . فلما حدثت الأبهة ، وحدث في الخلفاء المانع من الخطبة والصلاة استنابوا فيهما . فكان الخطيب يُشيدُ بذكر الخليفة على المنبر تنويهاً باسمه ودعاءً له بما جعل الله مصلحة العالم فيه ، ولأن تلك الساعة مظنة للإجابة ، ولما ثبت عن السلف في قولهم : من كانت له دعوة صالحة فليضعها في السلطان . وكان الخليفة يُفردُ بذلك . فلما جاء الحجز والاستبداد صار المتغلبون على الدول كثيراً ما يُشاركون الخليفة في ذلك ؛ ويشادُ باسمهم عقب اسمه . وذهب ذلك بذهاب تلك الدول ، وصار الأمر إلى اختصاص السلطان بالدعاء له على المنبر دون من سواه ، وحظر أن يشاركه فيه أحد ويسمو إليه .

وكثيراً ما يُغفل الماهدون من أهل الدول هذا الرسم عندما

تكون الدولة في أسلوب الغضاضة ومناحي البداوة في التغافل والحشونة ، ويقنعون بالدعاء على الإبهام والإجمال لمن ولي أمور المسلمين . ويُسمون مثل هذه الخطبة إذا كانت على هذا المنحى عباسية ، يعنون بذلك أن الدعاء على الإجمال إنما يتناول العباسي تقليداً في ذلك لما سلف من الأمر ، ولا يفلون بما وراء ذلك من تعيينه والتصريح باسمه .

يُحكى أن يغمرايين بن زيان ، ماهد دولة بني عبد الواد لما غلبه الأمير أبو زكريا يحيى بن أبي حفص على تلمسان ، ثم بدا له في إعادة الأمر إليه على شروط شرطها ، كان فيها ذكر اسمه على منابر عمله ، فقال يغمرايين : تلك أعوادهم يذكرون عليها من شادوا . وكذلك يعقوب بن عبد الحق ماهد دولة بني مرين ، حضره رسول المستنير الخليفة بتونس من بني أبي حفص وثالث ملوكهم ، وتحلف بعض أيامه عن شهود الجمعة ، فقيل له لم يحضر هذا الرسول كراهية لخلو الخطبة من ذكر سلطانيه ، فأذن في الدعاء له ، وكان ذلك سبباً لأخذهم بدعوتيه . وهكذا شأن الدول في بدايتها وتمكثها في الغضاضة والبداوة . فإذا أنتهت عيون سياستهم ، ونظروا في أعطاف ملكهم واستتموا شيات<sup>(١)</sup> الحضارة ومعاني البدخ والأبهة ؛ انتحلوا جميع هذه السمات وتفننوا فيها ، وتجاروا الى غايتها ، وأنفوا من المشرككة فيها ، وجزعوا من

(١) ألوان ، علامات .

افتقادها وُخَلِّوْ دولتهم من آثارها . والعالمُ بستانٌ . والله على كل شيء رقيب .

## الفصل السابع والثلاثون

في الحروب ومذاهب الأمم في ترتيبها

اعلم أنّ الحروبَ وأنواعَ المقاتلةِ لم تزل واقعةً في الخليقة منذُ برأها الله . وأصلها إرادةُ انتقامِ بعضِ البشرِ من بعضٍ ، ويتعصّبُ لكلِّ منها أهلُ عصبِيّتهِ . فاذا تذاَمروا لذلك وتوافقتِ الطائفتانِ ، إحداهما تطلبُ الانتقامَ والأخرى تُدافعُ ، كانت الحربُ وهو أمرٌ طبيعيٌّ في البشرِ لا تخلو عنه أمةٌ ولا جيلٌ .

وسببُ هذا الانتقامِ في الأكثرِ : إما غيرةٌ ومناقسةٌ ؛ وإما عدوانٌ ؛ وإما غضبُ الله ولدينه ؛ وإما غضبُ الملوكِ وسعيُّ في تمهيدِهِ . فالأولُ أكثرُ ما يجري بينَ القبائلِ المتجاورةِ والعشائرِ المتناظرةِ . والثاني ، وهو العدوانُ ، أكثرُ ما يكونُ من الأممِ الوحشيّةِ السّاكنينَ بالفقرِ كالعربِ والتُّركِ والتركانِ والأكرادِ وأشباهِهِمْ ؛ لأنَّهُمْ جعلوا أرزاقَهُمْ في رماحِهِمْ ، ومعاشَهُمْ فيما بأيدي غيرِهِمْ ، ومن دافعَهُمْ عن متاعِهِ آذَنُوهُ بالحربِ ، ولا بُغيّةَ لهم فيما وراءَ ذلك من رُتبهٍ ولا مُلكٍ ، وإِنَّمَا هُمُومُهُمْ ونُصبُ أعينِهِمْ غلبُ الناسِ على ما في أيديهِمْ . والثالثُ هو المسمى في الشريعةِ بالجهادِ . والرابعُ هو حروبُ الدُولِ مع الخارجينَ عليها والمانعينَ لطاعتها .

فهذه أربعة أصنافٍ من الحروبِ : الصنفانِ الأوَّلانِ منها حروبُ بغيٍّ وفتنةٍ ؛ والصنفانِ الآخرانِ حروبُ جهادٍ وعدلٍ ، وصفةُ الحروبِ الواقعةِ بينَ الخليقةِ منذُ أوَّلِ وجودِهِم على نوعينِ : نوعٍ بالزحفِ صفوفاً؛ ونوعٍ بالكرِّ والفرِّ . أما الذي بالزحفِ فهو قتالُ العجمِ كلِّهم على تعاقبِ أجيالِهِم . وأما الذي بالكرِّ والفرِّ فهو قتالُ العربِ والبربرِ من أهلِ المغربِ .

وقتالُ الزحفِ أوثقُ وأشدُّ من قتالِ الكرِّ والفرِّ . وذلك لأنَّ قتالَ الزحفِ تُرتَّبُ فيه الصفوفُ ، وتُسَوَّى كما تُسَوَّى القِداحُ أو صفوفُ الصلاةِ ، ويمشونَ بصفوفِهِم إلى العدوِّ قُدماً . فلذلك تكونُ أثبتَ عندِ المصارعِ وأصدقَ في القتالِ وأرهبَ للعدوِّ ؛ لأنَّهُ كالحائِطِ الممتدِّ والقصرِ المشيدِ ، لا يُطمَعُ في إزالتهِ .

وفي التنزيلِ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَلِيَّنَ مَرصُوصًا ﴾ أي يشدُّ بعضهم بعضاً بالثباتِ . وفي الحديثِ الكريمِ : « المؤمنُ للمؤمنِ كالبنيانِ يسدُّ بعضُهُ بعضاً » . ومن هنا يظهرُ لك حكمةُ إيجابِ الثباتِ وتحريمِ التوليِّ في الزحفِ ؛ فإنَّ المقصودَ من الصفِّ في القتالِ حفظُ النظامِ كما قلناه ، فن ولى العدوُّ ظهرَهُ فقد آخَلَ بالمصافِ ، وباءَ باثمِ الهزيمةِ إن وقعت وصار كأنَّهُ جرَّها على المسلمينَ ، وأمكَنَ منهم عدوُّهم ؛ فعظم الذنبُ لعمومِ المفسدةِ ، وتعدَّيها إلى الدينِ بخرقِ سياجِهِ ؛ فعُدَّ من الكبائرِ . ويظهرُ من هذه الأدلَّةِ أنَّ قتالَ الزحفِ أشدُّ عندَ الشارعِ .

وأما قتال الكرك والفر فليس فيه من الشدة والأمن من الهزيمة ما في قتال الزحف . إلا أنهم قد يتخذون ورائهم في القتال مصافاً ثابتاً يلجأون إليه في الكرك والفر ، ويقوم لهم مقام قتال الزحف كما نذكره بعد .

ثم إن الدول القديمة الكثيرة الجنود المتسعة الممالك كانوا يُسمون الجيوش والعساكر أقساماً ، يُسمونها كراديس ، ويسوون في كل كردوس صُفوفه . وسبب ذلك أنه لما كثرت جنودهم الكثيرة البالغة ، وحشدوا من قاصية النواحي ، استدعى ذلك أن يجهل بعضهم بعضاً إذا اختلطوا في مجال الحرب واعتورا مع عدوهم الطعن والضرب ، فيخشى من تدافعهم فيما بينهم لأجل النكراء<sup>(١)</sup> وجهل بعضهم ببعض ، فلذلك كانوا يُسمون العساكر جموعاً ويضمون المتعارفين بعضهم لبعض ، ويُرتبونها قريباً من الترتيب الطبيعي في الجهات الأربع . ورئيس العساكر كلها من سلطان أو قائد في القلب . ويسمى هذا الترتيب التعمية ، وهو مذكور في أخبار فارس والروم والدولتين صدر الإسلام . فيجعلون بين يدي الملك عسكرياً منفرداً بصُفوفه متميزاً بقائده ورايته وشعاره ، ويسمونه المقدمة ؛ ثم عسكرياً آخر من ناحية اليمين عن موقف الملك وعلى سحته يسمنونه الميمنة ؛ ثم عسكرياً آخر من ناحية الشمال كذلك يسمنونه اليسرة ؛ ثم عسكرياً آخر

(١) النكراء بفتح النون : الدهاء والفتنة . وبضم النون : الشدة ؛ وسياقها هنا يدل على أنها بمعنى الجهل .

من وراء العسكرِ يسمونه الساقّةَ ؛ ويقفُ المَلِكُ وأصحابُهُ في الوَسَطِ بين هذه الأربَعِ ، ويسمُون موقِفَهُ القلبَ . فإذا تمَّ لهم هذا الترتيبُ المُحكِّمُ ، إما في مدى واحدٍ للبصرِ أو على مسافةٍ بعيدةٍ ، أكثرُها اليومُ واليومانِ بين كلِّ عسكرينِ منها ، أو كيفما أعطاهُ حالُ العساكرِ في القلّةِ والكثرةِ ، فحينئذٍ يكونُ الزحفُ من بعد هذه التعبئةِ .

وانظرْ ذلك في أخبارِ الفتوحاتِ وأخبارِ الدولتينِ بالشرقِ ، وكيفَ كانتِ العساكرُ لعهدِ عبدِ المَلِكِ تتخلفُ عن رحيله لُبعدِ المدى في التعبئةِ ، فاحتيجَ لمن يسوقُها من خلفِهِ وعَيْنَ لذلك الحجاجِ ابنِ يوسفَ كما أشرنا إليه ، وكما هو معروفٌ في أخبارِهِ . وكان في الدولةِ الأمويّةِ بالأندلسِ أيضاً كثيرٌ منه . وهو مجهولٌ فيما لدينا ، لأننا إنّما أدركنا دُوَلاً قليلةَ العساكرِ ، لا تنتهي في مجالِ الحربِ إلى التناكُرِ ، بل أكثرُ الجيوشِ من الطائفتينِ معاً يجمَعُهُمُ لدينا حِلَّةٌ<sup>(١)</sup> أو مدينةٌ ، ويعرفُ كلُّ واحدٍ منهم قرَنَهُ ويُناديه في حومةِ الحربِ باسمِهِ ولقبِهِ ، فاستغنيَ عن تلكِ التعبئةِ .

### ضرب المصافِ وراءِ العسكرِ

ومن مذاهبِ أهلِ الكَرِّ والفرِّ في الحروبِ ضربُ المصافِ وراءِ عسكرِهِمُ من الجماداتِ والحِواناتِ العُجمِ ، فيتخذونها ملجأً

(١) الحلة بكسر الحاء: المحلة أو المجلس. وبضمها: الثوب الجديد.

للخيالة في كرههم وفرهم ، يطلبون به ثبات المقاتلة ليكون أدوم للحرب وأقرب الى القلب . وقد يفعله أهل الزحف أيضاً ليزيدهم ثباتاً وشدةً .

فقد كان الفرس وهم أهل الزحف ، يتخذون الفيلة في الحروب ويُحمّلون عليها أبراجاً من الخشب أمثال الصروح ، مشحونة بالمقاتلة والسلاح والرايات ، ويصفونها وراءهم في حومة الحرب كأنها حصون ، فتقوى بذلك نفوسهم ويزداد وثوقهم .

وانظر ما وقع من ذلك في القاديسية ، وأن فارس في اليوم الثالث اشتدوا بها على المسلمين حتى اشتدت رجالات من العرب فخالطوهم وبعجوها بالسيف على خراطيمها ، فنفرت ونكصت على أعقابها الى مرابطها بالمدائن ، فجفا<sup>(١)</sup> مسكر فارس لذلك وانهزموا في اليوم الرابع .

وأما الروم وملوك القوط بالاندلس وأكثر العجم ، فكانوا يتخذون لذلك الأسيرة ينصبون للملك سريره في حومة الحرب ، ويحف به من خدمه وحاشيته وجنوده من هو زعيم بالاستماتة دونه ، وترفع الرايات في أركان السرير ، ويُخفيق به سياج آخر من الرماة والرجالة ، فيعظم هيكل السرير ويصير فته للمقاتلة وملجأ للكر والفر . وجعل ذلك الفرس أيام القاديسية ، وكان رستم جالساً على سرير نصبه جلوسه ، حتى اختلقت صفوف فارس وخالطه العرب في سريره ذلك ، فتحوّل عنه الى الفرات وقيل .

(١) لم يلزم مكانه .

وأما أهل الكُرِّ والفرِّ من العربِ وأكثرِ الأممِ البدويَّةِ الرَّحالةِ فيصنُّونَ لذلكِ إبلَهُمُ والظَهْرَ الذي يَحْمِلُ ظمائَهُمُ فيكونُ فِتَّةً لهمُ ، ويسمُّونها المَجْبُودَةَ<sup>(١)</sup> ، وليس أُمَّةٌ من الأممِ إلا وهي تفعلُ ذلكَ في حروبِها ، وتراه أوثقَ في الجولَةِ ، وآمنَ من الغِرَّةِ والمزِيعةِ . وهو أمرٌ مُشاهدٌ .

وقد أغفلتُه الدولُ لعهدنا بالجملةِ ، واعتاضوا عنه بالظَهْرِ الحامِلِ لِلأثقالِ والفساطيطِ يحملونها ساقَةً من خَلْفِهِمْ ؛ ولا تُغني غناءَ الفَيْلَةِ والإبلِ . فصادتِ العساكرُ بذلكِ عُرضَةً للهزائمِ ، ومستشعِرةً لِلفرارِ في المواقِفِ .

وكانَ الحَرْبُ أَوَّلَ الإسلامِ كُلَّهُ زحفًا . وكانَ العربُ إنما يعرفونَ الكُرَّ والفرَّ . لكن حملَهُم على ذلكِ أَوَّلَ الإسلامِ أمرانِ : أحدهما أنَّ عدوَّهُم كانوا يقاتلونَ زحفًا فيضطَّرونَّ إلى مقاتلتِهِم بمثلِ قِتالِهِم ؛ الثاني : أنهم كانوا مستميتينَ في جهادِهِم لما رغبوا فيه من الصبرِ ، ولما رَسَخَ فيهِم من الإيمانِ ؛ والزحفُ إلى الاستماتَةِ أقربُ . وأوَّلُ من أبطلَ الصَّفَّ في الحروبِ وصادَ إلى التعبئةِ كراديسَ مروانُ بنُ الحَكَمِ في قتالِ الضحَّاكِ الخارجيِّ والحُبيريِّ بعده . قالَ الطَّبْرِيُّ : لما ذَكَرَ قتالَ الحُبيريِّ : « فوُلِّيَ الخوارجُ عليهم شيبانُ بنُ عبدِ العزيزِ اليشكريِّ ويلقبُ أبا الذلفاء ، وقاتلَهُم مروانُ بعد ذلكَ بالكراديسِ ، وأبطلَ الصَّفَّ من يومئذٍ » انتهى . فتنوسي قتالُ الزحفِ بإبطالِ الصَّفِّ ، ثم تنوسي الصَّفَّ وراءَ المقاتلةِ بما داخلَ

(١) بمعنى المجبوبة ، سميت الإبل كذلك لأنها مجبوبة إلى الجيش ومشدودة به .

الدول من الترف. وذلك أنها حينما كانت بدويةً وسكانهم الخيام كانوا يستكثرون من الإبل وسكنى النساء والولدان معهم في الأحياء. فلما حصلوا على ترف الملك وألفوا سكنى القصور والحواضر وتركوا شأن البادية والقفرة نسوا لذلك عهد الإبل والظعان، وصعب عليهم اتخاذها، فخلّفوا النساء في الأسفار وحملهم الملك والترف على اتخاذ الفساطيط والأخبية، فاقتصروا على الظهر الحامل للثقال والأبنية<sup>(١)</sup> وكان ذلك صفتهم في الحرب. ولا يعني كل الغناء لأنه لا يدعو إلى الاستيابة كما يدعو إليها الأهل والمال. فيخف الصبر من أجل ذلك وتصرفهم الهيئات<sup>(٢)</sup> وتحرّم صفوفهم.

فصل : ولما ذكرناه من ضرب المصاف وراء العساكر وتأكيده في قتال الكرّ والفرّ، صار ملوك المغرب يتخذون طائفة من الأفرنج في جنديهم، واختصوا بذلك لأن قتال أهل وطنهم كله بالكرّ والفرّ. والسلطان يتأكد في حقه ضرب المصاف ليكون رداً للمقاتلة أمامه، فلا بد وأن يكون أهل ذلك الصف من قوم متعودين للثبات في الزحف، وإلا أجفأوا على طريقة أهل الكرّ والفرّ، فانهزم السلطان والعساكر بإجفأهم؛ فاحتاج الملوك بالمغرب أن يتخذوا جنداً من هذه الأمة المتعودّة الثبات في

(١) علق الهوريني على هذه الكلمة بقوله: «قوله للثقال والأبنية مراده بالأبنية الخيام كما يدل له قوله في فصل الخندق الآتي قريباً إذا نزلوا وضربوا أبنيتهم اهـ».

(٢) الهيعة: صوت العدو المخيف.

الزحفِ وهم الإفرنجُ ، ويُرتَّبونَ مصافِّهمُ المُخَدِّقَ بهم منها ، هذا على ما فيه من الاستعانةِ بأهلِ الكُفْرِ . وإنَّما استخفُّوا ذلك للضَّرورةِ التي أرينا كما من تخوُّفِ الإِجفَالِ على مصافِّ السُلطانِ والافرنجِ لا يعرفونَ غيرَ الثباتِ في ذلك ، لأنَّ عادَّتَهُمُ في القتالِ الزحفُ ، فكانوا أقومَ بذلك من غيرهم . مع أنَّ الملوكَ في المغربِ إنَّما يفعلونَ ذلك عندَ الحربِ مع أُمَّمِ العَرَبِ والبربرِ ، وقاتلِهِم على الطاعةِ ؛ وأما في الجهادِ فلا يستعينونَ بهم حذراً من ممالأتِهِم على المسلمينَ . هذا هو الواقعُ بالمغربِ لهذا العهدِ ؛ وقد أبدينا سببَهُ . والله بكلِّ شيءٍ عليمٌ .

فصل : وبلغنا أنَّ أُمَّمَ التُّركِ لهذا العهدِ قتالُهُمُ مناضلةً بالسِّهامِ ، وأنَّ تعبئةَ الحربِ عندهمُ بالمُصافِّ ، وأنهم يُقسِّمونَ بثلاثةِ صفوفٍ ، يضرِّبونَ صفّاً وراءَ صفٍّ ، ويترجلونَ عن خيولِهِم ، ويُفرِّغونَ سِهَامَهُمُ بين أيديهِم ، ثم يتناضلونَ جُلوساً ، وكلُّ صفٍّ ردةٌ للذي أمامَهُ أن يكبِسَهُمُ العدوُّ ، إلى ان يتهيأَ النصرُ لإحدى الطائفتينِ على الأخرى . وهي تعبئةٌ محكمةٌ غريبةٌ .

فصل : وكان من مذاهبِ الأوَّلِ في حُرُوبِهِم حفرُ الخنادقِ على مُعسكرِهِمُ عندما يتقاربونَ للزحفِ ، حذراً من معرَّةِ البياتِ وألْهُجُومِ على المُعسكرِ بالليلِ ، لما في ظلمتِهِ ووحشَتِهِ من مُضاعفةِ الخوفِ ، فيلوذُ الجيشُ بالفرارِ وتجدُّ النفوسُ في الظلمةِ سِتْراً من عاره ، فإذا تساووا في ذلك أُرْجِفَ المُعسكرُ ووقعتِ الهزيمةُ .

فكانوا لذلك يحترفون الخنادق على مُسكِرهم إذا نزلوا وضربوا  
أبنيتهم، ويُديرون الحفايزَ نِطاقاً عليهم من جميع جهاتهم، حرصاً  
أن يُجَالِطَهُمُ العدوُّ بالبياتِ، فيتخادَ لُوا. وكانت للدولِ في أمثالِ  
هذا قُوَّةٌ وعليه اقتدارٌ باحتِشادِ الرجالِ، وجمع الأيدي عليه في  
كل منزلٍ من منازلهم، بما كانوا عليه من وفورِ العُمرانِ وضخامةِ  
المُلكِ. فلما خربَ العُمرانُ وتبعهُ ضعفُ الدولِ وقلةُ الجنودِ وعدمُ  
الفعلةِ نَسِيَ هذا الشأنُ جملةً كأنه لم يكن. واللهُ خيرُ القادِرينَ .

### وصية علي رضي الله عنه وتحريضه لأصحابه يوم صفين

وانظر وصية علي رضي الله عنه وتحريضه لأصحابه يوم صفين  
تجد كثيراً من علمِ الحربِ ولم يكن أحدٌ أبصرَ بها منه .  
قال في كلام له : « فسوّوا صفوفكم كالبنيانِ المرصوصِ  
وقدّموا الدارعَ وأخروا الحائِرةَ . وعضّوا على الأضراسِ ؛ فانه أنبى  
للسيوفِ عن ألهامِ . والتوّوا على أطرافِ الرماحِ ؛ فانه أصونُ  
للأسنةِ . وعضّوا الأبصارَ ؛ فإنه أربطُ للجاشِ وأسكنُ للقلوبِ .  
واخفّتوا الأصواتِ ، فإنه أطرْدُ للفشلِ وأولى بالوقارِ . وأقيموا  
رِياتكم ، فلا تُمِيلوها ولا تجعلوها إلا بأيدي شُجَمانكم . واستعينوا  
بالصدقِ والصبرِ ؛ فانه بقدرِ الصبرِ ينزلُ النصرُ . »

وقال الأَشترُ يومئذٍ يحرّضُ الأزدَ : « عضّوا على النواجذِ من  
الأضراسِ ، واستقبلوا القومَ بهائمكم ، وشُدّوا شِدَّةَ قومِ موتورينَ

يثارون بأبائهم وإخوانهم حناقاً على عدوهم ، وقد وطنوا على الموت أنفسهم لئلاً يُسبَقوا بوترٍ ، ولا يلحتمهم في الدنيا عارٌ .

وقد أشار الى كثيرٍ من ذلك أبو بكر الصيرفي شاعرٌ لمُتَوَنِّةٍ وأهل الأندلس في كلمةٍ يمدحُ بها تاشفين بن علي بن يوسف ، ويصفُ ثباته في حربٍ شهدها ، ويذكرُه بأمرٍ الحرب في وصايا وتحذيراتٍ تنبّهت على معرفةٍ كثيرٍ من سياسة الحرب يقول فيها :

يا أيها المَلَأُ الَّذِي يَتَنَعُّعُ	من منكمُ الْمَلِكُ الْهَمَامُ الْأَزْوَعُ
وَمَنْ الَّذِي غَدَرَ الْعَدُوَّ بِهِ دُجَى	فَانْقَضَ كُلُّهُ وَهُوَ لَا يَتَزَعَّزَعُ
تَمْضِي الْفَوَارِسُ وَالطَّعَانُ يَصُدُّهَا	عنه ويُدْمِرُهَا الْوَفَاءُ فَتَرْجِعُ
وَاللَّيْلُ مِنْ وَضَحِ التَّرَائِكِ إِنَّهُ	صُبْحٌ عَلَى هَامِ الْجُيُوشِ يُلْمَعُ
أَنِّي فَرَعْتُمْ يَا بَنِي صَنَاهَجَةٍ	وإِلَيْكُمْ فِي الرَّوْعِ كَانَ الْمَفْرَعُ
إِنْسَانُ عَيْنٍ لَمْ يَصِبْهُ مِنْكُمْ	حَضْنٌ وَقَلْبٌ أَسْلَمَتْهُ الْأَضْلَعُ
وَصَدَدْتُمْ عَنْ تَاشِفِينَ وَإِنَّهُ	لِعَقَابِهِ لَوْ شَاءَ فِيكُمْ مَوْضِعُ
مَا أَنْتُمْ إِلَّا أَسْوَدُ خَفِيَّةٍ	كُلُّهُ لِكَلِّ كَرِيهَةٍ مُسْتَطْلَعُ
يَا تَاشِفِينَ أَقِمْ لَجِيْشِكَ عُذْرَهُ	بِاللَّيْلِ وَالْعُدْرَةِ الَّذِي لَا يُدْفَعُ

(ومنها في سياسة الحرب) :

أهديك من أدب السياسة ما به	كأنت ملوك الفرس قبلك تُولَعُ
لا إني أدري بها لكنها	ذكرى تحض المؤمنين وتنفعُ
والبس من أخلق المضاعفة التي	ومسى بها صنع الصنائع تُبَعُ

وألهندواني الرقيق فإنه  
 وازكب من الخيل السوابق عدة  
 خندق عليك اذا ضربت بحلة  
 والواد لا تعزبه وانزل عنده  
 واجعل مناجزة الجيوش عشيّة  
 وإذا تضايقت الجيوش بمركب  
 واصدمه أول وهلة لا تكترث  
 واجمل من الطلاع أهل شهامة  
 لا تسمع الكذاب جائك مرجفاً  
 سيان تتبع ظافراً أو تتبع  
 أمضى على حدّ الدلاص وأقطع  
 حصناً حصيناً ليس فيه مدفع  
 بين العدو وبين جيشك يقطع  
 ووراءك الصدق الذي هو أمتع  
 صنك فاطراف الرماح توسع  
 شيئاً فأظهار الشكول يضعضع  
 للصدق فيهم شيمة لا تخدع  
 لا رأي للكذاب فيما يصنع

قوله : « واصدمه أول وهلة لا تكترث » البيت مخالف لما  
 عليه الناس في أمر الحرب . فقد قال عمرُ لأبي عبيد بن مسعود  
 الثقفي لما ولّاه حرب فارس والعراق فقال له : « اسمع وأطع من  
 أصحاب النبي ﷺ وأشركهم في الأمر ، ولا تجبن مسرعاً حتى  
 تتبين ، فإنها الحرب ا ولا يصلح لها إلا الرجل المكيث »<sup>(١)</sup> الذي  
 يعرف الفرصة والكف . وقال له في أخرى : « إنه لن يمنعي  
 أن أؤمر سليطاً إلا سرعته في الحرب . وفي التسرع في الحرب  
 إلا عن بيان ضياع . والله لولا ذلك لأمرته . لكن الحرب لا  
 يصلحها إلا الرجل المكيث » .

هذا كلام عمر؟ وهو شاهد بأن الشاقل في الحرب أولى من

(١) رزين لا يعجل .

الْخُوفِ ، حَتَّى يَتَبَيَّنَ حَالُ تِلْكَ الْحَرْبِ . وَذَلِكَ عَكْسُ مَا قَالَهُ الصِّيرَفِيُّ ؛ إِلَّا أَنْ يَرِيدَ أَنْ الصَّدَمَ بَعْدَ الْبَيَانِ<sup>(١)</sup> فَلَهُ وَجْهٌ . وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

وَلَا وَثُوقَ فِي الْحَرْبِ بِالظَّفَرِ وَإِنْ حَصَلَتْ أَسْبَابُهُ مِنَ الْعُدُوِّ وَالْعَدِيدِ ؛ وَإِنَّمَا الظَّفَرُ فِيهَا وَالغَلْبُ مِنْ قَبِيلِ الْبَخْتِ وَالِاتِّفَاقِ . وَبَيَانُ ذَلِكَ أَنَّ أَسْبَابَ الْغَلْبِ فِي الْأَكْثَرِ مَجْتَمَعَةٌ مِنْ أُمُورٍ ظَاهِرَةٌ وَهِيَ الْجِيُوشُ وَوُفُورُهَا وَكَمَالُ الْأَسْلِحَةِ وَاسْتِجَادَتُهَا وَكَثْرَةُ الشُّجْعَانِ وَتَرْتِيبُ الْأَصَافِ ، وَمِنْهُ صَدَقَ الْقِتَالِ وَمَا جَرَى بِجَرَى ذَلِكَ ، وَمِنْ أُمُورٍ خَفِيَّةٍ وَهِيَ إِمَّا مِنْ خُدَعِ الْبَشَرِ وَحِيلِهِمْ فِي الْإِزْجَافِ وَالتَّشَانِيعِ الَّتِي يَقَعُ بِهَا التَّخْذِيلُ وَفِي التَّقَدُّمِ إِلَى الْأَمَاكِنِ الْمُرْتَفِعَةِ لِيَكُونَ الْحَرْبُ مِنْ أَعْلَى فَيَتَوَهَّمُ الْمُنْخَفِضُ لِذَلِكَ ، وَفِي الْكَمُونِ فِي الْبِيَاضِ وَمَطْمَئِنِّ الْأَرْضِ وَالتَّوَارِي بِالْكَدِيِّ<sup>(٢)</sup> عَنِ الْعُدُوِّ حَتَّى يَتَدَاوَلَهُمُ الْمَسْكِرُ دَفْعَةً ، وَقَدْ تَوَدَّطُوا ، فَيَتَلَقَّتُونَ إِلَى النِّجَاحِ ، وَأَمْثَالِ ذَلِكَ . وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ تِلْكَ الْأَسْبَابُ الْخَفِيَّةُ ، أُمُورًا سَمَاوِيَّةً لَا قُدْرَةَ لِلْبَشَرِ عَلَى اكْتِسَابِهَا تُلْقَى فِي الْقُلُوبِ ، فَيَسْتَوْلِي الرِّهْبُ عَلَيْهِمْ لِأَجْلِهَا فَتَخْتَلُّ مَرَاكِزُهُمْ فَتَمَّعُ الْهَزِيمَةُ . وَكَثُرَ مَا تَقَعُ الْهَزَائِمُ عَنْ هَذِهِ الْأَسْبَابِ الْخَفِيَّةِ لِكثْرَةِ مَا يُعْتَمَلُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ فِيهَا حِرْصًا عَلَى الْغَلْبِ ، فَلَا بَدَّ مِنْ وَقُوعِ التَّأْثِيرِ فِي ذَلِكَ لِأَحَدِهِمَا ضَرُورَةً . وَلِذَلِكَ قَالَ ﷺ : « الْحَرْبُ خُدَعَةٌ » .

(١) هكذا وردت كلمة «بيان» في النسخ التي بين أيدينا ولا معنى لها هنا والظاهر أنها محرفة عن كلمة «بيات» كما يقتضيه السياق هنا .

(٢) بمعنى الأرض الصلبة .

ومن أمثال العرب : « رُبَّ حيلةٍ أنفعُ من قبيلةٍ » . فقد تبينَ أنَّ وقوعَ الغلبِ في الحروبِ غالباً عن أسبابِ خفيةٍ غيرِ ظاهرةٍ ، ووقوعَ الأشياءِ عن الأسبابِ الخفيةِ هو معنى البختِ كما تقرّر في موضعه . فأعتبره وتفهم من وقوع الغلبِ عن الأمورِ السماويةِ كما شرحناه ، معنى قوله ﷺ : « نصرتُ بالرعبِ مسيرةَ شهرٍ » ، وما وقع من غلبه للمشركين في حياته بالعددِ القليلِ وغلبِ المسلمين من بعده كذلك في الفتوحاتِ . فإنَّ الله سبحانه وتعالى تكفلَ لنبيه بإلقاءِ الرعبِ في قلوبِ الكافرينَ حتى يستوليَ على قلوبهم ، فينهزموا ، معجزةً لرسوله ﷺ ؛ فكان الرعبُ في قلوبهم سبباً للهزائمِ في الفتوحاتِ الإسلاميةِ كليهما ؛ إلا أنه خفي عن العيون .

وقد ذكر الطرطوشي : أنَّ من أسبابِ الغلبِ في الحروبِ أن تفضلَ عدّةُ الفرسانِ المشاهيرِ من الشجعانِ في أحدِ الجانبينِ على عدّتهم في الجانبِ الآخرِ ، مثل أن يكونَ أحدُ الجانبينِ فيه عشرةٌ أو عشرونَ من الشجعانِ المشاهيرِ وفي الجانبِ الآخرِ ثمانيةٌ أو ستةٌ عشرَ ، فالجانبُ الزائدُ ولو بواحدٍ يكونُ له الغلبُ ؛ وأعاد في ذلك وأبدى ؛ وهو راجعٌ إلى الأسبابِ الظاهرةِ التي قدّمتنا ؛ وليس بصحيحٍ . وإمّا الصحيحُ المعتبرُ في الغلبِ حالُ العصبيةِ أن يكونَ في أحدِ الجانبينِ عصبيةٌ واحدةٌ جامعةٌ لكلّهم ، وفي الجانبِ الآخرِ عصاباتٌ متعدّدةٌ ؛ لأنَّ العصاباتِ إذا كانت متعدّدةً يقعُ بينها من التخاذلِ ما يقعُ في الوحدانِ المتفرّقينَ الفاقدينَ للعصبيةِ ،

إذ تُنزَلُ كلُّ عِصَابَةٍ مِنْهُمْ مَنْزِلَةً الْوَاحِدِ ، وَيَكُونُ الْجَانِبُ الَّذِي  
عِصَابَتُهُ مُتَعَدِّدَةٌ لَا يَقَاوِمُ الْجَانِبَ الَّذِي عِصْبَتُهُ وَاحِدَةٌ لِأَجْلِ  
ذَلِكَ فَتَفْهَمُهُ . وَاعْلَمْ أَنَّهُ أَصْحَحُّ فِي الْإِعْتِبَارِ مِمَّا ذَهَبَ إِلَيْهِ الطَّرطُوشِيُّ  
وَلَمْ يَجْمَعْهُ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا نَسِيَانُ شَأْنِ الْعِصْبَةِ فِي حِلَّتِهِ وَبَلَدِهِ ، وَأَنَّهُمْ  
إِنَّمَا يَرُدُّونَ ذَلِكَ الدِّفَاعَ وَالْحِمَايَةَ وَالْمَطَالِبَةَ إِلَى الْوَحْدَانِ ، وَالْجَمَاعَةِ  
الِنَاشِئَةِ عَنْهُمْ ، لَا يَعْتَبِرُونَ فِي ذَلِكَ عِصْبَةً وَلَا نَسَبًا . وَقَدْ بَيَّنَّا  
ذَلِكَ أَوَّلَ الْكِتَابِ مَعَ أَنَّ هَذَا وَأَمْثَالَهُ عَلَى تَقْدِيرِ صِحَّتِهِ إِنَّمَا هُوَ  
مِنَ الْأَسْبَابِ الظَّاهِرَةِ مِثْلَ اتِّفَاقِ الْجَيْشِ الْعِدَّةِ وَصِدْقِ الْقِتَالِ  
وَكَثْرَةِ الْأَسْلِحَةِ وَمَا أَشْبَهَهَا ؛ فَكَيْفَ يُجْعَلُ ذَلِكَ كَفِيلاً بِالغَلْبِ ؟  
وَنَحْنُ قَدْ قَرَّرْنَا لَكَ الْآنَ أَنَّ شَيْئاً مِنْهَا لَا يُعَارِضُ الْأَسْبَابَ  
الْخَفِيَّةَ مِنَ الْحَيْلِ وَالْحِدَاعِ وَلَا الْأُمُورَ السَّمَاوِيَّةَ مِنَ الرَّعْبِ وَالْخِذْلَانِ  
الْإِلَهِيِّ . فَافْهَمْهُ وَتَفَهَّمْ أَحْوَالَ الْكُونِ . وَاللَّهُ مُقَدِّرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ .

فصل : ويلحقُ بمعنى الغلبِ في الحروبِ وأن أسبابه خفيةٌ  
وغيرُ طبيعِيَّةِ حالِ الشهرةِ والصيتِ . فقلَّ أن تُصَادِفَ مَوْضِعَهَا فِي  
أَحَدٍ مِنْ طَبَقَاتِ النَّاسِ ، مِنْ الْمُلُوكِ وَالْعُلَمَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَالْمُنْتَجِلِينَ  
لِلْفَضَائِلِ عَلَى الْعُمُومِ ، وَكَثِيرٌ مِمَّنْ اشْتَهَرَ بِالشَّرِّ وَهُوَ بِخِلَافِهِ ،  
وَكَثِيرٌ مِمَّنْ تَجَاوَزَتْ عَنْهُ الشَّهْرَةُ وَهُوَ أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلُهَا . وَقَدْ  
تُصَادِفُ مَوْضِعَهَا وَتَكُونُ طَبَقاً عَلَى صَاحِبِهَا . وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ  
أَنَّ الشَّهْرَةَ وَالصَّيْتَ إِنَّمَا هُمَا بِالْأَخْبَارِ ، وَالْأَخْبَارُ يَدْخُلُهَا الذَّهُولُ  
عَنِ الْمَقَاصِدِ عِنْدَ التَّنَاقُلِ ، وَيَدْخُلُهَا التَّمَعُّبُ وَالتَّشْيِيعُ ، وَيَدْخُلُهَا  
الْأَوْهَامُ ، وَيَدْخُلُهَا الْجَهْلُ بِمِطَابَقَةِ الْحِكَايَاتِ لِلْأَحْوَالِ ، لِحَفَائِهَا

بالتلبيس والتصنع أو لجهل الناقل ، ويدخلها التقربُ لأصحابِ  
التجيلة والمراتبِ الدنيويَّةِ بالثناء والمدح وتحسينِ الاحوالِ وإشاعةِ  
الذكرِ بذلك ، والنفوسُ مولعةٌ بحبِّ الثناء ، والناسُ متطاولونَ  
الى الدنيا وأسبابِها من جاهٍ أو ثروةٍ ، وليسوا في الاكثرِ  
براغبينَ في الفضائلِ ولا متنافسينَ في أهلها ؛ وأينَ مطابقةُ الحقِّ  
مع هذه كَلِّها ؟ فتختلُّ الشهرةُ عن أسبابِ خفيَّةٍ من هذه ، وتكونُ  
غيرَ مطابقةٍ . وكلُّ ما حصل بسببِ خفيٍّ فهو الذي يعبر عنه  
بالبخت كما تقرُّر . وألله سبحانه وتعالى أعلم وبه التوفيق .

## الفصل الثامن والثلاثون

في الجباية وسبب قتلها وكثرتها

اعلم انَّ الجبايةَ أوَّلَ الدولةِ تكونُ قليلةَ الوزائعِ<sup>(١)</sup> كثيرةَ  
الجملةِ ، وآخرَ الدولةِ تكونُ كثيرةَ الوزائعِ قليلةَ الجملةِ . والسببُ  
في ذلك أنَّ الدولةَ : إن كانت على سننِ الدينِ فليست تقتضي إلا  
المغارمَ الشرعيَّةَ من الصدقاتِ والحراجِ والجزيةِ ، وهي قليلةُ  
الوزائعِ ، لأنَّ مقدارَ الزكاةِ من المالِ قليلٌ كما علمت ، وكذا  
زكاةُ الحبوبِ وأماشيةِ ، وكذا الجزيةُ والحراجُ وجميعُ المغارمِ  
الشرعيَّةِ ، وهي حدودٌ لا تتعدى ، وإن كانت على سننِ التغلبِ

(١) ما يتوزع على الأشخاص .

والعصية فلا بد من البداوة في أولها كما تقدم، والبداوة تقتضي المسامحة والمكرامة وخفض الجناح والتجاني عن أموال الناس، والفئلة عن تحصيل ذلك إلا في النادر، فيقل لذلك مقدار الوظيفة الواحدة، والوزيرة التي تجمع الأموال من مجموعها. وإذا قلت الزرائع والوظائف على الرعايا نشطوا للعمل ورغبوا فيه، فيكثر الاعتمار ويتزايد محصول الاغتباط بقلّة المعتم، وإذا كثرت الاعتمار كثرت أعداد تلك الوظائف والزرائع، فكثرت الجباية التي هي جملتها. فاذا استمرت الدولة واتصلت، وتعاقت ملوكها واحداً بعد واحد، واتصفوا بالكيس، وذهب شر<sup>(١)</sup> البداوة والسذاجة وحلقتها من الأغضاء والتجاني، وجاء الملك العضوض والحضارة الداعية الى الكيس، وتخلق أهل الدولة حينئذ يخلق التحذلق، وتكثرت عوائدهم وحوالجهم بسبب ما انغمسوا فيه من النعيم والترّف، فيكثرون الوظائف والزرائع حينئذ على الرعايا والأكرة<sup>(٢)</sup> والفلاحين وسائر أهل المنارم، ويزيدون في كل وظيفة ووزيرة مقداراً عظيماً لتكثر لهم الجباية، ويضعون المكوس على المبيعات وفي الأبواب كما نذكر بعد، ثم تدرج الزيادات فيها بمقدار بعد مقدار لتدرج عوائد الدولة في الترف وكثرة الحاجات والإنفاق بسببه، حتى تثقل المنارم على الرعايا وتنهم وتصير عادة مفروضة، لأن تلك الزيادة تدرجت قليلاً قليلاً

(١) كذا بالأصول، وربما تكون محرفة عن أثر البداوة.

(٢) الأكرة: الذين يشتغلون بالزراعة.

ولم يشعر أحدٌ بمن زادها على التعيين ، ولا من هو واضعها ، إنما تثبتت على الرعايا كأنها عادة مفروضة . ثم تريد إلى الخروج عن حد الاعتدال ، فتذهب غبطة الرعايا في الاعتمار لذهاب الأمل من نفوسهم بقلّة النفع ، إذا قابل<sup>(١)</sup> بين نفعه ومغارمه وبين ثمرته وفائده ، فتنبض كثيرٌ من الأيدي عن الاعتمار فجأة ، فتتقصّ جملة الجباية حينئذٍ بنقصان تلك الوزائع منها . وربما يزيدون في مقدار الوظائف إذا رأوا ذلك النقص في الجباية ويحسّونه جبراً لما نقص ، حتى تنتهي كلُّ وظيفة ووزيمة إلى غاية ليس وراءها نفعٌ ولا فائدة ، لكثرة الإنفاق حينئذٍ في الاعتمار وكثرة المغارم . وعدم وفاء الفائدة المرجوة به . فلا تزال الجملة في نقصٍ ومقدارُ الوزائع والوظائف في زيادةٍ لما يعتقدونه من جبر الجملة بها ، إلى أن ينتقص العمران بذهاب الآمال من الاعتمار ، ويعود وبال ذلك على الدولة لأنّ فائدة الاعتمار ، عائدة إليها . وإذا فهمت ذلك علمت أن أقوى الأسباب في الاعتمار تقليل مقدار الوظائف على المعتمرين ما أمكن ؛ فبذلك تنبسط القوس إلى لتفتها بأدراك المنقمة فيه . والله سبحانه وتعالى مالك الأمور كلها ، ﴿ يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾<sup>(٢)</sup> .

(١) أي إذا قابل الواحد منهم .

(٢) من آخر آية من سورة يس .

## الفصل التاسع والثلاثون

في ضرب المكوس اواخر الحولة

اعلم أن الدولة تكون في أولها بدوية كما قلنا ، فتكون لذلك قليلة الحاجات لعدم الترف وعوائده ، فيكون خرجها وإنفاقها قليلاً ، فيكون في الجباية حينئذٍ وفاءً بأزيد منها ، بل يفضل منها كثيراً عن حاجاتهم . ثم لا تلبث أن تأخذ بدين الحضارة في الترف وعوائدها ، وتجري على نهج الدول السابقة قبلها ، فيكثر لذلك خراج أهل الدولة ، ويكثر خراج السلطان خصوصاً كثرة بالغة بنفقته في خاصيته ، وكثرة عطائه ، ولا تني بذلك الجباية . فتحتمل الدولة إلى الزيادة في الجباية لما تحتاج إليه الحامية من العطاء ، والسلطان من النفقة ؛ فيزيد في مقدار الوظائف والوزائع أولاً كما قلناه ، ثم يزيد الخراج والحاجات والتدريج في عوائد الترف وفي العطاء للحامية ، ويدرك الدولة الهرم ، وتضعف عصابتها عن جباية الأموال من الأعمال والقاصية ، فتقل الجباية وتكثر العوائد ، ويكثر بكثرتها أرزاق الجنيد وعطاؤهم . فيستحدث صاحب الدولة أنواعاً من الجباية يضرها على البيعات ، ويفرض لها قدرًا معلوماً على الأثمان في الأسواق ، وعلى أعيان السلع في أموال المدينة . وهو مع هذا مضطرٌّ لذلك بما دعاه إليه ترف الناس من كثرة العطاء مع زيادة الجيوش والحامية . وربما يزيد ذلك في أواخر

الدولة زيادةً بالغةً ، فتكسُدُ الاسواقُ لفسادِ الآمالِ ، ويؤذِنُ ذلكُ باختلالِ العمرانِ ، ويعودُ على الدولةِ ؛ ولا يزالُ ذلكُ يتزايدُ إلى أن تَضمحلَّ.

وقد كانَ وقعَ منه بأمصاريّ المشرقِ في أخرياتِ الدولةِ العباسيةِ والعبيديَّةِ كثيرٌ ، وفُرِضَتِ المِغَارِمُ حتى على الحاجِّ في المَوسِمِ ، وأسقطَ صلاحُ الدينِ أيوبُ تلكَ الرسومَ جملةً وأعضاها بآثارِ الخيرِ . وكذلك وقعَ بالأندلسِ لعهدِ الطوائفِ حتَّى محارَبةِ يوسفُ بنِ تاشفينَ أميرِ المرابطينَ . وكذلك وقعَ بأمصاريّ الجريدِ بإفريقيةَ لهذا العهدِ حينَ استبَدَّ بها رؤساؤها . واللهُ تعالى أعلم .

## الفصل الأربعون

في أن التجارة من السلطان مضرة بالعملياً مفسدة للبلدية

اعلم أن الدولة إذا ضاقت جبايتها بما قدّمناه من الترفِ وكثرةِ العوائدِ والنفقاتِ وقصّرَ الحاصلُ من جبايتها على الوفاءِ بجبايتها ونفقاتها ، واحتاجت إلى مزيدِ المالِ والجبايةِ ، فتارةً توضعُ المكوسُ على يبياعاتِ الرعايا وأسواقهم كما قدّمنا ذلك في الفصلِ قبله ، وتارةً بالزيادةِ في ألقابِ المكوسِ إن كان قد استُحدثَ من قبلُ ، وتارةً بمقاسمةِ العمّالِ والجباةِ وامتلاكِ<sup>(١)</sup> عظامهم ، لما يرونَ أنهم

(١) امتكّه : امتصّه جميعه .

قد حصلوا على شيء طائلٍ من أموالِ الجبايةِ ، لا يُظهِرُهُ الحِسبانُ ،  
وتارةً باستحداثِ التِّجَارَةِ والفِلاحةِ للسلطانِ على تسميةِ الجبايةِ<sup>(١)</sup>  
لما يرونَ التُّجَّارَ والفِلاحينَ يحصلونَ على الفوائدِ والغلاتِ مع يسارةٍ<sup>(٢)</sup>  
أموالهم ، وإنَّ الأرباحَ تكونَ على نسبةِ رؤوسِ الأموالِ .  
فيأخذونَ في اكتسابِ الحيوانِ والنباتِ لاستغلاله في شراءِ البضائعِ  
والتعرضِ بها لحوائجِ الأسواقِ ، ويحسبونَ ذلكَ من إدرارِ الجبايةِ  
وتكثيرِ الفوائدِ . وهو غلطٌ عظيمٌ وإدخالُ الضررِ على الرعايا من  
وجوهٍ متعدِّدةٍ .

فأولاً مضايقةُ الفِلاحينَ والتُّجَّارِ في شراءِ الحيوانِ والبضائعِ ،  
وتيسيرِ<sup>(٣)</sup> أسبابِ ذلكَ ، فإنَّ الرعايا متكافئونَ في اليسارِ متقاربونَ  
ومزاحمةٌ بعضهم بعضاً تنتهي إلى غايةٍ موجودِهِم أو تقربُ ، وإذا  
رافقهم السلطانُ في ذلكَ وماله أعظمُ كثيراً منهم ، فلا يكادُ أحدٌ  
منهم يحصلُ على غرضه في شيءٍ من حاجاته ، ويدخلُ على النفوسِ  
من ذلكَ غمٌّ ونكدٌ .

ثم إنَّ السلطانَ قد ينتزعُ الكثيرَ من ذلكَ إذا تعرضَ له غصناً  
أو بأيسرِ ثمنٍ ، إذ لا يجدُ من يناقِشُهُ في شرائِهِ فيبَخَسُ ثمنَهُ  
على بائِعِهِ .

ثم إذا حصلَ فوائدُ الفِلاحةِ ومُغلُّها كُلُّه من زرعٍ أو حريرٍ

(١) أي باسم الجباية .

(٢) استعملت هنا بمعنى القلة ، وقد أخذت من اليسير بمعنى القليل .

(٣) يجوز أن تكون معطوفة على كلمة شراء بمعنى : مضايقتهم في تيسير أسباب ذلك . ويجوز

أن يكون سقط أثناء النسخ كلمة عدم ، فتصبح العبارة : عدم تيسير أسباب ذلك . وهو الأصح .

أَوْ عَسَلٍ أَوْ سُكَّرٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْغَلَّاتِ ، وَحَصَلَتْ بِضَائِعُ التِّجَارَةِ مِنْ سَائِرِ الْأَنْوَاعِ ، فَلَا يَنْتَظِرُونَ بِهِ حَوَالَةَ الْأَسْوَاقِ وَلَا نَفَاقَ الْبِيَاعَاتِ ، لَمَّا يَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ تَكْلِيفُ الدَّوْلَةِ ، فَيَكْلِفُونَ أَهْلَ تِلْكَ الْأَصْنَافِ مِنْ تَاجِرٍ أَوْ فَلَاحٍ بِشَرَاءِ تِلْكَ الْبِضَائِعِ ، وَلَا يَرْضُونَ فِي أَثْمَانِهَا إِلَّا الْقِيمَ وَأَزِيدَ ، فَيَسْتَوْعِبُونَ فِي ذَلِكَ نَاضًا<sup>(١)</sup> أَمْوَالَهُمْ ، وَتَبْقَى تِلْكَ الْبِضَائِعُ بِأَيْدِيهِمْ عُرُوضًا جَامِدَةً ، وَيَكُونُ عَطْلًا مِنَ الْإِدَارَةِ الَّتِي فِيهَا كَسْبُهُمْ وَمَعَاشُهُمْ . وَرَبَّمَا تَدْعُوهُمْ الضَّرُورَةُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ أَمْوَالٍ فَيَبِيعُونَ تِلْكَ السِّلْعَ عَلَى كِسَادٍ مِنَ الْأَسْوَاقِ بِأَنْجَسِ ثَمَنِ . وَرَبَّمَا يَتَكَرَّرُ ذَلِكَ عَلَى التَّاجِرِ وَالْفَلَاحِ مِنْهُمْ بِمَا يُذْهِبُ رَأْسَ مَالِهِ ، فَيَقْعُدُ عَنْ سَوْقِهِ ، وَيَتَعَدَّدُ ذَلِكَ وَيَتَكَرَّرُ ، وَيَدْخُلُ بِهِ عَلَى الرِّعَايَا مِنَ الْعَنْتِ وَالْمُضَايِقَةِ وَفَسَادِ الْأَرْبَاحِ ، مَا يَقْبِضُ أَمْوَالَهُمْ عَنِ السَّعْيِ فِي ذَلِكَ جُمْلَةً ، وَيُؤَدِّي إِلَى فِسَادِ الْجَبَايَةِ ؛ فَإِنَّ مُعْظَمَ الْجَبَايَةِ إِنَّمَا هِيَ مِنَ الْفَلَاحِينَ وَالتَّجَارِ ، لِأَسْمَا بَعْدَ وَضْعِ الْمَكُوسِ وَنَمُوِّ الْجَبَايَةِ بِهَا ؛ فَإِذَا انْقَبَضَ الْفَلَاحُونَ عَنِ الْفَلَاحَةِ ، وَقَعَدَ التَّجَارُ عَنِ التِّجَارَةِ ، ذَهَبَتِ الْجَبَايَةُ جُمْلَةً أَوْ دَخَلَهَا النِّقْصُ الْمَتَفَاحِشُ .

وإذا قَاسَ السلطانُ بينَ ما يَحْصُلُ لَهُ مِنَ الْجَبَايَةِ وَبينَ هَذِهِ الْأَرْبَاحِ الْقَلِيلَةِ وَجَدَهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْجَبَايَةِ أَقْلًا مِنَ الْقَلِيلِ . ثُمَّ إِنَّهُ لَوْ كَانَ مَفِيدًا فَيَذْهَبُ لَهُ بِحِطِّ عَظِيمٍ مِنَ الْجَبَايَةِ فِيمَا يَعْانِيهِ مِنْ

(١) الدرهم والدينار . ويسمى ناضاً إذا تحول عيناً بعد أن كان متاعاً وفي الأساس ، «أعطاه من ناض ماله» أي من صامته : من الورق أو العين .

شراء أو بيع؛ فإنه من البعيد أن يوجد فيه من المكس . ولو كان غيره في تلك الصفقات لكان تكسبها كلها حاصلًا من جهة الجباية . ثم فيه التعرض لأهل عمرانه ، واختلال الدولة بفسادهم ونقصه ؛ فإن الرعايا إذا قعدوا عن تسمير أموالهم بالفلاحة والتجارة نقصت وتلاشت بالنفقات ، وكان فيها تلافٍ أحوالهم ، فافهم ذلك<sup>(١)</sup> .

وكان الفرس لا يملكون عليهم إلا من أهل بيت المملكة ، ثم يختارونه من أهل الفضل والدين والآداب والسخاء والشجاعة والكرم ، ثم يشترطون عليه مع ذلك العدل ، وأن لا يتخذ صنعة فيضراً بجيرانه ، ولا يتاجر فيجب غلاء الأسعار في البضائع ، وأن لا يستخدم العبيد فإنهم لا يشيرون بخير ولا مصلحة .

واعلم أن السلطان لا ينمي ماله ولا يدرُ موجوده إلا الجباية وإدراؤها إنما يكون بالعدل في أهل الأموال ، والنظر لهم بذلك ؛ فبذلك تنبسط آمالهم ، وتنشرح صدورهم للأخذ في تسمير الأموال وتنميتها ؛ فتعظم منها جباية السلطان . وأما غير ذلك من تجارة أو فلاح فإنما هو مضرّة عاجلة للرعايا وفساد للجباية ونقص للعمارة . وقد ينتهي الحال بهؤلاء المنسلخين للتجارة والفلاحة من الأمراء والمتغلبين في البلدان ، أنهم يتعرضون لشراء الغلات

(١) علق الدكتور علي عبد الواحد وافي على ذلك بقوله : «يتفق ما يراه ابن خلدون في صدق الأضرار المترتبة على دخول الحكومة مشترية في السوق وعلى اشتغالها بالتجارة أو احتكارها لبعض الأصناف ، واعتبار ذلك ضرائب غير مباشرة على المستهلكين . . . يتفق ذلك مع ما يراه كثير من المحدثين من علماء الاقتصاد السياسي . وقد علله ابن خلدون بالعلل نفسها التي نراها في أحدث مؤلفات الاقتصاد السياسي . انظر كتابنا في «الاقتصاد السياسي» فصل «المنافسة الحرة» (صفحات ١٩٤ - ٢٠٠ من الطبعة الخامسة) انتهى . (المقدمة، طبعة لجنة البيان العربي ص ٦٧٣) .

والسِّلَعِ من أربابها الواردينَ على بلديهم ، ويفرضون لذلك من الثمن ما يشاؤون ، ويبيعونها في وقتها لمن تحت أيديهم من الرعايا بما يفرضون من الثمن . وهذه أشدُّ من الأولى وأقربُ الى فسادِ الرعيَّةِ واختلالِ أحوالهم . وربما يحملُ السلطانَ على ذلك من يُدخِلُهُ من هذه الأصنافِ ، أعني التجَّارَ والفلاحينَ لما هي صناعتُهُ التي نشأ عليها ، فيحملُ السلطانَ على ذلك ويضربُ معه بسهمٍ لنفسه ليحصلَ على غرضه من جمعِ المالِ سريعاً ، سيماً مع ما يحصلُ له من التجارةِ بلا مَغرَمٍ ولا مَكْسٍ ، فانها أجدرُ بنموِّ الأموالِ ، وأسرعُ في تسميره؛ ولا يفهمُ ما يدخلُ على السلطانِ من الضَّرَرِ بنقصِ جبايته . فينبغي للسلطانِ أن يحذَرَ من هؤلاء ويُعرضَ عن سعايتهم المُضِرَّةِ بجبايته وسُلطانِه ، والله يُلهِمُنَا رَشَدَ أَنْفُسِنَا ، وينفَعُنَا بِصَالِحِ الْأَعْمَالِ ، والله تعالى أعلم .

## الفِصْلُ الحَادِي وَالْأَرْبَعُونَ

في ان ثروة السلطان وحاشيته انما تكون في وسط الدولة

والسببُ في ذلك أنَّ الجبايةَ في أوَّلِ الدولةِ تتوزعُ على أهلِ القبيلِ والعصبيةِ بمقدارِ غنائمهم وعصبيتهم ، ولأنَّ الحاجةَ إليهم في تمهيدِ الدولةِ كما قلناه من قبل . فرئيسهم في ذلك متجافٍ لهم عما يسمونَ إليه من الجبايةِ ، مُعتاضٌ عن ذلك بما هو يرومُ من

الاستبداد عليهم ، فله عليهم عِزَّةٌ وله إليهم حاجةٌ . فلا يُطَيَّرُ<sup>(١)</sup> في سُهمائِهِ من أَلْجَبَايَةِ إِلَّا الْأَقْلُ من حاجتِهِ . فتجدُ حاشيتَهُ لذلك وأذْيَالَهُ من الوُزراءِ والكتابِ والموالي مُمْلِقِينَ في الغالبِ ، وجَاهُهُمْ متقلِّصٌ لأنَّه من جَاهِ مَخْدومِيهِمْ ، ونطاقُهُ قد ضاقَ بمن يُزَاجُهُ فِيهِ من أَهلِ عَصَبِيَّتِهِ .

فاذا استفحلتْ طبيعةُ الْمَلِكِ ، وحصلَ لصاحبِ الدولةِ الاستبدادُ على قومِهِ ، قَبَضَ أَيْدِيَهُمْ عن الجباياتِ ، إِلَّا ما يُطَيَّرُ لهم بين الناسِ في سُهمائِهِمْ ، وتقلُّ حَظوظُهُمْ إذ ذاك لقلَّةِ غنائِمِهِمْ في الدولةِ ، بما انكَبَحَ من أَعْيَتِيهِمْ ، وصارَ الموالِي والصنائعُ مساهمينَ لهم في القيامِ بالدولةِ وتمهيدِ الأمرِ ؛ فينقرِدُ صاحبُ الدولةِ حينئذٍ بالجبايةِ أو مُعْظَمِها ، ويحتوي على الأموالِ ويحتجِنُها للنِّفقاتِ في مُهِمَّاتِ الأَحْوالِ ، فتكثرُ ثروتهُ وتمتلي خزائِنُهُ ويتسعُ نطاقُ جَاهِهِ ويعتزُّ على سائرِ قومِهِ ، فيعظمُ حالُ حاشيتهِ وذوِيهِ ، من وزيرٍ وكاتبٍ وحاجبٍ ومولىٍ وشرطيٍّ ويتسعُ جَاهُهُمْ ، ويقتنونَ الأموالَ ويتأثلونَها .

ثم إذا أَخَذَتِ الدولةُ في الهَرَمِ بتلاشيِ العصبيةِ وفناءِ القبيلِ الماهدينِ للدولةِ احتاجَ صاحبُ الأمرِ حينئذٍ إلى الأعوانِ والأَنْصارِ ، ولكثرةِ الحوارجِ والمنازعينِ والشوَّارِ ، وتوهمِ الانتفاضِ ، فصارَ خراجُهُ لظُهرائِهِ وأَعوانِهِ ، وهم أربابُ السيوفِ وأهلُ العصبيةِ ، وأنفقَ خزائِنُهُ وحاصلَهُ في مُهِمَّاتِ الدولةِ ، وقلَّتْ مع ذلكِ أَلْجَبَايَةُ

(١) بمعنى يقسم له .

لما قدمناه من كثرة العطاء والإنفاق ، فيَقِلُّ الحراج وتشتدُّ حاجةُ الدولة إلى المال ، فيتقلُّ ظلُّ النعمة والتَّرفِ عن الخواصِّ والحجابِ والكتابِ بتقلُّصِ ألباهِ عنهم ، وضيقِ نطاقه على صاحبِ الدولة . ثم تشتدُّ حاجةُ صاحبِ الدولة إلى المالِ وتُنْفِقُ أبناءُ البطانةِ والحاشيةِ ما تأثله آباؤهم من الأموالِ في غير سبيلها من إعانةِ صاحبِ الدولة ، ويُقِيلُونَ على غير ما كان عليه آباؤهم وسلْفُهُم من المناصحةِ . ويرى صاحبُ الدولة أنه أحقُّ بتلك الأموالِ التي اكتسبت في دولةِ سلفه وبجاهِهِمْ ، فيصطَلِمُها ويتزَعُّها منهم لنفسه شيئاً فشيئاً وواحداً بعد واحدٍ ، على نسبةِ رتبتِهِمْ وتنكُرُ الدولة لهم ، ويعودُ وبالُ ذلك على الدولة بفناء حاشيتها ورجاليتها وأهلِ الثروةِ والنعمةِ من بطانتها ، ويتقوَّضُ بذلك كثيرٌ من مباني المجدِ بعد أن يدعَمُهُ أهلُهُ ويرفعوهُ .

وانظر ما وقعَ من ذلك لوزراء الدولة العباسية في بني قحطبةِ وبني برمكٍ وبني سهلٍ وبني طاهرٍ وأمثالِهِمْ ، في الدولة الأمويةِ بالأندلسِ عند انحلالها أيامَ الطوائفِ في بني شهيدٍ وبني أبي عبدةِ وبني حُدَيْرَةَ وبني بُردٍ وأمثالِهِمْ ، وكذا في الدولة التي أدركناها لمهدينا . سنَّةُ الله التي قد حَلَّتْ في عبادِهِ .

فصل : ولما يتوقَّعُهُ أهلُ الدولة من أمثالِ هذه المعاطبِ صار الكثيرُ منهم ينزَعُونَ إلى الفرارِ عن الرُّتبِ والتخلُّصِ من رتبةِ السلطانِ ، بما حصلَ في أيديهِمْ من مالِ الدولة إلى قُطرٍ آخر ،

ويرون أنه أهنأ لهم وأسلم في إنفاقيه وحصول ثمرته . وهو من الأغلاط الفاحشة والأوهام المُفَسِّدة لأحوالهم وذُنُوبهم .  
واعلم أن الخلاص من ذلك بعد الحصول فيه عسيرٌ ممتنعٌ .  
فإن صاحب هذا الغرض إذا كان هو المملك نفسه ، فلا تمكُّنه الرعيَّة من ذلك طرفة عينٍ ، ولا أهلُ العصبية المزاحمون له ، بل في ظهور ذلك منه هدمٌ للملكه وإتلافٌ لنفسه بمجاري العادة بذلك ؛ لأن رِبْقَةَ المملك يعسرُ الخلاصُ منها ، سيما عند استفعال الدولة وضيق نطاقها وما يعرضُ فيها من البعد عن المجد والخلال والتخلُّق بالشر . وأما إذا كان صاحبُ هذا الغرض من بطانة السلطان وحاشيته وأهل الرتب في دولته ، فقل أن يُجلى بينه وبين ذلك أما أولاً فلما يراه الملوک أن ذویهم وحاشیتهم ، بل وسائر رعاياهم ممالیک لهم ، مُطلعون على ذات صدورهم ، فلا يسمحون بحل ربقته من الخدمة ضناً بأسرائهم وأحوالهم أن يطلع عليها أحدٌ ، وغیرة من خدمته لسواهم . ولقد كان بنو أمیة بالاندلس یمنعون أهل دولتهم من السفر لفريضة الحج لما يتوهمونه من وقوعهم بأيدي بني العباس ؛ فلم يحج سائر أيامهم أحدٌ من أهل دولتهم ، وما أبيع الحج لأهل الدول من الاندلس إلا بعد فراغ شأن الأموية ورجوعها الى الطوائف . وأما ثانياً فلأنهم وان سمحوا بحل ربقته هو فلا يسمحون بالتجافي عن ذلك المال ، لما يرون أنه جزء من مالهم كما يرون أنه جزء من دولتهم ، إذ لم يُكتسب إلا بها وفي ظل جاهها ؛ فتحوم نفوسهم على انتزاع ذلك المال

والتقاييم كما هو جزء من الدولة ينتفعون به . ثم إذا توهمنا أنه خلص بذلك المال إلى قطرٍ آخر ، وهو في النادر الأقل ، فتمتدُّ إليه أعينُ الملوكِ بذلك القطرِ وينتزعونه بالارهابِ والتخويفِ تعريضاً أو بالقهرِ ظاهراً ، لما يرون أنه مالُ الجبايةِ والدولِ ، وأنه مستحقُّ للانفاقِ في المصالحِ . وإذا كانت أعينُهُم تمتدُّ الى أهلِ الثروةِ واليسارِ المُكْتَسِبِينَ من وجوه المعاشِ ، فأحرى بها أن تمتدُّ الى أموالِ الجبايةِ والدُّولِ التي تجدُ السبيلَ إليه بالشرعِ والعادةِ . ولقد حاولَ السلطانُ أبو يحيى زكرياً بنُ أحمدَ اللِّحْيَانِيُّ تاسعُ أو عاشرُ ملوكِ الحفصِيِّينَ بإفريقيةَ الخروجَ عن عَهْدَةِ المُلْكِ واللِّحْيَانِيُّ بِمِصْرَ فِراراً من طلبِ صاحبِ الثُّغُورِ الغرِيبَةِ لما استجمعَ لغزوِ تونسَ ، فاستعملَ اللِّحْيَانِيُّ الرِّحْلَةَ الى ثغرِ طرابُلُسَ يُورِّي بتمهيدهِ ، وركبَ السفينَ من هنالك ؛ وخلصَ الى الإسكندريةِ بعد أن حملَ جميعَ ما وجدَهُ بيتِ المالِ من الصامِتِ والذخيرةِ ، وباعَ كلَّ ما كان بخزائنها من المتاعِ والعقارِ والجواهرِ ، حتى الكُتُبِ ، واحتملَ ذلكَ كلَّهُ الى مِصْرَ ونزلَ على الملكِ الناصرِ مُحَمَّدِ بنِ قلاوَنَ ، سنة سبعَ عَشْرَةَ من المائَةِ الثامنةِ ؛ فأكرمَ نُزُلَهُ ورفعَ مجلسَهُ ، ولم يزل يستخلصُ ذخيرتَهُ شيئاً فشيئاً بالتعريضِ إلى أن حصلَ عليها ، ولم يبقَ معاشُ ابنِ اللِّحْيَانِيِّ إِلَّا في جِرايَتِهِ التي فُرِضَتْ له ؛ إلى أن هَلَكَ سنةَ ثمانٍ وعشرينَ حسبما نذكره في أخباره . فهذا وأمثاله من جملةِ الوَسْواسِ الذي يعتري أهلَ الدولِ لما يتوقعونهُ من ملوكِهِم من المعاطبِ ، وإنما يخلصونَ إن اتَّقَى لهم الخلاصُ بأنفسِهِم ؛

وما يتوهّمونه من الحاجة فغلطٌ ووهمٌ . والذي حصل لهم من الشهرة بخدمة الدول كافٍ في وجدان المعاش لهم بالجزايات السلطانية أو بالجاه في انتحال طرق الكسب من التجارة والفلاحة . والدول أنسابٌ ؛ لكن :

النفسُ راغِبَةٌ إذا رَغِبَتْهَا وإذا تُرِدُّ إلى قليلٍ تَفْنَعُ

والله سبحانه هو الرزاق ، وهو الموفقُ بِنِّهٍ وفضله ، والله أعلم .

## الفصل الثاني والأربعون

في ان نقص العطاء من السلطان نقص في الجباية

والسببُ في ذلك أن الدولة والسلطان هي السوقُ الأعظمُ للعالم ، ومنهُ مادّةُ العمرانِ . فإذا احتجّن السلطانُ الأموالَ أو الجباياتِ ، أو فُقدتْ فلم يصرَ فيها في مصارفِها ، قلَّ حينئذٍ ما بأيدي الحاشية والحامية ، وانقطع أيضاً ما كان يصلُ منهم لحاشيتيهم وذويهم ، وقلّت نفقاتُهم جملةً وهم مُعظمُ السوادِ ، ونفقاتُهم أكثرُ مادّةٍ للأسواقِ ممن سواهم . فيَمَعُ الكسادُ حينئذٍ في الأسواقِ ، وتضمفُ الأرباحُ في المتاجرِ فيقلُّ الخراجُ لذلك ؛ لأنَّ الخراجَ والجبايةَ إنما تكونُ من الاعتيارِ والمعاملاتِ ونفاقِ الأسواقِ وطلبِ الناسِ للفوائدِ والأرباحِ . ووبال ذلك عائدٌ على الدولة بالنقص لقلّةِ أموالِ السلطان حينئذٍ بقلّةِ الخراجِ . فإنَّ الدولة كما قلناهُ هي السوقُ

أَلْعَظْمُ ، أَمْ أَلْأَسْوَاقِ كَلِمَا ، وَأَصْلُهَا وَمَادَّتُهَا فِي الدَّخْلِ وَالخُرْجِ ،  
فَان كَسَدَتْ وَقَلَّتْ مَصَارِفُهَا فَأَجْدَرُ بِمَا بَعْدَهَا مِنَ الْأَسْوَاقِ أَنْ  
يَلْحَقَهَا مِثْلُ ذَلِكَ وَأَشَدُّ مِنْهُ . وَأَيْضاً فَالْمَالُ إِنَّمَا هُوَ مَتَرِدٌّ بَيْنَ  
الرَّعِيَّةِ وَالسُّلْطَانِ مِنْهُمْ إِلَيْهِ ، وَمِنْهُ إِلَيْهِمْ ، فَإِذَا حَبَسَهُ السُّلْطَانُ  
عِنْدَهُ فَقَدْتُهُ الرَّعِيَّةُ . سَنَةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ .

## الفصل الثالث والربعون

في ان الظلم مؤذن بخراب العمران

اعلم انَّ العُدوانَ على الناسِ في أموالهم ذاهبٌ بآمالهم في  
تحصيلها واكتسابها ، لما يرونه حينئذٍ من انَّ غايتها ومصيرها انتهاؤها  
من أيديهم . وإذا ذهبت آمالهم في اكتسابها وتحصيلها انقبضت  
أيديهم عن السعي في ذلك . وعلى قدر الاعتداء ونسبته يكون  
انقباض الرعايا عن السعي في الاكتساب ، فاذا كان الاعتداء  
كثيراً عاماً في جميع أبواب المعاش كان القعود عن الكسب  
كذلك لذهابه بالآمال جملة بدخوله من جميع أبوابها . وإن كان  
الاعتداء يسيراً كان الانقباض عن الكسب على نسبه . والعمران  
ووفوره ونفاق أسواقه إنما هو بالأعمال وسعي الناس في المصالح  
والمكاسب ذاهبين وجائين . فاذا قعد الناس عن المعاش وانقبضت  
أيديهم عن المكاسب كسدت أسواق العمران ، وانتفضت الأحوال

وابدعَ الناسُ في الأفاقِ من غيرِ تلكَ الأيالةِ في طلبِ الرزقِ  
فما خرجَ عن نطاقِها، فحفتَ ساكنُ القطرِ، وختتَ دياره، وخربت  
أمصاره، واختلَّ باختلاله حالُ الدولةِ والسلطانِ؛ لما أُنشأ صورةُ  
للعمرانِ تفسدُ بفسادِ مادَّتها ضرورةً.

وانظر في ذلك ما حكاه المَسعوديُّ في أخبارِ الفُرسِ عن  
الموبدانِ صاحبِ الدينِ عندهم أيامَ بهرامَ بنِ بهرامٍ، وما عرضَ  
به للملِكِ في إنكارِ ما كانَ عليه من الظلمِ والعقَّةِ عن عائدتهِ  
على الدولةِ، بضربِ أمثالٍ في ذلك على لسانِ البومِ حينَ سمعَ  
الملكُ أصواتها وسأله عن فهمِ كلامِها، فقالَ له: إنَّ بوماً ذكراً  
يرومُ نكاحَ بومِ أنثى، وإنَّها شرطتْ عليه عشرينَ قريةً من الخرابِ  
في أيامِ بهرامٍ فقبلَ شرطها؛ وقالَ لها: إن دامت أيامُ الملكِ  
أقطعتك ألفَ قريةٍ، وهذا أسهلُّ مرامٍ. فتتَّبه الملكُ من غفلتهِ وخلا  
بالموبدانِ وسأله عن مُرادِهِ، فقالَ له:

أَيُّهَا الْمَلِكُ إِنَّ الْمَلِكَ لَا يَتِمُّ عِزُّهُ إِلَّا بِالشَّرِيعَةِ، وَالقِيَامِ لِلَّهِ  
بِطَاعَتِهِ، وَالتَّصَرُّفِ تَحْتَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ؛ وَلَا قِيَامَ لِلشَّرِيعَةِ إِلَّا بِالْمَلِكِ؛  
وَلَا عِزٌّ لِلْمَلِكِ إِلَّا بِالرِّجَالِ؛ وَلَا قِيَامَ لِلرِّجَالِ إِلَّا بِالْمَالِ؛ وَلَا سَبِيلَ  
إِلَى الْمَالِ إِلَّا بِالْعِمَارَةِ؛ وَلَا سَبِيلَ لِلْعِمَارَةِ إِلَّا بِالْعَدْلِ. وَالْعَدْلُ الْمِيزَانُ  
الْمَنْصُوبُ بَيْنَ الْحَلِيقَةِ، نَصَبُهُ الرَّبُّ وَجَعَلَ لَهُ قِيَمًا، وَهُوَ الْمَلِكُ  
وَأَنْتَ أَيُّهَا الْمَلِكُ عَمِدَتُ إِلَى الضِّيَاعِ فَانْتَرَعْتَهَا مِنْ أَرْبَابِهَا وَعُمَّارِهَا؛  
وَهُمْ أَرْبَابُ الْخَرَاجِ وَمَنْ تَوَخَّذُ مِنْهُمْ الْأَمْوَالُ، وَأَقْطَعْتَهَا الْحَاشِيَةَ  
وَالْخَدَمَ وَأَهْلَ الْبِطَالَةِ، فَتَرَكَوا الْعِمَارَةَ، وَالنَّظَرَ فِي الْعَوَاقِبِ وَمَا

يُصْلِحُ الضِّيَاعَ ، وَسَوَّجُوا فِي الْخَرَجِ لثُرْبِهِمْ مِنْ الْمَلِكِ . وَوَقَعَ الْحَيْفُ عَلَى مَنْ بَقِيَ مِنْ أَرْبَابِ الْخَرَجِ وَعُمَارِ الضِّيَاعِ ؛ فَانْجَلَوْا عَنْ ضِيَاعِهِمْ وَخَلُّوا دِيَارَهُمْ ، وَأَوَّأُوا إِلَى مَا تَعَدَّرَ مِنَ الضِّيَاعِ فَسَكَنُوهَا ، فَقَلَّتِ الْعِمَارَةُ وَخَرِبَتِ الضِّيَاعُ وَقَلَّتِ الْأَمْوَالُ وَهَلَكَتِ الْجُنُودُ وَالرَّيْعِيَّةُ ، وَطَمِعَ فِي مُلْكِ فَارِسٍ مَنْ جاورَهُمْ مِنَ الْمُلُوكِ لِعَلَمِهِمْ بِانْقِطَاعِ الْمَوَادِّ الَّتِي لَا تَسْتَقِيمُ دَعَائِمُ الْمَلِكِ إِلَّا بِهَا .

فَلَمَّا سَمِعَ الْمَلِكُ ذَلِكَ أَقْبَلَ عَلَى النَّظَرِ فِي مُلْكِهِ ، وَأَنْتَرَعَتِ الضِّيَاعُ مِنْ أَيْدِي الْخَاصَّةِ وَرَدَّتْ عَلَى أَرْبَابِهَا ، وَجَمَلُوا عَلَى رَسُولِهِمُ السَّالِفَةَ ، وَأَخَذُوا فِي الْعِمَارَةِ وَقَوِيٍّ مِنْ ضَعْفِ مَنْهُمْ ، فَعَمَّرَتِ الْأَرْضُ وَأَخْصَبَتِ الْبِلَادُ وَكَثُرَتِ الْأَمْوَالُ عِنْدَ جُبَاةِ الْخَرَجِ ، وَقَوِيَّتِ الْجُنُودُ وَقُطِعَتِ مَوَادُّ الْأَعْدَاءِ وَشُجِنَتِ الثُّغُورُ ، وَأَقْبَلَ الْمَلِكُ عَلَى مُبَاشَرَةِ أُمُورِهِ بِنَفْسِهِ ، فَحَسُنَتْ أَيَّامُهُ وَانْتَضَمَ مَلِكُهُ . فَفَقَّهَهُمْ مِنْ هَذِهِ الْحِكَايَةِ أَنَّ الظلمَ مخرَّبٌ للعمرانِ ، وإنَّ عائدةَ الخرابِ في العمرانِ على الدولةِ بالفسادِ والانتقاصِ .

وَلَا تَنْظُرْ فِي ذَلِكَ إِلَى أَنَّ الْاِعْتِدَاءَ قَدْ يَوْجَدُ بِالْأَمْصَارِ الْعَظِيمَةِ مِنَ الدُّوَلِ الَّتِي بِهَا ، وَلَمْ يَقَعْ فِيهَا خَرَابٌ . وَاعْلَمْ أَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا جَاءَ مِنْ قِبَلِ الْمُنَاسَبَةِ بَيْنِ الْاِعْتِدَاءِ وَأَحْوَالِ أَهْلِ الْمِصْرِ . فَلَمَّا كَانَ الْمِصْرُ كَبِيرًا وَعِمْرَانُهُ كَثِيرًا وَأَحْوَالُهُ مُتَّسِمَةً بِمَا لَا يَنْحَصِرُ ، كَانَ وَقُوعُ النِّقْصِ فِيهِ بِالْاِعْتِدَاءِ وَالظُّلْمِ يَسِيرًا ؛ لِأَنَّ النِّقْصَ إِنَّمَا يَقَعُ بِالتَّدْرِيجِ . فَإِذَا خَفِيَ بِكَثْرَةِ الْأَحْوَالِ وَاتَّسَاعِ الْأَعْمَالِ فِي الْمِصْرِ لَمْ يَظْهَرِ أَثَرُهُ إِلَّا بَعْدَ حِينٍ . وَقَدْ تَذَهَبُ تِلْكَ الدُّوَلَةُ الْمُعْتَدِيَّةُ مِنْ

أصلها قبل خرابِ المصرِ وتجيءُ الدولةُ الأخرى ، فترقعهُ بجدِّتها ،  
وتجبرُ النقصَ الذي كان خفيًّا فيه ، فلا يكادُ يُشعرُ به ، إلا أنْ  
ذلك في الأقلِّ النادرِ .

والمرادُ من هذا أنْ حصولَ النقصِ في العمرانِ عن الظلمِ  
والعدوانِ أمرٌ واقعٌ لا بدُّ منه لما قدَّمناه ، ووباله عائدٌ على الدُولِ .  
ولا تحسبنَ الظلمَ إنما هو أخذُ المالِ أو المُلْكِ من يدِ مالكه من  
غيرِ عَوْضٍ ولا سببٍ كما هو المشهورُ ، بل الظلمُ أعمُّ من ذلك .  
وكلُّ من أخذَ مُلْكَ أَحَدٍ أو غضبَهُ في عمله أو طالبهُ بغيرِ حقِّ  
أو فرضَ عليه حقًّا لم يفرِّضهُ الشرعُ فقد ظلمهُ . فجباةُ الأموالِ  
بغيرِ حثِّها ظلمَةٌ ، والمُعتدونَ عليها ظلمَةٌ ، والمنتهبونَ لها ظلمَةٌ ،  
والممانعونَ لحقوقِ الناسِ ظلمَةٌ ، وعُصَّابُ الأملاكِ على العمومِ ظلمَةٌ ،  
ووبالُ ذلك كِلهُ عائدٌ على الدولةِ بخرابِ العمرانِ الذي هو مادُّها  
لازهايه الآمالَ من أهلِهِ .

واعلم أنْ هذه هي الحكمةُ المقصودةُ للشارعِ في تحريمِ الظلمِ ،  
وهو ما ينشأُ عنه من فسادِ العمرانِ وخرابه ، وذلك مؤذنٌ بانقطاعِ  
النوعِ البشريِّ ، وهي الحكمةُ العامَّةُ المراعيةُ للشرعِ في جميعِ  
مقاصدهِ الضروريةِ الحمسةِ ، من حفظِ الدينِ والنفسِ والعقلِ  
والنسلِ والمالِ . فلما كان الظلمُ كما رأيتَ مؤذنًا بانقطاعِ النوعِ  
لما أدَّى إليه من تخريبِ العمرانِ ، كانت حكمةُ الحظرِ فيه  
موجودةً ، فكان تحريمُهُ مُهماً . وأدلتُهُ من القرآنِ والسنةِ كثيرٌ ؛  
أكثرُ من أنْ يأخذَها قانونُ الضبطِ والحصرِ .

ولو كان كلُّ واحدٍ قادراً عليه لوضعَ بازائه من العقوبات الزاجرة ما وضعَ بازاء غيره من المفسدات للنوع ، التي يقدرُ كلُّ أحدٍ على اقترافها من الزنى والقتل والسُّكر . إلا أنَّ الظلم لا يقدرُ عليه إلا من يقدرُ عليه ، لأنَّه إنَّما يقعُ من أهلِ القدرة والسُّلطانِ ، فبولغَ في ذمِّه وثكْرِيرِ الوعيدِ فيه ، عسى أن يكونَ الوازعُ فيه للقادر عليه في نفسه . ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ .

ولا تقولنَّ إنَّ العقوبةَ قد وُضعتَ بازاء الحُرابةِ في الشرعِ ، وهي من ظلمِ القادرِ ؛ لأنَّ المُحاربَ زمنَ حِرابتِه قادرٌ . فإنَّ في الجوابِ عن ذلكَ طريقينِ . أحدهما أن تقولَ : العقوبةُ على ما يقترفُه من الجنایاتِ في نفسٍ أو مالٍ على ما ذهبَ إليه كثيرٌ ، وذلكَ إنَّما يكونُ بعدَ القدرةِ عليه والمطالبةِ بِجنایتِه ، وأما نفسُ الحُرابةِ فهي خلوُ من العقوبةِ . الطريقُ الثاني أن تقولَ : المحاربُ لا يوصفُ بالقدرةِ لأنَّنا إنَّما نعني بقدرةِ الظالمِ اليدَ المُبسوطةَ التي لا تُعارضُها قدرةٌ ؛ فهي المؤذنةُ بالحُرَابِ ؛ وأما قدرةُ المحاربِ فإنَّما هي إخافةٌ يجعلُها ذريعةً لأخذِ الأموالِ ؛ والمدافعةُ عنها بيدِ الكلِّ موجودةٌ شرعاً وسياسةً ؛ فليست من القَدَرِ المؤذِنِ بالحُرَابِ . واللهُ قادرٌ على ما يشاء .

فصل : ومن أشدِّ الظَّلاماتِ وأعظَمِها في إفسادِ العُمرانِ تكليفِ الأعمالِ وتسخيرِ الرعايا بغيرِ حقِّ . وذلكَ أنَّ الأعمالَ من قبيلِ المتحوَّلاتِ كما سنبيِّنُ في بابِ الرزقِ ؛ لأنَّ الرزقَ والكسبَ إنَّما هو قِیمُ أعمالِ أهلِ العُمرانِ .

فإذا مساعيتهم وأعمالهم كلها متمولات ومكاسب لهم ، بل لا مكاسب لهم سواها ؛ فإن الرعيّة المعتَمِلين في العِبارة إنما معاشهم ومكاسبهم من اعتمادهم ذلك . فإذا كلفوا العمل في غير شأنهم وأخذوا سُخْرِيَا في معاشهم بطلَ كسبهم واغتصبوا قيمة عملهم ذلك ، وهو متمولهم فدخلَ عليهم الضرُّ ، وذهبَ لهم حظُّ كبير من معاشهم ، بل هو معاشهم بالجملة . وإن تكررَ ذلك عليهم أفسدَ آمالهم في العِبارة ، وقعدوا عن السعي فيها جملةً فأدّى الى انتقاض العمرانِ وتخريبه . والله سبحانه وتعالى أعلم وبه التوفيق .

### الانتكار

وأعظمُ من ذلك في الظلمِ وإفسادِ العمرانِ والدولةِ التسلُّطُ على أموالِ الناسِ ، بشراء ما بين أيديهم بأبخس الأثمانِ ، ثم فرضِ البضائعِ عليهم بأرفعِ الأثمانِ على وجهِ الغصبِ والإكراهِ في الشراءِ والبيعِ . وربما تُفرضُ عليهم تلك الأثمانُ على التراخي والتأجيلِ ، فيتعللون في تلك الحسارةِ التي تلحقهم بما تحدتهمُ المطامعُ من جبرِ ذلك بحوالةِ الأسواقِ في تلك البضائعِ التي فُرِضتْ عليهم بالغلاءِ ، الى بيعها بأبخسِ الأثمانِ ، وتعودُ خسارةُ ما بين الصَفقتينِ على رؤوسِ أموالهم . وقد يَعْمُ ذلك أصنافَ التجارِ المقيمينِ بالمدينةِ والواردينِ من الأفاقِ في البضائعِ ، وسائرِ السوقةِ ، وأهلِ الدكاكينِ في المأكَلِ والفواكِه ، وأهلِ الصنائعِ

فَمَا يُتَّخَذُ مِنَ الْأَلَاتِ وَالْمَوَاعِينِ، فَتَشْمَلُ الْحَسَارَةُ سَائِرَ الْأَصْنَافِ وَالطَّبَقَاتِ، وَتَتَوَالَى عَلَى السَّاعَاتِ، وَتَجْهَفُ بِرُؤُوسِ الْأَمْوَالِ، وَلَا يَجِدُونَ عِنَهَا وَبِجَّةً إِلَّا الْقَعُودَ عَنِ الْأَسْوَاقِ لَذَهَابِ رُؤُوسِ الْأَمْوَالِ فِي جَبْرِهَا بِالْأَرْبَاحِ، وَيَتَشَاوَرُ الْوَارِدُونَ مِنَ الْأَفَاقِ لِشِرَاءِ الْبَضَائِعِ وَبَيْعِهَا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ، فَتَكْسُدُ الْأَسْوَاقُ وَيَبْطُلُ مَعَاشُ الرِّعَايَا، لِأَنَّ عَامَّتَهُ مِنَ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ. وَإِذَا كَانَتْ الْأَسْوَاقُ عَطَلًا مِنْهَا بَطَلَ مَعَاشُهُمْ، وَتَنْقُصُ جَبَايَةُ السُّلْطَانِ أَوْ تَفْسُدُ، لِأَنَّ مُعْظَمَهَا مِنْ أَوْاسِطِ الدَّوَلَةِ، وَمَا بَعْدَهَا إِنَّمَا هُوَ مِنَ الْمَكُوسِ عَلَى الْبِيعَاتِ كَمَا قَدَّمْنَا. وَيُؤْوَلُ ذَلِكَ إِلَى تَلَاثِي الدَّوَلَةِ وَفَسَادِ عُمَرَانِ الْمَدِينَةِ. وَيَتَطَرَّقُ هَذَا الْخَلْلُ عَلَى التَّدْرِيجِ وَلَا يُشْعِرُ بِهِ. هَذَا مَا كَانَ بِأَمْثَالِ هَذِهِ الذَّرَائِعِ وَالْأَسْبَابِ إِلَى أَخْذِ الْأَمْوَالِ وَأَمَّا أَخْذُهَا مَجَانًا وَالْعُدْوَانُ عَلَى النَّاسِ فِي أَمْوَالِهِمْ وَحُرْبِهِمْ وَدِمَائِهِمْ وَأَسْرَارِهِمْ وَأَعْرَاضِهِمْ فَهُوَ يُفْضِي إِلَى الْخَلْلِ وَالْفَسَادِ دَفْعَةً، وَتَنْتَقِضُ الدَّوَلَةُ سَرِيعًا بِمَا يَنْشَأُ عَنْهُ مِنَ الْهَرْجِ الْمَفْضِي إِلَى الْإِنْتِقَاضِ. وَمِنْ أَجْلِ هَذِهِ الْمَفَاسِدِ حَظَرَ الشَّرْعُ ذَلِكَ كَلَّهُ وَشَرَعَ الْمَكَايِسَةَ<sup>(١)</sup> فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ، وَحَظَرَ أَكْلَ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ سَدًّا لِلْأَبْوَابِ الْمَفَاسِدِ الْمَفْضِيَةِ إِلَى انْتِقَاضِ الْعُمَرَانِ بِالْهَرْجِ أَوْ بَطْلَانِ الْمَعَاشِ. وَاعْلَمْ أَنَّ الدَّاعِيَ لِذَلِكَ كَلَّهُ إِنَّمَا هُوَ حَاجَةُ الدَّوَلَةِ وَالسُّلْطَانِ إِلَى الْإِكْتَارِ مِنَ الْمَالِ بِمَا يَعْرِضُ لَهُمْ مِنَ التَّرَفِ فِي الْأَحْوَالِ، فَكَثُرَتْ نَفَقَاتُهُمْ وَيَعْظُمُ الْخَرْجُ وَلَا يَبْنِي بِهِ الدُّخْلُ عَلَى الْقَوَانِينِ

(١) بمعنى المساومة.

المعتادة ، فيستحدثون ألقاباً ووجوهاً يُوسعون بها الجباية ليني لهم الدخل بالخرج . ثم لا يزال الترفُ يزيدُ ، والخرجُ بسببه يكثرُ ، والحاجةُ الى أموالِ الناسِ تشتدُّ ، ونطاقُ الدولةِ بذلك يزيدُ ، الى أن تمنحي دائرتيها ويذهبَ رَسْمُها ويغلبها طالبها . والله أعلم .

## القِصْلُ الرَّابِعُ وَالْأَرْبَعُونَ

في العجائب كيف يقع في الدول وأنه يعظم عند الهرم

اعلم أنَّ الدولةَ في أوَّلِ أمرِها تكونُ بعيدةً عن منازعِ المُلكِ كما قدَّمناه ، لأنَّه لا بدُّ لها من العصبية التي بها يتمُّ أمرُها ويحصلُ استيلاؤها ، والبدَاوةُ هي شعارُ العصبية . والدولةُ إن كان قيامُها بالدينِ فإنه بعيدٌ عن منازعِ المُلكِ ؛ وإن كان قيامُها بعزِّ القَلْبِ فقط ، فالبدَاوةُ التي بها يحصلُ القَلْبُ بعيدةٌ أيضاً عن منازعِ المُلكِ ومذاهبه . فإذا كانتِ الدولةُ في أوَّلِ أمرِها بدويةً كان صاحبُها على حالِ الغضاضةِ والبدَاوةِ والقربِ من الناسِ وسهولةِ الإذنِ .

فإذا رسخَ عزُّه وصار الى الانفرادِ بالمجدِ ، واحتاجَ الى الانفرادِ بنفسه عن الناسِ للحديثِ مع أوليائه في خواصِّ شؤونِهِ ، لما يكثرُ حينئذٍ من مجاشيته ، فيطلبُ الانفرادَ عن العامة ما استطاع ، ويتخذُ الإذنَ ببابه على مَنْ لا يأمنهُ من أوليائه وأهلِ دولتهِ ، ويتخذُ حاجباً له عن الناسِ يقيمه ببابه لهذه الوظيفة .

ثم إذا استفحلَ الملكُ وجاءت مذهبُهُ ومنازعةُ استحالتُ خُلُقُ صاحبِ الدولةِ إلى خُلُقِ المَلِكِ ، وهي خُلُقٌ غريبةٌ مخصوصةٌ ، يحتاجُ مباشرُها إلى مُداراتها ومعاملتها بما يجبُ لها . وربما جَهِلَ تلك الخُلُقَ منهم بعضُ من يباشرُهم فوقَ فيما لا يُرضيهم ، فسَخَطوه وصاروا إلى حالةِ الانتقامِ منه . فانفردَ بمعرفةِ هذه الآدابِ الخواصُ من اوليائهم ، وحجّبوا غيرَ اولئك الخاصّةِ عن لقائهم في كل وقتٍ ، حفظاً على أنفُسِهِم من مُعائنةِ ما يُسَخِطُهُم ، وعلى الناسِ من التعرّضِ لعِقابِهِم .

فصارَ لهم حِجابٌ آخرُ أخصُّ من الحِجابِ الأوَّلِ ، يُفِضي إليهم منه خواصُّهم من الأولياء ، ويُحجّبُ دونه من سواهم من العامّةِ . والحِجابُ الثاني يُفِضي إلى مجالسِ الاولياء ، ويُحجّبُ دونه من سواهم من العامّةِ<sup>(١)</sup> . والحِجابُ الأوَّلُ يكونُ في أوَّلِ الدولةِ كما ذكرنا ، كما حدثَ لآيامِ مُعاويةَ وعبدِ الملكِ وخلفاءِ بني أُميةَ ، وكانَ القائمُ على ذلك الحِجابِ يُسمّى عندهم الحاجبَ جرياً على مذهبِ الاشتقاقِ الصحيحِ .

(١) سبق الكلام على الحِجابِ في الفصلِ الرابعِ والثلاثينِ من هذا البابِ بعنوانِ الوزارةِ وبِعنوانِ الحِجابَةِ . وهو هناكُ أكثرُ وضوحاً . ويظهرُ أن هنا عبارةً سقطتْ أثناءَ النسخِ أوجدتْ هنا إبهاماً في المقصودِ . وقد علقَ الدكتورُ علي عبد الواحدِ وأبي على هذه العبارةَ بقوله : هكذا وردت العبارةُ في جميعِ النسخِ . ولا بدُ أن يكونَ قد حدثَ فيها حذفٌ وتكرارٌ ، والوضعُ الصحيحُ للعبارةِ هو ما يلي : «فصارَ لهم حِجابٌ آخرُ أخصُّ من الحِجابِ الأوَّلِ يُفِضي إليهم منه خواصُّهم من الأولياء ، ويحجّبُ دونه من سواهم من الخاصّةِ والعامّةِ ؛ بينما كانَ الحِجابُ الأوَّلُ يُفِضي إليهم منه الخاصّةُ ويحجّبُ دونه من سواهم من العامّةِ . والحِجابُ الأوَّلُ يكونُ في أولِ الدولةِ كما ذكرنا . . » وقد سهلَ هذا السقطُ وهذه الزيادةُ وجودَ كلمةِ «من سواهم» في الجملتينِ .

ثم لما جاءت دولة بني العباس وجدت الدولة من الترف والعز ما هو معروف، وكمثل خلق الملك على ما يجب فيها، فدعا ذلك الى الحجاب الثاني، وصار اسم الحجاب أخص به، وصار بباب الخلفاء داران للعباسية: دار الخاصة؛ ودار العامة، كما هو مسطور في أخبارهم .

ثم حدث في الدول حجاب ثالث أخص من الأولين، وهو عند محاولة الحجز على صاحب الدولة . وذلك أن أهل الدولة وخواص الملك إذا نصبوا الأبناء من الأعقاب، وحاولوا الاستبداد عليهم، فأول ما يبدأ به ذلك المستبد أن يجلب عنه بطانة أبيه وخواص أوليائه، يوهمه أن في مباشرتهم إياه خرق حجاب الهيبة، وفساد قانون الأدب، ليقطع بذلك لقاء الغير، ويعوده ملابسة أخلاقه هو، حتى لا يتبدل به سواه، إلى أن يستحكم الاستيلاء عليه، فيكون هذا الحجاب من دواعيه . وهذا الحجاب لا يقع في الغالب إلا أواخر الدولة كما قدمناه في الحجز . ويكون دليلاً على هرم الدولة ونفاد قوتها . وهو مما يخشاه أهل الدول على أنفسهم؛ لأن القائمين بالدولة يحاولون ذلك بطابعهم عند هرم الدولة وذهاب الاستبداد من أعقاب ملوكهم، لما ركب في النفوس من محبة الاستبداد بالملك وخصوصاً مع الترشيح لذلك وحصول دواعيه ومبادئه .

## الفصل الخامس والأربعون

### في انقسام الدولة الواحدة بحولتين

اعلم أن أول ما يقع من آثار الهرم في الدولة انقسامها . وذلك أن الملك عند ما يستفحل ويبلغ من أحوال الترف والنعم إلى غايتها ، ويستبد صاحب الدولة بالمجد وينفرد به ، يأنف حينئذ عن المشاركة ، ويصير إلى قطع أسبابها ما استطاع ، بإهلاك من استراب به من ذوي قرابته المرشحين لمنصبه . فرما ارتاب المساهمون له في ذلك بأنفسهم ، وزعوا إلى القاصية واجتمع إليهم من يلحق بهم ، مثل حاليهم من الاغترار والاسترابة . ويكون نطاق الدولة قد أخذ في التضائق ورجع عن القاصية ؛ فيستبد ذلك النازع من القرابة فيها . ولا يزال أمره يعظم بتراجع نطاق الدولة ، حتى يقاسم الدولة أو يكاد .

وانظر ذلك في الدولة الإسلامية العربية حين كان أمرها حريزاً<sup>(١)</sup> مجتمعاً ، ونطاقها ممتداً في الاتساع ، وعصبية بني عبد مناف واحدة غالبية على سائر مضر ، فلم يبيض عرق من الخلاف سائر أيامه ؛ إلا ما كان من بدعة الخوارج المستميتين في شأن بدعتهم ، لم يكن ذلك لِنزعة ملك ولا رئاسة ، ولم يتم أمرهم لمزاحمتهم العصبية القوية .

(١) متأسكاً قوياً .

ثم لما خرج الأمر من بني أمية ، واستقل بنو العباس بالأمر ، وكانت الدولة العربية قد بلغت الغاية من القلب والترف ، وأذنت بالتقلص عن القاصية ، نزع عبد الرحمن الداخل إلى الأندلس ، قاصية دولة الاسلام ، فاستحدث بها ملكاً واقتطعها عن دولتهم وصير الدولة دولتين . ثم نزع ادريس إلى المغرب وخرج به وقام بأمره ، وأمر ابنه من بعده البربرة من أوربة ومغيلة وزناتة ، واستولى على ناحية المغربيين . ثم ازدادت الدولة تقلصاً فاضطرب الأغلبية في الامتناع عليهم . ثم خرج الشيعة وقام بأمرهم كتامة وصنهاجة ، واستولوا على إفريقية والمغرب ، ثم مصر والشام والحجاز ، وغلبوا على الأدارسة ، وقسموا الدولة دولتين أخريين ، وصارت الدولة العربية ثلاث دول : دولة بني العباس بمرکز العرب ، وأصلهم ومادتهم الإسلام ؛ ودولة بني أمية المجديين بالأندلس ملكهم القديم وخلافتهم بالشرق ؛ ودولة العبيديين بإفريقية ومصر والشام والحجاز . ولم تزل هذه الدول إلى أن كان انقراضها متقارباً أو جيماً .

وكذلك انقسمت دولة بني العباس بدول أخرى : وكان بالقاصية بنو سامان فيما وراء النهر وخراسان ؛ والعلوية في الديلم وطبرستان ؛ وآل ذلك إلى استيلاء الديلم على العراقيين وعلى بغداد والخلفاء . ثم جاء السلجوقية فلكوا جميع ذلك . ثم انقسمت دولتهم أيضاً بعد الاستفحال كما هو معروف في أخبارهم . وكذلك اعتبره في دولة صنهاجة بالمغرب وإفريقية ، لما بلغت

إلى غايتها أيامَ باديسَ بنِ المنصورِ ، خرجَ عليه عمُه حمادُ واقتطَعَ ممالكَ القُربِ لنفسه ، ما بينَ جبلِ أوراسَ الى تِلْمَسَانَ ومَلوِيَّةَ ، واختَطَّ القلعةَ بِجبلِ كُتامةَ حِيالَ المسيلةِ ، ونزَلها واستولى على مركزهم أشيرَ بِجبلِ تِطْرِي ، واستحدثَ مُلكاً آخرَ قسماً لملكِ آلِ باديسَ ، وبقي آلُ باديسَ بالقبْرَوَانِ وما إليها ، ولم يزل ذلك الى أن انقرضَ أمرُهما جميعاً .

وكذلك دولةُ الموحِّدينَ لما تقلصَ ظلُّها نَادَ بِإفريقيَّةَ بنو أبي حفصِ فاستقلُّوا بها ، واستحدثوا مُلكاً لِأعقابِهِم بنواحيها . ثم لما استفحلَ أمرُهمُ واستولى على الغايةِ ، خرجَ على المَلِكِ الغرِيبَةِ من أعقابِهِم الأميرُ أبو زكريا يحيى ابنُ السلطانِ أبي إسحقِ إبراهيمَ رابعُ خلفائِهِم ، واستحدثَ مُلكاً بِبِجَايَةَ وَقُسْنطينَةَ وما إليها ، أورثهُ بنِيه ، وقسموا بهِ الدولةَ قسَمينِ ، ثم استولى على كُريسيِّ الحضرةِ بتونسَ ، ثم انقسمَ الملكُ ما بينَ أعقابِهِم ، ثم عاد الاستيلاءُ فيهِم .

وقد ينتهي الانقسامُ إلى أكثرَ من دولتينِ وثلاثٍ وفي غيرِ أعياصِ المَلِكِ من قومِهِ ، كما وقعَ في ملوكِ الطوائفِ بالأندلسِ ، وملوكِ العجمِ بالشرقِ ، وفي ملكِ صنهاجَةَ بِإفريقيَّةَ ؛ فقد كان لِآخرِ دولتهمِ في كلِّ حِصْنٍ من حُصونِ إفريقيَّةَ نائِبٌ مستقلُّ بأمرِهِ كما تقدَّم ذكرُهُ . وكذا حالُ الجريدِ والزابِ من إفريقيَّةَ قُبيلَ هذا العهدِ كما نذكرُهُ .

وهكذا شأنُ كلِّ دولةٍ لا بدَّ وأن يعرضَ فيها عوارضُ

أَهْرَمٍ بِالرَّفِّ وَالذَّعَةِ وَتَقْلُصِ ظِلِّ النَّبِيِّ، فَيَقْتَسِمُ أَعْيَاضُهَا أَوْ مَنْ  
يَغْلِبُ مِنْ رِجَالِ دَوْلَتِهَا الْأَمْرَ وَتَتَمَدَّدُ فِيهَا الدَّوْلُ . وَاللَّهُ وَارِثُ  
الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا .

## الفصل السادس والأربعون

في أن الهرم إذا نزل بالدولة لا يرتفع

قد قدّمنا ذكرَ العوارضِ المؤذنةِ بالهرمِ وأسبابِهِ واحداً بعد  
واحدٍ، وبيننا أنها تحدثُ للدولةِ بالطبعِ، وأنها كلها أمورٌ طبيعيّةٌ  
لها . وإذا كانَ الهرمُ طبيعياً في الدولةِ كانَ حدودُهُ بمثابةِ حدودِ  
الأمورِ الطبيعيّةِ، كما يحدثُ الهرمُ في المزاجِ الحيوانيِّ . والهرمُ  
من الأمراضِ المُزمنةِ التي لا يمكنُ دواؤها ولا ارتفاعها؛ لما أنَّه  
طبيعيٌّ، والأمورُ الطبيعيّةُ لا تتبدّلُ . وقد يتنبّهُ كثيرٌ من أهلِ  
الدولِ ممن له يَمَظَّةٌ في السياسةِ، فيرى ما نزلَ بدولتهمُ من عوارضِ  
الهرمِ، ويظنُّ أنَّه ممكنُ الارتفاعِ، فيأخذُ نفسه بتلافي الدولةِ  
وإصلاحِ يزاجها عن ذلكِ الهرمِ، ويحسبُه أنَّه لِحَقِّها بتقصيرِ مَنْ  
قبلَه مِنْ أهلِ الدولةِ وغفلتهمُ؛ وليسَ كذلكِ، فإنَّها أمورٌ طبيعيّةٌ  
للدولةِ، والعوائدُ هي الملائمةُ لهُ من تلافياها . والعوائدُ منزلةٌ  
طبيعيّةٌ أخرى؛ فإنَّ مَنْ أدركَ مثلاً أباهُ وأكثرَ أهلِ بيتهُ يلبسونَ  
الحريرَ والديباغَ ويتحلَّونَ بالذهبِ في السلاحِ والمراكبِ، ويحتججونَ  
عن الناسِ في المجالسِ والصلواتِ، فلا يمكنُهُ مخالفةُ سلفِهِ في ذلكِ

إلى الحشونة في اللباس والزي والاختلاط بالناس ؛ إذ العوائد حينئذٍ تمنعه وتقبحُ عليه مُرتكبه . ولو فعله لُئِمَ بالجنون والوسواس في الخروج عن العوائد دفعةً ، وخشي عليه عائدةُ ذلك وعاقبته في سلطانه .

وانظر شأن الأنبياء في إنكار العوائد ومخالفتها ، لولا التأييد الإلهي والنصر السهوي . وربما تكون العصبية قد ذهبت فتكون الأبهةُ تموضُ عن موقعها من النفوس . فإذا أزيلت تلك الأبهةُ مع ضعف العصبية تجاسرت الرعايا على الدولة بذهاب أوهام الأبهة ؛ فتدفع الدولة بتلك الأبهة ما أمكنها حتى ينقضي الأمر .

وربما يحدث عند آخر الدولة قوةٌ توهم أن الهرم قد ارتفع عنها ويومض ذبالها ايماضة الحمود ، كما يقع في الذبال المشتعل فانه عند مقاربة انطفائه يومض ايماضة توهم أنها اشتعال ، وهي انطفاء . فاعتبر ذلك ، ولا تغفل سر الله تعالى وحكمته في اطراد وجوده على ما قدر فيه . ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ .

## الفصل السابع والأربعون

### في كيفية طروق الخلل للدولة

اعلم أن مبنى الملك على أساسين لا بدّ منهما . فالأول الشوكة والعصبية وهو المبررُ عنه بالجندي ؛ والثاني المال الذي هو قوام أولئك الجندي ، واقامة ما يحتاج إليه الملك من الأحوال . والخلل

إذا طرقَ الدولةَ طرقَها في هذينِ الأساسينِ . فلنذكرَ أولاً طُروقَ الخللِ في الشوكةِ والعصبيةِ ؛ ثم نرجعُ الى طُروقهِ في المالِ والجبايةِ .

١ - واعلم أن تهميدَ الدولةِ وتأسيسها كما قلناه إنما يكونُ بالعصبيةِ ، وأنه لا بدُّ من عصبيةٍ كبرى جامعَةٍ للعصائبِ مستتبعَةٍ لها ، وهي عصبيةُ صاحبِ الدولةِ الخاصةِ من عشيرةٍ وقبيلةٍ . فإذا جاءت الدولةُ طبيعةً أُلْمِكِ مِنَ التَّرَفِ وجدعِ أنوفِ أهلِ العصبيةِ ، كان<sup>(١)</sup> أوَّلُ ما يجدعُ أنوفَ عشيرتهِ وذوي قرباهُ ألقاسمينَ له في اسمِ أُلْمِكِ ؛ فيستبدُّ في جدعِ أنوفهم بما بلغَ من سوادِهِمْ . ويأخذُهُمُ التَّرَفُ أيضاً أكثرَ من سواهم لمكانهم من أُلْمِكِ والعزِّ والغلبِ ، فيحيطُ بهم هادِمانِ وهما التَّرَفُ والقهرُ . ثم يصيرُ القهرُ آخرَ الى القتلِ لما يحصلُ من مرضِ قلوبِهِمْ عند رسوخِ أُلْمِكِ لصاحبِ الأمرِ ، فيقلبُ غيرتهِ منهم إلى الخوفِ على مُلكه ، فيأخذُهُمُ بالقتلِ والإهانةِ وسلبِ النعمةِ والتَّرَفِ الذي تعودوا الكثيرَ منه ، فيهلكونَ ويقتلونَ وتفسدُ عصبيةُ صاحبِ الدولةِ منهم ، وهي العصبيةُ الكبرى التي كانت تُجمَعُ بها العصائبُ وتستتبعُها ، فتتحلُّ عروتها وتضعفُ شكيمةُها ، وتستبدلُ عنها بالبطالةِ<sup>(٢)</sup> من موالِي النعمةِ وصنائعِ الإحسانِ ويتخذُ منهم عصبيةً ؛ إلا أنها ليست مثلَ تلكَ الشدةِ الشكيميَّةِ ، لفقدانِ الرِّجْمِ والقرايةِ منها . وقد كنا قدّمنا أن شأنَ العصبيةِ وقوتها إنما هي بالقرايةِ

(١) فاعل كان ضمير يرجع إلى صاحب الدولة .

(٢) هكذا في الأصل في جميع النسخ . والسياق يقتضي أن تكون «البطانة» .

والرحيم، لما جعل الله في ذلك. فينفردُ صاحبُ الدولة عن العشير  
والأنصارِ الطبيعيَّةِ، ويحسُّ بذلك أهلُ العصائبِ الأخرى،  
فيتجاسرونَ عليه وعلى بطانته تجاسراً طبيعياً فيهلكهم صاحبُ الدولة،  
ويُتبعهمُ بالقتلِ واحداً بعد واحدٍ. ويقلِّدُ الآخرُ من أهلِ الدولة  
في ذلك الأولِ؛ مع ما يكونُ قد نزلَ بهم من هلكة الترفِ  
الذي قدّمنا. فيستولي عليهم الهلاكُ بالترفِ والقتلِ، حتى يخرجوا  
عن صبغة تلك العصبيَّةِ ويتسوّا نعرتها وسوزاتها ويصيروا أجراً  
على الحماية، ويقتلونَ لذلك، فتقلُّ الحامية التي تنزلُ بالأطرافِ  
والثغورِ؛ فيتجاسرُ الرعايا على نقضِ الدعوة في الأطرافِ، ويبادرُ  
الخوارجُ على الدولة من الأعياصِ وغيرهم إلى تلك الأطرافِ،  
لما يرجونَ حينئذٍ من حصولِ غرضهم بمبايعة أهلِ القاصية لهم  
وأمنهم من وصولِ الحامية إليهم. ولا يزالُ ذلك يتدرجُ ونطاق  
الدولة يتضايقُ حتى تصيرَ الخوارجُ في أقربِ الأماكنِ الى مركز  
الدولة. وربما انقسمتِ الدولة عند ذلك بدولتين أو ثلاثٍ، على  
قدر قوتها في الأصل كما قلناه، ويقومُ بأمرها غيرُ أهلِ عصبيتها،  
لكن إذعاناً لاهلِ عصبيتها ولغلبهم المهودِ.

واعتبرُ هذا في دولة العربِ في الإسلامِ؛ انتهت أولاً إلى  
الأندلسِ والهند والصين. وكان أمرُ بني أمية نافذاً في جميعِ العربِ  
بعضيَّةِ بني عبدمنافٍ، حتى لقد أمرَ سليمانُ بنُ عبدالمكِّ من  
دمشقَ بقتلِ عبد العزيز بن موسى بن نصيرٍ بقرطبة فقتلَ ولم يردَّ  
أمره. ثم تلاشتِ عصبيَّةُ بني أمية بما أصابهم من الترفِ فانقرضوا.

وجاء بنو العباس فغضوا من أئنة بني هاشم وقتلوا الطالبين وشردوهم ، فاحمّلت عصبية عبد مناف وتلاشت ، وتجاسر العرب عليهم ، فاستبد عليهم أهل القاصية مثل بني الأغلب بإفريقية وأهل الأندلس وغيرهم ، وانقسمت الدولة . ثم خرج بنو إدريس بالمغرب ، وقام البربر بأمرهم إذعانا للعصبية التي لهم ، وأمنأ أن تصلهم مقاتلة أو حامية للدولة .

فإذا خرج الدعوة آخراً فيتغلبون على الأطراف والقاصية ، وتحصل لهم هناك دعوة وملك تنقسم به الدولة . وربما يزيد ذلك متى زادت الدولة تقلصاً ، إلى أن ينتهي إلى المركز ، وتضعف البطانة بعد ذلك بما أخذ منها الترف ، فتهلك وتضمحل ، وتضعف الدولة المنقسمة كلها .

وربما طال أمدها بعد ذلك فتستغني عن العصبية بما حصل لها من الصبغة في نفوس أهل إيايتها ، وهي صبغة الانقياد والتسليم منذ السنين الطويلة التي لا يعقل<sup>(١)</sup> أحد من الأجيال مبدأها ولا أوليتها ، فلا يعقلون إلا التسليم لصاحب الدولة ، فيستغني بذلك عن قوة العصائب ، ويكفي صاحبها ، بما حصل لها في تمهيد أمرها الأجراء على الحامية من جندي ومرّقي . ويعضد ذلك ما وقع في النفوس عامة من التسليم فلا يكاد أحد أن يتصور عصبياً أو خروجاً إلا وألجهوراً منكروناً عليه مخالفون له ؛ فلا يقدر على التصدي لذلك ولو جهده جهده . وربما كانت الدولة في هذا الحال

(١) بمعنى يفهم ويتدبر .

أسلم من الخوارج والمنازعة لاستحكام صبغة لتسليم والانقياد لهم . فلاتكاد النفوس تحدث سرها بمخالفة ، ولا يخلج في ضميرها انحراف عن الطاعة ؛ فيكون أسلم من أهرج والانتقاض الذي يحدث من العصائب والعشائر . ثم لا يزال أمر الدولة كذلك وهي تتلاشى في ذاتها ، شأن الحرارة الغريزية في البدن العادم للغذاء ، الى أن تنتهي إلى وقتها المقدور . ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ ، ولكل دولة أمد . ﴿ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ ، وهو الواجد القهار .

٢ - وأما الخلل الذي يتطرق من جهة المال ، فاعلم أن الدولة في أولها تكون بدوية كما مر ، فيكون خلق الرفق بالرايا والقصد في النفقات ، والتعفف عن الأموال ، فتتجاف عن الامعان في الجباية ، والتحذلق والكيس في جمع الأموال وحسبان العمال ، ولا داعية حينئذ إلى الإسراف في النفقة ، فلا تحتاج الدولة الى كثرة المال . ثم يحصل الاستيلاء ويمعظم ، ويستفحل الملك ، فيدعو إلى الترف ، ويكثر الإنفاق بسببه ؛ فتعظم نفقات السلطان وأهل الدولة على العموم ، بل يتعدى ذلك إلى أهل المصر ، ويدعو ذلك الى الزيادة في أعطيات الجندي وأرزاق أهل الدولة . ثم يعظم الترف فيكثر الإسراف في النفقات ، وينتشر ذلك في الرعية ، لأن الناس على دين ملوكها وعوائدها . ويحتاج السلطان إلى ضرب المكوس على أثمان البياعات في الأسواق لإدراج الجباية لما يراه من ترف المدينة الشاهد عليهم بالرفه ، ولما يحتاج هو إليه من نفقات سلطانه وأرزاق جنده . ثم تريد عوائد الترف فلا تفي بها

المكوس ، وتكون الدولة قد استفحلت في الاستطالة والقهر لمن تحت يديها من الرعايا ، فتمتد أيديهم إلى جمع المال من أموال الرعايا ، من مكس او تجارة أو نقد في بعض الأحوال ، بشبهة أو بغير شبهة . ويكون الجند في ذلك الطور قد تجاسر على الدولة بما يلحقها من الفشل والهرم في العصبية فتتوقع ذلك منهم ، وتداوى بسكينة العطايا وكثرة الإنفاق فيهم ، ولا تجد عن ذلك وليجة . ويكون جباة الأموال في الدولة قد عظمت ثروتهم في هذا الطور بكثرة الجباية وكونها بأيديهم ، وبما اتسع لذلك من جاههم ؛ فيتوجه إليهم باحتجان الأموال من الجباية ، وتفشو السعاية فيهم بعضهم من بعض للمنافسة والحقيد ، فتعمهم النكبات والمصادرات واحداً واحداً إلى أن تذهب ثروتهم وتتلاشى أحوالهم ، ويُفقد ما كان للدولة من الأبهة والجمال بهم . فإذا اضطلمت نعمتهم تجاوزتهم الدولة إلى أهل الثروة من الرعايا سواهم . ويكون الوهن في هذا الطور قد لحق الشوكة ، وضعت عن الاستطالة والقهر ، فتصرف سياسة صاحب الدولة حينئذ إلى مداراة الأمور ببذل المال ، ويراها أرفع من السيف لقلية غنائيه . فتعظم حاجته إلى الأموال زيادة على النفقات وأرزاق الجند ، ولا يعني فيما يريد<sup>(١)</sup> . ويعظم الهرم بالدولة ويتجاسر عليها أهل النواحي ؛ والدولة تنحل عراها في كل طور من هذه ، إلى أن تُفضي إلى الهلاك وتعرض لاستيلاء الطلاب . فإن قصدتها طالب انتزعها من أيدي القائمين بها ، وإلا

(١) أي لا يعني ما يبذله في تحقيق ما يريد .

بقيت وهي تتلاشى إلى أن تضمحل كالذُّبَالِ في السَّرَاجِ إذا فني زيتها وطفئ. . والله مالكُ الأمورِ ومدبِّرُ الأَكْوَانِ ، لا إلهَ إلا هو.

## فَصْلٌ فِي اتِّسَاعِ نِطَاقِ الدَّوْلَةِ

أولاً إلى نهيته ثم تخليقه طورياً بعد طور

إلى فنا. الحوالة واخبرها<sup>(١)</sup>

قد كان تقدم لنا في فصل الخِلافةِ وأُملِكِ ، وهو الثالثُ من هذه المقدمة ، أن كلَّ دولةٍ لها حصَّةٌ من الممالكِ والمِمالِاتِ لا تريدُ عليها . واعتبر ذلك بتوزيعِ عِصَابَةِ الدَّوْلَةِ على حِمَايَةِ أَقْطَارِهَا وَجِهَاتِهَا . فحيث نفذ عددُهم فالطَّرْفُ الذي انتهى عنده هو الشَّعْرُ؛ ويحيطُ بالدولةِ من سائرِ جهاتِها كالنِّطَاقِ . وقد تكونُ النِّهَايَةُ هي نطاقَ الدولةِ الأولى . وقد يكونُ أوسعَ منه إذا كان عددُ العِصَابَةِ أوفرَ من الدَّوْلَةِ قَبْلَهَا . وهذا كلُّهُ عندما تكونُ الدَّوْلَةُ في شعارِ البِدَاوَةِ وَخُسُونَةِ البَأْسِ . فإذا استفجَل العِزُّ والغَلْبُ وتوفرت النِّعمُ والأزْراقُ بدُورِ أَلْبَايَاتِ ، وزخر بجرِّ التَّرَفِ والحِضَارَةِ ونشأتِ الأَجْيَالُ على اعتبارِ ذلك لَطْفَتِ أَخْلَاقِ الحَامِيَةِ ورقتِ حَوَاشِيهِمْ ،

(١) نقلنا هذا الفصل عن طبعة (لجنة البيان العربي).

وقد علق الدكتور علي عبد الواحد وافي على هذا الفصل بقوله: «هذا الفصل هو أحد الفصول التي تزيد بها طبعة باريس عن الطبعات المتداولة في العالم العربي. وقد وضع في طبعة باريس في هذا الموضوع، أي بعد الفصل السابع والأربعين من هذا الباب». نقلنا هذا الفصل حرصاً على أن لا نترك من المقدمة فصلاً لم يذكر برمته، فيحرم قراؤنا من فائدته.

وعادَ من ذلك إلى نفوسهم هيئاتُ الجبنِ والكسلِ ، بما يُعانَوْنَهُ من خَنَثِ الحضارةِ المؤدِّي إلى الانسلاخِ من شعارِ البأسِ والرجوليَّةِ ، بمفارقةِ البداوةِ وخشونتها ، وبأخذهم العزَّ بالتطاوُلِ إلى الرياسةِ والتنازُعِ عليها ؛ فيُفضي إلى قتلِ بعضهم ببعضٍ ، ويكبُّهم السلطانُ عن ذلك بما يؤدِّي إلى قتلِ أكابرهم وإهلاكِ رؤسائهم ؛ فتفقُدُ الأمراءُ والكُبراءُ ، ويكثرُ التابعُ والمروءُ ، فيقلُّ ذلك من حدِّ الدولةِ ، ويكسِرُ من شوكتها . ويقعُ الخللُ الأوَّلُ في الدولةِ ، وهو الذي من جهةِ الجندِ والحاميةِ كما تقدَّم . ويساويقُ ذلك السرفُ في النفقاتِ بما يعترهم من أهيةِ العزِّ ، وتجاوزِ الحدودِ بالبذخِ ؛ بالمناعةِ في المَطاعِمِ والملابسِ وتشديدِ القصورِ واستجادةِ السلاحِ وارتباطِ الخيولِ ، فيَقْصُرُ دَخْلُ الدولةِ حينئذٍ عن خرجها ويطرُقُ الخللُ الثاني في الدولةِ وهو الذي من جهةِ المآلِ والجبائيةِ . ويحصلُ العجزُ والانتقاصُ بوجودِ الخللينِ . وربما تنافسَ رؤساؤهم فتنازعوا وعجزوا عن مغالبةِ الجاورينَ والمنازعينَ ومدافعيتهم . وربما اعترَّ أهلُ الثغورِ والأطرافِ بما يحسونَ من ضعفِ الدولةِ وراءهم ، فيصيرونَ إلى الاستقلالِ والاستبدادِ بما في أيديهم من العيالاتِ ، ويعجزُ صاحبُ الدولةِ عن حملهم على الجادةِ ، فيضيقُ نطاقُ الدولةِ عما كانت انتهت إليه في أولها ، وترجعُ العنايةُ في تدبيرها بنطاقِ دونه ، إلى أن يحدثَ في النطاقِ الثاني ما حدثَ في الأوَّلِ بعينه من العجزِ والكسلِ في العصابةِ وقلةِ الأموالِ والجبائيةِ . فيذهبُ القائمُ بالدولةِ إلى تغييرِ القوانينِ

التي كانت عليها سياسة الدولة من قبل الجند والمال والولايات ،  
ليجري حالها على استقامة بتكافؤ الدخل والخرج والحامية والمالات  
وتوزيع الجباية على الأرزاق ، ومقايضة ذلك بأول الدولة في سائر  
الأحوال . والمفاسد مع ذلك متوقعة من كل جهة . فيحدث في هذا  
الطور من بعد ما حدث في الأول من قبل . ويعتبر صاحب الدولة  
ما اعتبره الأول ، ويقاس بالوزان<sup>(١)</sup> الأول أحوالها الثانية ، يروم  
دفع مفاسد الخلل الذي يتجدد في كل طور ويأخذ من كل طرف  
حتى يضيق نطاقها الآخر إلى نطاق دونه كذلك ، ويقع فيه ما  
وقع في الأول . فكل واحد من هؤلاء المغيرين للقوانين قبلهم  
كأنهم منشئون دولة أخرى ، ومجددون ملكاً . حتى تنقرض الدولة ،  
وتتطاول الأمم حولها إلى التغلب عليها وإنشاء دولة أخرى لهم ،  
فيقع من ذلك ما قدر الله وقوعه .

واعتبر ذلك في الدولة الإسلامية كيف اتسع نطاقها بالفتوحات  
والتغلب على الأمم ، ثم ترايد الحامية وتكاثر عديدهم بما تخولوه  
من التعم والأرزاق ، إلى أن انقرض أمر بني أمية وغلب بنو  
العباس . ثم ترايد الترف ، ونشأت الحضارة ، وطرق الخلل ، فضاقت  
النطاق من الأندلس والمغرب بحدوث الدولة الأموية المروانية  
والملوية ، واقتطعوا ذينك الثغرين عن نطاقها ، إلى أن وقع  
الخلاف بين بني الرشيد ، وظهر دعاة العلوية من كل جانب ،  
وتمهدت لهم دول ، ثم قتل المتوكل ، واستبد الأتراك على الخلفاء

(١) قاييس بين الأمرين : قدر . وازنه : عادله وقابله (قاموس) .

وحجروهم، واستمَلَّ الولاية بالولايات في الأطراف. وانقطع الحراج منها، وترايد الترف. وجاء المعتضد فغير قوانين الدولة إلى قانون آخر من السياسة أقطع فيه ولاية الأطراف ما غلبوا عليه، مثل بني سامان وراء النهر وبني طاهر العراق وخراسان، وبني الصفار السند وفارس، وبني طولون مصر، وبني الأغب إفريقية، إلى أن افترق أمر العرب وغلب العجم، واستبد بنو بويه والديلم بدولة الإسلام وحجروا الخلافة، وبقي بنو سامان في استبدادهم وراء النهر، وتطاول الفاطميون من المغرب إلى مصر والشام فلكوه. ثم قامت الدولة السلجوقية من الترك فاستولوا على ممالك الإسلام وأبغوا الخلفاء في حجرهم، إلى أن تلاشت دولهم. واستبد الخلفاء منذ عهد الناصر في نطاق أضيقت من هالة القمر وهو عراق العرب إلى أصبهان وفارس والبحرين. وأقامت الدولة كذلك بعض الشيء إلى أن انقرض أمر الخلفاء على يد هولاء بن طولى بن دوشي خان ملك التتر والمغول حين غلبوا السلجوقية وملكوا ما كان بأيديهم من ممالك الإسلام. وهكذا يتضائق نطاق كل دولة على نسبة نطاقها الأول. ولا يزال طوراً بعد طور إلى أن تنمرض الدولة. واعتبر ذلك في كل دولة عظمت أو صغرت. فهكذا سنة الله في الدول إلى أن يأتي ما قدر الله من الفناء على خلقه. ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ (١).

(١) من آية ٨٨ من سورة القصص.

## الفصل الثامن والأربعون

### في حدوث الدولة وتجديدها كيف يقع

إِعلم أن نشأة الدولِ وبدايتها إذا أخذتِ الدولةُ المستقرَّةُ في الهرمِ والانتقاصِ يكون على نوعين :

إمَّا بأن يستبدَّ ولاةُ الأعمالِ في الدولةِ بالقاصيةِ عندما يتقاصُّ ظلُّها عنهم ، فتكون لكلِّ واحدٍ منهم دولةٌ يستجدها لقومه وما يستقرُّ في نصابه ، يرثه عنه أبناؤه أو مواليه ، ويستفحلُّ لهم الملكُ بالتدرجِ ، وربما يزدحمون على ذلك الملكِ ويتقارعون عليه ، ويتنازعون في الاستئثارِ به ، ويغلبُ منهم من يكون له فضلُ قوَّةٍ على صاحبه ، وينترعُ ما في يده ؛ كما وقع في دولةِ بني العباسِ حين أخذتِ دولتهمُ في الهرمِ ، وتقلَّصَ ظلُّها عن القاصيةِ ، واستبدَّ بنو سامانَ بما وراءَ النهرِ ، وبنو حمدانَ بالموصلِ والشامِ ، وبنو طولونَ بمصرَ ؛ وكما وقع بالدولةِ الأمويةِ بالأندلسِ وافترقَ ملكها في الطوائفِ الذين كانوا ولاةًها في الأعمالِ ، وانقسمتِ دَوْلًا وملوكًا أورثوها من بعدهمُ من قرابتهمُ أو مواليتهم . وهذا النوعُ لا يكونُ بينهم وبين الدولةِ المستقرَّةِ حربٌ لأنهم مستقرُّون في رئاستهم ، ولا يطمعون في الاستيلاءِ على الدولةِ المستقرَّةِ بحربٍ ؛ وإنما الدولةُ أدرکها الهرمُ وتقلَّصَ ظلُّها عن القاصيةِ ، وعجزتْ عن الوصولِ إليها .

والنوع الثاني بأن يخرج على الدولة خارج مِمَّنْ يُجاوِزُها من الأمم والقبائل إما بدعوة يجملُ الناسَ عليها كما أشرنا إليه ، أو يكون صاحب شوكة وعصبية كبيرة في قومه قد استفحل أمره فيسمو بهم الى الملك ، وقد حدثوا به أنفُسَهُم بما حصل لهم من الاعتزاز على الدولة المستقرة ، وما نزل بها من الهرم فيتعين له ولقومه الاستيلاء عليها ، ويمارسونها بالمطالبة إلى أن يظفروا بها ويزنون<sup>(١)</sup> أمرها كما يتبين. والله سبحانه وتعالى أعلم.

## الفصل التاسع والأربعون

في ان الدولة المستجدة انما تستولي على الدولة المستقرة  
بالمطالبة لا بالمناجرة

قد ذكرنا أن الدولَ الحادِثةَ المُتجدِّدةَ نوعان : نوعٌ من ولاية الأطراف إذا تقلص ظلُّ الدولة عنهم وانحسر تيارها ، وهؤلاء لا يقع منهم مطالبةٌ للدولة في الأكثر كما قدّمناه ، لأنّ قُصاراهمُ القنوع<sup>(٢)</sup> بما في أيديهم وهو نهاية قوتهم ؛ والنوع الثاني نوعُ الدُّعاةِ والخوارجِ على الدولة ، وهؤلاء لا بدّ لهم من المطالبة ، لأنّ قوتهم وافيةٌ بها ، فإنّ ذلك إنّما يكونُ في نِصابِ يكونُ له من

(١) قوله: ويزنون، وفي نسخة ويرفون من رفا الثوب: أصلحه (قاموس).

(٢) كذا، والأصح هنا: القنوع أو القناعة. وورد في لسان العرب: «قال ابن السكيت: ومن

العرب من يميز القنوع بمعنى القناعة».

العصبية والاعتزاز ما هو كفاه<sup>(١)</sup> ذلك وواف به ؛ فيقع بينهم وبين الدولة المستقرة حروبٌ سجالٌ تتكرر وتتصل إلى أن يقع لهم الاستيلاء والظفرُ بالملوب . ولا يحصل لهم في الغالب ظفرٌ بالمناجزة . والسبب في ذلك أن الظفر في الحروب إنما يقع كما قدمناه بأمرٍ نفسانيةٍ وهميةٍ ، وإن كان العدو والسلاح وصدق القتال كفيلاً به لكنه قاصرٌ مع تلك الأمور الوهمية كما مر ؛ ولذلك كان الخداع من أنفع ما يستعمل في الحرب وأكثر ما يقع الظفر به ؛ وفي الحديث : « الحربُ خدعةٌ » .

والدولة المستقرة قد صيرت العوائد المألوفة طاعتها ضرورةً واجبةً كما تقدم في غير موضع ؛ فتكثر بذلك العوائق لصاحب الدولة المستجدة ويكسر من همم أتباعه وأهل شوكته ، وإن كان الأقربون من بطانته على بصيرة في طاعته ومؤازرته ، إلا أن الآخرين أكثر ، وقد داخلهم الفشل بتلك العقائد في التسليم للدولة المستقرة ، فيحصل بعض الفتور منهم ، ولا يكاد صاحب الدولة المستجدة يقاوم صاحب الدولة المستقرة . فيرجع إلى الصبر والمطاوله ، حتى يتضح هزم الدولة المستقرة ، فتضمحل عقائد التسليم لها من قومه ، وتنبعث منهم لهممٌ لصدق المطالبة معه ، فيقع الظفر والاستيلاء .

وأيضاً فالدولة المستقرة كثيرة الرزق<sup>(٢)</sup> بما استحکم لهم من

(١) كذا، والأصح: كفاء أو كفاء أو كفوء. وقد ورد في لسان العرب: «وتقول: لا كفاء له، بالكسر، وهو في الأصل مصدر، أي لا نظير له» .  
(٢) كذا، وفي نسخة: «كثيرة الترف» .

المُلْكِ وتوسَّع من النعيم واللذات، واختصوا به دون غيرهم من أموال الجباية، فيكثرُ عندهم ارتباطُ الخيول واستجادةُ الأسلحة، وتعظمُ فيهم الأبهةُ المُلْكِيَّةُ، ويفيضُ العطاءُ بينهم من ملوكهم اختياراً واضطراباً فيُرهبونَ بذلك كلَّه عدوَّهُم. وأهلُ الدولة المستجِدَّةُ بمعزلٍ عن ذلك؛ لما هم فيه من البداوةِ وأحوالِ الفقر والخصاصةِ<sup>(١)</sup> فيسوقُ إلى قلوبهم أوهامُ الرُعبِ، بما يبلغُهُم من أحوالِ الدولة المستقرَّةِ<sup>(٢)</sup>، ويُحجمونَ عن قتالهم من أجلِ ذلك؛ فيصيرُ أمرُهُم إلى المطاوَلَةِ، حتى تأخذَ المستقرَّةُ مأخذَها من الهرمِ، ويستحكُمُ الخللُ فيها في العصبيةِ والجبايةِ، فينتهزُ حينئذٍ صاحبُ الدولة المستجِدَّةُ فرصتهُ في الاستيلاءِ عليها بعد حينٍ منذ المطالبةِ. سنةُ الله في عباده.

وأيضاً فأهلُ الدولة المستجِدَّةُ كلُّهم مباينونَ للدولة المستقرَّةِ بأنسابهم وعوائدهم وفي سائرِ مناحيهم، ثم هم مفاخرونَ لهم ومنايدونَ بما وقعَ من هذه المطالبةِ وبطميمهم في الاستيلاءِ عليها، فتمكَّنُ المباعثةُ بين أهلِ الدولتينِ سرّاً وجهرّاً، ولا يصلُ إلى أهلِ الدولة المستجِدَّةِ خبرٌ عن أهلِ الدولة المستقرَّةِ، يصيبونَ منه غرَّةً<sup>(٣)</sup> باطناً وظاهرّاً، لانقطاعِ المداخلةِ بين الدولتينِ، فيقيمونَ على المطالبةِ وهم في إحجامٍ، ويُنكَلونَ<sup>(٤)</sup> عن المناجزةِ حتى يأذنَ

(١) الخصاصة بمعنى الفقر. وفي إحدى النسخ هنا زيادة العبارة التالية: «التي يفقد معها الاستعداد من ذلك».

(٢) في إحدى النسخ هنا زيادة «وكثرة استعدادها».

(٣) غرة بكسر الغين: غفلة.

(٤) نكل: نكص، جبن (قاموس).

اللهُ بزوالِ الدولةِ المُستقرّةِ وفناءِ عمرها ، ووفورِ الخللِ في جميعِ جهاتها ، ويَتَضَحَّ لِأهلِ الدولةِ المُستجِدةِ معَ الأَيامِ ما كان يَخْفَى منها ، من هَرَمِها وتلاشيها ، وقد عَظُمَت قُوَّتُهُمْ بما اقتطعوه من أعمالها ونَقَصوه من أطرافها ، فتنبعثُ همهمُ يداً واحدةً للمناجزةِ ، ويذهبُ ما كان يُفْتُ في عزائمهم من التوهّماتِ ، وتنتهي المطاوعةُ الى حدّها ، ويقعُ الاستيلاءُ آخِراً بالمعاجلةِ .

واعتبر ذلك في دولةِ بني العباسِ حينَ ظهورِها ، حينَ قام الشيعةُ بخراسانَ بعد انعقادِ الدعوةِ واجتماعهم على المطالبةِ عشرَ سنينَ أو تزيدُ . وحينئذٍ تمَّ لهم الظفرُ واستولوا على الدولةِ الأمويّةِ .

وكذا العلويّةُ بطبرستانَ عند ظهورِ دعوتهم في الدّيلمِ ، كيف كانت مطاوتهمُ حتى استولوا على تلكِ الناحيةِ . ثم لما انقضى أمرُ العلويّةِ وسمّا الدّيلمُ الى مُلكِ فارسَ والعراقينِ ، فكشوا سنينَ كثيرةً يُطاولونَ حتى اقتطعوا أصبهانَ ، ثم استولوا على الخليفةِ ببغدادَ .

وكذا العبيديونَ أقامَ داعيتهمُ بالمغربِ أبو عبدِ اللهِ الشيعيُّ بني كُتامةَ من قبائلِ البربرِ عشرَ سنينَ ، ويزيدُ يُطاولُ بني الأغلِبِ بإفريقيّةَ حتى ظفِرَ بهم ، واستولوا<sup>(١)</sup> على المغربِ كُلِّهِ ، وسمّوا الى مُلكِ مِصرَ ؛ فكشوا ثلاثينَ<sup>(٢)</sup> سنةً أو نحوها في طلبها يُجّهونَ إليها

(١) أي استولى العبيديون .

(٢) كذا بالأصول ، ويتضح من مجرى الحوادث التاريخية المثبتة في تاريخ ابن خلدون نفسه وفي الكامل لابن الأثير أن هذه المدة هي ستون سنة . ويظهر أن كلمة ثلاثين خطأ في النسخ .

العساكر والأساطيل في كل وقت ، ويجيء المدد لمدافعتهم براً وبحراً من بغداد والشام ، وملكوا الإسكندرية والفيوم والصعيد ، وتخطت دعوتهم من هنالك إلى الحجاز وأقيمت بالحرمين . ثم نازل قائدهم جوهر الكاتب بعساكره مدينة مصر واستولى عليها ، واقتلع دولة بني طنج من أصولها ، واختط القاهرة ، فجاء الخليفة بعد ، أmeer لدين الله ، فزها لستين سنة أو نحوها منذ استيلائهم على الإسكندرية .

وكذا السلجوقية ملوك الترك لما استولوا على بني سامان ، وأجازوا من وراء النهر مكثوا نحواً من ثلاثين سنة ، يطاولون بني سبكتكين بخراسان حتى استولوا على دولته . ثم زحفوا إلى بغداد فاستولوا عليها وعلى الخليفة بها بعد أيام من الدهر .

وكذا التتر من بعدهم خرجوا من المفازة عام سبع عشرة وستائة فلم يتم لهم الاستيلاء إلا بعد أربعين سنة .

وكذا أهل المغرب ، خرج به المرابطون من لمتونة على ملوكه من مغراوة ، فطاولوهم سنين ، ثم استولوا عليه . ثم خرج الموحدون بدعوتهم على لمتونة ، فكثوا نحواً من ثلاثين سنة يجاريونهم ، حتى استولوا على كريسيهم بمراكش .

وكذا بنو مرين من زناطة خرجوا على الموحدين فكثوا يطاولونهم نحواً من ثلاثين سنة ، وأستولوا على فاس واقتطموها وأعمالها من ملكهم . ثم أقاموا في محاربتهم ثلاثين أخرى ، حتى استولوا على كريسيهم بمراكش حسبما نذكر ذلك كله في تواريخ

هذه الدُول . فهكذا حالُ الدولِ المستَجِدَّةِ معِ المستَقِرَّةِ في المطالِبَةِ والمطاوَلَةِ . سُنَّةُ اللَّهِ في عبادِهِ ؛ وَلن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا .  
 ولا يُعَارَضُ ذلكُ بما وَقَعَ في الفُتُوحاتِ الإِسْلامِيَّةِ وَكَيْفَ كانَ اسْتِيلائِهِمْ على فَارِسَ والرُّومِ لثَلَاثٍ أو أَرْبَعٍ من وِفاةِ النَّبِيِّ ﷺ . واعلمُ أنَّ ذلكَ إمَّا كانَ مُعْجَزَةً من مُعْجَزاتِ نَبِيِّنا ﷺ ؛ سرُّها اسْتِمامَةُ المُسْلِمِينَ في جِهادِ عَدُوِّهِمْ اسْتِبصاراً بِالإيمانِ ، وما أَوْقَعَ اللَّهُ في قلوبِ عَدُوِّهِمْ من الرِّعبِ والتَّخاضُلِ . فكانَ ذلكَ كُلُّهُ خارقاً للعادَةِ المَقْرَرَةِ في مطاوَلَةِ الدُولِ المُسْتَجِدَّةِ للمُسْتَقِرَّةِ .  
 وإذا كانَ ذلكَ خارقاً فهو من مُعْجَزاتِ نَبِيِّنا صلواتُ اللَّهِ عليه ، المتعارَفِ ظُهورُها في المِلَّةِ الإِسْلامِيَّةِ . والمُعْجَزاتُ لا يُقاسُ عليها الأُمُورُ العادِيَةُ ، ولا يُعْتَرَضُ بها . واللَّهُ سُبْحانَهُ وتعالى أَعْلَمُ وبِهِ التَّوْفِيقُ .

## الفصل الخمسون

في وفور العمران آخر الدولة وما يقع فيها من كثرة الموتان والمجاعات

إعلمُ أَنَّهُ قد تَمَرَّرَ لكَ فيما سَلَفَ أنَّ الدُولَةَ في أوَّلِ أمرِها لا بدُّ لها من الرِّفْقِ في مَلِكِها والاعتِدالِ في إِيالِها ، إما من الدينِ إن كانتِ الدِّعْوَةُ دِينِيَّةً أو من المكارِمَةِ والمُحاسِنَةِ التي تقتضِيها البِداؤَةُ الطَّبِيعِيَّةُ للدُّوَلِ . وإذا كانتِ المَلِكَةُ<sup>(١)</sup> رَفيقَةً مُحْسِنَةً

(١) الملكة بفتح الميم واللام: بمعنى الملك.

انبسطت آمالُ الرعايا، وانتشطوا للعمرانِ وأسبابه فتوقرّ، ويكثرُ التناسلُ. وإذا كان ذلك كله بالتدرّيجِ فإنما يظهرُ أثرُهُ بعد جيلٍ أو جيلين في الأقلِّ. وفي انقضاءِ الجيلينِ تُشرفُ الدولةُ على نهايةِ عمرها الطبيعيِّ، فيكونُ حينئذٍ العمرانُ في غايةِ الوفورِ والنماءِ. ولا تقولنَّ إنه قد مرَّ لك أن أواخرَ الدولةِ يكون فيها الاجحافُ بالرعايا، وسوءُ المَلَكَةِ، فذلك صحيحٌ، ولا يُعارضُ ما قلناه؛ لأنَّ الاجحافَ وان حدثَ حينئذٍ، وقلَّت الجباياتُ فإنما يظهرُ أثرُهُ في تناقصِ العمرانِ بعد حينٍ، من أجلِ التدرّيجِ في الأمورِ الطبيعيةِ. ثم إن المجاعاتِ والموتانَ تكثرُ عند ذلك في أواخرِ الدولِ. والسببُ فيه:

أما المجاعاتُ فلقبضِ الناسِ أيديهمُ عن الفلحِ في الأكثرِ، بسببِ ما يقعُ في آخرِ الدولةِ من العُدوانِ في الأموالِ والجباياتِ، أو الفتنِ الواقعةِ في انتقاضِ الرعايا وكثرةِ الخوارجِ لهرمِ الدولةِ، فيقلُّ احتكاكُ الزرعِ غالباً؛ وليس صلاحُ الزرعِ وثمرتهُ بمستمِرِّ الوجودِ، ولا على وتيرةٍ واحدةٍ، فطبيعةُ العالمِ في كثرةِ الأمطارِ وقلتها مختلفةٌ، والمطرُ يقوى ويضعفُ ويقلُّ ويكثرُ، والزرعُ والثمارُ والزرعُ على نسبتهِ، إلا أن الناسَ واثقونَ في أقوالهمُ بالاحتكارِ، فإذا فُقدَ الاحتكارُ عَظُمَ توقُّعُ الناسِ للمجاعاتِ فعلا الزرعُ، وعجزَ عنه أولو الخِصاصةِ فهلكوا، وكان بعضُ<sup>(١)</sup> السنواتِ، والاحتكارُ مفقودٌ، فشمَلَ الناسَ الجوعُ.

(١) كان هنا تامة بمعنى حصل، وبعض فاعل كان التامة.

وأما كثرة الموتان فلها أسبابٌ من كثرة المجاعات كما ذكرناه، أو كثرة الفتن لاختلال الدولة فيكثر الهرج والقتل، أو وقوع الوباء . وسببه في الغالب فساد الهواء بكثرة العمران لكثرة ما يخالطه من العفن والرطوبات الفاسدة . وإذا فسد الهواء وهو غذاء الروح الحيواني وملايسه دائماً فيسري الفساد الى مزاجه . فإن كان الفساد قوياً وقع المرض في الرئة . وهذه هي الطواعين وأمراضها مخصوصة بالرئة . وإن كان الفساد دون القوي والكثير فيكثر العفن ويتضاعف ، فتكثر الحميات في الأمزجة وتمرض الابدان وتهلك . وسبب كثرة العفن والرطوبات الفاسدة في هذا كله كثرة العمران وفورده آخر الدولة ، لما كان في أوائلها من حسن الملكة ورفقها وقلة المنعم ، وهو ظاهر . ولهذا تبين في موضعه من الحكمة أن تخلل الخلاء والقفر بين العمران ضروري ، ليكون تموج الهواء يذهب بما يحصل في الهواء من الفساد والعفن بمخالطة الحيوانات ، ويأتي بالهواء الصحيح . ولهذا أيضاً فان الموتان يكون في المدن الموفرة العمران أكثر من غيرها بكثير ، كمصر بالشرق وفاس بالمغرب . والله يُقدِّر ما يشاء .

## الفصل الحارثي والخمسون

في أن العمران البشري لا بد له من سياسة ينتظم بها أمره

اعلم أنه قد تقدم لنا في غير موضع أن الاجتماع للبشر ضروري، وهو معنى العمران الذي نتكلم فيه، وأنه لا بد لهم في الاجتماع من وازع حاكم يرجعون إليه؛ وحكمته فيهم: تارة يكون مستنداً إلى شرع مُنزَل من عند الله يوجب انقيادهم إليه إيمانهم بالشواب والعقاب عليه الذي جاء به مبلغه؛ وتارة إلى سياسة عقلية يوجب انقيادهم إليها ما يتوقعونه من ثواب ذلك الحاكم بعد معرفته بمصالحهم. فالأولى يحصل نفعها في الدنيا والآخرة لعلم الشارع بالمصالح في العاقبة، ولمراعاته نجاة العباد في الآخرة، والثانية إنما يحصل نفعها في الدنيا فقط.

وما تسمعه من السياسة المدنية فليس من هذا الباب، وإنما معناه عند الحكماء ما يجب أن يكون عليه كل واحد من أهل ذلك المجتمع في نفسه وخلقِهِ حتى يستغنوا عن الحكماء رأساً. ويسمى المجتمع الذي يحصل فيه ما يُسمى من ذلك بـ«المدنية الفاضلة»؛ والقوانين المراعاة في ذلك بـ«السياسة المدنية». وليس مرادهم السياسة التي يُحمل عليها أهل الاجتماع بالمصالح العامة؛ فإن هذه غير تلك. وهذه المدينة الفاضلة عندهم نادرة أو بعيدة الوقوع، وإنما يتكلمون عليها على جهة الفرض والتقدير.

ثم إن السياسة العقلية التي قدمناها تكون على وجهين : أحدهما يراعى فيها المصالح على العموم ، ومصالح السلطان في استقامة ملكه على الخصوص . وهذه كانت سياسة الفرس وهي على جهة الحكمة . وقد أغنانا الله تعالى عنها في الملّة ولعهد الخلافة ، لأن الأحكام الشرعية مغبنة عنها في المصالح العامة والخاصة والآداب ، وأحكام الملك مُندرجة فيها . الوجه الثاني أن يراعى فيها مصلحة السلطان وكيف يستقيم له الملك مع القهر والاستطالة ، وتكون المصالح العامة في هذه تبعاً . وهذه السياسة التي يحمل عليها أهل الاجتماع التي لسائر الملوك في العالم من مسلم وكافر . إلا أن ملوك المسلمين يجرّون منها على ما تقتضيه الشريعة الإسلامية بحسب جهديهم ؛ فقوانينها إذاً مجتمعة من أحكام شرعية ، وآداب خلقية ، وقوانين في الاجتماع طبيعية ، وأشياء من مراعاة الشوكة والعصبية ضرورية ؛ والافتدائه فيها بالشرع أولاً ، ثم الحكماء في آدابهم والملوك في سيرهم .

ومن أحسن ما كتبت في ذلك وأودع كتاب طاهر بن الحسين لابنه عبد الله بن طاهر لما ولاه الأمان الرقة ومصر وما بينهما . فكتب إليه أبوه طاهر كتابه المشهور عهد إليه فيه ، ووصاه بجميع ما يحتاج إليه في دولته وسلطانه من الآداب الدينية والخلقية ، والسياسة الشرعية والملوكية ، وحثه على مكارم الأخلاق ومحاسن الشيم بما لا يستغني عنه ملك ، ولا سوقة . ونص الكتاب :

### نص كتاب طاهر بن الحسين لابنه عبدالله

(بسم الله الرحمن الرحيم) أما بعدُ فعليك بتقوى الله وحده لا شريك له وخشيته ، ومراقبته عز وجل ، ومزايلة<sup>(١)</sup> سُخْطِهِ . واحفظ رعيَّتَكَ في الليل والنهار . والزم ما أَلَسَكَ اللهُ من العافية بالذكر لمعادك وما أنتَ صائرٌ إليه وموقوفٌ عليه ومسؤولٌ عنه ، والعمل في ذلك كُلِّهِ بما يعصمك اللهُ عز وجل ويُنجيك يوم القيامة من عقابه وأليم عذابه . فَإِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ قد أَحْسَنَ إِلَيْكَ وأوجب الرأفةَ عليك بمن استرعاكَ أمرهم من عباده ، وألزمك العدلَ فيهم ، والقيامَ بحقه وحدوده عليهم ، والذب عنهم ، والدفع عن حريمهم ومنصبهم ، والحقن<sup>(٢)</sup> لدمائهم ، والأمن لسيريتهم ، وإدخال الراحة عليهم . ومؤاخذك بما فُرضَ عليك ، وموقفك عليه ، وسائلك عنه ، ومثيبك عليه بما قدمت وأخرت . ففرِّغ لذلك فهمك وعقلك وبصرَكَ ، ولا يشغلك عنه شاغلٌ ، وإنه رأسُ أمرِكَ وملاك<sup>(٣)</sup> شأنيك ، وأولُ ما يوقفك اللهُ عليه . وليكن أولُ ما تلزمُ به نفسك ، وتنسبُ إليه فعلك ، المواظبة على ما فرضَ اللهُ عز وجل عليك من الصلوات الخمس والجماعة عليها بالناس قبلك ، وتوقفها على سُنتها ، من إسباغ الوضوء لها وافتتاح ذكرِ اللهِ عز

(١) بمعنى الابتعاد .

(٢) حقن الدم : ضد هدره .

(٣) ملاك الأمر : قوامه . يقال : «القلب ملاك الجسد» .

وجلّ فيها ، ورّتل في قراءتك ، وتمكن في ركوعك وسجودك  
وتشهدك ، ولتصرف فيه رأيك ونيتك ، واحضض عليه جماعة ممن  
معك وتحت يدك ، وادأب عليها ، فإنها كما قال الله عز وجل :  
﴿ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾<sup>(١)</sup> .

ثم أتبع ذلك بالأخذ بسُننِ رسولِ الله ﷺ ، والمثابرة على  
خلائقه ، واقتفاء أثرِ السلفِ الصالح من بعده . وإذا وردَ عليك  
أمرٌ فاستمعن عليه باستخارةِ الله عز وجل وتقواه ، وبلزومِ ما أنزل  
الله عز وجل في كتابه من أمره ونهيه وحلاله وحرامه ، واثتمامِ  
ما جاءت به الآثارُ عن رسولِ الله ﷺ ، ثم قم فيه بالحق لله  
عز وجل . ولا تميلن عن العدل فيما أحبت أو كرهت لقريب  
من الناس أو لبعيد .

وأثرِ الفقه وأهله والدين وحملته ، وكتابِ الله عز وجل  
والعاملين به<sup>(٢)</sup> ؛ فإن أفضل ما يتزین به المرء الفقه في الدين ،  
والطلب له ، والحث عليه ، والمعرفة بما يتمربُّ به الى الله عز وجل  
فإنه الدليل على الخير كُله والقائد إليه والآمرُ به ، والناهي عن  
المعاصي والموبقات كُلهما . ومع توفيقِ الله عز وجل يزداد المرء  
معرفةً واجلالاً له ، ودرَكًا<sup>(٣)</sup> للدرجاتِ العلى في المعاد ، مع ما في

(١) من آية (٤٥) من سورة العنكبوت .

(٢) كذا ، ومقتضى سياق العبارة : «وأثر الفقه وأهله ، والدين والعاملين به ، وكتاب الله عز

وجل وحملته» .

(٣) اسم من أدركت الشيء .

ظهوره للناس من التوقير لامرك ، والمهيبة لسلطانك ، والأئسة بك ،  
والثقة بعدك .

وعليك بالاعتقاد في الأمور كلها ؛ فليس شيء أبين نفعاً ،  
ولا أخصّ أمناً ، ولا أجمع فضلاً منه . والقصد داعية إلى الرشد ،  
والرشد دليل على التوفيق ، والتوفيق قائد إلى السعادة ، وقوام  
الدين والسنة الهادية بالاعتقاد ، فأثره في دنياك كلها .

ولا تقصر في طلب الآخرة والأجر والأعمال الصالحة والسنة  
المعروفة ومعالج الرشد والاعانة ، والاستكثار من البر والسعي  
له إذا كان يطلب به وجه الله تعالى ومرضاة ، ومراقبة أولياء  
الله في دار كرامته . واعلم أن القصد في شأن الدنيا يورث العز  
ويمحص<sup>(١)</sup> من الذنوب ، وأنتك لن تحوط نفسك من قائل ، ولا  
تنصيح أمورك بأفضل منه ، فأته واهتد به تتم أمورك وترد  
مقدرتك وتصلح عامتك وخاصتك . وأحسن ظنك بالله عز وجل  
تستقيم لك رعيته ، والتيسر الوسيلة إليه في الأمور كلها تستقيم  
به النعمة عليك .

ولا تتهم أحداً من الناس فيما تولى من عمك قبل أن  
تكشف أمره ؛ فإن إيقاع التهم بالبراء ، والظنون السيئة بهم ، آثم  
إثم . فاجعل من شأنك حسن الظن بأصحابك ، واطرد عنك سوء  
الظن بهم ، وارفضه فيهم ، يُعِنك ذلك على استطاعتهم ورياضتهم .  
ولا تتخذن عدو الله الشيطان في أمرك معمداً ، فإنه إنما يكتفي

(١) يحص : يقلل .

بالقليل من وهنك ويُدخلُ عليك من الغمِّ بسوء الظنِّ بهم ما يُنقصُ لذاذة عيشك . وأعلم أنك تجدُ بحسنِ الظنِّ قوَّةً وراحةً ، وتكتفي به ما أحببتَ كفايته من أمورك ، وتدعو به الناسَ الى محبتك والاستقامة في الأمورِ كلها . ولا يمنعك حسنُ الظنِّ بأصحابك ، والرافةُ برعيتك ، أن تستعملَ المسألةَ والبحثَ عن أمورك . والمباشرةُ لأُمورِ الأولياءِ وحياطةُ الرعية والنظرُ في حوائجهم ، وحملُ مؤناتهم ، أيسرُ عندك مما سوى ذلك ، فإنه أقومُ للدين وأحيا للسنة .

وأخلص نيتك في جميعِ هذا ، وتفردْ بتقويمِ نفسك تفردً من يعلمُ أنه مسؤولٌ عما صنعَ ومجزئٌ بما أحسنَ ، ومؤاخذٌ بما أساء . فإنَّ الله عزَّ وجلَّ جعلَ الدينَ حرزاً وعزاً ، ورفعَ من اتبعه وعزَّزه . واسلكُ بمن تسوسه وترعاه نهجَ الدينِ وطريقه الأهدى . وأقمِ حدودَ الله تعالى في أصحابِ الجرائمِ على قدرِ منازلهم ، وما استحقَّوه ، ولا تعطِلْ ذلك ولا تتهاونَ به ، ولا تؤخِّرْ عقوبةَ أهلِ العقوبةِ ، فإن في تفريطك في ذلك ما يُفسدُ عليك حسنَ ظنِّك . واعتزمِ على أمرِك في ذلك بالسننِ المعروفةِ ، وجانبِ البدعِ والشبهاتِ يسلمُ لك دينك ، وتمَّ لك مروءتك .

وإذا عاهدتَ عهداً فأوفِ به ، وإذا وعدتَ الخيرَ فأنجزه . واقبلِ الحسنةَ وادفعِ بها . وانمِضْ عن عيبِ كلِّ ذي عيبٍ من رعيتك ، واشدِّدْ لسانك عن قولِ الكذِّبِ والزورِ ، وأبفضْ أهلَ النسيمةِ ؛ فإن أولَّ فسادِ أمورك في عاجلها وآجلها ، تقريبُ

الكذب، والجراءة على الكذب؛ لأن الكذب رأسُ المآثم، والزور والنميمة خاتمها، لأن النميمة لا يسلم صاحبها، وقائلها لا يسلم له صاحب ولا يستقيم له أمر. وأحب أهل الصلاح والصدق، وأعز الأشراف بالحق، وأعين الضعفاء، ويصل الرحم، وابتغ بذلك وجه الله تعالى واعزاز أمره، والتمس فيه ثوابه والدار الآخرة. واجتنب سوء الأهواء والجور، واصرف عنهما رأيك، وأظهر براءتك من ذلك لرعييتك. وأنعم بالعدل سياستهم وقم بالحق فيهم، وبالمعرفة التي تنتهي بك إلى سبيل الهدى. واملك نفسك عند الغضب، وآثر الحلم والوقار، وإياك والجدّة والطيش والغرور فيما أنت بسبيله.

وإياك أن تقول أنا مسطّ أفعل ما أشاء؛ فان ذلك سريع إلى نقص الرأي وقلة اليقين لله عز وجل. وأخلص لله وحده النية فيه واليقين به. واعلم أن الملك لله سبحانه وتعالى يؤتيه من يشاء وينزعه ممن يشاء. ولن تجد تغير النعمة وحلول النعمة إلى أحد أسرع منه إلى جهلة النعمة من أصحاب السُلطان، والمبسوط لهم في الدولة إذا كفروا نعم الله وإحسانه، واستطالوا بما أعطاهم الله عز وجل من فضله.

ودع عنك شره نفسك، ولتكن ذخارتك وكنوزك التي تدخر وتكيز البر والتقوى، واستصلاح الرعية، وعمارة بلادهم والتفقد لأموالهم والحفظ لدمائهم، والاعانة للمهوفين.

واعلم أن الأموال إذا كثرت وأدخرت في الخزائن لا تنمو

وإذا كانت في صلاح الرعيّة واعطاء حقوقهم وكف الأذية عنهم،  
 نمت وزكت، وصلحت بها العامّة، وترتبت بها الولاية، وطاب بها  
 الزمان واعتقد فيها العزّ والمنفعة. فليكن كنز خزائنك تفريق  
 الأموال في عمارة الإسلام وأهله. ووفّر منه على أولياء أمير  
 المؤمنين قبلك حقوقهم، وأوف من ذلك حصصهم وتمهّد ما يصلح  
 أمورهم ومعاشهم؛ فإنك إذا فعلت ذلك قرّرت النعمة لك،  
 واستوجبت المزيد من الله تعالى، وكنت بذلك على جباية أموال  
 رعيّتك وخراجك أقدر، وكان الجميع لما شملهم من عدلك وإحسانك  
 أسلس لطاعتك. وطب نفساً بكل ما أردت، وأجهد نفسك فيما  
 حدّدت لك في هذا الباب، وليعظم حثك فيه، وإنما يبقى من  
 المال ما أنفق في سبيل الله وفي سبيل حقه. واعرف للشاكرين  
 حقه، وأثبهم عليه، وإياك أن تنسيك الدنيا وغرورها هول  
 الآخرة فتهاون بما يحق عليك، فإن التهاون يورث التفريط،  
 والتفريط يورث البوار. وليكن عملك لله عزّ وجلّ وفيه، وارج  
 الثواب منه، فإن الله سبحانه قد أسبغ عليك فضله. واعتصم  
 بالشكر، وعليه فاعتمد، يزدك الله خيراً وإحساناً؛ فإن الله عزّ  
 وجلّ يثيب بقدر شكر الشاكرين وإحسان المحسنين.

ولا تحقرن ذنباً، ولا تمالن حاسداً، ولا ترهن فاجراً، ولا  
 تصلن كفوراً، ولا تداهنن عدواً، ولا تصدقن نمأماً ولا تأمنن  
 غداراً، ولا توالين فاسقاً، ولا تتبعن غاويّاً، ولا تحمدن مرئياً،  
 ولا تحقرن إنساناً، ولا تردن سائلاً فقيراً ولا تحسنن باطلاً، ولا

تُلاحِظَنَّ مَضْحَكًا ، ولا تُخَلِّقَنَّ وَعْدًا ، ولا تَرْهَوْنَ فَخْرًا ، ولا تُظْهِرَنَّ غَضَبًا ، ولا تَبَايِنَنَّ رَجَاءً ، ولا تَمَشِينَ مَرَحًا ، ولا تُرَكِّبَنَّ سَفِيهًا ، ولا تَفَرِّطَنَّ فِي طَلِبِ الآخِرَةِ ، ولا تَرْفَعَنَّ لِلنَّامِ عَيْنًا ، ولا تُغْمِضَنَّ عَن ظالِمٍ رَهْبَةً مِنْهُ أَوْ مَحَابَّةً ، ولا تَطْلُبَنَّ ثَوَابَ الآخِرَةِ فِي الدُّنْيَا .

وأكثر مشاورة الفقهاء ، واستعمل نفسك بالعلم . وخذ عن أهل التجارب وذوي العقل والرأي والحكمة . ولا تُدْخِلَنَّ فِي مَشُورَتِكَ أَهْلَ الرِّفَةِ والبخل ، ولا تَسْمَعَنَّ لَهُمْ قَوْلًا ، فَإِنَّ ضَرَرَهُمْ أَكْثَرُ مِنْ نَفْعِهِمْ .

وليس شيء أسرع فساداً لما استقبلت فيه أمر رعيتك من الشح . واعلم أنك إذا كنت حريصاً كنت كثيراً الأخذ قليل العطيّة ، وإذا كنت كذلك لم يستقم أمرك إلا قليلاً ، فان رعيتك إنما تعقد على محبتك بالكف عن أموالهم وترك الجور عليهم . ووال من صافاك من أوليائك بالإفضال عليهم وحسن العطيّة لهم . واجتنب الشح ، واعلم أنه أول ما عصى الإنسان به ربه ، وأن العاصي بمنزلة الخزي ، وهو قول الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> . فسهل طريق الجود بالحق ، واجعل للمسلمين كلهم في فيك حظاً ونصيباً ، وأيقن أن الجود أفضل أعمال العباد ، فأعده لنفسك خلقاً وأرض به عملاً ومذهباً . وتفقد الجند في دواوينهم ومكاتبهم ، وأدر عليهم أرزاقهم ، ووسع عليهم

(١) آخر آية ١٦ من سورة التباين .

في معاشيهم ، يُذهب الله عزَّ وجلَّ بذلك فاقتهم ، فيقوى لك أمرهم وتريد قلوبهم في طاعتك وأمرك خلوفاً وانشراحاً . وحسبُ ذي السلطان من السعادة أن يكونَ على جُنْدِهِ ورعيتهِ ذا رحمةٍ في عدله وعطيتهِ وإنصافه وعنايتهِ وشفقتهِ وبره وتوسعته . فزَايلُ مكروهةِ أحدِ البابينِ باستشعارِ فضلِ البابِ الآخرِ ، ولزومِ العملِ به تلقَى إن شاء الله تعالى به نجاحاً وصلاحاً وفلاحاً .

واعلم أن القضاء من الله تعالى بالمكان الذي ليس فوقه شيء من الأمور ؛ لأنه ميزانُ الله الذي تُعدلُ عليه أحوالُ الناسِ في الأرضِ . وبإقامةِ العدلِ في القضاء والعملِ تصلحُ أحوالُ الرعيّةِ وتؤمنُ السبلُ ، وينتصفُ المظلومُ ، وتأخذُ الناسُ حقوقهم وتحسنُ المعيشةُ ، ويؤدّى حقُّ الطاعةِ ، ويرزقُ اللهُ العافيةَ والسلامةَ ، ويقمُ الدينُ ، ويُجري السُننَ والشرائعَ في مجاريها . واشتدَّ في أمرِ الله عز وجلَّ . وتودَّع عن النطفِ<sup>(١)</sup> ، وامضِ لاقامةِ الحدودِ . وأقللِ العجلةَ ، وابتعد عن الضجرِ والقلقِ ، واقنع بالقسمِ ، وانتفع بتجربتكِ ، وانتبه في صحَّتِكَ واسدُدْ<sup>(٢)</sup> في منطقتِكَ وأنصفِ الخصمَ ، وقف عند الشبهةِ ، وأبلغ في الحجيةِ ، ولا يأخذك في أحدٍ من رعيّتكِ محاباةً ولا بجملةً ولا لومةً لائمٍ ، وثبَّتْ وتأنَّ وراقبْ وانظرْ وتفكَّرْ وتدبَّرْ واعتبرْ ، وتواضع لربِّك ، وارفقْ بجميعِ الرعيّةِ ، وسلِّطْ الحقَّ على نفسك ، ولا تُسرعنَّ إلى سفكِ دمٍ ؛ فإنَّ الدماءَ

(١) النطف: التلطيخ بالعيب.

(٢) أسدد: لازم السداد.

من الله عز وجل بمكانٍ عظيم ، فلا تنبغِ انتهاكاً لها بغير حقها .  
وانظر هذا الخراج الذي استقامت عليه الرعية ، وجعله الله  
للإسلام عزاً ورفعةً ، ولأهله تويمةً ومَنعةً ؛ ولعدوّه كبتاً وغيظاً ،  
ولأهل الكفر من معاديبهم ذلاً وصغاراً ، فوزعهُ بين أصحابه  
بالحق والعدل والتسوية والعموم ، ولا تدفَعن شيئاً منه عن شريفٍ  
لشريفه ، ولا عن غنيٍ لغناه ، ولا عن كاتبٍ لك ، ولا عن أحدٍ  
من خاصيتك ولا حاشيتك ، ولا تأخذنّ منه فوق الاحتمال له . ولا  
تكلفِ أمراً فيه شططٌ . واحمل الناسَ كلهم على أمرِ الحقِّ ، فإن  
ذلك أجمعٌ لافتيهم والزم لرضاء العامة .

واعلم أنّك جُمِلت بولايتك خازناً وحافظاً وراعياً ، وإنما سُميَ  
أهلُ عملك رعيّتك لأنك راعيهم ، وقبّهم . فخذ منهم ما أعطوك  
من عفويهم ونفذه في قوامِ أمرهم وصلاحهم وتقويمِ أودهم .  
واستعمل عليهم اولى الرأي والتدبير والتجربة والخبرة بالعلم والعدل  
بالسياسة والعفاف . ووسّع عليهم في الرزق ؛ فإن ذلك من الحقوقِ  
اللازمة لك فيما تقلدت وأسند إليك ، فلا يشغلك عنه شاغلٌ ولا  
يصرفك عنه صارفٌ . فإنك متى آثرتَه وقتت فيه بالواجب استدعيت  
به زيادةَ النعمة من ربك ، وحسنَ الأحدثة في عملك واستجرت  
به الحجة من رعيّتك وأعنت على الصلاحِ فدرت الخيراتُ ببلدك ،  
وفشت العيادةُ بناحيّتك ؛ وظهرَ الخصبُ في كورك ، وكثرَ خراجك ،  
وتوفرت أموالك ، وقويتَ بذلك على ارتياضِ جنديك ، وإرضاء  
العامةِ بإفاضة العطاء فيهم من نفسك ، وكنت محمودَ السياسةِ مرضيً

العدل في ذلك عند عدوك ، وكنت في أمورك كلها ذا عدل  
وآلة وقوة وعدة . فتنافس فيها ولا تقدم عليها شيئاً ، ثم عاقبة  
أمرك . إن شاء الله تعالى .

واجعل في كل كورة من عمك أميناً يخبرك خبر عمالك  
ويكتب إليك بسيرهم وأعمالهم ، حتى كأنك مع كل عامل في  
عمله معانيناً لأموره كلها . وإذا أردت أن تأمرهم بأمر فانظر في  
عواقب ما أردت من ذلك ، فان رأيت السلامة فيه والعافية ،  
ورجوت فيه حسن الدفاع والصنع فأمضه ، وإلا فتوقف عنه ،  
وراجع أهل البصر والعلم به ، ثم خذ فيه عدته ؛ فإنه ربما نظر  
الرجل في أمره وقد أتاه على ما يهوى ، فأغواه ذلك وأعجبه ،  
فان لم ينظر في عواقبه أهلكه ، ونقض عليه أمره . فاستعمل الحزم  
في كل ما أردت وباشره بعد عون الله عز وجل بالقوة . وأكثر من  
استخارة ربك في جميع أمورك .

وافرغ من عمل يومك ولا تؤخره لغيرك ، وأكثر مباشرة  
بنفسك ، فان لغد أموراً وحوادث تلهيك عن عمل يومك الذي  
أخرت . واعلم أن اليوم إذا مضى ذهب بما فيه ، فاذا أخرت عمله  
اجتمع عليك عمل يومين فيشغلك ذلك حتى تمرض منه . وإذا أمضيت  
لكل يوم عمله أرحت بدنك ونفسك ، وجمعت أمر سلطانك .

وانظر احراد الناس وذوي الفضل منهم ممن بلوت صفاء  
طوبيتهم ، وشهدت مودتهم لك ، ومظاهرتهم بالنصح والمحافظة على  
أمرك ، فاستخلصهم وأحسن اليهم . وتعاهد أهل البيوتات من قد

دَخَلَتْ عَلَيْهِمُ الْحَاجَةُ وَاحْتِمِلَ مَوْتَهُمْ ، وَأَصْلِحَ حَالُهُمْ حَتَّى لَا يَجِدُوا لِحَالَتِهِمْ مَنَافِرًا<sup>(١)</sup> وَأَفْرَدَ نَفْسَكَ بِالنَّظَرِ فِي أُمُورِ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَمَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى رَفْعِ مَظْلَمَتِهِ إِلَيْكَ ، وَالْمُحْتَمَّرِ الَّذِي لَا عِلْمَ لَهُ بِطَلَبِ حَقِّهِ ؛ فَسَلْ عَنْهُ أَحْفَى مَسْأَلَةٍ ، وَكِلْ بِأَمْثَالِهِ أَهْلَ الصَّلَاحِ فِي رِعْيَتِكَ وَمَرَهُمْ بِرَفْعِ حَوَائِجِهِمْ وَخِلَالِهِمْ إِلَيْكَ لِتَنْظُرَ فِيمَا يُصْلِحُ اللَّهُ بِهِ أَرْهَمَهُمْ . وَتَعَاهَدِ ذَوِي الْبِئْسَاءِ وَيَتَاهَمِ وَأَرَامِلَهُمْ ، وَاجْعَلْ لَهُمْ أَرْزَاقًا مِنْ بَيْتِ الْمَالِ اقْتِدَاءً بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَعَزَّهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْعَطْفِ عَلَيْهِمْ وَالصَّلَةِ لَهُمْ ، لِيُصْلِحَ اللَّهُ بِذَلِكَ عَيْشَهُمْ ، وَيَرْزُقَكَ بِهِ بَرَكَاتٍ وَزِيَادَةٍ . وَأَجْرِ لِلْأَضْرَاءِ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ ، وَقَدِيمِ حِمْلَةِ الْقُرْآنِ مِنْهُمْ ، وَالْحَافِظِينَ لِأَكْثَرِهِ فِي الْجَرَايَةِ عَلَى غَيْرِهِمْ . وَانصِبْ لِمَرْضَى الْمُسْلِمِينَ دَوْرًا تَأْوِيهِمْ وَقُوَامًا يَرْفُقُونَ بِهِمْ ، وَأَطْبَاءً يِعَالِجُونَ أَسْقَاتَهُمْ ، وَأَسْعِفُهُمْ بِشَهَوَاتِهِمْ مَا لَمْ يُوَدِّ ذَلِكَ إِلَى سَرْفٍ فِي بَيْتِ الْمَالِ .

وَاعْلَمْ أَنَّ النَّاسَ إِذَا أُعْطُوا حَقُوقَهُمْ وَأَفْضَلَ أَمَانِيهِمْ لَمْ يُرِضُوهُمْ ذَلِكَ وَلَمْ تَطْبِ أَنْفُسُهُمْ دُونَ رَفْعِ حَوَائِجِهِمْ إِلَى وُلائِهِمْ ، طَمَعًا فِي نَيْلِ الزِّيَادَةِ وَفَضْلِ الرَّفْقِ بِهِمْ . وَرَبَّمَا تَبَرَّمَ الْمُتَصَدِّقُ ، لِأُمُورِ النَّاسِ لِكَثْرَةِ مَا يَرِدُ عَلَيْهِ ، وَيَشْغَلُ ذِكْرَهُ وَفِكْرَهُ مِنْهَا مَا يَنَالُهُ بِهِ مِنْ مَوْثِقَةٍ وَمَشَقَّةٍ . وَلَيْسَ مَنْ يَرْغَبُ فِي الْعَدْلِ وَيَعْرِفُ مُحَاسِنَ أُمُورِهِ فِي الْعَاجِلِ وَفَضْلَ ثَوَابِ الْآجِلِ كَالَّذِي يَسْتَقِلُّ مَا يَقْرِبُهُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى ، وَتُلْتَمَسُ بِهِ رَحْمَتُهُ .

(١) مفاخرًا.

وَأَكْثَرِ الْأَذْنَ لِلنَّاسِ عَلَيْكَ وَأَرِهِمْ وَجْهَكَ ، وَسَكِّنْ لَهُمْ حَوَاسِكَ  
 وَاخْفِضْ لَهُمْ جَنَاحَكَ ، وَأَظْهِرْ لَهُمْ بِشْرَكَ وَرِنْ لَهُمْ فِي الْمَسْأَلَةِ  
 وَالنُّطْقِ ، وَاعْطِفْ عَلَيْهِمْ بِجُودِكَ وَفَضْلِكَ . وَإِذَا اعْطَيْتَ فَأَعْطِ  
 بِسَمَاحَةٍ وَطِيبِ نَفْسٍ وَالتَّمَسِ لِلصَّنِيعَةِ وَالْأَجْرِ مِنْ غَيْرِ تَكْدِيرِ  
 وَلَا امْتِنَانٍ ؛ فَإِنَّ الْعَطِيَّةَ عَلَى ذَلِكَ تِجَارَةٌ مُرَبِّحَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .  
 وَاعْتَبِرْ بِمَا تَرَى مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَمِنْ مَضَى قَبْلِكَ مِنْ أَهْلِ  
 السُّلْطَانِ وَالرِّيَاسَةِ فِي الْقُرُونِ الْخَالِيَةِ وَالْأُمَمِ الْبَائِدَةِ .

ثُمَّ اعْتَصِمْ فِي أَحْوَالِكَ كُلِّهَا بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَالْوَقُوفِ  
 عِنْدَ مَحَبَّتِهِ وَالْعَمَلِ بِشَرِيعَتِهِ وَسُنَّتِهِ ، وَبِقَامَةِ دِينِهِ وَكِتَابِهِ ، وَاجْتَنِبْ  
 مَا فَارَقَ ذَلِكَ وَخَالَفَهُ وَدَعَا إِلَى سُخْطِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

وَاعْرِفْ مَا يَجْمَعُ عُمَّالَكَ مِنَ الْأَمْوَالِ ، وَمَا يَنْفَقُونَ مِنْهَا .  
 وَلَا تَجْمَعْ حَرَامًا ، وَلَا تُنْفِقْ إِسْرَافًا .

وَأَكْثِرْ مَجَالَسَةَ الْعُلَمَاءِ وَمَشَاوِرَتَهُمْ وَمَخَالَطَتَهُمْ ، وَلِيَكُنْ هَوَاكَ  
 اتِّبَاعَ السُّنَنِ وَإِقَامَتَهَا ، وَإِثَارَ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَعَالِيهَا . وَلِيَكُنْ  
 أَكْرَمُ دَخْلَانِكَ وَخَاصَّتِكَ عَلَيْكَ مَنْ إِذَا رَأَى عَيْبًا لَمْ تَمْنَعْهُ هَيْبَتِكَ  
 مِنْ إِهْنَاءِ ذَلِكَ إِلَيْكَ فِي سِتْرٍ ، وَإِعْلَامِكَ بِمَا فِيهِ مِنَ النِّقْصِ ؛  
 فَإِنَّ أَوْلِيَّكَ أَنْصَحُ أَوْلِيَائِكَ وَمُظَاهِرِيكَ .

وَانظُرْ عَمَالَكَ الَّذِينَ بِحَضْرَتِكَ وَكُتَّابَكَ فَوَقِّتْ لِكُلِّ رَجُلٍ  
 مِنْهُمْ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَقْتًا يَدْخُلُ فِيهِ بِكُتْبِهِ وَمُؤَامَرَتِهِ وَمَا عِنْدَهُ مِنْ  
 حَوَائِجِ عُمَّالِكَ وَأُمُورِ الدَّوْلَةِ وَرِعِيَّتِكَ . ثُمَّ فَرِّغْ لِمَا يُورِدُ عَلَيْكَ مِنْ

ذلك سمعك وبصرك وفهك وعقلك، وكرّر النظر فيه والتدبر له،  
 فما كان موافقاً للحق والحزم فأمضه، واستخِر الله عزّ وجلّ فيه،  
 وما كان مخالفاً لذلك فاصرفه إلى المسألة عنه، والتثبت منه .  
 ولا تمنّ على رعيتك ولا غيرهم بمعروفٍ تؤتبه إليهم . ولا تقبل  
 من أحدٍ إلا الوفاء والاستقامة والعون في أمور المسلمين ، ولا  
 تضعنّ المعروف إلا على ذلك . وتفهم كتابي اليك وأمّن النظر  
 فيه والعمل به ، واستعن بالله على جميع أمورك واستخِره ؛ فان  
 الله عزّ وجلّ مع الصالح وأهله . وليكن أعظم سيرتك وأفضل  
 رغبتك ما كان لله عز وجلّ رضاً ، ولدينه نظاماً ، ولاهله عزاً  
 وتمكيناً وللملّة والذمة<sup>(١)</sup> عدلاً وصلاحاً وأنا أسأل الله عزّ وجلّ  
 أن يُحسّن عونك وتوفيقك ودُشذك وكلاءتك والسلام .

وحدّث الأخباريون أن هذا الكتاب لما ظهر وشاع أمره  
 أعجب به الناس ، واتصل بالمؤمنين فلما قرئ عليه ، قال : ما أبقي  
 أبو الطيّب ، يعني طاهراً ، شيئاً من أمور الدنيا والدين ، والتدبير  
 والرأي والسياسة ، وصلاح الملك والرعية ، وحفظ السلطان وطاعة  
 الخلفاء وتقويم الخلافة ، إلا وقد أحكمه وأوصى به . ثم أمر المؤمن  
 فكتب به إلى جميع العمال في النواحي ليقصدوا به ، ويعملوا بما  
 فيه . هذا أحسن ما وقفت عليه في هذه السياسة . والله أعلم .

(١) أهل الذمة : هم النصارى واليهود الذين دخلوا في ذمة الإسلام .

## الفصل الثّاني والخمسون

في أمر الفاطمي وما يذهب إليه الناس في شأنه  
وكشف الغطاء عن ذلك

اعلم أن المشهورَ بين الكافةِ من أهلِ الإسلامِ على ممرِّ الأعراسِ ، أنه لا بدُّ في آخرِ الزمانِ من ظهورِ رجلٍ من أهلِ البيتِ يؤيِّدُ الدينَ ، ويُظهرُ العدلَ ، ويتبعُهُ المسلمونَ ، ويستولي على الممالكِ الإسلاميَّةِ ، ويسمَّى بالمهدي ؛ ويكونُ خروجُ الدجالِ وما بعده من أشراطِ<sup>(١)</sup> الساعةِ الثابتةِ في الصحيح ، على أثره ؛ وأن عيسى ينزلُ من بعده فيقتلُ الدجالَ ، أو ينزلُ معه فيساعدهُ على قتلهِ ، ويأتُمُّ بالمهديِّ في صلاتهِ . ويحتجُّونَ في هذا الشأنِ بأحاديثَ خرَّجها الأئمَّةُ وتكلَّم فيها المنكرونَ لذلك ، وربما عارضوها ببعضِ الأخبارِ . وللمتصوِّفةِ المتأخِّرينَ في أمرِ هذا الفاطميِّ طريقةٌ أخرى ، ونوعٌ من الاستدلالِ ، وربما يعتمدونَ في ذلك على الكشفِ الذي هو أصلُ طرائقهم .

ونحنُ الآنَ نذكرُ هنا الأحاديثَ الواردةَ في هذا الشأنِ وما للمنكرينَ فيها من المطاعنِ وما لهم في إنكارِهِم من المُستندِ ، ثم نُتبعُهُ بذكرِ كلامِ المتصوِّفةِ ورأيهم ، ليتبيَّنَ لك الصحيحُ من ذلك إن شاء اللهُ تعالى . فنقولُ :

(١) بمعنى العلامات .

إن جماعة من الاثثة خرجوا أحاديث المهدي ، منهم الترمذي وأبو داود واليزاز وابن ماجة وألحاكم والطبراني وأبو يعلى الموصلي ، وأسندوها إلى جماعة من الصحابة : مثل عليّ وابن عباس وابن عمر وطلحة وابن مسعود وأبي هريرة وأنس وأبي سعيد الخدري وأم حبيبة وأم سلمة وثوبان وقرّة بن إياس ، وعليّ الهلاليّ وعبدالله ابن الحارث بن جزء ، بأسانيد ربما يمرض لها المنكرون كما نذكره. إلا أنّ المعروف عند أهل الحديث أن الجرح مقدّم على التعديل. فإذا وجدنا طعنًا في بعض رجال الأسانيد بغفلة أو بسوء حفظ أو ضعف أو سوء رأي ، تطرّق ذلك إلى صحّة الحديث وأوهن منها. ولا تقولن : مثل ذلك ربما يتطرّق إلى رجال الصحيحين ؛ فإنّ الإجماع قد اتصل في الأمة على تلقّيها بالقبول ، والعمل بما فيها ؛ وفي الإجماع أعظم حماية وأحسن دّفع. وليس غير الصحيحين بمثابتهما في ذلك ؛ فقد نجد مجالاً للكلام في أسانيدنا بما نقل عن أئمة الحديث في ذلك .

ولقد توغلّ أبو بكر بن أبي خيثمة ، على ما نقل السهيليّ عنه ، في جمعه للأحاديث الواردة في المهديّ فقال : ومن أغربها إسناداً ما ذكره أبو بكر الإسكافي ، في فوائده الأخبار ، مسنداً إلى مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر عن جابر ، قال ، قال رسول الله ﷺ : « من كذب بالمهديّ فقد كفر ومن كذب بالدجال فقد كذب »<sup>(١)</sup> . وقال في طلوع الشمس من مغربها مثل ذلك ، فيما

(١) في بعض النسخ : فقد كفر.

أَحْسَبُ . وَحَسْبُكَ هَذَا غُلُوءًا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِصِحَّةِ طَرِيقِهِ إِلَى مَالِكِ  
ابْنِ أَنَسٍ . عَلَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الْإِسْكَافَ عِنْدَهُمْ مُتَمُّهُمُ وَضَاعٌ .

وَأَمَّا التِّرْمِذِيُّ فَخُرِّجَ هُوَ وَأَبُو دَاوُدَ بِسَنَدَيْهِمَا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ،  
مِنْ طَرِيقِ عَاصِمِ بْنِ أَبِي النَّجُودِ أَحَدِ الثُّرَاةِ السَّبْعَةِ إِلَى زُرِّ بْنِ  
حُبَيْشٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : « لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنْ  
الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ ، حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ فِيهِ رَجُلًا  
مِنِي أَوْ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَالِيُ اسْمُهُ اسْمِي وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي » .  
هَذَا لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ وَسَكَتَ عَلَيْهِ . وَقَالَ فِي رِسَالَتِهِ الْمَشْهُورَةِ :  
« إِنْ مَا سَكَتَ عَلَيْهِ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ صَالِحٌ » . وَلَفْظُ التِّرْمِذِيِّ : « لَا  
تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَمْلِكَ الْعَرَبَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَالِيُ اسْمُهُ  
اسْمِي » ؛ وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : « حَتَّى يَلِي رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي » ؛  
وَكِلَاهُمَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَرَوَاهُ أَيْضًا مِنْ طَرِيقٍ مَوْقُوفًا  
عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ . وَقَالَ الْحَاكِمُ : رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ وَشُعْبَةُ وَزَائِدَةُ ،  
وغيرهم من أئمة المسلمين عن عاصم ، قال : وطرق عاصم عن زُرِّ  
عن عبد الله كلها صحيحة ، على ما أصلته من الاحتجاج بأخبار  
عاصم ، إذ هو إمام من أئمة المسلمين . انتهى .

إِلَّا أَنَّ عَاصِمًا قَالَ فِيهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ : كَانَ رَجُلًا صَالِحًا ،  
قَارِنًا لِلْقُرْآنِ خَيْرًا ثِقَةً ، وَالْأَعْمَشُ أَحْفَظُ مِنْهُ . وَكَانَ شُعْبَةُ يَخْتَارُ  
الْأَعْمَشَ عَلَيْهِ فِي تَثْبِيَةِ الْحَدِيثِ . وَقَالَ الْعَجَلِيُّ : كَانَ يُخْتَلَفُ عَلَيْهِ  
فِي زُرِّ وَأَبِي وَائِلٍ ، يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى ضَعْفِ رَوَايَتِهِ عَنْهَا . وَقَالَ  
مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ : كَانَ ثِقَةً ، إِلَّا أَنَّهُ كَثِيرُ الْخَطِئِ فِي حَدِيثِهِ . وَقَالَ

يعقوب بن سُفيانَ : في حديثه اضطراب . وقال عبد الرحمن بن أبي حاتمٍ : قلت لأبيّ إن أبا زُرْعَةَ يقولُ : عاصمٌ ثقةٌ ؛ فقال : ليسَ محلُّه هذا . وقد تكلم فيه ابنُ عُليّةَ فقال : كلُّ من اسمه عاصمٌ سيءٌ الحفظِ . وقال أبو حاتمٍ : محلُّه عندي محلُّ الصدقِ صالحُ الحديثِ ، ولم يكن بذلك الحافظِ . واختلفَ فيه قولُ النسائيِّ . وقال ابنُ جِراشٍ : في حديثه نكرةٌ . وقال أبو جعفرٍ العُميليُّ : لم يكن فيه إلا سوءُ الحفظِ ، وقال الدارقُطنيُّ : في حفظه شيءٌ . وقال يحيى القطّانُ : ما وجدتُ رجلاً اسمه عاصمٌ إلا وجدتهُ رديءَ الحفظِ . وقال أيضاً سمعتُ شُعبَةَ يقولُ : حدثنا عاصمٌ بنُ أبي النّجودِ وفي الناسِ<sup>(١)</sup> ما فيها ، وقال الذهبيُّ : ثبتٌ في القراءة ، وهو في الحديثِ دون الثبوتِ ، صدوقٌ فهمٌ ، وهو حسنُ الحديثِ .

وإن احتجَّ أحدُ بأنَّ الشيخينِ أخرجاهُ له ، فنقولُ أخرجاهُ له مقروناً بغيره لا أصلاً . والله أعلم .

وخرَّجَ أبو داودَ في البابِ عن عليٍّ رضي الله عنه ، من روايةِ فطر بن خليفةَ عن القاسمِ ابنِ أبي مُرّةَ عن أبي الطُّفيلِ عن عليٍّ عن النبيِّ ﷺ قال : « لو لم يبقَ من الدهرِ إلا يومٌ لبعثَ اللهُ رجلاً من أهلِ بيتي يملؤها عدلاً ، كما ملئتُ جوراً » . وفطرُ بنُ خليفةَ وإن وثقه أحمدُ ويحيى بنُ القطّانِ وابنُ مُعينٍ والنسائيُّ وغيرُهُم ، إلا أنَّ العجليَّ قال : حسنُ الحديثِ وفيه تشيعٌ قليلٌ .

(١) كذا بالأصول ، ومقتضى سياق العبارة : وفي النفس ما فيها .

وقال ابن مُعِينٍ مَرَّةً : ثَقَّةٌ شِيعِيٌّ . وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ : كُنَّا نَمُرُّ عَلَى فِطْرٍ وَهُوَ مَطْرُوحٌ لِأَنَّ كُتُبَهُ عَنْهُ . وَقَالَ مَرَّةً : كُنْتُ أَمْرُ بِهِ وَأَدْعُهُ مِثْلَ الْكَلْبِ . وَقَالَ الدَّازِقُطْنِيُّ : لَا يُجْتَبُ بِهِ . وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَاشٍ : مَا تَرَكْتُ الرَّوَايَةَ عَنْهُ إِلَّا لِسُوءِ مَذْهَبِهِ . وَقَالَ الْجُرْجَانِيُّ : زَائِعٌ غَيْرُ ثَقَّةٍ . انْتَهَى .

وخرَجَ أَبُو دَاوُدَ أَيْضاً بِسَنَدِهِ إِلَى عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ عَنِ هَرُونَ بْنِ الْمَغِيرَةِ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي قَيْسٍ ، عَنْ شُعَيْبِ بْنِ أَبِي خَالِدٍ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ السَّبْعِيِّ قَالَ : قَالَ عَلِيٌّ وَنَظَرَ إِلَى ابْنِهِ الْحُسَيْنِ : « إِنْ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ كَمَا سَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، سَيُخْرَجُ مِنْ صُلْبِهِ رَجُلٌ يُسَمَّى بِاسْمِ نَبِيِّكُمْ يُشْبَهُهُ فِي الْخُلُقِ وَلَا يُشْبَهُهُ فِي الْخَلْقِ ، يَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا » . وَقَالَ هَرُونَ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَبِي قَيْسٍ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ طَرِيفٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عَنْ هِلَالِ بْنِ عُمَرَ ، سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « يُخْرَجُ رَجُلٌ مِنْ وَرَاءِ النَّهْرِ يُقَالُ لَهُ الْحَارِثُ عَلَى مَقْدِمَتِهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ مَنْصُورٌ يُوَطِّئُ ، أَوْ يُكَيِّنُ لِأَلِ مُحَمَّدٍ كَمَا مَبَكَّنَتْ قُرَيْشٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَجَبَّ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ نَصْرُهُ أَوْ قَالَ إِجَابَتُهُ » سَكَتَ أَبُو دَاوُدَ عَلَيْهِ . وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ فِي هَرُونَ : هُوَ مِنْ وُلْدِ الشَّيْعَةِ . وَقَالَ السُّلَيْمَانِيُّ : فِيهِ نَظَرٌ . وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ فِي عَمْرِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ : لَا بَأْسَ بِهِ ، فِي حَدِيثِهِ خَطَأً . وَقَالَ الذَّهَبِيُّ : صَدَقَ لَهُ أَوْهَامٌ . وَأَمَّا أَبُو إِسْحَقَ السَّبْعِيُّ وَإِنْ خَرَجَ عَنْهُ فِي الصَّحِيحِينَ فَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ اخْتَلَطَ آخِرَ عُمرِهِ ، وَرَوَايَتُهُ عَنْ عَلِيٍّ مُنْقَطَعَةٌ ، وَكَذَلِكَ رَوَايَةُ أَبِي دَاوُدَ عَنْ هَرُونَ بْنِ الْمَغِيرَةِ . وَأَمَّا

السند الثاني فأبو الحسن فيه وهلال بن عمر مجهولان؛ ولم يُعرف أبو الحسن إلا من رواية مطرف بن طريف عنه. انتهى.

وخرج أبو داود أيضاً عن أم سلمة وكذا ابن ماجة والحاكم في المستدرک، من طريق علي بن نفيل، عن سعيد بن المسيب، عن أم سلمة قالت، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «المهدي من ولد فاطمة». ولفظ الحاكم: سمعت رسول الله ﷺ يذكر المهدي فقال: «نعم هو حق وهو من بني فاطمة».

ولم يتكلم عليه بصحيح ولا غيره، وقد ضمعه أبو جعفر العميلي وقال: لا يتابع علي بن نفيل عليه، ولا يعرف الابن.

وخرج أبو داود أيضاً عن أم سلمة من رواية صالح بن الخليل عن صاحب له عن أم سلمة قال: «يكون اختلاف عند موت خليفة، فيخرج رجل من أهل المدينة هارباً إلى مكة، فيأتيه ناس من أهل مكة فيخرجونه وهو كاره، فيبايعونه بين الركن والمقام، فيبعث إليه بعث من الشام، فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة، فإذا رأى الناس ذلك أتاه أبدال<sup>(١)</sup> أهل الشام، وعصائب أهل العراق فيبايعونه. ثم ينشأ رجل من قريش أخواله كلب، فيبعث إليهم بعثاً فيظهرون عليهم، وذلك بعث كلب. والحية لمن لم يشهد غنيمة كلب، فيقسم المال، ويعمل في الناس بسنة نبيهم ﷺ، ويلقي الإسلام بجرانه على الأرض<sup>(٢)</sup>، فيلبث

(١) الأبدال: الأولياء والعباد، سموا بذلك لأنهم كلما مات منهم واحد أبدل آخر به.

(٢) بمعنى يستقر الإسلام على الأرض ويتمكن.

سبع سنين» . وقال بعضهم تسع سنين . ثم رواه أبو داود من رواية أبي خليل عن عبد الله بن الحارث عن أم سلمة ، فتبين بذلك المبهم في الإسناد الأول . ورجاله رجال الصحيحين لا مطعن فيهم ولا مغمز .

وقد يقال : إنه من رواية قتادة ، عن أبي الخليل ، وقاتدة مدلس وقد عنننه ، والمدلس لا يقبل من حديثه إلا ما صرح فيه بالسمع . مع أن الحديث ليس فيه تصريح بذكر المهدي ، نعم ذكره أبو داود في أبوابه .

وخرج أبو داود أيضاً وتابعه الحاكم عن أبي سعيد الخدري من طريق عمران القطان عن قتادة عن أبي بصرة عن أبي سعيد الخدري من طريق عمران القطان عن قتادة عن أبي بصرة عن أبي سعيد الخدري قال ، قال رسول الله ﷺ : « المهدي مني أجلي الجبهة أقي<sup>(١)</sup> الأنف يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً ، يملك سبع سنين » . هذا لفظ أبي داود وسكت عليه . ولفظ الحاكم : « المهدي منأ ، أهل البيت ، أشم<sup>(٢)</sup> الأنف أقي أجلي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت جوراً وظلماً ، يعيش هكذا ، وبسط يساره وإصبعين من يمينه السبابة والإبهام وعقد ثلاثة » قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

وعمران القطان مختلف في الاحتجاج به ، إنفاً أخرج له البخاري

(١) أحلى الجبهة : واسعها . أقي الأنف : مرتفع أعلاه ، محدودب وسطه .

(٢) الشمم : ارتفاع الأنف .

استشهاداً لا أصلاً . وكان يجي القَطَّانُ لا يجيِّثُ عنه . وقال يجي بنُ معينٍ : ليس بالقويِّ ؛ وقال مرَّةً : ليس بشيء . وقال أحمدُ بنُ حنبلٍ : أرجو أن يكونَ صالحَ الحديثِ . وقال يزيدُ بنُ زُرَّيعٍ : كان حَرورياً<sup>(١)</sup> وكان يرى السيفَ على أهلِ القِبَاةِ . وقال النسائيُّ : ضعيفٌ . وقال ابو عبيدٍ الآجُرِّيُّ : سألتُ أبا داودَ عنه فقال من اصحابِ الحسنِ ، وما سمعتُ إلا خيراً . وسمعتُه مرَّةً أُخرى ذكره فقال : ضعيفٌ ، أفتى في أيامِ ابراهيمَ بن عبدِ اللهِ بن حسنٍ بفتوى شديدةٍ فيها سفكُ الدماءِ .

وخرَجَ التِّرْمِذِيُّ وابنُ ماجَةَ والحَاكِمُ عن أبي سعيدِ الخَدْرِيِّ من طريقِ زيدِ العميِّ عن أبي صَدِيقِ الناجيِّ عن أبي سعيدِ الخَدْرِيِّ قال : خشينا أن يكونَ بعضُ شيءٍ حدثَ ، فسألنا نبيَّ اللهِ ﷺ ، فقال : « إن في أمِّي المهديِّ يُخْرُجُ ، يعيشُ خمساً أو سبعمائة أو تسعمائة . زيدُ الشَّاكُّ ؛ قال قلنا : وما ذلك ؟ قال سينينَ اقال : « فيجيُّ إليه الرجلُ فيقول : يا مهديُّ أعطني » . قال : « فيجثو له في ثوبه ما استطاعَ أن يحمِّله » . لفظُ التِّرْمِذِيِّ قال : هذا حديثٌ حسنٌ . وقد روي من غير وجهٍ عن أبي سعيدٍ عن النبي ﷺ . ولفظُ ابنِ ماجَةَ والحَاكِمِ : « يكونُ في أمِّي المهديِّ ان قَصَرَ فسبغُ وإلا فتسعُ ، فتتعمُّ أمِّي فيه نعمةً لم ينعموا بمثلها قطُّ ، تُؤتي الأرضُ أكلها ولا يُدخِرُ منه شيءٌ . والمالُ يومئذٍ كدوسٌ ، فيقومُ الرجلُ فيقول : يا مهديُّ اعطني افيقولُ خذا » . انتهى .

(١) الحرورية: فرقة من الخوارج: ينسبون إلى (حروراء)، قرية قرب الكوفة.

وزيد العمي وإن قال فيه الداؤ قطني وأحمد بن حنبل ويحيى ابن معين إنه صالح، وزاد أحمد: إنه فوق يزيد الرقاشي وفضل ابن عيسى، إلا أنه قال فيه أبو حاتم: ضعيف، يكتب حديثه ولا يُتَّجَّ به. وقال يحيى بن معين في رواية أخرى: لا شيء. وقال مرة: يكتب حديثه، وهو ضعيف. وقال الجرجاني: متأسك، وقال أبو زرعة: ليس بقوي وأهي الحديث ضعيف. وقال أبو حاتم: ليس بذلك، وقد حدث عنه شعبة. وقال النسائي: ضعيف. وقال ابن عدي: عامة ما يرويه ومن يروي عنهم ضعفاء، على أن شعبة قد روى عنه، ولعل شعبة لم يرو عن أضعف منه.

وقد يُقال إن حديث الترمذي وقع تفسيراً لما رواه مسلم في صحيحه من حديث جابر قال، قال رسول الله ﷺ: «يكون في آخر أمتي خليفة يحشو المال حشواً. لا يعدُّه عدداً». ومن حديث أبي سعيد قال: «من خلفائكم خليفة يحشو المال حشواً». ومن طريق أخرى عنهما قال: «يكون في آخر الزمان خليفة يقسم المال ولا يعدُّه». انتهى. واحاديث مسلم لم يقع فيها ذكر المهدي ولا دليل يقوم على أنه المراد منها. ورواه الحاكم أيضاً من طريق عوف الأعرابي عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري قال، قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تملأ الأرض جوراً وظلماً وعدواناً، ثم يخرج من أهل بيتي رجل يملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وعدواناً».

وقال فيه الحاكم: هذا صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه.

ورواه الحاكم أيضاً من طريق سليمان بن عبيد عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعد الخدري ، عن رسول الله ﷺ قال : « يخرج في آخر أمتي المهدي يسقيه الله الغيث ، ويُخرج الأرض نباتها ، ويعطي المال صحاحاً ، وتكثر الماشية وتعظم الأمة ، يعيش سبعمائة أو ثمانمائة . يعني حججاً . وقال فيه ، حديث صحيح الإسناد ولم يُخرجاه . مع أن سليمان بن عبيد لم يخرج له أحد من الستة ، لكن ذكره ابن حبان في الثقات ، ولم يرد أن أحداً تكلم فيه . ثم رواه الحاكم أيضاً من طريق أسد بن موسى عن حماد بن سلمة عن مطر الوراق وأبي هريرة العبدية عن أبي الصديق الناجي ، عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ قال : « تملأ الأرض جوراً وظلماً ، فيخرج رجل من عترتي ، فيملك سبعمائة أو تسعمائة ، فيملأ الأرض عدلاً وقسطاً ، كما ملئت جوراً وظلماً » .

وقال الحاكم فيه : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ؛ وإنما جعله على شرط مسلم لأنه أخرج عن حماد بن سلمة وعن شيخه مطر الوراق . وأما شيخه الآخر وهو أبو هريرة العبدية فلم يخرج له . وهو ضعيف جداً متهم بالكذب ، ولا حاجة إلى بسط أقوال الأئمة في تضعيفه .

وأما الراوي له عن حماد بن سلمة وهو أسد بن موسى ويلقب أسد السنة ، وإن قال البخاري : مشهور الحديث ، واستشهد به في صحيحه ، واحتج به أبو داود والنسائي ، إلا أنه قال مرة

أخرى : ثقةٌ لو لم يُصنّف كان خيراً له . وقال فيه محمد بن حزم : منكر الحديث .

ورواه الطبراني في معجمه الأوسط من رواية أبي الواصل عبد الحميد بن واصل عن أبي الصديق الناجي ، عن الحسن بن يزيد السعديّ أحد بني بهدلة عن أبي سعيد الخدريّ قال ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يخرج رجل من أمّتي يقول بسنتي ينزل الله عز وجل له القطر من السماء ، وتخرج الأرض بركتها ، وتملأ الأرض منه قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ، يعمل على هذه الأمة ، سبع سنين وينزل على بيت المقدس » .

وقال الطبراني فيه ورواه جماعة عن أبي الصديق ، ولم يدخل أحد منهم بينه وبين أبي سعيد أحداً إلا أبا الواصل ، فإنه رواه عن الحسن بن يزيد عن أبي سعيد . انتهى .

وهذا الحسن بن يزيد ذكره ابن أبي حاتم ، ولم يعرفه بأكثر مما في هذا الإسناد من روايته عن أبي سعيد ، ورواية أبي الصديق عنه . وقال الذهبي في الميزان إنه مجهول . لكن ذكره ابن حبان في الثقات . وأمّا أبو الواصل الذي رواه عن أبي الصديق فلم يخرج له أحد من الستة . وذكره ابن حبان في الثقات في الطبقة الثانية ، وقال فيه : يروي عن أنس ، وروى عنه شعبة وعتاب ابن بشر .

وخرج ابن ماجّة في كتاب السنن عن عبد الله بن مسعود ، من طريق يزيد بن أبي زياد ، عن إبراهيم عن علقمة ، عن عبد الله

قال : بينما نحنُ عند رسولِ الله ﷺ ، إذ أقبلَ فِتيَةٌ من بني هاشمٍ ، فلما رآهم رسولُ الله ﷺ ، ذرَفَت عيناهُ وتغيَّرَ لونهُ ؛ قال ، فقلتُ ما نزال نرى في وجهك شيئاً نكرههُ فقال : « إنا ، أهلَ البيتِ ، اختارَ اللهُ لنا الآخِرَةَ على الدنيا ، وإنَّ أهلَ بيتي سيَلقونَ بعدي بلاءً وتشريداً وتطريداً ، حتى يأتيَ قومٌ من قِبَلِ المشرقِ معهم راياتٌ سودٌ ، فيسألونَ الخيرَ فلا يُعطونَهُ ، فيقاتِلونَ ويُنصرونَ فيُعطونَ ما سألوا فلا يقبلونَهُ ، حتى يدفعوها الى رجلٍ من أهلِ بيتي فيملأها قسطاً كما ملأوها جوراً . فمن أدركَ ذلكَ منكم فليأْتهم ولو حَبواً على الشلج . » انتهى .

وهذا الحديثُ يُعرفُ عندَ المُحدِّثينَ بحديثِ الراياتِ . ويزيدُ بنُ أبي زيادٍ راويةً ، قال فيه سُعبةٌ : كان رفاعاً ؛ يعني يرفعُ الأحاديثَ التي لا تُعرفُ مرفوعةً . وقال محمدُ بنُ الفضيلِ : كان من كبارِ أئمةِ الشيعةِ . وقال أحمدُ بنُ حنبلٍ : لم يكن بالحافظِ ، وقال مرةٌ : حديثُهُ ليس بذلك . وقال يحيى بنُ معينٍ : ضعيفٌ . وقال العجَّليُّ : جائزُ الحديثِ . وكان بأخره يُلقنُ . وقال أبو زُرعةَ : لئنُ ؛ يُكتَبُ حديثُهُ ولا يُحتجُّ به . وقال أبو حاتمٍ : ليس بالقويِّ . وقال الجرجانيُّ : سمعَهم يضعفونَ حديثَهُ . وقال أبو داودَ : لا أعلمُ أحداً تركَ حديثَهُ ، وغيرُهُ أحبُّ إليَّ منه . وقال ابنُ عديٍّ : هو من شيعةِ أهلِ الكوفةِ ، ومع ضَعْفِهِ يُكتَبُ حديثُهُ . وروى له مسلمٌ لكن مقروناً بغيره . وبالجملةِ فالأكثرُ على ضَعْفِهِ . وقد صرَّحَ الأئمةُ بتضعيفِ هذا الحديثِ ، الذي رواه عن إبراهيمَ عن علقمةَ عن عبدِ الله ،

وهو حديثُ الراياتِ . وقال وكيعُ بنُ الجراحِ فيه : ليس بشيءٍ .  
وكذلك قال أحمدُ بنُ حنبلٍ . وقال أبو قدامةَ : سمعتُ أبا أسامةَ  
يقولُ في حديثِ يزيدَ عن ابراهيمَ في الراياتِ ، لو حلفَ عندي  
خمسِينَ يميناَ قسامَةً ما صدَّقْتُهُ ، اهَذَا مذهبُ ابراهيمَ ، اهَذَا مذهبُ  
عَلَمَةَ ، اهَذَا مذهبُ عبدِ الله ؟ ١ وأوردَ المُصَلِّيُّ هَذَا الحديثَ في  
الضعفاءِ . وقال الذهبيُّ : ليس بصحيحٍ .

وخرَجَ ابنُ ماجَةَ عن عليِّ رضي الله عنه من روايةِ ياسينَ  
العَجَلِيِّ ، عن ابراهيمَ بن محمدِ ابنِ الحَنَفِيَّةِ عن أبيه عن جدِّه قال ،  
قالَ رسولُ الله ﷺ : « المهديُّ منا ، أهلَ البيتِ ، يُصلِحُ الله به  
في ليلةٍ » . وياسينُ العَجَلِيُّ وان قالَ فيه ابنُ معينٍ ليس به بأسٌ ،  
فقد قالَ البخاريُّ : فيه نظرٌ . وهذه اللفظةُ من اصطلاحِهِ قوِيَّةٌ  
في التضعيفِ جدًّا . وأورد له ابنُ عَدِيِّ في الكاملِ ، والذهبيُّ في  
الميزانِ هَذَا الحديثَ على وجهِ الاستنكارِ له ، وقال هو معروفٌ به .  
وخرَجَ الطَّبْرَانِيُّ في مُعْجَمِهِ الأَوْسَطِ ، عن عليِّ رضي الله عنه ،  
أنه قالَ للنَّبِيِّ ﷺ : أَمِنَّا المهديُّ أم من غيرنا يا رسولَ الله ؟ فقال :  
« بل منا ، بنا يَخْتِمُ اللهُ كما بنا فَتِحَ ، وبنا يُسْتَقْدُونَ مِنَ الشَّرِكِ ،  
وبنا يُوَلِّفُ اللهُ بين قلوبِهِم بعد عداوةٍ بَيِّنَةٍ ، كما بنا أَلْفَ بين  
قُلُوبِهِم بعد عداوةٍ الشَّرِكِ » . قال عليُّ : أمؤمنونَ أم كافرونَ ؟  
قال : « مفتونٌ وكافرٌ » . انتهى .

وفيه عبدُ الله بنُ لهيعةَ وهو ضعيفٌ معروفٌ الحالِ . وفيه عُمرُ  
ابنُ جابرِ الحضرميِّ وهو أضعفُ منه . قال أحمدُ بنُ حنبلٍ : روي

عن جابرٍ مناكيرٍ، وبلغني أنه كان يكذبُ، وقال النسائيُّ: ليس بثقةٍ، وقال، كان ابنُ لهيعةَ شيخاً أحمقَ ضعيفَ العقلِ، وكان يقولُ: «عليُّ في السحابِ»، وكان يجلسُ معنا فيُبصرُ سحابةً فيقولُ: «هذا عليُّ قد مر في السحابِ». وخرجَ الطبرانيُّ عن عليِّ رضي الله تعالى عنه، أن رسولَ الله ﷺ قال: «يكونُ في آخرِ الزمانِ فتنةٌ يحصلُ الناسُ فيها كما يحصلُ الذهبُ في المدينِ. فلا تسبوا أهلَ الشامِ ولكن سبوا أشرارَهُم فإنَّ فيهم الأبدالَ. يوشكُ أن يُرسلَ على أهلِ الشامِ صيبٌ<sup>(١)</sup> من السماء فيفرِّقُ جماعتَهُم، حتى لو قاتلتَهُم الثعالبُ غلبتَهُم. فعند ذلك يخرجُ خارجٌ من أهلِ بيتي في ثلاثِ رياتٍ، المكثُرُ يقولُ هم خمسةٌ عشر ألفاً، والمقلِّلُ يقولُ هم اثنا عشر ألفاً، واما رُتُهُم «أمت أمت»،<sup>(٢)</sup> يلقونَ سبعَ رياتٍ تحت كلِّ رايةٍ منها رجلٌ يطلبُ الملكَ، فيقتلُهُم اللهُ جميعاً، ويردُّ اللهُ إلى المسلمينَ أفتَهُم ونعمتَهُم وقاصيتَهُم ورايتَهُم هـ.

وفيه عبدُ الله بن لهيعةَ وهو ضعيفٌ معروفُ الحالِ. ورواهُ الحاكمُ في المستدرِكِ، وقال، صحيحُ الإسنادِ، ولم يخرِّجاهُ في روايته. ثم يظهرُ الهاشميُّ فيردُّ اللهُ الناسَ إلى ألفتِهِم... الخ وليس في طريقهِ ابنُ لهيعةَ وهو إسنادٌ صحيحٌ كما ذكر. وخرجَ الحاكمُ في المستدرِكِ عن عليِّ رضي الله عنه، من روايةِ أبي الطَّفيلِ عن محمدِ بنِ الحنفيةِ قال: «كنا عند عليِّ رضي الله عنه، فسألهُ رجلٌ

(١) الصيبُ من الصوب، وهو النزول، يقال للمطر وللشباب.

(٢) كانت هذه الكلمة «أمت. أمت» كلمة السر بين أفراد المسلمين في غزوة بدر.

عن المهدي ، فقال عليُّ : هيهات . ثم عقَدَ بيده سبعمائة ، فقال ذلك يخرجُ في آخر الزمانِ ، إذا قال الرجلُ اللهُ اللهُ قُتِلَ ، ويجمعُ اللهُ له قوماً قزعا<sup>(١)</sup> ، كقزعِ السحابِ ، يؤلّفُ اللهُ بين قلوبهم فلا يستوحشونَ إلى أحديهم ، ولا يفرحونَ بأحدٍ دخلَ فيهم ، عدتُّهم على عِدَّةِ أهلِ بدرٍ ، لم يسبُّهمُ الأولونَ ، ولا يُدرِكُهمُ الآخرونَ ، وعلى عِدَّةِ أصحابِ طالوتَ الذين جاوزوا معه النهرَ . قال أبو الطفيلِ ، قال ابنُ الحنيفةِ أتريدُهُ ؟ قلتُ نعم ، قال فإنه يخرجُ من بين هذينِ الأخشيينِ<sup>(٢)</sup> . قلتُ لا جرمَ واللهِ ، ولا أدعُها حتى أموتَ ، ومات بها يعني مكةَ ، قال الحاكمُ : « هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخينِ » . انتهى .

وإنما هو على شرطِ مسلمٍ فقط ، فإن فيه عمارةً الدُّهنيَّةَ ويونسَ ابنَ أبي إسحاقٍ ، ولم يخرجِ لهما البخاريُّ وفيه عمرو بن محمدٍ العنقزيُّ ، ولم يخرجِ له البخاريُّ احتجاجاً بل استشهداً ، مع ما ينضمُّ إلى ذلك من تشييعِ عمارةِ الدُّهنيَّةِ ، وهو إن وثقهُ أحمدُ وابنُ معينٍ وأبو حاتمٍ والنسائيُّ وغيرُهم ، فقد قال عليُّ بنُ المدينيِّ عن سُفيانَ أن بشرَ بنَ مروانَ قطعَ عُرقوبَيْه ؛ قلتُ في أي شيءٍ ؟ قال : في التشييعِ . وخرَجَ ابنُ ماجَةَ عن أنسِ بنِ مالكٍ رضي اللهُ عنه في روايةِ سعدِ بنِ عبد الحميدِ بن جعفرٍ ، عن عليِّ بن زيادِ الياميِّ ،

(١) قطع السحاب . أي يجمع اللهُ له الناس أفواجاً .

(٢) الأخشبان : الجبلان المطيفان بمكة ، وهما : أبو قبيس والأحمر ، وهو جبل مشرف وجهه

على قعيقعان .

عن عكرمة بن عمارٍ عن اسحق بن عبد الله عن أنسٍ قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « نحن ، ولَد عبدِ المطَّلبِ ، ساداتُ أهلِ الجنةِ ، أنا وحمزةُ وعليُّ وجعفرُ والحسنُ والحسينُ والمهديُّ » . انتهى .  
وعكرمة بنُ عمارٍ وان أُخرج له مُسلمٌ فإنما أُخرج له متابَعَةٌ .  
وقد ضَعَفَهُ بعضُ ووثقَهُ آخرون . وقال أبو حاتمِ الرازيُّ : هو مدلسٌ فلا يُقبل ، إلا أن يصرَّحَ بالسماعِ . وعليُّ بنُ زيادٍ قال الذهبيُّ في الميزانِ : لاندري من هو ؛ ثم قال الصوابُ فيه عبدُ اللهِ ابنُ زيادٍ . وسعدُ ابنُ عبدِ الحميدِ وان وثقهُ يعقوبُ بنُ أبي شيبةَ ، وقال فيه يحيى بنُ معينٍ ليس به بأسٌ ، فقد تكلمَ فيه الثوريُّ ، قالوا لأنَّه رآه يُفتي في مسائلَ ويخطيُ فيها . وقال ابنُ حبانٍ : كان ممن فحشَ عطاؤُهُ فلا يُحتجُّ به . وقال أحمدُ بنُ حنبلٍ : سعدُ بنُ عبد الحميدٍ يدَّعي أنه سمعَ عرضَ كُتبِ مالكٍ والناسُ ينكرونَ عليه ذلك ، وهو ههنا ببغدادَ لم يحجَّ ، فكيفَ سمعها ؟ وجعلهُ الذهبيُّ ممن لم يقدِّخ فيه كلامٌ من تكلمَ فيه . وخَرَجَ الحالكِمُ في مستدرِكِهِ من روايةِ مجاهدٍ عن ابنِ عباسٍ موقوفاً عليه ، قال مجاهدٌ قال لي ابنُ عباسٍ : لو لم أسمعَ أنكَ مثلُ أهلِ البيتِ ما حدَّثتكَ بهذا الحديثِ ؛ قال ، فقال مجاهدٌ : فانه في سترٍ لا أذكره لمن يكره اقال ، فقال ابنُ عباسٍ : « منا ، أهلَ البيتِ ، أربعةٌ : منا السفَّاحُ ومنا المنذِرُ ومنا المنصورُ ومنا المهديُّ » . قال ، فقال مجاهدٌ : بين لي هؤلاءِ الأربعةَ . فقال ابنُ عباسٍ : « أمَّا السفَّاحُ فربما قتلَ أنصارَهُ وعفا عن عدوِّهِ ؛ وأمَّا المنذرُ ، أراه قال ، فإنه

يعطي المالَ الكثيرَ ولا يتعاضمُ في نفسه ، ويمسِكُ القليلَ من حقه ؛  
وأما المنصورُ فإنه يُعطي النصرَ على عدوِّه الشطرَ مما كان يعطي  
رسولُ الله ﷺ ، ويرهبُ منه عدوُّه على مسيرةِ شهرين ، والمنصورُ  
يرهبُ منه عدوُّه على مسيرةِ شهرٍ ؛ وأما المهديُّ فإنه الذي يملا  
الارضَ عدلاً كما ملئتُ جوراً ، وتأمِنُ البهائمُ السباعَ ، وتلقي  
الأرضُ أفلاذَ كَبِدِهَا قال : « قلت وما أفلاذُ كَبِدِهَا ؟ » قال :  
« أمثالُ الأسطوانةِ من الذهبِ والفضةِ » . ١٥٠ .

وقالَ الحاكمُ هذا حديثٌ صحيحٌ الإسنادِ ولم يخرِّجْاه ، وهو  
من روايةِ اسماعيلَ بن إبراهيمَ بن مهاجرٍ عن أبيه . واسماعيلُ  
ضعيفٌ ؛ وإبراهيمُ أبوه ، وإن خَرَجَ له مسلمٌ ، فالأكثرُ على  
تضعيفِهِ . ١٥٠ .

وخرَّجَ ابنُ ماجَّةَ عن ثوبانَ قال ، قال رسولُ الله ﷺ : « يقتلُ  
عندَ كنزكم ثلاثةٌ كلُّهمُ ابنُ خليفةٍ ، ثم لا يصيرُ إلى واحدٍ منهم ،  
ثم تطلعُ الراياتُ السودُ من قِبَلِ المشرقِ فيقتلونهم قتلاً لم يقتله  
قومٌ » . ثم ذكرَ شيئاً لا أحفظُهُ ، قال : « فإذا رأيتُموه فبايعوه ولو  
حبواً على الثلجِ فإنه خليفةُ الله المَهديُّ » . ١٥٠ .

ورجاله رجالُ الصحيحينِ ؛ إلا أن فيه أبا قلابَةَ الجرميَّ ،  
وذكرَ الذهبيُّ وغيره أنه مُدَلِّسٌ ؛ وفيه سُفْيَانُ الثوريُّ وهو  
مشهورٌ بالتدليسِ ؛ وكلُّ واحدٍ منهما عنعنَ ولم يصرِّحْ بالسماعِ  
فلا يقبلُ ؛ وفيه عبدُ الرزاقِ بنُ همامٍ وكان مشهوراً بالتشيعِ وعميَّ

في آخر وقته فخطأ؛ قال ابن عدي حدث بأحاديث في الفضائل لم يوافقها عليها أحد، ونسبوه إلى التشيع. انتهى.

وخرج ابن ماجه عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي من طريق ابن لهيعة عن أبي زُرعة عن عمر بن جابر الحضرمي عن عبد الله بن الحارث بن جزء قال، قال رسول الله ﷺ: «يخرجُ ناسٌ من المشرقِ فيُوطِّئونَ للمهديِّ». يعني سلطانه. قال الطبراني تفرَّد به ابن لهيعة، وقد تقدّم لنا في حديث عليّ الذي خرَّجه الطبراني في مُعجَمه الأوسَطِ أنَّ ابنَ لهيعةَ ضعيفٌ، وأنَّ شيخه عمر بن جابر أضعفُ منه. وخرج البزار في مُسنده والطبراني في مُعجَمه الأوسَطِ، واللفظُ للطبراني، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «يكونُ في أمتي المهديُّ إن قَصَرَ فسبعٌ وإلا فثمانٌ وإلا فتسعٌ، تنعمُ فيها أمتي نعمةً لم ينعموا بمثلها: ترسلُ السماءُ عليهم مدراراً؛ ولا تدخِرُ الأرضُ شيئاً من النباتِ؛ والمالُ كُدوسٌ، يقومُ الرجلُ يقولُ يا مهدي أعطني، فيقولُ خذ» قال الطبراني والبزار تفرَّد به محمد بن مروان العجلي. زاد البزار: ولا نعلمُ انه تابعه عليه أحدٌ وهو وإن وثقه أبو داود وابن حبان أيضاً بما ذكره في الثقات، وقال فيه يحيى بن معين: صالحٌ، وقال مرةً ليسَ به بأسٌ، فقد اختلفوا فيه. قال أبو زُرعة ليسَ عندي بذلك وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل: رأيتُ محمد بن مروان العجلي حدثَ بأحاديث وأنا شاهدٌ لم نكتبها، تركتها على عمه، وكتب بعضُ أصحابنا عنه كأنه ضَعْفُهُ. وخرج أبو يعلى الموصلي في مُسنده

عن أبي هريرة قال : « حَدَّثَنِي خَلِيلِي أَبُو الْقَاسِمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَا تَقُومُ السَّاعَةَ حَتَّى يُخْرَجَ عَلَيْهِمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَيَضْرِبُهُمْ حَتَّى يَرْجِعُوا إِلَى الْحَقِّ . قَالَ : قُلْتُ وَكَمْ يَمْلِكُ ؟ قَالَ خَمْسًا وَاثْنَتَيْنِ . قَالَ قُلْتُ : وَمَا «خَمْسًا وَاثْنَتَيْنِ ؟» قَالَ « لَا أُدْرِي » . اهـ .

وهذا السند ، وإن كان فيه بشير بن نهيك ، وقال فيه أبو حاتم لا يُحتجُّ به ، فقد احتجَّ به الشيخان ووثقته الناس ولم يلتفتوا إلى قول أبي حاتم لا يُحتجُّ به . إلا أن فيه رجاء بن أبي رجاء اليشكري ، وهو مُخْتَلَفٌ فيه . قال أبو زرعة : ثَمَّةٌ ؛ وقال يحيى بن معين : ضعيفٌ ؛ وقال أبو داود : ضعيفٌ ، وقال مرة : صالحٌ . وعلّق له البخاري في صحيحه حديثاً واحداً . وخرّج أبو بكر البرزاذي في مُسْنَدِهِ والطبراني في مُعْجَمِهِ الكبير ، والأوسط عن قرة بن إياس قال ، قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَتُمْلَأَنَّ الْأَرْضُ جُوراً وظلماً ، فإذا ملئت جوراً وظلماً ، بعث الله رجلاً من أممي اسمه اسمي واسمُ أبيه اسمُ أبي ، يملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً ؛ فلا تمنعُ السماءُ من قطرها شيئاً ، ولا تدخُرُ الأرضُ شيئاً من نباتها . يلبثُ فيكم سبعاً أو ثمانياً أو تسعاً » . يعني سنين اهـ . وفيه داود بن الحجير بن قحذم ، عن أبيه وهما ضعيفان جداً . وخرّج الطبراني في مُعْجَمِهِ الأوسط عن ابن عمّره قال : « كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في نفرٍ من المهاجرين والأنصار ، وعليُّ بنُ أبي طالبٍ عن يساره ، والعباسُ عن يمينه ، إذ تلاحى العباسُ ورجلٌ من الأنصار ، فأغلظَ الأنصاريُّ للعباسِ ؛ فأخذَ النبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بيدَ العباسِ

وبيد علي وقال: «سيخرج من صلب هذا فتى يملأ الأرض جوراً وظلماً، وسيخرج من صلب هذا فتى يملأ الأرض فسطاً وعدلاً. فإذا رأيتم ذلك فعليكم بالفتى التميمي، فإنه يُقبل من قبل المشرق وهو صاحب راية المهدي» اهـ

وفيه عبد الله بن عمر العمري وعبد الله بن لهيعة وهما ضعيفان اهـ. وخرج الطبراني في معجبه الأوسط عن طلحة بن عبد الله عن النبي ﷺ قال: «ستكون فتنة لا يسكن منها جانب إلا تشاجر جانب، حتى ينادي مناد من السماء إن أميركم فلان» اهـ. وفيه المثني بن الصباح وهو ضعيف جداً. وليس في الحديث تصريح بذكر المهدي، وإنما ذكره في أبوابه وترجمته استئناساً.

فهذه جملة الأحاديث التي خرجها الأئمة في شأن المهدي وخروجه آخر الزمان. وهي كما رأيت لم يخلص منها من النقد إلا القليل أو الأقل منه. وربما تمسك المنكرون لشأبه بما رواه محمد بن خالد الجندي عن أبان بن صالح بن أبي عياش، عن الحسن البصري، عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال: «لا مهدي إلا عيسى ابن مريم». وقال يحيى بن معين في محمد بن خالد الجندي: إنه ثقة. وقال البيهقي: تفرد به محمد بن خالد. وقال الحاكم فيه: إنه رجل مجهول. واختلف عليه في إسناده: فمرة يروي كما تقدم وينسب ذلك لمحمد بن إدريس الشافعي؛ ومرة يروي عن محمد بن خالد عن أبان عن الحسن عن النبي ﷺ رسلاً. قال البيهقي: فرجع إلى رواية محمد بن خالد وهو مجهول، عن أبان بن أبي عياش.

وهو متروك، عن الحسن عن النبي ﷺ وهو منقطع، وبالجملة فالحديث ضعيف مضطرب. وقد قيل في «ان لا مهدي إلا عيسى» أي لا يتكلم في المهدي إلا عيسى، يجاولون بهذا التأويل رد الاحتجاج به، أو الجمع بينه وبين الأحاديث، وهو مدفوع بحديث جريح ومثله من الخوارق.

وأما المتصوفة فلم يكن المتقدمون منهم يخوضون في شيء من هذا، وإنما كان كلامهم في المجاهدة بالأعمال وما يحصل عنها من نتائج الواجد والأحوال، وكان كلام الإمامية والرافضة من الشيعة في تفضيل علي رضي الله تعالى عنه، والقول بإمامته وإدعاء الوصية له بذلك من النبي ﷺ، والتبري من الشيخين كما ذكرناه في مذاهبهم. ثم حدث فيهم بعد ذلك القول بالإمام المعصوم، وكثرت التأليف في مذاهبهم. وجاء الاسماعيلية منهم يدعون ألوهية الإمام بنوع من الحلول؛ وآخرون يدعون رجعة من مات من الأئمة بنوع التناسخ، وآخرون منتظرون مجيء من يقطع بموته منهم؛ وآخرون منتظرون عودة الأمر في أهل البيت مستدلين على ذلك بما قدمناه من الأحاديث في المهدي وغيرها. ثم حدث أيضاً عند المتأخرين من الصوفية الكلام في الكشف وفيما وراء الحس. وظهر من كثير منهم القول على الإطلاق بالحلول والوحدة، فشاركوا فيها الإمامية والرافضة لقولهم بألوهية الأئمة وحلول الآله فيهم. وظهر منهم أيضاً القول بالقطب والأبدال، وكأنه يحاكي مذهب الرافضة في الإمام والنقباء.

وأشربوا أقوال الشيعة ، وتوغّلوا في الديانة بمذاهبهم ، حتى لقد جعلوا مستندَ طريقهم في لبس الخرقية ، أن علياً رضي الله عنه ألبسها الحسن البصري ، وأخذ عليه العهد بالتزام الطريقة . واتصل ذلك عنهم بالجنيّد من شيوخهم . ولا يُعلمُ هذا عن عليٍّ من وجهٍ صحيح . ولم تكن هذه الطريقة خاصةً بعليٍّ كرم الله وجهه ؛ بل الصحابةُ كلّهم أسوةٌ في طُرُق الهدى ؛ وفي تخصيص هذا بعليٍّ دونهم رائحةٌ من التشيع قويةٌ ، يفهم منها ومن غيرها مما تقدّم دخولهم في التشيع ، وانخراطهم في سلكه .

وظهرَ منهم أيضاً القولُ بالقُطبِ وامتلات كتبُ الاسماعيليةِ من الرافضةِ ، وكتبُ المتأخرين من المتصوفةِ بمثل ذلك في الفاطميةِ المنتظرِ . وكان بعضهم يميله على بعضٍ ويُلقّنه بعضهم من بعض ، وكأنه مبنيٌّ على أصولٍ واهيةٍ من الفريقين . وربما يستدلُّ بعضهم بكلامِ المنجمين في القرائات ، وهو من نوع الكلامِ في الملاحمِ ؛ ويأتي الكلامُ عليها في البابِ الذي يلي هذا . وأكثرُ من تكلمَ من هؤلاء المتصوفةِ المتأخرين في شأنِ الفاطميِّ ، ابنُ العربيِّ الحاتميِّ في كتابِ (عنقاءِ مُغربِ) وابنُ قسيِّ في كتابِ (خلعِ النعلينِ) وعبدُ الحقِّ بنُ سبعينِ ، وابنُ أبي واطيلِ تلميذه في شرحه لكتابِ (خلعِ النعلينِ) . وأكثرُ كلماتهم في شأنه أَلغازٌ وأمثالٌ ، وربما يصرّحون في الأقلِّ أو يصرّحُ مفسرو كلابهم . وحاصلُ مذهبهم فيه ، على ما ذكر ابنُ أبي واطيلِ ، أن النبوةَ بها ظهر الحقُّ والهدى بعد الضلالِ والعمى ؛ وانها تعقبها الخلافةُ ؛ ثم يعقبُ الخلافةَ الملكُ ،

ثم يعودُ تجبراً وتكبراً وباطلاً. قالوا: ولما كان في المهود من سنة الله رجوعُ الأمورِ إلى ما كانت وجبَ أن يجيأ أمرُ النبوةِ وألحقَ بالولاية؛ ثم بخلافها؛ ثم يعقبها الدجلُ مكانَ الملكِ والتسلُّطِ؛ ثم يعودُ الكفرُ بحاله. يشيرون بهذا لما وقعَ من شأنِ النبوةِ، وأخلافِ بعدها، والملكِ بعد الخِلافةِ: هذه ثلاثُ مراتبٍ. وكذلك الولايةُ التي هي لهذا الفاطميِّ؛ والدَّجْلُ بعدها كنايةٌ عن خروجِ الدجالِ على أثره؛ والكفرُ من بعد ذلك. فهي ثلاثُ مراتبٍ على نسبةِ الثلاثِ مراتبِ الأولى. قالوا: ولما كان أمرُ الخِلافةِ لقريشٍ حكماً شرعياً بالاجماعِ الذي لا يوهنه انكازُ من لم يزاول علمه وجبَ أن تكونَ الإمامةُ فيمن هو أخصُّ من قريشٍ بالنبيِّ ﷺ، إما ظاهراً كبني عبدِ المطلبِ، وإما باطناً ممن كان من حقيقةِ الآلِ، والآلُ من إذا حضرَ لم يغبَ من هو آله. وابنُ العربيِّ الحَلَمِيُّ سماه في كتابه «عنقاءُ مُغربٍ» من تأليفه: خاتمُ الأولياءِ، وكُنِيَ عنه بِلَيْنَةِ الْفِضَّةِ إشارةً إلى حديثِ البخاريِّ في بابِ خاتمِ النبيينَ، قال ﷺ: «مثلي فيمن قبلي من الأنبياءِ كمثلِ رجلٍ ابتنى بيتاً وأكمله، حتى إذا لم يبقَ منه إلا موضعُ لَيْنَةٍ فأنا تلكَ اللَّيْنَةُ». فيفسرون خاتمَ النبيينَ بِاللَّيْنَةِ، التي أَكَمَلَتِ الْبُنْيَانَ، ومعناه النبيُّ الذي حصلتَ له النَّبُوَّةُ الْكَامِلَةُ. ويمثِلونَ الْوَلَايَةَ في تفاوتِ مراتبِها بالنبوةِ، ويجعلونَ صاحبَ الكمالِ فيها خاتمَ الأولياءِ أي حائِزَ الرتبةِ التي هي خاتمةُ الولايةِ، كما كان خاتمُ الأنبياءِ حائِزاً لمرتبَةِ التي هي خاتمةُ النبوةِ. فكُنِيَ الشارِعُ عن تلكَ المَرْتَبَةِ الْخاتمةِ بِلَيْنَةِ

البيت في الحديث المذكور. وهما على نسبة واحدة فيها . فهي لَبِنَةٌ واحدة في التمثيل . ففي النبوة لَبِنَةٌ ذهب ؛ وفي الولاية لَبِنَةٌ فضة ؛ للتفاوت بين الربتين ، كما بين الذهب والفضة . فيجعلون لَبِنَةَ الذهب كناية عن النبي ﷺ ؛ ولَبِنَةَ الفضة كناية عن هذا الولي الفاطمي المنتظر ، وذلك خاتم الأنبياء وهذا خاتم الأولياء . وقال ابن العربي فيما نقل ابن أبي ااطيل عنه : وهذا الإمام المنتظر وهو من أهل البيت من ولد فاطمة ، وظهوره يكون من بعد مضي (خ ف ج) من الهجرة ورسم حروفاً ثلاثة يريد عددها بحساب الجمل ، وهو الحاء المعجمة بواحدة من فوق ستمائة والفاء أخت القاف بثمانين ، والجيم المعجمة بواحدة من أسفل ثلاثة ، وذلك ستمائة وثلاث وثمانون سنة ، وهي في آخر القرن السابع . ولما انصرم هذا العصر ولم يظهر تحمل ذلك بعض المقلدين لهم على ان المراد بتلك المدّة مولده ، وعبرَ بظهوره عن مولده ، وان خروجه يكون بعد العشر والسبعمائة فإنه الإمام الناجم من ناحية المغرب .

قال : « واذا كان مولده كما زعم ابن العربي سنة ثلاث وثمانين وستمائة فيكون عمره عند خروجه ستاً وعشرين سنة » . قال : « وزعموا ان خروج الدجال يكون سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة من اليوم الحمدي ، وابتداء اليوم الحمدي عندهم من يوم وفاة النبي ﷺ الى تمام ألف سنة » . قال ابن أبي ااطيل في شرحه كتاب (خلع النعلين) : الولي المنتظر القائم بأمر الله المشار اليه

بمحمد المهدي وخاتم الأولياء ، وليس هو بنبي وإنما هو وليُّ  
 ابتعثه روحه وحبيبه . قال ﷺ : « العالم في قومه كالنبي في  
 أمته » . وقال : « علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل . ولم ترل البشري  
 تتابع به من أول اليوم المحمدي إلى قبيل الخمائة نصف اليوم .  
 وتأكدت وتضاعفت بتباشير المشايخ بتقريب وقته ، وازدلاف  
 زمانه منذ انقضت إلى هلم جراً » قال : « وذكر الكندي أن هذا  
 الولي هو الذي يصلي بالناس صلاة الظهر ، ويجدّد الإسلام ،  
 ويظهر العدل ، ويفتح جزيرة الأندلس ويصل إلى رومية فيفتحها  
 ويسير إلى المشرق فيفتحها ، ويفتح القسطنطينية ، ويصير له ملك  
 الأرض ، فيتقوى المسلمون ويعلموا الإسلام ، ويظهر دين الحنيفية ،  
 فإن من صلاة الظهر إلى صلاة العصر وقت صلاة » ؛ قال عليه  
 الصلاة والسلام : « ما بين هذين وقت » وقال الكندي أيضاً :  
 « الحروف العربية غير المعجمة يعني المفتوح بها سور القرآن جملة  
 عددها سبعمائة وثلاث وأربعون ، وسبع دجالية<sup>(١)</sup> ، ثم ينزل  
 عيسى في وقت صلاة العصر ، فيصلح الدنيا وتمشي الشاة مع الذئب .  
 ثم يبقى ملك العجم بعد إسلامهم مع عيسى مائة وستين عاماً ،  
 عدد حروف المعجم وهي ( ق ي ن ) ، دولة العدل منها أربعون  
 عاماً » . قال ابن أبي اطيلى : « وما ورد من قوله لا مهدي إلا  
 عيسى ، فعناه لا مهدي تساوي هدايته ولايته ، وقيل لا يتكلم في

(١) وردت كلمة دجالية هكذا في النسخ التي بين أيدينا ولم نجد لها معنى في المراجع التي  
 لدينا ، إلا أن يراد بها نسبة إلى الدجال .

المهد إلا عيسى . وهذا مدفوعٌ بجديتِ جُرَيْجٍ وغيره . وقد جاء في الصحيح انه قال : « لا يزالُ هذا الأمرُ قائماً حتى تقومَ الساعةُ أو يكونَ عليهم اثنا عشرَ خليفةً يعني «قرشياً» . وقد أعطى الوجود أن منهم من كان في أول الإسلام ، ومنهم من سيكون في آخره . وقال : « الخلافةُ بعدي ثلاثون أو إحدى وثلاثون أو ستة وثلاثون ، وانقضاؤها في خلافة الحسن ، وأول أمر معاوية ، فيكون أول أمر معاوية خلافةً أخذاً بأوائل الأسماء فهو سادسُ الخلفاء ، وأما سابعُ الخلفاء فعمرو بن عبد العزيز ، والباقون خمسة من أهل البيت من ذرية علي ، يُؤيدهُ قوله « إنك لذو قرنيها » يريد الأمة ، أي إنك لخليفة في أولها ، وذريتك في آخرها . وربما استدلَّ بهذا الحديث القائلون بالرجعة . فالأول هو المشار إليه عندهم بطلوع الشمس من مغربها .

وقد قال ﷺ : « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ، والذي نفسي بيده لتُقَنَّ كنوزها في سبيل الله ، وقد أنفق عمر بن الخطاب كنوز كسرى في سبيل الله ، والذي يُهلك قيصر ويُنفق كنوزه في سبيل الله هو هذا المنتظر حين يفتحُ الفُسطَطينية : فَنِعَمَ الأميرُ أميرها ، ونعم الجيشُ ذلك الجيشُ . كذا قال ﷺ : « ومدة حكمه بضع » ، والبضع من ثلاث إلى تسع وقيل إلى عشر . وجاء ذكر أربعين ، وفي بعض الروايات سبعين . فأما الأربعون فإنها مدته ومدة الخلفاء الأربعة الباقين من أهله القائمين بأمره من بعده ، على جميعهم السلام

قال : « وذكر أصحاب النجوم والقِرانات أن مُدَّة بقاء أمرِهِ وأهل بيته من بعده مائة وتسعة وخمسون عاماً ، فيكون الأمرُ على هذا جارياً على الخلافةِ والعدلِ أربعينَ أو سبعينَ ، ثم تختلفُ الأحوالُ فتكونُ ملكاً » . انتهى كلامُ ابن أبي اطيلى .

وقالَ في موضعٍ آخرَ : « نزولُ عيسى يكونُ في وقتِ صلاةِ العصرِ من اليومِ المحمديِّ حينَ تَمضي ثلاثةُ أرباعِهِ » . قالَ : « وذكر الكِنديُّ يعقوبُ بنُ إسحاقَ في كتابِ الجفرِ الذي ذكر فيه القِراناتِ أنه إذا وصلَ القرآنُ الى الثورِ على رأسِ ضحٍّ بحرفينِ الضادِ المعجمةِ والحاءِ المهملةِ ، يريدُ ثمانيةً وتسعينَ وستائةً من الهجرةِ ، ينزلُ المسيحُ فيحكمُ في الارضِ ما شاء اللهُ تعالى » . قالَ : « وقد وردَ في الحديثِ أن عيسى ينزلُ عندَ المنارةِ البيضاءِ شرقيِّ دِمَشقَ ، ينزلُ بينَ مهرودتينِ ، يعني حُلَّتَيْنِ مزعفرتينِ صفراوينِ ممصرتينِ واضعاً كفيهِ على أجنحةِ الملكينِ ، له لمةٌ ، كأنها خرجَ من دِباسٍ ، إذا طأطأ رأسهُ قطرَ ، وإذا رفعهُ تحدَّرَ منه جمانٌ كاللؤلؤِ ، كثيرُ خيلانِ الوجهِ . وفي حديثٍ آخرَ : مربوعُ الخلقِ والى البياضِ والحمرِ . وفي آخرَ : « إنه يتزوجُ في الغربِ . والغربُ دَلوُ الباديةِ ، يريدُ أنه يتزوجُ منها وتلدُ زوجتهُ . وذكرَ وفاته بعدَ أربعينَ عاماً . وجاءَ أن عيسى يموتُ بالمدينةِ ويُدفنُ الى جانبِ عُمرَ بنِ الخطابِ . وجاءَ أن أبا بكرٍ وعُمَرُ يُحسِرانِ بينَ نبيينِ » . قالَ ابنُ أبي اطيلى : « والشيعَةُ تقولُ إنَّهُ هو المسيحُ ، مسيحُ المسايحِ من آلِ محمدٍ . قلتُ وعليهِ حملَ بعضُ المتصوِّفةِ حديثَ لا مهديُّ الا عيسى ، أي لا يكونُ

مهديُّ إلا المهديُّ الذي نَسَبْتُهُ إلى الشريعةِ المَحْمَدِيَّةِ نسبةً عيسى إلى الشريعةِ الموسويَّةِ في الاتِّباعِ وعدمِ النسخِ». إلى كلامٍ من أمثالِ هذا يُعَيِّنُونَ فِيهِ الوَقْتَ والرُّجُلَ والمكانَ بأدلةٍ واهيةٍ وتحكماتٍ مَخْتَلِفَةٍ ، فينقضِي الزمانُ ولا أثرَ لشيءٍ من ذلك ، فيرجعون إلى تجديدِ رأيٍ آخرٍ منتَحَلٍ كما تراه من مفهوماتٍ لغويةٍ وأشياءٍ تخيليةٍ وأحكامٍ نجوميةٍ. في هذا انقضت أعمارُ الأولِ منهم والآخرِ .

وأما المتصوِّفةُ الذينَ عاصَرْنَاهم فأكثرُهم يشيرونَ إلى ظهورِ رَجُلٍ مُجَدِّدٍ لأحكامِ المِلَّةِ ومراسمِ الحَقِّ ويتحِينون ظهورَهُ لما قَرُبَ من عَصْرِنَا. فبعضُهُم يَقولُ من وُلِدِ فاطمةُ ، وبعضُهُم يَطلقُ القَوْلَ فِيهِ . سَمِعناه من جماعةٍ أكبرُهم أبو يعقوبَ البادِسيُّ كبيرُ الأولياءِ بالمغربِ ، كان في أوَّلِ هذه المائةِ الثامنةِ ، وأخبرني عنه حافِذُهُ صاحِبُنَا أبو يحيى زكريا عن أبيه أبي محمدٍ عبد الله عن أبيه الوليِّ أبي يعقوبَ المذكورِ .

هذا آخرُ ما أَطَّلَعنا عليه أو بَلَّغنا من كلامِ هؤلاء المتصوِّفةِ ، وما أوردَهُ أَهْلُ الحديثِ من أخبارِ المهديِّ قَدْ استوفينا جميعَهُ بمبلغِ طاقتِنَا . والحقُّ الذي ينبغي أن يَتَقَرَّرَ لَدَيْكَ أَنَّهُ لا تَتِمُّ دَعْوَةُ من الدينِ والمَلِكِ إلا بوجودِ شوكةٍ عَصَبِيَّةٍ تُظهِرُهُ وتُدافعُ عنه مَنْ يدفعُهُ حتى يَتِمَّ أمرُ اللهِ فِيهِ .

وقَدْ قَرَّرنا ذلكَ من قَبْلُ بالبَراهِينِ القَطِيعَةِ التي أريناكَ هَناكَ . وَعَصَبِيَّةُ الفاطمِيِّينَ بل وقُرَيْشِ أَجْمَعٍ قَدْ تَلَأشتَ من جميعِ الآفاقِ ، ووُجِدَ أُمَّمٌ آخرونَ قَدْ استعلتْ عَصَبِيَّتُهُم على عَصَبِيَّةِ قُرَيْشِ ، إلا

ما بقي بالحجاز في مكة وَيَنْبَعُ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الطَّالِبِيِّينَ مِنْ بَنِي حَسَنِ  
وَبَنِي حُسَيْنٍ وَبَنِي جَعْفَرٍ، مَنْتَشِرُونَ فِي تِلْكَ الْبِلَادِ وَغَالِبُونَ عَلَيْهَا،  
وَهُمْ عَصَائِبُ بَدْوِيَّةٌ مَتَفَرِّقُونَ فِي مَوَاطِنِهِمْ وَإِمَارَتِهِمْ وَأَرَائِهِمْ  
يَبْلُغُونَ آفَافًا مِنَ الْكَثْرَةِ . فَإِنْ صَحَّ ظَهُورُ هَذَا الْمَهْدِيِّ فَلَا وَجْهَ  
لظهورِ دَعْوَتِهِ إِلَّا بِأَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ ، وَيُؤَلِّفُ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ فِي  
اتِّبَاعِهِ حَتَّى تَتَمَّ لَهُ شَوْكَةٌ وَعَصِيَّةٌ وَإِفِيَةٌ بِإِظْهَارِ كَلِمَتِهِ وَحَمَلِ  
النَّاسِ عَلَيْهَا . وَأَمَّا عَلَى غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ ، مِثْلَ أَنْ يَدْعُوَ فَاطِمِيٌّ  
مِنْهُمْ إِلَى مِثْلِ هَذَا الْأَمْرِ فِي أَفْقٍ مِنَ الْآفَاقِ مِنْ غَيْرِ عَصِيَّةٍ  
وَلَا شَوْكَةٍ إِلَّا بِمَجْرَدِ نَسَبَةٍ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ ، فَلَا يَتَمُّ ذَلِكَ ، وَلَا  
يَكُنُّ ، لِمَا أَسْلَفْنَاهُ مِنَ الْبَرَاهِينِ الصَّحِيحَةِ .

وَأَمَّا مَا تَدْعِيهِ الْعَامَّةُ وَالْأَنْغَارُ مِنَ الدَّهْمَاءِ مِمَّنْ لَا يَرْجِعُ فِي  
ذَلِكَ إِلَى عَقْلِ يَهْدِيهِ وَلَا عِلْمٍ يُقَيِّدُهُ ، فَيَتَحَيَّنُونَ ذَلِكَ عَلَى غَيْرِ  
نَسَبَةٍ وَفِي غَيْرِ مَكَانٍ ، تَقْلِيدًا لِمَا اشْتَهَرَ مِنْ ظُهُورِ فَاطِمِيٍّ ، وَلَا  
يَعْلَمُونَ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ كَمَا بَيَّنَّاهُ . وَأَكْثَرُ مَا يَتَحَيَّنُونَ فِي ذَلِكَ الْقَاصِيَةَ  
مِنَ الْمَمَالِكِ وَأَطْرَافِ الْعِمْرَانِ ، مِثْلَ الزَّابِ بِإِفْرِيقِيَّةٍ وَالسُّوسِ مِنَ  
الْمَغْرِبِ . وَنَجْدُ الْكَثِيرِ مِنْ ضُعْفَاءِ الْبَصَائِرِ يَقْصِدُونَ رِبَاطًا بِمَاسَةٍ لِمَا  
كَانَ ذَلِكَ الرِّبَاطُ بِالْمَغْرِبِ مِنَ الْمُتَمَسِّينَ مِنْ كِدَالَةِ وَاعْتِقَادِهِمْ أَنَّهُ  
مِنْهُمْ أَوْ قَائِمُونَ بِدَعْوَتِهِ ، زَعْمًا لَا مُسْتَنَدَ لَهُمْ ، إِلَّا غَرَابَةُ تِلْكَ  
الْأُمَّمِ وَبَعْدَهُمْ عَنِ يَقِينِ الْمَعْرِفَةِ بِأَحْوَالِهَا مِنْ كَثْرَةِ أَوْ قَلَّةِ أَوْ  
ضُعْفِ أَوْ قُوَّةِ ، وَلِبَعْدِ الْقَاصِيَةِ عَنِ مَنَالِ الدَّوْلَةِ وَخُرُوجِهَا عَنِ  
نَطَاقِهَا ، فَتَقْوَى عِنْدَهُمُ الْأَوْهَامُ فِي ظُهُورِهِ هُنَاكَ بِخُرُوجِهِ عَنِ رِبْعَةٍ

الدولة ومنازل الأحكام والقهر ؛ ولا محصول لديهم في ذلك إلا هذا . وقد يقصد ذلك الموضع كثير من ضعفاء العقول للتلبيس بدعوة يمه<sup>(١)</sup> تمامها وسواساً وحقاً . وقُتل كثير منهم . أخبرني شيخنا محمد بن إبراهيم الآبلي قال : خرج برباط مائة لأول المائة الثامنة وعصر السلطان يوسف بن يعقوب رجل من منتحلي التصوف ، يعرف بالتوزيري نسبة إلى توزر مصغراً ، وادعى أنه الفاطمي المنتظر واتبعة الكثير من أهل السوس من ضالة وكرولة وعظم أمره ، وخافه رؤساء المصامدة على أمرهم ، فدرس عليه السكسوي من قتله بياتاً والحل امره .

وكذلك ظهر في غمارة في آخر المائة السابعة وعشر التسعين منها رجل يُعرف بالعباس ، وادعى أنه الفاطمي ، واتبعة الدهماء من غمارة ، ودخل مدينة فاس عنوة وحرق أسواقها وارتحل إلى بلد المزمة فقتل بها غيلة ولم يتم أمره . وكثير من هذا النمط .

وأخبرني شيخنا المذكور بغريبة في مثل هذا ، وهو أنه صحب في حجة في رباط العبّاد ، وهو مدفن الشيخ أبي مدين في جبل تلمسان المطل عليها ، رجلاً من أهل البيت من سكان كربلاء ، كان متبوعاً معظماً كثير التلميذ والخادم . قال وكان الرجال من موطنه يتلقونّه بالنفقات في أكثر البلدان . قال وتأكّكت

(١) وردت كلمة (يمه) هكذا في النسخ التي بين أيدينا ، وهي تحريف ظاهر ليس لها معنى هنا ، ومقتضى السياق أن تكون العبارة : « بدعوة يكون تمامها وسواساً وحقاً » . وفي نسخة طبعة لجنة البيان العربي عن نسخة خطية : بدعوة تمنية النفس تمامها .

الصُّحْبَةُ بَيْنَنَا فِي ذَلِكَ الطَّرِيقِ فَانْكَشَفَ لِي أَمْرُهُمْ ، وَأَنْهُمْ إِذَا جَاؤُوا  
 مِنْ مَوْطِنِهِمْ بِكَرْبَلَاءَ لَطَلِبَ هَذَا الْأَمْرَ وَانْتَحَالَ دَعْوَةَ الْفَاطِمِيِّ  
 بِالْمَغْرِبِ . فَلَمَّا عَايَنَ دَوْلَةَ بَنِي مَرِينٍ ، وَيُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ يَوْمَئِذٍ  
 مَنَازِلُ لِيْلِمَسَانَ ، قَالَ لِأَصْحَابِهِ : ارجعوا فقد أَرَى بِنَا الْفَلَطُ ،  
 وَلَيْسَ هَذَا الْوَقْتُ وَقَتْنَا . وَيَدُلُّ هَذَا الْقَوْلُ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ عَلَى  
 أَنَّهُ مُسْتَبْصِرٌ فِي أَنَّ الْأَمْرَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِالْعَصِيَّةِ الْمَكَاثِفَةِ لِأَهْلِ  
 الْوَقْتِ ، فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ غَرِيبٌ فِي ذَلِكَ الْوَطَنِ وَلَا شَوْكَةَ لَهُ ، وَأَنَّ  
 عَصِيَّةَ بَنِي مَرِينٍ لَذَلِكَ الْعَهْدِ لَا يَقَاوِمُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَغْرِبِ  
 اسْتَكَانَ ، وَرَجَعَ إِلَى الْحَقِّ وَأَقْصَرَ عَنْ مَطَامِعِهِ وَبَقِيَ عَلَيْهِ أَنْ  
 يَسْتَيْقِنَ أَنَّ عَصِيَّةَ الْفَوَاطِمِ وَقُرَيْشٍ أَجْمَعٍ قَدْ ذَهَبَتْ ، لِأَسِيَا فِي  
 الْمَغْرِبِ . إِلَّا أَنَّ التَّعَصُّبَ لِشَأْنِهِ لَمْ يَتْرَكْهُ لِهَذَا الْقَوْلِ . وَاللَّهُ يَعْلَمُ  
 وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .

وقد كانت بالمغرب لهذه العصور القريبة زعة من الدعاة إلى  
 الحق والقيام بالسنة لا ينتحلون فيها دعوة فاطمي ولا غيره ، وإنما  
 ينزع منهم في بعض الأحيان الواحد فالواحد إلى إقامة السنة  
 وتغيير المنكر ، ويعتني بذلك ويكثر تابعه . وأكثر ما يُعَنُونَ  
 باصلاح السائلة لما أن أكثر فساد الأعراب فيها ، لما قدمناه من  
 طبيعة معاشهم ، فيأخذون في تغيير المنكر بما استطاعوا . إلا أن  
 الصبغة الدينية فيهم لا تستحكم لما أن توبة العرب ورجوعهم إلى  
 الدين إنما يقصدون بها الإقصار عن الفارة والنهب ؛ لا يعقلون في  
 توبتهم وإقبالهم إلى مناحي الديانة غير ذلك ، لأنها المعصية التي

كانوا عليها قبلَ أَمْرِيَّةٍ ، ومنها توبُّهُمُ . فتجدُ تابعَ ذلكِ المنتحلِّ للدعوةِ القائمِ بزعمِهِ بالسُّنَّةِ غيرِ متعمِّقينَ في فُرُوعِ الاقتداءِ والاتباعِ ، إنما دينُهُمُ الإعراضُ عنِ النهبِ والبغْيِ وإفسادِ السابِلةِ ، ثمّ الاقبالُ على طلبِ الدنيا والمعاشِ بأقصى جُهدِهِمُ . وشَتانَ بينِ طلبِ هذا الأجرِ في صلاحِ الخلقِ وبينِ طلبِ الدنيا ، فاتفاقُهُمُ ممتنعٌ ، لا تستحِكُمُ لهمُ صِبْغَةٌ في الدينِ ، ولا يكملُ لهمُ زرعٌ عنِ الباطلِ على الجملةِ ، ولا يكثرُونَ .

ويختلفُ حالُ صاحبِ الدعوةِ معهم في استحكامِ دينِهِ ، وولايتِهِ في نفسه دونَ تابعِهِ . فإذا هلكَ النحلُ أمرُهُمُ وتلاشت عصبيتُهُمُ . وقد وقعَ ذلكَ بإفريقيَّةِ ، لرَجُلٍ من كُتُبِ من سُليمٍ يُسمَى قاسمَ ابنِ مُرَّةِ بنِ أحمدَ في المائةِ السابعةِ ، ثمّ من بعده لرَجُلٍ آخرَ من باديةِ رِياحِ من بطنِ منهم يُعرفونَ بمسَلَمٍ ، وكان يُسمى سعادةً ، وكان أشدَّ ديناً من الأولِ وأقومَ طريقةً في نفسه ، ومع ذلكَ فلم يَسْتَبِ أمرُ تابعِهِ كما ذكرناه ، حسبما يأتي ذكرُ ذلكِ في موضِعِهِ عند ذكرِ قبائلِ سُليمٍ ورياحِ . وبعد ذلكَ ظهرَ ناسٌ بهِنَّه الدعوةِ يتشبهونَ بمثلِ ذلكِ ، ويُلبَسونَ فيها وينتحلونَ اسمَ السُّنَّةِ وليسوا عليها إلا الأقلُّ ، فلا يتمُّ لهمُ ولا لمن بعدهمُ شيءٌ من أمرِهِمُ . انتهى .

## الفصل الثالث والخمسون

في حدثان الدول والأمم وفيه الكلام على الملاحم  
والكشف عن مسمى الجفر

اعلم أن من خواص النفوس البشرية التشوّف إلى عواقب  
أمورهم ، وعلم ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر ، سيما  
الحوادث العامة كعرفة ما بقي من الدنيا ، وعرفة مدد الدول  
أو تفاوتها . والتطلّع إلى هذا طبيعة للبشر مجبولون عليها . ولذلك  
نجد الكثير من الناس يتشوّفون إلى الوقوف على ذلك في المنام .  
والأخبار من الكهّان لمن قصدهم بمثل ذلك من الملوك والسوقة  
معروفة . ولقد نجد في المدن صنفاً من الناس يتحلون المعاش من  
ذلك لعلمهم بحرص الناس عليه ، فينتصون لهم في الطرقات  
والدكاكين يتعرّضون لمن يسألهم عنه . فتغدو عليهم وتروح نسوان  
المدينة وصبيانها ، وكثير من ضعفاء العقول ، يستكشّفون عواقب  
أمرهم ، في الكسب والجاه والمعاش والمعاشرّة والعداوة وأمثال  
ذلك ، ما بين خطّ في الرمل ويسمونه المنجم ، وطرق بالحصى  
والحجوب ويسمونه الحاسب ، ونظر في المرايا والمياه ويسمونه  
ضارب المنديل وهو من المنكرات الفاشية في الأمصار ، لما تقرّر  
في الشريعة من ذم ذلك ، وأن البشر محجوبون عن الغيب إلا من  
أطلعه الله عليه من عنده في نوم أو ولاية .

وأكثر<sup>(١)</sup> ما يعتني بذلك ويتطلع إليه الأمراء والملوك في آماذ دولتهم ، ولذلك انصرفت العناية من أهل العلم إليه . وكل أمة من الأمم يوجد لهم كلام من كاهن أو منجم أو ولي في مثل ذلك من ملك يرتقبونه أو دولة يحدثون أنفسهم بها ، وما يحدث لهم من الحرب والملاحم ، ومدة بقاء الدولة ، وعدد الملوك فيها ، والتعرض لاسمائهم ، ويسمى مثل ذلك الحدثان .

وكان في العرب الكهان والعرافون يرجعون إليهم في ذلك ، وقد أخبروا بما سيكون للعرب من الملك والدولة ، كما وقع لشرق وسطيح في تأويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن ، أخبرهم بملك الحبشة بلادهم ، ثم رجوعها إليهم ، ثم ظهور الملك والدولة للعرب من بعد ذلك . وكذا تأويل سطيح لرؤيا الموبدان حين بعث إليه كسرى بها مع عبد المسيح ، وأخبرهم بظهور دولة العرب . وكذا كان في جيل البربر كهان من أشهرهم موسى بن صالح من بني يفرن ، ويقال من غمرة ، وله كلمات حدثانية على طريقة الشعر برطانتهم وفيها حدثان كثير ، ومُعظمة فيما يكون لزناتة من الملك والدولة بالمغرب وهي متداولة بين أهل الجبل . وهم يزعمون تارة أنه ولي ، وتارة أنه كاهن ، وقد يزعم بعض مزاعمهم أنه كان نبيا ، لأن تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير . والله أعلم .

(١) كان يجب أن يقال : وأكثر من يعتني بذلك .

وَقَدْ يَسْتَدُ الْجَيْلُ فِي ذَلِكَ إِلَى خَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ إِنْ كَانَ لِمَهْدِيهِمْ،  
كَمَا وَقَعَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ؛ فَإِنَّ أَنْبِيَاءَهُمْ الْمُتَعَاقِبِينَ فِيهِمْ كَانُوا يَنْجِرُونَهُمْ  
بِمَثَلِهِ عِنْدَمَا يَعْنُونَهُمْ فِي السُّؤَالِ عَنْهُ.

وَأَمَّا فِي الدَّوْلَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ فَوَقَعَ مِنْهُ كَثِيرٌ فِيمَا يَرْجِعُ إِلَى بَقَاءِ  
الدُّنْيَا وَمُدَّتِهَا عَلَى الْعُمُومِ، وَفِيمَا يَرْجِعُ إِلَى الدَّوْلَةِ وَأَعْمَارِهَا عَلَى  
الْخُصُوصِ. وَكَانَ الْمُعْتَمَدَ فِي ذَلِكَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ آثَارٌ مَنْقُولَةٌ  
عَنِ الصَّحَابَةِ، وَخُصُوصًا مُسْلِمَةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ، مِثْلَ كَتَبِ الْأَحْبَارِ  
وَوَهْبِ بْنِ مُنْبِهٍ وَأَمْثَالِهِمَا. وَرَبَّمَا اقْتَبَسُوا بَعْضَ ذَلِكَ مِنْ ظَوَاهِرِ  
مَأْثُورَةٍ وَتَأْوِيلَاتٍ مُحْتَمَلَةٍ.

وَوَقَعَ لَجُفْرٍ وَأَمْثَالِهِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ كَثِيرٌ مِنْ ذَلِكَ،  
مُسْتَنْدُهُمْ فِيهِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ، الْكَشْفُ بِمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الْوَلَايَةِ.  
وَإِذَا كَانَ مِثْلُهُ لَا يُنْكَرُ مِنْ غَيْرِهِمْ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ فِي ذَوِيهِمْ وَأَعْقَابِهِمْ،  
رَقَدَ قَالَ ﷺ: «إِنَّ فِيكُمْ مُحَدِّثِينَ» فَهَمُ أَوْلَى النَّاسِ بِهَذِهِ الرَّتَبِ  
الشَّرِيفَةِ وَالْكَرَامَاتِ الْمَوْهُوبَةِ. وَأَمَّا بَعْدَ صَدْرِ الْمِلَّةِ وَحِينَ عَلِقَ  
النَّاسُ عَلَى الْعُلُومِ وَالْإِصْطِلَاحَاتِ، وَتُرْجِمَتْ كُتُبُ الْحُكْمَاءِ إِلَى  
اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ، فَأَكْثَرُ مُعْتَمِدِيهِمْ فِي ذَلِكَ كَلَامُ الْمُنَجِّمِينَ فِي الْمُلْكِ  
وَالدُّوَلِ وَسَائِرِ الْأُمُورِ الْعَامَّةِ مِنَ الْقِرَائِنَاتِ، وَفِي الْمَوَالِيدِ وَالْمَسَائِلِ  
وَسَائِرِ الْأُمُورِ الْخَاصَّةِ مِنَ الطَّوَالِعِ لَهَا، وَهِيَ شَكْلُ الْفَلَكَ، عِنْدَ  
حَدُوثِهَا. فَلَنَذْكُرُ الْآنَ مَا وَقَعَ لِأَهْلِ الْأَثَرِ فِي ذَلِكَ ثُمَّ نَرْجِعُ  
لِكَلَامِ الْمُنَجِّمِينَ.

أَمَّا أَهْلُ الْأَثَرِ فَلَهُمْ فِي مُدَّةِ الْمَلَلِ وَبَقَاءِ الدُّنْيَا، عَلَى مَا وَقَعَ

في كتاب السهيلي<sup>(١)</sup>، فإنه نقل عن الطبري ما يقتضي أن مدة بقاء الدنيا منذ الملة خمسمائة سنة، ونقض ذلك بظهور كذبه. ومستند الطبري في ذلك أنه نقل عن ابن عباس، أن الدنيا جمعة من جمع الآخرة، ولم يذكر لذلك دليلاً. ويرهه والله أعلم بتقدير الدنيا بأيام خلق السموات والأرض وهي سبعة، ثم اليوم بألف سنة لقوله: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾. قال: وقد ثبت في الصحيحين: أن رسول الله ﷺ قال: «أجلكم في أجل من كان قبلكم، من صلاة العصر إلى غروب الشمس». وقال: «بعثت أنا والساعة كهاتين»، وأشار بالسبابة والوسطى، وقدر ما بين صلاة العصر وغروب الشمس حين صيرورة ظل كل شيء مثليه، يكون على التقريب نصف سبع، وكذلك وصل الوسطى على السبابة، فتكون هذه المدة نصف سبع الجمعة كلها، هو خمسمائة سنة.

ويؤيده قوله ﷺ: «لن يُعجز الله أن يؤخر هذه الأمة نصف يوم»، فدل ذلك على أن مدة الدنيا قبل الملة خمسة آلاف وخمسمائة سنة.

وعن وهب بن منبه أنها خمسة آلاف وستائة سنة أعني الماضي. وعن كعب أن مدة الدنيا كلها ستة آلاف سنة. قال السهيلي: «وليس في الحديثين ما يشهد لشيء مما ذكره، مع وقوع الوجود بخلافه».

(١) هكذا في الأصل. والأنسب أن تكون «الذي» بدلاً من «فان».

فأما قوله : « لن يُعجزَ اللهَ أن يؤخّرَ هذه الأمةَ نصفَ يومٍ » ،  
فلا يقتضي نفيَ الزيادةِ على النصفِ . وأما قوله : بُعثتُ أنا والساعةُ  
كهايتينِ » ، فإنما فيه الإشارةُ إلى القربِ ، وأنه ليسَ بينه وبينَ  
الساعةِ نبيٌّ غيره ، ولا شرعٌ غيرُ شرعِهِ .

ثم رجعَ السُّهليُّ إلى تعيينِ أمدِ الملةِ من مدركِ آخرَ ، لو ساعدهُ  
التحقيقُ ، وهو أنه جمعَ الحروفِ المقطعةَ في أوائلِ السورِ بعد  
حذفِ المكررِ ، قال : وهي أربعةَ عشرَ حرفاً يجمعها قولك ( ألم ،  
يسطع ، نص ، حق ، كره ) فأخذَ عددها بحسابِ الجملِ فكان  
سبعمئةً وثلاثةً<sup>(١)</sup> ، أضافه إلى المنتقضي من الألفِ الآخرِ قبلَ  
بعثِهِ ، فهذه هي مدةُ الملةِ ، قال : ولا يبعدُ ذلك أن يكونَ من  
مقتضياتِ هذه الحروفِ وفوائدها . قلتُ : وكونه لا يبعدُ لا  
يقتضي ظهورَه ولا التعويلَ عليه .

والذي حمل السُّهليُّ على ذلك إنما هو ما وقعَ في كتابِ السيرِ  
لابن اسحقَ في حديثِ ابني أخطبَ من أحبارِ اليهودِ ، وهما أبو ياسرٍ  
وأخوه حيٌّ ، حين سَمِعَا من الأحرفِ المقطعةِ ( الم ) وتأولاهما على  
بيانِ المدةِ بهذا الحسابِ ، فبلغتِ إحدى وسبعينَ ، فاستقلا المدةَ .  
وجاءَ حيٌّ إلى النبيِّ ﷺ يسأله : هل مع هذا غيره ؟ فقال ( المص ) ،  
ثم استزاد ( الر ) ، ثم استزاد ( المر ) ، فكانتِ إحدى وسبعينَ  
وماثنينِ فاستطالَ المدةَ . وقال : قد لبسَ علينا أمرُك يا محمدُ حتى

(١) هذا العدد غير مطابق كما أن المترجم التركي لم يطابق في قوله ٩٣٠ وإنما المطابق  
للحروف المذكورة ٦٩٣ وهو الموافق لما سيذكره عن يعقوب الكندي .

لا ندري أقليلاً أعطيت أم كثيراً ، ثم ذهبوا عنه . وقال لهم أبو ياسر : ما يدريك لعله أعطى عددها كلها تسعمائة وأربع سنين ، قال ابن اسحق : فنزل قوله تعالى : ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرٌ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ اهـ .

ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الملة بهذا العدد ، لأن دلالة هذه الحروف على الأعداد ليست طبيعية ولا عقلية ، وإنما هي بالتواضع والاصطلاح الذي يسمونه حساب الجمل . نعم إنه قديم مشهور ، وقدم الاصطلاح لا يصير حجة . وليس أبو ياسر وأخوه حي ممن يؤخذ رأيه في ذلك دليلاً ، ولا من علماء اليهود ، لأنهم كانوا بادية بالحجاز ، غفلاً من الصنائع والعلوم ، حتى عن علم شريعتهم ، وفقه كتابهم وملتهم ، وإنما يتلقفون مثل هذا الحساب كما تتلقفه العوام في كل ملة . فلا ينهض للسهلي دليل على ما ادعاه من ذلك .

ووقع في الملة في حذنان دولتها على الخصوص مُسندٌ من الأثر إجمالي في حديث خرجه أبو داود عن حذيفة بن اليمان ، من طريق شيخه محمد بن يحيى الذهبي عن سعيد بن أبي مرجم عن عبدالله بن فروخ عن أسامة بن زيد الليثي عن أبي قبيصة بن ذؤيب عن أبيه ، قال : قال حذيفة بن اليمان : والله ما أدري أنسي أصحابي أم تناسوه ، والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائد فته إلى أن تنقضي الدنيا ، يبلغ من معه ثلثائة فصاعداً إلا قد سماه لنا باسمه واسم أبيه وقبيلته . وسكت عليه أبو داود ، وقد تقدم

أنه قال في رسالته ما سكت عليه في كتابه فهو صالح ، وهذا الحديث إذا كان صحيحاً فهو مجمل ، ويفتقر في بيان إجماله وتعيين مبهماته إلى آثار أخرى يجرّد أسانيدُها . وقد وقع إسنادُ هذا الحديث في غير كتاب السنن على غير هذا الوجه . فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة أيضاً قال : قام رسول الله ﷺ فينا خطيباً ، فترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث عنه ، حفظه من حفظه ونسيه من نسيه ، قد علمه أصحابه هؤلاء . اهـ .

ولفظ البخاري : ما ترك شيئاً إلى قيام الساعة إلا ذكره . وفي كتاب الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري قال : صلى بنا رسول الله ﷺ يوماً صلاة العصر بنهار ، ثم قام خطيباً ، فلم يدع شيئاً يكون إلى قيام الساعة إلا أخبرنا به ، حفظه من حفظه ونسيه من نسيه . اهـ .

وهذه الأحاديث كلها محمولة على ما ثبت في الصحيحين من أحاديث الفتن والأشرار لا غير ، لأنه المعبود من الشارع صلوات الله وسلامه عليه ، في أمثال هذه العمومات . وهذه الزيادة التي تفرّد بها أبو داود في هذا الطريق شاذة منكّرة ، مع أن الأئمة اختلفوا في رجاله . فقال ابن أبي مريم في ابن فروخ أحاديثه مناكير ؛ وقال البخاري يعرف منه ويُنكر ؛ وقال ابن عدي : أحاديثه غير محفوظة . وأسامة بن زيد وان خرج له في الصحيحين ووثقه ابن معين ، فإنما خرج له البخاري استشهاداً ، وضعفه يحيى ابن سعيد واحمد بن حنبل ، وقال أبو حاتم : يُكْتَبُ حديثه ولا

يُحْتَجُّ بِهِ . وَأَبُو قُبَيْصَةَ بْنُ ذُوَيْبٍ مَجْهُولٌ . فَتَضَعُفُ هَذِهِ الزِّيَادَةُ  
الَّتِي وَقَعَتْ لِأَبِي دَاوُدَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَاتِ مَعَ  
شَدُوذِهَا كَمَا مَرَّ .

وَقَدْ يَسْتَنْدُونَ فِي حِدَتَانِ الدُّوَلِ عَلَى الْخُصُوصِ إِلَى كِتَابِ  
الْجَفْرِ ، وَيَزْعُمُونَ أَنَّ فِيهِ عِلْمَ ذَلِكَ كُلِّهِ مِنْ طَرِيقِ الْآثَارِ وَالنَّجُومِ .  
لَا يَزِيدُونَ عَلَى ذَلِكَ ، وَلَا يَعْرِفُونَ أَصْلَ ذَلِكَ . وَلَا مَسْتَنْدَهُ . وَاعْلَمْ  
أَنَّ كِتَابَ الْجَفْرِ كَانَ أَصْلُهُ أَنَّ هَرُونَ بْنَ سَمِيعِ بْنِ الْعَجَلِيِّ - وَهُوَ  
رَأْسُ الزِّيَادِيَّةِ - كَانَ لَهُ كِتَابٌ يَرُويهِ عَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ ، وَفِيهِ  
عِلْمٌ مَا سَيَقَعُ لِأَهْلِ الْبَيْتِ عَلَى الْعُمُومِ . وَبَعْضُ الْأَشْخَاصِ مِنْهُمْ  
عَلَى الْخُصُوصِ . وَقَعَ ذَلِكَ لْجَعْفَرِ وَنَظَائِرِهِ مِنْ رِجَالِهِمْ عَلَى طَرِيقِ  
الْكَرَامَةِ وَالْكَشْفِ الَّذِي يَقَعُ لِمِثْلِهِمْ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ . وَكَانَ مَكْتُوبًا  
عِنْدَ جَعْفَرِ فِي جِلْدِ ثَوْبٍ صَغِيرٍ ، فَرَوَاهُ عَنْهُ هَرُونَ الْعَجَلِيُّ وَكَتَبَهُ ،  
وَسَمَّاهُ الْجَفْرَ بِاسْمِ الْجِلْدِ الَّذِي كُتِبَ عَلَيْهِ ، لِأَنَّ الْجَفْرَ فِي اللُّغَةِ  
هُوَ الصَّغِيرُ وَصَارَ هَذَا الْاسْمُ عَلَمًا عَلَى هَذَا الْكِتَابِ عِنْدَهُمْ .  
وَكَانَ فِيهِ تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ وَمَا فِي بَاطِنِهِ مِنْ غَرَائِبِ الْمَعَانِي مَرْوِيَّةٌ  
عَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ . وَهَذَا الْكِتَابُ لَمْ تَتَّصِلْ رِوَايَتُهُ وَلَا عُرِفَتْ  
عَيْنُهُ ، وَإِنَّمَا يَظْهَرُ مِنْهُ شَوَاطِئُ مِنَ الْكَلِمَاتِ لَا يَصِحُّ بِهَا دَلِيلٌ . وَلَوْ  
صَحَّ السَّنَدُ إِلَى جَعْفَرِ الصَّادِقِ لَكَانَ فِيهِ نَعْمُ الْمَسْتَنْدُ مِنْ نَفْسِهِ أَوْ  
مِنْ رِجَالِ قَوْمِهِ ، فَهَمَّ أَهْلُ الْكَرَامَاتِ ، وَقَدْ صَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ  
يَجْتَرُّ بَعْضَ قَرَابَتِهِ بِوَقَائِعَ تَكُونُ لَهُمْ ، فَتَصِحُّ كَمَا يَقُولُ . وَقَدْ  
حَدَّثَ يَحْيَى بْنُ عَمِيهِ زَيْدٌ مِنْ مَصْرَعِهِ وَعَصَاهُ ، فَخَرَجَ وَقُتِلَ

بِالْجَوْزَجَانِ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ . وَإِذَا كَانَتْ الْكِرَامَةُ تَقَعُ لغيرهم فَمَا ظَنُّكَ بِهِمْ عُلَمَاءُ وَدِينًا وَأَثَارًا مِنَ النُّبُوَّةِ ، وَعِنَايَةً مِنَ اللَّهِ بِالْأَصْلِ الْكَرِيمِ . تَشْهَدُ لِفُرُوعِهِ الطَّيْبَةِ . وَقَدْ يُنْقَلُ بَيْنَ أَهْلِ الْبَيْتِ كَثِيرٌ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ ، غَيْرَ مَنْسُوبٍ إِلَى أَحَدٍ . وَفِي أَخْبَارِ دَوْلَةِ الْعَبِيدِيِّينَ كَثِيرٌ مِنْهُ . وَانظُرْ مَا حَكَاهُ ابْنُ الرِّقِيقِ فِي لِقَاءِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الشَّيْعِيِّ لِعُبَيْدِ اللَّهِ الْمَهْدِيِّ ، مَعَ ابْنِهِ مُحَمَّدِ الْحَبِيبِ ، وَمَا حَدَّثَاهُ بِهِ ، وَكَيْفَ بَعَثَاهُ إِلَى ابْنِ حَوْشَبٍ دَاعِيَتِهِمْ بِالْيَمَنِ ، فَأَمَرَهُ بِالْخُرُوجِ إِلَى الْمَغْرِبِ ، وَبَثَّ الدَّعْوَةَ فِيهِ عَلَى عِلْمِهِ لِقِنَّةِ أَنْ دَعْوَتَهُ تَتِمُّ هُنَاكَ ، وَأَنْ عُيِّدَ اللَّهُ لِمَا بَنَى الْمَهْدِيَّةَ بَعْدَ اسْتِفْحَالِ دَوْلَتِهِمْ بِإِفْرِيقِيَّةَ قَالَ : « بِنَيْتِهَا لِيَعْتَصِمَ بِهَا الْفَوَاطِمُ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ » ، وَأَرَاهُمْ مَوْقِفَ صَاحِبِ الْحِمَارِ بِسَاحَتِهَا ، وَبَلَغَ هَذَا الْخَبْرُ حَافِدَهُ إِسْمَاعِيلَ الْمَنْصُورَ ؛ فَلَمَّا حَاصِرَهُ صَاحِبُ الْحِمَارِ أَبُو يَزِيدَ بِالْمَهْدِيَّةِ ، كَانَ يَسْأَلُ عَنْ مَنْتَهَى مَوْقِفِهِ ، حَتَّى جَاءَهُ الْخَبْرُ بِبُلُوغِهِ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي عَيْنُهُ جَدُّهُ عُيِّدَ اللَّهُ فَأَيَّقَنَ بِالظَّفْرِ ، وَبَرَزَ مِنَ الْبَلَدِ ، فَهَزَمَهُ وَاتَّبَعَهُ إِلَى نَاحِيَةِ الزَّابِ فَظَفَرَهُ بِهِ وَقَتَلَهُ . وَمِثْلُ هَذِهِ الْأَخْبَارِ عِنْدَهُمْ كَثِيرَةٌ .

### التنميم

وَأَمَّا الْمُتَجَمُّونَ فَيَسْتَدِينُونَ فِي حَدَثَانِ الدُّوَلِ إِلَى الْأَحْكَامِ النُّجُومِيَّةِ . أَمَّا فِي الْأُمُورِ الْعَامَّةِ مِثْلَ الْمُلْكِ وَالدُّوَلِ فَمِنَ الْقِرَائِنَاتِ ،

وخصوصاً بين العلوّيين ، وذلك أنّ العلوّيين زُحَلْ والمُشْتَرِي يقترنان في كل عشرين سنة مرة ، ثم يعودُ القِرَانُ إلى برجٍ آخر في تلك المثلثة من التثليث الأيمن ، ثم بعده إلى آخر كذلك ، إلى أن يتكرّر في المثلثة الواحدة اثنتي عشرة مرّة تستوي بروجهُ الثلاثة في ستين سنة ؛ ثم يعودُ فيستوي بها في ستين سنة ، ثم يعودُ ثالثة ثم رابعة ؛ فيستوي في المثلثة باثنتي عشرة مرّة ، وأربع عودات في مائتين وأربعين سنة ، ويكونُ انتقاله في كلّ بُرْجٍ على التثليث الأيمن ، وينتقلُ من المثلثة إلى المثلثة التي تليها ، أعني البُرْجَ الذي يلي البُرْجِ الأخير من القِرَانِ الذي قبله في المثلثة . وهذا القِرَانُ الذي هو قِرَانُ العلوّيين ينقسمُ إلى كبيرٍ وصغيرٍ ووسطٍ : فالكبيرُ هو اجتماعُ العلوّيين في درجةٍ واحدةٍ من الفلكِ ، إلى أن يعودَ إليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة ؛ والوسطُ هو اقترانُ العلوّيين في كل مثلثةٍ اثنتي عشرة مرّة ، وبعد مائتين وأربعين سنة ينتقلُ إلى مثلثةٍ أخرى ؛ والصغيرُ هو اقترانُ العلوّيين في درجةٍ برجٍ ، وبعد عشرين سنة يقترنان في برجٍ آخر على تثلِيثِهِ الأيمن في مثلِ درجهِ أو دقائقه .

مثالُ ذلك وقعُ القِرَانِ أوّلَ دقيقةٍ من الحَمَلِ ، وبعد عشرين يكونُ في أوّلِ دقيقةٍ من القوسِ ، وبعد عشرين يكونُ في أوّلِ دقيقةٍ من الأَسَدِ ، وهذه كلّها نارِيّةٌ ، وهذا كلّهُ قِرَانُ صغيرٌ . ثم يعودُ إلى أوّلِ الحَمَلِ بعد ستين سنة ويسمى دورَ القِرَانِ وعودَ القِرَانِ ، وبعد مائتين وأربعين ينتقلُ من النارِيّةِ إلى الترابِيّةِ

لأنها بعدها ، وهذا قرانٌ وسطٌ . ثم ينتقلُ إلى الهوائيةِ ثم المائيةِ ، ثم يرجعُ إلى أوّلِ الحَمَلِ في تسعمائةٍ وستينَ سنةً وهو الكبيرُ . والقرانُ الكبيرُ يدلُّ على عظامِ الأمورِ مثلَ تغييرِ المُلكِ والدولةِ ، وانتقالِ الملكِ من قومٍ إلى قومٍ ؛ والوسطُ على ظهورِ المتغلبينَ والطالِبينَ للمُلكِ ؛ والصغيرُ على ظُهورِ الخوارجِ والدُّعاةِ وخرابِ المُدنِ أو عمرانِها . ويقعُ أثناءُ هذه القِراناتِ قرانُ التَّحْسِينِ في بُرْجِ السَّرطَانِ في كلِّ ثلاثينَ سنةً مرَّةً ويسمى الرابعَ . وبرجُ السَّرطَانِ هو طالعُ العالمِ ، وفيه وبالُ زُحَلٍ وهبوطُ المَريخِ ، فتعظُمُ دلالةُ هذا القِرانِ في الفتنِ والحروبِ ، وسفكِ الدماءِ ، وظهورِ الخوارجِ ، وحركةِ المساكرِ ، وعصيانِ الجندِ ، والوباءِ والقحطِ ؛ ويدومُ ذلكُ أو ينتهي على قَدَرِ السعادةِ والنُحوسةِ في وقتِ قرانِها على قَدَرِ تيسيرِ الدليلِ فيه .

قال جِراسُ بنُ أحمدَ الحاسبُ في الكتابِ الذي ألفه لنظامِ الملكِ : « ورجوعُ المَريخِ إلى العقربِ له أثرٌ عظيمٌ في المِلَّةِ الإسلاميَّةِ لأنَّه كانَ دليلَها ، فالمولدُ النبويُّ كانَ عندَ قرانِ العلويينَ ببرجِ العقربِ ؛ فلما رجعَ هنالك حدثَ التشويشُ على الخلفاءِ وكثُرَ المرضُ في أهلِ العلمِ والدينِ ونقصتِ أحوالهم ، وربما انهدمَ بعضُ بيوتِ العبادَةِ . وقد يُقالُ : إنه كانَ عندَ قتلِ عليٍّ رضي اللهُ عنه ، ومروانَ من بني أميةَ ، والمتوكلِ من بني العباسِ . فإذا روعيتِ هذه الأحكامُ مع أحكامِ القِراناتِ كانت في غايةِ الإحكامِ . »

وذكرَ شاذانُ البَلخيُّ : « أنَّ المِلَّةَ تنتهي إلى ثلاثمائةٍ وعشرينَ .

وقد ظهرَ كَذِبُ هذا القولِ . وقال أبو معشرٍ : يظهرُ بعد المائةِ والحسينَ منها اختلافٌ كثيرٌ ؛ ولم يصحَّ ذلك . وقال جِراسُ : « رأيتُ في كتبِ القدماءِ أنَّ المنجمينَ أخبروا كِسرى عن مُلكِ العربِ وظهورِ النبوةِ فيهم ، وأنَّ دليلَهُم الزُّهْرَةُ وكانت في شرفِها ، فيبقى الملكُ فيهم أربعينَ سنةً . وقال أبو معشرٍ في كتابِ القِراناتِ : القِسْمَةُ إذا انتهت إلى السابعةِ والعشرينَ من الحوتِ فيها شرفُ الزُّهْرَةِ . ووقعَ القِرانُ مع ذلك بَرجِ العقربِ وهو دليلُ العربِ : ظهرت حينئذٍ دولةُ العربِ وكان منهم نبيٌّ ويكونُ قوةً مُلكِهِ ومدَّتُهُ على ما بقي من درجاتِ شرفِ الزُّهْرَةِ ، وهي إحدى عشرةَ درجةً بتقريبٍ من برجِ الحوتِ ، ومدَّةُ ذلك ستُمائةَ وعشرَ سنينَ . وكان ظهورُ أيِّ مسلمٍ عند انتقالِ الزُّهْرَةِ ، ووقوعُ القِسْمَةِ أوَّلَ الحملِ ، وصاحبُ الجَدِّ المشتري .

وقال يعقوبُ بنُ إسحقَ الكِنديُّ : إنَّ مدَّةَ المِلَّةِ تنتهي إلى ستُمائةِ وثلاثِ وتسعينَ سنةً ، قال : لأنَّ الزُّهْرَةَ كانت عندَ قِرانِ المِلَّةِ في ثمانِ وعشرينَ درجةً وثلاثينَ دقيقةً من الحوتِ . فالباقي إحدى عشرةَ درجةً وثمانِ عشرةَ دقيقةً ، ودقائقُها ستونَ ، فيكونُ ستُمائةَ وثلاثاً وتسعينَ سنةً . قال : وهذه مدَّةُ المِلَّةِ باتِّفاقِ الحكماءِ ، ويمضدُ الحروفُ الواقعةُ في أوَّلِ السورِ بحذفِ المكررِ واعتباره بحسابِ الجُمَّلِ . قلتُ : وهذا هو الذي ذكره السُهيليُّ ، والغالبُ أنَّ الأوَّلَ هو مستند السُهيليِّ فيما نقلناه عنه .

قال جِراسُ : « سأل هُرْمُزُ إفریدَ الحكيمَ عن مدَّةِ أردشيرِ

وولده وملوك الساسانية فقال : دليل ملكه المشتري ، وكان في شرفه فيعطى أطول السنين وأجودها ، أربعمائة وسبماً وعشرين سنة ، ثم تريد الزهرة ؛ وتكون في شرفها وهي دليل العرب ، فيملكون لأن طالع القران الميزان ، وصاحبه الزهرة ، وكانت عند القران في شرفها ، فدل أنهم يملكون ألف سنة وستين سنة . وسأل كسرى أنوشروان وزيره بزرجمهر الحكيم عن خروج الملك من فارس إلى العرب ، فأخبره أن القائم منهم يولد لخم وأربعين من دولته ، ويملك المشرق والمغرب ، والمشتري يفرص إلى الزهرة ، وينتقل القران من الهوائية إلى العقرب ، وهو مائي وهو دليل العرب ، فهذه الأدلة تُفصي للملة بمدة دور الزهرة وهي ألف وستون سنة . وسأل كسرى أبرويز ألبوس الحكيم عن ذلك ، فقال مثل قول بزرجمهر . وقال توفيل الرومي المنجم في أيام بني أمية : « إن ملة الإسلام تبقى مدة القران الكبير تسعمائة وستين سنة ، فإذا عاد القران إلى بزج العقرب كما كان في ابتداء الملة ، وتغير وضع الكواكب عن هيئتها في قران الملة ، فحينئذ إما أن يفتّر العمل به أو يتجدد من الأحكام ما يوجب خلاف الظن » .

قال جراس : « واتفقوا على أن خراب العالم يكون باستيلاء الماء والنار ، حتى تهلك سائر الكائنات ، وذلك عندما يقطع قلب الأسد أربعاً وعشرين درجة ، التي هي حد المربخ وذلك بعد مضي تسعمائة وستين سنة » .

وذكر جراس : أن ملك زابلستان بعث إلى المأمون بحكيمه

ذوبان، أتحفه به في هدية، وأنه تصرف للمأمون في الاختبارات بحروب أخيه، وبعقد اللواء لظاهر، وأن المأمون أعظم حكمته، فسأله عن مدة ملكهم فأخبره بانقطاع الملك من عقبه وإتصاليه في دولة أخيه، وأن العجم يتغلبون على الخلافة من الديلم في دولة سنة خمسين، ويكون ما يريد الله، ثم يسوء حالهم، ثم تظهر الترك من شمال المشرق فيملكونه إلى الشام والفرات وسيحون وسيملكون بلاد الروم، ويكون ما يريد الله. فقال له المأمون: من أين لك هذا؟ فقال من كتب الحكماء ومن أحكام صصة ابن داهر الهندي الذي وضع الشطرنج. قلت والترك الذين أشار إلى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية، وقد انقضت دولتهم أول القرن السابع.

قال جراس: «وانتقال القران إلى المثلثة المائتية من برج الحوت يكون سنة ثلاث وثلاثين وثمانائة ليزدجرد، وبعدها إلى برج العقرب حيث كان قران الملة سنة ثلاث وخمسين. قال والذي في الحوت هو أول الانتقال. والذي في العقرب يُستخرج منه دلائل الملة. قال: وتحويل السنة الأولى من القران الأول في المثلثات المائتية في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانائة». ولم يستوف الكلام على ذلك.

وأما مستند المنجمين في دولة على الخصوص، فمن القران الأوسط وهيئة الفلك عند وقوعه، لأن له دلالة عندهم على حدوث الدولة، وجهاتها من العمران، والقائمين بها من الأمم،

وعَدَدِ مَلُوكِهِمْ وَأَسْمَائِهِمْ وَأَعْمَارِهِمْ وَفَجَلِهِمْ وَأَدْيَانِهِمْ وَعَوَائِدِهِمْ وَحُرُوبِهِمْ ، كما ذكر أبو معشرٍ في كتابه في القِرَائَاتِ . وقد توجدُ هذه الدلالةُ من القِرَانِ الْأَصْغَرَ إِذَا كَانَ الْأَوْسَطُ دَالًا عَلَيْهِ ، فن هذا يوجدُ الكلامَ في الدول .

وقد كان يعقوبُ بنُ اسحقَ الكِنْدِيِّ منجِّمُ الرشيدِ والمأمونِ وُضِعَ في القِرَائَاتِ الكائِنَةِ فِي الْمِلَّةِ كِتَابًا سَمَاءَ : السَّيِّئَةُ بِالْجَفْرِ ، بِاسْمِ كِتَابِهِمُ الْمُنْسُوبِ إِلَى جَعْفَرِ الصَّادِقِ ، وَذَكَرَ فِيهِ فِيمَا يُقَالُ حَدَّثَانِ دَوْلَةَ بَنِي الْعَبَّاسِ ، وَأَنَّهَا نَهَيْتُهُ ، وَأَشَارَ إِلَى انْقِرَاضِهَا وَالْحَادِثَةَ عَلَى بَغْدَادَ ، أَنَّهَا تَقَعُ فِي انْتِصَافِ الْمِائَةِ السَّابِعَةِ ، وَأَنَّ بِانْقِرَاضِهَا يَكُونُ انْقِرَاضُ الْمِلَّةِ . وَلَمْ نَقِفْ عَلَى شَيْءٍ مِنْ خَبَرِ هَذَا الْكِتَابِ وَلَا رَأْيِنَا مِنْ وَقَفَ عَلَيْهِ ؛ وَلَعَلَّهُ غَرِقَ فِي كِتَابِهِمُ الَّتِي طَرَحَهَا هَلَاكُ مَلِكِ التَّتَرِ فِي دِجْلَةَ عِنْدَ اسْتِيْلَانِهِمْ عَلَى بَغْدَادَ ، وَقَتْلِ الْمُسْتَعَصِمِ آخِرِ الْخُلَفَاءِ . وَقَدْ وَقَعَ بِالْمَغْرِبِ جُزْءٌ مُنْسُوبٌ إِلَى هَذَا الْكِتَابِ يُسَمُّونَهُ الْجَفَرَ الصَّغِيرَ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ وُضِعَ لِبَنِي عَبْدِ الْمُؤْمِنِ ، لِذِكْرِ الْأَوَّلِينَ مِنْ مَلُوكِ الْمُوَحِّدِينَ فِيهِ عَلَى التَّفْصِيلِ ، وَمُطَابَقَةِ مَنْ تَقَدَّمَ عَنْ ذَلِكَ مِنْ حَدِيثَانِهِ ، وَكَذَّبَ مَا بَعْدَهُ .

وَكَانَ فِي دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ مِنْ بَعْدِ الْكِنْدِيِّ مُنْجِمُونَ وَكُتِبَ فِي الْحَدِيثَانِ . وَانظُرْ مَا نَقَلَهُ الطَّبْرِيُّ فِي أَخْبَارِ الْمَهْدِيِّ عَنْ أَبِي بُدَيْلٍ مِنْ أَصْحَابِ صِنَاعِ الدَّوْلَةِ ، قَالَ : بَعَثَ إِلَيَّ الرَّبِيعُ وَالْحَسَنُ فِي غَزَاتِهِمَا مَعَ الرَّشِيدِ أَيَّامَ أَبِيهِ ، فَجِئْتُهُمَا جَوْفَ اللَّيْلِ ، فَإِذَا عِنْدَهُمَا كِتَابٌ مِنْ كِتَابِ الدَّوْلَةِ يَعْنِي الْحَدِيثَانِ ، وَإِذَا مَدَّةُ الْمَهْدِيِّ فِيهِ عَشْرُ

سنين . فقلتُ هذا الكتابُ لا يخفى على المهديِّ ، وقد مضى من دولته ما مضى ، فإذا وقفَ عليه كنتم قد نعيتمُ إليه نفسه . قالوا : فما الحيلة ؟ فاستدعيْتُ عنبسةَ الوراقِ مولى آلِ بُدَيْلٍ ، وقلتُ له انسخْ هذه الورقةَ ، واكتبْ مكانَ عشرِ أربعينِ ففعل ، فوالله لولا أني رأيتُ العشرةَ في تلك الورقةِ والأربعينَ في هذه ما كنتُ أشكُّ أنها هي . ثم كتبَ الناسُ من بعد ذلك في حدثانِ الدولِ منظوماً ومنشوراً ورجزاً ما شاء الله أن يكتبوه ؛ وبأيدي الناسِ متفرقةً كثيرٌ منها ، وتسمى الملاحم . وبعضها في حدثانِ المِلَّةِ على العمومِ ، وبعضها في دولةٍ على الخصوص . وكلُّها منسوبةٌ إلى مشاهيرِ من أهلِ الخليفة . وليس منها أصلٌ يُعتمدُ على روايته عن واضعِهِ المنسوبِ إليه .

الملاحم : فن هذه الملاحمِ بالمغربِ قصيدةُ ابنِ مُرَّانَةَ من بحرِ الطويلِ على رَويِّ الرادِ ، وهي متداولةٌ بين الناسِ . وتحسبُ العامةُ أنها من الحدثانِ العامِّ ، فيُطلقونَ الكثيرَ منها على الحاضرِ والمستقبلِ . والذي سمعناه من شيوخنا أنها مخصوصةٌ بدولةِ لمتونةَ ، لأنَّ الرجلَ كان قبيلَ دولتهم ، وذكرَ فيها استيلاءهم على سبتةَ من يدِ موالي بني حمودِ ومُلكِهِم لعدوةِ الأندلسِ . ومن الملاحمِ بيدِ أهلِ المغربِ أيضاً قصيدةٌ تُسمى الشَّعْبِيَّةَ أوْها :

طربتُ وما ذاكِ مِنِّي طَرَبُ      وقد يَطْرَبُ الطائرُ المُغْتَصَبُ  
وما ذاكِ مِنِّي لَلهُوَ أَرَاهُ      ولكنْ لتذكاري بعضِ السَّبَبِ

قريباً من خمسمائة بيتٍ أو ألفٍ فيما يقال . ذكر فيها كثيراً من دولة الموحدين وأشارَ فيها إلى الفاطميِّ وغيره . والظاهرُ أنها مصنوعةٌ . ومن الملاحمِ بالمغربِ أيضاً مَلَعَبَةٌ من الشعرِ الزَجَلِيِّ منسوبةٌ لبعض اليهودِ ، ذكر فيها أحكامَ القِراناتِ لعصره العُلويِّين والنَّحسينِ وغيرهما ، وذكر مِيتَتَهُ قتيلاً بفاس . وكان كذلك فيما زَعَمُوهُ . وأوَّلُهُ :

في صَبغِ ذَا الْأَزْرَقِ لَشرفِهِ خيارا      فافهموا يا قومِ هذي الاشارا  
نَجْمُ رُحْلٍ أَخْبَرَ بِنِدي العلاما      وبدل الشكلا وهي سلاما  
شاشِيَّةُ زرقا بدل العاما      وشاش أزرَقِ بدل الفِراا  
يقول في آخره :

قد تم ذاللتجنيس لانسان يهودي      يُصَلَبُ ببلدة فاس في يوم عيدِ  
حتى يجيه الناسُ من البوادي      وقتله يا قوم على الفِراِدِ

وأبياتُهُ نحو الخمسمائة ، وهي في القِرانات التي دلت على دولة الموحدين . ومن ملاحمِ المغربِ أيضاً قصيدةٌ من عروضِ المتقاربِ على رَوِيِّ الباءِ في حِذنانِ دولةِ بني أبي حفصِ بتونسَ من الموحدين ، منسوبةٌ لابنِ الأَبَّارِ . وقال لي قاضي قُسْنطينَةَ الخُطيبُ الكبيرُ أبو علي بنُ باديس ، وكان بصيراً بما يقوله ، وله قدمٌ في التنجيمِ فقال لي : إن هذا ابنُ الأَبَّارِ ليس هو الحَافِظَ الأندلسيِّ الكاتبِ مقتولِ المُستَنصِرِ ، وإنما هو رجلٌ خياطٌ من أهلِ تونسَ توأطأتْ شهرتُهُ مع شهرَةِ الحَافِظِ . وكان والذي رحمه الله تعالى

يُنشِدُ هذه الأبياتِ من هذه المَلْحَمَةِ وبقي بعضها في حفطي مطلعها:  
عَدِيرِي من زَمَنِ قُلُبِ يَغْرُ بِبَارِقِهِ الْأَشْبَبِ  
ومنها :

وَيَبْعَثُ من جَيْشِهِ قائِداً وَيَبْقَى هُنَاكَ على مَرْتَبِ  
فَتَأْتِي إلى الشَّيْخِ أَخْبَارُهُ فَيَقْبَلُ كَالْجَمَلِ الْأَجْرَبِ  
وَيُظْهِرُ من عَدْلِهِ سِيرَةً وتلك سِيَّاسَةٌ مُسْتَجَلِبِ

ومنها في ذكر أحوال تونس على العموم :  
فَأَمَّا<sup>(١)</sup> رَأَيْتَ الرُّسُومَ انْمَحَتْ ولم يُزَعْ حَقٌّ لذي مَنْصِبِ  
فخذ في التَّرْحَلِ عن تونِسَ ووَدِّعْ معالِمَهَا واذْهَبِ  
فَسَوْفَ تَكُونُ بها فِتْنَةٌ تُضِيفُ البريءَ إلى الْمُنْذِبِ  
ووقفتُ بالمغرب على مَلْحَمَةٍ أُخْرَى في دولةِ بني أبي حفصِ  
هؤلاءِ بتونِسَ، فيها بعد السلطانِ أبي يحيى الشهرِ عاشرِ مُلوِكِهِم  
ذكرُ محمدٍ أخيه من بعده . يقولُ فيها :  
وَبَعْدَ أبي عبدِ الإلهِ شَقِيقُهُ وَيُعرَفُ بالوثابِ في نُسخَةِ الأصلِ  
إلا أنْ هذا الرَّجُلَ لم يملكها بعد أخيه ، وكان يَمْنِي بذلك  
نفسَه إلى أن هَلَكَ .

ومن الملاحِمِ في المغربِ أيضاً المَلْعَبَةُ الْمُنْسُوبَةُ إلى الهوشني  
على لغةِ العامَّةِ في عُروضِ البلدِ التي أوَّلها :

(١) علق الهوريني على ذلك بقوله : «قوله فأما رأيت أصله فإن رأيت، زيدت ما وأدغمت في إن الشرطية المحذوف نونها خطأ وفي نسخة: (فلما رأيت) والأولى هي الموجودة في النسخة التونسية اهـ.» والصحيح فأما رأيت بدليل الجواب عن هذا الشرط في قوله في البيت التالي: فخذ.

دعني بدمعي الهتان      ففرت الامطار ولم تفتر  
واستقت كلها الويدان      واني تملي وتنغدر  
البلاد كلها تروي      فأولى ما ميل ما تدري  
ما بين الصيف والشتوي      والعام والربيع تجري  
قال حين صحت الدعوى      دعني نبكي ومن عذر  
انادي من ذي الازمان      ذا القرن اشتد وقري

وهي طويلةٌ ومحفوظةٌ بين عامّةِ المغربِ الأقصى ، والغالبُ عليها الوضعُ ، لأنه لم يصحّ منها قولٌ إلا على تأويلٍ تُحرّفُهُ العامّةُ أو الحارِفُ فيه من ينتحلّها من الخاصّةِ . ووقفتُ بالمشرقِ على ملحمةٍ منسوبةٍ لابن العربيِّ الحاتميِّ في كلامٍ طويلٍ شبه الغازِ لا يعلمُ تأويلُهُ إلا الله . لتخلّله أوقافٌ عدديّةٌ ورُموزٌ مغوّزةٌ ، وأشكالٌ حيواناتٍ تامّةٌ ، ورؤوسٌ مقطّعةٌ ، وقائيلٌ من حيواناتٍ غريبةٍ . وفي آخرها قصيدةٌ على رويِّ اللامِ ، والغالبُ أنها كلّها غيرُ صحيحةٍ ؛ لأنها لم تنشأ عن أصلٍ علميٍّ من نجامةٍ ولا غيرها . وسمعتُ أيضاً أن هناك ملاحمَ أخرى منسوبةً لابنِ سينا وابنِ عُقبٍ ، وليسَ في شيءٍ منها دليلٌ على الصّحّةِ ، لأنّ ذلك انما يؤخذُ من القِراناتِ . ووقفتُ بالمشرقِ أيضاً على ملحمةٍ من حدّثانِ دولةِ التُركِ منسوبةٍ الى رجلٍ من الصوفيّةِ يسمى الباجريقيّ وكُلّها الغازُ بالحروفِ أوّلها :

ان شئتُ تكشّف سرّ الجفر ياسائلي      من علمِ جفر وصيِّ والدِ الحَسَنِ

فأفهمه وكن واعياً حرفاً وجملته  
 أما الذي قبل عَصْرِي لست أذكره  
 بشهرِ بَيْرَسَ يبقى بعد خمسيتها  
 شينٌ له أثرٌ من تحتِ سُرَّتِهِ  
 فِصْرُ والشامُ مع أرضِ العِراقِ له  
 ومنها :

وَأَلُّ بورانَ لما نالَ طاهرُهم  
 لجلعِ سِينِ ضَعِيفِ السِّنِّ سِينِ أَتَى  
 قومٌ شَجَاعٌ له عقلٌ ومَشَوْرَةٌ  
 ومنها :

من بعد بَاءِ من الأعوامِ قتلته  
 يلي المشورة ميمِ المَلِكِ ذُو اللسنِ  
 ومنها :

هذا هو الأعرَجُ الكَلْبِيُّ فاعن به  
 يأتي من الشرقِ في جيشٍ يُقَدِّسُهُمْ  
 بقتلِ دالٍ ومثلِ الشامِ أجمعها  
 إذا أتى زُلْزِلَتْ يا وَيْحَ مِصرَ من  
 طاءٍ وظاءٍ وعينٌ كُلُّهُمْ حُسبُوا  
 يسيرُ القافُ قافاً عند جمعِهِمْ  
 وينصبونَ أخاهُ وهو صالحُهُمْ  
 تَمَّتْ ولايَتُهُمْ بالحاءِ لا أحدٌ  
 في عصره فِتْنٌ ناهيكَ من فِتْنِ  
 عارٍ عن القافِ قافٍ جدٌ بالفتنِ  
 أبدت بشجورِ على الأهلينِ والوطنِ  
 الزلزالِ ما زالِ حاءٌ غيرُ مُقْتَطِنِ  
 هلكاً وينفقُ أموالاً بلا ثمنِ  
 هَوْنٌ به إنَّ ذاكِ الحِصْنِ في سَكَنِ  
 لا سَلَمَ الألفِ سِينٌ لَذاكِ بُني  
 من السنينِ يُداني المَلِكِ في الزمنِ

ويقال إنه أشار الى الملك الظاهر وقدم أبيه عليه بمصر :  
يأتي اليه أبوه بعد هجرته وطول غيبته والشظف والزدن  
وأبياتها كثيرة والغالب أنها موضوعة ، ومثل صنعها كان  
في القديم كثير أو معروف الانتحال .

حكى المؤرخون لأخبار بغداد : أنه كان بها أيام المقتدر  
وراقٌ ذكيٌ يعرف بالديالي ، يبل الأوراق ويكتب فيها بخطٍ  
عتيقٍ يرمز فيه بحروفٍ من أسماء أهل الدولة ، ويُشير بها الى ما  
يعرف ميلهم إليه من أحوال الرفعة والجاه كأنها ملاحم ، ويحصل  
على ما يريد منهم من الدنيا ، وأنه وضع في بعض دفاتره ميمًا ،  
مكررة ثلاث مرات ، وجاء به الى مفلح مولى المقتدر — وكان  
عظيمًا في الدولة — فقال له : هذا كناية عنك ، وهو مفلح مولى  
المقتدر ، ميمٌ في كل واحدة . وذكر عندها ما يعلم فيه رضاه بما  
يناله من الدولة ، ونصب لذلك علاماتٍ من أحواله المتعارفة  
موه بها عليه ، فبدل له ما أعناه به . ثم وضعه للوزير الحسن ابن  
القاسم بن وهب على مفلح هذا ، وكان معزولاً فجاءه بأوراقٍ  
مثلها ، وذكر اسم الوزير بمثل هذه الحروف ، وبعلاماتٍ ذكرها  
وأنه يلي الوزارة للثامن عشر من الخلفاء وتستقيم الأمور على يديه ،  
ويقهر الأعداء ، وتعمر الدنيا في أيامه ، وأوقف مفلحاً هذا على  
الأوراق وذكر فيها كوائن أخرى ، وملاحم من هذا النوع ،  
مما وقع ومما لم يقع ، ونسب جميعه إلى دانيال ، فأعجب به مفلح .

ووقفَ عليه المقتدِرُ ، واهتدى من تلك الأمورِ والعلاماتِ الى ابن وَهَبٍ ، وكان ذلك سبباً لوزارتيه بمثل هذه الحيلة العريقة في الكذبِ والجهلِ بمثل هذه الألفاظِ . والظاهرُ أنَّ هذه الملحمة التي ينسبونها الى الباجريقيِّ من هذا النوع .

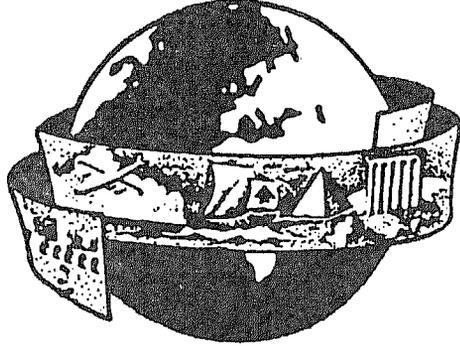
ولقد سألتُ أكلَمَ الدينِ ابنَ شيخِ الحنفيَّةِ من العجمِ بالديارِ المصريَّةِ ، عن هذه الملحمةِ ، وعن هذا الرجل الذي تُنسبُ إليه من الصوفيَّةِ وهو الباجريقي ، وكان عارفاً بطرائقهم ، فقال : كان من القلندريَّةِ المبتدعةِ في حلقِ اللحية ، وكان يتحدثُ عما يكونُ بطريقِ الكشفِ ويومي الى رجالٍ معيَّنينَ عنده ، ويلغزُ عليهم بحروفٍ يعيَّنُها في ضمنها لمن يراه منهم . وربما يظهرُ نظمٌ ذلك في أبياتٍ قليلةٍ كان يتعاهدُها فتنوقلتُ عنه ، وويلعُ الناسُ بها ، وجعلوها ملحمةً رموزةً ، وزاد فيها الحُرَّاصونَ من ذلك الجنسِ في كلِّ عصرٍ ، وشغِلَ العامةُ بفكِّ رموزِها ، وهو أمرٌ ممتنعٌ ، إذ الرمزُ إنما يهدي الى كشفه قانونٌ يُعرفُ قبله ، ويوضعُ له ، وأمَّا مثلُ هذه الحروفِ فدلالتها على المرادِ منها مخصوصةٌ بهذا النظمِ لا يتجاوزه . فرأيتُ من كلامِ هذا الرجلِ الفاضلِ ، شفاءً لما كان في النفسِ من أمرِ هذه الملحمةِ . ﴿ وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَيْتَنَا اللَّهُ ﴾<sup>(١)</sup> . واللهُ سبحانه وتعالى أعلمُ وبه التوفيقُ .

(١) من آية ٤٣ من سورة الأعراف .









# دار الكتاب المصري

طباعة - نشر - توزيع

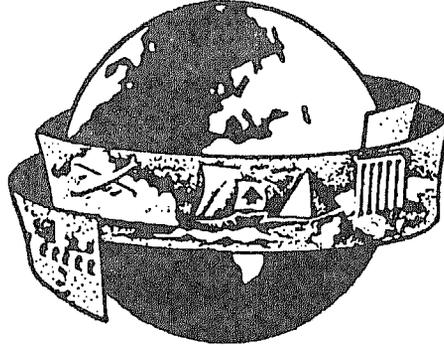
٢٣ شارع قصر النيل - القاهرة ج.م.ع.

تلفون: ٣٩٢٢١٦٨ / ٣٩٢٤٣٠١ - فاكسميلي ٣٩٢٤٦٥٧ (٢٠٢)

ص.ب. ١٥٦١ - الرمز البريدي ١١٥١١ - برفياً، كتامصر

FAX: (202) 3924657

ATT.: MR. HASSAN EL - ZEIN



# دار الكتاب اللبناني

طباعة - نشر - توزيع

شارع مدام كوري - مقابل فندق بريستول  
تلفون: ٧٢٥٧٢١ - ٧٢٥٧٢٢ - فاكسميلي: ٢٥١٤٢٣ (٩٦١١)  
برقياً: ناكلبان - ص.ب. ١١/٨٢٢٠ - بيروت - لبنان

FAX: (9611) 351433

ATT.: MR. HASSAN EL- ZEIN

مَوْسُوعَةُ الْعِلْمِ

# ابن كثير

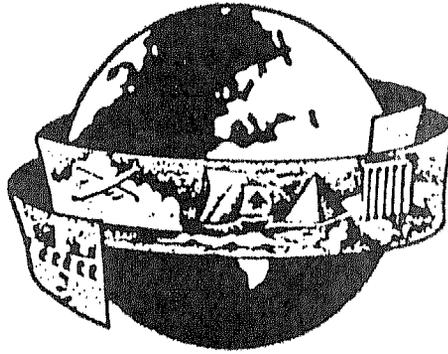
الجزء الأول

دار الكتب العلمية

دار الكتب العلمية

بيروت

بيروت



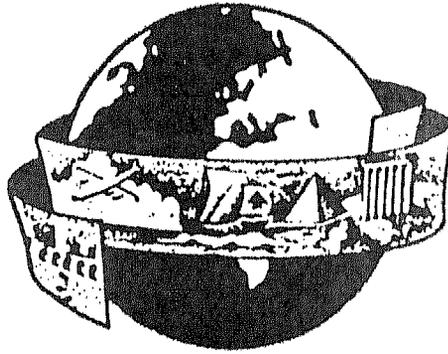
# دار الكتاب اللبناني

طباعة - نشر - توزيع

ش. شارع ميناك دكسوري - مقابل فندق بربستول  
تلفون: ٧٢٥٧٢١ - ٧٢٥٧٢٢ - فاكسميلي: ٢٥١٤٢٢ (٩٦١١)  
ب. برقياً: ناشطيان - ص.ب. ١٧/٨٢٢٠ - بيروت - لبنان

FAX: (9611) 351433

ATT: MR. HASSAN EL-ZEIN



# دار الكتاب اللبناني

طباعة - نشر - توزيع

ش. شارع ميناك دكسوري - مقابل فندق بربستول  
تلفون: ٧٢٥٧٢١ - ٧٢٥٧٢٢ - فاكسميلي: ٢٥١٤٢٢ (٩٦١١)  
ب. برقياً: ناشطيان - ص.ب. ١٧/٨١٢٠ - بيروت - لبنان

FAX: (9611) 351433

ATT: MR. HASSAN EL-ZEIN



تَارِيحُ الْعَلَامَةِ  
أَبْنُ خَلْدُونِ

المجلد الأول

I.S.B.N. 977 - 238 - 030 - 7

<b>دار الكتاب اللبناني</b> شارع مدام كوري - مقابل فندق بريستول تلغون، ٢٢٥٢٣١ - ٢٢٥٢٣٢ - فاكسميلي، ٢٥٨٢٣ (٩٦١) برقيا، ناكبان - ص.ب. ١٧٨٣٠ - بيروت - لبنان FAX: (9811) 361433 ATT.: MR. HASSAN EL-ZEIN	<b>جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للناشر</b>	<b>دار الكتاب المصري</b> ٢٢ شارع قصر النيل - القاهرة ج. م. ج. تلغون، ٣٩٢٢٣٨ / ٣٩٢٢٣٩ - فاكسميلي ٣٩٢٤٥٧ (٢٠٢) ص.ب. ٥٦١ - الرمز البريدي ١٥١١ - برقيا، كتامصر FAX: (202) 3924867 ATT.: MR. HASSAN EL-ZEIN
---	---	---

طبعة مزيدة ومنقحة

١٩٩٩ م  
A.D. 1999

١٤٢٠ هـ  
H. 1420

تَارِيخُ الْعَلَّامَةِ  
أَبْنُ خَلْدُونِ

كُتَابُ الْعِبَرِ وَدِيَوَانُ الْمُبْتَدَأِ وَالنَّجَبِ  
فِي أَيَّامِ الْعَرَبِ وَالْجَمِّ وَالْبُرْجِ وَمَنْ عَاصَرَهُمْ  
مِنْ ذَوِي السُّلْطَانِ الْأَكْبَرِ  
وَهُوَ تَارِيخٌ وَحِيدٌ عَصْرُهُ  
الْعَلَّامَةُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
أَبْنُ خَلْدُونِ الْمَغْرِبِيُّ

المجلد الأول

دار الكتاب اللبناني  
بيروت

دار الكتاب المصري  
القاهرة



## كلمة الناشر

إنما الأمة برجالها الأفاضل الذين يخوضون في بحار الفكر ويرتادون المجاهل ليقتنصوا لأمتهم مشاعل تسيّر على أضوائها، ويرفعوا للعالم منارات إشعاع وتوجيه. ومن المبع رجال الفكر والعلم صاحب الشهرة الواسعة أبو زيد عبد الرحمن بن محمد المعروف بابن خلدون.

وُلد ابن خلدون في تونس وشبّ فيها أعجوبة من أعاجيب العقل وسعة الاطلاع ودقة الملاحظة. وُلّي الكتابة والوساطة بين الملوك في المغرب والاندلس. ثم انتقل إلى مصر حيث قلّده السلطان بركات قضاة المالكية. ثم استقال من منصبه وانقطع إلى التدريس والتصنيف، فكانت مؤلفاته من أهم المصادر للفكر العالمي. وأشهرها: كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، في أيام العرب والعجم والبربر، ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، وهو كتاب ضخم يقع في سبعة مجلدات. وأعظم أجزائه وأشهرها الكتاب الأول المسمى «مقدمة ابن خلدون» ضمنه صاحبه قواعد فلسفة التاريخ والاجتماع، ونقد فيه الذين سبقوه وبين عيوبهم، ثم وصف تطوّر الأمم من البداوة إلى الحضارة، وترقي الشعوب في الاجتماع والدين والسياسة والاقتصاد والعلوم والفنون، وتكوّن الدول ونموها وانحيارها، وطبائع أهل البدو والحضر وما إلى ذلك، كل هذا، بطريقة متسلسلة وأسلوب منطقي، وتعبير سائغ سهل لا تكلف فيه ولا تقيّد بسجع أو ببيديع، بمعرفة لا حد لها ونظر ينفذ إلى الأعماق، وتفهم صحيح لحقيقة الوجود الاجتماعي. ولا عجب من بعد إذا ما رأينا مقدمة ابن خلدون تطبع عبر الزمن، في مصر والشام وأوروبا، وتُترجم بكاملها أو ببعض أقسامها إلى اللغات الأجنبية. ثم إن كتاب العبر، على ما في أقسامه من تفاوت في الاجادة، يجمع فوائد جمة ولا سيما في تاريخ البربر الذي لا يزال المرجع

النفيس لمعرفة أحوال المغرب في العصور الوسطى .

ولما كان لهذا الكتاب من الأهمية في مجال العلوم الإنسانية فقد رأينا من الواجب أن نقدم على إعادة طبعه مع ما يعترض ذلك العمل من مشاقّ جسام ، ومع ما يفرضه من أتعاب وأكلاف ، وذلك خدمةً للأجيال الناشئة من أبناء الأمة العربية ، وخدمة لنشر العلم والمعرفة ، وتأدية للرسالة التي حملتها دار الكتاب في لبنان وفي مصر . . لخدمة ارباب المعرفة والاطلاع . .

وقد شمرنا عن ساعد الجدّ ورحنا نسعى وراء النسخ النادرة ، ونجدد الصفوة المباركة من رجال التاريخ ، والفكر ، والأدب ، للبحث والمقارنة والتحقيق ، ثم باشرنا الطبع فاخترنا له من أساليب الاتقان ما يليق بهذا الأثر الجليل .

ولكي يكون عملنا تاماً ذيلنا الكتاب بفهارس مختلفة تكون أكبر مُساعد لمن أراد الخوض في عباب هذا اليم الواسع الأطراف .

وإننا ، ونحن نُقدّم للعالم العربي بل للعالم أجمع ، كتاب العلامة ابن خلدون ، نشعر بتلك الغبطة التي يشعر بها كل مخلص ، أدّى الأمانة التي تصدّى لإبداعها ، وصونها وإيصالها .

ولنا الأمل الوطيد بأن عملنا هذا سيحوز الثقة في عالم المعرفة ، وسيكون خطوة واسعة في طريق التقدم والنور ، والله ولي التوفيق .

**دار الكتاب المصري**

**دار الكتاب اللبناني**