



وقفیترا الامیر غازی الفکر القرآنی  
THE PRINCE GHAZI TRUST  
FOR QUR'ANIC THOUGHT  
EST. 1972 CE

حضرت ۳۲ رساله

نام کتاب مجہد و عہد  
مؤلف - مترجم

کتابخانہ و قرائت خانہ عمومی آیت اللہ العظمی  
مرشدی نجفی - قم

موضوع گوناگون

۱۹۲

تعداد برگ

۱۹۵۲

شماره مسلسل

۶۷ / ۱۱ / ۳

تاریخ عکسبرداری

کتابخانہ آیت اللہ مرعشی نجفی - قم  
(قسمت کتب خطی)  
شماره مسلسل - ۱۹۵۶

دائرة میکرو فیلم و امور عکسی کتابخانہ عمومی  
حضرت آیت اللہ العظمی مرعشی نجفی - قم - ایران

١ مكالمة في البرد السلوك لآقا محمد البیدآبادی ره  
 ٢ ایضا مكالمة من اسید المذکر الی العالم الکامل الحاج عبدالمکاش  
 ٣ ایضا مكالمة منه الی الیة السید السید حسن القوی  
 ٤ مكالمة منه ایضا الی الیة محمد والسید حنفی القدرانی  
 ٥ مكالمة منه الی احد تلامذته وهو المرید العظیم ملا محمد علی  
 ٦ رساله من السید الدین الحموی فی معنی کتبت کثراً محفلاً  
 ٧ رساله وجیره للمیرزا یحیی القندی فی الحركة وصورها  
 ٨ فراه ترفیحه من الشیخ الکامل مولانا عبدالحسن الکاظمی  
 ٩ رساله فی بیان مقدار السنه السریه من عبدالرزاق الکامل  
 ١٠ سؤال فلسفی سئل عن المراد بالاداء و جوابه عنه ره  
 ١١ رساله فی حدود الالفاظ  
 ١٢ رساله وصف المؤمن و عجاذبه من الهدی فیه  
 ١٣ تحقیقات من المرید اسید الدین الکرارکی صاحب الالفاظ  
 ١٤ شرح حدیث کبیر بن زناد من افادات الیوف الکامل ملا مصطفی  
 ١٥ رساله فی حل الرموز الرضویه من مولانا عبدالمکاش محمد الیرادزی  
 ١٦ رساله فی تفضیل الانسان الکامل علی القرآن من الیرادزی ایضا

١٧ رساله فی التوجه و مراتبه من مولانا عبدالمکاش محمد الیرادزی  
 ١٨ رساله فی شرح کلام علی للیرادزی ایضا کتبه الحسن بن محمد الیرادزی  
 ١٩ حل حدیث مع کل شیء لا یفارق من مولانا فضل الهاشمی  
 ٢٠ رساله فی نفی زیاده الصفات من ملا صدرا الشیرازی  
 ٢١ رساله فی ذکر خواص الکلمه الطیبه من مولانا نظام الدین احمد الجلیلی  
 ٢٢ تنقیحات فی تفسیر الرقصه و العوالم الاربعه و الارواح رساله فی المناجاة  
 ٢٣ رساله حلوه المناجاة باللغه الفارسیه  
 ٢٤ رساله فی توحید واجب الوجود من مولانا محمد امین  
 ٢٥ رساله فی نقد الرکنه الماضیه من بعض معاصری مولانا  
 ٢٦ رساله فی التوحید من مولانا رحیم علی التبریزی  
 ٢٧ رساله فی القضاة و القدر مولانا عبدالرزاق الهاشمی  
 ٢٨ رساله آغاز و انکسار طریق نخط الرصد محمد المدقح بحسب الحسب الیرادزی  
 ٢٩ شرح رساله اللوح المحفوظ للتحقیق الطوسی من مولانا ابو الغضنر الکرمانی  
 ٣٠ فصل من کتاب القوه الصغیر لابن مسکویه  
 ٣١ رساله فی حقیقه الرؤیا و المنامات  
 ٣٢ رساله الحدیث الیرادزی للحکیم الخیر ملا اسماعیل الانصاری فی حول کلمات المراد

جان و دل من عشق ان نازه هوا بود  
امروز که در عشق زانم از دست تو بود

شکر شوقی کنی از شکر و از انانه  
کار عهد کس به بدل آن از انانه

در عهد تو که عهد و وفا بود  
در عهد تو که عهد و وفا بود

شکر از آن کسی که عالم شنید  
صحنه از آن کسی که عالم شنید

فان که از توبه بود از سر صدق  
در سبکه در در پیش از نام  
عبد ادب  
عبد ادب

مهر و محبت  
مهر و محبت  
مهر و محبت

از رشک گفتد زو خاشاک مکن  
است غم مکن که دم گشت مکن

و در عهد تو که عهد و وفا بود

بجوش از انانه من در  
کشتار و انانه من در

فغان من از عهد تو که عهد و وفا بود  
فغان من از عهد تو که عهد و وفا بود

بجوش و عهد تو که عهد و وفا بود

بجوش و عهد تو که عهد و وفا بود  
بجوش و عهد تو که عهد و وفا بود



والمعنى  
 من شىء بهيوى - وم

ان كان اول نذر بهيوى فخره  
 عظيم جليل تحت التراب  
 وانت للعيب فوق التراب  
 عذرا لظلمه الطراز  
 ويدر الخفة والجار  
 فاعان بهيوى  
 والى

فلا تهاونوا بهيوى  
 فلو انها في عهدو  
 فلو انها في عهدو  
 فلو انها في عهدو

وقلت  
 HAZI TRUST  
 THOUGHT

حدثت عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 في شجرة الانوار عن ابي بصير عن ابي بصير  
 قال قلت كنت اختلف اليك من سنين فلما حضر جعفر الصادق عليه السلام  
 المدينة اختلفت اليه واجبت ان اخذ عنك ما اخذت من مالك فقال يا بوم  
 ان رجل يطلب مع ذلك او اراه في كل مرة من انا والليل والها فلا تشتغل من ور  
 وخذ عنك واختلف اليه كما كنت تختلف فاعتقت من ذلك فرحت من عند  
 وقلت في نفسي لو تفرست في خيرا ما زجرني عن الاضداد اليه والاضد عنه فقلت  
 مسجد الرواصم وكنت عليه ثم رجعت من القبر الى الروضة فصليت فيها  
 وقلت اشك ان الله يا الله ان تعطف على قلب جعفر وترزقني علمه  
 ابتمد به صراطك المستقيم ورجعت الى دار منعتا حزينا ولم اختلف اليها  
 بن ابي لا اشر فلبس من حب جعفر لما خرجت من دار الى الصلوة  
 حتى عجل صبري فلما ضاق صدره اشعلت وتردبت وقصدت جعفر او كان  
 بعد ما صليت لعمر فلما حضرت باب داره سئذت عليه فخرج فادم  
 ما حاجتك قلت اسلم على الشريف فقال هو نام في صلاة فجلست كذا  
 بابيه فابليت ابي اذ خرج فادم له قال ادخل على بركة الربيع فدخلت  
 سلمت عليه فترد على السلام فقال اجلس غفرا اليك فجلست فاطرق عليا  
 ثم رفع راسه وقال يا ليتك قلت ابو عبد الله قال ثبت انه ليتك  
 لرضائه فقلت في نفسي لو لم يكن لي من زيارته وتسلم عليه غير هذا الدعا

حدثت عن ابي بصير عن ابي بصير  
 في شجرة الانوار عن ابي بصير  
 قال قلت كنت اختلف اليك من سنين  
 المدينة اختلفت اليه واجبت ان اخذ  
 ان رجل يطلب مع ذلك او اراه في كل  
 وخذ عنك واختلف اليه كما كنت  
 وقلت في نفسي لو تفرست في خيرا  
 مسجد الرواصم وكنت عليه ثم رجعت  
 وقلت اشك ان الله يا الله ان تعطف  
 ابتمد به صراطك المستقيم ورجعت  
 بن ابي لا اشر فلبس من حب جعفر  
 حتى عجل صبري فلما ضاق صدره  
 بعد ما صليت لعمر فلما حضرت باب  
 ما حاجتك قلت اسلم على الشريف  
 بابيه فابليت ابي اذ خرج فادم  
 سلمت عليه فترد على السلام فقال  
 ثم رفع راسه وقال يا ليتك قلت  
 لرضائه فقلت في نفسي لو لم يكن



ان قلت واحدة سمعت عشر افعال ان قلت عشر لم تسع واحدة فسمعت فقل  
قلت عشر لم تسع واحدة كنت صادقا فيما تقول فانه حال ان يقولوا  
كنت كما زنا فيما تقول فانه حال ان يقولوا لك ومنه او عدت بالحفا فعدت  
والدعاء واما اللواتي في العلم فان العلم ما جعلت وزيارتها فانهم  
تعتا وجرية واما ان تغدبر ابد شيئا وخذ بالاحتياط في جمع ما تجد الكسب  
وامر بغير الفياض كغيره ولا تجعل رقتك للناس حسرا فانهم عن  
ما ابا عبد الله فقد نعتك ذلك ولا تغدبر عما ورد فينا امرنا فغفروا  
ثم كلفه على تقدم روي فداه او غيره  
ان قلت واحدة سمعت عشر افعال ان قلت عشر لم تسع واحدة فسمعت فقل  
قلت عشر لم تسع واحدة كنت صادقا فيما تقول فانه حال ان يقولوا  
كنت كما زنا فيما تقول فانه حال ان يقولوا لك ومنه او عدت بالحفا فعدت  
والدعاء واما اللواتي في العلم فان العلم ما جعلت وزيارتها فانهم  
تعتا وجرية واما ان تغدبر ابد شيئا وخذ بالاحتياط في جمع ما تجد الكسب  
وامر بغير الفياض كغيره ولا تجعل رقتك للناس حسرا فانهم عن  
ما ابا عبد الله فقد نعتك ذلك ولا تغدبر عما ورد فينا امرنا فغفروا  
ثم كلفه على تقدم روي فداه او غيره

ان قلت واحدة سمعت عشر افعال ان قلت عشر لم تسع واحدة فسمعت فقل  
قلت عشر لم تسع واحدة كنت صادقا فيما تقول فانه حال ان يقولوا  
كنت كما زنا فيما تقول فانه حال ان يقولوا لك ومنه او عدت بالحفا فعدت  
والدعاء واما اللواتي في العلم فان العلم ما جعلت وزيارتها فانهم  
تعتا وجرية واما ان تغدبر ابد شيئا وخذ بالاحتياط في جمع ما تجد الكسب  
وامر بغير الفياض كغيره ولا تجعل رقتك للناس حسرا فانهم عن  
ما ابا عبد الله فقد نعتك ذلك ولا تغدبر عما ورد فينا امرنا فغفروا  
ثم كلفه على تقدم روي فداه او غيره

ان قلت واحدة سمعت عشر افعال ان قلت عشر لم تسع واحدة فسمعت فقل  
قلت عشر لم تسع واحدة كنت صادقا فيما تقول فانه حال ان يقولوا  
كنت كما زنا فيما تقول فانه حال ان يقولوا لك ومنه او عدت بالحفا فعدت  
والدعاء واما اللواتي في العلم فان العلم ما جعلت وزيارتها فانهم  
تعتا وجرية واما ان تغدبر ابد شيئا وخذ بالاحتياط في جمع ما تجد الكسب  
وامر بغير الفياض كغيره ولا تجعل رقتك للناس حسرا فانهم عن  
ما ابا عبد الله فقد نعتك ذلك ولا تغدبر عما ورد فينا امرنا فغفروا  
ثم كلفه على تقدم روي فداه او غيره

ان

استیعوا فی کل ضیعة بار یا بها و اتوا البیت من ابوابها فان لم ی  
بضاعة الهلکی نظم اینہ شورصال بر طلعان طلبت جازوب کی توفیق  
پس بہا طلب نظم جو مستعد نظر بنیز وصال محو کج کام جم نکند سو او  
ببصرش باید اول از مرشد کل و مادر سبل ہدایت توست تو لا بد اس متابعت  
انہ ہر زردہ پشت با عدلی و نیازد و کھل عشق سول خود قل اللہ تم ذر ہم  
نظم عشق سول چون کم از لیل بودہ محو کشتن ہر اول بود نظم حاصل شین مانی  
پس کہ اسیر غم او دل بجای نہ ہد سبل بجای نکند پس ہجوم خود را ہم واحد حق  
بقدم جد و جد تمام پاد در عبادہ شریعت گذارد و تحصیل ملک فقور غایہ یعنی  
حرام و شہہ و بیاح قولاً و فعلاً و حالاً و قیادہ و اعتقاداً بقدر معذور و نکر و نا  
ظہارت صورت حاصل شود کہ شرط عبادت است و اثر بر عبادت مرتب  
شود و محض صورت نباشد انما یقبل اللہ من المعنی و من یقبل نقیاً ہم  
انکم کستم قوماً فاسقین و ما نعہم من قبول صدقاتہم الا کونہم فاسقین  
من یقبل عمل رجل علیہ جلاب حرام من اکل حراما من یقبل اللہ منہ  
صفا و لا عدلا لان ترک لقمہ حرام احب الی اللہ من الفی رکعة  
نظراً و دافق من حرام تعدل سبعین حقہ سرورہ و سدرج  
نہم ریح شود من یقن اللہ یجعل لہ نوراً ما و اتقوا اللہ و لعلکم انتم  
در منقوت و قبضہ از و ظائف طاعت متزینہ و احیہ مندوبہ را فرود گذار  
نمایند تا بہرور روح شرفیوت کرد و مخی تو تیل روح القدس با عمل اصلاح  
و الا یان بعضہ من بعض و شرح صدر ہم رسد و پیوستہ نور عبادت

الارواح الطیبة والارواح الفاسدة والارواح النجسة

بدر

بدر و نور ملکاً نفعاً تقویت بکدر خودہ خود عطا خود شود الطاعة تجر  
الطاعة و احوال بقہ در اندک زمانہ ہر تہہ مقام رسد و ملکاً حسنہ و خلاق  
جملہ حاصل شود و عبادت حقہ رسوخ کامل ہدایت و بیابح حکمہ از خشمہ دل بر  
جا کر کرد و بیکار و از غیر ہر تا بہ درین هنگام ہر گاہ از زمرہ سابقین ہند خدایہ  
عنایت اولاً استقبال کند و خوار اولاً کفستہ در عرض مالاعین رات و لا  
اذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر کرامت فرماہد و صفتت الملك لا  
راہدی من اجبت و ان الہدی ھدی اللہ را بعینہ شاد ہدہ ہند  
س کہ مجذوب شود الہی تو ددی في الآثار یوجب بعد المزار فاعذنی  
بجذبة توصلنی الی قریک و ہلکنی سالک اہل الجذب و خذ لیسک  
من نفسی ما یخلصها جذبہ من جذبات الرت یوازی عمل القلوب  
نظم رسد اگر با ہمکس نقضاً غنیمت نظم طالع اگر بندہ کند دینی اور ہم کف  
کر بکشم زہر طرب و بر بکشد زہر شرف نظم ماہد منزل عالی نواہم سید ہم مگر  
لطف شاپش نهد کار چند شرف بدہا فدا بدہی بود بعد از انست مرکب حیوان  
بودہ تا ہو بنام رحمت اور انکدام بکار از خزانہ خالق بچین جلال حال  
کرد ز خزانہ ہفتاد و لایق حسن و او بودیش ان لک فی انکام دہم کہ نجات  
الا تعرضوا لھا مراتب بزورہ نازل سر الی الہ و ہی ہدہ سبل الہ  
یا ایھا الانسا انک کادح الی ربک کذا ہا غلافیہ بعد از ان الذی  
جا ہد و ایضا کہ معبر سیر غایہ ہست خواہد بود و ذکرش ضرورت ہست بلکہ نظر  
شعر در دہر میزدیم منہ گار زرد صد ابرامہ کہ تو در بردن چہ کرد کہ درون  
سعر طالع اگر عدو کند در شرف

بدر و نور ملکاً نفعاً تقویت بکدر خودہ خود عطا خود شود الطاعة تجر الطاعة و احوال بقہ در اندک زمانہ ہر تہہ مقام رسد و ملکاً حسنہ و خلاق جملہ حاصل شود و عبادت حقہ رسوخ کامل ہدایت و بیابح حکمہ از خشمہ دل بر جا کر کرد و بیکار و از غیر ہر تا بہ درین هنگام ہر گاہ از زمرہ سابقین ہند خدایہ عنایت اولاً استقبال کند و خوار اولاً کفستہ در عرض مالاعین رات و لا اذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر کرامت فرماہد و صفتت الملك لا راہدی من اجبت و ان الہدی ھدی اللہ را بعینہ شاد ہدہ ہند س کہ مجذوب شود الہی تو ددی في الآثار یوجب بعد المزار فاعذنی بجذبة توصلنی الی قریک و ہلکنی سالک اہل الجذب و خذ لیسک من نفسی ما یخلصها جذبہ من جذبات الرت یوازی عمل القلوب نظم رسد اگر با ہمکس نقضاً غنیمت نظم طالع اگر بندہ کند دینی اور ہم کف کر بکشم زہر طرب و بر بکشد زہر شرف نظم ماہد منزل عالی نواہم سید ہم مگر لطف شاپش نهد کار چند شرف بدہا فدا بدہی بود بعد از انست مرکب حیوان بودہ تا ہو بنام رحمت اور انکدام بکار از خزانہ خالق بچین جلال حال کرد ز خزانہ ہفتاد و لایق حسن و او بودیش ان لک فی انکام دہم کہ نجات الا تعرضوا لھا مراتب بزورہ نازل سر الی الہ و ہی ہدہ سبل الہ یا ایھا الانسا انک کادح الی ربک کذا ہا غلافیہ بعد از ان الذی جا ہد و ایضا کہ معبر سیر غایہ ہست خواہد بود و ذکرش ضرورت ہست بلکہ نظر شعر در دہر میزدیم منہ گار زرد صد ابرامہ کہ تو در بردن چہ کرد کہ درون







سورة صافات وانه حيث ان نقشه وبقاها...  
ارادة طرق بيت نه يصلي بطوب عنده...  
وكانت تشرية اولاد واطرفه...  
فيهم الرسول عليهم السلام...  
مقصود الودوه كخواجه شهاب...  
كشيه تسمى سورتيه جوسم...  
ويعود في سجع كقول الله...  
يعظم واما وادام كذا عالم...  
فشيء امر حواش من ذلك...  
فشيء انما هو في شرح...  
صلى انما هو في شرح...  
عبد الله في شرح...  
امير المؤمنين...  
في عبادته ان حيا...  
ولان في حقا...  
الفضل الزيد الفقيه...  
رضون عن زيد...  
الدنيا وهم عن...  
الهداية فانها...  
الهداية والدنيا...  
في الظلمة فوع...  
حسبنا الله وانا...  
محمدا

لا يقرب  
ظلمة

من التوقعا الما...  
والمنا خري...  
الا ان عمل...

بسم الله ولاقوة الآيات ما اردت الله  
ان تصدح ما استطعت وما توفيق الابالته العجب كل العجب توهم المنا  
بين قونا خذ اللب واطرفه القشور ربه حفظ خوا  
الشرعية كما هو الما مورفا جبر من التمسك مراراجع شرعية  
مع الطريقة والحقيقة كيف يامر كبري طواهر الشريعة كفة كما هو  
رار الملاحدة الباطنية فيا عجبا في ذلك سجا سجاك هذا من عظيم  
البهتان وعند اهل اللسان هذه الفقرة من الكلمات التي يعبر  
لها ما في قشورها كثرة منها طرح قشور العلوم وفضولها  
على العلوم ان بقولنا انما العلم ثلثة واما خلاصه من فضل وهذا  
مخففه اصي اشيا ونرحم اليه اذا اقر اثره يعوب الخلل الذي  
الدهار وفاضب الارض والافان س والافان س حاصل منه ايضا  
وشرع كما صرح به يعوب الدين ومنها طرح قشور كصوبا الجزية  
واخذ لوب العموم فيا يجمله مثلا البلا الطيب والحب قشور محمودا  
انظا هي من الاخصاص راضا ببقاع والبلدان وقت نشها وليت  
تعيه و طرح قشور خصوصية كيت تشمل قلوب العونا الاخبار وافته  
السوء الاثرا انها طعن لسيل عباد الله الملك الجبار حتى يصير اواره  
موضع كجبه كس الحناء ومحل سبالتر معونة الشواء وزيادات قشورها

الطبيب

كما افاده حسن المحبر والتميز حيث قال دعوتهم ابراهيم الخليلي وحسنك في لغوا  
ولذا ورد ان ان تقول في شئ انه في شئ خاص اذن لذنب القرآن  
وطرح قوت مخصوصه لذنب الظاهر بل يجعل من اذنه ومنه غير  
خذ من كل شئ احسنه ولذبح الظاهره خشوية قال عليه السلام في ظل عماد  
وما استكوت وان لم يس حيث يذهب انما هو العالم وما يخرج منه في عين  
هي كذا انه الذي يحول الكلام في لا يجعلوا بطونهم قبور الجوارح المراد  
الغيبه لانه لو كان مخصوصا ما ذكره مع يخرج الكلام من حد السائر للغز  
والتعلمه كلف العقم لانه يزيد في حسي كلام من اوجه جوامع الكلم ولذلك  
فظاير كثيرة في الآيات القرآنية والاحاديث النبويه والاشارة الروقيه  
فظول لا في الابواب الذين علموا الا اذاد وهو المراد من لان نظر الكل  
على الحقائق الدائمة الكلمه لا الصوره المارة الخزيه ومنها انك  
التقاء العامل في العبادات والمعامله لفظ الصوره فقط بل في صرف  
صحة في طلب ستره وسريه وهكذا مثلا لا يكون في قرأته الصلوة  
مقصود الهم على كيفية الأعراب في كية كروف وادائها من الخارج وكرة  
استدراك نفس الله حتى يصرف صلوته مضمكة اللطمان والصلوات  
بل حصل اول ملكة الصلوة حتى لا يلتفت في صلوته اليها بل يركز لفظ  
يرتفع من غير الحزن حتى يسبح الالهة في قائلها كما سيجي حولنا في تحقيق  
عليه لان الصلوة حلال المؤمنين والمصلحين ربه وهذا ترك لفظ  
وعدم الاعتبار ليس باعتبار عدم فعند فراج النص من قدم ولا  
لعدم تعلقه بغيره اشرف لا حتى به لا عدم به نه وصنعها على  
عالم الطبيعة قشر العوالم واخذت له ولبت لته بان ينظر في

في كذا هو مدعى في نظر العالمين والعارفين بالفيض من علم انك  
انك في المملكة الارضية العقلية الطبيعية وهو من مدته ارتك  
من المديرات السموية العلوية الطباغية وهو من اشعة اتي ملكها  
المملكة العقلية واز نورها انوار عالم الربوبية وهو مظهر اتي  
اسم من الالهة المتكثرة الالهة الجليلة والجليلة وهو من اشعة اتي  
شأن من اشئون العزاقمانية للذات اللاحقة الصفة حتى  
ببر الملكة الوحدة ولا يلتفت الا الى الحضرة الجفينة ربوف مغز  
قولهم كل شئ من الاشياء بشر محيط والمحيط بما احاط به الاله و  
هذا من كذا كذا من الخلق الاذرا العرش سبلا حتى يظل هو الاله  
يجب اليه ثمرات كل شئ وعرف مغز الاله الالف وانك كادح الازد  
كدها فلقبه وينا جرب به بانا جرب لانه في عرفه الاله من ما لوق  
الى الاله انما دار معنى اليك بكسوة الانوار وهداية الاستصار  
حتى ارجع اليك مصرن تشر النطر اليها وموقع الالهة  
عن الاعتماد عليها انت الذي عفت الاثار بالانوار وحده  
الاغنياء كحفظ الافلاك الانوار ثم ان رعد التوفيق فوق كل شئ  
من الحق الخلق يتامل كيفية الروحانيات كتمثل جبريل تنوير الهم  
ودحية الجيب صدم وتمثل الالهة في ان واحد كحفظ في بصيرة مختلفة  
واما في متباعدة كما يوم اليه باحاديث ان من تحت توفيق  
افطار مولانا صوم يوم واحد عند صوم الالهة اما كنههم حتى يعرف  
ان قوام الالهة بالعالمان فلتمثل العالمان وتجليه لا عظمة الكلول  
الاتحاد بل كما تعرف نصدقه خالص العباد في الوحدة في الكثرة  
يعني البصيرة في الحق كما في اشياء كل شئ وقوم لكل ظل في شئ  
وهي قولها كما قال انت الذي تعرفت الاله كل شئ في اشياء طاهران

بشرا



كل شئ وانت اظا هر كل شئ يا من تجل بجان بهانه فحقت خطية الاوتوا  
 ويا من استور برجانينه فصار العرش غنيا في ذاته كيف تجع وانت المنظر  
 الاعاظ اهرام كيف تغيب وانت الرقيب كما فر فعل انه ليس في دار  
 الوجود وحضرات الغيب اليهود الالهوية لكي وتكونه وهما به  
 افعاذ واثاره ودر باطن ظان من اطلول اللوب في القنور وليس كذلك  
 عندي ينز اللبض القنور و فرق الهمى البتر لان ذا الصورة ليس في  
 من المراتب بوجه بل المرأة ووذرا الصورة ويا من تصور وجه  
 من الصور للشرب بوجه غير افكلى يرد ما معلوم كرد ديكر باران  
 ويكبر امر رسند فينا غير ما كيف يدعون بعلا ويزرون ارضي  
 الى لقين اعلم كما بليت بيغون في قوم الا من شئوا ثم ان  
 كان من ان تقاى الذي سقت لهم من الحسن ورتهم يد العنابة  
 الازلية الا انسر في الله و جذبه جذبا مرتبة الرجانية الا ان  
 اهل الله وفاصة طرح قنور المهيا عن لبور لوجود الى صفة و  
 خرج بنور الفهم من ظلمة الوهم فتمت حجاب قدر الخيال وحل عقاب  
 العقل و في فتد في من الر الوصال و بلغ الى مقام قال جبرئيل عليه  
 لودنوت انما لا اترقت وحقن كفيفه محبت الاغيار فحيطر فلك  
 الا نور و عرفان ذا العرش رفيع الدرجات و دخل حرم الكبرياء فقال لبيك  
 لبيك المعارج كما من به اجالك في كل ما بدا اشكك من حالك كما جلد بها  
 انت فيه من الشوق و ندمت في قودم اشكك عما كذا في العقل  
 لها في كل مكان فها من طرفك استراح في التعريف والنصب فتمت  
 قودم يارت منك و بك و ابيك كيف اترجم ابيك عبالر وهو  
 منك برز اليبك و حفت صدق قودم في الدوان كاشر خيرا

نارنج

نارنج هكنا: وكل الله امر ما تهاك نذا بجرار صلا و ليس ورا عباد اقرية لكي  
 بهنرا غارا و عمل عال و نل من كحق هذا المقام و برام عليه فذا الخوزج و طرح القنور  
 يا حيرتي يا الله و اياك ما الكهاك و دفعا يكون تكليف لك لا يكون من المتسخين  
 ما لورم المكتفي بحفا به الشب انما يغني بقنور من اللباب بالراب  
 عن رحن اشراب لا ما ابا طنية املا حدة الخرفان الكلمة غر خواضها  
 بل و كقوية و ابا طنية و كى محمدنا شجرة مباركة زينة لا شرفة و كبا  
 حفا سلما جامع باي الظاهر و ابا طن و فصل ما استطعت من هذه المراب  
 في دور العزور و عالم حركة و الانقال و الود ثورا اذا الدنيا مزينة الاخرة  
 كلاف الاما سر و ما كان في هذه اعمى فانها الاخرة اعمى و الاخرة دار القوار  
 و ليس بعد الموت يستعب فينا طوبى لبوصليان و يا بشر من ربي المتشاقبان  
 و يا بولس للعالم نظيم المنكر ما ابراهيم على انار خذ الورقة فيها تذكره  
 فن شء الخذ الارب سبيلد رماقت و ان الا ان يث و الله و ان الهدى هدى  
 و الله يقول كفى و هو الهدى السبيل من الخيرة شرط بلذغ يتبا و ميكيوم

تد حواه ار ستم خير كير ضواه مدل

مكلا

وقف كتابخانه و قرائت خانه عهده آيت الله العظمى  
 مرعشى نجفى - قم



عزت و کبریا ای سید محمد و سید جنو اللہ ان اللہ اعلم  
 معصومین در دست راست خط طبرستان و در دست چپ کلمه شکیلی رقم سواروز  
 باغبان انتقام عفو فرقی محمد کیش شادمانی حجت و دلا و فو نهال بوستان جنو الاخت ورف  
 از رتیب علی کله رکن الفاظ و عبارات بیخه اش در ضمیمه شرم دم دیده محمدین بار  
 بدو بیضا و از شریک غریب و از عطر زلف طیب و معانی بدیده اش در احیای قلوب عزیزان  
 صالحی اولاد اعیان سیاهی نموده برسم هر نامزد یا بود و چون فاضل اولاد شده بود شمیم غنیمت بر او  
 دماغ جان جهان دماغ را موطن رخسار و از وزید لیم مرزاده اخبار صحت مزاج در فطر  
 در سرفه بر کله فرخ مرزاد شکر آغا ز نو در حسن استقامت خواهش ارجاع هم نمود  
 شده بود چون مقصد انصافین فخر در کاه آله و بندة مجرم رسیده خیر خواهر کافه امت بصحت  
 شکر کانت است لایم ارج از این ندارد که تاکید و سفارش نماید که نوجوانان اسلم استوار  
 و قابلیت تازه نهادن جویند سلامت فطرت روزی ایام هفتاد و غنیمت شمرده بدستیار  
 تا جو ارادت و پامرد در کاروان غنیمت در راه باز آمدن فایز که مندر فرود و شکر  
 کلمات ان نسبت فقه فرقت را بنور صفت کفایت ان نسبت نمایند که در اندکی زمان  
 بسبب الترام قدیم بوزم شریعت و سوادش همراه مسکن طریقت و حکمت حقانی مرتطبه  
 تقدیر قوی شد انشا یقین بهمیر و سبب در خطه نموده بکن ملکه عقل و شکر است حکم نموده صدق  
 حقیر منوم اسم عدالت گردیده علم عالم قسمر نظری و عطا حکم شود بعبارة افروز غافل

اعمال

اعمال صراط و جهاد رسیده و تصدیق بر عبودیت و تقوی جان حسنه و محمودت بدو که در اندک  
 بلغمه از امور عظیمه گذشته از شریف سحر و از طریق سحر عکس از تعلیم کلام و از حکمت سحر  
 اکف و قدعت کرده گوهر کران به در فطرت جوهر نفس سلاطین صفت و در الحاق  
 کاشن بدلا لا اقوام و خویش بدراهم خیر استیقا لذات مشتبه بر حیوان صافه و با  
 نموده یوسف و یوسفیان چشم چرخد اخوان دست و پا بسته بکاه طبیعت  
 انداخته مقید سلاطین عدل علی بن بدنا و تسوید زلف در خفته میوه مشغول  
 رعونت و خود نماید در صدر جوید و مجمع استواید محض مسرفان و کرد آورید  
 ریاست عامه و شواله و امامت احقان در مصحح خواند قصص فایز از غیر در چهار  
 موعظه و کائنات فرشته بر میان مریدان و تذکره اقوال دیگران و قصه خواندن  
 تدریس در جمیع مدارس باطلان بوده رفته رفته ارشاد سرش را باده کبر و کثرت  
 به پیش و یکبار به وطن اصل مملکت فراموش نموده فرار روز جزا در نظر فغان  
 هدایت بصیرت بیخ فلس کاشتر نیز زند زبانه زیاد است در خانه اگر کسی است  
 بکوفت است ان قدر بکفیه الاشارة و انبی لا ینتفع طول العبارة

صوت مراد که چنانچه در حدیثی آمده که در مقام هیبت میفرمودند  
 عرض میرسد که استعمال با صورتها و لغت مردم فایز الهمال بلکه منشأ ضیاع اوقاف  
 و نیزه کی حالت است و خلاصه مطلب آنکه از هنگام مفارقت الی الان که اوایل بهار است از مجموع  
 مجردات عطفوت بهواد در سبب مرخصت از ابرینان قائم لغت سطره باران ملاحظه میکنند  
 و در طرف سینه و ستان محمد علی در یاد ریاجوام اخلاص حاصل گردیده باعتبار رفق نجای و نافرستی  
 یکمرتبه بجز یک غیر زرفاس فلم را در صدمه میدان صم صیحه الا خلاص بچولان آورده و ختم  
 پاره چند از کلمات فصیح کیمز بهم نم نموده که لغت النجاة غرق بحر بیولی میتواند شد نهایت  
 از آنجا که لهما موعظ و اعظ غیر معظ را مانند تریه پریکان جستان کمان شکسته نانی  
 از اصابع هدی اصحاب و قریه شیب شد بعد از مدت هانا و اعواناه و فغان یا لکن سنی  
 شود جان برادر بر منشی است که تا فاعل قوی بمستعد نام الاستعداد نه بینودنی بر هر دو  
 صورتی فایض غرض و افاقه و در استعداد از مبداء فیاض موقوف بجنس قابل است پس  
 لئان الامامی جمع ضمیمه حال است هم خدا خواهی هم دینای دون این خیلست و  
 محالست و جنون حب الدنیا رس کل خطیئة و الزهد مفتاح کل خیر و الدنیا و الاخرة  
 ضرتان و ما جعل الله لرجل من قلبین فی جوفه یکدل در رس است یکدو ست ترا و فصل  
 دینای دنی پیستی نمیشود و فصل که عزت بهوس از بیجا شود رفیق اهل غفلت عاقبت  
 از کار میماند چه پایی خفت پاز دیگر لذت و فشار میماند قال الله ثم درهم فی جوفهم یلعبون

انما

انما المیوة الدنیا لهما و لغت و الکرام اذا مر و اباللقوم و اکراما و اذا غلظت الی الی  
 المتفنون بالله و اللعین قالوا سلاما صاحب بصیرت الکلام الهم نصیحت بلست و بدون ریاضت  
 سربسته خیال تحصیل کمالات مخالفانی نمودن محض بوس است آدمی باید نوع نماید که او را در هر وقت  
 و سکون بقتضای قی باشد و هر یک از آن در بعضی امتثال سربسته از او سربسته بعبادت شهنوت  
 طبیعت و در فایض قوی و ماعر صیویت و انحصار ریاضت که توشن نفس سرکش را لفظ از لفظ  
 بخود و انکندارد ترکک نغک هواها سحر لهانی رواها بلکه پیوسته طام سربسته بر آورده بدست  
 ریاض طریقت داده بفرمایش عقل غریب بوب بوم متبر از امر اض مسر به نفش مؤید بتباید  
 روحانی سیر و سلوک طریقت صیقل نماید در هر منزل از مراحل از واقعت هم ترویج نماید  
 او امر از کامل نماید و معیار حجت و نیاست جها و ممالا و کثرت محبت دینا رفیق نا اهل است خواه  
 در بساکن شیخ و درویش جلوه نماید یاد در عظم معرکه امامت و وعظ خود را بر این کند یاد در سیر  
 محبت و مجتهد با ط خود فروس صند بلکه مایه میشود در نبع اعصار اکثر این از غولان  
 آدمی بگریه و قطع الطریق حضرت میباشند آینه تار و آینه داران تمام لال طوطی چه یاد  
 کرد ازین بی کالها و زاهد حقیق در دنیا رفیق موافق است از هر صنف خواه باشی قیل  
 پاروچ الله من نبالس قال من یذکرکم الله رؤیته و رؤیتکم فی الاخرة عمل و بزیبندی علمک منطقم

و در طرف سینه و ستان محمد علی در یاد ریاجوام اخلاص حاصل گردیده



واذا رأيتهم العالم بحال الدنيا فاتممه في دينك محب دينها يوشك باقباغ شهوات نفساني اشتغال  
 بمشتهيات حيواني والبيوت لذات جسماني در حميم سوزان يادري في فعل انما شهر شهر كردن  
 ودر حسرات كه با باد بیدار و جگر بر يانت و در ارك انجمن كه منفر و قوف به پيداري اطفال  
 طبيعت از خواب غفلت و ترك لغت است و اين امر بر باز نماند و پسند بغير بشيار  
 و موار است اگر لذت ترك لذت بران و اگر لذت نفس لذت نمواند هزار ساله هست از  
 توان مسلمان هزار ساله و اگر تا بشه ان طفل نفس از زير دنيا باز كن آنكه او را با ملك انباز كن  
 كه تو اين انسان زمان خالي كنجي بزرگو هر هاي اهل بي كنجي الطوع سحاب مطر الحكيم سالك بايد  
 از جاه و مال دنيايي رغبتي باشد نه آنكه بزبان و گفتگو زاهد و بدست و پا و دندان بپنج بگيرد تا  
 اول با كراه بر نفس زور نياورد و ترك فضول مباحه نكند و آفرده الله بالجمال الصافي بعينش  
 بر بخورد و ببرد زهد نميرسد اول درج سوك ترك عواقب است و التخلية قبل التخلية با كه كوم  
 اندر پنج زنده كو بهر آن زنده كي صيونيده كو و اين معني مستلزم ترك محصل معيشت بقدر  
 ضرورت نيست طلب الحلال فريضة و الكفاة على عماله كالمجبي هدي في سبيل الله ملون من كل  
 عماله على غيره لكن بشرط الاكتفاء بقدر الكفاف و الاحتياج مع الحرص و الاسراف رحم الله  
 اهراء السمع القول فاتب احسنه ثم عرف قدره و لم يتعد طوره آرزو ميخواه ليك اندازه خواه  
 هر كس كه زنده است و اندك متاع مالي است العاقل يكفيه الاثان و الي اهل لا يرفع

التطويل

التطويل في العبارة و در خانه اگر كس است بكوني است و انم على فاتب الهدى  
 طر حقيقه كرهه من الله تعالى الفاضل المحدث المحقق مولانا محمد تقى الجلي في شرح من لا يحقره  
 القبيح في طريق الرياضة الشرعية ما هذه صورته و الذي وجد هذا الضعيف في ازمنة الرياضات  
 اني كنت في مطالعة التفاسير الي ان رايت في ليلة فيما بين **م** و اليقظة سيد المرسلين ص  
 و انوار بهيت ملاء البر و استيقظت فالتفت بان القرآن خلق سيد الانبياء فينفر  
 ان لا تدبر فيه فكلمها از واد تدبر في آية واحدة كان يزداد الحقايق الي ان ورد على من العلوم  
 بما لا يتناهم دفعة واحدة فبحي كمال آية كنت اذ تدبرها كان يظهر مثل ذلك و لا يمكن التصديق  
 بهذا المعنى قبل الوقوع فانه كالمستنع العادي و لكن عرض من ذكره الأثر اذ للاخوان الي ان  
 تعالى و قانون الرياضة القمت مما لا يصح بل على غير ذلك و ترك المستلزمات مع الطعام و  
 و الملابس و المناج و المنازل و امثالها و الفراع غير اوليائه تعالى و ترك النوم الكثير و دوام  
 الذكر مع المراقبة و قد حارب العموم ملد كومة على ذكر حاجتي باقيوم يا من لا اله الا انت و حربة  
 ايضا لكن كان اكثر ذكرى بالله حبه مع اخراج غيره مع الغلب بالتوجه الي جنابه و العدة  
 هو الذكر و المراقبة و البواقين ليست كالتذكر و المداومة على ما ذكره اربعين يوما بعد سبب الا ان فتح  
 الله تعالى عليه قلبه انوار حكمة و معرفة و محبة ثم يترقى الي مقام الفناء في الله و البقاء بالله كما تقدم  
 و الاخبار للمواظبة و ذلك انما كان هذا الطريق اوزر الطرق الي الله تعالى كان معارضة النفس  
 و الشياطين الظاهرة و الباطنة فيرشد فانه لو استعمل الناس جميعا طلب العلوم لم يعارضهم

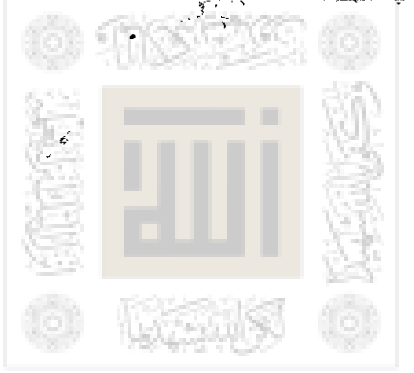


غالباً ان الغالب في طلب العلوم حب المال والجاه والفرقة عند الخلائق ورحمة محمد صلى الله عليه وسلم  
اما لو كان الغرض من طلب العلم رضاه بعد تحصيل المعارضات فالحق ان ينبغي ان يتدبر ان الشياطين  
في امهال عضاوانا في اربعين سنة مشغول بهداية الناس ولم يعنى يتفقد ان يخلص اهداهم  
بهذا القانون وليس ذلك الا للفرقة ونفاسه وفي الهدايات العامة ونسب العلوم الاثنية اهتدي  
اكثر من مائة الف نفس والتعقلى في هذه الايام ان رايت سيد المرسلين صلى الله عليه وآله  
وسالته عن اورد الطرق الى الله تعالى فقال هو ما تعلم والآن ان تجرد قول كاذب يقول  
اننى اعرف الكيمياء يصرف امواله ووقته فيم مع انه يعلم انه لو كان صادقاً لا يحتاج  
الى الاظهار بل لا يظهره وان قلنا بان هذا الغراب ومع هذا يصرف امواله باجماع  
الصدق والذي اقول هو عيان آيات الله واحبار سيد المرسلين والائمة المهديين  
الهادين وصدق حكم الظاهر كافي على في ان الله في النقط التاسع فلبايس  
بان تصرف اوقاتك اربعين يوماً في العبادات مع انك مكلف بذلك في جميع  
عمرك بذلك لكن مع التفرغ الا بتهال في حصول هذا المطلب لا بقصد الامتنان  
بل بقصد العبادة لله تعالى كما قالها من اخلص لثمة اربعين صباحاً فتح الله تعالى  
ينابيع الحكمة من قلبه على ان وتقدم قريبا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي  
لو لا ان هدانا الله ورو عن سيدنا جدينا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ان  
يدوم عليها وهرسه بين الناس حتى ان قلنا ان يكون له معروفنا لولا لا يوجد

عنده وجميع ذلك مما يحض تايد الله تعالى وتايد سيد المرسلين والائمة الطاهرين  
عليهم السلام استمر وقال في شرح الفقيه ايضا وقل في كل يوم عشر مرات الحمد لله  
الا الله وحده لا شريك له الهما واحداً واحداً الحمد الم يتخذ صاحبه ولا ولد او قبل طلوع الشمس  
وقبل غروبها عشر مرات للحال الا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد يحيى ويميت وهو  
حي لا يموت بيده الخ وهو على كل شئ قدير وعشر مرات اعوذ بالله السميع العليم من غمرات  
الشياطين واعوذ بالله ان يحرفوني ان الله هو السميع العليم فانه قد ورد في الاضمار  
انها انهما سنن وان اجبتان وان نسيتهما في وقتها فاقوقفهما انهن

وقف كتابخانه ذقرا انت خانه عمومی آ الله العظمی

مرعشی نجفی - قم



وقف  
THE PRINCE GHAZI TRUST  
FOR QUR'ANIC THOUGHT

درد در عالم از پر سوخت است کرده اند این تدرفا که عتقا کردند  
ولعمریه ما قیل کانه زاده  
عتقا می رسد که شود دام ارحم  
کای همه با گردنت دام سل

فان الله  
و ابواب صفت است  
جمع و و هشت است  
کوانت سراده معاون است  
وز باطنه است معاون  
و اس مدار که هفت شد که آن  
بسی هرگاه انما لا عمل را  
عالم جسم آدم و نذات  
باب هجیم که نذات  
مخل از انرا از سفر  
وز انوش آتند عالم است  
از ان ابواب هجیم سعادت  
شکایت است  
کلیه است  
ز صلیه  
در باب وجود خویش موجود دارد  
خس پیدا کرد که اس کنش با او است  
جمع و و هشت است  
کوانت سراده معاون است  
وز باطنه است معاون  
و اس مدار که هفت شد که آن  
بسی هرگاه انما لا عمل را  
عالم جسم آدم و نذات  
باب هجیم که نذات  
مخل از انرا از سفر  
وز انوش آتند عالم است  
از ان ابواب هجیم سعادت  
شکایت است  
کلیه است  
ز صلیه  
این ابواب را که در عالم است  
از ان ابواب هجیم سعادت  
شکایت است  
کلیه است  
ز صلیه  
این ابواب را که در عالم است  
از ان ابواب هجیم سعادت  
شکایت است  
کلیه است  
ز صلیه

مشیح مولدین محوی نامہ مؤرخ کتب کثیرا مخفیاً حیث ان عرفہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سنگ و سنگی منور بر آید مشهور بر آفتاب معرفت از افق بر افروزت و باطن پاک  
مظہران رسد ایامند با سبب کمال در آموختن و بر لفظ سنگدازد شایسته  
خطرت دل و جان غافلان هرگز نیست بعد از خرد او حرف نامش نبرد  
شما عدلیک انتر کما بنیز یغنی فاعمال بر اینه از خلعت خدیق بر خلق مودت  
صفت و کثرت نامحدود بر او ان سید با کرب و منبع سعادت و خلد صبر و جود  
محمد مصطفی بالعباد علیہ السلام مقدمه مجدی موجودت عقد آیت ظواهر معانی  
عالم ملکوت و غیر از حضرت زین العابدین در هر مرتبه صورت مدغم در ظهور  
آن مرتبه باخ همچنان مرتبه عزت در هر مرتبه صورت مدغم آن مرتبه  
آید و معلوم شد با سبب و حج خاص تا بحال نغرسد و شکر حق و تمام ظهور  
معنی آید در معرفت نهایت رسید و غیر از آن معلوم شد صورت انسان از حد مرتب  
صورت باشد در حکم خطاب از جویان ربک را صیغه مرتبه فاعلی و فاعلی  
و ادعا جبر شد لایزال در ان الوحد اللوحید و ان عقدا کثرت قدر الشیخ

اول

اول باطنی الهم لعقل جبار عبادت لست از طلوع موفقت اعیان موجهت از عین  
قدرت حق سبحانه و تعالی و انی و صفت به ظاهر شرف ان نیت در حق کمالیت  
بدون ظهور میرسد و کون بوی او نظام سر آمد کون بکرم و در وسط میان او و  
حق صفت نیز معلوم است و صورت هر صفت در ان مرتبه است هر صفت ظهور  
قال یاهدم ان الله لم خلق آدم علی صورت معلول صورت علمت و علمه حقیقه  
معلول صورت آدم مظہر صفات الهی است و نحن اقرب الیه فرج صدر الوری  
پر سید از رسول صبا این الله اندر حق قال فی قلوب عباده المؤمنین ان لست  
بر مظہرین صورت آدم هر صفات الهی را در علم معرفت جبار غیر معجز از الفاظ  
ظاہر این خبر لازم شد اول معرفه الله تمام معرفه ارض سیم معرفه قلب جبار  
معرفت عبد مومن مشیح نور الله سر هم فرمده اند الله عبادت است از نزول  
ذات از باطن لفظ هر که گفت کثیرا مخفیاً حیث ان عرف و ان  
ارض عبادت از ان فیض ارواح ذات و آن بر سه قسم است ارض فرض  
و ارض عرض و ارض مطلق پس هر حقیر لای که در عالم ملکوت نشاند در عالم  
محسوس نهادند تا غیر از صورت و صورت لای از معرفت توانست آفتاب  
در قلب کل و جلالت و قدر در صورت بگردید کثرت در میان در ارض ملکوت  
لا قلب عبادت از لفظ وجهی معروض جانب ذات است و ان وسط  
جلوه است و غیر از نور او وسطها و مرکز مدار جمیع صلیب موجود است و نزول حق  
ذو انوار











لأن تلك المحركات لا يرجع لها محرك واحد فيكون تلك المحركات متحركات  
بمف ومع ذلك يكون المحرك الأول للكل واحداً ولا ان يرجع له محرك واحد  
فيكون عدد مبدئي الأول كثيرة وهذا هو لولا محاذة التطوير للثبوت بل  
المستقيم ولو امرنا الشيخ لدفدت في ذلك مقالة علمية في ذن المحرك  
الأول لكل المتحركات واحد وذلك ما اردناه الغرض الخامس  
في غناء المتكونات عن المبدأ اللد فلدونية ان افقدون اذا راي ان  
المادة بالقوة ان وصولها وبيض ووجد كثير وما وارضى من  
وجودها وما في غير ذلك من الصور الكثيرة المختلفة وعلم ان يخرج كل  
واحد من القوة في انفسها عن تلكها يجب ان يكون تلك الصورة  
له على وجه شرف وعلم انه يجب ان يشر كل واحد منها في محرك  
لديتحرك عن ما يكون له تلك الصورة على وجه شرف في المادة  
فظم انه يجب ان يكون لكل واحد من تلك الصور محرك لديتحرك علمياً  
فمنه الكثرة في المادي او اللدنيها بكارها في محرك واحد وهو حذفت  
ما وهنم ويستفزع مع تلك المحركات عن تلك الصور المتفارقة  
الكثيرة لذن ان كان كوزان لصدر عن محرك واحد صور كثيرة مختلفة  
قبل المادة فيوزان لصدر تلك الصور المختلفة في المادة في طرفي  
الأول في ذن المبدأ اللد فلدونية وضد للذي جالسها الموجودات  
فهذا انما اردت ايضا ما يزره في هذا مستقيم وانما هو  
العقد والحمية بالخير عتم عتم عتم عتم عتم عتم عتم عتم عتم

وم

والمعنى ان بعض  
الجملة من المنصوبات في تلك  
الذي لم يحصلوا طريق العرفان في  
لصنف عقولهم ان لا كتحقق بالعدل  
المعقولة بالنسبة العرفان والجمال  
والكسبية والذات والظواهر المجموع  
جز الأذن مع الصغر التوزيع من العالم  
يتقوه به من له اذن مرتبة من العالم  
تجاش من سائرهم وضايرهم ولا يعقد ان  
الوجود ذاته على ذات الحق وتارة في  
كثيراً ما يظنون ان الوجود على كمالها  
الخاصة فيخرج عليها كمالها في  
بعض تلك الطبيعة عالم الوجود  
عالمه ان فوق عالم الحمية وهو العقل  
عالمه ان فوق عالم الحمية وهو العقل  
الوجود في طرفهم هذا الاطلاق على  
الوجود في طرفهم هذا الاطلاق على  
الوجود في طرفهم هذا الاطلاق على

العلم ان فوق عالم الحمية وهو العقل  
عالمه ان فوق عالم الحمية وهو العقل  
الوجود في طرفهم هذا الاطلاق على

العلم ان فوق عالم الحمية وهو العقل  
عالمه ان فوق عالم الحمية وهو العقل  
الوجود في طرفهم هذا الاطلاق على













من رفع التركيب عن نفسه  
لم يكن له مع  
الركن والركن

بن  
التركيبة  
والله اعلم  
وغيره  
والركن  
صوب  
اذا كان  
في هذه  
والرخص  
ستقف  
نسبة  
ومنه  
عز وجل  
بين  
الذي  
عز وجل  
ومن  
يوم  
حيث  
في النار

كل  
ما  
في  
وغيره  
والركن  
صوب  
اذا كان  
في هذه  
والرخص  
ستقف  
نسبة  
ومنه  
عز وجل  
بين  
الذي  
عز وجل  
ومن  
يوم  
حيث  
في النار

في ان المصنف













المعنى انما ينقطع التعلق  
بالموت الدراري والبرهان  
عليه لظهوره مع لقا قبل ان يمتنع  
وتدبر هو اليقين في الدنيا  
فقد علم ان العباد انما  
يكونون في الدنيا وهم  
في حيز من حيز الكون  
والله اعلم بالصواب  
انما ينقطع التعلق  
بالموت الدراري والبرهان  
عليه لظهوره مع لقا قبل ان يمتنع  
وتدبر هو اليقين في الدنيا  
فقد علم ان العباد انما  
يكونون في الدنيا وهم  
في حيز من حيز الكون  
والله اعلم بالصواب

قال المصنف

قال المصنف  
انما ينقطع التعلق  
بالموت الدراري والبرهان  
عليه لظهوره مع لقا قبل ان يمتنع  
وتدبر هو اليقين في الدنيا  
فقد علم ان العباد انما  
يكونون في الدنيا وهم  
في حيز من حيز الكون  
والله اعلم بالصواب  
انما ينقطع التعلق  
بالموت الدراري والبرهان  
عليه لظهوره مع لقا قبل ان يمتنع  
وتدبر هو اليقين في الدنيا  
فقد علم ان العباد انما  
يكونون في الدنيا وهم  
في حيز من حيز الكون  
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب









فان ما كرم كان معنى الكرم وهذا قبول في ضطره غير انه ويتميز بالصورة صاحته فيكون  
 مشوذاً لغيره ولم يكن في ضده في مدد اذا شغل غفلة عن ذكر الله تعالى عند الصلوة  
 مع الخلق ايضاً الصورة التي ضده في نفسه وهو صفة بالذات دون الصور التي رتبها  
 الله بالخلق فمن حضرت عنده صوراً للشيء او لشيء منها فهو في صفة الذي يغير  
 سواها في حده الى اونه مجلس من الخلق وقد بين ان الذكر انما يعلم شرفه  
 اذا كان خالي من السؤل ومن تصور الصور فذلك كالحق عند ما قال هو  
 من خلق لوجه الصورة المتكلم الذي هو الدنيا بعد الذي انزل الله عليه

فانما كرم كان معنى الكرم وهذا قبول في ضطره غير انه ويتميز بالصورة صاحته فيكون  
 مشوذاً لغيره ولم يكن في ضده في مدد اذا شغل غفلة عن ذكر الله تعالى عند الصلوة  
 مع الخلق ايضاً الصورة التي ضده في نفسه وهو صفة بالذات دون الصور التي رتبها  
 الله بالخلق فمن حضرت عنده صوراً للشيء او لشيء منها فهو في صفة الذي يغير  
 سواها في حده الى اونه مجلس من الخلق وقد بين ان الذكر انما يعلم شرفه  
 اذا كان خالي من السؤل ومن تصور الصور فذلك كالحق عند ما قال هو  
 من خلق لوجه الصورة المتكلم الذي هو الدنيا بعد الذي انزل الله عليه

فانما كرم كان معنى الكرم وهذا قبول في ضطره غير انه ويتميز بالصورة صاحته فيكون  
 مشوذاً لغيره ولم يكن في ضده في مدد اذا شغل غفلة عن ذكر الله تعالى عند الصلوة  
 مع الخلق ايضاً الصورة التي ضده في نفسه وهو صفة بالذات دون الصور التي رتبها  
 الله بالخلق فمن حضرت عنده صوراً للشيء او لشيء منها فهو في صفة الذي يغير  
 سواها في حده الى اونه مجلس من الخلق وقد بين ان الذكر انما يعلم شرفه  
 اذا كان خالي من السؤل ومن تصور الصور فذلك كالحق عند ما قال هو  
 من خلق لوجه الصورة المتكلم الذي هو الدنيا بعد الذي انزل الله عليه



بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله  
 وتعالى فان حقيقة الذات الالهية شبيهة بمصراتة لا تدوم  
 مدة بقاها غير مضبوطة لانها من حيث هي لا توصف لها ولا اسم لا رسم  
 فربما جاء في حديث ان لا يمكن معرفتها بوجهها لولا ان الله تعالى  
 واول الثغرات علمها بذاتها فلهذا الصفة نزلها من كسرة الالهية  
 الذاتية التي لا تختل لها الا كسرة الواحدي التي هي كسرة الالهية  
 والصفات وتسمى كسرة الالهية وهذه كسرة اثبتت للكسرة الاولى  
 ازيله الا انما عز تقدم الالهية بهذه التسمية الاعتبارية بالاولى  
 وصفاته اذ لا تفعل التسمية الا باعتبارها تسمية وتسمى تلك التسمية  
 السردية وقد كلفت هذه التسمية ازيله الا انما عز تقدم الالهية  
 الواحدي فلو احدى من كسرة التي لازمتها اول وهو ازيله الا انما  
 وذلك التسمية السردية وقد افترضت كسرة الالهية بهذه التسمية  
 كما في الاعيان بحكم العالمية بحيث لما كدوت الاعيان تسمية اخرى  
 بانها الحقيقة الاولى كما دريت على ايجادكم ومشيتم لها وانما كلفها  
 كسرة والسبب في ذلك انما يطلب الايجاد على الوجه الذي عنته التسمية  
 المسماة بالغةية الاولى والبصرية شهودها على تلك الصفة المتبينة  
 والعالمية حكم على الذات بالحياة فحلت هذه السبع مع الذات  
 الاسماء لانها اسما واولية مقدم على سائر ما في حقيقة صفة العالمية  
 فنظر ان اسم العالم امام الالهية السبعة لتحقق تقدم العلم على الولاية



















وشرح قوله تعالى ان يظن الله بريء من عباده حتى يرى التوراة...

هذا هو المقصود من قوله تعالى ان يظن الله بريء من عباده حتى يرى التوراة...

القوة العقلية اعلم ان كل الالات المكنونة في الجسم هي القوة العقلية... والظن بهما ان تلتها فالتوراة العقلية هي القوة العقلية...

THE PRINCE OF SAUDI ARABIA FOR QUR'ANIC THOUGHT

مكتبة الفکر القرآنی

هذا هو المقصود من قوله تعالى ان يظن الله بريء من عباده حتى يرى التوراة...





من الف رداً الشيء ما يورثه الموقف أو ما حوزته في الموقف وتمام المسألة في الموقف  
 قوام العدد كونه مركبة من الأعداد والعدد الكثرة شيء واحد وهذا قد أخذ لنفس الشيء في هذه  
 حرم هذا البيان ان ما في العدد في هذا العدد لقولهم الزوج فهو عدد يربو ولا الفرد هو اهد ثم يقول  
 ان الفرد عدد ينقص الزوج بواحد وكذا في المضاف في هذا المضاف اليه كما فعل فر فر فر فر  
 اوجب انه يجب ان يؤخذ كجس في النوع والنوع في حد كجس في رسم واما المتفق بلان كسب السبب  
 والعدم فلا بد من ان يؤخذ الموجب للكل في حديهما من غير عكس ما الذي تأخذ المتفرغ في الشيء فكلوا لهم ان  
 الشيء كوكب لقطع نهارا ثم النهار لا يمكن ان تجده الا بالشئ لانه ان طلع الشئ كوكب التمدد للشئ  
 لكيه بما قابله للمادة والكيفية بما قابله لثابت بهته وغير المثبت بهته فهذا اذا ما شئ من المعاني  
 الصارفة في الحدو حد تحت ما ذكره الكيم في كنه بطريق انه هو القول الدال على هذه الشئ الى حال  
 وجوده الذا انما هو ما يتجمل له من جنس القوي في صورة الرسم قول المؤلف من جنس قوت الشيء في  
 الازمة حتى يرد به الرسم مطلق هو قول العرف الشيء توفيق غير ذاتي ولكنه خاص او قول غير الشيء  
 في سواه لانه الذات فضل ابري هل عز لا هدم ولا رسم له لانه لا جنس له ولا فضل له ولا  
 تركيب فيه ولا واراض تحفه ولكن له قول يشيخ اسمه وهو ان الوجود الراجب الوجود الذي  
 يمكن ان يكون وجوده من غيره او لا يكون وجوده سواء الا في بعض وجوده فهذا شرح اسم  
 وتبين هذا الشئ انه للوجود الذي لا يتكثر لا بالعدد ولا بالمقدار ولا بما فراد كنه ولا بما جراد القوام  
 ولا بما جراد الافاضة ولا يتغير في الذات ولا في لواحق الذات غير مضافة ولا في لواحق مضافة  
 كما وصل وعز هذا العقل للعقل اسم مشترك لما كان حده في عقل لعمه العطرة الاول في التكمي

ان هذا ان يفرق بين حد الذات وبين  
 اوصافه في النوع ذلك ما يقع  
 مساواته في النوع ذلك ما يقع  
 مشترك في المشترك هو ايضا مشترك  
 قول القائل ان الشيء اطلاقا وانما هو  
 يقطع به فان قيل اعدت المادة فكان  
 كقولهم ان العشرة عشرة وادرك الغيب  
 في الاضاحي كقولهم ان الضعيف هو الذي  
 وكقولهم ان القادر على الظلم هو الذي  
 ولا يظلم ولا يكون طيبا كذا في قوله  
 ان يضح شئ من اللوازم ان الوجود  
 نوع من الشئ واما جيبه الفصل من  
 الالفعلات فيقولوا ان الالفعلات  
 وقوى وان ما في الالفعلات اذا  
 مشتركة كقولهم ان يوفى الله ما  
 يفي اننا راينا بعض  
 مشترك في المشترك هو ايضا مشترك  
 قول القائل ان الشيء اطلاقا وانما هو  
 يقطع به فان قيل اعدت المادة فكان  
 كقولهم ان العشرة عشرة وادرك الغيب  
 في الاضاحي كقولهم ان الضعيف هو الذي  
 وكقولهم ان القادر على الظلم هو الذي  
 ولا يظلم ولا يكون طيبا كذا في قوله  
 ان يضح شئ من اللوازم ان الوجود  
 نوع من الشئ واما جيبه الفصل من  
 الالفعلات فيقولوا ان الالفعلات  
 وقوى وان ما في الالفعلات اذا  
 مشتركة كقولهم ان يوفى الله ما  
 يفي اننا راينا بعض

والله اعلم



ويكون حده انه قوة بها يكون التميز بين الامر العقوي وحده وفي عقل يكتبه الان ان تجرب من الحكم  
 الكيفية فيكون انه من مجتمع في الذهن يكون مقدمات تستنبط بها المصداق والاعراض وفي عقل لغز وحده انه  
 هيئة مجردة للذات في حركاته وسكناته وكلماته واخباره وهذه المعاني الثلاثة هي التي يطالعها الجمهور اسم العقل  
 واما الذي يدل عليه اسم العقل عند الحكماء فهو ما يزيد من احد العقل الذي ذكره الفيلسوف في كتاب الريحان ورفق  
 بينه وبين العقل فقال ما معنى هذا العقل هو التصور والتعريفات المحركة للنفس لفظه والعلم لاكتساب  
 ومنها العقول المذكورة في كتاب النفس في ذلك العقل النظري العقل العملي العقل النظر قوة لتفسيق ما هيات  
 الكيفية من جهة ما هو كونه العقل على قوة النفس هي مبدأ التحريك القوة الشوقية كما يتجلى من جزئيات من اجل غاية مطلوبة  
 ثم ياتي لتوكيد من العقل النظري عقل ذلك العقل الهيرلاني وهو قوة للنفس مستعدة لقبول الهيئات الاثنية مجردة من المواد  
 من ذلك العقل ملكة وهو استكمال هذه القوة حتى يصير قوة فريضة من الفعل المحمول الذي سماه الفيلسوف البرهان عقلاً وذلك  
 العقل بفعل وهو استكمال النفس بصورة ما اوجدها محتوية حتى تمتد بعقلها فبفعل من ذلك العقل مستفاد  
 وهو مرتبة مجردة عن القوة اصل هذا العقل الفعال اما من جهة ما هو عقل فهو انه موجود في ذاته باسيرة مجردة ذاتها لا  
 يتغير غير ذلك عن القوة وعلم على ان القوة هي ما هيته كل موجودا ما هيته ما هو عقل فعال فهو انه موجود بالكلية المذكورة مع  
 شانه ان يخرج العقل الهيرلاني من القوة الى الفعل شراقة اليه حد النفس بنفس اسم مشترك يقع على كثير  
 في الان والحيوان والنبات ومع شانه مشترك في الان والملك السادة فحد النفس بين الاخران هو غير جسم  
 هو كونه جسم لا بافتقار عن مبدأ نطقه اي عقله نفس الا وهو بالقوة فالتدبير بقوة هو نفس الان في  
 والذي بالنفس هو نفس لودف من النفس الملكة وفي العقل المحلي والعقل الكلي ونفس الكفا في العقل الكفا هو للعقل  
 المقبول على كثير من مختلفين بعدد من العقول التي لا تأتي من الوجود في القوائم التصور واما عقل الكفا  
 فيقول للمعنيين لا اجل ان الكفا في المعنيين احد ما جملة العلم ذات في حرم الاقصى الذي يقال لمجرد عدم العقل

العلم

داوكة

قضية الايمان والفكر الفلاني

يكتب العقل  
 وقد اقل ان العقل ما اعتبر  
 من من العقل  
 المعنى الذي في العقل  
 جميع الجهات التي لا تخول الذات المكونة من المادة  
 به الجذبة هو العقل الفعال في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 هو المبدأ العقل واما الكفا فيجب المعنى في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 العقل على سبيل التشويق لغيره وجوده اول وجوده مستفاد عن الموجود الاول من صلافة النفس الكفا في النفس  
 المعقول على كثير من مختلفين في جواب ما هو العقل الكفا في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 في العقل الكفا في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 فان عقله وجوده في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 وعلم حقيقة التي تقدم الشئ في الصورة بالذات لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 كل موجود في ذاته لا يكون له وجوده بل يكون له وجوده في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 لا عليه احد ان نفس العلم ولا يصح في ذاته بل يكون له وجوده في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 ما هو في العقل من نفس العلم ولا يصح في ذاته بل يكون له وجوده في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 تقدم بالنفس بصورة اوله في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 لا يكون له وجوده في ذاته بل يكون له وجوده في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 لموضوع له انما في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 في ذاته في النفس لان فيه الجذبة من العقل الذي هو موجود في النفس  
 طبيعي









وان كان من غير ان  
 على من جعل الرطب  
 حله كان الرطب  
 الكمال من الرطب  
 الذي من غير ان  
 ان كان الرطب  
 لا يجوز ان كان  
 غيره من غير ان  
 حله الكمال  
 وان كان من غير ان  
 على من جعل الرطب  
 حله كان الرطب  
 الكمال من الرطب  
 الذي من غير ان  
 ان كان الرطب  
 لا يجوز ان كان  
 غيره من غير ان  
 حله الكمال

وان كان من غير ان  
 على من جعل الرطب  
 حله كان الرطب  
 الكمال من الرطب  
 الذي من غير ان  
 ان كان الرطب  
 لا يجوز ان كان  
 غيره من غير ان  
 حله الكمال







قول الله تعالى  
 القرآن يكرهنا يا محمد وكلنا  
 في سره من كل ناصية فقال التذليل  
 رفقنا لم ندر فناه صاننا مودعنا مودعنا  
 عرفنا به ومن نزلنا بالبر البين تابع  
 اننا فلان نادى بالصلوات المستجاب  
 وما جاء بالمنظومين وما كان  
 صانه وتزاره واركانه وقال للورثه  
 وقد سلكت مسيرتي اليك ما اعتمدت في  
 حفظ اليمين صوده عسره ومن عذب الخلق  
 والبذل وفضل الطرف من اللامع وقال  
 الرطام قال ومن الجانب الثالث الى  
 ومن اليمين صوده عسره وهو الاصل  
 والذكر والخوف من غيب التبعوا  
 واليهم الخلق والعباد الوفاء  
 وفضل هذه الدنيا قال ومن

الخائف  
 التبرع الى صاحب  
 وهو الذي قال كنت في مقابلة  
 الشيطان ومنه قوله في مقابلة  
 والذرية والاعيان والاصحاب  
 الاصرار والتوحيد بالاسجار  
 فلما اتى الملك وراه نادى بالصلوات  
 وما كان من القوم مع ابي الظالم  
 وما كان من القوم مع ابي الظالم  
 حراس الزهد وقدموا عليها وقاية  
 فانقصوا الصفاة وقال شعراء  
 وانتهى الى التقي الكوا الى سورة  
 شعراء حرم شعري وهم كما يراه  
 الربوب والسويع والخوف والنجس  
 وكل من اهل من شعري فانهم لا اضعف  
 حرم الملك



فطرق  
 هذه حقيقة المطلق بالاعتناء بالعرفانية لأجل نسبة ذاتية واجتماعية  
 يمكن ان تنبئها ما استلزامه من ان كل ممكن من الممكنات ذاتية  
 يكون لها وجود او احيانا لغيره من حيث هو موجود وواحد لغيره وهو  
 بهذا الاعتبار ان كل صحيح الموجود في الوجود المطلق من غير ذاتية  
 برحمة اخرى يتعاقب هو سببها الوجودية وهو اعتبار كونها ذاتية  
 وذاتية مما دون الوجودية وصحتها كما لا يخفى بان ممكنة المسمى بها  
 من حيثها من غير ذاتية المسمى بالوجود والعدم الغير المتساوية في  
 الوجود والعدم للذات والاعتناء بكل وجه من وجهات الوجودية الوجود  
 المطلق الذي لا يشوبه ضرورة ولا جهة عدسية ولا جهة حيثية كما حصل للوجود  
 فخاصة بخلية وتيقنانية من الحسنة، الملتصق والاعتناء بالذاتية فكل ممكن  
 في وجهه من حيثية عند التحليل من جهة مطلق الوجود ومن جهة كونية  
 برتبة موجبة من العصور فانها عند حفظ بخلية لها احكام مختلفة  
 الاول من حيثية ذات المسمى بالوجود المطلق من غير تحليل المتكافئة  
 باعتبار موجوده في واقع هذه من جهة الوجودية المتساوية  
 عند حفظ كونها موجودا مطلقا من غير تعاقب وتخصيص برتبة من المراتب  
 من الحدود وهذا حقيقة الواجب عند الضرورية بوجود الهوية الواجبة  
 ومع الهوية الاتكافية لعدم اذات زباني موجوده موجود بهذا الاعتبار  
 ولعدم تفريق الزيادة العصور والتفرد والتجدد في مطلق الوجود بشرط  
 الاطلاق وان انصاف مطلقا بشرط الاطلاق والاطلاق وتكونه من  
 المرتبة الاعددية فكل واحد من احكامه سببها يتدرج في الموجودات

انما هو في الحقيقة  
 انما هو في الحقيقة  
 انما هو في الحقيقة  
 انما هو في الحقيقة

بهذا المطلق كما هو ذلك طائفة والذات ليس متولدة وانما هي حقيقة  
 تكونه حيزها حقيقيه لا مراتب متساوية والثالث سد حيزه  
 لغيتها المنفصلة عن طبيعة الوجود وبعدها تعينها في الوجود باعتبار  
 بانها حكم عليه العرفانية بالعدسية بوجهة المرتبة من الممكنات وهو ما لا يخفى  
 لان عند التحليل لم يبق بعد افراخ الوجود على المسمى امر متحقق في  
 الواقع ولا يوجد الاسترخاخ الذي هو في الوجود متقدرة في  
 لكن من حيث وجوده وملك حقيقة امر واحد هو حقيقة الوجود بسيط  
 بنفس ذاته لا يجعلها على رتبته وتعددها تعينت بتعاقبها  
 يصدق عليها انها موجودة حقيقة لكي اعتبار موجودتها غير  
 اعتبار تعددها موجودتها حقيقية وتعددها اعتبارا وهي كانت  
 العبارة قاصرة عن اعادة هذا المقصد لغرضه وقد حمله بعد عجزه  
 يشبه على الازمان وكيفية عند العقول ولهذا طعنوا في كلام هؤلاء  
 انما كما برهانها مما يصح من المعقول العرفي والبرهان لا يصح وبسط علم  
 الحكمة وحصرها في الفارقات الذرية حيث تعدد المعقول  
 المنفصل والصور والاحكام مراكمة وجودها المتساوية  
 وما يشبهه احيانا في قول من اعترضه فكل من احكام العقل  
 عند طور وادوار العقل كما ان احكام الوجود باصلة عند طور العقل  
 ولم يعلموا ان مقتضى البرهان لا يصح ما ليس انكاره في حيزه العقل  
 السلم من الامراض التي انما طبية نعم ان يكون بعض  
 المراتب الكمال ما يتعاقب عوارض العقل السلبية لغايتها  
 وعلمها غير ادراك العقل لا يتسلسل بانها في الوجود وعدمها

بـ



العالم الاسرار لان شئ من المطالب كقمة سما يعرج فيها العقل  
السلع ومن لم يفرق بين ما يكمله لعقل وبين ما يدنا له العقل  
فوقه من ان يجا طيب فيتركه جهله فالحق ان من له قدم الحق  
في التصوف والعرفان لا ينسخ وجود الملكات رها ومن المصوح مع  
انصاف الموجودات بالكثرة الحقيقية الغير المنافية للوحدة  
الحقيقية كلام صاحب الاحياء وبعد ذكر المراتب اثالث في التوحيد  
حيث قال والمرتبة الرابعة في التوحيد ان لا يراد في الموجود الواحد  
واحد وهو شدة الصديقين ويسمى الصوفية الفناء في التوحيد  
لانه من حيث لا يراد الا واحد لا يراد في نفسه ففرض روية  
نفسان قلت كيف يتصور ان لا يراه الا واحد وهو شدة  
السما والارض من مراتب المحسوسات وهو كثيرة فاعلم ان  
غاية علوم الكاشف وان الموجود للمعتق واحد وان الكثرة فيه  
حق من تفرق نظره والموجود لا يفرق نظره روية السما والارض  
سائر الموجودات بل يبرر الكثرة حكم الشئ الواحد وسائر علوم الكاشف  
لا يسطر في كتابه غير ذكر ما يكسر سورة هبتا ذلك معنى وهو ان  
الشئ قد يكون كثيرا اجزات هرة واعتبار يكون بنوع اخر من  
الجزء هرة والاعتبار واحد وهذا كما ان الان كثر اذا نظر  
الى روده وجسده من يرا عضاؤه وهو باعتبار اخر من هرة اخر  
واحد اذا يقول انه ان واحد فهو بالاضافة الى ان يثبت  
وكم من شخصيات هرة انما ولا يحظر بما له كثره اجزائه وعضائه  
وتفصيل روده وجسده والعرق بينهما هرة حالة

بما لا يفرق بين  
بما لا يفرق بين  
بما لا يفرق بين  
بما لا يفرق بين

ان عقل فربما  
بما لا يفرق بين  
بما لا يفرق بين  
بما لا يفرق بين

بما لا يفرق بين  
بما لا يفرق بين  
بما لا يفرق بين

والاستار مستغرق واحد ليس فيه تفرق وكانه في عين الجمع والملقنت  
الاشهقة الكثرة في تفرقة ذلك كل ما في الوجود له اعتبار  
كثرة مختلفة وهو باعتبار واحد من الاعب رت واحد باعتبار اخر  
سواه كثره بعضه اشد كثره من بعض ومنه لان وان كان  
لا يطاق بعرض ولكن في الجملة على كثرة ركنه ويستفيد من هذا  
الكلام ترك الالكار والجود مقام لم تبلغه وتؤمن به انما تصديق  
تذكر حيث انك مؤمن بهذا التوحيد نصيب منه وان لم يكن يتنا  
هذه المث هرة الر لا يظفر فيها الا الواحد الحق سبحانه تارة بدوم  
تارة بطء كالبرق الخاطف وهو اكثر والدوام تارة عن زهدا  
اشتر كلاس وقال في موضع اخر من كتاب الاحياء وانما من قوت لغير  
ولم يصف نيته فانه في حال اعتدال امره لا يراد الا الله ولا يعرف  
غيره ويعلم انه ليس في الوجود الا الله فاعلم ان تفرق انما روية من  
تبعه له فلا وجود لها بالحقيقة وانما الوجود الواحد الحق الذر  
الافعال كلها ومن هذا حاله لا يسطر في شئ من الافعال الا ويراد  
الفاعل وبذلك في الفعل من حيث انه سما وارض وحيوان وشجر بل  
يظفر فيه من حيث انه صنع فذلك نظره مجازا له الا غيره من نظره  
في شعوان او خطه او تصنفه فزار فيه ان هو المصنف والرائ  
منه حيث انه اثاره لا في حيث انه جبر ومغض وبراغ مرقوم على  
فذلك يكون قد نظر الى المصنف وكل العالم لتصنيف الله في نظر  
الها من حيث انها فعل الله واجبا من حيث انها فعل الله كما  
تأقرا الا في الله ولا عارفا الا بالله ولا محبا الا لله بل لا يظفر

بما لا يفرق بين  
بما لا يفرق بين  
بما لا يفرق بين  
بما لا يفرق بين

نفسه حيث نفسه من حيث انه عبد الله فهذا الذي  
فنز في التوحيد ذاته فنز في نفسه والذات مرة بتوابعه  
كثباتا فعليا عندنا فبقينا بله كما في هذه امور معلومة عند ذواتنا  
ايضا يراى اشكال تصنف الالهام وقصور قدر العلم بها  
ايضا هي وبينا في عبارة معناه موصولة للغرض الا الالهام  
يقتضي لهم نفسهم واعتقادهم ان بيانا ذلك لعجزهم مما لا  
استر كلامه انما اوردها كلام هذا الخبر القاطم الموقوف عند  
الالهام بالالهام وحججه الالهام ليكون ثابتا لغو السالكين  
مسلك اهل الالهام ودفعها لما يتوهم بعض منهم ان هذا التوحيد  
الذي صرح في التشرع والعقل اما العقل فلطفا وكثرة في الملك  
واما الشرع فمدن دار التخليق والوعود الوعيد مع تعدد مراتب  
الموجودات وتكاليف الثبات والاثبات الانفعال للعباد من التوحيد  
ان لا موجود الا الله سبحانه وذلك ما علمت بسبقنا وما قلنا في كلام  
هذا الخبر ان هذه وحدة بتدرجها الكثرات انها وحدة جمعية اذا  
نظرت الاحقيقة الوجود المطلق بما هو موجود مطلق الذي يقال له مرتبة  
الواحدية واذا نظرت الوجود الفرواني تحت الذات له ثوبه مغزى  
في ذاته ولا نعينا له في حقيقة احد فلا ينفك افاضت بنفسه ورحمة  
بذاته صنعت عنها الهيات والامكانات ثباته اعطاه لئلا يوافق  
وتحققها ليس الا نفس ذلك الوجود الحق بذاته والالهام الغرض عن سواه وتسمع  
لهذا زيادة توضح في كيفية سرها في حقيقة الوجود الموجود

نفسه حيث نفسه من حيث انه عبد الله فهذا الذي  
فنز في التوحيد ذاته فنز في نفسه والذات مرة بتوابعه  
كثباتا فعليا عندنا فبقينا بله كما في هذه امور معلومة عند ذواتنا  
ايضا يراى اشكال تصنف الالهام وقصور قدر العلم بها  
ايضا هي وبينا في عبارة معناه موصولة للغرض الا الالهام  
يقتضي لهم نفسهم واعتقادهم ان بيانا ذلك لعجزهم مما لا  
استر كلامه انما اوردها كلام هذا الخبر القاطم الموقوف عند  
الالهام بالالهام وحججه الالهام ليكون ثابتا لغو السالكين  
مسلك اهل الالهام ودفعها لما يتوهم بعض منهم ان هذا التوحيد  
الذي صرح في التشرع والعقل اما العقل فلطفا وكثرة في الملك  
واما الشرع فمدن دار التخليق والوعود الوعيد مع تعدد مراتب  
الموجودات وتكاليف الثبات والاثبات الانفعال للعباد من التوحيد  
ان لا موجود الا الله سبحانه وذلك ما علمت بسبقنا وما قلنا في كلام  
هذا الخبر ان هذه وحدة بتدرجها الكثرات انها وحدة جمعية اذا  
نظرت الاحقيقة الوجود المطلق بما هو موجود مطلق الذي يقال له مرتبة  
الواحدية واذا نظرت الوجود الفرواني تحت الذات له ثوبه مغزى  
في ذاته ولا نعينا له في حقيقة احد فلا ينفك افاضت بنفسه ورحمة  
بذاته صنعت عنها الهيات والامكانات ثباته اعطاه لئلا يوافق  
وتحققها ليس الا نفس ذلك الوجود الحق بذاته والالهام الغرض عن سواه وتسمع  
لهذا زيادة توضح في كيفية سرها في حقيقة الوجود الموجود

التعينة

المعينة والحق اني قد اعلم ان الاشياء في الوجودية ثلث مراتب اولها الموجود  
الرفق الذي لا يتعلق وجوده بعينه والوجود الذي لا يتقيد بقيد وهو شر  
عند الغناء بالهوية العينية والغيب المطلق والذات الاحدية وهو الذي لا اسم  
له ولا نعت له ولا يتعلق به معرفة ولا ادراك اذ كل ما له اسم ورمك كان مفهوما  
المفهوم الموجود في العقل او الوجود وكل ما يتعلق به معرفة وادراك يكون له  
ارتباط بعينه وتعلق بما هو له وليس كذلك لكونه خارجا عن الوجودية  
في حد نفسه غير تغير ولا انتقال فهو الغيب المحض والجمهور المطلق الا في حيز  
لوازمه وانما هو في حيز ذاته المحلقة ليس محدودا عند السعي ولا مطلقا حيز  
وجوده بشرط الوجود والمحصات كالنفس والاشياء وانما لواحق ذاته شرائط  
ظهوره لا علة وجوده يلزم النفس في ذاته ثم عنه علوا كبيرا وهذا ان يطلق  
ايضا ليلزم سلب جميع الوجودات والامكانات والنسب عن ذاته وعدم  
التقيد والحد في وصفها واسمها وتعيينها او غير ذلك من هذه السوابق  
انما امور اعتبارية عقلية المرتبة الثانية الوجود المتعلق بعينه  
وهو الوجود المقيد بوصف زايده والمحدود بالامكان محدودا كالعقول والنفس و  
الانفكاك والعناصر المركبات مما لا ينفك والذات والاشياء والوجود  
الخاصة المرتبة الثالثة هي الوجود المنبسط المطلق الذي لا يتقيد  
بمقابل العقلية الكلية بل على نحو اخر فان الوجود محض المحض والغنية بكل  
سواها كان طبيعا او عقليا يكون بها كيان في كنهه ووجوده الالهام

على الاشياء العقلية التي لا يتقيد  
بالاشياء العقلية التي لا يتقيد  
بالاشياء العقلية التي لا يتقيد

المعينة والحق اني قد اعلم ان الاشياء في الوجودية ثلث مراتب اولها الموجود  
الرفق الذي لا يتعلق وجوده بعينه والوجود الذي لا يتقيد بقيد وهو شر  
عند الغناء بالهوية العينية والغيب المطلق والذات الاحدية وهو الذي لا اسم  
له ولا نعت له ولا يتعلق به معرفة ولا ادراك اذ كل ما له اسم ورمك كان مفهوما  
المفهوم الموجود في العقل او الوجود وكل ما يتعلق به معرفة وادراك يكون له  
ارتباط بعينه وتعلق بما هو له وليس كذلك لكونه خارجا عن الوجودية  
في حد نفسه غير تغير ولا انتقال فهو الغيب المحض والجمهور المطلق الا في حيز  
لوازمه وانما هو في حيز ذاته المحلقة ليس محدودا عند السعي ولا مطلقا حيز  
وجوده بشرط الوجود والمحصات كالنفس والاشياء وانما لواحق ذاته شرائط  
ظهوره لا علة وجوده يلزم النفس في ذاته ثم عنه علوا كبيرا وهذا ان يطلق  
ايضا ليلزم سلب جميع الوجودات والامكانات والنسب عن ذاته وعدم  
التقيد والحد في وصفها واسمها وتعيينها او غير ذلك من هذه السوابق  
انما امور اعتبارية عقلية المرتبة الثانية الوجود المتعلق بعينه  
وهو الوجود المقيد بوصف زايده والمحدود بالامكان محدودا كالعقول والنفس و  
الانفكاك والعناصر المركبات مما لا ينفك والذات والاشياء والوجود  
الخاصة المرتبة الثالثة هي الوجود المنبسط المطلق الذي لا يتقيد  
بمقابل العقلية الكلية بل على نحو اخر فان الوجود محض المحض والغنية بكل  
سواها كان طبيعا او عقليا يكون بها كيان في كنهه ووجوده الالهام



انظام غير اليه كحمله ويوحده وليست وحدته عددية ارسيد اللان  
 فانه حقيقة منسطة على كل الممكنات والواجب المهية لا ينضبط  
 فاص ولا تخلفه حد معين من العدم والحدوث والتقدم والتأخر والكمال  
 والنقص والعلية والمعلولية والوجودية والعدمية والتجدد والجم  
 بل هو كسب ذاتة بلا انظام شئ اخر يكون متعبا بجمع التبعات الوجودية  
 والتحصلا التي رعية بل الحقائق الخارجية ينبعث من مراتب ذاته وانحاء  
 لغية وتطوراته وهذا صل العالم وتلك الحوة والحق المحلوق به  
 في عرف لصفية وحقيقة الحقائق وهو متعدد في عاين وحدته متعدد  
 الموجودات المتحدة بالمهية فيكون مع العدم قدما ومع الحاشي حادثا  
 ومع المعقول معقولا ومع المحسوس محسوسا وهذا الاغتبا وترجمته انه  
 كلي وليس كك والعبارة غريبة بان اخص على المهية وشيئا في الموجودات  
 قاصرة الا ان رآ على سبل التمثيل والتشبيه وهذا يمتاز عن الوجود  
 الذي لا يدخل تحت التمثيل والاشارة انه من قبل اثاره ولو ان  
 وهذا قيل نسبة هذا الوجود الى الموجودات العالمية نسبة الوجود  
 الا الى الاحكام الخفية ووجه نسبة الكل الطبيعي لجنس الاحكام  
 الا الاشخاص والاشخاص المندرجة تحت هذه التمثلات مغربة  
 من وجه وسجدة من وجه واعلم ان هذا الوجود كما ظهر مرارا  
 غير الوجود له نرائع الاثبات العاكس البديل والمصور الذي من  
 الذي علمت انه في المعقولات اثنتان في المفهومات الاعبارة وهذا  
 ما حفر على اكثر اصحاب البحث سيما المتأخرين واما العرفاء في كلامهم

فان كان الوجود في ذاته  
 لا يتوقف على غيره  
 بل هو كسب ذاتة  
 بلا انظام شئ اخر  
 يكون متعبا بجمع  
 التبعات الوجودية  
 والتحصلا التي رعية  
 بل الحقائق الخارجية  
 ينبعث من مراتب  
 ذاته وانحاء لغية  
 وتطوراته وهذا صل  
 العالم وتلك الحوة  
 والحق المحلوق به  
 في عرف لصفية  
 وحقيقة الحقائق  
 وهو متعدد في  
 عاين وحدته  
 متعدد الموجودات  
 المتحدة بالمهية  
 فيكون مع العدم  
 قدما ومع الحاشي  
 حادثا ومع المعقول  
 معقولا ومع المحسوس  
 محسوسا وهذا  
 الاغتبا وترجمته  
 انه كلي وليس كك  
 والعبارة غريبة  
 بان اخص على  
 المهية وشيئا في  
 الموجودات قاصرة  
 الا ان رآ على  
 سبل التمثيل  
 والتشبيه وهذا  
 يمتاز عن الوجود  
 الذي لا يدخل  
 تحت التمثيل  
 والاشارة انه  
 من قبل اثاره  
 ولو ان وهذا  
 قيل نسبة هذا  
 الوجود الى  
 الموجودات  
 العالمية نسبة  
 الوجود الا الى  
 الاحكام الخفية  
 ووجه نسبة  
 الكل الطبيعي  
 لجنس الاحكام  
 الا الاشخاص  
 والاشخاص  
 المندرجة تحت  
 هذه التمثلات  
 مغربة من وجه  
 وسجدة من وجه  
 واعلم ان هذا  
 الوجود كما  
 ظهر مرارا غير  
 الوجود له  
 نرائع الاثبات  
 العاكس البديل  
 والمصور الذي  
 من الذي علمت  
 انه في المعقولات  
 اثنتان في  
 المفهومات  
 الاعبارة وهذا  
 ما حفر على  
 اكثر اصحاب  
 البحث سيما  
 المتأخرين واما  
 العرفاء في  
 كلامهم

مقربا بذلك قال الشيخ المحقق صدر الدين القمي بعد ان صور الوجود  
 بالمعزات لث وثمة بالادة بقوله الوجود مادة المكاني والهيبة الهية  
 في حكم الوجود العلم الحكيم في دفع ما كان في علمه هبة بهذه العبارة والوجود  
 العام هو الصنف اللاهقي به عند تقيده بعقيد الله مكان وبعده في حضرة  
 الوجود وسره في ايد البركة وقد سماه الشيخ العارف الصمد الزاهد المحدث  
 الدين الدعوي الكاظم من الوجود في موضع من كتبه نفس الرحمن والهيبة  
 المعنى دفع اشتباه قد ثبت ما ذكرناه انه اذا اطلق في عرفهم الوجود  
 المطلق على الحق الواجب يكون مرادهم الوجود بالمعنى اللاداعي كصفة شرط  
 لشره في هذا المعنى لا خير ولا يلزم عليهم المتفاد الشئ كما لا يخفى وما اكره  
 فينا في ذلك الاشتباه في هذين المعنيين من الصلابة والعقائد الفاسدة  
 من الذي رد الالهاية والكلول واتقان الحق اللاداعي بصفات الممكنات وصورته  
 محل النفاص والحادثات فعلم ان التزيم لهدف والتمتدس كحضر كاره  
 المحققون من الحكماء جمهور ارباب الشرايع والوضوح في هذا المقام  
 على الوجه المذكور بعد ريب بعد النزق في مراتب الوجود على ما بيناه كما  
 قيل من يد ما قلت لم يزد بصيرته وليس يدريه الا ان له لصور  
 للاشارة الى هذه المراتب وكونها ما يشترع في كل منها بنفسها الوجود العام  
 المتعلق بالعدد والذات في حقيقتها الفتحاح امكية الوجود التي هو  
 الوجود المطلق فعلة والوجود المحققة اثره وليس المراد من الوجود المطلق  
 العام الذي نتر اعر بل الذي نتر في الوجود المطلق صدر الدين القمي

وقفية  
 THE PRINCE GHAZI TRUST  
 اللان







فان قيل ان الوجود لا يتصور الا في عين الله تعالى...

ع كقولنا ان الوجود لا يتصور الا في عين الله تعالى...  
الذي خلقه خلقه لم يخلق من انت فقال ان الوجود قد خلق من الوجود...  
في الوجود فقلت من انما خلقه انت البوتران فقلت انما انت فقال...  
ما هو الذي خلقه من غير الوجود...  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا في عين الله تعالى...

الذي خلقه فقال ان الوجود لا يتصور الا في عين الله تعالى...  
الذي خلقه فقال ان الوجود لا يتصور الا في عين الله تعالى...  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا في عين الله تعالى...  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا في عين الله تعالى...  
فان قيل ان الوجود لا يتصور الا في عين الله تعالى...







وقف  
قرآنی  
فکر

# رساله در حل رموز ضویبه

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين والصلوة على محمد وآله الطاهرين لا تجد جنين كود تريب  
 اقدام ثمنون و تعلق بخدمه مس آل عبد صلوته عليه عبد الله جيم محمد بوس  
 الدها و نذر رجمها ارمه من حمد كلمه ليت ان شارة و افره البشارة بيدار  
 حل رموز ضویبه عن قتها الف الف تحية بالتمس بصرف از به ادران اما نون  
 شه قال هدر المصفاين و غيره في اللسان و الدعوة ان تحيقه الوجه فرحيت  
 غير عقيد بالاطلاق و التقييد و الكلبة و الجزئية و العموم و الخصوص و لا هو و هو حرة  
 زاوية عليه و لا اكثر و لا شخص زاوية عن ذاته و لا مسميهم ليس له في ذاته الا  
 و لضعفية و الظهور و انا بهذه المثل الكونية و المفردات الكلية و الالوهية  
 الالهيته و لغوت الذميه بحسب مراتبه و مقامه المنسبة عليها بقوله رفع  
 الدرر و صفة مطلق و عقدا و كلي و جزئيا و واحدا و كثيرا و غير حصول التغير  
 في ذاته و حقيقته في افرا قال رفع الهم درجته و برهمن منوال س يبر عرفه  
 اسخين في العلم رفته اند و درست ملاحظه مينهاره در تلفظ و در تصور  
 و در حقيقه و عدم مقدم است مثلا ميگوي موجود لوجود خارج موجود و لوجود  
 علق يا موجود لوجود حسي يا موجودي وحيي وحيي يا موجود بويحيي فظ يا موجود  
 يا موجود كلي يا موجود بويحيي جزئي يا غير ذلك در عجب مرتبت عجب مقدم است

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلوة على محمد وآله الطاهرين  
 لا تجد جنين كود تريب  
 اقدام ثمنون و تعلق بخدمه مس آل عبد صلوته عليه عبد الله جيم محمد بوس  
 الدها و نذر رجمها ارمه من حمد كلمه ليت ان شارة و افره البشارة بيدار  
 حل رموز ضویبه عن قتها الف الف تحية بالتمس بصرف از به ادران اما نون  
 شه قال هدر المصفاين و غيره في اللسان و الدعوة ان تحيقه الوجه فرحيت  
 غير عقيد بالاطلاق و التقييد و الكلبة و الجزئية و العموم و الخصوص و لا هو و هو حرة  
 زاوية عليه و لا اكثر و لا شخص زاوية عن ذاته و لا مسميهم ليس له في ذاته الا  
 و لضعفية و الظهور و انا بهذه المثل الكونية و المفردات الكلية و الالوهية  
 الالهيته و لغوت الذميه بحسب مراتبه و مقامه المنسبة عليها بقوله رفع  
 الدرر و صفة مطلق و عقدا و كلي و جزئيا و واحدا و كثيرا و غير حصول التغير  
 في ذاته و حقيقته في افرا قال رفع الهم درجته و برهمن منوال س يبر عرفه  
 اسخين في العلم رفته اند و درست ملاحظه مينهاره در تلفظ و در تصور  
 و در حقيقه و عدم مقدم است مثلا ميگوي موجود لوجود خارج موجود و لوجود  
 علق يا موجود لوجود حسي يا موجودي وحيي وحيي يا موجود بويحيي فظ يا موجود  
 يا موجود كلي يا موجود بويحيي جزئي يا غير ذلك در عجب مرتبت عجب مقدم است

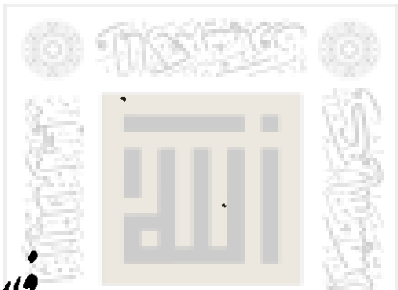
وقف كتابخانه و قرآنی فکری  
 مرعشی نجفی - قم











فانده  
 همان رهبر است که سلازده هفتاد گفتند توان قدر محبت بعتره طاهرة دارم  
 تو خواهد دید که عتره طاهرة همان رهبر است که سلازده هفتاد گفتند  
 این که بنام پیغمبر است و این که بنام خداست و این که بنام اوست  
 گفتند که ما از روی معرفت خود سیدان را از روی معرفت خود  
 زودیم که ما از روی معرفت خود سیدان را از روی معرفت خود  
 متوسل بعتره طاهرة شدیم و معرفت خود را از معرفت خود  
 نماند و بعد از آنکه سیدان را از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 و همچنین اینها سیدان را از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 نه تنها با این سخن که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 خواهد شد آنچه از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 در این نظر است که پیغمبر نقل کرده که اگر چه که از معرفت خود  
 گفتند پیغمبر صد چنانچه گفتند و گفتند و اما آن که از معرفت خود  
 شرف بر کلام معجز نظام حضرت امیر المؤمنین صلوات الله علیه است  
 رصده آنرا تا قبل از آنکه از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 محقق مولانا محسن گشته است که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 این چهاروا منقسم بعد الکمال کما قال مولانا امیر المؤمنین صلوات  
 کلام الله الناظرین و این علم است که از معرفت خود  
 بر حاکم است و حقیقت این است که از معرفت خود  
 مدتیست و حقیقت این است که از معرفت خود  
 آنکه متفقند

بر آنکه عقول اینها و آنکه صفت است که علمند و در اینها نه بر آنکه تصدیق  
 که گفته اند بلکه برای آن باشد این قلمی که گفته اند به هر که که  
 به چشمه صیوة البرر رس نماند و آنچه که پیغمبر مولانا محسن صلوات  
 او سیدان حکما و اهدام در کتب در آن محقق است و آنچه که از معرفت خود  
 مولانا محسن صلوات الله علیه است و آنچه که از معرفت خود  
 قلمی است که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 خداست یا امیر المؤمنین صلوات الله علیه است و آنچه که از معرفت خود  
 از ثنات یا امیر المؤمنین صلوات الله علیه است و آنچه که از معرفت خود  
 مولانا محسن صلوات الله علیه است و آنچه که از معرفت خود  
 که از کس خواهد که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 لا قوة الا بالله اصل این است که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 عقول حقیقتان خفاخته حدیث مشهور است که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 از اخبار بنامش برای است و ظاهر است که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 تا کتب از اخبار بنامش برای است و ظاهر است که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 و گفتند و اهل حقانی مطلع بر هزار و هفتاد و هشتاد و هشتاد و هشتاد  
 تا اهل ظاهر با عتقاد و تصور و حکم و حکم و حکم و حکم و حکم و حکم و حکم و حکم  
 ممکن است این است که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 می دانند و نام او را که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 می دانند و نام او را که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود  
 می دانند و نام او را که از معرفت خود سیدان را از معرفت خود



قرآن را بر هر چه منصف و برونه و کسر که قرآن را بر هر چه منصف و برونه  
 فی طاعت محمد و کعبه بعد از مرتبه الهیه مطلقه مرتبه نبوت است که از  
 و این که کامل حاصل از پر توفیق الهی و سایر شایسته با ذکر توحید و صراط  
 نورانی که کامل کمال است از هر چه انانیت و القدر و الكل صنی و این  
 در کتاب من تقی الذکر است و سایر از اهل تحقیق این صریح است  
 در کتاب من تقی الذکر است و سایر از اهل تحقیق این صریح است  
 و این که کامل حاصل از پر توفیق الهی و سایر شایسته با ذکر توحید و صراط  
 نورانی که کامل کمال است از هر چه انانیت و القدر و الكل صنی و این  
 در کتاب من تقی الذکر است و سایر از اهل تحقیق این صریح است

و این که کامل حاصل از پر توفیق الهی و سایر شایسته با ذکر توحید و صراط  
 نورانی که کامل کمال است از هر چه انانیت و القدر و الكل صنی و این  
 در کتاب من تقی الذکر است و سایر از اهل تحقیق این صریح است  
 و این که کامل حاصل از پر توفیق الهی و سایر شایسته با ذکر توحید و صراط  
 نورانی که کامل کمال است از هر چه انانیت و القدر و الكل صنی و این  
 در کتاب من تقی الذکر است و سایر از اهل تحقیق این صریح است  
 و این که کامل حاصل از پر توفیق الهی و سایر شایسته با ذکر توحید و صراط  
 نورانی که کامل کمال است از هر چه انانیت و القدر و الكل صنی و این  
 در کتاب من تقی الذکر است و سایر از اهل تحقیق این صریح است

صالح تامل

الملق

ہجرت نبوت مطلقہ اسب و ولادت مطلقہ است و از تشریح حرمیت نبوت و ولادت  
مطلقہ است با نبی و اولی چند حضرت انام اللہ و التکرار متنی  
شاید است و احادیث دیگر است فقیر از حدیثی بر غیر ہما  
نوشتم و عیناً  
ذکر کہ ہم و عیناً  
فاتیحہ نبوت در ان خطاب با طین بنی اسرائیل  
ختم شد و لا ولادت مطلقہ حضرت ام المومنین حضرت خاتون  
مطلقہ است از سب و ولادت و اخبار و تا تمام ولادت و ولادت  
علیہ السلام و از حضرت امیر و ولادت حضرت امیرالمومنین علی  
مولدنا حضرت الزمان صلوات اللہ علیہ و ولادت حضرت امیرالمومنین علی  
مطلقہ محیط است چون نبوت معینہ و ولادت مطلقہ کی فقیر در شرح ذکر ان مذکور  
از انجا اولاً انور است مطلقہ و ولادت مطلقہ کی فقیر در شرح ذکر ان مذکور  
یعنی تحقیق معنی نبوت مطلقہ و ولادت مطلقہ کی فقیر در شرح ذکر ان مذکور  
اخبار و احادیث نبویہ و ولادت مطلقہ کی فقیر در شرح ذکر ان مذکور  
مجتہد و آل او و بتاریخ جامعہ صحیح کلمات مطلقہ کی فقیر در شرح ذکر ان مذکور  
الصالح الذمین و الکفین المبارکۃ المتکلمۃ الی سبب ذکر ان مذکور  
الواد الذمین و الکفین المبارکۃ المتکلمۃ الی سبب ذکر ان مذکور  
شکل الواد الذمین و الکفین المبارکۃ المتکلمۃ الی سبب ذکر ان مذکور  
و انفع من غیرہ و انفع من غیرہ و انفع من غیرہ  
بند شد انفع من غیرہ و انفع من غیرہ و انفع من غیرہ  
بند شد انفع من غیرہ و انفع من غیرہ و انفع من غیرہ

الذبح کلمہ کمالہ کفایت غرہ جدیل تہان لغت صہ قدر و کمال است این  
و ان خطاب و آل او باعتبار لغت در وجه مظهر اسم الرحمن است  
و باعتبار تہجیر در غیر مظهر اسم الرحمن و سبب سمانہ تم متفرع از ان  
اسماء شدہ و تہجیر بیان کلام خود صہ کلام اہل تحقیق و اہل عرفان است  
الاصحیح کمال الذمۃ کہ خبر ان سبب است شہاد ان مطلب علی اللہ  
تخوم و انہذا اولاد شدہ است اطلاق مشا حدیث و آتہ درت بحیث  
قرآن و انہذا اولاد شدہ است اطلاق مشا حدیث و آتہ درت بحیث  
حدیث در ان مقام الکفار ہم و فی کثر الفواد الملک صبح عز الی عبد اللہ  
فی قول الہی و اللہ مع اللہ بل اکثر ہم لا یعلون قال ان لام ہر  
مع لام ضمدل فی قرن واحد و دعا و حرم فہم ملات  
سماک و مرضک حتی لخم ان لا الہ الا انت و فیہ  
لا فرق بلیک و بلہم الا انہم عبادک بسقط الحرف  
عزیزت ہم علی کمال عزت شان و انہم کرمینہ ذلتش از چند وجہ چون  
تعالی شہ علی یقولون الی سبب سبب المجدت و المادیت الذمین  
منہا لفظ احد لہ و سبب سبب سبب لفظ احد لہ و سبب سبب سبب لفظ احد لہ  
بنور ہم و از سبب ای کہ سبب سبب سبب مذکورہ مثل ان مثل سبب  
شدت القصد نور ہم بنور حق جبر شہ کمال محض لاغض ضیہ و نور صرف

نہایت غیر یکد







ومن ليس له هذا الذوق لا يفهمه هذا الذوق كما قال الشيخ الرئيس حل جناب الحق  
ان يكون شرا بعد لكل وارده او يطلع عليه الا واحد بعد واحد وكل  
كل ما يثبت عليه هذا الفن فهو المغفّر وعزة للمصنف منسوخ في شارة فيهم  
نفسه عليها لا يباينها وكل ميسر لما خلق له وقال الباطن المحقق في تفسير  
المعنى والدين في شرح هذا الكلام ان في يوم ربه ربه وانشاز عنه ان يعقب  
تقبض المذخور والمراد ذكر قته عود الواصلين في حق والاشارة على ان سبب الكفار  
الجمهور للغير المذكور في هذا الموضع هو ان الناس اعلموا ما علموه وانما ان  
هذا النوع من الكمال ليس مما كلفه الله تعالى بل كلفه الله تعالى مع ذلك  
في جوهر مناسب له كسب الفطرة اقول كما روي ان بعض اليهود جعلت زينة يفرح  
المؤمنين في اولادهم ثم وهو يتفكر مع جماعة فقال يا ايها طالب لو انك  
تفكرت بالفلسفة لكان يكون منك شأن فزيتان فقال عليه السلام وما  
تعني بالفلسفة اليس من اعتدله طبا على صفي مما حرم من صفي  
من اجبه قوى اتى النفس في ومن قوى اتى النفس في سأل الى ما  
من نفس ومن سأل الى ما في نفس فقد تخلق بالاخلاق الفانية  
ومن تخلق بالاخلاق النفسانية فقد صار موجودا بما هو انسان  
دون ان يكون موجودا بما هو حيوان فقد دخل في الباب الملك  
الصورة وليس له عن هذه الغاية مغير فقال اليهودي السكبريين  
اي طالب لقد نطق بالفلسفة جميع في هذه الكلمات رضى الله عنك فقد  
هذا الحديث العالم المحقق مؤلفا كجس في كتاب عين البصير وروى  
محمد بن يعقوب الكليني رحمه الله عن ابن قريظ قال قال رسول الله ص ان

حديث

ان حديث آل محمد ص صعب مستصعب لا يوسر له الا ملك مقرب  
او نبي مرسل او عبد امتحن الله قلبه الايمان فاورث عليكم من حديث  
آل محمد فلا تفت له قلوبكم وعرضتكم فاقبلوه وان شأنت من قلوبكم  
وان لم يوفى فودع الى الله والى الرسول والى العالم من آل محمد وانما  
العالمك بحديث احدكم نبي منه لا يجتله رسول الله ما كان هذا اول الكفار هو  
الكفر وقد علمت مرارا ان جملة علمهم لظهور الباطن ايضا لك وقل الفارابي ذات  
المهدى عين الوجه وليس وجه غيره وتيق للمكنات ان وجهها هو نسبة في علم  
والمعرض وجه هو نسبة في الموضوع وفي الحقيقة كذا مما سوس في الله تعالى والعقد اعتبارا  
افرو بها اناني في بادي التراب لوجه الله والذات وجه المكنات ووجه الذات  
عين الذات يدوجهها في التلذذ فيهم كمال في نفس العشر كدمنة في تحقيق الدليل فقد  
اشيخ بهاد الدين محمد بن طاب شراه عن بعض اصحاب الكمال في موضع يخص الدليل كذا  
صا مهدي ان النبوة كل من يتولى اليه ماله وهو في ان الاول من يتولى اليه ماله  
مهوره حبه نية كاولاده ومن كيد خذوهم من اقرارهم الصور من الذي كرم  
عليهم الصدقة في الشريعة المحمدية والثاني من يتولى اليه ماله معنوا روحانيا وهم  
اولاده الروحانيين من العباد الذين سجدوا والاولياء الكاملين والحكماء المتقين  
المتقين المعقبات من منسكة النبوة سواء سبقوا بالزمان او لاحقا وذلك  
ان النسبة ان نية الكرم الاول واذا جعلت النسبة ان كان نورا في نور  
كما في الدعوة عليهم السلام وكما حرم ابيده عن اولاده الصور من الصدقة الصور  
حرم عن اولاده المعنوية الصدقة المعنوية عن تقليد الغير في العلوم والمعارف  
هذا ملخص خلاصه وهو مما يكتب بالبرية الاحراق للبرية الاحراق في الاحراق





وقفية Prince Ghazal Trust for Quranic Thought

قائمة  
تضمنت  
استدل  
ابن  
وقفة  
معرفة  
في  
قائمة  
تضمنت  
استدل  
ابن  
وقفة  
معرفة  
في

قائمة تضم قائمة تضم قائمة تضم  
استدل على حقيقة بلادي كرس هذا الموضوع  
وقفة المعرفة الأول وثبت الوجه من مقتضى  
معرفة في مقتضى الحاجة مع الحاجة  
استدل على مقتضى الحاجة مع الحاجة  
وقفة المعرفة الأول وثبت الوجه من مقتضى  
معرفة في مقتضى الحاجة مع الحاجة  
استدل على مقتضى الحاجة مع الحاجة  
وقفة المعرفة الأول وثبت الوجه من مقتضى  
معرفة في مقتضى الحاجة مع الحاجة

عن صغير

قائمة تضم قائمة تضم  
استدل على حقيقة بلادي كرس هذا الموضوع  
وقفة المعرفة الأول وثبت الوجه من مقتضى  
معرفة في مقتضى الحاجة مع الحاجة  
استدل على مقتضى الحاجة مع الحاجة  
وقفة المعرفة الأول وثبت الوجه من مقتضى  
معرفة في مقتضى الحاجة مع الحاجة  
استدل على مقتضى الحاجة مع الحاجة  
وقفة المعرفة الأول وثبت الوجه من مقتضى  
معرفة في مقتضى الحاجة مع الحاجة

عن صغير







لكنه عين الوجود في رتبة الوجودات موصوف بالوجود لكونه وحده الوجود المفضل  
العام فلو لم يكن في رتبة الوجودات الوجود الموصوف بالوجود لكانت الوجودات  
بغيرها كما في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
المراد في شرح الدقائق ان هذه الحقايق لا يوجد العلم بان الله ليس جسم ولا حال فيه  
قد تشكك في انه علم ذاته وهل يعلم غيره على غير حصول ذلك الشر  
له وارجح عنه لقوله ان ذلك لا يقع اذا لم يتحقق ان ذاته بربوبه وحده  
لذاته وان غيره باق وهو حاصل له فان في الوجودات مختلفة في ذلك فحققت بجزءه  
حققت ان كونها في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
في ذلك انهم كلهم رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
كما في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
الحديد بالنار وتأثره منها حيث يصيرها رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
تأثره وذلك الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
ولا ارباب المعرفة فيكون ان يظن انها معرفة وان هذا يمكن ان تصف لصفها  
الوجه كما ان ذلك حديد الصف بصفات النار وفي هذه المرتبة يمكن للحديد  
ان يقول ان احرق واسحق كما يقول النار وتقول في هذا الشأن والمثال في  
قوله علم والقوم هو يتبين في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
في حكمة المتوسلية ان العقل حيث لا يجب عليه وبين الحق نعم له ان يشهد  
بذاته ذات الاول لكن لا يسمع الوجود الكشاه والادراك محيط بقاها عليه  
بما حال واولد وسط بينهما ودرجات الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
عليه لصرح الذات ولا جهة الفز ولا صفة زايده فذاته نعم معني بذاته  
عقل الاول فذات العقل الاول من صورة هذا الشيء اذ

ليس له

ليس له في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
ذات العقل وحيث ان رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
صورة العقل وصورة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
ان وجه العقل لغيره عبارة عن تجسيمه في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
لمت باق في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
الدول وكما ليس في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
للاصورة امر في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
الصورة ليست باق في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
له دكاته عنه وهو ذاتها وحققتها في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
والعقل مثلها وكل ذي حقيقة راجع في حقيقة العقل الاول محشور اليه  
وكذا العقول السواء محشورة اليه بالسان المذكور لان المحشور في المحشور  
بش محشور في ذلك الشر اشهر كلامه في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
اللاهوتية مطبوعة انوارها في نور الالهية لمت لو هو منها كينونة لنفسه ولا له  
لذات اذ قطع عن رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
ان هبات حيث يكون لها في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
اللاهوتية المتعلقة بهوتها في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
الظرف عن وجودها وحيث ان رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
معدتها لم يرجع في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
ووجودها في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات في رتبة الوجودات  
فهي بمنزلة الارشاد والادب واللاهوتية كاشفة لثمنها اليها



وهو كتاب يافع يفتن لخصه من الظاهر عن ابن قريظ قال تفضل  
نعم يا من نور ربنا السعاع الشمس من الشمس كمد لنا  
صهر علمه الموصي بعده ولذلك قال وان من ثمر الا عندنا خزائنه وانه يمشي رموذنا  
الصادق صديقه الرومدم عليه بقوله عقل الكل علمه ونفس الكل حيوية  
والطبايع فله والاحكام لوجه ثمر هذا الحديث الشريف المحقق المتألم  
محمد بن علي بن المبروك ومن امة الامانة في كتابه المسمى بالحي في تفسيره  
والعلم واوله اوله صده والعقد كبره من كونه في كتب الصوم ايرادا وجوابا عن  
قال في مجموعها مع قطع النظر عن ركبات النفوس واليومية كصير اليقاس لوجه  
هذا الجواب المبرور كما هو مذهب الحكماء المحققين من المتكلمين وما لعلنا به اذ ان  
احتموه من المتكلمين الذين اذروا من عالمهم علم ان الظاهر قوله خلق  
الذئب ان ذئبنا تفسيرا ان قال النفوس ودمها في العالم العلوي والاب  
عاشته كبدوث البدن في اصل النطرة والذئب من كلفه كالقول كما ذهب اليه  
المعلم الذول وكثير من اصحابه ويؤيد هذا الظاهر لفظ الخلق لذن كثره يطلق لفظ الخلق  
في عالم الذئب والشور كما يطلق لفظ الذئب في عالم الجبروت والخرت واز  
السما بقوله ثم خلقنا خلقا وقوله ثم خلق الروح من امره ولا مذهب انظر  
واتباعه وكثير من كلفه اهل الكلام في النفوس كانت قبل الابدان كما هو صريح  
بعض الاخبار ووظائف بعضها وادلة الطرفين مع ايرادها المذكورة في موضعها  
ويحتمس ان النفس نشأ من غير ذلك كون قبل الطبيعة وكون مع الطبيعة وكون  
لغير الطبيعة وكون مع الطبيعة كون جرمها وظهورها في العالم العلوي والاب

في كل موطن من مواضعها ظهورا واثارا وشركا في هذا العالم وتعلقها بالبدن عينا  
حدوثها كبدوث البدن وهو غريسة ومختلقة في هذا العالم قال كحق التربة  
مولدنا نحن الكاشف في اشارة في كتابه في نفس النفوس ان لغيرها في البدن موقوف  
على اسجد اذ خلق وشركها كخوضه ولذا كذا ان يكون ما بقية على البدن من هذه الجهة  
لذات وجودها في هذه الجهة وجودها هذا مقتوم بالبدن كسواء ولو موجودا  
في هذه الهيئة بل هي من لغيرها في الارض والارض لو كانت من لغيرها هذه  
الجهة لو كانت موقوفة او مستقر في البدن ولا يعطى في الوجود وقد يراه لطلب  
الشيء في موضعه ولفظ ان يكون مادية وقد بين ان المأكودة عن المادة لا موضعه  
وجه الذئب ان كل مجرد عن المادة لا حقيقة عارض قريب لان جهة القوة والادوية  
الامر حتمه امر موهبة ذاته قوة موهبة لصور الموهبة وما هو المادة اللدنية  
الجرمات والنفوس اذ لم يخلق في قديم لم يكن متميزة بل يكون كل واحد من  
من حيث النفوس مستقلة لجهة منفردة وهذا ورد في القرآن ثم انشأناه  
خلقنا اخرون لفظ اخر وقال الله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي  
في غير ذلك من الآيات والاشهاد والاشهاد في الابدان فلكي ياد الله سبحانه  
بالعقد الذئب هو ساتي على سائر الموجودات فهو موهبة من قبل التعلق بالبدن  
روحها وملكها من هذه الجهة لبيت نفوس من عقولها بل هي حتمية  
اذ لبيت وحدتها في العالم الحق على سائر الكثرة وتعلق العود به بل كل وحدة  
منها وان كانت متميزة بجات وحيليات فاعلمت متعديتها عليها للوجود



في نفوس الابدانية انها مبطنة في هذا العلم في علم في صومها واداء لطيفها  
 الاصل وهو كانت من كجينة مخرطة لطيفة كالمرة في ذرة بقوة مدد على كجينة  
 فوجدت مبطنة عند بارهاه مقود لمدق ومراشحة الترابية العقيق والاصح  
 في ذرة مبطنة في هناك لطيفة وقعت من اسفها واحدا وحسرت من كجينة  
 واخطت في السعد وحولت في هذا العلم نقلت صوبتها موتا وبرزت في ذلك  
 قدرتها على اختراع صراطا اولها شهاكث في وزلت كرامتها وشرفها وكما  
 في المذلة واخترت في نفوسها كجينة مبطنة ووجدتها في التفوق والكثرة في عالم  
 بصيرتها في عالم الابدان في الكثرة والثورة عنها بكهنية كانه لم يكن لكن  
 ولم تظلم من انزاعها واستقرارها اذا كانت النفوس متبوءة لها لعق الابدان  
 كالترك الغشاة في احوالها في وجودها عن ذلك والى علم في ذلك  
 لا العنة الفاعية نفس ذات هويتها لعقبة كجينة العناء والذرا البرية  
 اقترضت في عالم الابدان حكما ايمان كجينة طلبة النفوس وحكا قدرها في تصديق  
 الادوات والذممة دخلها اجزئية لدها ونبوتها وذلك لوطقة جبهة نفس  
 وهي ان كانت لها بعينها بطانية لذمنا آدمي وعز صدور النفس في لوز  
 في سخطها وليس في ذلك الابدان يقضيه من سب الاله فان انور الله نفس لا يمكن  
 لها في حصة الزرادشت كما اوضح عنه الحديث المشهور ان الله سبحانه اعف  
 حياض من فخره في احوالها في كمالها لعق احوالها من جهة لظهورها  
 في الاطوار الكونية والاشئون الالهية في ان اجمع من الصفات الملائكية والحيوانية

فانما هي كجينة مبطنة في هذا العلم في علم في صومها واداء لطيفها  
 الاصل وهو كانت من كجينة مخرطة لطيفة كالمرة في ذرة بقوة مدد على كجينة  
 فوجدت مبطنة عند بارهاه مقود لمدق ومراشحة الترابية العقيق والاصح  
 في ذرة مبطنة في هناك لطيفة وقعت من اسفها واحدا وحسرت من كجينة  
 واخطت في السعد وحولت في هذا العلم نقلت صوبتها موتا وبرزت في ذلك  
 قدرتها على اختراع صراطا اولها شهاكث في وزلت كرامتها وشرفها وكما  
 في المذلة واخترت في نفوسها كجينة مبطنة ووجدتها في التفوق والكثرة في عالم  
 بصيرتها في عالم الابدان في الكثرة والثورة عنها بكهنية كانه لم يكن لكن  
 ولم تظلم من انزاعها واستقرارها اذا كانت النفوس متبوءة لها لعق الابدان  
 كالترك الغشاة في احوالها في وجودها عن ذلك والى علم في ذلك  
 لا العنة الفاعية نفس ذات هويتها لعقبة كجينة العناء والذرا البرية  
 اقترضت في عالم الابدان حكما ايمان كجينة طلبة النفوس وحكا قدرها في تصديق  
 الادوات والذممة دخلها اجزئية لدها ونبوتها وذلك لوطقة جبهة نفس  
 وهي ان كانت لها بعينها بطانية لذمنا آدمي وعز صدور النفس في لوز  
 في سخطها وليس في ذلك الابدان يقضيه من سب الاله فان انور الله نفس لا يمكن  
 لها في حصة الزرادشت كما اوضح عنه الحديث المشهور ان الله سبحانه اعف  
 حياض من فخره في احوالها في كمالها لعق احوالها من جهة لظهورها  
 في الاطوار الكونية والاشئون الالهية في ان اجمع من الصفات الملائكية والحيوانية

في نفوس





والله اعلم  
بما كنا نوقر  
في هذا الموضع  
والله اعلم  
بما كنا نوقر  
في هذا الموضع  
والله اعلم  
بما كنا نوقر  
في هذا الموضع

الدور

الدور ان يبلغ مرسى الشرايق  
التي تدور اوله وهو في البرية  
والله اعلم  
بما كنا نوقر  
في هذا الموضع  
والله اعلم  
بما كنا نوقر  
في هذا الموضع  
والله اعلم  
بما كنا نوقر  
في هذا الموضع

والله اعلم  
بما كنا نوقر  
في هذا الموضع  
والله اعلم  
بما كنا نوقر  
في هذا الموضع  
والله اعلم  
بما كنا نوقر  
في هذا الموضع







الزق بي اسر الورا

خوت  
الموودت من يا  
سم الله الرحمن الرحيم  
المتان محمد بن عبد الله  
المسبح  
اعوام والاعمال  
نبا كان اول رسول كان  
واليه عودت عقل العالم  
عشر من عيال  
فمن احسن الورد  
الشيء ان من خلق  
وتخلق منه رزة  
فمن ان خلق  
المؤمنين صلوات  
باطنة ورسنة  
دوت ان خلق  
بانه ورسنة  
دوت ان خلق  
بانه ورسنة

وانا بدارم وانما  
كنت  
ولك وادم  
والطمان  
عليه ان  
وهي الكتاب  
على كل غيب  
المحمد ودين  
فنبوة اذ  
المطلقة  
كربت لوزة  
البحر و  
قوت ارورهم  
المطلقين  
الذنية  
والباطن  
ايما بقية  
وهي كتاب  
انما كتاب  
بعد كلام  
انما كتاب  
بعد كلام



بعض قلوبكم والادب من اولادكم وفعولون هذا اذا سموا وارادوا لنا كل واحد  
اولن محمد واولنا محمد واولنا محمد وكلنا محمد فدلنا اننا نحن اذا شئنا شئنا  
و اذا كرهنا كرهنا الله الويل لكل الويل لمن انكره فضعف وضوؤه صفتها وما  
اعطانا الله انما لان من انكره شيئا مما اعطانا الله فقد انكره قدرة الله وشيئته  
وغيره من الرويت والاضار وكلمات الاضيار وما يكون هذا الاستعداد الادب  
غيره من المحلقات والالتزم الخبر في المبدأ الفياض وهو مح وحي ما ذكرنا في  
قوله الاضيار والادب يظهر لمن وصل منه في كتبها ان استيدتهم على المحلقات  
بانه تعذر استيدتها العدة على حصول معلولها وبعده لا يصح عن نفسها والادب  
معلولها قال بعض العرفاء ما ذكره في حكايات ارضي ورضي الماء كل شئ حوت او  
كخود زنده است ويا زنده زندگان ديكر با وزنده رور الطرارة في الصحاح  
عزى على معلولها انه قال في حديث طيس ان قوله نعم هو الذي في السماء وفي  
الارض الله وقوله وهو معكم ايما كنتم وقوله ما يكون من كوني شئتم وهور بهم فانا  
اراد بذلك استيدتها اعانة بالقدرة التي ركبها فيهم عن عيشة وادب فعليه  
فعلهم اخبر وادب بعض تلك للاضيار التي ذكرتها من الخرافة فليفتق عن العلم  
عز كفسره من وادب ميكرم تعذر فهم لو كانت من ادب حشرت فهم لو كانت  
تتميم اعلم ان للنبى صمد ثلاث هورا اولاد حادلات اولادته  
عولم باية عبارة ترميد عبرة بصورة كثر كقولهم قل انا بشر مثلكم  
يوجد في الآية وفي هذه الصورة يظهر منه بعض مقتضيات البشرية فاحذره اللطم  
من ان يطم بوسطة الملك و காظم العجز والضعف والكفا وغير ذلك وادب  
ان يظهر منه مخالفة البشرية فمن حيث البشرية اي اصل من التقيد والبشر

تفسير

الادب

في العلم

وقفية كذا في الفكر القراني

الادب العلم  
الذي لبيط به خراس العلم ان من في صير جميع النور وظهر ان لمن فنزوله على  
السخن ايضا كماله كما ان عروضا في مقامه الذي كماله وصوره الملك كقولهم عليه السلام  
انا انبت عذرية وفي رواية اخرى است كما حكم الله انبت عذرية هو لطيفه ويخبر  
وهو في الحق كقولهم في ما مع له حالة لا يعاها ملك مقرب ولا نبي مرسل وكقول ان قرأ  
سرا ل محمد لا يحيد ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا مؤمن متبحر ان الله خلقه من الذين  
وكما نقل عن الصادق ع لم يمع له حادث هو فيها كمن وعش منها هو ولكن  
هو هو وعش من وورد في الاخبار ايضا ان حديث ال محمد صمد لا يحيد الله الملك  
مقرب او نبي مرسل او مؤمن متبحر ان الله خلقه للامان واكديت غير فهم والموجود  
ان لوجوده بينه والادب قوة بها يكون المهرب الثالث باجمعها وكيفيةها غير  
عقلية وضعف في مرتبة من مراتبها لانهم مظهر للشفقة شان عرشان وملكك  
لهذا الادل الشريد النفع فيه خير كثير من الاركان والادب ويرفع الشان بين الاديان  
والادب خوار الله من حقهم كانت حتر تقدر نفس وانش ما هو اعم  
والظن به وحمدك الالكيم الالكيم سر جودهم حذر كذا است بر  
ان شواك يردت حوش كفا ان خاك وماران جوشتم جودك كرس  
في كوشتم الحمد كتم محامده كلها على جميع نعمه كلها وصح به في كد والله خير خلقه  
من الخلق خلاقه كلها تم البرن ته بون بون الطور من سنوار  
والعصا ان الانسان لو خسر في الاشغال بالادور الطبيعية والادب  
بالفرض البهيمية الا الذين اموا ان الكمال في الفرة انظر  
وعلموا الصالحات ان الكمال في الفرة العلية ونواصول  
الحق ان الذين يملكون عقول الخلق بالمعاني النظرية ونواصول  
بالبصر ان الذين يكلمون اخلاق الخلق بالقوة العلية هو

ص





وهذا المعنى قد يدبر ان يعرف كنه ذاته لكنه مقهور ان كان له مقوما كما ادهت المحوثة وحيث ان  
 ليد ان يعرف ان حقيقة الوجه ومبدأه وكلامه موجودة لذو ما هو ونظره في نفس الوجه امر  
 واحد بل في غير منها فمن عرف الوجه ان وجهه كان كعصمه عرف انه موجود في عينه الوجه ايشية  
 كما اننا لم نشك ان كمال معرفة الوجه المتكدر الوجه على الصديق - قوله تعالى وكان يصعدني  
 به روحه اشارة الى ان على نفس فهدوا الوجه من جهة انظر الى نفس حقيقة الوجه الذي  
 هو الوجه الصرف الذي لا يتغير بعموم ذلك شخص فان لم يتصل ان الوجه نفس حقيقة  
 الوجه وكل وجه غيره مشوب بغير حقيقة الوجه من كيديه او تخصيص او تعميم او نقص  
 او قوة او قوة الاقصور بعلم انه لا قوة فيه اذ لو فرض تعدد الوجه عليهم ان يكون  
 حقيقة واحدة حقيقية في هذا المسمى لا يمكن الاشارة ففقدت من كونها وقولهم  
 كما مر حقيقة ان معرفة ذاته مقام ان عينه كعصمة في الوجود من جهة في  
 فردية في وحدانية كما قال في سمدانه انه لا دالة الذم في ذاته من جهة في  
 انية وانما وجه عطف قوله والمدة في اول الوجود على كلمة هو الله الدال على انها في  
 على الوجودية في كماله اشارة الى غير وجه كل وجود سواء متقوم بوجوده في كماله  
 لا يمكن معرفة شئ من هذه الوجودات لكلامه الا بجنون هو بغيره وسنوره وهو مستقيم لظهور  
 ما يتقوم به غير الوجه الحق لكونه في حضور المعنى للمفردية وقد علمت ان حقيقة الحق  
 مثل هذه في توحده ذلك وجهه وانما عبر عنه بالوحدانية واولوا العلم لان جميع ما سواه  
 من الموجودات اول العلم لما وقعت له الالوهية من الوجودية لكن الوجه في بعض الاشياء  
 العلم والقدرة والقدرة وسبب لصفات الوجودية لكن الوجه في بعض الاشياء  
 في غاية الضعف فيظهر منه هذه الصفات لغاية ففقدت معنى لفظها  
 بالعدم والظلال في ذلك شأنه وان من شأنه ان لا يسبح بكلمه ولكن  
 لا يفتنون في تسميته كمال توحيد الدلائل له ليس عن الوجودية وعن اشياء  
 اذ لو كان في الوجه غيره سواء كان صفته اشياء اخرى لم يكن له حقيقة

ار معرفة و

تلكى و

لما

لما مر ان ان لبيبا الحقيقة يدبر عن ذاته هو كمال وجهه الا ان الله في اول كلامه  
 في قوله تعالى وكان يصعدني به روحه اشارة الى ان على نفس فهدوا الوجه من جهة انظر الى نفس حقيقة الوجه الذي  
 هو الوجه الصرف الذي لا يتغير بعموم ذلك شخص فان لم يتصل ان الوجه نفس حقيقة  
 الوجه وكل وجه غيره مشوب بغير حقيقة الوجه من كيديه او تخصيص او تعميم او نقص  
 او قوة او قوة الاقصور بعلم انه لا قوة فيه اذ لو فرض تعدد الوجه عليهم ان يكون  
 حقيقة واحدة حقيقية في هذا المسمى لا يمكن الاشارة ففقدت من كونها وقولهم  
 كما مر حقيقة ان معرفة ذاته مقام ان عينه كعصمة في الوجود من جهة في  
 فردية في وحدانية كما قال في سمدانه انه لا دالة الذم في ذاته من جهة في  
 انية وانما وجه عطف قوله والمدة في اول الوجود على كلمة هو الله الدال على انها في  
 على الوجودية في كماله اشارة الى غير وجه كل وجود سواء متقوم بوجوده في كماله  
 لا يمكن معرفة شئ من هذه الوجودات لكلامه الا بجنون هو بغيره وسنوره وهو مستقيم لظهور  
 ما يتقوم به غير الوجه الحق لكونه في حضور المعنى للمفردية وقد علمت ان حقيقة الحق  
 مثل هذه في توحده ذلك وجهه وانما عبر عنه بالوحدانية واولوا العلم لان جميع ما سواه  
 من الموجودات اول العلم لما وقعت له الالوهية من الوجودية لكن الوجه في بعض الاشياء  
 العلم والقدرة والقدرة وسبب لصفات الوجودية لكن الوجه في بعض الاشياء  
 في غاية الضعف فيظهر منه هذه الصفات لغاية ففقدت معنى لفظها  
 بالعدم والظلال في ذلك شأنه وان من شأنه ان لا يسبح بكلمه ولكن  
 لا يفتنون في تسميته كمال توحيد الدلائل له ليس عن الوجودية وعن اشياء  
 اذ لو كان في الوجه غيره سواء كان صفته اشياء اخرى لم يكن له حقيقة

بما في الصفا العظمى















في ان حروف على الصلوة ولم يكون حروف هذا الاسم اليهودي وحروف الثوب  
 كلمة لطيفة الزهر بن حروف اياها لطيفة في ذوت معتدت اتمه الطاهر بن  
 وشدة قزمهم ونسبتهم على اسمهم كوايها على الصلوة ولم وايضا اياها يثقف  
 بن الدين قائم بادئمة الطاهر بن صلوات الله عليهم اجمعين ثم اعلم ان  
 لفظ ابراهيم لذيبت مستعمل لجميع صفات الكمال واحد لا شريك له فيقول  
 لو فهمت على الوحيد وفي كل اسبح من ابنه مستغفر الكل محتاج اليه الكل وبهذا لفظ  
 موثوق للتوحيد كما لا يخفى اعلم ان هذا الاسم المذكور لذات مرتضاه على صفات  
 والاسماء واذا قال مستغفر يا الله فعنه يا غياث واذا قال لمسترزق  
 يا الله فعنه يا رزاق فهذا لفظ في كل مقام نائب عن ذلك المقوم  
 في كل مقام كالله عز وجل العزيزات فبها تم الكلام واحمد الله العلي  
 قال قدوة الموصوفات في كلامه ولا نداء له  
 معونة عكس الرباطات في كلامه ولا نداء له  
 في كماله في كل مكان  
 ما يعجز عن بيان كل شيء  
 قال في قوله تعالى فانما نطقنا الله  
 انفسكم بكل لغة وانما نطقنا الله  
 ما به من عبارته بعينها وانما نطقنا الله  
 الخطأ منه في اللغة دون سائر اللغات التي لا تكلم بها سائر اللغات  
 الا بالعالم والكل دون سائر اللغات التي لا تكلم بها سائر اللغات  
 اكيه انية فان فلوب هو لا نطقنا الله في تنصيح على حدة النفس انا نطقنا  
 انفسكم بكل لغة وانما نطقنا الله  
 انفسكم بكل لغة وانما نطقنا الله  
 انفسكم بكل لغة وانما نطقنا الله

في قوله تعالى  
 انفسكم بكل لغة



صورة كل شر كال  
 ذلك الشر لو لم اقبل  
 صورة ذاته وصتور  
 في كل شر لانه كمال ذاته وهو كمال كل  
 صورة ذاته تام حقيقة  
 في كل شر لانه كمال ذاته وهو كمال كل  
 صورة ذاته تام حقيقة  
 في كل شر لانه كمال ذاته وهو كمال كل  
 صورة ذاته تام حقيقة

هذا المبدء هو مخلص النفس من العدايق البنية  
 المكفرة لمراة القلب بالمعنة لادراك الحايق والمخا  
 اليانية فالعقيدة الخفة اللاهية لا يتيسر الا بقطع  
 الاغراض الدنياوية بالفعال الصالحية المقربة للعيش  
 ولا يتيسر الا بقطع في العمل باللعقيدة الالهية فانهما  
 هما المبدء والغاية في كل خير وكما لوجه لا يدور على نفسه دورا جليدا  
 كذا في تفسير سورة كمد لاولها صدر المبدأ لهما في تفسيره

الوجود هو الذي لا يتغير في ذاته  
 الوجود هو الذي لا يتغير في ذاته  
 الوجود هو الذي لا يتغير في ذاته  
 الوجود هو الذي لا يتغير في ذاته

من الالهانية في الآية

في ان خلقه الخلاق  
وبعضها دفعة واحدة

# قوله عز وجل ليس لوقتها كان

قوله عز وجل ليس لوقتها كان...  
الحادث والمعاد القيمة...  
بالحفاظ والذم...  
السموات والارض...  
اصحاب الجن والانس...  
فوقها في تكلف...  
انها من خلقه...  
الذم...  
والله اعلم...  
عسى...  
من خلقه...

في لفظ

قوله عز وجل ليس لوقتها كان...  
ان قوله بالقيمة...  
السموات والارض...  
اصحاب الجن والانس...  
فوقها في تكلف...  
انها من خلقه...  
الذم...  
والله اعلم...  
عسى...  
من خلقه...

بحسب قولك



وغير ذلك من القوى...  
المعروف بالذات...  
على ان يكون له...  
تغير نظره...  
معلوم ان الذن...  
من ثباته وان...  
المنزل...  
الذي في...  
الملكوت...  
المعينة...  
القلب...  
اصل...  
ولظواهرها...  
القوة...  
الدماغ...  
وفلده...  
احسن...  
ولكن...  
كدة...  
ورد

في ذلك العلم والبرهان  
وان شئت ما في العلم

وقفنا على ان  
بإذن الله

منه

ورود المرزبان والبروتية نظيره المعجم وروحه القوة الذهبية ومن ذلك الترتيب وروحه البرودة  
والبيوتية نظيره السوداء وروحه القوة المسكحة ولا الارض ارض سواد وارض  
غبراء وارض حمراء وارض صفراء وارض بيضاء وارض زرقاء وارض خضراء نظيره  
هذه في الالف انما حسبها الحكماء في اسم والدم والورق والعصب والعصا والخط  
العظام ولا عالم لا غير فمنهم المروي عن انون لظواهرهم القوم اية في الالف ان ومنهم  
عالم الجيوب نظيره كس من الالف ان ومنهم عالم النبات نظيره ما ينمو في الالف ان  
ومن ذلك عالم ايجاد نظيره كس من الالف ان ولا عالم البشر فمنهم العوض  
نظيره الاسود والديف والذبولان ثم الكيف ونظيره الاحوال مثل العجم والقيم  
ثم الكم نظيره لبق اطول من الذراع الالف نظيره اغنق مكان البرس وبقي  
مكان الفخذ ثم الزمان نظيره حركة السهم وقت تحريك يده ثم الالف ان  
نظيره هذا ايضا فان ابنه ثم الوضع غير ومكس ثم ان يفعل نظيره اكلت  
ثم ان يفعل نظيره شغف ومنهم اختلاف في الدعا كالعنب والجار والذ  
م ان يفعل نظيره شغف ومنهم اختلاف في الدعا كالعنب والجار والذ  
والمسور المصنوع نظيره هذه لقوة اذ انية التردد الصور المعنوية فمن  
مذموم ومحمود هذا هو الذي لم يلد فهو حار هذا شئ فهو بارد هذا حار  
من هو صمد والسهو والحق وهو يمد يدك في كل حال محال في كل الالف ان  
الافعال...  
القول...

في قايص ابراهيم الاله  
والنبوية وحسبها الاله  
وعزا





سه نظام منزهه اولاً با بلوغ نظام ترتیب فیه دیگر تعقیب معجزات  
 معنی جاده از زمان خاص حدوث جوابت قرآن ندرت بعد آن تا عده  
 ممتدّه ثانیه دارد و ایضا با تعیبات احکام معنی در درختی تیه اول  
 نایده دعا و صدق و حجاز بداد احکام چگونه روانه بود که تغییر  
 و تبدل بصفتا الیه غرر علا را نه بدو ظاهر استیجا و حسب  
 این سخن بدین حکمت اندک منزّه حق نام از صفت تخر و تبدل محقق و مسلم است  
 دفع هذا التخر و طوالت و جریان فیض معکس و انقضای حیرت کما (از انفا)  
 بر هر چه استعداد نام قابل فیض باشد مازاد الیه واقع و نبات و ملی  
 جمع و توفیق این هر مطلب معذور و فکر عقل نسبت و بدو تعلیم شرع  
 میرسد و از اینجا جمیع از سوال حکما نوع علم جدا کبریات گردید  
 و بر سر سیم و بر این سخن از علم ماقول خشنه و طایفه با عقلا خود منزّه حق  
 از انفا یعنی گردید و نسبت بیکر متعطل اندادند و جسم آه این شبهات  
 بخلق چند مطلب منوط است **مطلب** زمانه که مقدار حرکت فلک  
 عظیم است و چنانچه حرکت قرار ندارد بن و لادحق آن مشهور است که  
 در وجود با یکدیگر جمع نتوانند شد این سخن در نظر ما زمانه در آن و  
 زمانه و عالم که از حق است و ظاهر است که تا جز با صحت منتظر شود  
 جزو دیگر بصورتی که یکی تمام زمانه از ازل تا ابد در نظر از طرف دیگر

فوق الزمان بخور از مشرت محدود و مشهور است چنانکه در دم و حال ما از  
 حال آن زمان از دم علم است معین که بنا بر علم و توارخ مشرت  
 و بجای در ظرف مستقبل همدانکه عقل ملاحظه کند محدود و مضبوط  
 که احکام صافیه بران توان کرد و در هر طرف امتداد واقع که باعتبار  
 معتبره از سببه نسبت بلکه در واقع بر صراط له بر طفل ده ساله نوسال  
 سفت در در خواه کسر و اندک اندانند آن استداد او فرستند بسبب  
 و مشهور و با سبب در ایام سمره با آنچه می طوشت در ظرف سبب بر هر که  
 زمانیات بهی و محدود نیست زمانه جمیعها کلا وقت در آن طرف  
 موجودند و برتر که در زمانه است با جمیع هر یک در جا خود در  
 نظر حق جل و علا معاین و مشهور ذکر که معجم مجمع له است که در دلک  
 بوم مشهود بوم منظر الهی و مآل بدیله و بقول الکافور الهی  
 کنت قولاً و محی نکه زمین انوع در بقا و حق اولاد استیجا  
 خود کرده مهورت با ستاد در شبیه زمانه کند و بعد از آن مل  
 منور ایما متعلق میشود که اولیه حق عین آخرتیه و آخرتیه  
 عین اولیه است و بجای و حق منزّه از است که مشتمل و مکمل  
 باشد بلکه از غایب با طه و لطافه مقید بقبلیت و بعدیت  
 و اولیت و آخرت نیست و از مرافقه اطلاق ابا از انصاف

او صف عدم اتصال ندارد و از راه عجز عبارت با زلته و ابریه <sup>نعمت</sup> <sup>کنند</sup>  
 وجود هر شیئی نیز نه از باب امتداد و انشای زمان است و الا بر این تطبیق  
 درین دو امتداد جابر و ابطال هر دو از راه تساوی محیط و محیطی قابل  
 احد بر دیگر که مستلزم تناهی معضول باشد با فرض لذتناجران لازم  
 مرآید بلکه احاطه آن احوال معادرت چنانکه ستر آن رضوی و نایب  
 بیرونه بعید و نوبه قریباً بریده بیاید تا تجرید در مطلب هرگاه  
 جمیع از منتهای هر یک بحضرت علم است و النسبه باشد قوه و فعل کاندک <sup>تساوی</sup>  
 مازمانی تا تراشید مثل سماع صوتی که از قوه بفعل آید در آنحضرت فعلیت  
 محض دارد زیرا که تفاوت مخرج و حال و استقبال در ماحضت <sup>است</sup>  
 نه در وجود که نه چنان است کما قیل کیس عند ربك صباح و مساء  
 و سبعت نیز کالدت <sup>با</sup> الفعل است با آنکه جمیع بدیست از <sup>ان</sup> <sup>هو</sup>  
 در عالم ادب تدبیر عقل میدانند و جمیع اناناسبه بعقل فعلیت دارد زیرا که  
 نسبت از منتهای مخلقه با و متدیست فکلف در کالدت حق و در حال عقل  
 بر تو از نور است تعالی عن ذلک علوا کبیرا و از منتهای مطد اکثر اشکال  
 که قوم از متفلسفه تفکر از ان نتوانستند کرد باضات زواجر است  
 حکیم جلش نه روشن شد و در این مقام علم حق هم جمیع شیئی و لغویان <sup>مفهوم</sup>  
 و عدم احتیاج بصور مرتبه که محض خواهد و عدم تغییر علم در <sup>ان</sup> <sup>حوال</sup>  
 جزئیات هر چند آن جزئیات متغیر شوند بدست آمدن <sup>از</sup> <sup>طول</sup>

از ان ابریه  
 عجزه نمیشود

زمان

زمان چون فطره هر جزو از ان بلون بلون باشد هر جزو <sup>ان</sup>  
 لون به تغییر در علم حق دانایا بود است و نقیض آن حکم در جزو  
 دیگرهاست و با شواهد تغییر در غایه ظهور و بران قیاس  
 حوادث کونا کونا جها بو قلمون هر یک در خارج خود برنگ که منته  
 محفوظ و مطبوع و همچنین سماع و بصیرت <sup>حاصل</sup> <sup>بصیرت</sup> <sup>بصیرت</sup> <sup>بصیرت</sup> <sup>بصیرت</sup>  
 ان با آنکه حاسته در کونانها مکنذ به الیه بذاته حاصل <sup>از</sup> <sup>راه</sup>  
 احاطه علم بر جمیع شیئی حسن بر سماع و بصیرت <sup>ان</sup> <sup>بدره</sup> <sup>هر</sup> <sup>شیئی</sup>  
ببند و بکوش هر شیئی ان شود لا تدرك الا بصار و هو  
يدرك الا بصار وهو اللطيف الخبير و ان سماع و بصیر  
ان لا و هو ان سماع و بصار در زماناً خاص حادث در سابق و  
لاحق بالقوه ثابت است و حق بلوجل و ملائینا بر آنچه در مطلب <sup>ان</sup>  
محرر شد که نسبت جمیع از منتهای در آنحضرت یک است <sup>ان</sup> <sup>سماع</sup> <sup>و</sup> <sup>بصیر</sup>  
در انما حاصل الفعل و محقق و در کت در وقت <sup>ان</sup> <sup>نقل</sup> <sup>است</sup> <sup>که</sup>  
ساکت در آیه کل يوم هو في شأن بتوهم تبدل <sup>ان</sup> <sup>شکل</sup>  
و مخر آنرا از بزرگ سوال کرد در جواب فرمود ذلک <sup>ان</sup> <sup>شأن</sup>  
ببلیه لا شأن ببلیه و از مشرفین <sup>ان</sup> <sup>مطلبین</sup> <sup>ان</sup> <sup>ان</sup>  
مخبر بقای خروج و ظهور یا فته ففار معانی <sup>ان</sup> <sup>سماع</sup> <sup>و</sup> <sup>بصیر</sup> <sup>از</sup> <sup>راه</sup>



واختيار واستمرار فيهن موعدها بتغير وتبدل سماء وسموات طلوع  
 واطوع نيرات سماء وحر و تزلزل وحوادث فاجع صادق علم كسند  
 و بعد آية ذكر ان رسول الله داخل است نوبه اياها سابقا بيانا  
 ان رسد دره لصوص اهل بيت 4 صريحا مذکور است که بعد از علم  
 مکنون حق تعالی 4 صریحا نیز آمده و یکی در احکام تکوین که بحسب  
 عادة الله و انتقاء خواص خود عه در ارضاع افلاک و کواکب منتشر  
 در الواح ملکوتیه و نفوس فلکیه ثبت شده باشد و اواد خوانان  
 خطوط حکم بر خواننده و خبر دله بشد نسج و تغیر ان بر عهده  
 بحواله ما نشاء و ثبت و عنده ام الكتاب بقدره  
 اعتبار حق مع مرتبه و بالجملة بنا بر جامعیت حق عزوجل در وسط  
 وحدة الهیت بیابانی هر صفتی متقابلیتی داشته از طرفی  
 تشبیه تعطیل نشان حق عزوجل ارفع از ان است که عقل لا قوت  
 در معانی آن قتل شایسته می باشد و بغير تنزیه صرف در حرفه اله طور  
 دیگر معذور قوت عقل نیست و حق امر فوق است سر در چشم  
 فلسف چون بود احوال تنزیه و وحدت حق معطل از ان پنا  
 آمد راه تشبیه از یک چشم است ادراک آن تنزیه تکلمه چنانکه  
 مقدمه کتاب است بعد از شرح اسم بجز از فضیلت نبی است

و در

و ذکر مرتبه آن در عبادت است منب مقام میباید و بنا بر آن کلامه  
 از کار بعد از افعال چند اصل ارتقا مرتبه بر در اصل در کلامه  
 از جوامع کلامه محدثه هم و حکم مدینه مع مستهها 4 صریحا و الحقیقه  
 است که هیچ عمل با قصد فریه صحیح و اطلاق اسم عبادت بر در روان  
 بلکه باید حیاته بر نوع آیه صل در قوانین حکم نظریه بیانی  
 که اعمال طبیعت از صناعت تا مرتبه است و از جهت دوام و استمرار  
 و تشبیه فعل که بر مقتضای قوت طبیعت در حد معینی از شده در  
 صادر کرد محکم بر بکه صناعت بجهت تکمیل فعل طبیعت است چون  
 زراع و تدابیر اطباء در اعمال طبع نبات و حیوان و انما لها  
 صدف افعال طبع در اعمال صناعت از شوق و تسل فاعل و حدت  
 و کلال آلات و تجد آراء اختلاف واقع است و قطع و ترک عم  
 در امور اختیار بر محقق و شایع و لهذا کامل ما هر در هر صنعت  
 کسرت که باراده و شعور و عمل محترم از و بلا روتیه و فکر چون  
 طبیعت عذبه الشعور و رعایه الهی بظهور آید و از جمله زاکه  
 و عاده معرزه که طبیعت ثانیه است ان عمل لیسوق و حده و وقت  
 بوقوع انجامه و تحت جده اعظم شد تا از ان که عبادت در حق  
 تجوید نشسته باشد در انما قرآن است فکر و روتیه او بتادیه حروف  
 از تخارج بصفا تا اللایقه و الحراب کلمات و حروف و رعایه

مواقع و قوت منشعب گردد از قرآن با زمانه و اگر تکلف بخواند  
 جهت و صد آنکه از ملکه لیسطه را که بشروع بر امور کثرت غایت  
 و حسن قرائت گردد در آنجا یافت نشود چنانکه شاعر  
 گوید نظم و لست بخوتی بلوک کسانه و لکن سلیق  
 اقول و ز عرب اصل عبادت بر هر نوع منتبت قسرت  
 اراده و اختیار و عبادت را تا شریعت به بود بنگر و بغیر از  
 اقدار و تمکلی و توفیق چیز از افعال الهی در آن عمل ظاهر  
 نباشد چون اسلام و عبادت تقلید و قسم دیگر آنکه اراده  
 و اختیار حق را غرض و اصل پیش از اراده و اختیار و عبادت را  
 تا شریعت و مدخل شد چون معرفت که حکم المعرفه صنع الله  
 از عبادت از جانب حق باشد نه با اختیار و عبادت ایمان که تعالی  
 در عبادت از حق جل و علا بر نفس یافتن گردد و مثل توبه و بگا  
 که از بدعت خشیه و خوف و حزن بشود و آن حالاً قبل  
 بنفوس را در کرد که مستلزم توبه و بگاست و قسم اول در سفر تکمیل  
 نفس را قبیل قطع اهل است و قسم ثانیه شبیه بعبادت و  
 منازل و در قسم اول کلفت مشقت غالب است و در قسم ثانیه  
 سهولت و آسایش و هر عبادتی که از طبیعت انسانی عبادت که

در

در شعور است از راه حزن و خشیه بتذکر استغناء و مشغول و مسکینه  
 عاشق و عدم بیاعت قرب یا بشوق و طرب از آسایش آثار آن  
 و رحمت و تیر و اراده غیب شبیه باعمال طبیعت عدمه اشعور  
 بظهور آید و آثار اراده و اختیار در آن کمتر شد طبع نفوس که  
 بعبادت عاید گردد و در نظر عابد کمتر آید و تیر که نفع و ضرر خود را  
 فراموش کند و چند آنکه ملاحظه قرب و نفع صنعیت غایت  
 در غیر مرشد تا جای که صلاح عرض بغیر از دست خیر نیل سعادت  
 مرتب منظور عابد نباشد مذموب عاشق زندهها حدیث  
 عبادت از مذموب حلت غایت و کما عبدك خوفا من فاعمالك  
 و لا طعنا في جنبك بل وجدتك مستحقا للعبادة فعبدتك  
 شاید ایند عبادت و در بعضی اشیا که بجهت دفع مکر و هر یا نیل  
 از معصوم صادر شده میگویند در صد و سیادتا نوشته اند مناجات  
 التائبین و مناجات الایامی غرض معصوم اطباء کلام حنیف  
 و توبه بحاکم با معشوق است و عرض مطالب تبعی اللهم است  
 در هر وقت توبه بر صاحب طرح محبت اندخته اند کما امر  
 سلوک سلیمان و کما امر بطور تائبان طرح پس کلام و موهبانه  
 و ایضا در عبادت مناجات التائبین است عبادت بر آنکه



این صلوات را علم کرده اند و مع ذلک بعضی عبارت کرده اند  
 و اینها گفته اند که بر طبق حدیث الابرار سیات المقربین آنچه  
 سینه بحال دیگران مثل نگاه و کسب لحدال و امثالها شرفی تر است  
 هست نظر بحال ایشان سینه هست در بنابر این سخنان بر تخیل و تامل  
 آن بر ویست است که افعال انبیاء اولیا سلامتس با اعمال خود کرده اند  
 هر فعلی با کارهای از خود مکتوب و جمیع آن توجهات فعل  
 مانند حق تعالی در صفت مؤمنان زوجه که والذین هم عن اللغو  
 مع رضوان و هرگاه مؤمنان از فعلش در طرفین بر می آیند  
 از نزدیک که فعل اول است بطریق اولی و هرگاه مؤمنان با این صفت  
 از سینه هستند معصومین بطریق اولی و منق و این است که قله حال  
 در ایندکه فعل واحد ممکن است که از شرف حرام و از دیگر مکروه و از  
 نالشی بیاید و از غیر مستحب واجب باشد مثلا اکل و شرب و زنا  
 ضرر حرام و با عدم جمع مکروه و در او اول در جاب جمع بیاید  
 او سها آن بقدر کفایت قوه عبادت سنت و با جمع شده که طبی  
 ضرر باشد واجب است که هر چه از اخوان بگیرد مال باقی خود را  
 خدا را لحدال خبرین قیما در جمیع اعمال که ظاهر اجماع میباشد



جزودوم از رساله مسیاه تجلوه المناجاة در شرح آنچه محتاج  
 با بیضاح و افصح است مشتمل بر حقوق و فروع در کتب معتاد  
 مهمه که فهم اکثر منافات بلکه سایر ادعیه موقوف بر آن است  
 نوشته نمائند که در ادعیه ما توره از احیای بی حصر است  
 ذنب و خط و عصا و کلمه در کلام هر یک از این صلوات  
 را علم دفع است که هرگز کمتر است و رسیدگی و حفظ هر  
 عهده است و توجیه آن در افراهِ و سینه مقلدان با این تحولات  
 مافیه که چون بجهت ضرورت است معاش مرتکب مع و شر و امثال  
 آن میشدند که مانع توجیه تمام <sup>بصورت</sup> بعد از فراغ از آن عمل در  
 مقام اعتدال و توبه بآن کوه متغیر ز سرگردان و بقول اینی است  
 دنوب معصومین عبادت است از ترک اولی و التزام صدور آن از

توجه  
 زوجه  
 در کتب معتاد





و ای بدعتی شی را بجاست از ظهور حق در برابر صفای و مهیا و <sup>معرفة</sup>   
 شناختن موضوع است از برای دیدن دوسم و شناختن آنکه بیشتر بدین   
 باشد و حدیث المعرفه صنع الله با عفا حواص برین مورد است   
 که عارف بالله را قده است و معرفه از آن بر توان معرفه است   
 در معنی اسم المؤمن در سهام است و حدیث المؤمن مرآة المؤمن   
 اکابر صوفیه گفته اند هر چون مؤمنه مؤمن اولاد مرآة شرا تکیا   
 و آنکه کور است پس در معنی حدیث قدر گفت کنز العفیا کان   
 از افعال ناقصه و ادوات رابطه است نه آنکه دلالت او بر زبانه مقهور   
 باشد یعنی نمک پنهان فاجبت ان اعرف پس در <sup>دشتم</sup>   
 که شناخته شوم محلفت الخلق لکی اعرف پس از دم او <sup>شش</sup>   
 از برای آنکه شناخته شوم یعنی خود را باز دیگر در نظر هر خلق <sup>ده</sup>   
 کنم نه آنکه متبادر با اولم فایده است که در معنی حدیث گویند پس <sup>اولم</sup>   
 خلق را از برای آنکه خلق مرا بشناسند که اگر نشناسند امر <sup>موجب</sup>   
 حق فوت شود و در بصورت فایده ای که معرفت خلق خواهد بود و   
 هنگامی بفرمودم آیه تعالی علم ذلک علوا کبیرا بلکه مراد معنی اول <sup>است</sup>   
 بدلیل آنکه کلین در باب معرفت اسم اصول کان روایت کرده است   
 از حضور جازم که بجزرت جزو صادق عرض کردم که بدین

مناظره

مناظره کردم که ان الله جعل صدقه اعنی اکی مع من ان عرف   
 مخلقة بل العباد یعرفون بالله حضرت فرمودند پس جمله   
 الله و عبارة یعرفون محتمل است که بر صیغه فاعل باشد یعنی   
 عباد مرشقا پس خدا را بخدا یعنی بطفیل <sup>مخبر</sup> معرفت که   
 حق بذات خود دارد <sup>مخبر</sup> حق وجود حق در خلق ظهور دارد   
 به تبعیت وجود کمالا تا بعد وجود چون علم و قدرت و معرفت <sup>مخبر</sup>   
 تا مر وجود هر موجود در خلق ظاهر و آشکار است و محتمل <sup>است</sup>   
 که یعرفون بر صیغه مفعول باشد یعنی عباد شناخته <sup>شوند</sup>   
 بجز وجود الله و این صورت بفرقه اولی که الخلق اکرم <sup>است</sup>   
 یعرف مخلقة باشد الصق است و دیده باید که بشود نشانی   
 تا نشاند هر ادر هر <sup>صل</sup> کشفی که بر صوفیه گویند <sup>صفتی</sup>   
 وجودی است که به مظهر است و اعتبارات حشریست <sup>مخبر</sup>   
 در اطلاق ذات بخت و مستر صرف است و اولی لایعجب <sup>است</sup>   
 و احدیه مطلقه و احدیه ذاتیه گویند و هر شبه آن بلندتر   
 از آن است که است بر عقل و اولی هم باشد یا بنور کشف و <sup>شهود</sup>   
 معلوم میشود کرد در یکی وجود در الخارج را بر این <sup>نیت</sup>   
 علماء و عینا که بان اعتبار معلق ادراک کشف و شهود <sup>میشود</sup>

مراتبه تنزل

بوده و اول مراتب تنزلاً او علما تنزل وجود است که جامع جمیع  
الهیة و کونیة ازلیة و ابدیة باین طریق که خود را باین شایسته  
جامع بدانند و بعبارة اخوی عم حق بذات حق عینی ذات حق  
در مرتبه غیب هویت از صرافة و بساطة هیت علم و عالم و معلوم  
نیستند و تا لا امرتبه یعنی لازم آن علم ذاتی از آن جهت عالمیة از  
معلومیة متمیز شود و چون معلوم آن را چنانچه از تعین مادی نظر  
و ظاهر نزد عالم در آن مرتبه ذات حق بوحدة ذاتیة تجلی شود و  
تجلی را تعینی اول گویند به اسم الواحد که عینی مسمی است یعنی ذات  
انہ واحد لذاته و جهت عالمیت از بی راه که بعرفان اطلاق مرتبه  
سابقه بشبیه باطن است و جهت معلومیة که مستلزم تعینی و  
است ظاهر است آن باطن و در بی تعینی بود پس متمیز تر  
و مندرج اند در آن شایسته کل اندراج اللوازم فی الملزومات است و این  
الذوات کل و صورہ علمیة آن تعینی مہیة عقلیہ است که در  
صوفیة بحقیقہ مجرد مسمی است و چون جب ذات باعث بر این  
است و علوم حق و عقل فعلی است نه انفعال معلومیة هر چه  
مستلزم وجود غیر آن صفت است بار باره ازلیہ چنانکه ایزد  
علیہم اجمعین که علم با خلق و خلق با علم و ناتوانند خیر نام

تعینی اول

صفتی

این معنی از این کلام می تواند کرد و بعد از تعینی اول تعینی ثانیه است  
و آن مرتبه دوم تنزل علم است که تعینی اول منزله باطن است و تعینی  
ثانی ظاهر آن و در بی مرتبه که لازم مرتبه سابق است اسما و تعینی  
شایسته که در آن شایسته کل مندرج بودند متمیز شدند و چنانکه در  
در نفس الامرا حکام صادق و لوازم حقه مرشد مثل انوار  
و ثلث الثلث و هكذا و مثل اینکه تکرار اشیا و ثلث و اربع شود  
و بینا باین این لوازم نیز تشریح است که نسبت مبدئیة الله  
مقدم است بر سبب و ثلثه بودن و هكذا الا غیر الذاتیة و مع ذلک  
وحدة او محفوظ است و از کثرتة نسبت اعتبارات خلیل بوحدة او  
نرسد در بی مرتبه تا نیز چشم که حس است و احدیة و اسما  
حیث الوجود همه عینی یکدیگرند و در نظر عقل حیثات اعداد  
چون علم و قدرت همه عینی ذات اصلا قاصد و وحدة ذاتیة و احدیة  
الهیة نیست و صور آن علمیة با سماء الہیة و تعین کونیة که مفہومت  
کلیہ اند حقایق و مہیا تمذ که در عرف صوفیة اطمینان ثابتہ کو منہ  
و این تعینی ثانی را در عالم معانی خوا شد و ترتیب آن اسما معانی را  
بجز علام الغیوب نداند و عنینہ مفاخ الغیب لا علیہ الا  
هو و ترتیب معلومت غیر موجود است عین بر نفس و احدیة

تعینی ثانیه

این اسما معانی



اعمال الارواح كل يوم  
عن عائشة

دعوا الم اربع معال و ارجح و شمال دعوا الم كس هر يك ظل مرتبه  
فان بقة و هر حقیقه سابقه بمنزله باطن است و لاحقه بمنزله ظاهر آن  
چنانكه در مجموع عالم نسبت به عالم دیگر در هر عالم این رابطه ملاحظه  
نه آنكه معلول باسباب علت باشد بلکه شایسته شئونه حیثیه من حیثیه  
چنانكه محقق دوازده مرتبه و شرح رساله زوراء باین این مطلب  
حقه فرموده اند و اینها هر طریقی بخور از احاطه برضا هر محیط است  
شده مهیه مطلوبه در عالم معالی از بی حیثیه که معرفت از فتود حشر از  
قتدا اطلاق چنانكه گفته اند املیه من حیثیه  
الاهی و درین مرتبه بول نفس مهیه هیچ و ضرر این ملاحظه  
ابا از اطلاق و تقید و وجود و عدم با احوال وجودش وجود عقل  
و مشایخ و تنبیه و باسباب اعتبار محیط است بر فم محله و می نکه  
جنس عالم انضمام قیود منتسب و از هر قیود تخفیف تا بزوع الی انواع  
منتهی شود و هر عالم عینی سافل گردد در تحقق و اگر چه اعم از سافل  
باشد بحسب معنوم نظیر آن در مراتب وجود نیز حقیقه واحده  
متزلزل گردد در مراتب مجرد و تمثیل و تجرد و هر مرتبه رتبه  
باطن لاحقه و محیط بر آن باشد چنانكه سید المودری عام در خطبه

میزمانه

میوانه لکشی حافظ و رقبه کل شیئی منها لستی محیط  
و المحيط با احاطه منها الواحد الاصل الذي لا یغیره  
صروف الازمان و لا تتکاده صنع شیئی کان ثم المثلک  
دائره این شکل عالم فرض کن حق محیط و نقطه روح و دائره  
ایشی لوه این است آنچه درین اهل کشف از تنزلت وجود عالم  
و عینا جاریست و مذکور شد که علوم حق با از تمام وجود مقدس حق  
و عدم غفله فعل است نه انفعال و دعوا الم کونا کون صور علمیه علم  
جرات نه بر مرتب سماء الهیه و بغوت ذراتیه آنچه در کلام بعضی  
داعی است که العالم صورۃ الحق سید و هور روح العالم  
صورۃ علمیه حدیثیه صورۃ جسمیه تعالی خرد کن علوا کبیرا و حونا کبارا  
از لیه متعلق گرفت که خلق جامع که آنچه در هر عالم در مظهر هر شریقه  
ظهور کند در آن کون جامع واحد کجها ظاهر کرد و این کون جامع  
صعده ادویه است که علم مرفوعه نیز از تخم رنگ جسم صغیر و تک  
انطورا العالم الیکر بعد از نامل در اصلاهی سابقین مغر حدیث  
خلق الله ادم علی صورته نکشف شد سو حسان از آن شد و  
ان جهانیه ازین پائیزه نرمتوان باین اصل حکم عقلیه

معنی آیهی بگوهر سبب است که اول از حق تعالی صادر شد و همان  
 بعینه نفس است باعث رتعلق او باده و نقل در آن و این جوهر در  
 مرتبه بدو مرتبه است ساده قابل همه گانه ممکنه و آنچه هست در آن  
 و علم اجازت خود دارد تا سمیع که غایب از خود نیست و از علم  
 در آن مرتبه زایل است زیرا که از او همه ما جمیع احوال در مرتبه  
 از مراتب اشرفی صادر می تواند شد مگر آنکه قابلیت مواد مستعد در  
 یک مرتبه باشد چنانکه در ماکت الحکمة سلسله و خود مریض شود و در آنجا  
 بجمله احوال کائنات شکره در مرتبه واحده وجود شوند و آنچه مشهور است  
 که گمانه عقل حاصل بالفعل است حکما آن نحو است که در مقدمه کتاب  
 گذشت و ما بالذات مقدم است بر ما بالغير و ابتداء رجوع او کجود و باطن  
 خود مستقر کرد بعد از اتمام سلسله بدو است و از سطح و به حیوان تنوع  
 در حرکت رجوع شود و کند و همه گانه او در مرتبه فطره او آید  
 و مندرج است مثل آن باغ شجره در نوازه و غایبه ظهور گانه او در جسم  
 مطهر و نفس معنی اکل از ادب یعنی نیز از احوال آن است و  
 لهذا از آن معادن و حلال در بسیار جا نقل شده که خلق اول نور  
 محرز در روح معنی او است و از بی همه صوفیه و او بی همه صادر اول  
 صفت حکمیه گویند و این جوهر که بالذات احد است بالعرض جام  
 کثیره شود یا نماند شخص واحده که در مراتب متعدده ظهور رسند

صفت حکمیه

در هر

در هر موجود بقدر رضا و جلا آن، بعضی گمانه فراخور استعداد آن  
 صفتی ظاهر کرد و برین مراتب، نظریه است آنچه کلید در اصول روانه کرده  
 که لما خلق الله العقل استنطقه استنطاق بنطق ذرا و در آن و گویند  
 که نیست و مراد از آن سوال عقل است بدن حال لوازم و منتضیا خود را  
 پس اظهار و ابع لوازم عقل در آن مرتبه قابلیت جمع گانه ممکنه است و  
 ظهور را سمیع در علم حق سبب گانه جوهرش قابل همه صور که در آن  
 حکمیه مستقر است بهیچانکه بیشتاد و دو موصوف است باده یعنی بدو در  
 بهر چه بعد از آن صادر کرد در صورت گانه و این بهیچانکه صور علمیه است  
 مرعقل را باعتبار فطره او و این جوهر دوم یعنی ماده مجرد است زیرا که اگر  
 آن نیز ماده دار باشد تسل در مواد لازم می آید و از تجربه که از سطح  
 محسوس نیست و فلطون و اتباع آن جسم جوهر و حد از ذراته است  
 یعنی صورت جسمی منقلبه عمده در جهات ثلث و جوهری از جوهر جسمی  
 و از این سخن صریح است که بوجود جوهرش به عقل قابل بود  
 محذورات بهیچانکه العقل را جسم قابلند یا بالکلیه وجود او را متکثرند  
 و چون این جوهر مستمر باده گمانه است که بدون صورتی ظهور پیدا کند  
 آن مرتبه صورت است و حد از جامع جمع صور ممکنه پس قیضا  
 کرد صورت جسمی حلقه منقلبه عمده در جهات ثلث منقلبه

باید دید

صفت حکمیه

بر ابعاد ثلثه را چون تمام ابعاد ضرورتاً لازم آمدند تا سبب مرتبه شکل  
و حد از بسط که عبارتست از هیات گردیده و چون حقیقت یکت از  
لوازم صورت جسمیه است و پیش از شکل تکمیل است زیرا که بعد و قوت که نهایتاً  
رسد شکل حاصل شود و این حقیقت مقداریه و کیهانیه اتصالیه است  
لذاست غیرت اجزا که جزو از امتداد لذاته مغایر جزو دیگر است  
و لازم هر هستی تعالیه که جعل آن هیات از جاعل صادر گردیده اند که جعل  
جدید موجود شود مثلاً فانی اربعه فانی زوجه اربعه است آنکه اربعه را  
ایجاد و مرتبه دیگر زوجه اربعه بلا احوال کند و کم متصل بقا لصوره  
الجسمیه که جعل صورته متصل موجود شود پس از غیرت اجزای لذات  
برگزیده محیط و احیاناً مختلفه اللوازم که بعضی اقتضای ثقل و کون و بعضی  
اقتضای حرکت و صفت کنند بویارکت و هر طبعه اقتضای صورته از  
انواع جوهر و بعضی اجزای طایفه صورته چون صورت شمس و قمر و غیر  
ذکر بودند صور عالیته آن صور نوعیه که در علم معرور در ماده اند سبب  
ایجاد عالم مثال شد که در آن فکته بمنزل معلقه و مثل افند طوبیه بود اما  
و در آن شریعه تعالیه مثال و برزخ مشهور و موضوع آن صور عیفا  
بعضی از ارضی فکته جسم فکته است و این عالم بمنزله قوسیت نفس فلیه  
و آنچه در کلام حکما و قدیم و نفست که نفس منطوقه گفته اند قوسیه را محل

عالم مثال  
منطوقه  
محل

و نظر

و نظر صورته باشد به فرجه اند که بمنزله ضل شخص کبریه حدیث ما من  
مؤمن الا وله منزل فی العرش در حدیثی را من اظهر الحمل  
و سر البقیع الی برین است و بعد از مرتبه مثل مرتبه تجرید چنانکه  
گفته اند الجسد غایه طوع الاکوان فی امثال کله کجین  
انصود از ما من شأنه برانه در ظاهر است اشکار و در طبقه است و اجزاء  
جسم کل هر یک در جوار خود یکم و باقی کل ذی قوت حقه قرار گرفت  
و موارد غیرت تبعیت و کات فلک کبریا استعدادیه شد فتنه  
انواع موالید در بطن ام بیول صورته تا مریدیه در عرصه کون و کلا  
تولد یافتند و حرکت نزول یعنی نفس اسم الرحمن که بدلیل مائوری  
حلق الرحمن من تفاوت عقیض رحمة احوال است باشتهادش  
نزول با تمام سیده اسم الرحمن بر عرش خود یعنی هر کس قرار گرفت  
که الرحمن علی العرش استوی در رسیع و بحر حیوان شروع در  
شعور کعبه و عروج بر جود الاله تحقق گشت و لهذا بعد از آن در  
حدیث عقل بلوغ ثم میزاید ثم قال له اقبل فاقبل زیرا که صومع  
بعد از تمام سلسله بدو است که حرکت و حرکت الحاکمه بدیده آمده و حدیث  
تکویین یافتند در کربینه عقل چنانکه در مقدمه گذشت تفاوت  
ماضی و حال استقبال باشد پس تراخیر عبارت از تفاوت ماضی و حاضر

تجربیه





عقلیه عقل صدور است و واسطه از حق اول و در جل چنانکه شرافت در  
 انکا شرف یا کرده اند که جوهر که از حق با واسطه صادر کرد شرف  
 از جمع شیا خواهد بود زیرا که اقربیت بجناب است و اما از اول  
 کلمه بالبصر او بود اقرب و در نه بزمش این که از اختلاف جهات حرکت و تفاوت  
 سرعت و بطور آنها است با کرده اند که هر فلک را در حرکت بر جهت شرفا  
 او غرض است با طراد آن و اگر آن کامل یک باشد بهترین جهت سرعت و بطور  
 حرکت در جمع یک باشد و چون فلک آن محسوس است پس معقول مستعدده  
 خواهند بود که هر یک محسوس فلک باشد و هر چه بقصد تشبیه عقلی بود از  
 حرکت بیکره باشد بنا بر آن بسیار تر زلزله آراگان است و مقصد نشان در اصل  
 است بآنکه جمیع حرکتی در مذنب احوال الصفا شرفیت و حرکتی در  
 محسوس بعد پس مانند فلک کمانی است از فوقانی و جمع افند که در حرکت  
 سریعند الا انکه اعلا خف و اقرب و ارفع است و لهذا افند در فلک سفلی  
 از اعلا پس افند و حرکتی خاصه غربیه محسوس شود و هر گاه اختلاف  
 چنانکه در سلسله بود گذشت سبب صدور صورت کثرت از صانع واحد  
 است تواند شد سبب اعراض مختلفه نیز تواند نظر بود در مثل فلکی  
 چون فرسی با بقی است که هر یک بعد از توان از سعادت رود و کنند  
 در مع ذلک یک بر دیگر سبقت کرد و در زین صورت با غریبت که محسوس

جمع

جمع یک چیز شد و تشبیه عقلی آید باینکه بقدر مراد شد و شایسته که آنچه شرفا  
 گویند که هر شرف از حق فلک را بود آورد و در هر دو جد است و شرفا  
 جدید کند و بکذا الا غیر انهم این سلسله یک شرفات معنوی و  
 دیگر در وقت و جدیه مستر و برقرار است محسوس که ان را زور البصیر بصفا  
 مجاهدت در ریاضت دیده اند و واقع شد و تشبیه عقلی صم منظر فلک بنا بر مراد  
 از نظریه این اصولی است بعد از جمیع است که در تعبیر طنون و تعظیم متعلقه  
 و تا ویلایات و احادیث بقیح ادق منفعه بشند هم چند خواجگت بنویسند  
 حکمت ایمانیا تراهم بخوان **اصل حدیثی** مخفی مانده که از صفا قدم  
 و اطبا مثل جالیسوس و اتباع او و سوائف حکماهی در کتبهای حصار  
 مذاهب اقول در حقیقه نفس طایفه ان نته بسیار است و آنچه از دلایل  
 عقلیه و سمعیه متیقن است بقاء امر است مستقیمش در روح که بعد  
 خراب بدن منعم با معذبت و محکم کتاب الله در سبب و موضوع بران  
 ناطق است مثل قوله تعالی و لا تحتمل الذی قتلوا الله و قاتلای  
 معاد در حالی که عقل در زهم ان مستقل است بخرد آن تا بلیند و در شریعت  
 معده بقریر بر بخرد و عدم بخرد ان نسبت فاما مذمب منصوص در ان دو  
 مسکله است یکی آنکه مشهور است که هر نفسی در بدن خود یک نفس  
 نفسی طایفه بشریه را از ادنوع واحد شمارند حادث کجودت بدن پندارند

توضیح از حدیث

زیرا که فردیه شخصی نتواند بود شخص افراد نوع و ایمان حقیقت مستند نتواند  
 بود زیرا که مقتضای حقیقت واحد مختلف نباشد فلاحی باید از  
 ماده که در شخص معین است شخص کونیات بشر شود و بغیر از اینکه  
 از بدن شخص باید احتمال دیگر نماند و طایفه که هر نفس را نوع منحصر فرد  
 میداند بسبق وجود نفوس برابران قابلند و ظاهر حدیث خلق  
 الله الارواح قبل الابدان بالقیام و حدیث الناس معادن کما  
 الذهب والفضه مؤید این مذہب است و بعضی دیگر محققان اعتقاد  
 اند که نفس ناطقه ان نیت و جبر است از نفس کلیه چنانکه در اصل باقی  
 شد که عقل و نفس با عرض جهام نیز شوند و درین مذہب بقا آن وجه  
 بقا و نفس کلیه است و بعد از خراب بدن آن وجه که خصوصیت نفس  
 کلیه را بنفس کل قائم است و فانی نمیشود و حقیقت ان نیت مثل بر  
 حقایق مهتر است از مابین امکانیه و در علم بغیر عالم معانی و  
 ثابته مجرد است و بطلو آن در وجود مثل است در عالم برزخ چنان  
 احادیث است که طاهرین دارد است که لورایتہ لعلت فلان و طو  
 دیگر تحت آن در عالم نشاء و جاهل و در بد خلقت صورت نیست  
 که شرف عالم جسمانیت خدا اودا مراتب نفس که سما است بعقل  
 بیولاد در ختمها کمال مرتبت بنصب خلدن آله و بارود قدر

مراد

ماورد مضامین و محاکمه نفس نزد از عقل است جسمانی که اول  
 باطن انسان است و از ظاهر او حکم کما بدکم لغودون نفس و روح نیز  
 از جسم ان نسبت که در مرتبه جودانیت بسبب و بصیرت تا مقام محمد  
 که مرتبه صادر اول است و در کلام آله هر مقام اود از جهت قابل علم  
 دلی قذلی فلکان قاب نفوس حال اود ادلی بهان مرتبه ماورد و بعکس  
 ترتیب نزد ابتدا و عروج از ظاهر انسان است و اینها باطن اود  
 است معنی آنکه صوفیه در حقیقت ادمیه گفته اند که نصف جمیع  
 محیط جمیع مراتب عالم نفس که شناخت نفس و طبع وجود است  
 هر دو نیکو را آوارش خلق نزدیکتر است از آنکه هر چه گویند  
 اولاً و از خصوص این صورت است آنکه مجادله و مداکره هر چیز است  
 آنچه گیرد از برادر تو همی اندیشه شایع تو استخوان درشتی که کل  
 است اندیشه تو کلشن در بود ظاهر تو همه کلشن از زکات و احادیث  
 ظهور خواص روح در جسم ان کامل چنانکه از حکما تصریح مثل  
 طراد من و مشر بر کبر مفهوم میشود استسباط میتوان کرد که از  
 کثرت عبادت و ریاضات و تهذیب اخلاق خواص روح از  
 کاملان بظهور مراتب و در معنی شیخ عطار گفته اند و لفظ  
 جانرا معتر بسیار است کثرت نقد تو کرد و کار است

تست

جمع



هر صفاتی که بر او ظاهر شود تا نه پیوندی به دنیا بود دولت دین  
 گریه کرد جسم و جان با هم برابر کرد و بعضی از لغات  
 سترالانبیاء و سیدالاولیاء و امیرالمؤمنین (ع) مکتب استخرا  
 و با کمال خود نفوس ناطقه بشریه در یک سبقت با نفس جدا گانه  
 مانند خواه تنزلات نفسی کلیه بر هر قدر در غر الخاتم از  
 باب مدینه علم در فضل صام نقل است که زود خلق انسان  
 ذات نفس ناطقه را ز کتبها با علم و العمل فقد ثابته هوای  
 او ایل علیها هوای هر عنصر صایق است و ایل علی عمل نفس و  
 جسم است و نیک که آنرا پس محفوظ است و از بی راه ابدی کل انبیا  
 و اولیاء از بسودن و بلی محفوظ است و انفعال روح القدس از بی  
 ظهور آمده و مثل آنکه انوار چراغها در خانه میخندند صفای  
 نوریه اش را چون مش به روح القدس کرد نوع الحاکم آن ترا  
 بار روح القدس حاصل شود و در آن حالت خود را بر جمیع  
 دنیا محیط و فوق الزمان ملاحظه نموده جمیع اجسام و سیما  
 بسزاد بر ابدان خود بیند و ظهور مع ارات و غوارق  
 عادت نیز از آن در آن حالت بوقوع آید و گفت سحر

که اجزاء سینه جزوی از من جدا بر میکنند جزو کل شوند جدا بجا  
 شد عقد گزین شد جدا مردار شد بعد از عهد اصول ثابته  
 گوئیم اینها در ذنب بعضی که مذکور شد که نوعیت از مدینه  
 بر حقیقه خود محمول است و در اینها و کجود سر محفوظ است و بر  
 اتم بظهور بیست که نفس معتر که هوذا بر همه اشیا محیط و در همه  
 متصرف است و جمیع اجسام بحکم و سحر لکم ما فی الارض معما  
 منه قال الله الذی سخر لکم البحر لخری الایة در فرما  
 او بلکه بمنزله بگیر او باشد از دستبند ندارد که گناه زیند و عود  
 بخود بسته دهد زیرا که جمیع افراد آن را مریوب روح القدس اند  
 و نیکی ربط روح القدس با اشیا صفت است چنانکه در حدیث  
 عقل مذکور شد و ازین تفسیر حدیث گفت نبیا و ادم  
 بین الماء و الطین ظاهر معلوم شد که سیر از جو را کفرا  
 در الوقت بمقام روح القدس رسیده خود را فوق الزمان و ادم  
 در میان آب و گل رسیده و همچنین حدیث علی (ع) که فرمود سلول  
 ما دون العرش و آنچه ملکیت ما لله آیه الکرسی من  
 برین است و بطیفیل بن رودی از حسن بن ابی بختیارت

ما فی الارض معما

سحر

و عکس از او نشاند در نفس مؤمنان پدید آید و صلاحت و صوابت  
 و نصیب از آن تمام بود و بیشتر از کثرتی با اربطاطی که در اثر  
 مشرب بر سنت و از متاخرین حکما شیخ اشراق در مکتب و حکمت  
 و دیگر کتب اشعار بر آن کرده و اکابر صوفیه تعبیر از آن جمله  
 لطیفه کرده اند و از اکثر ایشان سخنانی بنام برین معنی وارد شده  
 سر روح القدیم و اسم عظیم تر و او که دیده شد در آدم و مثالی  
 دیگر در دعای سوم العرفه از ادعیه صحیفه کامله الحاکم که سید  
 علیه السلام فرماید که اللهم انک ابدت دنیا کل  
 او ان با امام ائمة علماء عبادک و منار ان بلادک  
 انجا که میفرمایند و جعلنا له سامعین مطیعین و مع رضای  
 ساعتی الاخر انما له من الفوت که بحسب طایفه است بر آنکه  
 امام عصر دیگر بخدا باین کفایت رسان شود زیرا که آنحضرت  
 مقام روح القدس دعا بجهت نوع است تا آخر عالم میکند که  
 در هر عصر ما را که اینها نوع ان نینم مطیع امام زمان کنی  
 مسمی است که آنحضرت در آنوقت در مقام عیسوی باشد که مشعر  
 بشریه خود را بجهت بگفت ان عبد الله اتانی اللطیف

خلا

و جعلنی نبیا الله و از راه ادب ظهار است خود از نفس کلیه  
 ابدت دنیا کرده و خود را نیز در آن دعا با بر اعان و  
 بر ابا داخل کرده و در عقاد چنینی شود که مرا نیز ازین هیت که  
 بشیر مطیع روح من کنی و مسمی است که در مقام علویته و محبت که محمول  
 در مصالح حال جلال داده شد مشعر وجود خود نباشد و کلام  
 روح القدس بر زبان مبارکش جاری شده باشد در صورت صلا  
 احتیاج بنکته و تکلیف نیست و ازین تقریر بسیار از مشکلات  
 در خصوص آن که فاصری از راه بخود فهم بعضی قدح در ادوات  
 انجا گرفته اند مثل عبارت قطب البیان و قطب شمس و انوار  
 مشکف گردید و برین سبب تا نظریست حدیث طویل که قدماء  
 ضبط کرده اند که روزی سلمان را بود از حدیث آنحضرت که  
 پیشتر شنیده بودند که میفرمود من لم یعرفنی بالنور انتم  
 محقر معز انرا سوال کردند و در جواب ایشان حدیث طویل  
 مشتمل بر غرایب حکم و حوام کلم که بدون تا آمد آنحضرت تمام  
 میسر شود از آن بحر علوم حقه عروج آغاز کرده و از فقرات  
 ان چند فقره تیمت درین مجموعه مذکور میشود فقا انما

و جعلنی

محمد خاتم النبیین وصر انا فاتم الرضیین وانا بصرا  
 مستقیم وانا البناء العظیم الذی فیہ کجنتون ولا احد  
 اختلف الا فی ولایتی وصر انا صاحب الدعوة وصر  
 انا صاحب السیف وصر انا صاحب السلا وصر انا صاحب  
 النبی ص قال عز وجل بلغ الروح من امره علی من یشاء من عباده  
 وروح الله لا یعطیه ولا یرفع هذا الروح الا علی من یشاء  
 بنی سیدنا وصری نبی اعطاه اعطاه الله هذا الروح فقد  
 امانه من الناس وفوض الیه القدرة واجر الموت وعلم بها ما کما  
 وما یتکون وصر من المشرق الی المغرب ومن المغرب الی المشرق  
 فی لحظة عینی وعلم ما فی الضمیر والقلوب وعلم ما فی السموات والارض  
 یاسما ویا جندب وصر محمد الذکر الذی قال الله وانا ارسلنا  
 ذکرا رسولا یتلو علیکم آیاتنا فلا یعقلون اننا اعطیت علم المنايا  
 والبلايا وفضل الخطاب واستودعت علم القوال وما هو کان الی  
 یوم القیمة ومحمد اقام الحججی للناس وصر انا حجج الله  
 عز وجل جعل الله الی عالم یجعل لاحد من الاولین والافرن لانی  
 مرسل ولا یملک مقرب یاسما ویا جندب قال لیسک یا امرئ  
 فان انا الذی حملت نوحا فی العینة باوردی وانا الذی

اخرجت نوحا بطی الخ ویا جندب وانا الذی اخرجت  
 انهارها ورجعت عیونها وغرست شجارها باذن ربی وانا  
 عذاب یوم الظلمة وانا المنادی ما کان قریب قد سمعوا بقول  
 من الجن والانس وقرهه قوم انی لا سمع کل یوم الجبارین والکبار  
 بلغاتهم وانا الحقر عالم سوی وانا معلم سلیمان بن داود وانا  
 ذوالقرنین وانا قدرة الله یاسما ویا جندب انا محمد وحمد  
 انا وانا من محمد وحمد منی قال الله صرح البحرین بقیامین بینهما  
 بیدخ لا یبغیان والحديث طويل اورده من قدری حجة وازنی حد  
 وجه نسمة حضرت فاتم الرضیین بصاحب الامر عزیر طاهر شکره  
 از راه مصاحبت ان حضرت باروح اعظم است وذلک ما اردناه الحمد  
 لله اولاد اخر او صلح الی علیه آله

وقف کتابخانه وقرائت خانه عموی آیت الله العظمی



رسالة در توحید واجب الوجود

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله المتوحد في الذات والصفات بالبراهين والآيات والصلوة على محمد  
المبعوث باللائحة المعجزة وعما آله الطاهرين وعترته المعصومين بعد علي  
بيكوف فإدم قلبه علوم دين ابن ابي محمد آتاني كما اين رساله وجيزه است  
در اثبات توحيد واجب الوجود بعد ان ايدك الله ان ادله كه حكما برود  
واجب الوجود ذكر کرده اند اكثر تا نام است و اثبات با دله نقلیه مثل قل هو  
الله احد و انزل كتب موقوف است بر وجود مرسل نه بر وجود او بلكه اثبات وجود  
واجب الوجود براهين عقليه بشود كما لا يخفى و برهان كه در نظر اين قار  
بعين و تماميت اقدس است كه مذکور مر كرد پس ادلايه مقدمه  
كنهيد ميكنيم كه هر گاه زيد موجود در شد و عمرو موجود در نكند  
جمع اين دو عمرو موجود باشن خواهيد بود غير هر يك از زيد و عمرو چه زيد  
موصوف و وحدت كه عمرو و مجموع موصوف كثر است و نتواند بود كه موصوف  
كثرت و وحدت كه متقابلان الله بجز باشد و شك نيست كه چنانكه موصوف  
وحدت موجود فارق است همچنان موصوف كثر است نیز موجود فارق است

چه كثر است اگر چه صفت است اعتبار اما انصاف موصوف كثر است  
كثرت در ظرف خارج واقع است و انصاف خارج مستند وجود موصوف  
است در ظرف انصاف و بر روش ديگر ميگوئيم كه وجود مركب وجود  
جمع اجزاست و عدم مركب عدم اجزا پس هر گاه فرض كنيم  
كه زيد موجود شد و عمرو نیز موجود ديگر باشد پس بايد كه مجموع  
مركب زيد و عمرو نیز موجود باشد زيرا كه اگر اين مركب عدم باشد  
عدم اجزا عدم خواهد بود و اين خلاف فرض است چنانچه  
اين مركب نسبت مكر زيد و عمرو و فرض كردم كه هر دو موجودند و  
عند فرض چنانچه پس عدم و اين جمع چنانچه است  
كه مجموع خدكو موجود است غير كل واحد از اجزا و حصول  
عقد مدعیه شرح پس ميگوئيم مفهوم واجب الوجود را چنانكه ميگوئيم  
چه اگر اين مفهوم صدق و ضرر بر دو فرد مكر داشته باشد كه همتا هر  
يك از آن دو فرد مخالف همتا ديگر باشد بالذات پس چنانچه كل واحد  
از فردين موجودند مجموع مركب زيد و عمرو نیز موجودند نه هر  
يك غير كل واحد كما مرغه المقدمه و هر موجود با واجب است يا ممكن  
پس اين مجموع نیز با واجب است يا ممكن و شك نيست كه مجموع مركب  
واجب ميتواند بود چه مركب محتاج است با جزا فرد و محتاج

بغیر واجب الوجود نماند پس مانند مجموع موجود ممکن است  
 که هر یکی محتاج است بفاعی که مستقل داشته باشد در وجود  
 پس مجموع محتاج باشد بفاع مستقل و فاعل مستقل این مجموع از  
 اول بیرون نیست یا کل واحد از جزئی است یا احدی از جمیع یا  
 از جزئی و هر شیئی باطل است پس تعدد مزبور واجب الوجود  
 باطل اما بطلان شیئی اول آنکه مراد بکل واحد از جزئی یا کل  
 واحد مجموعیت باشد یعنی که هر دو جزء با هم عکس متقابلند  
 چون هر دو جزء با هم عین مجموع است پس لازم می آید که فاعل مستقل  
 خود باشد و چون فاعل مستقل تقدم، لذات بر معلول خود دارد  
 پس لازم می آید که تقدم مجموع بر نفس خود و این ما بدیهه است  
 ما مراد بکل واحد کل فردیت است با معنی که هر یک علیحدت از بی  
 فاعل مستقل جمع باشد و این نیز محال است زیرا که مستلزم تولد فاعل  
 مستقله باشد پس بر معلول واحد شکر و این نیز محال است ما بدیهه  
 اما بطلان دوم آنکه هر گاه احد جزئی فاعل مستقل جمع باشد  
 لازم فاعل مستقل نبوده بعضی اجزاء مجموع نیز خواهد بود و شک نیست  
 که احد جزئی فاعل مستقل خود نمیتواند بود بجهت آنکه تقدم  
 نفس خود پس فاعل مستقل جزو دیگر خواهد بود پس جزء دیگر واجب

الوجود

الوجود نخواهد بود بلکه ممکن الوجود خواهد بود و این هم صحت  
 فرض است و اما بطلان شیئی سیم آنکه هر گاه هر دو جزء مستقل  
 مجموع باشند فاعل مستقل بعضی اجزاء مجموع نیز خواهد بود و بی  
 مراد اما احد جزئی و این نیز صحت فرض است  
 البرساکه

رساله که بعضی از معاصری در جواب نوشته رساله  
 با دلیل علییه بسم الله الرحمن الرحیم در اثبات توحید  
 فصوله دایم افادته در کتب سنت که مجموع زید و عمر و موجودات  
 خواهد بود در اینجا مجموعها باید بر بیانات اجتماعیه عمل کرد  
 بر نفس ششایی عمل کنیم و بعد در اثبات لازم می آید در اکر از این دو  
 موجود شود مجموع هر یک از ثلثه موجود در این خواهد بود و مجموع مرکب  
 از اربعه موجود فاسد و بگذا از غیر الهیه است و تسلسل در موجودات  
 غیر متناهیة باطل است فطری حصول بیانات اجتماعیه در ترکیب  
 اعتباریه مثل اتحاد و مجرور خارج لازم نیست شاید محض اعتبار  
 و اگر چه بیانات اجتماعیه در امور که عده و ربطینا بیانات  
 بعد باشد در خارج موجود تواند بود چون اجتماع ششایی در  
 سکنی یا اجتماع کثرتی در امری که با هم هم رسوم شوند چون

بسیار از اینها در کتب معتبره آمده است  
و در کتب معتبره آمده است  
بسیار از اینها در کتب معتبره آمده است  
و در کتب معتبره آمده است

در زمان وجود حقیق و اشیا ذرات پس ادعا اینست که بیست اجتماعیه  
محقق در وجودش است یعنی لازم آید و موجودات نیز محض فرض  
شبهی مطلق تحقق کردیم نیست و بر معنی این که فرض است که در  
شک نیست که چنانکه محض وحدت موجودات خارج است محض  
کثرت نیز موجودات صریح محل است زیرا که وحدت و کثرت  
از اعراض نیستند که مستغرق در وجود موضوع باشند بلکه از امور عامه  
و امور عامه مثل وجود و امکان و غیرها در خارج نتوانند بود و الا  
وجودات و امکانها لازم آید و هرگاه معانی اعتباری باشند معروضات  
شاید که از موجودات خارج باشند و شایسته که امور اعتباریه باشند  
فقد و انصاف معروض کثرت کثرت در ظرف خارج واقع است  
مراد از خارج صیبت عالم اعلیٰ موجودات یا خارج از دین معتبر در  
ظرف از ظروف نفسی اند و لوی علم العقل بجهت الحکم با کثرت اکثر  
المعروض اند و لا وجود له و الخارج و الاول غیر مسلم و انشاء غیر کافی  
قول و وجود مرکب بوجود جمع اجزاست مراد از جمع اجزا اگر  
ماده مرکب است پس فلان باشد باید مجرد و وجود اجزا در خارج  
موجود باشد و اگر جمع اجزاست از ماده و صورت مجرد وجود  
جزئی بدون انضمام جزو دیگر اخیر که بیست اجتماعیه باشد مرکب  
محقق نخواهد بود در شان که خود ایراد کرده اند از مجرد وجود  
اگر چه در شهر و عمر و در شهر دیگر باشد بدون معیت و اجتماع مجموع  
مرکب از زیند و عمر و محض است و در خارج محقق نیست

بسیار از اینها در کتب معتبره آمده است  
و در کتب معتبره آمده است  
بسیار از اینها در کتب معتبره آمده است  
و در کتب معتبره آمده است

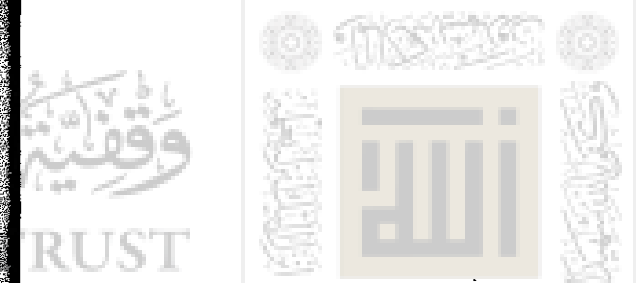
پس آنچه فرموده اند که هرگاه فرض کنیم که زیند موجود باشد و عمر نیز  
موجود باشد پس مراد است که مجموع مرکب از زیند و عمر و موجود باشد  
مراد است که لثابت معلوم شد که وجود آن لازم نیست و اگر فرض  
شبهی است مرکب علیٰ شبهی خواهد بود اما آنچه در اخبار آمده  
فرضه اند که این ثابت شد که مجموع مرکب وجود است غیر کل واحد  
ثابت شد که درین عبارت اگر کل واحد را بر کل مجموع حمل کنیم شبهای  
علیه کل شبهای است و اگر بر کل افراد در حمل کنیم تغایر با اعتبار است  
ازین حیثه که اشیا غیر واحد است و مادری خارج مور زیند و عمر و  
دیگر جز نیست و هرگاه کل واحد است پس از غلبه بر هر دو صاف  
است که مستقر اند از غلبه و اکثری لثابت است اجتماعیه مغایر  
شبهای فرض کنیم اشیا معانکه مستقر اند در وجود لثابت و هر یک  
به تنهایی علت ناقصه صوله و فاعل مستقل این مجموع از حال سرد  
نیست چنانکه خود در کل واحد تردید کرده اند که یا کل مجموع کل  
افراد را جدا رتی میشود و سوریکنی که کل واحد با افراد علت مسئله  
باشد مسئله هم حال است یعنی توار و علیین مستقلین بر معلول  
واحد شرف محض ذاتی را هر یک از حقوق باقیه میتواند کرد  
اما در صورتی که هر دو با هم علت مسئله باشند معلول اثر لثابت  
خواهد بود که بیست اجتماعیه باشد و این جزو اجزای مرکب است که وجود



آن ، بفعل مشروط و از این تا شراعتی که در دیگر لازم است  
تا خلاف فرض که امکان آن جزو است لازم که اولاً فرض و هو این  
شده بود لازم آمد و قیاس خلف در است شود و که در صورتی که  
اهدایا بدون دیگر زفا عمل مستقل شد یا امر خارج فاعل باشد زیرا  
که در جمیع تعادیر نشانه مفاض از فاعل جزو صورت اهدایا در صورتی  
و اجیبی که بمنزله ماده اند قوله و چون هر دو جزو با هم عالی  
مجموع است پس لازم بر آید که مجموع فاعل مستقل خود باشد این با همند  
اول که مجموع موجودات لکن ضوایه بود بسیار ضوایه در نزد هرگاه که  
مخفی است از شد و در چیزهای متباینی دیگر هیچ نماند چه علی و چه  
تجدولیه عرض اند که دلیل بر این نیز است و در مجموع سابقه که از طور  
جدل بر است بلکه همه آنها اصالتاً در آن کس و دیگر بدان دلیل و در آن  
شاید محال است که بطریق خلف لازم الزام کرده اند بیشتر شده باشد  
از فرض ترکیب مهیة از واجبی متباینی نه از وجود واجبی  
و حتی که ترکیب در رسد و اصل محال است ترکیب مهیة از واحد و  
چیز دیگر ضوایه آن دیگر واجب شد یا ممکن محال و برین نظرند  
سید الحئی ، امری که مقرر است در سوره در تقدیرت و سایر کتب  
با ارجحان ظهور در دلیل محکم اقامه کرده قال تقدیرت انما  
من الحسب بل من العظمت و کما سیت ان تضام الحق بقرآنی  
بالنوع المختلفة بالجنس لیس مستحق ان یفید کفله نوعیاً

و کیف

و کف تا قدمی مهیة مختلفین صفت و احده و حدانیه ال  
آخر ذلک التقدر و در تقدیرت دیگر میفرماید کانک من حیث  
التمتع لک الباطن الحق تعرفت ان القیوم الواجب لذات  
ممتنع ان یصیر جزا الحقیقة ما اصلا الیس لانتا صده حقیقة  
و حدانیه من الواجب لذات و ما ذات حائزه بنه پس اگر  
انجو علی صواع من نفسی و اجیبی قرار دهند موجود در حالت و  
سهرت ممکنی که محتاج فاعل شد با هم غیر شد و اگر سهرت مرکب  
در فرض کنند محض و مهم است و در نفس الامر محال و محال است  
که در هر شق لازم مرآمد از این فرض نشد نه از هر دو  
و اجیبی فلا تعقل و بر فرض که تمام مراد افاده ای میگرد که مهیة  
و اجب الوجود نوعیت بسیط محض در فرد و معتقد این معنی از  
شکر خط و ثنویة خلاص و بزرگ رفع و تشبیه حق جل و علاه  
ممکنه است ضوایه بود و تشبیه با این سیاق است قولش امر  
پناه از غم بر بردن بان مانند که در باغ خلاص باشد از گردابی  
در کام نهنک افتد و حقیقة توحید حق جل و علاه سجدت  
و تصدیق سوره اهلان که تشبیه نوز تشبیه و تعطل است بهر از  
قسم دلالت که مستلزم امر غیر ضروریه شد بعد از آنکه  
ناظران کرده که دلیل هر دو وجه ندارد و نسبت که با دلیل  
محکم لوجه باشند و چون از موازیات سلف صالحان و فیض



خدمت صوفیه موحیدی و تتبع کلام کلی اسلام که بطور شرافت  
 اقریب سوز دلیل مشهور شرافتین که صرف وجود قول  
 اثینیه می کند و لیل دیگر استنباط کرده بودی طرفی برسد که  
 نوشته را مزی نماندش به بعضی از احیای رزوق مطالعه آن  
 شری کام شود فلذی بعد از عتید چند مقدم بعضی از  
 دین صفا بدرستی جمله معترضة در راه کتاب  
 و سینه نسبه حق نام هم واجب الوجود واقع نیست و غده  
 جوئی از علماء اسلام است که توفیق است و تهدید و عید  
 والله الله کنی فادعوه بها و ذروا الذين يلحدون  
 في اسمائه سبجرون ما كانوا يعملون رخصت عندم که برار  
 خود احد را به جزوات نماید باقتفا و انرا بقلمی چنانکه مترجم  
 اولو جیا در آن کتاب بعبیر از حق جل جلاله بالاول الحق و الحق  
 الاول و انشا آن اسما می کند از مسکت تا خبری که پشت به  
 صواب الوجود لذاته کرده اند مدول میوزرا و در تحقیق این  
 کلمه که با ظاهری حکما بعبیر عن مشهور در مبتدعات استعمال کرده  
 طویل و بی نهایت که در مختصرنا نسبت نهاییه علی الله حال عرض  
 میشود که چون اقتضا در طرف مبیانیت و حق متغیر است  
 و از اقتضای عن غیر و برزیرا که هر متغیر بمقتضای خود  
 قائم شود و قد صرح به المعلم الاول فی فتح اولو جیا بقوله

من الحق الاول لا یلتحق  
 ان یسیر بدو احب الوجود  
 بل التالیق بعد ان یسیر  
 هو المبدع



الحق الاول لا یلتحق بشیء من الایا و کسبه و لا بشیء من الایا العقلیه  
 بل هو خالقها و مملکها و مبتدعها که مفارقت و کلمات اند حال در  
 نیستند و حاله منتظره بود را این نیت و فاعله و فاعله است  
 در افاضه فیض و حبه عقلیه مثلا است در قبول فیض با صطلح  
 با قلمی انقسم ممکن بود واجب الوجود لذاته عن فاعله کفته  
 بعین و جوب بال غیر هم باقتضا ممکن است و ایجاد و افاضه وجود از فاعله  
 استظهار آن طایفه بر آنست که المهیة من حيث هی لیت الا  
 هی و هیة من حيث هی انها هیة مغایر وجود است و قابل وجود و در  
 موجوده خواهد آمد که بشرح حده واحد فاعله قابل مستو اند و در  
 منطق ارسطو تصریح برین واقع است که ممکن یقال بالاشیاء علیها  
 هو قابل للوجود فقط و علیها هو قابل للوجود و العدم و هر  
 قابل وجود پیدا فواه دایم الوجود بلا و فواه فاد الوجود بعض  
 الزمان و جمیع مبیانتر احتیاج به عمل میدانند و معنی واجب الوجود  
 لذاته هیة و حسب وجودها لذاته عن فاعله است بعین  
 که هر که استعدا در از راه عدم ماده در این تصور نیست پس باید  
 دایما قبول فیض وجود کنند یا از لا ابد ا معدوم باشند و از تحقق  
 طوریه تغیر است که در ابتداء قسم کلام از تجزیه میفرماید اما  
 بعد حمد واجب الوجود علیها و کسبه و کسبه در شرح این را

من الحق الاول لا یلتحق  
 بشیء من الایا العقلیه

یا نه

الحق

که نقل مذاهب حکما و قدم در سبده اشیا میکند میفرماید که بعضی حکما میگویند  
 چیزی را واجب الوجود شمرده اند که یک از آنها بواجب است و از این غیر  
 غافل شده که بواجب مطلقا اثر از فاعلیت در وقت وقوع آنست  
 حکما و در اینان چگونه با الهیه تقسیم موجود ضعیف الوجود می آورند  
 که به عقیده لها بصورت تا موجود نتواند شد قایل شده باشند و سزاگاری  
 حقیر رحمه الله میفرماید که مراد از طبقه ازین عبارتست سبده  
 و بواجب نیز چون حال در ماده نیست و از جمله سبده است در آن تلو  
 شمرده شده و تا هر چه در بعضی متوجه نشود شنبه کرده اند و در  
 صریح از تسمیه با هم میفرمود و یکجفت از غرض صحت میشود  
 علیه از راه علم اخلاص به برادران و نیز بقرب این کلمات و وضو  
 اثر مناسب نیست و لزوم اما کفایت مقدمه الاولی که الهیه است  
 حیث حی کسیت الاهی بعضی هرگاه مدد حفظ کند عقل الهیه  
 من حیث ذاتها را بشرط بدون انتفات با موقوفه چهار نفس الهیه  
 هر از قید حیثیه و قید لطف درین حفظ چیز نیست مگر مهیة کت  
 و در حد ذات خود معریت از وجود و عدم و سایر عوارض و لواحق  
 پس اگر بنا بر کوبید که بعضی مهیة را لازم بنامریند که تصور مهیة مستلزم  
 تصور آن لازم است پس چگونه این حکم بکلیمه حق باشد حوائج تقسیم  
 که لوازم در مرتبه ذات نیستند و هرگاه عقل الهیه بلا حیث  
 مدد حفظ کند از اید منفر منفر خواهد بود فان قلت یلزم حق ارتقا

اینکه  
 سبده  
 است

انقیضی

انقیضی لانا لا موجوده ولا معدومه کونم ارتقا انقیضی در  
 انقیضی است و ذموم عقل از طرف انقیضی ارتقا انقیضی نیست  
 و مهیة در انوقت در ذموم عاقل موجود است که اگر معدوم مطلق باشد  
 معلوم و مخبر عنه نخواهد بود لیکن عقل مدد حفظ هر چیز در انتفات  
 با حکام و احوال خارج از ذات او میتواند کرد و حکم انتفات عقل  
 بطرف انقیضی ارتقا انقیضی نیست و الا امر معلوم تصور احکام  
 صادق دارد و لا اقل معلوم و نیز در نفس بر وضو و هر صادق لافا  
 که انقیضی است در مقابل پس باید هر چه تصور کنیم بقصد کثرت با او  
 در ذموم حاصل شود و ذموم باطل قطعا پس بودن مهیة من حیث  
 معریت از وجود و عدم صحیح باشد چنانکه وجدان سلم بران تا در آن  
 و دلیل نیز بران قائم است که وجود ذات و ذات مهیة ممکنه نیست و هر  
 ذات و ذات نباشد از تصور ذات تصور اول لازم نیاید اما اینکه  
 عین هیچ مهیة نیست بجهة آنکه مهیة بر دو قسم است بعضی انواع  
 که بعضی ذات از سایر مهیة متمم زنده چون عقل و نفس و هیول و صور  
 هر فلک عذمتی بی با مهیة مرکبه از جنسی و فصل که امتیاز آنها  
 مفضول است وجود عین یک از قسمی متواند بود اما قسم اول که  
 آنکه مهیة بسیطه بیانی است سایر مهیة ترا وجود جمیع اشیا را  
 از جزئی و کلی و حقیقه نوعیه و جنسیه و فصول و خصوص و اعراض  
 عامه همه ملات مل است و اما قسم دوم از بجهة آنکه وجود معریت

اینکه  
 سبده  
 است



بسیط و مهمیه مرکب از جنس و فصل و ایضا بر قسم گوئیم که اگر وجود  
 بهتر باشد بشر از ذات خود تخلف و انفعال کند خواه در جهت و ما فرض  
 امکان و خوب مهمیه لذاتنا لازم بر آید هفت و اما اینکه وجود  
 جزء مهمیه نتواند بود بجهت آنکه اگر جزء باشد یا از اجزاء محموله خواهد  
 بود که جنس فصل مهمیه اند و قوام مهمیه بوجود خواهد بود و ثبوت جنس  
 فصل مهمیه را ضروری است پس مهمیه مرکبه واجب بوجود لذاتنا  
 خواهد بود و ذلك محال یا از اجزاء خارجی غیر محموله خواهد بود مقدم  
 بر کل چون قطعه شش سر بر رای مؤخر از وجود کل چون شخ و برک  
 و تخم و قشر و لب بنا ترا و عظام و اعصاب و عروق مضعه را و بار بار  
 جسم که بقطع و کسر از یکدیگر جدا شوند و بر هر تقدیر چون جزء شش و انگل  
 ما حیث انه کل متمنع الانفعال است کمال بود و هو گوئیم المهمیه  
 ذات وجود لذاتها بالضروره و همان مقدمه عود کند و نیز  
 لازم آید که وجود چون سایر اجزاء مرکب در خارج موجود باشد و در  
 صورت تقدم کل بر جزء اگر وجودیه مرکب با همی وجود باشد که جزء  
 است لازم آید و اگر موجود بود بجهت غیر از این جزو پس  
 جزئیه وجود مؤثر در وجود مهمیه نباشد و مهمیه بدون آن جزو وجود  
 نتواند رشد و نفس مهمیه را معر از وجودی حاضر تصور توان کرد پس  
 معلوم شد که وجود ذات مهمیه نتواند بود و هر سه را واحد است

مورد

خود مفایر وجود و قایل بر وجود است و در امرش وجود ندارد و قد نص  
 المعلم انما بقوله الممكن في حد ذاته ليس وعن فاعله العین  
 المعنى الشبه بوجهه واحدة فاعله قائل بل چیز حقاً است بود زیرا که  
 فاعله باید تمام و توانگر باشد تا اعطاء آنچه غیر توانا نکرده و قایل  
 آنچه را داشته باشد امکان استعداد را و وجود مستعمل می باشد و بعد از آن  
 قبل تحصیل حاصل گفته خواهد بود پس کلامی باید فاقد مقبول باشد  
 و قائل و سقد آن باشد تا از فاعل معطر اخذ کند و قید بجهت واحده کرم  
 بجهت آنکه شش و اهر یکسانی فاعله قایل برستواند بود چون جسم باریکه  
 مقل اعراض و انقیات میکند و بصورت فعل در جسم دیگر میکنند چون  
 آنکه آتش گرم شود و هر چه داخل آن آب شود سخای زد کند و طبع و  
 نفع دهد پس گوئیم مهمیه بجهت واحده یعنی ما حیث ذاتها هم قایل  
 در هم فاعله و نتواند بود فاعله کل مهمیه مبدعه کانت او حائز  
 کاینکه لقب الوجود عن غیرها و ذلك ظاهر بوضوح و کما  
 مقدمه متفرع کرد که قوام فاعله محض است و اصله قابلیه و قوه ما  
 و امکانا در ذات حق مزیعند اند لعل و بهیچ صفت موصوفست  
 و الا احدی از مری لازم آید اما ان یكون بذاته البسیطة قائل  
 و قائل لتلك الصفة وقد عرفت انه محال اما ان یكون

۱۱۶  
 و احدی از مری لازم آید اما ان یكون بذاته البسیطة قائل

مستحق الإفعال على نحو يفيض عليه تلك لصفة اوصافه حد ذاته  
 مستكلمة بغيره فخلق عن ذلك وقد نص على ان لصفة الفاعل يستل  
 وجوده على علم بقوله وكمال الاضطرار في لصفة ولذلك قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها سبعين سماوات الا وجوده من  
 اخصها اول الجنة وعندهم بغوات الكمال وصفات الجلال والجلال  
 هما وارتداد الى ان ذاته بقى مستكلم انما والاسم واحد بلا ضل  
 في المعنى والذات الواحدة البسيطة يفعل بانها وبعين ذاته بعينه  
 لا لصفة زائدة كانه الخلق ليس كمتدني في هذا لاسم بغير معة ان لفة  
 الحقيقة وهي المهيبة الموجودة في الخارج من هي حتى اذا ثبت ويطبق  
 ويراد به الامر المحقق في الخارج وان لم يكن له هبة فيقال حقيقة الوجود  
 حقيقة التي يستلها عدم خصوص من وجه فتقع الحقيقة من حيث  
 حقيقة ما فلها وحدة بغيرها واحدة وليست بانها حقيقة اخرى  
 جيز من حيث انها حقيقة صرفة غير معقدة بامر زائد عليها ك  
 حقيقة استلها حقيقة لها بما هو ليس بدون الفئات باوجودها  
 ازمن حقيقة مما هي كحقيقة است ورسنته كالأردو حقيقة  
 بشدة جبر هو كحقيقة است كحقيقة الالف وكون كل واحد  
 وذلك كرسوب است بر اولها حيث كحقيقة است وموضوعه انك  
 ثمانية كحقيقة ان است ليس باعتبار بل ثمانية از اول برود  
 صادق كحقيقة است كحقيقة الالف وليست بغيره ان نفس

حقيقة  
 مع  
 لفظ

الحقيقة  
 الحرة  
 والتميز  
 التام

وقفنا على الحق في الفكر والخلق

واجتماع تعقيل لازم انه من علومه انه كحرف من حروف حقيقته  
 وما دام امور خارجه باو مخلوقا فهو مما يمكن حقيقة است ورسنته  
 وحدة له وحدة كلفه كونه واي حكمه است جمع صفات را  
 از وجوده وعرضه ووجوده ورسنته كونه كونه كونه كونه كونه كونه  
 ان عدم وجوده است ورسنته از وجوده ورسنته كونه كونه كونه كونه كونه  
 يكون ورسنته كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه  
 اعرف ان جميع شيئا زيرا كانه هبة لانه از وجوده است بشدة اصلا معلوم  
 كانه الالحكام لعدم المطلق لا يعلم ولا يمكنه ورسنته كونه كونه كونه  
 كجميع عقل كنهان غير مدبرين كرسنته كونه كونه كونه كونه كونه كونه  
 وجوده حق نعم كحقيقة وجوده داخل على شيئا است بايد وجوده  
 تام دون التام بشدة فلا حقيقة حق نعم على وجوده است كانه  
 شاه عدم آ ورسنته حقيقة وجوده كحقيقة است او حلة زيرا كانه  
 اكر وجوده خلق با وجوده وخلق محتاج بعلته بشدة افرينه وجود  
 عدم شقانه لودرس بايد حلة وجوده بالوجود مقدم بشدة معلول  
 تقدم ليس بر نفس لازم انه زيرا كانه جميع حقيقته بنا بر مقدمه كونه  
 ووحقيقة شقانه لودرس وازمن بيان ظاهره كحقيقة است ورسنته كونه  
 ووجوده رسم متعال كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه  
 ميزانية ليس للامانية وفي بعض النسخ ما هبة ودر داخل

الحقيقة  
 الحرة  
 والتميز  
 التام

الحقيقة  
 الحرة  
 والتميز  
 التام

دیگر نیز ما در این دلایلی داشته اند و منتظره می باشد مخلوقا در کتب  
 از این جهت در اصول کانی روایت میکند که ما را از معرفت سران را  
 که هر چه بقال الله تعالی شیئی فرودند نعم شیئی را که استیاء استعمل  
 و مذکور می شود اندر این کتب نیز و هو السبح البهیم بلای و لم یولد  
 و لم یکن له کفرا احد ازین بعد از غور در عقده نشاء و در التبع  
 مشهور است ایضا که حقیقه حق حرف و جو کست منزله از شرع غیر  
 حرف هیچ صفتی در شانند بلای فکیف ما هو شرف و علی و بسط بر حق  
 این موضوع بچگونگی رسد و مذکور ظاهر است اگر کسی گوید که هرگاه خود  
 عین ذات الله باشد و وجود ممکن است چیست جوان گویم که ممکن ترا و خوبی  
 اصل نیست و باقی با در باطنی موجودند بر طریقی معلوم الکتبه و  
 اشتقاق موجود از وجود نتر محققان چون اشتقاق متولد میس  
 در زینده معلول و اما شمس الاربع بر سینه الارامی و لیس و لیس الی حسن  
 صرح به الحقیقه الودان فی سینه الحما مذوق المتاهای من محو الکلیه  
 کما الشرح یکدیگر خود و با بد نیست که در بسط چیزی که در خصوصیت  
 در مقام موقوفه که محصور عقل توان گفت ربط ایشان استیا چه  
 قسمت یکدیگر در جمیع ربط حلال استریا با او طرمانا و نوع دیگر  
 ظاهر است چون نمودن چیزی در آینه و آب و آنچه در سمره است  
 مشاء از قائم نیام الودان بسط جسمیت کالیست و در البحریه

الوجود

کلیه استیاء المعلوم  
 سراسر وجود

متخصص که در این صورت خود را ببیند و دیگران که در حقیقی اینها را در ظاهر  
 بینند صورت اشخص را اصلا بینند پس معلوم شود که در ظاهر آینه لوانت  
 و ظاهر در و ظهور دارد و لهذا جو کس از این گشت که از زنده می زنده  
 در کلام با کنه یا بمنقح تصریح کرده اند که اشیا جز در وجود حق نشود  
 معقل و وجود ممکن است و طبیعت خاص مرآت اشیا را بجای جل ذکره که حقیقه  
 آن ربط معلوم گسنگردد و امیر المؤمنین در بعضی سفرها به علم تجلی فی  
 الاشیا و فیقال هو فیضا کما ین و کم بناء عنها فیقال هو منطها امین  
 و در خطبه اول از این مسئله نیز ما یند و من قال فیمن نقل حخته و من قال  
 علام فقد اخط منته نشاء لیه فیه بقصدی الی معنی فعل العز و جل  
 اوله و یکین بربک الله علی کل شیء شهب الالاهیم مرتبه من لفاء ارام  
 الا انه بکل شیء حط الحف بهما ج قد طلع الراجح و یکن سینه الله  
 که در افق کلام از دلایل بفرایشنا لا کفرا نموده اند بر سبیل تمیز مذکور  
 است که اگر کسی در زیر سرفخ مجوس بند که هر جمعی را هرگز نتواند دید  
 و روزی بر او روشن درازن و ابواب خود را چیزی که در آن خانه بنهند چشم  
 توفیق نظر میدند و در شبان نور ضعیف نیز مستقر گشته هیچ چیز با وجود  
 نتوان رود و با ین دلیل بر وجود شمس متفراد علم قطریه بین داشته  
 بشده ما دایم که انان بحسن خلقه حق نیاید و شمس را بجای سینه الله  
 نور ضعیف و ظل غلیظ را خلف نور آنها داشته فیس کند که هیچ نور  
 در مکانی درجه است و حال آنکه اینرتبه در جنب ضوه است پس هم طایفه



وقفنا الا اننا في الفكاك المثلث

افق است و در نزد کسی بر شش نورش مطلع است آن درجه ملازمش است  
 نگوید هر چند نور ضعیف نظیر شخص در آن سخن اوزن حاصل شود برین  
 قیاس خفا نیست بلکه معلوم است ملاحظت شد هر چه انوار است ضعیف  
 نیست و شب آرزو اگر انوار کو که صفا و کس نور ضعیف کرده باشد  
 چنانکه حجم و اندام مرئی محسوس شود عالم انوار پدید آید بنوعی از خود مانع  
 کنند اگر در جود حق جل هم را مثل است خود تو هم کند وضو و جها نیکو  
 الله نور است و الارض را بجهت بیج کج قیاس کنند تعجب کند آید  
 سر ظهور جمله این بصد است و در حق بانه صد است و نه ند است و تعجب  
 تا قال است نیست با تو است نیست شش نیست با تو است نیست  
 عدم سر و لبیک نیست و لا یعلم است اما عدم مصاف چون عمر معلوم است  
 احکام کرد ظل ارض که بهیات محظوظ در مقابل آفتاب است بعد عدم  
 نور است و سطح زمین که قاعده انحراف باشد در هر دو ای و از ارض  
 اگر جلوه ارض بنور روشن مرید پس اگر بود که موضوع ان طلیت است  
 و ارض که قاعده محظوظ است و سطوح طالع از قاعده محظوظ را شش است  
 آن محیط بر آن باشد و آن عدم محظوظ وجود نباشد معلوم محظوظ  
 نکرده و عدم نور مطلق که عدم بلکه بقدر کنیم بلکه سلب نور خواهم  
 که تصور موضوع در این فرض نیست بجا که لا تا این فی الاعدام در حقیقت  
 عدم مطلق است و اگر چه مصاف نور است و قیاس بنور معلوم  
 مقصور و اگر شب ملاحظت صحیح ملاحظت کن عدم نور است از عالم که

قابل

قابل نور است و کافه خلاصی شب را موجود اندر شفاست تحت و قبول  
 که بهای ترا از یکدیگر جدا کنند و هر یک را از دیگر سلبورند اگر در یک طرف  
 وجود محظوظ شد در طرف دیگر مقابل بقدر متضاد خود خواهد بود بلکه از حکم  
 مقرر در مقدمه باشد که وجود کجاست هر چه خفا بر وجود باشد عدم مصاف  
 خواهد بود و همیشه اگر مشوب بقدر عدل است چون تا او اصحاب عاده و  
 موضوع و عدم مستعمل در وجود هر یک مختلفه حاصل نتوانند شد از این رو  
 عرفا جمع نیست ترا که محذوم است انده قیود عدل کنند انده آنچه را محظوظ  
 وجود است پندارند صاحب نظران کز آن موضوع عالم زور شایر نیکو  
 من علیها فان و بیقی وجه ریلک دی الحلال الا کواجم جمله است  
 در آیه بر قناریتیا با لفظ در ثما و اگر چه است نماید در کفر صواب است  
 در تعین کلین حدیث در اصول کاف روایت کرده که حضرت صادق ع  
 از جمیع بن عمر رسید که الله اگر چه معجز در در جمیع کوبه فعلت الله  
 اگر چه کلینی انحضرت فرمود که و کان تم شیء فیکون اگر چه قال  
 جمیع فعلت و ما هو قال الله اگر چه ان بوصف از در نظر او است  
 است که تحف و حضور ادای حدیث را خدا نه که کال الله و لم یسی  
 معوشی آه ما رف ربنا زمود الان کما کان مغربا و هو قیوم  
 بجز از ذات خدا نیست شده توان کونت کما است و کی نیست اکنون  
 دلیل از مقلد ما حقه که نوزد هر طایفه مسلم و مقبول گویم

لطایف وضع و بدایه مکه و افضل حکم متفق در فریق عالم بشر از آن آ  
 که نهم ان بیج با آن آن تواند رسید و آنچه دانایان بیج رب در صفا  
 در هیات اجرام فلک و اوضاع مدارت جسمی و آثار خرات شریفه  
 بران اوضاع و حرکات را فهم کرده اند و فایا علوم و حکم که اطوار  
 شریح قابلت و مواضع جسم معدود و بنا بر وجود اوضاع و مواضع  
 انبیا برده اند بحیث عقول است و کمال هر یک از احاطه و استقصا و معلوم  
 و خواص فنون خود بحیث تصور اعتراف کرده اند هیچ عقل ضعیف نیست  
 که در علم صنایع عالم شایع و شایسته بشود و افریننده عالم حیوانی  
 دانا و توانا است اللا یعلم من خلق و لعلو المظیف الجبرین کونهم  
علم صنایع جمیع که عین ذات او باید علم بشود بیخط به علم و دانش  
 محض یعنی احاطه اجالیته بحیث لا یسلب عنه علم شیء اصلا  
 چنانکه در کل برضاعه مکه بسیط معلوم است که باب طه سوره  
 علوم کثیره است و هیچ مسئله و علم چیزی متعلق بان ضاعه از  
 صاحب ان مکه راسته سلبت تواند کرد هرگاه در زبان علم است  
 زاید بر ذات با بران طه و احاطه تواند بود در حق اول طه  
 که عین علم است حقیقت علم بسیط جمیع علوم کلید و جزئیات  
 که هیچ علم از ان سلبت توان کرد چه عقیدت دارد بلکه در سیم نمبه

عبر

یعنی علم حق بدت خود که عین ذات علم و عالم معلوم متحد اند و  
 تغایر ما لا عنسار است و چنانکه ذات عین حق وجود است وجود  
 مطلق از تقیود است که انبار اطلاق و تفیید ندارد و هرگز وجود است  
 کن به در تحت آن وجود که صرف حقیقت وجود است داخل است علم  
 حق نیز حقیقت علم است با اضافه معلومات علم که سبب اجمیع علم  
 است و هیچ علم جز علم خلیق فارغ از دانشه احاطان است  
 یعنی حقیقت علم با هر علم و مؤید است آنچه کلید در صور کاف از ان  
 بعبر روایت کرده قال سمعت ابا عبد الله ع یقول لم یزل الله  
 عز وجل یسائر العالم دانه و لا معلوم و السمع دانه و لا  
 والبصر دانه و لا البصر و العدرة دانه و لا مقدور و لا احد  
 انشاء و كان المعلوم و فزع العلم منه علم المعلوم و السمع  
 علم السمع و البصر علم البصر و العدرة علم المقدور و  
 کونهم هر گاه در مواضع باشند هر یک بدت خود از دیگر ممتاز  
 که وجود و موجود مشترک لفظی شد بینها در جواب وجود  
 که سخن اعتبار است صدق عرض داشته باشد بر هر دو آن هر دو  
 کامل اند مستی صفات الوهیه یا یک کامل و دیگر ناقص و  
 در صورت اول علم هر یک از ایشان که حقیقت علم است و حکم  
 مقدره الله یک حقیقت است باید عین ذات هر یک باشد

بنابر آنچه گذشت که در آنکه صفة زایدہ نسبت پس ای صفتہ در حده  
 نسبتاً مشترک ذات و ما به الایضا از سنخ عینی ذات فرض کرده بودیم لذا  
 محال است احد الامرین لازم مرتب یا ترکیب یا انکه ما به اکثر آنکه و ما  
 به الایضا از عینی بگذریم پس در این موردی است و در شق ثانیه که  
 ناقص باشد یا در علم کامل است در و در شق اول دیگر ناقص خواهد بود  
 یا در علم ناقص خواهد بود و در صورت مساوی در علم مشترک ذات  
 هر دو در صفتہ علم ذاتی زیم بذات بود هر کما بین لازم است  
 و ترکیب هر دو در شق اخیر که ناقص بود علم کمتر باشد علم او صفتہ  
 علم نخواهد بود پس در علم خواهد بود سبب ناقص فعل یا قیود و کفایت  
 علم او باشد پس علم او مرکب باشد از حقیقت مطلقه علم و از آن قید و علم  
 صانع باید عینی ذات او باشد پس ترکیب در ذات ناقص لازم است  
 پس ظاهر شد که خالق پیشین تواند بود اول واحد و پوشیده مانند  
 آنکه در لایله که بر اثبات صانع و توحید او گفته اند سبب است نه دلیل  
 بر آنکه در هر کسی در معنی وجودی عالمی غور کند هر چه بوجود صانع  
 کند و برین گواهیست قولهم ان فی الله منک ناظر السوءت والارض  
 و بعد از تحصیل حق یتین بوجود حق سبحی جلوسه از غور و ناظر  
 صفات و گویند بعد بذاته عالمی بیکل شرف تمام را مع کل شرف و حده  
 صفاتی بر او خواهد داشت و خواهد خلق و صفا چون او قدرت

و عینیه صفا حق مر ذات مقدس را بر فرض بقدر آنکه ما به اکثر آنکه  
 ذات لازم مرتب و آنچه ایجا گویند و در شق اول ناقص یا عینی  
 از این فراد کرده اند چیزی افرا حکم عقل لازم مرتب و این سخن نیز  
 از طرف پس شرافات عالم عامل مولانا صدر الدین محمد القوامی است  
 صاحب کتابت العزیزه و الکفار اللذیرة شکر الله سبحانه از وصفت  
 و اگر چه دلیل بتیاه در کلام آن عالم ربانی نیست و اما اکثر عقده است  
 از افادات آن عزیز و موایب است که خود قدس الله روحها استقاده  
 کرده و با ناقص و کتب بسنجیده و محی عبار آن نقود درست و  
 محکم حکایات آیات و حقا اترات ردایات زده و از سوده  
 الحمد لله الذی هدانا لهذا و ما کان لنتوی الا ان یرانا  
 الله تعالی محمد ص







رب افصح على التحقيق مدد ربي بالتوفيق

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تفتي

الحمد لله الذي احاط علمه بالاشياء وجملة وقضلا عنها في قها ربه على يقين  
 ثم نزلها بقدره المعلوم تنزيلا رتبها بمقتضى مشيئة حسن ترتيب  
 خصصها على وفق عنايته بالتبعية والتعريب ابدع الجدي نقد  
 فابدر آزالها وانث الكائنات بحكمة فستر اجالها نظما في ملك  
 الزمان نفعا وتأجيرا خلق كل شئ بقدره تقدير اداء الصلوة على  
 من تبرير رايته نظام لعالم وكل بهدائه احاديث ادم وعلم آله اكا  
 ذور المعارف والحكم والكارم اود الحارم والكرم وبعد فقدس الزمان  
 عزت على مسالته ولزمت من طريق الاخوة اجابته ان ابلغ ما حضر في  
 القضاء والعدر بعفته بتليف هذا المحقر مرتبا بما حثه في فصول  
 ومنقر لوصول من فصول متمكا بعصمة الرب عند النزول معتمدا بآية  
 في مواقع الخلل الفصل الاول في معنى القضاء والقدار والفوق  
 بينهما وبين العناية الاولي القضاء وجنا مجارة في صورته  
 صور جميع الاشياء في العالم لعقل على الوجه الكلي والقدرة عبارة عن  
 حصول صور الموجودات في العالم بنفس على الوجه الجزئي مطابقة لما في  
 الخارج مستندة الاسبابها موجبة بالضرورة لدقاتها وشملها  
 العناية الالهية بحماية بالعناية الادل تشمل القضاء والقدار  
 لا في الواقع به ومر عبارة عن احكامه علم الله بها الكلي ما علمها

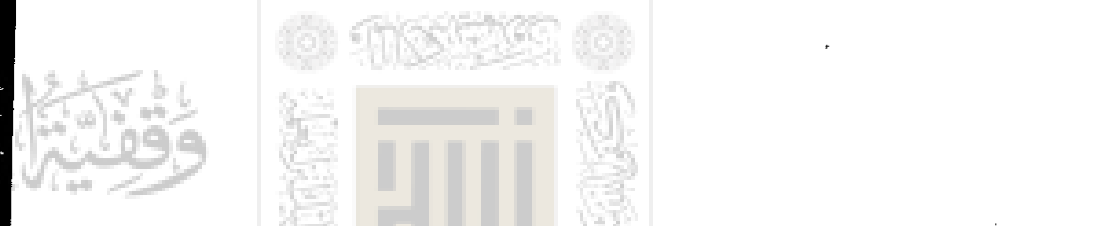
وقف كتابخانه قرائت خانہ عمومی آیت اللہ العظمیٰ مدظلہ

عشق نجفی - قم

كلية تامة ولا محل لها اذ ليس علم الله نعم الخث ولذاته الا حضور ذاته لذاته  
 بوحدته الذاتية وما كلفته من التعينات اللازمة لذاته وتلك كنفية  
 انقضت اول ما اقتضت من تعيناتها جوهر ارضاها بما يسر بالروح الاول  
 وبالعقل الاول وبالعلم الاعلى على ما ورد به الأحاديث النبوية وكثفت  
 ونطقت به الحكمة الالهية وترسطة جوهر ارضي روحانية واخر نفيسة  
 مع اجزائها السماوية وعنا صبر صمانية مع قوتها الطبيعية على ما يشتر اليه في  
 الكتب الحكيم وذلك الجوهر هو روح العالم يتعشق فيه جميع صور الاشياء  
 على ما علمه نظامها وبيئاتها وكالاتها على وجه كلي والبناء على بعينه  
 مع تلك الصور الثابتة فيه بايمانها لا بصور زائدة عليها بل مجرد حضوره  
 لها وذلك حضور هو العناية فبين انه لا محله وان القضاء والقدار  
 منها محل والله والى التوفيق والتحقيق الفصل الثاني في بيان محل القضاء  
 ثبت وجود صور روحانية جوهر مجردة عن الموارد مترتبة عن الفوق مدركة  
 لذواتها وما عداها بذواتها غير متعلق بالاجسام كما بينا في الحكمة بالبرهان  
 عليه في السنة والقوان كما قال بعد ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم ان خلق الخلق ان رحمت سبقت غضبها ومكوبت  
 عنده فوق العرش وقال خلقت الملائكة من نور وخلق انما اوارقها من نور  
 فيما حكمتها من النور والاحرام بتأثير الله فيها فقا هو من اشياء الروح  
 صورة صفة قاهرة الله بها واثمن انما قدرته لان لا ريبها سبحة  
 من سبحة وجهه وبهذا الاعتب رسم الملائكة المعر بان وعلمها عالم القدرة وكما  
 يحضر منها صور الاشياء دفقا بعينها بافاضة القوسية فلذلك بعض منها صفتها

تفصيل





وكالاتنا التي بنا كبر نقصاننا وبهذا الاعتبار نسر عالم الجبروت او باعتبار  
 اننا نجبره على طلب كالاتنا والتوجه اليها عند فقد اننا وحفظ عند  
 حصولها ما اكسب ومن صورة صفة جبرية الله نعم ومعلوم ان تلك كفايتي  
 والحالات الفاضلة منها لو لم تكن ثابتة فيها لم يكن فيضنا بها عنها فانا  
 تلك الحقايق باعيننا وكالاتنا منتقاة فيها وبهذا الاعتبار نسر عقولا و  
 ذلك الانتقاش هو صورة القضاء والامر فحله عالم الجبروت وهو كسر  
 بام الكفة بالذرائع راليه قوله نحو اليه يثاب ويثبت وعنده ام الكفة  
 وهو كل ما يفيض علينا من العلوم الحققة الموسومة بالعلوم اللدنية بفيض  
 عنه كما قال في التوازي وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم وقال اقره وربك  
 الذكر من الذر علم بالعلم وملك بجواهر خزانة غيبه كما قال وان من سر الله  
 عندنا خزائنه ولا يكفينا اننا متعابيه عن تعلق الزمان معده عن تغير الكثرة  
 فالقضاء كذا والله اعلم **النهر الشريف محل القدر** كان العالم الروافد في مجرى  
 الجرد محل القضاء فالعالم النفس الجبره لها وحل القدر اذ تصور الكيفية  
 في عالم القضاء من غاية الصفا لا سير الرواد لا تتحمل في معلومتها بغيره  
 لشدة نوريتها كمرآة مضيئة تزد البصر عن ادراكها فيها من الصور  
 بتعاقبها فتشع تلك الصور منه في لوح النفس الناطقة الكلية التي تبرز  
 العالم كالتشع بالعلم في اللوح صورة معلومة مضبوطة منوطة بعلاقتها  
 وبها يتبع وجه كل كما يظهر في قلوبنا عند استحضاره للمعلوم الكلية في صور  
 النورية مثلا كبريات القياس عند طلب البراءة الجبرية المنعشة

الفعل

عنه في العقل وهو اللوح المحفوظ لانضباط تلك الصور فيها وانحفاطها عن التفرغ  
 ينتش منه في النفوس السماوية الطرية التي تفرق نفوسها الناطقة المنعشة  
 بها المنطبعة في اجرامها نفوس جزئية مشخصة باشكال وبيئات معينة  
 تقاوت لادق معينة مقدرة بمقادير وادراج معينة فمن لواحقها  
 على ما يظهر في الخارج كما ينتش في قوتنا الجيالية من المعلومات الجبرية كما  
 اشخصه وصغرات القياس مثلا يحصل بانضباط تلك الكبريات  
 راجعة في يبعث عند القصد بجازم الا الفعل المعين فيجب عنه الفعل  
 وذلك العالم هو لوح القدر وفي العالم والساء الدنيا التي تبرز  
 الكائنات اول من غيب الغيب ثم يظهر في عالم الشهادة كما ورد في  
 السنة وملك النفوس من قوت نفوسها الناطقة بنبذة قوتنا الجيالية  
 نفوسنا وكل منها كما تبين كما يشير اليه بقوله نعم ولا جهة في ظل الله  
 وقوله ما من دابة الا اع الله رزقها ويعلم مستورها ويورد عليها كل ما سبها  
 وقوله ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في نفسكم الا في كتاب مبين  
 وحصول تلك الصورة المعينة المعينة بوقتها المعين هو قدر  
 المعين الى ربه كما قالوا تنزل الابدع معلوم ولا شك ان وقوعها في  
 الخارج عنه حضور ذلك الزمان ضروري وهذا العالم هو عالم الملكوت العا  
 باذن الله سبحانه بامر المديرة لادور العالم باعداد المواد وتهيئة ال  
 محل القدر هو عالم الملكوت كما ان كل القضاء هو عالم الجبروت وهذه جملة  
 تحتاج الى التفصيل الفصل الرابع في تفصيل ذكر اجساد وهران الاجرام

صور

لته

هو لقضاء وحدوثها في النفوس كجارية السماوية منضبطة في حركاتها  
 هو القدر وبعضهم يطلقون القدر على حصول تلك الصور في موادها  
 في البرج ويرون ان الحو والأشياء لا يكون الا في المواد لصور الحسية  
 المنطبوعة في العقليات ثابتة ابدى لها ونحن نرى ان الحو والأشياء فيها  
 فيستجيب الكون والفضاء في المواد ولا شك اننا لا نلزم للدول لزوما ضروريا  
 ارجاع الحو الاوضاع اوضاع كلية يتبعها كون الاعيان وقت ومنها جزئية  
 يتبعها احوالها المترادفة وكما لا يتبعها المتعاقبة وهذه الجزئيات مختلفة  
 تلك الكلية مداخلتها فيها فيكون كل واحد من الاوضاع المترتبة الموصلة  
 كاشي ما احدث حال من احوال وتغير ما تحصره بين وضعين منها احد في  
 حد ذلك الكاشي وانما في لقبقر زواله والامتداد الواقع بين هذين الوضو  
 مستمر مع تلك الاوضاع المتخللة بها بينها الذي هو مجموع مقادير حركاتها  
 لتلك الاوضاع مدة بقاء ذلك الحادث والنقش في ذلك عند الوضع الاخير  
 هو انك بالبحث رايه بقوله نعم لكل اجل كتاب ان فترة الاجل بعرضتها  
 لمدة وان فترة بعرض جميع المدة فان النقش في ذلك عند الوضع الاول مع  
 سيرا نقوش الواقعة بينها عند كل وضع في ذلك النقش لا شك ان تلك  
 المدة المعينة بتقدير احوال ذلك في شجر اجزائها بحيث لا يقع كل  
 حال حال منها الا جزء جزئ معين من اجزاء ذلك الزمان ولهذا لا يبي  
 الوار من القدر كما قال نعم قل من ينفعكم الفواران فو رتم من الموت  
 والنقل وقال فاذا جاء اجلهم فلا يستأخرون عنه ولا يتقدمون واما نقوش

وقفنا

السماوية ذوات نفوس باطمة لها ادراكها وادراكها كلمة بزواتها وادراكها  
 وادراكها جزئية باللاتها كذا لنفوسنا بعينها يشق كل منها الى  
 جوهر هو مفيضها وكلها التوحيديتها به لا دراكها بعض كاد  
 فيطلب ضيقا كليا يستعده لذلك التشبه ونظم الادراكات الكلية  
 ادراكات جزئية فينبعث منها اشواق وادراكات جزئية توجب حركات  
 جزئية كما هو في حالنا في حركاتنا عند ارادة كصل مطلوب ما وكل  
 حرة يحصل للمحركها وضع جديد يفيض بذلك الوضع على نفسه من عشوقه  
 صورة عقلية من كمالها واشراق نور يوجب لها لذة جديدة وشوقا جديدا  
 الى كمال اخر و ارادة لما يوصل اليه من الوضع فينتبغ من تلك القوة في قوتها  
 الجارية صورة جزئية مع لذة جزئية ينبعث منها شوق جزئي وطلب  
 لوضع جزئي يتحقق به الارادة الاولى الكلية فتصير ارادة جزئية جارية  
 لحركة جزئية موجبة لذلك الوضع فيصدر عنه حركة اخرى جزئية وينزل  
 بكل واحد وضع من تلك النفوس على مواد العالم كما يستعداد انما صور  
 بها تلك المواد ويستهيء لبعول الصورة التالية لهذه لصورى صله لير  
 بالوضع اللاحق لهذا الوضع الى صل وعما هذا يتبع قبل الحركات ويتلاقح الاوضاع  
 ويتوالى الصور على النفوس الساموية ويتوالى ايضا تلك الحواد متسالية  
 ويتعاقب استعداداتها لبعول الصور ويتوالى صورها وقد مر ان ثبوت  
 الصور في عشوقها التي من الارواح ثبوتها سرديا باقيا على حالها فلا

يخصر

عالم لقضاء فلانها منزلة غير معدة كجزء الزمان  
 في جواب من سأل عن الخرافة عن جدار بره ان ينقض انفس قضاء  
 افر من قضاءه الا قدره فيحقق ان قدره تفصل قضاءه والله بكل شئ محيط  
 الفصل الخامس في مسائل مناسبة لهذا المعنى علم ان صورة العالم  
 بعينها لصورة الفع كما ان الافعال لا الازمان عند صورته وبروزها من  
 مكانها فيها الى عظام شهادتها اربعة مراتب لكونها اولها فيمكن رده  
 هو غيب عيوبه في غاية الخفاء وكانه غير مشهور بها لغاية اصفاء ثم ينزل  
 الى جزئياته عند احتضارها واظهارها بالبال كلية ثم ينزل الى جزئياتها  
 شخصة جزئية ثم يتحرك اعضاءه عند ارادة اظهارها فيظهر كالأرجح  
 فلك ما يحدث في العالم من كواكب اذا ادخل بمنزلة بمثابة القضاء وثانية  
 بمثابة نقش اللوح المحفوظ والثالثة بمثابة الصورة في السماء الدنيا  
 لوج العذر على ما نراه والرابعة بمثابة الصورة الحادثة في الوجود بعنفه  
 ولا شك ان النزول الاول لا يكون الا بارادة كلية والنزول الثاني بارادة  
 جزئية حقيقية ينضم الى الارادة الكلية فتخص بها وتصرف جزئية  
 فينبعث بحسب مدتها ومانعتها راجعة الى ارادة كلية جازمة دائمة  
 الى اظهاره فيتحرك اعضاءه والجوارح ويظهر الفعل فحركة اعضاءه غشائية  
 حركة السماء وظهور الفعل هو القدر على المذهب الثاني وكان سلطان الروح  
 الذي هو جسد العقل والادراك في البدء لا يكون الا في الدماغ وكذلك سلطان  
 الروح الكلي روح العالم ليس الا في العرش فهو من العالم بمنزلة الدماغ

الاول

ما

سما وكان مظهره الاول فيها هو القلب لانه منبع الحياة فكذلك مظهره الاول  
 فيه هو الفلك الرابع الذي هو ذلك الشمس منبع حياة العالم وهو في العالم بمنزلة  
 الصدر الشمس بمنزلة القلب للصور منها واما القلب الحقيق فهو النفس الحقة  
 الكلية كما ذكرنا وروح هذا الفلك بمثابة الروح الحيوانية الذرية القلب ذبيح  
 جميع الاعضاء وهو البيت المحور المشهور في التريعة انه يسماء الرابعة المقسمة  
 في التنزل حيث قالوا الطور وكذا مسطورا راق منشورا البيت المحور في  
 المرفوع والبحر المحور وهذا جعلت مقام عرش روح الله وهو كما في محجة  
 احياء الموروث الطور هو العرش والذات المسطور هو نفس القضاء الاول  
 في الروح الاول وذلك الروح هو ارق المنشور والسقف المرفوع هو السماء الدنيا  
 المذكورة وقريب البيت المحور لنزول الصورة منها ونفخ فيهم فخلق  
 الحيوان بها والبحر المحور هو بحر الهياكل المائية المملوءة بالصور والله اعلم  
 الفصل السادس في بيان الاحتمالات الاختيارية قد تبين ما سلف ان كل ما يقع  
 في هذا العالم مقدر بهمة وزمانه في عالم اخر قبل وجوده فان شئت عليك حال  
 الانفعال المنسوبة الى الاختيار وكلها انما على هذا التقدير بان ضطرار غائباتها  
 منصرف فيه بالتدبير والتعريف ونصرفها بالتقديم والتأخير وكذا النوق بها  
 المحرر عليها والمضطر والحقا روي كما اذا نواخذها بها ونعاقب عليها ونوحرو  
 نتأب بعصدها وما النوق بها سهولا وعمدا وكيف سي المدح والذم لنا و  
 الى يتوجه الامر والنهي لنا و الفائدة للتكليف بالطاعة والعبادة و  
 الانبياء بالانبياء والمجرات والارباب في السور وكما ان توجه للوعيد

بت

الروح

والخيرة



وما معز الأبداء في مثل قوله نعم ليلوكم انكم حين عملا وما لا يحصر كثرة من  
 الآيات لواله مع ان مدار التكليف هو الاختيار وبناء امر الاختيار  
 على الاختيار بل يقال قاعدة التكليف والتدبير على هذا التقدير مع  
 بناء واكثر كلام الله هذا وهو انما يستغفر الله ويتوب اليه ثم تأمل هربا  
 الأمر الألهي في امر القضاء والقدر وتفكر في ترتيب سلسلة الآيات  
 والعلل وتدبر بنا في الامور حتى التدبر مع الآيات بقوة الفكر  
 ان يكون التوفيق بعد الاستغفار فربما وعند التحقيق الى الاستغفار  
 القضاء والقدر يوجب ما يوجب بطور طبيعي وعلل مرتبة منظمة  
 تدبر آياتها كالنفوس الساموية والرحم والارض والسموات والارض  
 واللواحق الحادية والامور التي رضية جبرائيل والالتفاتية وغير ذلك  
 والآيات الانبياء والرحم والحيوانية وبعضها فاعلة مقتضية  
 كما عبادة العالمة في كواكب العقلية وبعضها متوابع ومستعداد ذاتية  
 رضية اياها كقضيها في لدرن حال وصورة في صورة ترتيبها  
 شعيا معلوما في القضاء والبق ما جماع تلك الامور التي هي الاسباب و  
 الشرايط مع ارتجاع الكوانع عند تامة يجب عندك وهو ذلك الامر  
 الحاضر المتدرو عند تحلف واحد منها او حصول مانع يقطع وجوده في  
 الامكان كما لم يكن واحد منها سواء فاذا كان في جملة الاسباب و  
 القربية منها وجود هذا الشخص الاصل او الحيوان وادراكه وعلمه وقدرته  
 وازادته وتفكره او تخيله اللذان يجتاها احدى طرفي الفعل او التركيب

العظيم

ذلك

ذلك الفعل اختيارا واجبا وقوعه جميع تلك الامور على ما علمنا بان  
 الاصل واحد منها فوجبه لا ينافي كونه بالاختيار وكيف وانه ما وجد  
 وان اشبهت ان تفصل لك هذه الجملة تفصيلا واضحا ونبينها بيان  
 فلتنور فكيفها في فصل مفرد فاستمع اليه متيقظا وفرغ قلبك متعظنا ان  
 في ذلك بعد لم يكن كما له قلب والحق السمع وهو شهيد الفصل في تفصيل تلك  
 وتخصيص ما ورد اعلم ان الادراك والعلم والقدرة والارادة كلها من  
 الكيفيات النفسية ومعانيها بديهية وما تعرفها بحسب اللبس والاشغال في  
 هذا القسم فالعلم حصول صورة الشيء في النفس والادراك هو  
 باحد تلك الظاهرة كالطهر او الباطنية كما لعقل والوهم الذي هو  
 العلم والقدرة من الية النفس التي يمكن بها الفعل او  
 على سواء والارادة من الغيرة الجازمة ابدا عنه على الفعل او  
 فاذا ادركنا شيئا علمناه واذا علمنا فان وجدنا سادسة او خافته لنا  
 دفعة او بديهة للعقل نبعث سائق الاجذبة او دفعة وذلك  
 بعينه هو الغم يازم لاسم ارادة واذا انجحت الى القدرة التي هي  
 القوة الفاعلة ابعث تلك القوة لتحريك الاعضاء فيجعل حركة واجبة  
 رافعة ردها انضمام الارادة الى القدرة وان لم يجد العلامة او  
 ان قوة بالضمير مستقل بعقل قوة الفكر او الوهم قوة التحليل لطيفة  
 بارادة عقلية او وهمية فتجركا حركة اختيارية في التطبيق كما كان  
 مدعا بعض الوجوه غير علم ببعضها لكونه مدعا لبعض الوجوه غير علم

ك

بالوهم

حجج

لحسن

او مدنا لبعض كوسى الأعضاء غير ملائم لبعضها او مدنا  
 غير ملائم للعقل او بالنعكس او مدنا في العاقل غير ملائم في الأهل  
 او بالنعكس او مدنا كسب بعض اصالح غير ملائم كسب بعضا وكحدث  
 بحسب كل مدونه واع بحسب كل سافرة صاف فان ترتجت الود  
 حدثت غزم حازم على المنحل فحجب الفعل بانفهام ذلك الغزم الى  
 القدرة الذرية الا فتيا رو ان ترتجت بصوارف قد غزم  
 حازم على الترك فحجب الترك بالاختيار وهناك يتوجه الشا والذات  
 والحدوح والخدمة بحسب الاختيار بقوة التقدير والتجمل و  
 سوء الاختيار ويترتب الثواب والعقاب ويظهر الفرق بين العكس  
 والاختار وروما لا يظهر وجه التزج من منبع النفس التردود والتجمل  
 يظهر على بعض الاوضاع والتعاذير ووالبعض فحدث التصرف  
 التبدير بالتغير من وجه الوجه وقال في الحال والتقدم والانتاخير  
 وتنت الا وقت على معتق الزمان الصحيح او انما سؤلا ان وجود  
 الادراك والعلم والقدرة والارادة والتفكر والتجمل والتصور  
 والالات مع ترتيبها كلها فيجعل الله نعم لا يفتدنا واخت زمانا  
 الا لتسليق القدر والارادة الا غير نهائية او دارت في نظر  
 اليها وقصر نظره على تلك الاسباب القوية للفعل وراى مؤثرة  
 بالامتثال قال بالقدرة والتقدير ان يكونها واقعة بعد ترتيبها  
 معذرة بتقديرنا منقوضة اليها ولهذا قال عم القدرة كحسب مدونه

الذمة

الذمة لاننا ثبت مدونه في قدر من استقلالها كالحوسن القائل سيزداد او ان  
 لا يهمل احدهما مجرد الحيز وانما في مبدء الشرا لا مستقل وقد صرنا  
 على ان اشروا معنا يقع لا بارادة الله وشيئته ومن نظر الاسباب الا  
 وتكون تلك الاسباب الوسايط مستندة به الى على الترتيب معلوم في  
 مدونه لعلل والمعلولات الى الله ثم استنادا واجبا وترتيبها معلوما  
 وفق القضاء والقدرة وقطع لنظر عن الاسباب القوية مطلقا قال في الجبر  
 وخلق الافعال ولم يوفق بينها وبين افعال الحاد آ وكلاهما يعود الى جبر  
 الاسباب عينيه اما القدرية فيها لعين العين النظر الا قول  
 به يدرك المعاني واما الجبرية فبالتسلسل النظر الا ضعف الازديك  
 الظواهر واما في نظر حق النظر فاصا ففعله في عينه يصرحون بالتميز  
 فيضيف اليه خبرا وشرا ويصير كخلق باليسر فيثبت تاثيرهم في الافعال  
 سبحانه لا بالاستقلال ويحقق معقول الصادق عم الاجبر ولا تفوق  
 بل امرين امرين فيذهب به وذلك هو افضل الكبير واما من اضاف  
 الافعال الى الله نعم بنظر التوصيد وسعاط الاضاف في محور الاسباب  
 لا بمخرق الا فاعمال فينا وخلق قدرة و ارادة جديدة في عند صدور  
 الفعل عنها كما عليه الحجة فهو الذرطوب ط الكون وخلق من  
 البدن وخرج من الاسباب والابن وفتح العين لكنه يوق في الحول ولم يفر  
 الى مستغرقا في عين الجمع محو بالحق غير كخلق ما زاع بصره في شاهدة

الافعال

وذاة  
 جماله ولا يطن نفي بنى الجمال بل بما ذنوبه جمال غير ظلله وسبح وحده  
 عن ظلم صفاته فاصحلت الكثرة في شهوده واجب البفضل غير وجوده  
 وذلك هو بنور العظيم فاذا رجع الى الحق بعد الخوض الى التفضل في عيان الحق  
 غير محجب برؤية الحق غير الخلق ولا بالخلق غير الحق ولا يتعمل به وجود  
 الصفات عن الذات ولا بالذات غير الصفات ولا المحروم بشهود الجمال غير الجلال  
 ولا بالجلال عن الجمال فهو الوجود الحق الصديق صاحب التكميل والحقوق  
 سبب الافعال الى الله بالاجاد ويسلبها بالكلمة عن العباد كما في قوله تعالى  
 وما ارسلنا من قبلك الا بالحق والهدى والبينات والهدى والهدى والهدى  
 والله اكبر الفصل الثامن في بيان فائدة التكليف بالطاعة والدعوة  
 بالانابة وما شر السوء بالجهد وتوضيحه بالوعود والوعيد وبيان الانبلاء  
 من الله نعم قد ظهر في الفصل السابق في كيفية صدور الافعال الانبئية  
 منها وارتفع الاشتغال عن حالها وترتب المدح والذم والثواب والعقاب  
 عليها وبع الان علينا ايها فائدة التكليف والنا ديبه تاثيره  
 والجهد والهدى والترغيب فيقول كما تفضت ان الاله والداخلة  
 في وجوده ان كالعلم والقدرة والارادة فمجملة سبب الفعل فانه  
 ان هذه الامور هي ربه ايضا من جملة فان الدعوة والتكليف والارادة  
 والتأديب والوعود والترغيب والاثام والهدى والهدى والهدى  
 ميتات لتكثرت ودواعي الخيرات والطاعات كلها انفضت الى الكمال  
 ونحوها

وخصت على اعمال حسنة وبالبراهمة وعاد محمودة وخلق جميلة وملك  
 مرضية مقدرة لنا نافعة في معاشنا ومعنا دنيا يحسن بها حالنا في دنيانا و  
 يحصل بها سعة عقبان او محذرات غير اضداد في من الشؤر والقباح والذم  
 والرهزائل ما يفرنا في الاعمال ونشعر بها في الاجل وكلك لسوء الجهد والتبؤير كذا  
 اذا قدرت مهينة كطاب لنا موصله انما الى مقاصدنا محرمة لكالاتنا الى  
 الفعل وجعلت بيننا بالاصل اليها من ارزاقنا وما قدر لنا من معاشنا او  
 يترب لنا في اخرتنا او لما يعرفه الله تعالى عنا من المكافاة ويدفعه عنا من المضار  
 والنفاس لم يحصل ذلك لنا الا بالانابة والهدى والهدى والهدى  
 كما قال تعالى من له بل يغفر الذنوب والرقية من قدر الله الدوا والرقية  
 ايضا من قدر الله وما قال في العلم بما هو كالمين قيل فبم يعمل قال اعملوا  
 فكل من يخلق له وما مثل الحق في امر فرغ منه ام امرت ان قال في  
 امر فرغ منه وفي امرت فمزيد اعلم ان كل ما يصدر عن امر الحق كذا  
 والحسب والهيبة محمودة مكتوبة علينا واجب صدورنا عنا كوننا في  
 كما قال تبارك وتعالى وكل شئ عاقبة في التوب وكل صغير وكبير مستقلب  
 تاكفانه ونعم ونكتف ما قد تواتر اثارهم وكل شئ حياها في  
 امام مبين وكذا هذا كذا بنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ  
 ما كنتم تعملون فمعرفة سعادتنا وشقاوتنا في العقرب ليس بموجبا  
 وكذا ما يصل اليها من الغائب والامكاره كما قال النبي اعلم ان

ب  
 خبيرنا



منها ونما ثلثه كيف تحترقها كجبل لا حصر له من غير ما لها وتبعته وبارك  
 السجود في وقتها وما تدركها وما يدخلها من الدنيا والقيوم وما يركب  
 نظام التكبير وما ظلمناهم وما كنا نوقم الظالمين فكيف جعلنا  
 شعسهم من غير ما ينظرونه فانما يظنونهم كالحلقة من صرنا  
 آباء ابنا الوارث وفارت الحكمة والقرآن فقلت اول من اراد هذا المقام  
 وارتب به استوزم هذا الكلام ثم رجع ورتب به جمل اربعين بصيرت كحكمة  
 الهدى وكنها في ذمة العرش لا تقبى الا بوسع كنهه واخره اضره ورتبه  
 فيه يعقل الكلام واستاضاه او تذكر قوله العبد حيا نكرا او هو ايلام  
 اقل ذلك ان استطاع معي صرا ثم سمع يتفكر في عظمه ويعتبر في ازاله  
 ريبك واعلم ان الوجودات مستقنة والحقائق متنوعة فالادراج الالهية  
 لفظه قالوا كحكمة في النفا والكدو والبعض القوة ترتبة في درجات القرب  
 البعد من الله والمواد الهللية بازاها كحكمة في عدة في النفا والقدرة  
 ومراجعاتها متبينة في الترتيب البعيد لا عند الاله فحقيق بها بليتها ما يتعلق بها  
 سواد ادراج سخاوتة وقد قدر بازاها كل روي ما يبينه من المواد فيحصل من مجموعها  
 استعدادها لبعض العلوم والادراك دون بعض مراتب لبعض الاعمال ايضا  
 دون بعض كما قد ركبها في العبادات والادراك والقبض والاب كان له انما سعاد  
 معاد الذهب والفضة وبقاوتها يعقول والادراك كحكمة في نظام  
 والقرآن في ربيع بعضهم يصبغها بما ينوعه الاخر في عدم هوانه ما يحسن  
 والعبادة الالهية تعرض نظام الرصد مع حسن ما يمكن فهو ليس حسن مما هو عليه

الالهية لو اجمعت ان ينفوخ كثير من ينفوخ ان ينفوخ قد لسته له ذلك لو اجتمعت  
 كما ان ينفوخ كثير من ينفوخ ان ينفوخ قد لسته له ذلك لو اجتمعت  
 ودفعت الحف وقالوا انما هو في اعمالها يقين ان الله لم يجعل  
 وان عظم حيلته وشدت حيلته وقوت تكليده اكثر مما سركه في الفكر  
 الحكيم لم يجعل بين العبد ضعفه وتله حيلته وبقاوتها يبلغ ما سركه  
 ان ذكر الحكيم انما هو في هذا الباب اكثر من ان يحصى واصلا الاستعداد  
 فهو اظلم ما كتبتنا وعليه في القدر والبراز ما ادع فينا ونعزف فينا  
 بقوة باظهاره في ان هو غير حال العقل من التوابع والمواد والحقائق  
 ان قد بحيث يرتب علمه الشايب العقب فاما مراتبها فمما ارتب بها  
 وعوارضها موجودة فينا فاذ لم يقدر على ان يخرج الى الفعل لم يرب  
 بعدوان كانت معلومة له مع موجودة فينا بقوة فكيف يحصل من  
 وبقاوتها التي من عوارضها وهو الزمها ولهذا قالتم ولنقولكم حزن تعلم  
 الجاهدين شكم وانها برين واشتاهل ان تعلمهم موصوفين بهذه الصفة  
 بحيث يرتب عليها الجزاء وتقبل تلك الاستعدادات ما علمهم مستعد  
 بلجوة والبر ما برين اليه بعد الفصل الرابع في بيان الاستعدادات  
 وتوابعها ولعلك تظن ان العقل يتقوى في نفسه وانما كانت بعضا  
 والرد الى الحس والقبائح والاطايات واعمالها والحكمة الخيرات  
 كلها حدة مكتوبة عليها قبل صدورها من جهة فينا مروطة باذن الله  
 التي يصدر عنها في التلاش والتمسك والتمسك ولم لا نتشاكل

تقدر

فيها

لو وجد لوت و ان استعداد لغات كس في ترتيب لفظ م و ارتفع لفظ  
 عن العالم و بقوا الكلام طبقة واحدة كما حاله واحدة في مرتبة واحدة لا تتفاوت  
 ولا ينبت و مصالحهم و بقاء ال مراتب الباقية الممكنة في كتم لعدم مع الخلق و وجود  
 وكان صيفا عليها و جودا عدلا و قسطا و بوا لا حيث ج ايهاف العالم مع عدمها كما  
 ان لو كان البصل زعفرانا و الدفلى اقوانا و لم يوجد البصيا و الدفلى احد لم يمت  
 الناس من شغلها و نظرا في نتائجهم بغيرها مع الخلق و وجودها و كما لا يخلج في  
 صدر كان البصل لم لم يكن زعفرانا و القيصوم صيرانا و الكلب سدا و العز  
 جملا و الحيا و حيوانا و حيوانا ف نادا انذرينا و الوهم عقلا فله يفتحق في بك  
 ان ابا قل ما ذالم يكن كجنا و الفير سلطانا و اشقر سعيدا و ابى هل الشير عالما  
 خيرا خيرا اذ لو كان كذا لاضطر السطان الى صنع الكس و الحكيم لما تة الاسترة  
 ابرص مما يوافق التاسب في تقدير التاثير و لم يبق لسلطانا و لا القدر في قدرنا  
 و هذا فضل لفظ م و ظهر الهمج و البرج فلم يكن ذلك عدلا بل كان جورا و ظلمنا فالعدل  
 هو توية المواد و الاشباح بحسب الصور و الارواح و تقدير الاخرجة بحسب النواع  
 و توزيعها على الارض و الاشياء و توجيه الافراد من الاجسام ال ايمانها بها  
 من الاشغال و الاورغى ان آفة علمه و افظاء في اعتقادكم فانما ظلم نفس  
 جوهره و تصور استعداد و كان اجلا للشفاوة في معاده ينادى على انك  
 مهله فداك او كن فوك نفع و انما قصر استعداد و ظلم جوهره لعدم الخلق كونه  
 ما وجد كما لا يمكن ان يلد التود شدة في حسن صورة و اهل سيرة و لا يتركوا  
 مخلقا الا من رحم ربك و ذلك خلقهم و تحت كلمة انك لا ملان جنهم

الجنة

الجنة و الناس اجمعين و كما لا يعرض على اربع الناس انه لم لا يكون مثل يوسف و كس  
 و اغرزهم مع اختلاف اشكالهم و بيئاتهم بحيث لا يتباين في اثنان منهم فكل واحد  
 على شراكتهم انه لم لا يكون مثل محمد رسول الله في سيرة و طريفته و اغرزهم في ذلك  
 فان اختلف الغرايز و اشكالها و اشكالها و الطبايع كما قال الربم فوجع الله  
 تعالى من اربعة الخلق و الخلق و النورق و الوجل و اما ان كيف لسبل  
 الا حرازها كجبال الا حراز عنده فان شريف النفس كجبال الجوهر طيب الاطرطبع  
 التوجيه قلنا لهم بشر ما ليس في فطرة و لم يقدر له من الفؤادش و الرزاق العدم  
 المناسبة و اذ انهم نادوا الغلبة صفة من صفتهم و قواه و استبداد و حجة من  
 روي الوهم و هواه و هي من منتهى و غضبه زجره زاجر من عقده و هراه  
 و منع ما في روجه القدر و نهاه كما قالتم في يوسف كما لقد اتممت به و هم بها  
 لولا ان راى بولنا رتبة و اذ انهم دون ذلك صفا و استعدادا فليزجر الا  
 بزجر زاجر من التروع و الهيسة و الفصح و الاوذب غر ذلك و سحر منهم منه و اذا  
 هم بشير ما في فطرته من الخاس و جربا عنما من عقده و دراية و ناصر اس نوية  
 و هداية فيقدم عليه بثوقه و شعفه مما سبته اياه و لا يستر عنه بدفع و لا يمنع  
 منع مانع و ان كان دون ذلك احتاج الى محض باعث و شوق من خارج و كس  
 النفس الجنت لجوهر الرذر الاصل الاية بالنعس كما قالتم في اهل اضرابه  
 سواد عليهم انذرتهم الآية و فيه انك لا تهدي من اجبت و كس  
 اما يفعلها بطبع و كس و سجن و ان كانا انما يعلم ان ضرة وجوده  
 مما فيه كسبة النج و لده مع قبي دون العلم الزك مع علم كسبه و اما  
 حديث السعادة و الشفاوة في بيان فضل الله الفصل العاشر

في العادة والشفقة قد علمت بما تقررت من استعداده وترتيب الارواح  
 في الدرجات ما علم ان لكل منها سعة يقضيها بحسب هويته وقدر منته وقوته  
 من نهاية كما له الذرات كما له بمقتضى فطرته وتقابلهما غاية نقصانه الذري كما  
 بحسب حاله من شدة وتوهمه المنوية اليه عند وبالله والعادة مترتبة بحسب  
 الاستعدادات فان عظم استعدادها مطلقا لا يوجد الاستعدادات وشرفها كما لا ينفك  
 الارواح والذرات يورج القطب الحقيق لطلق وهو محمد ص لا القطب الاضاح  
 كل وقت وزمان كير الا بنبي وعم كان رتم تلك الرسل فضلنا  
 الى بعض القول ورفع بعضهم درجتا فله المراتبة العليا والارواح  
 العادة الكبر في المعاد وكلما قفر الاستعداد نقصت له العادة وقصر  
 بينها وبين الشفوة العصور والشفوة المفروضة بازائها فاذا توسط  
 الاستعداد بين جهنم الربوبية والسفالة المعبر عنها بالظهور والظلمة تارة  
 وباللاهوت والنسوت اخر استور سبله الى درجتها كما ان النقصان المعبر  
 في النزول باع عليا وسفل سفلها وهناك يقول انزاله عورة والكمايف  
 واتباعه ريب والتهذيب ما يقابلها من سباب المعصية والطغيان المعبر عنها  
 بالتوفيق والخذلان وكلما اعين في احد الجانبين شتد ميله اليه فان حال الوسط  
 الى جهة العلوية بكنهه ضعف سباب التوفيق في ترة الدرجات ولا يصره  
 الا اقرب اسباب الخذلان الى الاكفط في الدرجات وان حال الى الجهة  
 السفلية فيه لعكس لكل صفوكة رد لكل صاف عكرويقا بل كل نور ظلمة وبار  
 كل من قبيح وبضد ينسب الاشياء كما به جهل المحرور من كبره وابلين

لازم

لازم وانشاء لهم كاسيل المعرفة كنية سعة الاول وثقافة انشاها في الارواح  
 الذرية من الفيض الاقدس الاول والعلم الاعلى الازلي على من سجد اليه  
 في حسن النظام والسعادة قسما دينوية واخرية والدينية قسما  
 دينية كماله وهدية وفوز القوة اثنية وفارقة كرتبها بالمعاش  
 يحصل ما يحتاج اليه من المنال والاخرية ايضا قسما علمية كالعلم والحقايق  
 وعلمية كالطاعة والخيرات وكما ان الحسب والجمال من عوارض القسم الاول من  
 الدينوية فان طوار الجميلة والفضيلة من عوارض القسم الاول من الاخرية  
 ويتعدد قسم الشفوة بازائها فيقول لا ابر المؤمنين عليه السلام  
 صف بعالم فوصفه فيقول صف الجاهل قال فعلت فالعادة والشفقة بحسب  
 العلم والجهل ذاتية من اولاد ابد الخلد من دأما وسرمد بحسب الاعمال الحسنة  
 والسنة يترتب عليها المكافاة والجازاة ويتعدد بحسبها المكتوبات والعقوبات  
 كقدر نعمة جزاء بما كانوا يعملون جزاء بما كانوا يكسبون ولا تكون مدة  
 الشفوة مخلدة الامان والله يتركب بعضها مع بعض وينفذ الا ان  
 ربيته واكبره يتبع الجهل واخلف الحسنة يتبع العلم اللهم اجعلنا من  
 السعداء المقبولين ولا تجعلنا من الشقياء المردودين والعقل  
 الذر هو مدار التكليف في الكل واحد مع تباعد درجاتهم في ذلك والبلادة  
 وهو اندر مشتركة العقلاء انما يسر من الاذن ما قلا ولهذا كانوا يكافون  
 واحد لم يكلف كل واحد منهم الرتبة الفوق واستباط العلوم شرعا كما  
 قال الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها فان الترفع بالعلوم امر وراه

وعظمها



ریح آغاز بسم الله الرحمن الرحيم وانجام محقق طوس  
 رینا لا ترغ قلوبنا بعد از هدیتنا و جب لنا من لذنک رحمة انک انت الودود  
 رینا انک جامع الناس لیوم لا ریب فیہ ان الله لا یکنف المیعاس من اولی الامر  
 که آغاز همه ازوست وانجام همه با او بلکه کفایت همه او درود برینجا  
 که راه نماید خلقند باغنا زوانجام خصوصاً بر محمد علیه آله صلوة و السلام  
 وبعد حوטר عزیز از محرابین تذکرة الشمس بخود که بنبر از انچه  
 راه اخرت من هده نموده اند از انجا که کار او نیش شبیه با آنچه در کتاب  
 مسطور است و بر زبان انبیاء و اولیاء هم مذکور و از احوال قیامت و بهشت و  
 و غیره ثبت کند که اهل پیشین بجا بینند بران وجه که اهل نشین  
 میکنند هر چند اجابت این الشمس مقدر حکم انکه هر چه هست نصیب  
 کس است و نه هر چه نصیب کس است بدانند دید و نه هر چه بیند تواند داشت و نه  
 بدانند بتواند گفت و نه هر چه گوید بتواند نشنید چه اگر دیدن بعین بود نشین  
 ندانند بود و اگر دشنین تصور بود گفتن با حصار تواند بود و اگر گفتن بتصریح  
 بعور نشین بتعریف و تبویح تواند بود و لیس الخیر کامقاً نکیف الخیر الزاد  
 کان بالأیاء و الاشارة اما چون خاطرش بران ملتفت بود چاره  
 نداشت

التکلیف و اما بحسب الاعمال فکل درجتاً ما عملوا فمن حجب غیب بلوغ الحال  
 الذی یقتضیه بتعداده بتقصیر فیہ او ارتبلی ب عملنا فیہ فقد بعد  
 بعد اب یبانه و بحسب ما نه عنه کما دیه و کذا من نوحش فی الحسب  
 بحسب الاعمال و اما الواصل الیه ما امکن له و قدر من العادة فلو  
 دان کانت سعادت ادون و ادون با لا یدر که نه سعادت اخرا ذل  
 ادراک له لا یکنه فلا ذوق له و اذ لا ذوق فلا ذوق و اذ لا ذوق فلا  
 یعذب بفواته و کل ذلک بعد روجه و حجب توخه با حجب روانگی با عتب رفند سانه  
 کونه با حقیق و فیها ذکرناه کفایت من تیسرله و لا ینج اکثر ذلک لیس  
 علیه و بالتمه العباد من التقصیر فان بیده  
 تیسر کسیر و هو المستغنی و علیه  
 التکلیل انه حوسب و لغم  
 الوکیل فت الریلة  
 الحوسبة بالقضا و بعد  
 الحسوبة الی مولانا  
 مد عبد الرزاق  
 بیة الحسب  
 العبدی  
 الخلیفة  
 بانفا  
 فی در سطره اصفا

از هیچ با نیکه ممکن شد پس گمراهی تذکرة از آنچه مراد آنغیر نیز باشد تا هر آنکه  
 چون عذر واضح است مواخذه نونا بیدار او و دیگر تا مدت بعین الرضا ملاحظه  
 و مطالعه کنند و خلا که بیند صلاح واجب شمرند و ما توفیق الآب الله  
 علیه توکلت و الیه انیب ان هذه تذکرة لمن شاء اتخذ الارب سبیلا  
 ما تشاؤن الا ان یشاء الله ان الله کا علیها حکما یدخل من یشاء فی  
 رحمة و انظالمین اعد لهم عذابا ایما اللهم ارنا الحق صافا و ادر  
 اتباعه و ارنا باطل باطلا و ارزقنا اجتنابا به و ادخلنا فی رحمتک بحسب  
 المصطفین من عبادک انک علی کل شیء قدیر و انت حسبا ابتداء  
 شروع در مطلب و وضع اساس این تذکرة بر سبب فضل اتقا افتاد هزه  
 هزمت الفضول فصل اول در صفت راه آخرت و ذکر نشانیهای  
 اعراض مردم از ان و افات و اعراض فصل دوم در ان شب بیدار بیدار  
 و آمدن از فطرت اول و رسیدن با انجام و ذکر شب قدر و روز قیامت فصل سوم  
 در ان شب بیدار بیدار و ذکر مراتب مردم در این جهان و در ان جهان فصل چهارم  
 در ان شب بیدار بیدار و زمان آخرت فصل پنجم در ان شب بیدار بیدار  
 ششم در ذکر احوال اصناف خلق در ان جهان و ذکر بهشت و دوزخ فصل  
 هفتم در ان شب بیدار بیدار و اعراض فصل هشتم در ان شب بیدار بیدار  
 و نزول مسکله و نشانیهای بیدار بیدار فصل نهم در ان شب بیدار بیدار و صفت  
 اهل

اهل **فصل دهم** در ان شب بیدار بیدار و ذکر میزان فضل از هم در  
 ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار  
**فصل سیزدهم** در ان شب بیدار بیدار که در روز قیامت بیدار بیدار شود و  
 وقوف خلق بوقت فصل چهارم در ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار  
 ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار  
 بازاء آن بود فصل پنجم در ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار  
 مردم بظنات اول فصل ششم در ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار  
**فصل نوزدهم** در ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار و ان شب بیدار بیدار  
 و عدل او فصل اول در صفت راه آخرت و ذکر نشانیهای  
 اعراض مردم از ان و افات اعراض **فصل اول** در صفت راه آخرت ظاهر است  
 و راه بران معتمد و نشانیهای راه مکتوف و سلوکش آن و یکی مردم از ان  
 عرضند و کاین من آیه فی السموات و الارض میزور علیها و هم عنها  
 عرضون اما سبب این سلوک آنست که این راه همان راه است که مردم از  
 اینجا آمده اند پس آنچه دیدن است بیکبار دیده است و آنچه شنیده است بیکبار  
 شنیده و یکی فراموش کرد است و **لقد عهدنا الی بنی آدم من قبل فتنی**  
**فلم یجد له عنما و از این جهت میگوید ارجعوا و را لکم فان لم تنسوا نوداؤ**  
**فراموش آن بمانده است که چشم که با چشم دیده است و گوش که با گوش شنیده است**  
 باز میگذرد تا حالش آن رسیده است که و ان تدعهم الی الهدی لا یسمعوا

وتوهم نظرون اليك وهم لا يبصرون چه اگر شنیدر شنیده اول با ذکر در کلام  
 انها تذکرة فمن شاء ذكركه واگر چه بدید دیده اول باز کرد و باز شایسته من  
 نظر احتی و من اعتبر خوف من خوف ربه المعرفة وهول الدين معرفته اما  
 سبب اعراض به چیز است چنانکه گفته اند و ساء الشياطين ثلثه یکی  
 شواذب طبیعه مانند شهوت و غضب و تواج آن از حباله جاه و غیر آن  
 ثلث الدار الاخرة فجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا و الف  
 للمتنبي دوم در این عادت مانند تسویات نفسی راه و تیز بینی اعمال غیر صالح  
 بسبب خیالات ماسده و اولیوم کاذبه و لو اذم آن از اخلاق رزیه و مطلقا رزیه  
 قل هل ينبتكم بالأخسرين اعمالا الذي ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم  
 يحسنون صنعا سیم نوا میس اشکله مانند متابعت عولان در بیکر و  
 نقله جاهد عالم است و اجابت استغوا استغوا استغوا استغوا و مغرور شدن  
 بجزع و تلبیت این ربنا انزلنا الذين اضلانا من الجن والانس فجعلها  
 تحت اقدامنا لیکونوا من الخالین و ثمرة اعراض اجنابها زشت و شجاردان  
 من اعرض عن ذکرى فان له عیثه ضنکا و محشره يوم القيمة اعمی قال  
 ربکم حشرنی اعمی وقد كنت بصیرا قال كذلك اتكء انا فی فنیستها  
 فکذلك اليوم تنسی و کلام شنی و ت بود باید رانکه کسر نزد خدا نعم  
 منسیر و کور در موضع کور است ما فيها لا تعی الا بصنا و کسب تعی  
 القلوب لعمی الصدور و آنرا مراتب است ختم و طبع و دین ختم

الله على قلوبهم بر طبع الله عليهم كلابر دان على قلوبهم و این نهایت مرآ  
 کورست چه توست بحیاب بزرگتر کلا انهم عن ربهم یومئذ یحجوبون  
 و بزرگترین افات نیست که بیشتر کج که مردمان این نزار از زمره زاهد  
 بیشترند از آن بجزند یعلمون ظاهر الحیوة الدنیا و هم عن الاخرة هم غافلون  
 و متابعت این ن الاضلالت بنوا ید و ان قطع اکثر من فی الارض  
 یضلون عن سبیل الله ان یتبعون الا الظن و ان هم الا یحصرن بسبیل  
 طالم یسوک خیر اعتصام بحبل الله و واعتصموا بحبل الله صیعا و تمسک  
 بحبالنا مات او که تمت کلمة ربك صدقا و عدلا لا یبدل الکلمات  
 و کیف بالله هادیا و نصیرا فصل دوم در بشارت عبودیت و آمدن از  
 فطرت او او رسید با تمام و ذکر شرف قدره روز قیامت بدو فطرت اول است  
 و معاد عود بان فطرت قائم و جهلك للدين حنیفا فطرة الله الی  
 فطر الناس علیها لا تبدل الخلق الله ذلك الدين العیتم با و اخذ ابود  
 و بیج نبود کان الله ولم یکن معه شیء من خلق را از نیست است کرد بند  
 تدخلتک من قبل ولم تک شیئا؛ خرسیت شوند و خدا هست مانند کل  
 من علیها تا و یسعی وجه ربك ذو الجلال والا کرام یسعی فیکت  
 شدن خلق بعد از نیست بعد از خلق است نیست شدن بعد از مست معاد  
 باشد چه آمدن و رفتن قابل یکدیگرند هر یک عکس دیگر تواند بود کما بدانا  
 اول خلق نعیده و از این است که حکم بعد از خدا کوید و خلق جواب  
 گوید و این است بی حکم قالوا بی و حکم معاد خدا کوید و هم خدا جواب



اگر بعد نسبت بروز دارد خوت طینه ادم بیوی اربعین صبا معاد  
 بال در آن که و مابین لغتین اربعون عا و اگر شب قدر بر هزاره تفضل  
 دارد لیلۃ القدر خیر من الف شهر روز قیامت بقدر بیخه ساله است در یوم کمال  
 مقدان خمسه الف سنه مگر که مرد مبتدئ و صاحب منزل صاحب غریب  
 که موضع انوار نور بشود و ما کنت یحیی الغوب اذ قضینا الی محیی الامر و اول  
 کتب الله التوریه و عیسر که مرد معاد است و صاحب دیل صاحب شرف است که موضع  
 طلوع نور بشود که و از کوفی لکن ب می عم اذ انتبذت من الملهای کما اشرقیاء  
 انه یعلم الساعة و محی مصطفی ص که جامع هر دو است بوجه متوسط است بوجه از هر دو  
 ای جامع حکم آنکه هم در بعد از منزلت دارد که گفت بنیاد ادم بین الماء و الطین لکل  
 شیء جوهر و جوهر الخلق محذوم و هم در معانیست در آنکه شیخ روز خورشید است  
 اذ خرت شفاعتی لا یل الیکبار من امتی اما متوسط حکم آنکه از وسط عالم روز  
 باید کرد تا قبله محور شد و بمشرق قبله عیسر شد و عیسیا هر دو تا قبله محرم شد که مابین  
 المشرق و المغرب قبلتی و از هر دو مترا حکم آنکه لا شرقیه ولا غربیه است  
 ان فی ذلك لآیات لقوم یتفکرون **فصل ستم** در اثارت هر دو جهان و ذکر کبریا  
 مردم درین جهان و در آن جهان حدیثا حکم آنکه اول و اخراست او را در عالم است یک  
 دنیا و دیگر اخرت یک جهان و یک جهان که این مبتدئ است و آن معاد حکم آنکه  
 ظاهر و باطن است در عالم است یک عالم خلق و دیگر عالم امر یک عالم مکل و دیگر عالم ملکوت  
 یک عالم غیب و دیگر عالم شهادت که این محسوس است و آن معقول و خلق را چون گذر  
 عالم است از دنیا با خیرت از اینجهان با اینجهان و از خلق با سر و از ملک ملکوت و از اینجهان  
 بغیب رفتن ضرورت است و اینجهان را مابین سبب زستاده اند تا اینترا از عالم

لمن اعمت الیوم لله الواحد القهار و خلق چون با دل از خدا وجود  
 نبوده اند پس است شده اند با ضرر وجود کجا پیدارند و ان الی ربک ارجع  
 پس نسبت شوند کل شیء الیک الواجهه منه المبدء و الیه المنتهی **مستهلک**  
 بهشت اول که آدم انجا بود اسکن انت و زوجک الجنة **مستی بعد از سر**  
 آدم بدنیاست امهبطوا منها جمیعا و نسیتم درم که نذا در توحید است  
 بهشتی که معاد موقداً بانی است ارجع الی المدبک راضیه مرضیه  
 فا دخلوا عبادی و اذخا جنتی آدم از بهشت بدنیا توجه از کمال معقبات و بیعتا  
 از فطرت او اولاد و صد و خلق از فانی جزیدین غلط فیتوانه بود و رفیق از دنیا  
 به بهشت توجه از نفی بکمال رسیدن بفطرت او اولاد فحتم رجوع خلق بانی جز  
 صورت بنسند و الله یبداء الخلق ثم یعیده ثم الیه ترجعون پس اول نزول در  
 دوم صعود و عروج اول اول نور دوم طلوع نور الله نور السموات و الارض و مابین  
 سبب عبارت از مبدأ شب کرده اند و آن شب قدر است و عبارت از معاد بروز  
 و آن روز قیامت است در شب قدر تنزل اعلا لکنه و اولوج فیها باذن ربهم  
 من کل امر سلام و در روز قیامت یجمع العسلکة و الروع الیه فی یوم کما مقد  
 خمسه الف سنه و چون کمال مبتدئ معاد است یعنی آنکه کمال شب بروز است و کمال  
 ماه و کمال ماه بال پس اگر مبتدئ شب قدر است معاد روز قیامت است و آنکه  
 شب قدر نسبت به ماه دارد لیلۃ القدر خیر من الف شهر **تنزل العسلکة**  
 و الروع روز قیامت نسبت بال دارد یدنق الامر من السماء الی الارض  
 ثم یعرج الیه فی یوم کما مقداره خمسه الف سنه ما تعدو و بوجهی

اگر

خوانند چنانچه کتب منزله جمله بر آن مرتب است پس دعوت نبر با نبأ است و بنا بر عالم است  
 که خلق با نبی میروند هم بتسالمون می الفیاء العظیم الذی هم فیه مختلفون  
 در دنیا در برزخند و برزخ سدیست ظاهراً متوسطاً مابین سعادت و مصیبت و در عالم  
 برزخ الی یوم یبعثون و مردم اینی بعضی ضعیف اند و بعضی مرده خفتگان بحکم  
 الناس نیام ناز اما تو انبیهوا و مرگاً بحکم انک اموات غیر احياء و ما انت  
 بسمع من العتود و هر که ازین زندگى مجرد از خواب برفوشت و قیامت برخواست  
 فاذا ماتوا انبیهوا من ما تقدمت قیامت و لکن مرگ هر مرگ است یکی مرگ اراد  
 موتوا قبل ان تموتوا و دیگر طبعی که اینها بگویند ابد و مرگ هر که مرگ اراد  
 بزنگار جا و بد زنده شمرت بالارادة حی بالطبیعة و هر که بموت طبعی میرود هنوز  
 متنبه نده بشد در جهنم جا و بد از افتد و بیلین انقبه بعد الموت سرقیا  
 سیرت بس بزرگ انبیا را اجازت کشف آن سترنداده اند چه انبیا اصحابی شریعت  
 اصحاب طریقت دیگرند انما انت منذر من یخشىها و لكل قوم اهد و محمد مصطفی صلوات  
 که بقرابتی مخصوص است که انا و الساکهاتین کاشف قیامت است که بیست  
 عن السعة ایاموسها فیم انت من ذکرها الی ربك سنتها انما انت منذر  
 من یخشىها فیم انت روز ثواب است و شریعت روز عمل ایوم عمل بلا ثواب  
 و عذاب ثواب بلا عمل پیغمبران در روز قیامت گواها بشند فیکف اذا جنتها  
 من کلامه بشهید و جنبانک علی هولاء شهید اهاکم قیامت دیگر است و حی  
 بالنبیین والشهداء و قضی الامر بینهم بالحق شریعت را هر که ازین روز گرفته  
 و قیامت مقصد صاحب شریعت میگوید بقیامت ما ادری ما یفعل بکم و بکم  
 خلق سالک و ما اثر از مقصد بک نرسد سلوکش دست ندهد چه هیچ کس

قیامت

تا از مقصد اگاه نشود و بان راغب نکرد در حرکت نیاید و اکابر از مقصد  
 در رغبت با محبت پس تا عارف محبت نباشد او را سلوک است ندهد و موفقت محبت  
 اثر و وصول است و کمالش عین وصول و انرا حشر خوانند حشر الناس مع من  
 و در اکابر مراتب است چون ظن و علم و البصائر بر وجه اینها نیست و علم اینها  
 چه اینها الا انهم فی صریح است و اینها هم فیکم الی یوم القیمة لا یریب فیه  
 و علم بر وجه اینها نیست و من هدیة و رؤیت اجزاء کلا لا یفعلون علم البعین  
 الجیم ثم لست و تعالین البعین اثر اولی که از وصول بک رسد ایمان است و اثر  
 دوم ایمان ایمان تصدیق و ما انت بمؤمن لنا و ایقان کتقی ان هذا هو  
 حق البعین ایمان بحیث باکیه در عالم غیب ان محو بند یؤمنون بالله  
 و الیوم الاخر و ایقان بحیث باکیه در عالم شهادت انما من هدیة ایمان  
 نصیب اهل دنیا است یؤمنون بالغیب و ایقان نصیب اهل آخرت و باجماع  
 هم یؤمنون اینی اول ما او یتیم البعین میگوید و دعوت با ایمان امنوا بکم  
 کالایمان با یقان است و اعد ربک حتی یاتیک البعین ایمان مراتب است  
 ما اول قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا اولکن قولوا اسلمنا و لما  
 یدخل اربابنا فی قلوبکم بوسط و قلبه مطمئن بالايمان باخرا با ایقاد  
 امنوا امنوا پس ایمان بعد از ایمان اذا ما اتقوا و امنوا و عملوا الصالحات  
 ثم اتقوا و امنوا و ایمان نیز شرایط است فلا وربک لا یؤمنون حتی  
 یکفروا فینا شجر بینهم ثم لا یجدوا فی الفسهم حرجا ما قضیت و سلوا تسلیما  
 اول الفیاد فرحان بعد از ان رضا بوقت بعد از ان تسلیم ایمان نیز مرتب است

ن

ی

ثم كلا سوف تعلمون كلا تو تعلمون علم اليقين انزلون الحليم ثم ترد بها يعني  
 ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم ثم هذه دور بعد حصول علم اليقين  
 چه با علم هنوز نجات است بعین و با علم مانع است با تامل که بیدارند که  
 قیامت هم بزمان دور است و ما اظن انکشافاً و هم بکلان و بعد فون  
 من کلان بعین و اهل بیعتی دانند که هم بزمان نزدیک است اقرب است و انشق  
 القمر و هم بکلان و اخذوا من کلان قریب یوم بودند بعد از اوله قریباً  
 پیغام هر چه در دست فرزند کرد و میراثت بر گرفت و تا هارثه است هره اسما  
 نکرده اند که او موسی صغیر است حکم نکرده و اذکاره کیفیت صحبت یا حارثه  
 قال صحبت مؤمنان قال هم ان کلوا حی حقیقة فما حقیقة ایامنا قال  
 رایت اهل الجنة یقولون و رایت اهل النار یبغادون و رایت  
 عرش ربنا بارئاً قال اصبت فالنوم فصل جهاد هم کوراثت رب کلان  
 و زمان آخرت دنیا چون با عقلی بنما به کونک و طوفان او را زانیه و کا هواره  
 گزیر نیست دایه او زمان آ و کا هواره او کلان بود چه بود روز نیست و بعد از  
 کلان و زمان و کلان هر یک با ترازو با خود مختصر می باشد و آن احاطت کلان  
 چه یعنی احاطت خدا بر است الله بکل شیء حیط و انشراح عناد از زمانه  
 احاطت که اثر بر سر است چنان که اصل آنکه بعد از اولی باشد و بعد از هر  
 کلان چنانکه بعضی ظاهر باشند و بعضی باطن و چون بنات و طبیعت خود کنند  
 بکل نام در هیچ کدام تمام نیست پس وجود هر بعضی از زمان اتفاق بر موم  
 دیگر میکنند و حضور هر بعضی از کلان اتفاق بر غیبت دیگر کنند گذشته

زمان

زمان نیست هست و آینه عجیبی اگر وجود دارد در زمان حال است که گزیرت زمان  
 در آن خود را مقدار از خود کلان آنرا آن گفته اند و اگر کلان ترا کلان است هم  
 کلان تر است نه جز و مرا از او هم کلان است که اسمی و زمانه بود دیگر کلان ترا  
 ها و است و آخرت و زمانه و کلان تر است چه از انقضای سیزده است اما زشتی  
 که از آن باهل زمان و کلان هر چند گاه زمان بود گاه کلان تا بلیت قوم بود  
 زمانه که بگزیرت زمانه تواند بود چه حال که و ما اول السعیر ان کلان البصر و هو  
 اقرب و نکلان بغير اخرین کلان و جنة عوضها بعض السعیر  
 و الارض و اهلها هم زمانه نیست و صفة او بگزیرت زمانه کنند و ما  
 احنا اول الالهة کلان البصر پس بعد او کلان نیز ازین روش به اند  
 که آخرت نیست تعلقی بزمان و کلان هم بدین است که در اما تعلقی  
 بدقت زمان چنانکه گفته اند الیقین خطی است و بوعت کلان ان  
 شرح الله صدره لکلامه بطوریکه در این رساله فصل پنجم در  
 اثرت بگزیرت خلدی زمان علی تغییر است کلان اطلاق و کلان علی کلان  
 اند طلاق و تغییر و نکلان علی مجری شدن بعضی موجودات از بعضی پس چون  
 بیایمت زمان کلان مرتفع شوند چنانچه هر چیزی در اولی و آخرین چنان  
 شود پس روز قیامت روز جمع است یوم جمع کلان یوم الجمع بدو روز فصل  
 چه دنیا کون مشابهت است در روح و باطلت است بدینا بر تخیل همان در قابل  
 هم ششسته اند و خرت کردن بیایه است و یوم تقوم انما یومئذ  
 یفرقون حق از باطل جدا کنند لیکن الله الحیث من الطیب

توضیح  
 در این  
 در این  
 در این



حق همان مصلحت کند و حکمت حق و بطلان باطل را کند لیکن این است که  
 بدین دلیلی می بینی بدین جهت حق و بطلان باطل پس روز فصل  
 این فصل بقضای آن جمع میکند در پیش بیا به هذا يوم الفصل  
 و اولین شتر جمعی باشد پس روز شتر است و شتر نام هم بقضای آن  
 احدی است و شتر است و در قرآن مجید است که يوم یحشر المقفیضین  
 و من قریر اجنبی که و یوم یحشر عداء الله الی النار هر چه شتر  
 کس یا بشد که سوگوش در طردن بعد باشد و حشر معنی بتولاه  
 سبب اشتر و اللذین ظلموا و از اجهم و عجیبی خور یک و الحشر  
 و الشاطین تا یکدیگر لواحدی که حجر الحشر معنی چون آثار افلاک است  
 بر این حیوانی که بعد ازین گفته شود این امر مصدور حاضر کنند  
 چو شتر گزیده باشد و اذ الحوش حشر است و شتر هر کس بصورت دوازده  
 بعد از آنجا با هر قریه است و روز الله او احد الفقار پس سبب  
 یحشر یعنی لئلا یسیر سبیل القردة و الخنازیر و جودیم در اینجهان  
 و جعلنا منهم القردة و الخنازیر و عبد الطاغوت و لیکن ایچایم  
 بینند که اهل الجنة باشند انما ذلك لئلا یقوم یعلمون و فصل ششم  
 در غنای حشر خلق در جهنم ذکر بهشت و در آن کس نیک درین جهنم  
 سوگند راه اخرتند شکر نفع اند و گفته اند و اجل الجنة ما اجل  
 ما اجل الجنة و ما اجل الجنة ما اجل الجنة و ان یعلموا یعلمون

عجیبی

عجیبی فتنهم ظالم لنفسه و منهم مقتض و منهم سابق بالحق است  
 اهل وحدة انه از راه و سلوک شتره بل خود مقتض همس لکان این بند و  
 لا تعد عینا عنهم تری زینة الحق الا دنیا این بند آن کرور که آن  
 کم بود و او ان غایب الم یفقد و اهل یوم نیکی عالمند و این ترا شتر است  
 است بحسب درجه بهشت و در ثواب شتر و کند و کل در جهنم اعدا و  
 اهل شتر بدان عالمند و این ترا اگر چه را بت بس است بحسب درجات  
 دوزخ اما در عذاب است و بند قال الکلی ضعف و لکن لا یعلمون و عجیبی  
 فانهم العذاب یومئذ لم یستکف و هر سطر نیز را که در این است و  
 ان شکم الا و اربها اما ان یقرن مع الصراط كما برقی طیاف  
 از دوزخ که نرسیدت چون آنها و می خامد نمی بگر از راه اهل است  
 علیهم السلام در جواب آنکه پرسیده که شتر را هم گذر بر دوزخ باشد و احدا  
 اهل عیبی را از دوزخ میجات دهند و اهل شتر را لا یجا بگذرند ثم نمی اند  
 اتقوا و نزل انظالمین و یها جفیش با اهل یوم بهشت رسیده  
 اما کمال اهل عیبی به بهشت باشد و کمال بهشت با اهل الجنة است  
 اهل سلمان می سلمان الی الجنة این ترا به بهشت است و انما یسئلکم  
 و هم یعلمون این اهل اعرفند و علی الاعراف رجال یعرفون کلکلام  
 این ترا همه عالمین بشد لکلیلا تا سوا علی ما فیکم و لا نفر جو اما استیع  
 و صف حالات است اهل شتر ل اهل قضاوند با حواله تصادف  
 که درین عالم تقابل است مانند صبر و نیست و مکر و زنگار عالم

و جهل و قدرت و عجز و لذت و اطمینان و سعادت و شقاوت بازمانده اند زیرا که خود  
 بازمانده اند و از خود بگذرد و خدای تعالی می تواند بافت کلماتی جلوه دهد بدینسانیم جلد  
عینها لیدوقوا العذاب لا جرم همیشه می آید و طرف سوم و زهر سر دوزخ است  
 گاه باین معذب گاه بآن لهم من فوقهم ظلال من النار و من تحتهم ظلال جهنم در  
 در بر بقعه طاعت که اول مرتبه از مراتب است یا آمده است و زعم اختیاری است  
 گرفته از آخرت مجرب مانده اند کما ارادوا ان یخرجوا منها اعیالها  
 و اهل باین اهل رتبه اند همیشه در سوزشند تا کما بعد از کمال و درجه بالاتر  
 حاصل کنند لهم غوف من فوقهم غوف از عذاب اهل بقعه خدای یافته اند  
 لا خوف علیهم و لا هم یخزبون المرن علی ما قاتلوا الخوف مما لم یات چون  
 مجبور مانده اند و ما کان لموسی و لاهو منة اذا قاضی الله و رسوله امر ان  
 یكون لهم الخیرة بعضا باخرة فیما رطلون بشند لهم فیها ما یشاؤون  
 تا بحکم عدل هر یک را از جبر و اختیار نصیب شد پس اگر این طایفه را بیک  
 از دو طرف بقا و بکس باشد ان بقا و نه بقا و صفت بود ان باقی  
 نباشند بل مشاب باشند و آن خانه حرارت و سردی زنجیل و گاه فور شد که  
 غیر نراند نه چون حرارت و سردی زهر سر که غریب اند ان الا بوار است  
 من کما سواکان فی اجها کما فور و اریقون فیها کما ساکان فی اجها زنجیل  
 منازعت اهل رتبه منازعت می زربند یتنازعون فیها کما سالا لولا  
 فیها و لا تا ثیما لا جرم و فن عنانها صدور هم من غل اخوانا علی  
 سر سالیان اما فی صحت اهل بقعه خدای صحت عقیدت باشد ان

ذلك الحق تخاصم اهل النار لا جرم کما دخلت امته لعنت اختها پس  
 حرارت و سردی که متغی دنگاه هر دو طرف سبب غذا از نور باشد چنانکه  
 اهل دوزخ و گاه بیک طرف سبب راحت نور است و آن بردار سدا است بر اهل  
 تغیر و دیگر طرف که نار است سبب عذاب کسیت که متابلان نباشند بظانین  
 بالله ظن السوا و گاه هر دو طرف سبب راحت نور اند چنانکه در زنجیل و  
 گاه نور بکنیم و همچنین نار گاه عذاب نور است مانند نار الحیم و گاه راحت  
 نور مانند آن نار که شخص از قسم الجنة و النار هم التماس کرد که یا قسم الجنة  
 و النار اجعلنی من اهل النار تا او بکنند و گفت جعلتک و بعد از ان  
 با دیگر حاضران فرمود که میخواهد که از اهل قیامت باشد و نسبی هم صفت  
 بیشتر قدر که بقیامت خاص و عام را باشد کل شیء هالک الا وجهه شتر  
 لطف که اهل و حد ترا باشد من اجنبی فقد محوت اثره و شتر عنف کمال  
 دوزخ را باشد لا تتبع ولا تدر فضل جنتهم در این رت بهراط صراط  
 راه صراط و انک لستهدی الی صراط مستقیم صراط الله الذی له ما فی  
 السموات و ما فی الارض ارق من الشعر و اهدى السیف بار یک سبب  
 اگر اندک میل بیک از دو طرف بقا افتد موجب هلاکت بود و لا تو کفوا الی  
 الذین ظلموا فتمسکم النار و تیز سبب انکه مقام مرور هم موجب  
 بود و مستوکون الی اللاد من وقف علیه شقة بنصفی و زخیان از صراط  
 بدوزخ افتند و ان الذین لا یؤمنون بالاخرة عن الصراط لنا کون  
 از دو جانب صراط دوزخ است الیمن و الیشمال مضلة بخلاف اهل صراط  
 که الجنة علی عینهم و النار علی شمالهم اگر چه یمن و شمال ان

بیا و ثبات این ملک بود در خود ثواب و عقاب برابر اعمال که در زمان اندک  
 بشند و جهر نبود و یکی آنها بجلد اهل الجنة و اهل النار النار بالنار  
 پس هر دو مثال دزه نیک یا بد کنند آن نیک و بد در کتاب مکتوب و تصور شود  
 و مخلد و مویده بماند و چون تا پیش چشم ایشان دارند و اذا الصحف نشرت  
 ک نیکه از و غافل شده باشند گویند ما لهذا الكتاب لا يعاد صغیر  
 ولا کبیرة الا احصیها و وجدوا ما عملوا حاضرا و لا یظلم زکد احد  
 چیزی در اخبار بسیار آمده است که از کفایت نسیب و فعل صفت شده حور  
 بیافریند که در بهشت جاودا از آن تمتع یابند و در دیگر مجاری از سبب کتبه  
 کاران اشخاص فریبند که سید محنت و عقوبت قدر شوند چنانکه در قصه  
 نزوح آمده است انه عمل غیر صالح و در زین اسرئیل و لقد نجسنا بنی اسرئیل  
من العذاب المہین من فرعون انه کان عالیا من الحسری و در ضربت  
که خلق الکافر من ذنب المؤمن و انشای این بیت در این جمله کلام ان  
بشد که وان الادا الاخرة لہی الجوان لو کانوا یعلمون پس هر چه در نظر  
اهل دنیا از و در حاجب انرا غیر حیوان بیند چون ان حاجب و غطا از پیش  
برگیرند فکشفنا عنک غطاک فبصرک الیوم حدید و این انگاہ بعد  
که ازین حیوة که کجفیت مرکب است بمیرند و بیات انجمنه که مرکز انجمن است  
زنده شوند و من کان میتا فاجیناه فعملنا نوراً عیسی به و ان  
کن مثل فی الظلمات لیس نجای منہا انرا چنان بیند که بشد و این  
است اجابت دعا و بنا ازنا الاشیاء کما حی پس هر کس بعد از  
کشف غطا وحدت بصرت بیا بد خواند و صحت خود کرد و کل  
انسان الزمانه طایرہ فی عطفہ و نحن ج له یوم

ببین شد کلماتی در ضمن یعنی فصل هشتم در اثبات بعضی افعال  
 الکاتبی و نزول ملک و شیاطین بر نیکی و بدان فعل و فعل مادام که در کون  
 احوال و هر گاه باشند از بقا و ثبات به نصیب بشند و چون بکون کتابت  
 و تصویر آیند با وجود ثبات شوند و هر که فعل یا قول بکنند یا بگویند اثر از آن با او  
 باقی بماند و باین سبب تکرار اقتضای ملک داشته باشد که با وجود آن ملک معاودت  
 بآن قول یا آن فعل را بود و اگر نه چنین بود در مجلس هیچ علم و حقیقت  
 مترانس آموخت و تا در یک نگاه و تجمل با قضا نرافانده نبود پس ان اثر  
 که از افعال و از افعال با مردم باقی بماند کجفیت ثبات به کتابت و تصویر آن افعال  
 و افعال باشد و محل آن کتابتها و تصویرها را کتابت افعال خوانند چه  
 و افعال چون مشخص شوند کتابت بشوند چنانکه بیایم کنیم ان الیوم و کتابت و تصور  
 ان مکتوبات و مصورات کرام الکاتبین باشد تو میگوید بر میماند حسنا اهل  
 نویسد و تو میگوید بر مثال بشند سیت اهل شمال نویسد اذ یطلع المتلفع  
 عن الیمین و عن الشمال فعیل در خبر است که هر که حسنه کند از آن حسنه  
 در وجود آید که او را ثواب دارد و هر که سیئه کند از آن شیطان در وجود آید که  
 او را عذاب دارد و خود در قرآن میگوید ان الذین قالوا ربنا الله ثم استغنا  
 تنزل علیهم الملکة ان لا تمنا فوا و لا تمنا فوا و ابشر با الجنة التریتم  
 تو عدون نحن اولیاؤکم فی الحیوة الدنیا و فی الاخرة بقابل هل تنسک  
 بر علی من تنزل الیاطین تنزل علی کل اقل انیم و محیی من یعیش فی ذل  
 الروح فعیض له شیطانا فقول قورین همین است که بجبار اهل دانش  
 کفنه و عبارت اهل پیش مکتوب شیاطین و مقصود از هر یک است و اگر

کتاب به



خرد همیشه رکند حسابوا انفسکم قبل ان تماسوا بشیء ربه لا جرم بقا  
 بحساب با بیا و وضع که از حساب و کتاب غافل بشند لا جرم بقا  
 حساب مبتلا شوند و من نوقش فی الحساب فقد عذب و حساب عبارت  
 از هر وجه اثنا حسنت و سنیست که تقدم یافته بشد تا حکم عدل هزار مرتبه  
 و موقنان همیشه مشهور و موقن حساب بشند لا یؤخرو حساب الحقن الی یوم القیمة  
**فصل دهم** در اثرت بوزن اعمال و ذکر میزان و الوزن یومئذ  
 الحق فی ثقلت موازینہ فاولئک هم المظلمون من خفت موازینہ فاولئک  
 هم الذین خسرو انفسهم بمراتر فعلی که اقتضای راطین نفس فاعلم میکند  
 ان یقبل اولی چه مشغلت کثیرا بل از اضطراب و حرکت ناممورانگاه دارند و اثر  
 که اقتضای تحریف نفس و تنج احوال مختلفه کند نسبتش کفایت اولی چه خفیف باشد  
 تغییر که در احوال شود بکثرت آید و حرکتش از نظام غالب بود و راطین نفس  
 موجب رضا بود لا جرم فاما من ثقلت موازینہ فهو فی عیشتہ راضیة  
 و اختلاف حرکت نفس اثر مناعت بود و آن مودرینها و به لا جرم و اما من  
 خفت موازینہ فامه ها و به و نیز ابلیس از رانش افزوده اند و آدم را  
 خاک خلقتی من نار و خلقتی من طین رانش خفیف است و خاک ثقل پس  
 افعال ابلیس اقتضای رخصت میکند و افعال آدم اقتضای ثقل چه کل یعمل علی کل  
 بعضی گفته اند کلمه لا اله الا الله میزان است هر چند فرموده اند کلمه خفیفه علی  
 ثقلیه فی الجنان اما نسبت بعضی مردم موزون و میزان یک است و عدلت انبه  
 این کلمه میزان است است که عدم در یک کفه دارد و وجود در کفه دیگر حرف  
 است و در عدم دارد و در وجود ثبوت است همین است هر چه گفته است  
 و این کلمه فاصل است میان مسلمان و کافر و بیشتر و در حق من قال لا اله الا الله

القیمة کتابا یلقیه منثورا اقراء کف بنفسک الیوم علیک حسابا  
 بالخیرات بشد یا از اهل ایمان بشد بحکم کما تعیسون توفون و کما توفون  
 تبعثون کتابش از پیش روی از جانب رشتش باز دهند فاما من اول  
 کتابه بینه سوف بحساب با بیا و اگر از جمله منکون باشد  
 و لوقی اذ الجرمون تا کسور و سهم عند ربهم یا از اهل شاکتیش  
 از و راه ظهرش با و دهند یا از جانب چپ و اما من اول کتابه و راه ظاهر  
 و اما من اول کتابه بشماله فصل نهم در رتبه کی و طبق اهل حساب  
 در روز حساب مردمان طایفه اند طایفه یخولون الجنة بغير حساب  
 و اینان را سه صنف بشند اول بقا و اهل اعرف که از حساب سز  
 بشند در خیر است که چون این برای بگاه برند و شتکان از این  
 طلبند گویند که چه با داده اند که حساب باز دریم خطاب حضرت عزت  
 برسد که نیک میگویند که شمار ای بس این کار نیست و خود فقط ب  
 با پیغمبر است در جاعتی که ما علیک حسابا هم من شیء و صنف دوم  
 که از اهل ایمان اند که بر سینه اقدام نموده اند و صنف سوم جاعتی که دیوان  
 اعمال اینان از سینه خالی بشد **بیدل الله سیئاتهم حسنا** و طایفه  
 دیگر یخولون النار بغير حساب و اینان هم صنف اند صنف اول  
 جاعتی که دیوان اعمال اینان از سینه خالی بشد و صنف دوم کی نیکه  
 حساب ما صنعوا فیها و باطل ما کانوا یعملون در اینان اینان را در دنیا  
 ایما عملوا من عمل محولنا هبنا منثورا و طایفه سیوم اهل حسنت که  
 خلوا علی صالحا و افسیایا و اینان هم صنف بشند صنف حساب

خود

دخل الجنة فصل يا زدهم در اثرت بطر اسما بنا كلام خدا دیکر است  
 و کتبه خدا دیکر کلام امر است و کتبه بخلق انما امره اذا اراد شيئا  
 ان يقول له کن فيكون وعالم امر از رضا د بلکه از تکلف منزه است و  
 ما امرنا الا واحدا اما عالم خلق مثل برضا و تکلف است و لا رطبه  
 ولا يابس الا في كتاب مبين و چنانکه کلام مشتمل بر آيات است تلك  
 آيات الله تنوع عليه بالحق کتبه هم مشتمل بر آيات است تلك  
 آيات الكتاب المبين کلام چون تشخص شود کتبه شود چنانکه امر  
 امضای فعل شود کن فيكون پس صغیر وجود عالم خلق کتبه خدا  
 جل جلاله و آيات او اعلم موجوده ان في اختلاف الليل والنهاره  
 ما خلق الله في السموات والارض لايات لقوم يتقون و این آيات  
 در ان کتبه مثبت و بسین تا خلق از مطالعه آيات فعلی که در افاق  
 مثبت است استماع آيات قوله که در انفس مبین است بکی رسد سزایم انما  
 في افاق من انفسهم حتی تبين لهم انه كلف و مردم تا در حکت زمان  
 و مکان آن آيات برود هر چند با و میمانند بیکه بود از دیگر و آن  
 روز است بعد از روزی که برود میگذرد و حال بعد از حال که مشهوره  
 میکند و ذکوره با پیام الله ان في ذلك لايات بر شاکر که میخواند  
 سطر بعد از سطر و حروف بعد از حروف پس چون نظر بصیرت او بکل  
 هدایت کشوده شود چنانکه اهل قیامت را گفته اند از عالم خلق بگذرد  
 و به عالم امر رسد که بعد از از این بوجه بر همه کتبه بیکبار مطلع شود مانند  
 کس که آینه مشتمل بر سطور و حروف بیکبار در پیچیده پیش او باشد یوم

نظور

نظر السما و کفر السجل بکتاب والسموات مطوياً بمبینه من کونیه  
 تا اند که اهل شمال بلا از طر اسما بنا نصیرت و اگر خود قوت مطالعه  
 آن داشته باشند چون بر او خوانند بهتاج ننگند حالش این بود یسمع  
 آيات الله تنوع عليه ثم یقرستکوا کما لم یسمعها کما ان في اذنيه و  
 فبشره بعد اب الیم و در سجع و بعد کتبه و کلام سرار بسیار است که ذکرش  
 در بی محقر مکنی باشد فصل دوازدهم در اثرت نفعی صور تبدیل  
 زمین و بهمان نفعی صور در قیامت نفعی است اول از جهت امانت  
 هر که پذیرد که حیوة دارد از اهل بهمانا و زمین که اصحاب ظاهر سزایم  
 تا اول اند تا محسوس و معقول خود تعویج کرده اند و نفعی از الصور فصوق  
 من في السموات و من في الارض الا من شاء الله و امانت این کتف  
 عواء معالده و کتف اراد و دیانت این شد تا بعبارینه هست خود و  
 دانش و پیشی خود بیدارند و کفایت انکم و ما یعبدون من دون الله  
 حصصهم انتم لها و اردون متیقن شوند و اذا وقع لقول  
 عليهم اخرجنا لهم دابة الارض تکلمهم ان آلتک کانا باياتنا  
 لا یوقنوا و نفع دوم جهت اصیارات بعد از امانت و قیام از خوا  
 جهالت ثم نفع فيه الهوی فاذا هم قیام بیظرون و این قیام قیامت  
 باشد و روز قیامت بعث بعد تم انکم یوم القيمة تبعثون پس قیام  
 و عتاب باشد و کتبه باشند که دنیا و آخرت این معده شد و کتف  
 العطاء ما از دست یقیناً با محتاج نباشند که نماند  
 نکشفنا عنک عطاک فنصرتک الیوم حدید پس عمل



و ثوابی که بعد از عبد الله لا لرغبة ولا لرهبة بل الله هل  
 لان يعبد و ان اهل لان اقبل پس این استظار قیمت و بعث  
 ثواب باشد و غیر این برادر نشود تا نیت مکتوف کند که مستران  
 نیست بوقت و نیست مست و ذات این است و ذات و ذات و ذات و ذات  
 این است بوقت و نیست بوقت پس به پند که حقایق هر چیزی است  
 که این است از انظار هر دهنه اند و بواطن و حقایق نه بگنجیم بطور و  
 حقایق دهنه اند و از ارتقاع حجب ظاهر و بطن بکفایت حقایق و ذات  
 ذوات رسد پس زمین نه از زمین بود که در نشود او (او لازم می آید)  
 اند و همان نه از آن همان بود یوم تبدل الارض عن الارض و السموات  
 و برزخ الله الواحد القهار و صل بسویم در این است با الهام  
 که در روز قیامت حادث شود و وقوف خلق بعرصه افتاب بغیض الوار  
 در افریش این عالم و ماه اند که از او استفاضه نور میکنند و بر ما در خود  
 افاقت میکنند در وقت غیبت او که او یک سبب افضان انوار جزئی  
 پس چون نور انوار منکشف شود که او یک بود وجود غایب و اذ الکواکب  
 انشئت و ماه محو شود و حسف القم و مستغیض بعضین پیوند و جمع  
 و القی و چون در ان نور و نور یک شوند نه از افاضه اثر باندونه از  
 استفاضه و اذ الشمس کورت لایرون فیها شمس و لایرون  
 جبال بلکه سبب عوجاج طرق و صولک و مققر عجاج تعبیلوک است  
 با و کالعین المنفوش کتد با فرج کل کشف کنند و بسلوک  
 الجبال مثل سفار فی سفا فیدرها قاعا صفضفا

نار

لا تری فیها عوجاج و لا امتا بعز تشیه و تنزیه و جار بلکه عبور  
 آن جز بتوسط کشتیها در رهنده ب حلجات و استلال بشوق  
 کواکب متعذر باشد از میان بر گیرند و اذ الجار سجت و کور بر  
 و شیب و بالا و زمین و همان جمله یک و فدیق بعرصه قیامت  
 ظاهر شوند فاذا هم بالساهرة اهل براز خرا حجب رفیق و کثیف  
 از پیش بردارند و اذ القبور بعثت و در مواضع کشف سراسر  
 بدارند و قفوا هم انهم سؤلون انما که از جسی برزخ رو بارگاه  
 ربوبیت نهند و تخرج الصور فاذا هم من الاجوات الارباع  
 سوم و انیاب رقرور از هوام و سباع باز ستانند تا صوت الهرب  
 بقا شکسته شود یوخذ السن من الفیل و الناب من الذنب و القرون  
 من الکبش لایرون فیها شمس و لایرون فیها شمس و لایرون فیها شمس  
 طرفیها و سبب همدک خلق بود بر صورت کبش آخ میا بهشت و  
 در زخ بکشند تا بمرکز مرکز نیست نیست شد مستطوق که حیوة اول  
 باشد بجهنم شود و روز جزا بصورت بشر بعرصه ارند و حیوی بود  
 بجهنم تا اهل عیال اولو مش هوه کنند و بر زخیم لمن بری و از  
 مولد هوه او اجزا را فریشتی بر نیست خود اطلدع یا بنده نشد  
 شدة لولا ان جسمها الله نعم لا حرقه السموات و الارض  
 و در غر الصاع فاله تفر قول الله عز وجل و حی یومئذ یبوءون  
 یومئذ یتذکر الانسان و ان له لاذکری اذ کان یوم القیمة



الهوى فان الجنة هي الماوى فصل ما نزلهم در اثنا عشر نبي  
 دوزخ مدبران او در برابر زخ علو که و السابجى استجا فالسابقا  
 سبعا فالمدبرات امر اثار ت باحوال ايت است هفت سبانه  
 که در هر اوزه ميدان بروج سير ميکنند و مجموع هفت و دوازده نوزده  
 باشد و بشران او در برابر زخ سفل هم نوزده هفت باشد و قوال  
 با زهت سه اصول و چهار فروع و دوازده ميدان قوال هوازده  
 سدا احساس که از اجمله پنج ظاهر است و پنج باطن و در هر يك  
 که يك قوه با ذبه است و يك دفعه و مجموع نوزده باشد پس مادام که  
 مردم در سجتي دنيا مجوسند ايرت ايرت نوزده نوزده نوزده نوزده  
 نوزده کارکن سفل است اگر ازين منزل بگذرد کما تعيشوا موتوا  
 و کما موتون تبعثون پس چون ازين سجتي رسد مالک حسيم  
 باين نوزده زبانه که از اثار تعلق ازين نوزده چنانکه گفته آمد  
 با و پيسته باشد معذب دارد عليها تسعة عشر و هر که چراها  
 مستقيم که دانند اصراط مستقيما ف تبعوه ولا تتبعوا السبل  
 فتفرق بكم عنه سبيله بگذرد تا بنور هدايت در قيدت بدر  
 رسد ازين نوزده زبانه خلاص بده ضرب الله مثلا رجلا فيه  
 شركاء متشاكسون و رجلا سلما لرجل هل لستون مثلا الحمد  
 لله بل اكثرهم لا يعلمون فصل ما نزلهم در اثنا عشر نبي  
 بهشت و ايكه در هر اوزه بازاء آن هوا آب داده حيوه كافه صنف

تعاريفهم على صورة عمل سبعين الف زمام في سبعين الف  
 الى ان يطوع عليها الخلاق في شدة لولا ان جهها  
 تعال لا حرقتم السما والارض فصل ما نزلهم در اثنا عشر نبي  
 بدر ابرهنت و دوزخ مش عروانك با ان اجزاء عالم مكد مش  
 کنند هفت هفت پنج ظاهر و آن هوش نفس است و در باطن و ان خيال  
 و در هم است که يك مدار صورت است و يك مدار عازي چه مفكره و قاف  
 و ذاكرة از مش عروانك بلکه اعوان ايت نوزده و هر نفسی که تابع  
 مدار کند و عقل را در متابعت هوش گرداند افوايت من الخلد  
 الهه هواه هر يك ازين مش عروانك است از سبب هشتاد و هشتاد او  
 اضله الله على علمه فاشي ان بهو که فاما من طغي و اشر الحيوه  
 الحيوه الدنيا فان الحيم هي الماوى پس هر يك ازين مش عروانك  
 در اندازد و زخ لها سبعة ابواب لكل باب جزء مقبول  
 و اگر عقل که مدارک عالم ملکوت است و در رئيس عروانك و طاع  
 و نفسی از عوانك کند تا هر يك ازين مش عروانك ايت از کمال  
 اله در کتاب خلق که در راکش باين مش عروانك باشد بقدم  
 نیز استماع آيات کلام الهی و از عالم امر تعلق کند بخلاف انقدم که  
 لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير ايت مش عروانك  
 بمثابة در ابرهنت باشد و اما من خاف مقام ربه و اهلى النفس

الهوى

نباتات و حیوانات و جعلنا من الماء وکل شیء حی <sup>خط</sup> یسبحون  
و بعضی که عموم مردمان آن استماع مرشد و یکی بعضی از آن اجازت  
و بعضی آنست و بعضی غیر آنست و بهتری غیر آنست و شریکانه تربیت  
اصناف حیوانات است و از آب فاضل است چه نباتات و بعضی حیوانات  
از آن نصیب می شود و خاص غذا بعضی حیوانات بعد از آنکه <sup>طفولیت</sup>  
مانند جبار و ظواهر علوم که سبب ارشاد مبتدیان است و از آن بعضی  
مستعمل است و بعضی تغیر است و بعضی غیر متغیر و بهترین غیر متغیر  
و عمل از غیر فاضل است که غذا بعضی حیوانات است و سبب تغذیه  
اصناف در بعضی احوال و موافق همه امر چه و احوال است مانند حیوانات  
و خواص علوم که استماع بان خاص بخواص و محققان است و از آن  
نیز بعضی مصفا است و بعضی غیر مصف و بهترین مصف است و حمار عمل  
فاضل است چه خاص بنوع آن است و از این بنا بعضی اصناف  
در بعضی احوال برای دنیا حرام است و این نزار جسی و برای اهل بهشت  
حلال است و این نزار ظهور و از آن بعضی نوزید است و بعضی متوسط و بعضی  
ملاذ و بهتری ملاذ است و ظهور پس آب سبب خلوص از تشنگی و شیراز  
نقصان و عمل از بهار و فراز اندوه و چون اهل بهشت اهل کارند  
تسخیر آن عام است باین هر چهار بر وجهی که آنچه <sup>قصی را با</sup>  
استماع بود کامل را نیز آن استماع بود و لا یفعلی مثل الجنة  
التي وعد المتقون فيها انهار من ماء غیر آسن و انهار من

لبن کم یغیر طعمه و انهار من خلیق للشاربه و انهار من کل  
مصنع و لهم فیها ما من کل الثمرات اما ثمرات بهشت در نظر  
اهل دنیا منت به نماید زیرا که اینجا حق و باطل منت به نماید  
آنچه در تحت هر یکی باشد و اقوابه متشابها و در روز قیامت  
ای چهار رند از جمع غنله و قطران و مهل باشد و تلك <sup>الانهار</sup>  
نفر بها للناس و ما یعلمها الا العالمون فصل بعد من <sup>شاهد</sup>  
بازن بهشت و حوزة و رسیدن مردم با فطرت اولی است اولی با  
مردم را وجود داده امر اند پس اگر پس قدرت پس اراده  
با اول یکچیز موجود بود در صورت سلاسه و نظفه و علقه و مضغ و  
عظام و لحم تا بعد از آن زنده و خردار شد مل الاعمال انسان  
حیاتی من الله لم یکی شیئا مذکور او یکچیز زنده بود تا قوت  
حرکت و بطبی در او ظهور کرد و یکچیز متحرک بود تا قوت تمیز میان  
نافع و ضار در او بغفل آمد و بعد از آن قوتها رسید نافع و گناه  
ضار گشت و چون معاد عود است با فطرت اولی مراد است که این صفات  
در او منتع شود بر عکس آن ترمیم پس اولی باید که ارادت است او  
ارادت واحد مطلق که موجود کل است مستغرق و منتع خود چنانکه  
او راجع ارادت مخالف ارادت او نماند و چون وجود کل تابع ارادت واحد  
مطلق است تعالی ذکره پس این وجود تابع ارادت او باشد و این در حقیقت  
رضا است و صاحب این درجه همیشه در بهشت بود لهم ما یشاءون

ولدینا منیل و باین سبب فایز بهشت را رضوان خوانند چه تا  
 باین مقام نرسد از نعم بهشت لذت نیابد و رضوان می الله  
 اکبر و بعد از آن باید که قدرتش در قدرت منیع شود تا خود را بلیج  
 قدرت مغایر قدرت او نداند و این مرتبه را مرتبه توکل خوانند و من  
 یوکل علی الله فهو حسبه ان الله بالغ امره و بعد از آن باید  
 که علمش در علم او نعم منیع شود تا بگذرد خود را بجهت نداند و این مرتبه  
 را تسلیم خوانند و تسلیم استلیمها و بعد از آن باید که وجودش را خود  
 او نعم منیع شود تا بگذرد بجا و این تمام اهل بهشت و تملک بالذی  
 انعم الله علیهم من النبیین و الصالحین و الشهداء و اگر ساکن  
 طریقت نشود و ارادت خود رود راه لادت او بود و مختلف می لاف  
 ارادت حق اقتضای کند و لواحق الحق اهل جهنم لغت السموات  
 و الارض و من فیهن پس از هو از خود ممنوع شود و جیل بسینهم  
 و بین ما یتسهبون و در حفظ خدا افتد انمی اتباع رضوان الله  
 کنی با و بسخط می الله و جو او را به او تیرا تا با عدل و سکتل بار  
 کلی مغلول معتد کرد و نامراد در صفت ما یک است و باین سبب فایز  
 لم و به ملائک خوانند و بعد از آن باز درجه توکل در که فزیدن بود  
 و ان یخذ لکم من ذالذی ینصرکم من بعده و باز درجه تسلیم  
 جو ان بود و من ینعم الله فاله من مکرم و باز درجه وحدت  
 در که لعنت بود او تملک الذین یلعنهم الله و یلعنهم اللعنون  
 تا چنانکه انتقاد قدرت و علم و وجود طایفه اول اقتضای قدرت

حکیم

تا شایسته و علم تا شایسته بر سر تا و دانای کرده آنک و لغوز اعظم  
 استبداء این قوم باین صفات اقتضای عجز تا شایسته و جهل کلی  
 و نیست همیشه کند و ذلك الحی العظیم اعوذ بالله منه  
 فضل مجدتم در ان رت بدرخت طوبی و درخت زقوم و  
 علم و قدرت و ارادت که مبارک را با انوار ان که خلق را صفت  
 مختلف است و خدا بر هر تنه یک اما با عتبات مختلف که نسبت به عقل  
 خلق باشد نه نماید و خود در خایره که نسبت با عالم امر دارد اگر تصور  
 صورت محسوس یا معقول کنیم انصور ترا از ان دور که تصور کرده ایم معلوم  
 ما است و ما بان عالم بشیم و از ان دور که ای پیش کرده ایم مقدور  
 است و ما بر ان قادر بشیم و از ان دور که ما بخواهیم تصور شد مراد  
 است و ما بر ان سرید بشیم پس معلوم و مقدور و مراد ما هر سه یک است  
 صورت علم و ارادت و قدرت متحد شوند همچنین جمله موجودات نسبت  
 ما بعلم و قدرت و ارادت او نعم مای حکم در دین او بلا هر صفت متحد  
 بود بدو واحد بود و کس که بعلم او عالم باشد و بعد از آن قادر شد و ما را  
 سرید شد چنانکه در حال اهل بهشت گفتیم و چنانکه در خبر آمد است گفت  
 سمع الذریع به بصره الذریع بصره حکمتی مای بود که اطعنی اهلک  
 مثل و لیس گفته شتی و هو السمع البصری پس هر چه اراد او بان تعلق کرد  
 در حال موجود شود یعنی غنم و وجدش یک شود و این مثال درخت طوبی  
 بود در بهشت که هر چه بهشتی با آرزو کنند بارز و این نام هم گفته  
 واحده بر ان درخت حاصل باشد و در پیش این تا حاضر طوبی



لکھم و حسن ما آب و بار ایں عالم کس سزا کہ ایں رخصت ا  
 تکثر کند بحسب ہر یک نوع از ماکا و عذاب تولد کند انطلق ال  
 ظلامی بلفظ شعب لا ظلم ولا یغنی عن اللہ ہیں بکار  
 رفت طریبات نرا درخت زقوم بود انھا شجره الخرنج و اصل  
 الحیم طلعا کا نہ رو من الشیاطین طلع ابدا و وجود خیمت کہ سبب  
 انبات دخت ہند و شیاطین اہوار مدیہ ان الشیاطین لجرى  
 من ابن آدم حجرى لادم و رؤس ایشان جا در اشخاص پس بدو  
 ہوا نفسی بدو انبات ایں درخت است و منٹ و لمویہ فصل  
 نوز و ہم در ان رت بجز العین چون دیدہ بعیرت مرد بکل  
 ہدایت توفیق کث رہ شود ابراہیم و اربطالعم ہر کون قار  
 و کذلک انہی ایں ہم ملکوت السموات و الارض و لیکن من  
 واران حضرت عزت ہلکہ از پرده غیب ظهور میکند و در یک یک  
 ذرہ از ذرات کائنات خویشی را بوسطہ نور تجل جلوه میدہد  
 من ہرہ کند راجحہ چنانکہ کفتمہ انہ ہر یک در بیکوترین صور از  
 صور مخلوقات متمثل شوند چندانکہ در قصہ مریم آمدہ است فتمثل لها  
 بشر اسویا و چون تمتع از ان مشاہدہ جز بقضای اثر از عالم  
 و صحت کہ معتق از دو اج ذات و صورت ہند با یکدیگر بر و صبر  
 با تخی بود صورت نہ بند پس ہر یک از ان صور کہ بمنزلت یک از  
 صور بہتر ہند ایں از دو اج حاصل کرد و زوجہ ہم بجز  
 و این

و آن سبب کہ ہرہ ایں ہر یک از ذرہ اغیار و اہل ضمیر تقنا و طہور  
 مقصودت انہ الحیام ہند و حکم انہما عالم تکثر را چہ آن قوم  
 کہ بظاہر عالم ملک بازماندہ اند و چہ آن قوم کہ بیاطن عالم ملکوت  
 مجرب ہندہ اند و دل ایشان ناممکن است کم بطنشون، السن قہام و  
 لا جان ہند و سبب انکہ معاودت این حالت ہر نوبت موجب تندر  
 بود زیادت از نوبت اول مانند معقود کہ بعد از معارت طلب نفس  
 بار یافتہ شود بجات و عذاب ان لذت ہر لحظہ تجد شود فصل  
 ہستم در ان رت ثواب و عقاب و عدل و ثواب از فضل  
 خداست و عقاب ز عدل او رہیں سبب من جاو بالحسنہ فله خیر منها  
 رہیں جاو بالسیئہ فلا یجرى الذین علموا السیئہ الا ما کانوا یعملون  
 و بجزین من جاو بالحسنہ فله عشر امثالہا من جاو بالسیئہ فیکرب  
 الا شلھا و در موضع دیگر مثل الذین ینفقون احوالہم فی سبیل اللہ  
 کمثل حبۃ انبتت سبع سنابل فی کل سنبلہ مائۃ حبۃ واللہ یضاعف  
 لمن یشاء واللہ واسع علیم اما قوم مستند کہ از چیز فضلند میدل  
 اللہ سیاتہم حسنا و قوم مستند کہ از چیز عدلند من یعمل مثقال  
 ذرۃ خیرا ینرہ من یعمل مثقال ذرۃ شر ادرہ و باز اہل ان  
 انما کہ لا جرم انہم فی الاخرۃ ہم الشیرون و بجزین قوم را کہ تو تکم  
 کفلیں ہی رحمتہ و قوم را سنعذابہم من تین و قوم را ثواب  
 یضاعف لھم و لھم اجر کریم و قوم را ہم یضاعف لھم اعذاب  
 انکہ ص  
 ذر

و این تفاوت بسبب تفاوتیست که در سبب و حسن باشد نسبت  
 که حسن ابرار نسبت المعزی و از سبب آدم باشد  
 ابلین تفاوت بسیار است و در خبر است که ضربه علی <sup>س</sup> یوم  
 الحذوق نوازی عبادة التعلیم پس بالدرهم ثواب  
 ثواب کثرت که حکم این جهان خود را در بار زنده فوق کل  
 بتبرتی حتی یقتل الرجل فی سبیل الله یجانه که بالدرهم عفا بها  
 عفا کثرت که حکم این جهان خود را در زمان کسند الذی حور  
 الفهم و انها که اعمال ایشان بواب محبت اهل فوز اکبرند فلا  
 یعلم نفس یا افخ لهم قوة اعین ایت نراست مالا علی رات  
 ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر ایت از ثواب و عفا  
 نزه اند دنیا و آخرت بر مرد خدا حرام است <sup>۱</sup> دنیا حرام علی  
 اهل الاخرة و الاخرة حرام علی اهل الدنيا و بما حراما  
 علی اهل الله پس اینست آنچه تحریرش درین وقت است داد  
 انتظار به بینندگان که در فصلها نظر کنند نیست که دعای خیر  
 دریغ ندارند و اصلاح سهولت که قابل صلاح باشد بجا آورند

الله ولی التوفیق سبحان رب العزة عما  
 یصفونک وسلام علی المرسلین و الحمد لله  
 رب العالمین تمت بیله البتة  
 شهر جماد الاول فی دار السلطنة اصفهان  
 بید الاقصد اعدو بالحبس الحسین

وقف کتابخانه قراقران خانانه عمومی آیت الله العظمی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذی اراد قد نبهنا عن الکافیة شرای لوح هو صلواتنا و اساس  
 المجددات و المادیات و افضل صلوة و اكمل القیامات علی خیر البریة محمد  
 صمد بهار المعجزات و اظهر الدلائل و اتمه و عترته المنتجبین المنجبین مشرف  
 الדרجات و اکرم القیامات و اصحابه و احبابه الذی بلغوا من اقتباس الدنوا  
 الالهية و اققنا، انما المصطفویة اقصر معارج ما هو اهل المناجیح و  
 المناهل و جعل فیقول اجمع المفاقیما الا عفو الرزق الرحیم الی  
 محمد اعدو بفضل ابی محمّد تقیم الکثیر جعله الله و ابویة من ان کنتم بحیوة  
 جنات انعم انما وقعت علی منیقة انیقة و جزیة متینة و شققة فی  
 الاستدلال علی اثار اللوح المحفوظ کهوة اعلیاء انکلام المنتشر علی رتبه  
 الحکماء الغلام من الشرافین و اکتب فی هتاد المعلمین مرصداً و کلام  
 سبل الرث دنی فی نقیة مشرق اللعان و الاشراف اللعین الخواجه نصر  
 الدین بطوس مدین الله سره العترة و فی سالف الزمان بعد تصدیر شرح  
 بعض الافاضل من المتأخرین مثل جلال المدققین و شهره من المتحریرین و  
 ان وقت سطر العر المنیقة الا منیقة جمعت به شروع و ش بهت علی  
 و جنت صغیها الجود و لقرود و رایت فیها الحق فی عزرت دالا  
 و التاء در سبب اداء الجود و الاخری فان اردنا بید الله مع ان اسم  
 سبباً سکت به قرینة التوحید و فکره الجریمة کلاماً بحر الکلام  
 و نور المرام و تعثر علی ما فی الشروع من جروج الخطا و الخلل و

وتخرج العصور والعمود الزلزالية بحدها كما روي في قوله ويشوق نحو المر  
 وسحبها بالعلم المحفوظ من الزلزالية الخلود وادبها الاعلى حضرت من معاليه  
 في اعلى السواكر كوزة وعوا اليه في الافان مشهورة وما شره له فخطته  
 اعلاه ادخله كوزة وما شره جازيرة تجاوزه مما يحيط به نطاق  
 العدد والاحصاء وجوارحه وعطايه عيلاء الاض والساء المحض من  
 محارم السبا لنفس العريضة والريسة اظنفة والبراعة الدورية عزت  
 ما عزت الغرائب كواجب اذ بدية المنصور الموثق بتاييد الملك  
 ايمان فذل قال المصنف انما المر بانه اعلم بالالا  
 نشك في كون الاحكام من الراس الالجابية والبلية التي  
 بين طرف الموضوع والمجال اليقينية اثر علمنا في علمنا لا  
 بقولنا شكك التردد وانتم الكي قد حكم بها اذا اتنا  
 مثل الحكم بالواحد اقل من الاثنين او بان قطر المربع  
 ار كظ الزاوية يخرج من زاوية الزاوية متعاقبة للادوال الاساري  
 ضلعه اضلع المربع او يحكم به كظف مع قد حكم بالاشك  
 في كون الاحكام اليقينية التي من شأنها ان الحكم بها مما لم يسبق  
 اليه في من اصلا لعل ان تكون يقينيا متعلق بقوله  
 ه شك مطابقا لما في نفس الامر غير انكون ولا يشك في  
 ان الاحكام التي يعتمد بها الجهال خدسها كخس او  
 قطر المربع في وضلعه والواحد في والاشك في الخلف  
 ذلك ان غير مطابق لما في نفس الامر ونعم يقينان  
 الخطا بقية لا يمكن ان تصور الالبيين غيبين متغيرين

بالشخص وتجدد فيما يقع به المطابقة او راد على بعض  
 في هذه الجمعية متفق في كلام طويل كدليل على قدره ورتبته  
 كلامه ثم تدكلا قلب مراد بعون الله كان فاقول ان المر بوجوه قطع  
 ان الخطا يقين متجدد في ما وقع به المطابقة وتختلف في غير ما وقع به  
 اما الحكم القطعي لم يجرها شقا من بال شخص فهو متفق في جميع الالبران  
 ولما برانه ليس كذلك لوجهين الاول ان العقل حكيم بان فهو المراد والجدود  
 مستطابقان وتختلف في ان الامور من كذا ليس شخص فقط لانه  
 همه الحكمة ولا شخص لها وما بان الامور من كذا رادفها لكنها اتفقوا  
 على ان الشخص من حيث الشخص لا كذا ولا من عليه والاشك في  
 احكامنا في سبغ المتغيرات اذا كانت صادقة مطابقة لما في نفس الامر و  
 ليس للمتن في نفس الامر وجود فضلا عن كونه مستحضا مقدورا بظن  
 بين معرفتين من غير شخص احد في فقط استرسل في قول الظان المراد  
 بالمتغير الشخص المتغير كقول الذي في ما زاد احد المتطابقين في  
 كما اتفقت في المتطابق بعونة الاتصاف في اسرابطا في شخص  
 لا المتغير من الخرجي المتعينين في نفسها من حيث لا يشوبها العمومية  
 والكتابة اعم ويرشد اليها اصل احد المطابقين في نفس الامر  
 هو عند الحكم وهو المتصل تمام في الموجودات ولا يري عليك ان كذا  
 المجدود والمتطابقين متغيرين ان متغير الشخص في المنزلة كذا  
 كذا في الال كذا في الال ان لظن ولا قد ان عينها متغيران في  
 حقيقة وان كان متغيرا في ذاتها واحدة وانما الشخص في المنزلة  
 المتغير انما ان زاد بوجوده في قوله ليس مجمع في نفس الامر وجود الوجود

الظن في علمنا  
 في علمنا  
 في علمنا

ير



الخارج فلم ولا يقرب اذا لم يلقه لما في نفس الامر لا يتغير الموجود  
 في ارضية وان اراد الاعمى من الذي يرى في ان لم يلم اذا لم يلم ولا يتغير  
 فما يتغير فهو ما تها الفناء انية حصوله وكف في الذين به قطع  
 يكون محكوما عليها باحكام الربانية والاسمية والسلبية الائمة  
 الموجودات الذميمة بغير متغيرة في الذين نفسيا تاما من حيث ان  
 يد حفظها الذين مما تار بعضها عن بعض معتبرة فيها لم يلقه لما في  
 نفس الامر وعدمها كما قال المحمدره في التجريد ويكون محكي باعتدالها في  
 لما في نفس الامر ومعناه كما كاده للعدالة المقوية في شدة البرهانية  
 مع راحة الحكم فربده في ما يكون طرفاه موجودين في الخارج مطابقة  
 لما في نفس الامر وعدمها ببقية في نفس الامر كما كان يتمثل فيه صور  
 الموجودات فتمت يتمثل فيه صورته جميع المعقولات الثانية والموجودات

الذميمة ارفع ولا يشك في ان الصفين المذكورين من  
 الاحكام اليقينية والاحكام التي يعتقد في الجهل معشاد كان  
 في الشبوت الذميمة اذ كل منهما حاصل في ذمهما كما يعتقد فان ذم

الجهل ان يكون للصفين الاول منهما شبوت خارج عن اذنا  
 انما في الترتيب اربعة ان تورد ان الاحكام اليقينية مطابقة لما في  
 نفس الامر والاحكام المحسنة للجهل ليست بمطابقة لنفس الامر  
 والمطابقة تستدعي المفاصلة بين المعنى بعين وان كاد فيما يقع  
 به المطابقة وكل منهما مشترك للاخر ومما يشركان في الشبوت  
 ثبت ومن يكون للصف الاول منها شبوت خارج عن اذنا نفس

الكلية

المطابقة بين اذنا وبينه وهو الذي يعبر عنه بنفس الامر  
 ولا يكون ذلك الشبوت في اذنا وذلك كان الاول مطابقا وانما في غير  
 مطابقين كما حصل ما كاده الحكم ان بعض الاحكام مرضية بالمطابقة  
 لنفس الامر وبعضها لا يرضى بها سواء كانت متعلقا بشك الاحكام  
 خارجية اذ ذميمة او ليس شئ منها كما حكم ان مشتركين اربعة مع  
 سواء كانت تلك الاحكام مدركة للعقل او لا وراض الاحكام  
 في تلك المطابقة متحققة في جميع الموجودات الخارجية والذميمة جميع حالاتها  
 ورضائها وبياناتها كما تجوز تنظيم تلك الامور تحت اركان  
 بالمطابقة لنفس الامر وعدمه تسليلا لافذ المرام بتعليمه فالاصح ليد  
 هذا وقد وجه بعض لفظه كلام المحمدره في بعض طرق الصواب  
 في اارة الحكم بمرادها في اورد عليه الامر والاعلى ولا يتروا الا اليه  
 وقد يتكلم اوله فلهذا ثم كلفنا في بيانها في اشارة لمراد الحق  
 الحق ويزعم الباطل في اقول ظاهره رتبة يعقظ ان يكون  
 للصف الاول من الاحكام وهو العلم شبوت خارج عن الذين و  
 نفس العلم لا يثبت في اذنا الذين قطع بمراده ان العلم متعلقا  
 خارج الذين مطابقا للصورة الذميمة وهو العلم بعلومه كلف  
 الجهل المركب فانه لا يتعلق مطابقا له شيئا في الذين واذ  
 بين مراده فتقول لا يلزم اشتراك العلم بالجهل المشترك في اذنا  
 موجودين في الذين واختلافها في المطابقة واللامطابقة ان  
 يكون للصورة العلمية متعلقا بتمامه خارجا عن اذنا كما ذهب  
 اليه بل يكفي في بقية ما متعلقا بما سواء كانت متعلقا بها

ت

الذميمة

ثابتة في الذهن الفهم ككلمة بان العلم والجهل المركب لها وجود في نفس او ثابتة  
 خارج في الذهن ككلمة بان النار حارة شدة او ليست ثابتة في واحد منها ككلمة  
 بان شريكها ارعشع الوجود في نفس الامر انتهى فتقول قولنا ظاهر عبارة  
 حلف ظاهر عبارة الحضم و ارادته بل افتراده بعد امتراء متزوج مما اخذ حكم  
 بعز العلم وليس كذلك المراد من الحكم كما بينا سابقا نسبة امر الى امر كما بان  
 اولها سواء كان طرفان من الموجودات العينية او الذهنية او فيهما عرض  
 وذلك اثرا من هذا الكلام اثبات ان محيا راحة يعلم والادراكات  
 وفيه هو نفس المعلوم الذي هو الذي يذوقه يتعلق تلك العلوم بنفس  
 الادراكات بها والمراد بالمطابقة تلك العلوم بنفس الامر مطابقتها لتلك العلوم  
 العينية او الذهنية ولا يخفى عليك ان الموجودات التي رتبة اثر لا تصور في ذهن  
 ذاهب اصلا لها ايضا في الادراكات مطابقة لنفس الامر بل نفس  
 تلك العلوم المتصفة بالمطابقة لنفس الامر متصفة بالمطابقة لنفس الامر  
 ايضا ولو كان نفس الامر في العلوم والادراكات معلوما بها المتعلقة بها  
 فالذهن هو نفس الامر معلوم تلك الادراكات التي هي ايضا متصفة بالمطابقة  
 وادعية بلزم بقول يكون اعطابق بالفتح لتلك الامور المطابقة امراتها  
 عنها يعتبر عنها بنفس الامر وما فوضت الامر في الصدر الى الالهة والحق  
 عن الاعتراف لا يكون للقول بالتعابر الاعتبار مكانة ورتبة اعتبار وثبتة  
 انصاره وذلك الثابت كما بان ان يكون قائما بنفسه او  
 ممثلا في غيره فالعوض في هذه النسخة هذا التقييم غير م  
 لا كما لو كان بعض تلك الثابت قائما بنفسه بعضه ممثلا في غيره  
 انتهى فتقول ان هذا الثابت في الخارج كل والقيام بنفسه التمثل  
 في غيره حاله وصف لطبيعية الكلية والحال الطبع لا انقص  
 له بعض دون بعض مثلا اذا ما اولنا اثبات نفس الحيوانية

للحيوان (ترويه من النور والاشياء وقتنا ان يكون اما ان يكون له  
 حيوانية اولاد لا يقال هذا الترويه غير حاصر بل ما شئنا لث وهو ان  
 بعض حيوان له نفس حيوانية وبعض ليس له نفس حيوانية والعام  
 بنفسه يكون اما اذا وضع ارقباللث رة كسبة او غير ذوى ص  
 اربعة بل لها ولذالك اثرا من هذا ايضا الكلام بان جواب ايضا هو  
 اجواب والا دلح لوجهه اما اولاد فلان تلك الاحكام التركز  
 غير متعلقة بجهة من جهات العالم ولا بان من الارضه لا  
 تلك الاحكام ثابتة وان لم توجد الجهة وانما من وكل ذوى وضع  
 متعلق بهما فلا شئ من تلك الاحكام ندى وضع فذكره ذلك  
 اثبات في خارج العالم بنفسه الذي اعتبرته مطابقة تلك الاحكام لم ذوى وضع  
 ايضا كما في امر من صدر المعقولات المحسوسة وذوات الارضاع كجدة  
 العكس لان نفس ادراكات المعقولات بمرسطة المحسوسة لا بلق انها  
 اير الاحكام تطابق ذوات الارضاع لان حيث هي ذوات  
 الارضاع بل من حيث هي معقولات ار من حيث انها اذا جعلت  
 في العقل كانت الاحكام اربعينها ثم انها ارزاد الارضاع لا  
 يقارن الارضاع من حيثة اخرى اربعة اثبتة في ثانيا  
 عن انه من كماله في الصور الموصية في الازهاه انها كلية  
 باعتبار اربعة اعتبارات اخرى اربعة اثبتة الذهنية وجزئية  
 باعتبار اربعة اعتبارات اخرى اربعة اثبتة لاننا نفعل لصور  
 الخارجية المطابقة التي اعتبرته مطابقة تلك الاحكام لها  
 و جعلت تلك لصور خارجها اذا كانت كذلك اربعة اثبتة

الحيوان

الصورة  
 مطابقة تلك الاحكام لها من حيث انها فاعلة في الزمن كانت تلك  
 قائمة بغيره لا قائمة بنفسها والثابت الخارج في هذا القرض كما  
 قائما بنفسه لان الكلام في حقه لانه خلاف الموضع وقابل  
 المدققين في شرح هذه المنقحة لانه ان يقول لا يخفى تغاير الاعتبار  
 الذي بها تحقق الوضعية والجرد عن التوضع في اعتبار الرجل وعدم عبارة  
 بل على ان يكون تلك الامور ثبوت احدها في ذات وضع كسب تلك الثبوت  
 ثم ان الاحكام الذميمة مطابقة لغيرها اذا حصلت في كارج كانت  
 واذا حصلت تلك الخارجية في العقل كانت مرغا لم يطل ذلك في حال  
 لا يتم الدليل استهراق قول ابتداء هذا الاخر اذ لم يمتنع  
 التغاير الاعتبار بين المتطابقين وعبارة المهمة في هذا هو ذلك  
 وقد بينا ذلك بقا مراده بالاضافة عليه ان تاملته واملت لنظر فيه  
 ظهر لك نفس الامر واما ما نانا ارجاه له كون انتم منفردا وضع  
 بالوجه الثاني فلان العلم بالمطابقة لا يحصل الا بعد الشعور بال  
 على ما عليه فان كان الكلام في ذات الادوضع ومن الحسوت وحسب العلم والاشغور  
 بها او الواحد فوجب العلم بذلك الواحد الذي هو ذات الادوضع في وجه حسوية  
 والرضعية والاشريع وفيه مما يزيد في الغرض كصل العلم بالمطابقة والافغ  
 كل منهما على وجه ينقل الزمن اليها مما يزي في الاغيار ونحن لا نشك  
 في المطابقة مع الجهل بذلك الشيء من حيث كونه داو وضع تعلم  
 ذلك الشيء الذي عبر عنه بنفس الامر ليس في ذات الادوضع والقد  
 لما جهلنا وضيعيته وحاصل ما افاده العلم به وانما تعلم المطابقة  
 اعطاء يقين فتعلم المتطابقين واللام مقصور العلم بالمطابقة مع  
 الجهل

الجهل بحقيقة كون ذلك الخارج را اوضع ولا شيت لنا كحثة بتلك كحثة  
 مع المبالغة في التفتيش و الجهل بهذه كحثة بعد العلم بالحث والتفتيش  
 في احواله ولعل على انه لم يتصف بهذه كحثة لانه حال ان يعلم في وضع  
 ويجهل بحقيقة ذروضعيته مع التوجه اليها الى بتعلم كحثة بتلك  
 الكحثة لان سر فذات الادوضع يقع حكم عليها بكونها بلا للاختار  
 الحسية ومعلوم لنا كونها حكما على ذلك الحكم قال لم يعلم من ذلك الحكم  
 عليه مع ابلغ التفتيش علم انه ليس اوضع ولا يتقربا ريت في كونه  
 غير ذرو وضع واذا كحفظت بذلك ظهر لك انه لا يقع معارضة جلال  
 وهو ذلك في المطابقة مع الجهل بذلك الشيء من حيث هو غير ذرو وضع  
 واللام تخف في اثبات تجرده الى البرهان ودلان العلم اراد بالجهل بذلك  
 من هذه الكحثة عدم ثبوتها مع ابلغ التفتيش في حال ذلك الخارج  
 فان اراد المعارض لهما بالجهل بذلك الكحثة كذلك فهو مجموع كيف  
 وعدم وهذا ذلك الخارج محثا كحثة ذرو الوضعية مع الالتفات  
 اليه والتفتيش في حاله دليل وجد انما انه غير ذرو وضع وطلان  
 الجهل على ما هو مدلول الوجود ان غير مقبول لان الوجود انما يشترط  
 في حقه اليه ههنا عند اهل العقل وارجح لم يقبل وان اراد بالجهل  
 في ادرا الوجود قبل الموضع في التفتيش في حاله فهو لا يفهم ولا يعارضه  
 واما ما لنا ارجاه له كون انتم منفردا وضع بالوجه الثالث  
 فلان الذي في ادهاننا من تلك الاحكام انما نذكره ليعو  
 اما كونها احكاما عملية ارا على ما للاشغور عقلية لا توجد الا في  
 العقل او لان الحكم بتلك الاحكام هو العقل واما ذرو الادوضاع

لنا

ع



فلا تذكرها الا بالخاصة الظاهرة او بما يجري مجرىها في القوة  
 الخفية والخطا بفتح عين المعقولات والحسرات هي حيث  
 هي كحسراتها ما وجدنا له مقتضى ان يقال لم لا يكون  
 الخطا بفتح عين حيث هو حيث يكونا ذكرنا من قبل انه من قولنا ذكر  
 من قبل وبقائه بقا هو ان الاحكام الذميمة مطابقتها معناه اذا  
 حصلت في الخارج كانت من وازا حصلت في العقل كانت من وازا كانت  
 كذا - ستر اخذ الحكم بغير العلم و مراد من قوله انما تنطق بالظهور  
 المحسوس في حيزه فهو كالمعقولات علم و معزاه انما هي ثابتة والثاني  
 وهو ان يكون العلم بنفسه غير در صرح به ايضا في قوله انما تنطق بالظهور  
 ذم و قد طعن ان لكل نوع خاص في جميع المواضع والمواضع في ستر  
 اوله و ابراهم ان لا يكونوا مشتركين بين الوجودات المختلفة كما تحفت في حق  
 التي حصة فيكون موجودا في الخارج و لا في غيره كالمعقولات الموجودة في الخارج  
 و في الوجودات في الخارج موجودة في الخارج و لا في غيره كالمعقولات  
 في الوجودات المختلفة كما تحفت في المواضع و يكونوا مشتركين في كونها  
 بعقيد مختلفة لانهما في غير مشترك و اما ان لا يثبت على ثبوت في حملات  
 كل وجود في الوجودات و قد ذكرنا في حق الموجودات في جميع المواضع و  
 في الوجودات في جميعها الوجودات التي لا يوجد ذلك في الوجودات  
 غير الوجودات في جميعها كما في الوجودات في الوجودات في الوجودات  
 و كذا الوجودات في جميعها كما في الوجودات في الوجودات في الوجودات  
 مما قد انما في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات  
 الراه للموجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات

ترتبه

الذات

لم ينز الشرح والتمثيل بالاستقادة والتعلم فصح جازح  
 في استقامة شجاعت مقدم ذلك المعلم ومع ذلك فلم يبينه حتى يتكلم عليه  
 بالشرح والتقدير يعلم ان الحق اوسع شراهم قد قالوا ان الادوار في هذا  
 شيرون في هذا العالم ليس يقرب الأناخذ البرزخ بين عالم الخلق والآخرة  
 وانكر ذلك علم العدل السيد المرتضى بالشرح في الاماكن وانما يتدرج  
 الفكرة في هذا الدنيا بتدريج فيخلق الله لهم سبعون صحبة في الدنيا  
 الا ان عيشهم في الجنة ذكر بسببه ان النفس طاعتها عما فيها من شرف  
 عما يكون وهذا الذي يجهل ان الله في حقيقة النفس غير منزهة عنه  
 فكيف اذا اضعف اليه لا يطلع على عاقلها وما هذا الاطلاع والارادة  
 شيرون الى عالم النفس وما كذب ان يوفق المكانيات عند هذا الاطلاع  
 وكل هذا زخرفة لا يحصل منها شئ واقام ان يكون ذلك الخارج  
 شطابقا في مختلف في غيره فيقسم الضار قسمين ذلك يكون  
 الخراب ان يكون ذوا وضع اخر ذي وضع فان كان ذوا وضع  
 كان المتمثل فيتمثله وعاد الى حال التكاليف التي ادور الى  
 استخرج المطابقة لكون تلك الاحكام غير حقيقة بنوان وكما وضع  
 ومن الزعم ان لا يشعوا بمطابقة الابداع لم يحتمل كون شئ كطابق  
 ذوا وضع ومن الزعم ان يكون تلك الاحكام متحركة بالجرس لانه ذوا  
 الابداع متحركة لانه لا يها وقد اقول ان تلك التي هي كالمسماة معرفة  
 اقول قد درست ما عرفت في كل منها نسبت فيقع القسم الاخر  
 ومجان يكون متمثلة في شئ غير ذي وضع ثم تنقل الكلام فيما

دع  
سورون

بمثل

بمثل فيه ذلك الخارج ومعقول ذلك المتمثل فيه لا يمكن ان يكون  
 بالقوة التي حصلت بعد ولا يمكن ان يكون الخارج غير متمثل  
 فيه بعد ولا ان يكون بعض الخارج متمثلا فيه وبعضه غير متمثل  
 فيه بعد بل يجب ان يكون المتمثل في جازح بالفعل ولا يمكن ان  
 يتجزى الى اقسامه كما ان المكانيات بعد صفة ان الوجود من المتدرج  
 الفاضل ويجب ان يكون الخارج المتمثل فيه متمثلا فيه بالفعل  
 وان كان بعض ما في الازهار بالقوة وذلك لا يتناقض  
 بالفعل بين ما هو بالفعل والاحكام اليعينية مثل الواحد اقل  
 من الاثنين وان قفا المربع لا يرب ورضلعه ويمكن ان يعبر  
 وقتا باللفظ وهو الاحكام التي تحققت تحقق الازمان وتصويرها  
 لها وبين ما هو بالقوة وهو الخارج الذي اعتبره مطابقة تلك  
 الاحكام لم وقال جعل الديقان فان لم ان يقول لم لا يجوز ان يكون  
 حد وثباته محلهما متعارفا فيكون في الازمان ان استقرت عليه ان يكون  
 فيصير المطابق حال حصول المطابقة لا حصوله دائما بل في نفس  
 هذا الاحكام دليل اشهر فيقول قد عرفت ان حكم المطابقة  
 ليس محفوا بالاحكام التي قد حكم بها الازمان بل بحرف الاحكام  
 الثبوتية الدائمة الغير المتعلقة بما وجوده في الدنيا والذات  
 والزمان ايضا وايضا رجو عاصد فعل محذوف راجع  
 الى ان كانت لال على فعلية المتمثل فيه وبما انه لا يمكن ان  
 ينزل المتمثل فيه او يتغير او يرضح يخرج الى الفعل بعد

ما كان بالقوة ولا في وقت من الاوقات لان الاحكام المذكورة  
 واجبة الثبوت ازلا وابدان غير تغير واثباته من غير  
 تفصيل بوقت ومكان فواجب ان يكون الجامع الذي اعتبر  
 مطابقة تلك الاحكام له بسببه بثبوتها على نحو ثبوتها ازليا وابتداء  
 وواجب ان يكون محلها ابر محل جارية تلك الاحكام الراجحة  
 اثبتت الازلي والابدان كذلك ارجح الثبوت ازلا وابدان والا  
 ارد ان لم يكن المحل واجب الثبوت الازلي والابدان بل يكون من الحدوث  
 الزمانية فامكن ثبوت الحال الذي هو قايمة تلك الاحكام الازلية  
 بدون المحل اقول في عدم الحقيقة من حق ان حوادثها  
 مع انك ركن الجنس الذي هو حدوث الذات يتنوع بنوعين كحدث  
 الدهر وحدث الزمان فالحدث ومنها النفس انما لحة حادثة  
 بالحدث الواقع خارج الحكم ويسمى بالحدث الدهر وهو كحدث  
 لا يكون سبقا بالمادة والحادة والمازيت وحدث البيوت حادثة  
 بالحدث الزمان وهو كحدث الدهر ما يكون سبقا بالمادة و  
 الحدة والحدث ابر ليس لها عدم طاروان كانت حادثة وقبل  
 الحدث في تمام عدم وانظرا من مراد الحكم بالزلية الاحكام والزلية  
 المتمثل في زيتها وكونها حادثة بالحدث الدهر المعجز الذي  
 ذكرناه من الحق واللازم القديم وهو مراد عن اعتقادهم  
 واردة والحدوث الازلي كحدث الواقع الخارجي الذي  
 الحكم بالحدث الدهر مما زابعدقة التثبات في عدم

سبوقية

السبوقية بالزمان والمكان وعدم تطرق التغير والاشياء لا جواز  
 لتغير جوارحه ولعل التقييد بقوله من غير تغير الاخر مع سبق بل  
 الازلية لا داع ذلك لولا ان الاحتجاج مع اثبات الازلية البيان  
 عدم التغير والاشياء وعدم التقييد بالوقت والمكان لان الازلية  
 تفيد كل ذلك كما لا يخفى واعلم ان ما ذكرناه من بعض الاحكام من غير  
 احداث الوجود والمازيت من غير ما هو مشهور به من غير  
 التكاليف من غير قواعد الفسفة حول الكلام وتطبيق اراد  
 العطفة على عقائد الكلام وتاويل كلامه في وجه الازلية  
 الحكمي واما على ما هو الحق كتحقق التحقيق واليه صدر كلام الحكم  
 في التجريد وهو انهم من احدث اهل بيت عصمة عن انواع الكسب  
 ومنها الزمان ليست بسبوقية بمدة او مادة وهو مقدمة وان  
 مجرد سر النفس ان لحة وهو ايضا وان لم يكن جسما لكنه جسمي لاري  
 موقوف حدوته على حدث الجسم الذي هو البدن وما برغم الحكم وعقولهم  
 الملكة ومنهم اللوح المحفوظ والعلم والكتيب الجسدي واللوح المحفوظ  
 فهم جسم لطيفة لا مجردة فعلا هذا اولية الاحكام والخارج المتمثل  
 المال والمحل المتمثل فيه بمعنى ان اوليتها وابدان حدوتها غير سبوقية  
 بمادة ومدة كما عرفت ما يعجز عنه لاول لا اوليتها ولا ابتداء لوجودها  
 كما هو شأن القدم وما ابدتها بعجزنا فائدة باقية مع فناها  
 اجسام كما ان كجنته والثار والنفوس انما طقت مع كونها حادثة بانية  
 خالدة كما نطق به كلام الله نعم وحيي عدم العلم فان ثبت

ع

ت

فروغند التكلمي  
عبارة ٣



**فعل**  
وجود موجود قائم بنفسه في الخارج غير ذي صفة شتملا  
على جميع المعقولات التي يمكن ان يخرج من القوة الى الفعل  
تفعل العاقل بالذات تصور ان ذمها بحيث يستعمل عقله بقوله  
شتمل علمه ارض ذلك الموجود بعين القائم بنفسه وعليها  
ارض جميع المعقولات للتخيل والاحالة المتغير ببلد الارض انتقال  
من هيئة ثابتة لها الائمة اخرون والتجدد والازوال  
يكون هو وهي ارض ذلك الموجود قائم بنفسه وذلك الاحكام  
متصفا بهذه الصفات ان لا اولها ارض بصفة  
التغير والاحالة والتجدد والازوال واذا ثبت ذلك ارض  
موجود قائم بنفسه فنقول لا يجوز ان يكون ذلك الموجود  
مع ادل الادائل اخر واجب الوجود عزت سبحانه وذلك لوجود  
شتمل ذلك الموجود على الكثرة التي لا نهاية لها العمل  
اقول ذلك اشتمال حضوره على ثلثة احوال الاول ان يكون  
اشتمل على الكثرة الغير المتناهية ذا اجزاء كثيرة غير متناهية  
مركبة منها واثباته ان يكون اشتمل على الكثرة مبدأ او مزيد  
ارسطهرا لكثرة غير متناهية كما لبيضة الترمس في الارض  
الغير المتناهية من الافران وكل فرد من الافران سور الفود  
الاخير يصدق عليه انه مبدأ للذرات اخر وقيد  
بالذاتية يخرج ما هو غير العبد الادل من المبادر

الثالث

الثالث ان يكون اشتمل على الكثرة الغير المتناهية محملا  
لكثرة بحيث يتمثل فيه كل ما ملك الكثرة الغير المتناهية  
وقول المحمور فاقول الادائل يمتنع ان يكون فيه كثرة اشارة  
الى النوا اولها انحاء اشتمل لاشتمال بقوله وان يكون  
مبدأ اول الكثرة اشارة الى النوا اشارة وقوله وان يكون  
محملا قابلا للكثرة يتمثل فيه اشارة الى النوا الثالث وقال  
بعضنا في هذه الرسالة وتعالى ان يقول قوله في الوجود الاول  
لكل الذات يجب كونها شتملة على كثرة غير متناهية ان عن  
اشتمال الذات على الكثرة كون الكثرة جزءا لها فمفهوم ظاهر  
وان عن اشتمال الذات كونه محملا للكثرة فهذا بعينه هو الوجود  
الثالث وان ايضا قوله وان يكون تلك الذات مبدأ اول الكثرة  
والواجب ليس بمبدأ اول الكثرة ان اراد بالبدء ان تلك  
الذات علة اولية فاعليه لتلك الكثرة ولاشتمال الواجب  
كذلك فالصغر ممنوعة ووجهه ظاهر وان اراد بالبدء العلة  
القابلية لتلك الكثرة فيعود الوجود اشارة الى الوجود الثالث  
وايضاح يكون معنى قوله يمتنع ان يكون اول الادائل مبدأ اول  
الكثرة انه يمتنع ان يكون مبدأ قابليا اوليا للكثرة فيكون  
تقيده بالذاتية مشحرا لجزا كونه علة قابلية للحكمة الالهية  
شتمل ان يكون قابلا لشيء واحد اوله وذلك القابل يكون قابلا

اقول انما نسبنا الالهية الى هذا الكلام لان مذهب الحكماء  
 في مسئلة علم الله ان العلم بذاته وسائر معلومات ذاته  
 على علم ذاته وليس زايدها ذاته وليس علمهم حصولها  
 ولا حضورها بل المعلومات كلها وكلية وجوديتها ومجدها ومازتها  
 بجميع حالاتها وصفاتها وبياناتها واحوالها منكشفة لدر حضرتها  
 المحمدية عن شوائب النقص والنزول وذلك الاكشاف يستحيل في  
 بلاد يعلمها الا الاله العالم الغيب والشهادة من حيث  
 لا يغرب عنه مقال ذرة في السموات والارض وما قال في الحق الاخير  
 الزمان حسب مذهبهم انه لو لم يكن معلوما الواجب حاصلة في  
 محل اخر لا يثبت ما ادعاه من وجود محل يتمثل فيه تلك الكثرة فعينه  
 انه لا توقف لوجود ذلك المحل المتمثل فيه عما ان يكون ذلك المحل وعاء  
 صور معلوما انه نعم في حيث معلومته الله نعم ودر علم نعم بها  
 مغفرا الا حصولها في محل الوجود في حد نفسها كما بينا لك من  
 مذهب الحكم بل هو اول ما خلق الله نعم وجعل صور جميع ما خلقه بعد  
 مرتما فيه وجعله مثال صور جميع مخلوقاته بسط لقدرته الكاملة  
 واسترة خلق مثل هذا المخلوق لا يخفى ان يكون وعاء صور  
 علم الله نعم من حيث افتقاره نعم في علمه بالاشياء اليه و  
 ليس لاهل الخوض في تفتيش السراير في افهام الله نعم ولو كان علم  
 الواجب بالاشياء بارتها اولاد في محل ويكون بدونها في ذلك  
 هو مورد جعل ذلك المحل وعاء معلومته الله نعم لنرم الدور وليرم  
 ان يكون امر الابدان والخلق في كتم العدم ضرورة ان افاضته

بلاشياء الكثرة فيكون محلا للكثرة) لو اظلم وهذا محال ان لا  
 محال ليس وعاء الكثرة ففعل لفظه اولد ضايعه بل بعد ما خير  
 من وجوده للاشعار المذكور انتهى ما قال ذلك الشيخ وقال  
 المحققين لكن فيقول فكيف يتحقق هذه الكثرة في ذلك المحل ان  
 كان من الواجب فقد اخلفه انفا وان كان من ذات المحل لزم  
 كون اشياء الواحدة قابلة وفاعله وما التزل بها ذلك فهذا هو  
 اول المعلومات كما يعرف به وليس فيه من جهات الكثرة ما يوجب هذه  
 الكثرة والواحد لا يصدر عنه الكثرة الا من جهات كثيرة انتهى  
 قال جلال المدققين اقول وقد دلل عليك من كشفنا الشامخ  
 فييات المرام في كلامه ان رعيه الشريفي بالتفرد  
 التوحد في الترتيق والتحقق بينا الى فقهي من سموا الفهم  
 وتدريب لتعصب ذلك في مثلها عجيب واخبر ذلك ما قال جلال  
 المدققين بعد هذا الكلام الذي نقلنا عنه وهذه عبارته  
 اقول لا يخفى ان يكون تلك الكثرة معلومة للواجب اولاد  
 ان في محال وعاء الاول لا يخفى ان يكون فاصلا في ذات الواجب  
 اولد رعيه الاول يكون الواجب محلا لتلك الكثرة فلا يلح  
 ما قاله من انه لا يجوز ان يكون الواجب محلا لها وعاء الثاني  
 لا يخفى ان يكون فاصلا في محل اخر اولد في محل وعاء الاول يكون  
 علم الواجب متوقفا على وجوده في ذلك المحل وهو متوقفا على الثاني  
 لا يثبت ما ادعاه من وجود محل يتمثل فيه تلك الكثرة انتهى

اقول



وجود الموهوداً بهر كس مخصراً في ذات الواجب من انش  
 عن شوائب المنقذ و امر الخلق مسبق بعلم ما يخلق فلو كان  
 العلم بما يخلق ايضاً مسبقاً بخلقه و حصوله في محل اخر يلزم  
 الدور او التعم بلامه ويلزم العجز عن الاقدام في امر الاتي  
 بقا عن ذلك علواً كبيراً فاذن ظهر لك ان ما نسبته ذلك المحقق  
 اعدتق الى الله في آخر الكلام من الذبول انما هو ليزول  
 فاذن ثبت وجود موجود غير واجب الوجود تعالى و بعد  
 و لفسر بالعقل الكل وهو الذي عبر عنه القرآن  
 المحيد تارة بالروح المحفوظ اقول في ذهابها ما يندرج  
 عن خاتم الرسالة في بيان اول المخلوقات قلت عبارة الاول  
 اول ما خلق الله العقل و ذلك في اول ما خلق الله نور و انما  
 اول ما خلق الله العلم و قال رئيس الحديث في الاعتقادات اعتقادنا  
 في اللوح و العلم انما ملكا و قال العلامة الكفر في تعليقاته  
 بحمد الله في مسألة العلم و ثانياً علم تفصيل هو علم ما او  
 في خارج و المذكور مراتبه اربع احدها ما يعبر عنه بالعلم و النور  
 و العقل في الشريعة و بالعقل الكل عند الصوفية و بالعقل  
 عند كمال و ثانياً ما يعبر عنه في الشريعة بالروح و بالنفس الكل  
 عند الصوفية و بالنفس الفلكية عند الحكماء و قد حقق  
 المحققون الكثر في ذلك الكلام في حاشيته على تلك التعليقات  
 سنداً

سنداً بالاهاريت و كلام الله كما بر السلف في كلام طويل تسبح  
 الوجزة ذكره ولا يخفى عليك ان معتقد الشيخ الرئيس و كلام المحقق  
 العلامة سنداً بالاهاريت صحيح و كلام الله كما بر بدلان بظاهر  
 على تغاير العقل الكل و اللوح المحفوظ و كلام العلامة يدل على  
 ان العقل اول المخلوقات و اللوح من خرفه العقل و في المرتبة  
 الثانية من الوجود و كلام المحقق يعبر به بدل على اني دهاؤك  
 بحسب اللفظ مذهبنا هو مشهور عند جمهور اللام الا ان بقا انه  
 قد ثبت و صح اطلاق اللوح المحفوظ و انك بالبيان على ذلك المحقق  
 المتمثل فيه صور جميع الموجودات و اطلاقنا العقل عليه تبعاً  
 و طبقاً لاطلاق الحكماء و اطلاق اللوح على المشهور في مراتب  
 الموجودات في الشريعة المطهرة لا ينافيه لا مكان ان يكون اول  
 المخلوقات نور حفرة الرسالة ١٥ و اطلاق العقل عليه لكونه  
 اول ما يدرك به و هو اول امره و زهيره و اول ما يدرك ذاته مع كينونة  
 بذاته النورانية من قبش ابدنوار البرانية و المطلق العلم عليه  
 لكونه سبباً فانياً لتعدد الكائنات و كونه المكوناً كما ورد في  
 الحديث الكثر لولاك لما خلقت الوجودك و اللوح المحفوظ و انما  
 يكون تمثال صور جميع الكائنات و تمثل صور الكائنات بالروح  
 المحفوظ و انما سببها و تمثليتها لها لاني في اولية ذلك النور  
 المحققين النور ص كما لا يخفى و الله اعلم و تارة بالكتبة بالبيان  
 المتمثل على رطب و يا جيس قال الله و يعلم ان البر والبحر و  
 ما يسقط من ورقة الله يعلمها و لا حجة في ظلمات اللوح و لا

كاشية  
 جميع



الفصل الأول في مراتب الموجودات العالم وانها لبعض

انه وان كان تصدق الاول الكلام على البنات فاننا لا نصل الى  
 حقيقة الابد بعد ذكر مراتب الموجودات والحكمة ان رتبة في جميعها  
 الترتيبات من قبل الواحد الحق فاعطت كل مرتبة قسطها ودقتها  
 قدر استحقاقها بالميزان العدل ويندرج بالاول هذه المراتب تنتمي  
 بالضعف الى اخرى فاذا اختلفت بالموضع الذي هو عرضنا لاجه عرفناه  
 وحققنا مرتبته ونسبناه إما هو دونه وإما هو فوقه ليكون  
 علمنا به الحق واضح واذ كنا مضطربين في عرضنا الى ذكر الموجودات  
 ينبغي ان نفضلها تفضيلا لعق منة على ما هو قودا ليستجيب اليه  
 بالطلب فنقول ما اتقنا الاجرام الموجودات بعضها ببعض  
 ان الكواكب واحد اذا اخذ من مركز الارض الى ان ينتهي الى سطح  
 الارض من الفلك السبع وانه حيوان واحد من اجزاء مختلفة فهو  
 امر قد فرغ منه الحكم وسبقها هـ واما تقسيمها الى عالم الارض  
 والعالم وهو عالمنا والى العالم الذي لا يكون فيه ولا في السماء  
 وما فيها من الكواكب وانها الاجرام بعضها بعض وانها المذكور  
 فوجه هناك فتوافيق مشروح في الهيئة واما انفسنا لاجل علمنا  
 في عالمنا وهو انفسنا مشروح في كتاب السماع واما انفسنا الموجودات  
 التي نعلم ان الحكمة سارية فيها صفة وحدتها واظهرت التدبير  
 المتفق من قبل الواحد الحق في جميعها حتى انفسنا كل نوعها  
 نوع اخر منها كما نرى في التوافق الذي يتنظم خلقنا اكثره على  
 صيغ وصورها في جميع عقد وافر وهو الذي نريد تبليغه و

رطب ولا يابس الذي كتب بيدي وقال الكثر من انك بالبي  
 علم الله اسم او اللوح المحفوظ وذلك ما اردنا به الاشياء  
 اللوح المحفوظ وانك بالبي هو الذراع الذي انبجته في هذه

المتفة اللينة والحمد لله على نعمه عموما  
 اللهم حقيقة نفس المرصوصا هذا  
 اغاض الله جل وعلا على حيا طاعة  
 الوهبة الوثيقة والحمد لله رب العالمين  
 وقد هو باطن تم نبي  
 هذه الرسالة بيد كماله  
 كبري محو الزنور  
 بلدة طرابلس يوم  
 وهو في اشوال في  
 سنة  
 ١٢٢٢

وقف كتابخانه بقرات خانده موسي آيت الله العظمى  
 مرعشي نجفی - قم

والإصيانة غيرتها التي كلفها نوحها كالزيمون والربوا والسور  
 واللقاح وكاللقاح والعب وشبابها وتدرج في قبول هذا  
 الاثر وظهور الشرف الى ان ينتهي الى رتبة الكرم والتخل فاذا  
 انتهى الى ذلك صار في الافق الاعلى من النباتات وصار بحيث ان  
 زاد قبوله لهذا الاثر لم يبق له صورة النبات وقيل في صورة  
 الحيوان وذلك ان التخل قد بلغ من شرفه على النبات ان حصل  
 فيه نسبة قوية من الحيوان وشبهه به كثير منه اولها ان الذكر منه يتميز  
 من الاثر وانه يحتاج الى التلقيح يتم عمله وهو كالسقاء في الحيوان  
 ولمع ذلك عبدا اخر غرودته واصله عن الجوار الذر هو كالماء  
 من الحيوان فان عرضت له افة تلف وليس كذلك في الاجزاء  
 لان ذلك مبدأ واحد او الاصل الذي ثبت في الارض فادام ذلك  
 الاصل ثابتا على حاله لم يعرض له افة فهو في الحياة ونور  
 التخل الذي يسر طبعها وبه يطلع الخلة شبه الرامة بيزر كحيوان  
 وقد اخصيت للتخل خصال اخر كثيرة ثبت بها الحيوان ليس  
 موضع احصائها والى هذا المعنى ينوب قول الزم اخبروا عنكم  
 التخل فانها خلقت من بقية طين ادم ثم فقد تبقي بلوغ الخلة  
 غاية الموضوع للنبات ان يبلغ وصار في افق الحيوان وهذه  
 الرتبة الاخيرة من النباتات وان كانت غاية شرفه فانها اول  
 افق الحيوان ودرادن مراتبه وحسبها وذلك ان اول ما يترقى  
 النبات من منزلة الاخيرة ويتميز به من مراتبه الاصل هو  
 ان ينقل من الارض ولا يحتاج الى اثبات العروق فيها بما  
 يحصل له من الفرق بالحركة الاختيارية وهذه الرتبة الاصل

حارة  
 به خبز حار

الدلالة عليه يعون الله ان اول اثر ظهر في عالمنا هذا من نحو  
 المكنز بعد امتزاج العناصر الاثر حركة النفس في النبات  
 وذلك انه تمزج في الجي والحركة والاعتداء وللنبات في قبول  
 هذا الاثر عرض كثير مراتب مختلفة لكي يحصر الله في تلك  
 مراتب ودرجاته والوسط والآخر ليكون الكلام عليه نظره  
 ان كان لكل مرتبة من هذه المراتب عرض كثير وفي المرتبة الاولى  
 والوسط مراتب كثيرة فنقول ان اول مرتبة النباتات في قبول  
 هذا الاثر الشريف هو كالحج من الارض ولم ينجح الى بزر ولم يحفظ  
 بيزر كاتواع التي تمش وذلك انه في افق الجي والفرق بينها هذا  
 القدر اليسير من الحركة الضعيفة في قبول اثر النفس ولا يزال هذا  
 الاثر يقدر في نبات اخر يليه في الشرف الى ان يهرل من القوة في  
 الحركة الى ان يتفرع ويبسط وينشعب كحفظ نوعه بالبرز ويظهر فيه  
 ما اثر الحكمة اكثر مما ظهر في الادل ولا يزال هذا المعنى يزداد في شرف  
 بعد شرف ظهور الادل ان يهرل الى الشجر الذي له ساق وورق ويزر كحفظ  
 نوعه به وعواش يصونه بها كحجب حاجته اليها وهذا هو الوسط  
 من المنزلة الثلاثة الا ان اول هذه المراتب متصلة بما قبله وهو  
 في افقه وهو ما كان من اشجار الجبال وفي البراري المنقطعة في  
 الغياض وجزائر البحار لا يحتاج الاخرى بل ثبت لذاته وان  
 كان كحفظ نوعه بالبرز وهو ثقيل الحركة بطيء النمو  
 يتدرج في هذه الرتبة ويقدر هذا الاثر فيه ويظهر شرفه على  
 ما دونه حتى ينتهي الى اشجار الكرم التي يحتاج الى العناية  
 سيطرة التربة والاعتناء بالماء والهواء والاعتناء بها

بجزر امون  
 كحج

من حيوانه ضعيفة لضعف اثر كس فيها وانما يظهر فيها كجثة حادة  
 من حش واحدا هو كس العام الذي يقال له حش الكس وذلك كما  
 وانواع الخلدون الذي يوجد في شطر الانهار واسباب الجراد  
 انما يعرف حيوانيته ويعلم انه حش واحد مما اجل انه انما  
 موضعه بسرعة وعلى حمله وخفة فارق موضعه واسباب الاخذ  
 وان اخذ باطء وعلى ترتيب لزم موضعه وتمكنه وذلك لانه  
 يحس بان لا ما يريد اخذه فيصعب حجبه وتناولها مكانه  
 لتثنته به وهو يضعف عن التنقل وان كان قد قطع في الارض  
 وصارت له حيوة ماله في الافق القريب من النبات وفيه شدة  
 منه ثم يرتقى على هذه الرتبة الا انه ينتقل ويترك ويقور فيه قوة  
 الحش ويظهر اثر الكس فينقل ويلتصق بنا فعه ويصير حش  
 كاللود ويشترى الفواش والديب ثم يرتقى على هذه الرتبة  
 ويقور اثر الكس في الا ان يصير كحيوان النذر له الربح حش  
 كاللده ما يشبه ثم يرتقى من ذلك الى ان يصير حش الحش  
 شير ضعيف كالنمل والنحل والحيوان الذي على عيونه شبه الحروف  
 لها افعال ولا يستر احداتها ثم يقور ذلك الى ان يصير منه  
 الحيوان الكامل كحوش كس واما ذلك فتقاربه المراتب فمنها  
 البليدة الجافية كحوش ومنها الذكبة اللطيفة التي تسمى للذكبة  
 ويقبل الامرو والنهر ويتعد لقبول اثر النطق والتميز كالنور  
 من البهائم والباقر من الظير ثم يرتقى من مرتبة البهائم و  
 يصير في افقه الاعلى وفي اول مرتبة الذكبة وهذه الرتبة

صندوق عازل كس  
 اسباب الجراد  
 من رتبة كس

حرف رتبة كس

وان كانت شريفة من مراتب كحيوانا ودر اعلاها وادفلاها فدر رتبة  
 بعيدة من مرتبة الان وان مراتب القود واسبابها من كحيوان  
 التي تارتب الالف نية وليس بينها وبينها الا ايسر الذران كما ذكره  
 كان ان نافذا بلغة انتصت قائمه وظهر فيه من قوة التميز اثر  
 اليسر الذي وينبغى الالف وقوته من فوق الهائم ولكنه على حال  
 بهتدر فضل اجتهاد الى المعارف ويقول فيه اثر الكس ويقبل التا  
 باللفهم والتميز وهذا الاثر الذي كان شريفا بالاضافة الى ما دونه  
 من مراتب البهائم فهو حش في جده بالاضافة الى الالف الكامل النطق  
 وهذه المرتبة الاخرى مرتبة الالف نية ومرتبة افق البهائم  
 اقصر المعجزة من الارض وفي اطرافها من الشا والجنوب كما تترك  
 الزنج فان مولد ليس بينهم وبين الرتبة الاخرة من البهائم التي  
 ذكرنا كالتفوق وليس بهتدون بالتميز الا كثر شرا مما انما مع حوش  
 يوترغهم حكة ولا يقبلونها ايضا من اللحم التي تجوزهم فذلك  
 احوالهم وقيل تنعم وحصلوا غير مغبوطي ولا ينضجوا لغزاة  
 والاشد ام فيما تستخدم فيه البهائم ثم لا يزال اثر النطق يظهر  
 يزيد الى ان يصير الى وسط المعجزة في اقل من الثالث والرابع  
 بكل هذا الاثر ويصير كحش تراه من الذكابة واللفهم والتيقظ  
 للامواد الكس في الفضا عاذا استخراج عووض العلوم والاف  
 في المعارف ثم يقع التفاوت في هذه الرتبة حش يبلغ فيها  
 الا حيث يور الى الواحد بعد الواحد في سرعة البهائم وقوة  
 الحش واهتقائه النظر وحجته الفلر وهورة كالمعجزة  
 الكائنة والاخبار بالاصوال المستقلة حش يقال فلان الحش

ديب

ح

حش  
 اية بظراية كس

الاولى

وان



وهذه محدث ونفاب وكانما ينظر الى الغيب من وراء ستر رقيق  
 فاذا بلغ الان هذه الرتبة فقد قارب البلوغ الى غاية افقه  
 التي يتصل بها اول افق المملكة غير الوجود الذي هو اعلى من الوجود  
 الان في ولم يبق بينه وبين مرتبة الاعلى الا درجتان يسيره  
 اذا ارتبنا قوا العالم الصغير وشرحنا اتصال قوا بعضها ببعض  
 وكيف يرتفع قوة الحواس من الارباع على منها ومنها الى اربعة حتى  
 تجاوز الملك بناسبه وسميته منها كبتبها غاية الدفق الانسية  
 ونهاية شرفه وكيفية مرتبته وانصال الروح الحسية في العوان الارباع  
 القدس به وتطلع الناظر في هذه المراتب على صورة الوجود في  
 ويعرف شرف الرتبة وعلو درجته النبوة ان شاء الله تعالى  
 الثاني في كيفية ارتقاء الحواس الخمس الى القوة المشتركة ومنها  
 الا ما فوقها قد قلنا فيما تقدم ان الحواس الخمس مشتركة كما جاعا  
 يجوهما ويؤلفها في ذاته ولولا ما لتفرقت علوم الحواس لم يكن لها  
 ما يؤلفها ولولا ما يحفظها بعد ان ينزل رثاها ونقول الله ان  
 النفس لما تحركت حركة المشيئة الى اسفل كما كان بناه لم يكن  
 يمكنه في جسم المركب كما جازته وغلظه ان يتصل بالنفس على لفظها  
 وتعداها من اجزائها ليرتبط لفظها في كمالها اولادها حتى  
 ينسحب الى غاية ما يمكنها ان ينسحب اليه فيمكنها ان يقع بينها  
 الاتصال الذي يصر احداهما قبالا اثر الاخر وما زاد ذلك  
 ان المعدة اذا لطف الغذاء بالاضمح وحصل منه في القلب  
 دم رقيق لطيف ما اسكنى من الغذاء ما عاد الحرارة التي في

القلب

القلب عليه فزادته لطيفا واخرته في العروق الجوف التي تستر  
 شرايات وهو لطف ما يكون من الدم وحصل منه في العروق التي  
 الذر يرتفع الى الدماغ فيجوز فيه حيا من الماء في اللانها من ان يبعث  
 في فضاها فله كجنتق فنه با على ذلك الدم جاز فربما للعب  
 بالقلب فيرفع عنه فيار لطيف يحصل في فضا العروق الارباع  
 التي من الدم كما ارتفع لطف هذا الجاز حتى يحصل في الدماغ  
 فينشعب الى عروق رفاق كثيرة شبيهة بالشرا في الدقة وتترق  
 في الدماغ فيعدل برده بحره ويعتدل هو ايضا برده ذلك و  
 يصير منه ما يسر روحا بحسب صفا هذا الروح وتهدبه في  
 آلاته يكون صدور قوا النفس عنه ويستعداره لقبول الاثار  
 من الحس والفرهم وينشر الطبيعة في الدماغ اعصاب  
 يكون بها الحس والحركة الارادية في جميع ابدانها وبها يتم الحس  
 من البنات فمنها العصبه الجوفاء التي تنقسم الى اعتراب  
 وينفذ فيها ذلك الروح وقد تهذب غاية تهذيبه ولطف  
 جدا فيكون به ليعبر ومنها التي لا الاذن فيكون بها  
 وكذا بقية فاذ احصل في كل واحد من الحواس شرا  
 الحس في ارضه الحس المشترك وهو قوة من قوا النفس  
 في افق هذا الجوه اللطيف فيقبل اثاره ثم يميز بين اشياء  
 فلهذا الحس بجاع المشترك يقبل الاثار من الحواس كلها ثم

خفا  
 كلو كرفنه  
 ندر كرفنه

ص

يحصل  
 يميزها بالان الذي يميزها ان الحواس كما انما يقبل الصور بان  
 زمانا في الحركات من الحواس بتغيرها وما حتى يستمر  
 فانه يقبل الصور الحواس في دفعة واحدة من غير ان يتغيرها  
 بما يحصل فيه من تلك الصور لانه في نفس صورة الصورة لا يقبل  
 الصورة على طريق التماثل على طريق اخر بل على طريق  
 ولذلك يترك الجميع بلا زمان ولا تجزية ولا انقسام ولا كسطة  
 الصور متساوية ولا تتراحم كما يتراحم في الحجاب او يرتوي هذه القوة  
 القوة تستعمل الحيلة وربما ظن انها واحدة وهذه القوة بظهور  
 فكلها يجرى الدماغ المقدم ثم يرتوي القوة اخر للنفس  
 اي فظها وبما كان في الذاكرة التي تحفظ فيها الحيات والكثيره وكثير  
 منها ما يحتاج اليه اذا امتد الزمان بها هذه القوة بظهورها  
 في الجزء الاخر من الدماغ وبها تكون قوة اخر للنفس في قوة  
 التفكير بها حركة الروية والتوجه كحركة العقل وكيفية هذه  
 القوة الان دون يرتوي او يتغير فيها بل على الاوسط  
 من بطون الدماغ وليس للمحوانات الباقية هذا الجزء من  
 الدماغ وانما لها تلك القوة ان في ذلك كمن فقط بلا  
 لاوية لها فاذا حصلت تلك الصور في هذه القوة فكلها  
 وينظر فيها فقد ارتفعت الافق الان في هذه المرتبة يظهر  
 الان نية على قدر هذه الحركة واستقامتها وهي نظرها وتغيرها

يكون مرتبة الان وتغيره خسر الهائم وما قدرتها بالحواس  
 اثر العقل يكون مقداره من ان نية فاذا جعل الان قصر  
 صحيح بما يستفنده من حواس ان يرتقيها اليه القوة في حواسها  
 في طلبها سببها وسادها الادل اعطاء ح العمل صحتها  
 صورة الان نية فيه ونقصت نفسه كما في الحيات وتلك الحيات  
 بها يدوية الوجود غير داخله تحت الذكر والنف ولا كيدية  
 والزمان لا يتأثر بطوبى فيصير هذه حيا وذلك الان كلما  
 ما عني فيها ولا ان تلك الحيات ليست في زمان فليس فيها ما حرد  
 للاستقل وهو يبلغ الان في هذه المرتبة بقاها في الغاية  
 افقه الزمان كما وزك اليك ان بل صارت لك وينظر فيها  
 كما تصورت تلك الحيات لا الاخرة واخرها لها والافق  
 ما هو فبقاها ومشيها ما هي ان بين ليفته النور والافق تلك  
 القوة التي رفاه الالهية بلدت الفصل الثالث في  
 كيفية الوجود فهم جميع ما رتبناه فيما تقدم حصله علم ان المقام انزل  
 انشيت اليه غاية شرف انان نية والافق الاطمانه واذا بلغ الان  
 كان شرفه لا هو من شرفها اما ان يرتقي ايا في ترقيا طبيعيا وحركيا  
 ان يسمي القدره حوته في جميع الموجودات لئلا يعطها قدرها في شرف  
 فيقدر اجسده يرتقد نظره وتبلغ في الامور الالهية فيرتد في نفسه  
 تكون ارفع من الامور الاوائل التي شرفها في العقل وقد يحتاج فيها لا  
 فكيف يرتقي لان الزمان هو تدرج الادوار وهذه الارتفاع في العقل على  
 منه والادوار وسفول في ذلك ما تدرجه ووضوحا اذا بلغنا البرزخ ونصنف

السيرة والافلاق وانما ان تاتي به تلك الامور من غير ان يرتق منها هو بل  
 تلك اليه لتفعلها به واما ذلك لان انما ارتقى من قوة في القوة  
 الخيال وارتقى من قوة الخيال الى قوة الفكر ومن قوة الفكر الى ارتقاء  
 الامور لترتفع العقل وذلك ان هذه القوت متصلة القوا لا ردها بنا  
 كما بنا فيما مفر من غير قوة قبول بعضها من بعض الا ان شغلي  
 في بعض الامور من جهة كما تصعد على سبيل لفيض فيوخرج العقل في  
 القوة الفكرية ويوتر القوة الفكرية في القوة المحتملة ويوتر القوة  
 المحتملة في نفس فير الان اشبه الامور المعقولة اعرض صابن الاشياء  
 ربما ايدوا بسببها كانها فاجه عنه وكانها في الجبره ويسمعها اذنه  
 وكما ان النائم يبرز اشياء محسوسة في القوة المحتملة ويظن انها انه  
 يراها من خارج وربما كما هي بشرة او منذرة في المتخالف وربما اراد  
 الامور بما عيناها من غير ما قيل وربما الامر موزة كتحج الان وبلو ذلك  
 الامور بعرضه يطول في ذكر الكتاب كذلك لهذا الحسني فاذ استغرقت  
 هذه القوة العالية اخذته في الحسنة حتى كانه غاب عنها في شانه  
 في القوة المحتملة ما اكدر الهام من عمل فيرويسع لا يشك فيه وبلو تلك  
 الامور مستقبلا وما فيها داهد لانها ما غيرة معانا الامور لكيه له في شانه  
 مستقبلا كما في هوما فيها فاذا اخبرها كانت في اذنا قائلها اهل  
 كفاين من العلم في موافقة لان المبادر والعلل واهدة في تلك العوالم  
 والمصائر فاذا اخبرها من وصل اليها من عقل لتتلف اتفق راياها  
 وصدق احد هما الاخر بلغم وبار الفيلسوف القبول ما ياتي به اكثر  
 من مبادرة احد لانها تتفق في تلك كفاين الامان التزق بينها انما  
 ارتقى من عقل والاخر من عقل وكما ان الى فته بين اسطد الوار  
 واهدة وللهنا بالاضافة الى في الوار يسر صعودا ربا لاضافة

الستر في السطح يسر هوها كذلك في ملك كفاين واما ان عند من يرتق  
 اليها وعند من غط اليه الا ان ملك كفاين اذا اخطت لم يكن يرتق ان  
 يتضع بضع هو لذي لاجل القوة المحتملة فكما ان الامور الهية لا تية  
 اذا ارتقت الى العقل بطرها وبلغ عنها الصور التي كانت لها كذلك ان  
 العقلية اذا اخطت الى القوة المحتملة البسها صورة بولانه ملامة  
 لها فاذا ان هذا في هذه الحالة ولا تخط تلك الامور لم يشك في صحتها و  
 خضعت لها نفس واعترفت بها لانها من الامور التي كانت تظلمها بالارادة  
 والروية ويجردون وكما انها اذا اصابته بالروية لم يشك فيها كذلك اذا انت  
 من الروية من جهة اليها لم يشك فيها وهذه رتبة وهي العوض فيفاوت  
 فيها دبر الانبياء هم وما زلهم فيما ظهر لهم الامر ظهورا بينا وربما كان  
 فيه غرض وكان عليه سر وكذا ما يرونه من الامور المستقبلة من الغيب و  
 الحروف وغيره فانهم ربما ارادوا ان يشركوا في امانة سنة فقط و  
 بلغ نظيم الى الف سنة واكثر **الفصل الرابع في المنام الصادق**  
 وانه جزء من النبوة ليس يتعذر الوقوف على ان المنام الصادق جزء  
 من النبوة مما شرفناه من امر النفس فيما سلف وحركتها الذاتية بعد  
 ان تذكر ما النوم وما سببه فنفتول النوم بالحقيقة هو تعطيل النفس الات  
 كواس اجامها وانما وجب هذا الاجام فيها لانها آتت جسمانية وصور  
 في هوي بعرضها من الكلال والفتور بكثرة استعمالها بعرض جميع الامور  
 فيضطر فيها الى الاراحة ليعود هامة وليتلاف في الطبيعة كذلك في  
 عرضها من نقص فضل فيتمه واما ذلك ان العاين اذا استعملت بالنظر  
 فانما يتم فعلها بالروح المهذب في الشرائع التي في بطون الدماغ وهو  
 ما في العصاة الجوفية المنقصة الى تقبيل العاين وهو من اللطف بحيث  
 يتحلل منه ذلك التقبيل في طبقات العاين ويخرج معه اشعاع

(١٦٤)  
 تراجم



بالقوة الذرية يتبعه يستعمل الصواع الذرية في فارج العيني  
 في الهواء من الشئ او من غيره فيقبل من صور الاشياء التي حصلت  
 في الجسم ليصقل من ناظر العيني ما تشره رفته ويصرفها اذا تحلل  
 الروح المتذب الصواع باجمع تبعه الكدر منه والغليظ وذلك  
 بحس الانع في تلك الحال لم يعرض في عينه فكانه يحدفها شيئا بال  
 والخشونة لان مثل العيني في تلك الحال مثل حوض فيه ماء صاف  
 رائق فخرج من منفذه اولاد الاثم تبعه الكدر فان تدر ذلك  
 ويخرج اليه ماء اخر جرمه على الاستقامة والانس والانس  
 وكذلك حال العيني اذا قفز الروح الصواع منها وجب ان يستعملها  
 ويطبق جفنها الا ان يجمع فيها من الروح الصواع ما يكون مستورا  
 ولا يزال هذه الحال مستادلة للعيني مادام امرها جاريا على الجزا  
 واذا كان ذلك كك فالاجام هو النوم فاسبب فقد ذكرنا في  
 اننا فنقول ان النفس تنك كاللتر تعطل فيها كحوس لتبدأ  
 من الحركة فاذا لم تجد الحزبات من فارج عاد الا حصلت في  
 من كحوس في حفظه في القوة في فظة التي سمها بالذاكرة  
 وهركالخزانه لها فاخذت بتصفية وابتلت بتعرضه فربما تكبر تلك  
 الاشياء بعضها على بعض ويوشيه لعبت من فعلها وهو ما يرا الان  
 في نومه كانه يطير وكان محلا مركبا على طرور اس تورع بدون  
 في ضرب التركيبات ابا طلة وجمع هذه الصفات اصددم فاقا اذا  
 تحركت النفس حال النوم نحو العقل ولم تستعمل بتصفية ما تفادته من  
 الحواس رشح الاشياء المنزلة على الكون في الاصول المستقبلية فان  
 كان هناك خط من هذا المعنى وانرا كما يرا من نور الحجاب الا وطر هذه الحال

يخرج اراوانا

اجزاء  
 اراوانا

احوال النبوة لان البشر يكون هذه حاله في لحظة ونومه ويكون  
 مستمرة به فاما غيره مما افناوا الناس وانما يعرض حكم ذلك في النوم  
 وفي بعض الاحياء وليس يتم لهم ذلك لقصد ولا عند العمل وبكفي  
 على ذلك لو لم ير الان في عمره الانما واحد الواجب ان يتبينه  
 مع فعل النفس وان تغربها ولو اذ في شعور ويعلم منها اذا ابر  
 له السعادتها وما هو يعرض له من كلود والنعيم فانه وكفى ابر  
 وعمل عليه وكفى فان له التوفيق والعظمة الفصل الخامس  
 في التوق بين النبوة والكهانة وينبغي ان تذكر حقيقة الكهانة التي  
 التوق بينها وبين النبوة فنقول ان هذه القوة من قور النفس  
 اكثر ما يظهر في ادوات الابنيس وقيل ورد لهم ذلك ان الفلك اذا  
 اخذ بشكل بشكل ما يتم به في العالم حدث عظيم او يكمل به امر كبير  
 بهي ابتداء ذلك الشكل واخره الذر جوعايتها وتامة في الاصل احدا  
 شبهة بما يريد ان يتم ولكنها يكون غير تامة لان سبها ايضا غير تام  
 بشكل ذلك الشكل وانما يكون ذلك في رعة قصرة من الزمان لعدة  
 تبدل الاشكال في الفلك وكثرة حركاتها المختلفة فيصير تلك القوة  
 التي يوجهها ذلك الشخص في شخص واحد او شخصين او ثلثة ويستوعب  
 ذلك الشخص تلك القوة ويستوفيه على انهم في الحال فان من قريته  
 ذلك الشكل ولم يستوفه لغيره بالحكمة فانه يكون نفس القوة كجب  
 بعده من افلكه ولذلك يكون النبوة اكثر ما يظهر في الزمان الطويل كخص  
 واحد وربما عرض في بعض الازمنة ان يور الى اشئ او ثلثة وربما  
 اجتمعوا في مدينة وربما تزوا عدة مد كجب يقتضيه كصلة

ذا

شكل

العادة والنظر الا للكمالات التي فاذا ظهرت البنية التبرع به  
 اليه بذلك الشكل تبين في قصور تلك الفوار التي تقدمت او تأخرت  
 عنه في ذلك ونقصانها عن ذلك التمام وذلك ايضا يكون ما يظهر  
 في زمان كل نبي من جنس ما يريد ان يتم عليه من نوع ما تحقيق  
 وفي ذلك النهج وعلى تلك الطريقة وقد تنبه المملكون في زماننا هذا على  
 الخوايا ذكرته فقالوا انما بيعت لهم عز وجل الى كل قوم نبت ايتهم من  
 جنس ما يدعون الفضل فيه والبراعة والبتيرين بالمعنى الذي لا يظنون  
 ولا في شتمه شله ليكون ابرحهم وادكد لادلائهم واهدر لئلا  
 يعقل الناس جنتنا بما لا يعرف منه شي ولو عرفنا منه ما تعرف  
 لا يتنا بمثل هذا المعنى الذي ذهب اليه المملكون والاصحاب  
 فانما هو الهام بما ذكرناه وكانا صوابه وراوا اظلم ثم يعود الى  
 صفة الكاين فنقول ان صاحب هذه القوة اذا احسن بها  
 من نفسه حركاتها بالارادة ليكملها ويخرج منها قصة فيزيان في  
 امور حسية وينتد من عدتها بجر حمران الفال والزر وطرق  
 الحصر وما شبه ذلك وربما استعان بالكلام الذي فيه تكلف من جمع  
 موازنة ليصرف نفسه نحوها الى فته اهل نزهة ويقدر فيه ذلك  
 الاثر ويخلص قلبه عن تلك الحركة في نفسه تقدره على ان يباصد  
 ووافق الحق وربما كذب ذلك انه تم نفسه بامر باين غير مدام فغرض  
 له الصدق والكذب جميعا واذا عرض هذا ما وغيره ثوق به و  
 ربما يكذب الكاين من تلقاء نفسه والتعود صفا من امر سوسنة  
 ويكذب بضاعته فيستعمل في الرزق ويجزى بالادائره في نفسه

لا يجد حركة ليموه امره فيضطر الى الظنون والتخمينات وينفر ان  
 يتصور للكهانة عرض كثير فانا درجا احيى بها تنفوتة بحسبهم  
 من غاية الدنق الا ان لا يبعد هم عنه وعلى قدر قبولهم الاثرا  
 على كل حال فانهم متميزون عن الدنيا وهم بالكذب للذرا لا بد يعترف بهم  
 ما يدعون من الخيالات الخولة على قدر ما اعطوه فان اتفق لواحد  
 منهم ان يكون صادقا لا يوز ما به فيه رتبته ومقامه فاول  
 يلوح له امر البرص فانه يعرف فضله وصدقه ويكون اول فوض  
 وتبع امره ومثبته كما رور عن سوادى قارب وطلبي وغيرها  
 من الكهنة الذين امنوا بما بعد حوس سدهم ونبشوا عليهم الى  
 وقت وفاتهم كما تقدمت الفصول بحسب حركة بالفوار  
 الصغير للحليم الفاضل والحقوق الكامل  
 التابع محمد بن علي مسكويه كازن وله كتاب في الفقه الاكبر

الحمد لله حق حمده والصلوة علی خیر خلقه محمد وآله  
 محمد بن علی بن عسکری از احوال صفا که صفوق مودت با برهان  
 حق و احسان و اتمام نیات است با بر جاده اخلاص ثابت در سب  
 صفت و خیال مطلق و مقید و کیفیت مراتب سبب و رتب و در جات  
 خلق در ادراک علوم و معانی از عالم علوی و اطوار خیال و مثال ادراک و  
 اعیان و غیره بمقتضای آن ایجاب کلمه چند از آنچه زبان وقت ملاحظه  
 در مقام خواهد آمد ان شاء الله نور البصیرت من نور العیاش که  
 وجود را من حیث الاعدیه اکثره نزدیک است کشف و عیان است  
 مرتبه است اول نور حقیق مطلق دوم ظلمت سبب صفا اما  
 رویت نور مطلق از آن دور که مجرد است از نسبت اضافات متعذر است  
 زیرا که عیاش هویت مطلقه است لانه که الالبصار به وجود الالبصار  
 و هو اللطیف الخیر لکن رویت آن نور در حالت تنزل آن در عیاش  
 و تعین آن در عیاشات مراتب و اضافات ممکن است و هر یک از  
 از اقسام سببها نه شرف است لکن شرف نور اصاله است زیرا که  
 است که ظهور را عیاش موجود است که در کتب عدم مخفی بوده مرتبه  
 دوم ظلمت است که در مقابل نور است و آن تقسیم است اول ظلمت  
 حقیق است که رویت آن میسر است ممکن نیست و آن عدم محض است سبب  
 دوم ظلمت جهل است که رویت آن اگر چه بهر سبب ممکن نیست

اما نور بصیرت آثار قیام ان بود است قسم ظلمت محسوس است چون ظلمت  
 و بنازل مظلمه که در سبب ادراک آن توان کرد و شرف ظلمت نسبت که در وسط  
 ادراک نور مطلق میگردد بسبب تنزل آن در مراتب ظلمات امکانی و امتزاج  
 و انقصال آن با نور حقیق مرتبه سبب صفا است و آن حضرت جمعیت نور و  
 ظلمت است و حقیقت آن متمزج است از طرفین و هر نوع سبب وجود عدم  
 زیرا که نور صفت وجود است و ظلمت صفت عدم و از این جهت است که  
 اصل عملی در بظلمت وصف کنند و آن مقدار نور است که ممکن است اصل  
 سبب وجود است که بواسطه آن از کتب عدم ظهور کرده است پس ظلمت در  
 از جهت عدمیت است چنانکه نور است ادراک است استفاضه نور وجود  
 و هر فقر که ممکن ملحق میگردد از احکام بسبب عدمیت است و آنکه در اول  
 فرمود که ان الله خلق الخلق فی ظلمة ثم روشن علیه من نوره است  
 به معنی است و خلق درین محل بجز تقدیر است بجز تقدیر بنی بر احکام  
 درین کتب است از افاضه نور وجود از خدایش خود بر مملکت چون اینها نور  
 گشت بدانکه عدم حقیق که در مقابل وجود مطلق است محقق نیست الا بواسطه  
 تعلق و ادراک وجود محض که نور مطلق است پس هر دو ممکن نیست الا بواسطه تنزل  
 و مرتبه عدم از نور تعقل مثال اینه است که قابل کلیات انوار وجود است و منفی  
 از طرفین صفا است که حقیقت آن عالم مثال است و مجال نور مطلق درین عالم  
 ادراک توان کرد زیرا که عالم ادراک و آنچه در آن است از ملکوت و جبروت  
 در عیاش نوریت است و عالم جام متصف بظلمت و کدر است



هر یک

و عالم مثال و ضیاء و برزخ است میان جمیع ادوار و متوسط باقی العالمی و  
 ازین دو عالم سبب و مشهور است و هر غیر از اعیان و افراد مراتب عالم  
 جمیع و ادوار بوسط سبب که باقی دو عالم دارند کثرت و ضعف  
 درین عالم هر دو را میکنند و حقایق سراسر عالم خود در میدان ضیاء جلوه  
 میدهند و در مراتب وجود و در مشهوره سراسر میکنند چون بوی  
 غیب مطلق نور حقیقی است و کمال رومی موقوف است بوجوه قدرت آن که  
 ظلمت است پس موجب تعلق اراده حق با جمیع ادوار مختلفه است کمال رومی  
 اثار عظمت و صلی احکام قدرت است از در و عدده جمله و از در ظهور  
 در مراتب و شئون و فضل و چون شئون آله است در جلد و استخلاق که کمال  
 ذات است که صلی نیست الا بظهور در هر مرتبه و بروز هر مرتبه از مراتب  
 و شئون وجود کمال استعداده و قابلیت هر مرتبه معین و ثانی معین کمال  
 رومی موقوف است بظهور در مراتب و شئون و چون اختلاف شئون  
 و مراتب اعیان و استعداد و قابلیت آن در مراتب اطلاق و معین و معین  
 و تفاوت خصوصاً هر یک غیر متجانس است لاجرم عدم اخص و سبب  
 دوام تنوع ظهور است حق باشد در ادوار مختلفه اگر چه مراتب  
 اعیان کثرت شئون از در و اشیاء خاص تعینات غیر متجانس است  
 از وجه کلی محصور است در دو عالم ظاهر و باطن و نهایتاً جمیع مراتب ظهور  
 و بطون سبب اعتبار ادوار است و ظهور و باطن هر یک است اعتبار ادوار  
 و ادوار بوسط سبب در منازل عدول چهار گانه بکمال میرسد اول منزل

دوم

دوم ادوار اسم مثال چهارم حشر است در عالم ادوار در بار رحمت نور  
 در حد ادوار مراتب جبروت و ملکوت بفتح محو از عالم مثال مطلق برسد  
 مستقیماً مفازه محبت فیاض زلال هزار رحمت محفوظ نگردد  
 و با سطوت تیغ آفتاب هویت غیب از ادوار فلک کبریا در مناظر انظار  
 خسته وجود غروب کند فنا فیش همایان معینه استغاضه انوار  
 از کرم سها و صفات نورا نماند کرد ضیاء در نوع است یک نور  
 محسوس است که ظاهر لفظی مظهر لغزه است از اشکال الالوان دوم نور  
 لطیف است که مظهر سراسر غیب است در کوه ضیاء و محمدان عالم مثال  
 مطلق است و عالم مثال مطلق را در وجه است در هر عام از در و در خود  
 روحیه معین است عالم ضیاء هر تجلی از نوع است و غیره و قدرتی  
 در ضیاء که معینه است بعلوم ملکوتی و اقتباس سراسر جبروتی بوسط  
 سبب ضیاء معین در عالم مثال و عدم سبب در ذات ضعف و قوت آن بر  
 افت مند چنانکه بر ما در کلیات آن خبر میدهد که الرؤیا ملک  
 رؤیا من الله تعالی و رؤیا من الشیطان رؤیا حدیث المرء لنفسه  
 و موت و ضعف انا و ملکوتی را که سراسر عالم ملکوتی است تخلی میگرد  
 در حالت رکود هوای داینه معینه است همه کردها است و قوت  
 تری سبب که موجب اطلاع است بر معانی عالم مثال و وحدت توحید  
 است بمقصود و جمع هم از تصاویر کثرت احکام و تعطیل فواظر از شعب  
 محوم متنوع چه هر گاه که شعور نفی از پس پرده حجاب طبع بر صورت  
 متفرقه مجرد از معانی تعلق کند مواد صور در حجاب او کشته شد از عالم

در حالت نوم پیش قوت خیال جلوہ گر کر کند و مانند شاغل در  
 در میدان از مطالعہ اسرار و حقایق بویستہ خود ہر ظاہر و در  
 نوم ہمیشہ غل او کردد بویستہ خیال و بنا ب علم تمام سرد را اسد کرد  
 پس زو با، انجمنی کس طو بر ہیج معانی دال بنوع و صورت سبب اول  
 ہند کہ انرا ہیج اثر بنوع

وقف کتابخانہ و قرائت خانہ عہدہ وی آیت اللہ العظمی  
 مرعشی نجفی - قم

بسم الله الرحمن الرحيم  
 بعد حمد الله المجد بالقدم والايه المتوحد بالبقاء واليوم  
 والابدية الذي تغلت دونه سلسلة الزمان لا تصافه باليد  
 والصلوة على سيدنا محمد وآله اشرف البرية يقول العبد الضعيف  
 الخيف الفاني بجاني محمد بن الحسين المدعو باسمه المار به في الاماكن  
 استلذه به السبل السند المحقق الدام على ابطال القول بالزمان وهو  
 وجدته حقا حقيقا بان يقبله اولوا الاحلام والهنوم ببدانه او  
 عليه بعض الابروايات ووجه اليه طرف الشكوك والبهات فقص  
 ان اشير اشارته اجمالية الى طريق الحق والاختصاص عينا اظهار حقيقة  
 الحال في تلك المسئلة من دون الاعتسا والله تعالى يعصمنا من  
 الخطا والزلا كما شاء ما كان منها في القول والعمل انه ملهم العقل  
 وملك الصواب ومنه المبدأ والسأب قال السيد السند  
 سر ان القول بالزمان الموهوم على ما ذكره المتكلمون من تكاثر  
 الهم الظلاني وتلاعبه وتضاور الفريجة السوداء وتبعضها  
 اولها تعرفت انه لا يتوهم في الدهر جدا ويضمه ويخلد  
 وحوق وامتداد وانقضاء وتعاد وسيلان اذ ذلك هو الزمان  
 الحركة وانصال التبصر وتبديج الحضور فشا واذا كان  
 فكيف يتصور في العلم الصريح الساذج والسير البات بما  
 وتلا

X  
 شرح  
 بعد حمد الله المجد بالقدم والايه المتوحد بالبقاء واليوم والابدية الذي تغلت دونه سلسلة الزمان لا تصافه باليد والصلوة على سيدنا محمد وآله اشرف البرية يقول العبد الضعيف الخيف الفاني بجاني محمد بن الحسين المدعو باسمه المار به في الاماكن استلذه به السبل السند المحقق الدام على ابطال القول بالزمان وهو وجدته حقا حقيقا بان يقبله اولوا الاحلام والهنوم ببدانه او عليه بعض الابروايات ووجه اليه طرف الشكوك والبهات فقص ان اشير اشارته اجمالية الى طريق الحق والاختصاص عينا اظهار حقيقة الحال في تلك المسئلة من دون الاعتسا والله تعالى يعصمنا من الخطا والزلا كما شاء ما كان منها في القول والعمل انه ملهم العقل وملك الصواب ومنه المبدأ والسأب قال السيد السند سر ان القول بالزمان الموهوم على ما ذكره المتكلمون من تكاثر الهم الظلاني وتلاعبه وتضاور الفريجة السوداء وتبعضها اولها تعرفت انه لا يتوهم في الدهر جدا ويضمه ويخلد وحوق وامتداد وانقضاء وتعاد وسيلان اذ ذلك هو الزمان الحركة وانصال التبصر وتبديج الحضور فشا واذا كان فكيف يتصور في العلم الصريح الساذج والسير البات بما وتلا

وتلاحق حوال تغار اجبان واخلاقا اوقات حتى يتوهم التماوي  
 والسيلان والنهاية واللامهية قال الفاضل الحق العلامة والخبر  
 المدقق الفهامة جلال الله والدين قدس الله روحه في حواشيه على  
 الحقيقة موهبة اعلى السيد العلامة بعد نقله عن هذا الكلام وفيه  
 ان الائم ان الانصاف بالامتداد والانقضاء وامثاله الى قوله  
 وهو بلذكر الالدعوى اقول حاصل ما ذكره وافاده واحدا  
 نضرا لله وجهه منع كون الزمان مقدر الحركة بتجزؤ كونه مقدر  
 البقاء وهذا بعينه ما ذكره ابو البركات البغدادي بقوله ما يكون  
 في الزمان لا يتصور بقاء الا في زمان مستمر وما لا يكون فيه كالأحوال  
 والمجرات الغير الزمانية لا بد وان يكون لبقاء مقدر الزمان  
 فالزمان مقدر لبقاء الوجود واستمراره وهذا مع انه صراطي  
 لدعواه لدلالتة على كون الزمان مقدر لبقاء وهو كما سبقت  
 ادعى انه مقدر الوجود يرد عليه ان المقول ببقاء هو استمرار  
 الوجود من حيث انسابه الى الزمان الثاني فيكون متوقفا عليه  
 كان الزمان مقدر له لتوقفه عليه ولزم منه الدور وعلى هذا فلا  
 في تصحيح معنى بقاء الواجب من القول بالزمان التقديري كما سبقت  
 او القول بالبقاء كما عباره عن عدم عرض عوارض الزمان  
 عليه وليس المراد به استمرار وجوده المقارن للزمان لتعالبه عن

شرح  
 بعد حمد الله المجد بالقدم والايه المتوحد بالبقاء واليوم والابدية الذي تغلت دونه سلسلة الزمان لا تصافه باليد والصلوة على سيدنا محمد وآله اشرف البرية يقول العبد الضعيف الخيف الفاني بجاني محمد بن الحسين المدعو باسمه المار به في الاماكن استلذه به السبل السند المحقق الدام على ابطال القول بالزمان وهو وجدته حقا حقيقا بان يقبله اولوا الاحلام والهنوم ببدانه او عليه بعض الابروايات ووجه اليه طرف الشكوك والبهات فقص ان اشير اشارته اجمالية الى طريق الحق والاختصاص عينا اظهار حقيقة الحال في تلك المسئلة من دون الاعتسا والله تعالى يعصمنا من الخطا والزلا كما شاء ما كان منها في القول والعمل انه ملهم العقل وملك الصواب ومنه المبدأ والسأب قال السيد السند سر ان القول بالزمان الموهوم على ما ذكره المتكلمون من تكاثر الهم الظلاني وتلاعبه وتضاور الفريجة السوداء وتبعضها اولها تعرفت انه لا يتوهم في الدهر جدا ويضمه ويخلد وحوق وامتداد وانقضاء وتعاد وسيلان اذ ذلك هو الزمان الحركة وانصال التبصر وتبديج الحضور فشا واذا كان فكيف يتصور في العلم الصريح الساذج والسير البات بما وتلا

171  
 شرح  
 بعد حمد الله المجد بالقدم والايه المتوحد بالبقاء واليوم والابدية الذي تغلت دونه سلسلة الزمان لا تصافه باليد والصلوة على سيدنا محمد وآله اشرف البرية يقول العبد الضعيف الخيف الفاني بجاني محمد بن الحسين المدعو باسمه المار به في الاماكن استلذه به السبل السند المحقق الدام على ابطال القول بالزمان وهو وجدته حقا حقيقا بان يقبله اولوا الاحلام والهنوم ببدانه او عليه بعض الابروايات ووجه اليه طرف الشكوك والبهات فقص ان اشير اشارته اجمالية الى طريق الحق والاختصاص عينا اظهار حقيقة الحال في تلك المسئلة من دون الاعتسا والله تعالى يعصمنا من الخطا والزلا كما شاء ما كان منها في القول والعمل انه ملهم العقل وملك الصواب ومنه المبدأ والسأب قال السيد السند سر ان القول بالزمان الموهوم على ما ذكره المتكلمون من تكاثر الهم الظلاني وتلاعبه وتضاور الفريجة السوداء وتبعضها اولها تعرفت انه لا يتوهم في الدهر جدا ويضمه ويخلد وحوق وامتداد وانقضاء وتعاد وسيلان اذ ذلك هو الزمان الحركة وانصال التبصر وتبديج الحضور فشا واذا كان فكيف يتصور في العلم الصريح الساذج والسير البات بما وتلا





الزمان لانه كان ولم يكن مع شي، ولذا فهو الباقي من اسمائه  
 تعالى بالاسم للبقاء عليه ثم استخبر بان هذا الامر المتجدد  
 المتجدد المنقضى الذي ليست له هبة غير انقال الانقضاء والتجدد  
 وعدم الاستمرار لا يمكن انتراعه الا ما يختلف نسبة الى الامور <sup>الحادثة</sup>  
 وقبل وجود العالم الجسمي لا موجود سوى الله وعلى فرض وجود <sup>الخط</sup>  
 وتقدمه عليه لا يختلف نسبة تقابلها ولا نسبة بعضها الى  
 لانها نسبة الثابت الى الثابت فكيف يمكن ان يتزعج من ذات الله <sup>تعالى</sup>  
 الموصوف بالاستمرار والاستقرار ما له مقدار موصوف <sup>بالجد</sup>  
 وعدم الاستمرار ولما انتراع الحركة القطعية من الحركة <sup>الظلية</sup>  
 فلانها وان كانت من حيث ذاتها امر متخضبا مستمرا غير  
 ممتد ولا منقسم ولا متجدد الا انها يلزمها اختلاف والنسب  
 بالقياس الى الحدود المفروضة في المسافة فلها جهتا استمرار  
 ذاتي وسيلان متقابلين واسطة استمرارها في ذاتها وسيلانها  
 بالاضافة الى تلك الحدود وتعمل في الجبال امر امتداد غير قاصر  
 بطول عليه الحركة بمعنى القطع فهذا هو المنشأ لانتراعها منها  
 وبقرار آخر العلة القائمة عالم ينضم اليها امر غير قاصر لتجديد  
 ان يقتضيه امر غير قاصر والا يلزم تخلف العمل من العلة والحركة  
 التوسطية وان كانت امرا قاررا مستمرا من قبلها المسافة الى

هذا هو وجهه  
 في سبب استمرارها  
 في سبب استمرارها  
 في سبب استمرارها  
 في سبب استمرارها

لهذا

منهاها لكن يلزمها تبدل النسب الى الحدود المفروضة في المسافة على سبيل  
 التعاقب فهي وان كانت قارة بحيث لا ينفك عنها فارة بحسب العارض  
 والفرق واضح ولعل الفاضل للورد رفع الله شأنه واعلم كما نظر  
 الى احدى جهتيها الذاتية وغفل عن جهتها الاخرى العارضة ولم  
 يدرك ان منشأ الانتراع انما هو مجموع الجهتين جميعا وكذا الكلام  
 في الان السيل فان مع استمراره وتبقائه متجسدا كالحركة <sup>المنسوبة</sup>  
 له سيلان واختلاف نسبة يمكن بذلك ان يتزعج من ذات الله  
 متجدد ومنقضى مطابق للحركة بمعنى القطع فان الرقابة بعين  
 الامتداد امر مستمر في الجبال الا ان السيل الذي هو موجود  
 في الجبال بسبب عدم استمراره وانما هو على سبيل التدرج كما  
 الخط المرسوم من القطرة النازلة والشعلة الكوالة وهذا بخلاف وجود  
 الواجب فان له مجرد بقاء من دون اختلاف نسبة الى الوجود  
 الخارجة لعدمها قبل وجود العالم وفرضها قبله يجعله مالا  
 نفس امر اعتباريا فرضيا وهو خلاف ما ذهب اليه اللورد  
 سفي انه شره وسيا فلا يمكن ان يتزعج من مجرد ذات الواجب  
 ملاحظه ماله مقدار ممتد متجدد منقضى في نفس الامر لان  
 المتغير غير ممكن الانتراع من الثابت لعدم امكان ادراك علامتها  
 من الاخر فالجمل الزمان غير قارر فلا يكون مقدارا لقارر والا

بقائه  
 احدهما



لتحقق الشيء بدون مقدار فهو مقدار غير قار وكما امر غير قار  
 الحركة فالزمان مقدارها كما حققه سيد المحققين واذا ثبت ان  
 الزمان مقدار الحركة فثبت لا حركة فلا زمان وبذلك يثبت ان  
 الانصاف بالامتداد والانقضاء وامثاله فرع وجود الحركة  
 وان لا يجوز ان تراعه من استمرار الوجود فتلخيص الكلام في هذا  
 المقام ان الزمان الموهوم ان كان له تحقيق في نفس الامر وليس  
 لواجب بالذات فيكون داخل اجزاء العالم وليس هو قائم بذاته  
 فلا بد من محل يقو به ولا يتصور له محل الا الحركة المحافظة له  
 لا بد لها من حامل ولا حامل لها غير الجسم وان لم يكن له تحقيق فليس  
 له الا اسم مردون تحقيق المسمى فلا يوجه بجهوده بالزمان وعجز  
 عن كم متصل الذات غير قار وبما قرره ظاهر ان ما ذكره بعض الخنثين  
 في بطلان كلام حق لا بما عليه ولا فساد فيه اصلا وانما الفساد  
 في كلام من نسب الى كلامه الفساد وانما لم يذكر على النحو الاول وليلد  
 لسلاسته وظهوره فان اشترع امر من امر لا بد له من منشاء  
 يصلح لذلك الا يرى انهم اذا اقولوا بذلك كما استجاب عما  
 يقولون يقيني منه اسد ولا يقولون ذلك اذا كان حيا نانا الا  
 على سبيل التعميم اذ معنى الاشترع يرجع الى ادراك امر من اخر بغير  
 من التحليل كما اذا احاولنا اخذ الوجود من الهمية وادركناه بوجه

الزوجة

من الوجوه العارضة له كمنشأية الأمان كان الوجود منزها عنها  
 فلا يصح اشتراع البرودة من النام والفضيلة من الحمار والبصير من الحمار  
 وذلك لا يجوز على ذوى الألبان وبذلك يظهر فساد قوله ان لا  
 تختمانه من شترع من الواجب لان وجوده لا يمكن ان يكون منشأ  
 لان شترعه من اذ المقادير والاصلا لا يكون الا لالا اجزاء مترتبة  
 قارة او غير قارة وهذا امر ضروري فان ما لا يكون له اجزاء كيف يمكن  
 ان يكون له مقدار الوجود بما هو وجود لا جز له بل هو بسيط بل هو  
 نوع ذلك لنوعه لبقائه وقد عرفت بما فيه من فهم الدوام  
 ما فسدنا ظهر ان ما جعله للوجود امر ط ونفى عنه الاستعداد هو  
 متمنع كما لا يخفى على من اعين النظر واحاد وان ما استشهد له هو  
 عليه شاهد فيما زاد بذلك الاكثر السواد ومنه يظهر ايضا  
 صدق قول المستدل القول بالزواج بالموهوم من تكاثر الوجود انما  
 وتلاعبه وتضاوير القرحة السوداء وتمامها ونعم ما قال  
 اذا قالت حذام مضد قوها فان القولها قال حذام هذا واعلم  
 ان القائلين بوجود الزمان وهو الحق لانا نعلم بالضرورة ان في  
 الخارج وقاما ايضا ومستقبلا والمنابع مكارم مقتضى عقلة فلا  
 يستحق الجواب اختلفوا في ماهيته فترجم قور منهم انه جوهر ليس  
 ولا جمالي واجب بذاته ومنهم من ترجم انه معدن وقال انه حركة  
 الحزن

هو الحق الذي لا يشك  
اجمالي

هذا هو الحق الذي لا يشك  
اجمالي

العرض من نطق الله بالبين ان المراد لا ينزل  
بان الزمان هو الوجود ولا المعدن ولا هو  
تقول بما قاله السيد امر فاذا اظهر قوله  
بالطبعه وتم الالهيته منه



الموجود في الخارج مما هو غير له الآن السبيل الذي هو مطابق للحركة يعني  
 التوسط وهو وجود الواجب عن ذلك الذي هو غير خارج فالبسطة  
 الذي هو استمرارية السبيل يفعل امرامندا مبتدأ وبسبب الزمان  
 الموجود علم العالم انما وقع فيه وعلى هذا فلا فرق بين الزمانين  
 الا بما ذكره شرفنا من قدمه وفيه مع ما تعرفه انه توحيد عالم الا  
 اذا قالون به لا يقولون بعدم التفاوت بينهما الا بذلك الامر  
 كيف وهم مصححون بان الزمان هناك معدوم ولا وجوده الا مع  
 اول وجود العالم فان خصومهم لما احتجوا عليهم بان تخصيص حالات  
 بالوقت المعين يسد على امتياز عن سائر الاوقات وهذا يقتضي  
 كونها موجودة قبل ذلك الحادث اجابوا بانها معدومة ولا تميز  
 بينها الا في الوجود وانما يبتدأ وجود الزمان مع اول وجود العالم  
 ولا يمكن وجود سائر الموجودات قبل ابتداء وجود الزمان اصلا هذا  
 كلامهم وبالجملة انهم لو قالوا بوجوده واعتداده مثل امتداد هذا  
 الزمان في ان له اجزاء متباينة متعاقبة تمتنع الاجتماع بينها  
 كان لقائل ان يقول لم اختص وجود العالم بهذا الحد الذي حدث  
 فيه ولم يكن حدثه في حد آخر قبله وكونه وهما بالمعنى المذكور لا يمتنع  
 طلب المخصص فيما بين اجزائه وحده فما معنى قولهم واخص حدوثه  
 بوقته اذ لا وقت قبله فنحن ان يكن مع الوجود ما يجزئ الوجود كوجوه

وزعم ابو البركات انه مقدار الوجود وذهب ارسطو طاليس ان مقدار  
 الحركة واخباره المتأخرون وهو الحق ثم قال السيد السند قد مر  
 واما انما ينادون بوجود في العدم ما توهمه كما هو الزمان  
 او الحركة يعنيها اذا كانت سببا لاكله ان بدل لا محذور من بعض  
 متعاقبة غير مجتمعة فاما انما بالذات على تلك الشكليات فانه هو الزمان  
 او بالعرض فيكون هو الحركة فقد اطلقوا على الزمان او الحركة اسم العدم  
 فليست شرعى ما في نيب استحق الزمان او الحركة سلب الاسم والحق بالعدم  
 قال الفاضل للوجود عظم الله قدره فينا اننا لانقول بان يضاف  
 العدم بالتقدم والتمدد وغيره الا بالعرض الى قوله بل تزومه لا يكون العدم  
 هو الحركة او الزمان اتوا هذا الكلام من ذلك العلام طاب تراه  
 غريب غيب فان المتبادر من اطلاق الوجود حضور الخارج وهم لا  
 يقولون بوجود الزمان الممتد للتجدد في الخارج قال ملا بيرزجان في جواب  
 على شرح المطالع كون المطلق منصوبا الى الفرد الكامل ليس على طياته  
 بل ذلك فيما اشترى لفظ المطلق في مخصصه بان استعمال كثير في المطلق

في قوله ان مقدار الوجود وهو المقادير  
 في قوله ان مقدار الوجود وهو المقادير  
 في قوله ان مقدار الوجود وهو المقادير  
 في قوله ان مقدار الوجود وهو المقادير  
 في قوله ان مقدار الوجود وهو المقادير

المتحقق في ضمنه حتى يكون استعماله حقيقا حقيقا في كمال الوجود فانه  
 لشره استعماله في ضمنه الخارج يتبادر منه خصوصه انتهى وعلق  
 الله وجهه اراد ان الزمان الوجود الذي هو مطابق للحركة بمعنى القطع  
 وان لم يكن له وجود في الخارج الا انه له وجود بخص العدم وانما

مور  
 مور  
 مور



الثلثة فيكون علما محضاً وليسا سادجا فاذا انصف ذلك العلم المسافح  
 بما توهموه من التقدم والتكبر والنماد والتجدد والتقصير وما شئت  
 ذلك فاما انه بالذات على تلك المشاكلة فيكون هو الزمان بعينه  
 او بالعرض فيكون هو الحركة بعينها فان اتصاف الحركة بالزيادة  
 والتقصان والنماد وعيها انما هو بواسطة مقدارها ولها  
 مقداران مقدار يجب للساوية وذلك بالعرض ومقدار يجب التراجي  
 وذلك بالذات لان ذاتها من حيث هي تقتضي ذلك اذا اجزا  
 لا تقع معا بل على التراجي وهذا المقدار هو الزمان وبالجملة الحركة  
 لها حقيقة سوى عدم الاستقرار بغيرها عدم الاستقرار واما  
 الزمان فليست له حقيقة الا امتداد والتجدد وعدم الاستقرار فاذا  
 قد اطلقوا على الزمان او الحركة بلا ذنب اسم العدم المحض واللبس السافح  
 وبما قرأنا ظهر ان مراد المسند بالعدم المذكور ما جعله الوجود اسكنه  
 انفة بجوهره خبائه وعامله كما يصرح به قوله في الدليل الاول فكيف  
 يتصور في العدم الصريح واللبس الصريح البات تارة حدوده وتلا  
 احوال وسيصرح به في قوله اذ لا اختلاف في العدم وفي قوله ذلك  
 الامتداد والعدم الذي وقع في هذا الزمان على ان علم العالم  
 لو كان في زمان موجود غير متماز عن هذا الزمان الاما ذكره وهو  
 امتياز بالعرض يلزم منه ثبوت قدم سوى الواجب لا ينفع القران

القول

بالقول بان مرادهم بالعالم سوى ذلك الزمان من الموجودات  
 وهو لا وجود له كما يصرح به المورد احراقه اليه تبعاً لآخر مع  
 ما فيه من التناقض الصحيح والشاقص القبح وسبب ذلك زيادة  
 التوضيح والتبقيح وايضا لو كان الزمان هناك امر موجود او كان  
 اختلافاً اخر او كان امر انفس امري كما يصرح به المورد العلامة  
 هذا وكان القائلون به يلزمونه فباي وجه سموه بالزمان لو هو  
 ولم يسموه بالزمان للوجود مع اشتراكها في جميع الذاتيات واللوازم  
 الا بالليل والنهار وما شابه ذلك وهو غير موجب لسلب عقد الوجود  
 ووضع عقد العدم مقامه الا ان يقولوا مشاحة في الاصطلاح والظ  
 ان الذي استقطه في تلك الوهية اقول هذا واستغفر الله انه  
 لما رأى ان دلائل السيد السند قد مرته على ابطال القول بالزمان  
 دلائل متينة وبراهين مكينة ورام ان ينقصي عنها فمر من القول  
 بكونه امراً مفرداً الى القول بكونه امراً وجوداً ولم يدما انه يفضي  
 الى القول بالقدم وهو يفر منه فوقع محبت لا يشتر فيها كان  
 هابياً عنه هذا ثم انت خبير بانهم لو قالوا بما قرره المورد قدس الله  
 روحه كلامهم كان نقالاً ان يقول هذا مجرد عوي بلا دليل وكل  
 الكلام الا في اثبات وجود هذا الوعاء للميت المتجدد للتقضي حتى  
 يمكن ان تقول ان عدم العام كان منه وكان متصفاً به بصفاته

واضافه بعض من الزمان باللبس والعدم والاضافة الى الزمان  
 في قوله بالذات على تلك المشاكلة فيكون هو الزمان بعينه  
 او بالعرض فيكون هو الحركة بعينها فان اتصاف الحركة  
 بالزيادة والتقصان والنماد وعيها انما هو بواسطة مقدارها  
 ولها مقداران مقدار يجب للساوية وذلك بالعرض ومقدار  
 يجب التراجي وذلك بالذات لان ذاتها من حيث هي تقتضي  
 ذلك اذا اجزا لا تقع معا بل على التراجي وهذا المقدار هو  
 الزمان وبالجملة الحركة لها حقيقة سوى عدم الاستقرار  
 بغيرها عدم الاستقرار واما الزمان فليست له حقيقة الا  
 امتداد والتجدد وعدم الاستقرار فاذا قد اطلقوا على الزمان  
 او الحركة بلا ذنب اسم العدم المحض واللبس السافح وبما  
 قرأنا ظهر ان مراد المسند بالعدم المذكور ما جعله الوجود  
 اسكنه انفة بجوهره خبائه وعامله كما يصرح به قوله في  
 الدليل الاول فكيف يتصور في العدم الصريح واللبس الصريح  
 البات تارة حدوده وتلا احوال وسيصرح به في قوله ذلك  
 الامتداد والعدم الذي وقع في هذا الزمان على ان علم  
 العالم لو كان في زمان موجود غير متماز عن هذا الزمان  
 الاما ذكره وهو امتياز بالعرض يلزم منه ثبوت قدم سوى  
 الواجب لا ينفع القران

ان الفاعل في قوله بالذات على تلك المشاكلة فيكون هو الزمان بعينه  
 او بالعرض فيكون هو الحركة بعينها فان اتصاف الحركة  
 بالزيادة والتقصان والنماد وعيها انما هو بواسطة مقدارها  
 ولها مقداران مقدار يجب للساوية وذلك بالعرض ومقدار  
 يجب التراجي وذلك بالذات لان ذاتها من حيث هي تقتضي  
 ذلك اذا اجزا لا تقع معا بل على التراجي وهذا المقدار هو  
 الزمان وبالجملة الحركة لها حقيقة سوى عدم الاستقرار  
 بغيرها عدم الاستقرار واما الزمان فليست له حقيقة الا  
 امتداد والتجدد وعدم الاستقرار فاذا قد اطلقوا على الزمان  
 او الحركة بلا ذنب اسم العدم المحض واللبس السافح وبما  
 قرأنا ظهر ان مراد المسند بالعدم المذكور ما جعله الوجود  
 اسكنه انفة بجوهره خبائه وعامله كما يصرح به قوله في  
 الدليل الاول فكيف يتصور في العدم الصريح واللبس الصريح  
 البات تارة حدوده وتلا احوال وسيصرح به في قوله ذلك  
 الامتداد والعدم الذي وقع في هذا الزمان على ان علم  
 العالم لو كان في زمان موجود غير متماز عن هذا الزمان  
 الاما ذكره وهو امتياز بالعرض يلزم منه ثبوت قدم سوى  
 الواجب لا ينفع القران



بالعرض اذا اشاعته لما تشبوا في اثبات حدوث العالم بالقول هذا هو  
 وبان عدم العالم كانه فالحصم لا يسمي منهم ولا يصدق به الا باله  
 وقد عرفت انه لا يمكن تصويره فضلا عن ان يقام عليه دليل فله ان  
 يقول ان الاوجبة المسلمة عندنا ثلثة الدهر الذي هو وعاء الوجود الصريح  
 المسبوق بالعدم الصريح والزمان الذي هو وعاء الوجود المتغيرة  
 المتعدية السبلة والسود الذي هو وعاء الوجود الغير المسبوق  
 بالعدم والبه الاشارة بقولهم نسبة الثابت الى الثابت المتغير هي  
 الدهر ونسبة المتغير الى المتغير الزمان ونسبة الثابت الى الثابت هي الدهر  
 والاوجبة منحصره فيها فمن ادعى ان للعدم الاول وعاء موجودا  
 يكون هو فيه وينبغي لمصنف بالتمار والتقدم وغيرها فغلبه البيان  
 وقياسه على عدم المقامه لوجود الزمان كعدم زيد في زمان قبل  
 زمان وجوده قياسه فارق فان هذا العدم لما كان مقارنا به  
 للزمان الذي هو سبيل متمم ومتقدم تصف هو ايضا بذلك  
 بالعرض بخلاف عدم الزمان فانه لا يتصف بالتقدم لعدم ثبوتها  
 يتقدم هو به فيكون عدها محضا غير متقدما ولا متمما لا بد لنفسه  
 دليل وعدم قدرتها على تعقله بوصف كونه يقام على الوجود سبلا  
 غير ذاتي بدون الوعاء كما ادعاه المومر طهره ربه ربي  
 عنقرانه اعلم بعد ان الدليل عليه غير قاطع فيه فادلائل القدم

بها

باسمها كانت مدخولة وقد اذلت الاخبار المتوافرة من الطرفين  
 على وجوده العالم بدون بان يكون بينهما انفصال وقد انعقد عليه اجما  
 الملتزم من المسلمين وغيرهم وول عليه الحديث المشهور الذي لا دل على  
 يعارضه بله دليل عقلي يعارضه كما سبنا في آخر الرسالة ان شاء الله  
 فاذا لم يثبت القول بالزمان فهو الموهوم الذي قبل وجود العالم مع كونه  
 لظاهر الشرع فلا بد من القول با ذلك الانفصال انما كان بالعدم  
 الصريح النفس الامر غير الزمان لان كماله يتحقق فيها في مكان  
 فعدم العالم مع تحفظه في نفس الامر لا يجب ان يكون في زمان او ما ليس  
 للزمان في سلسلة علله مدخل لا يتقانه فيه هذا والحواجب الحاشية  
 الشبهة ما اشترنا اليه انقا وساقا من ان عدم الزمان لو كان له  
 وعاء فذلك الوعاء اما معدوم فاستحال ايضا بالتقدم التكميم و  
 المساوات واللامساوات اذ لا اختلاف في عدم ولا مخصوص فكيف  
 يكون احدهما طرفا ومنصفا بالصفات المذكورة بالذات والآخر  
 مطروفا ومنصفا بها بالعرض اذ موجود فيلزم ثبوت قدم سوي  
 الواجب ثم ذلك القدم لما لم يكن جوهر اقا باذاته فلا بد له من كمال  
 يقوم ولا يتصور له محل غير الحركة فيلزم قدم الجسم كما سبق وما قرنا  
 ظهر ان القدم ليس كالزمان واخر اوه يتقدم جزا ويتاخر آخر  
 بل هو عيان عن اللذان السابق على الزمان سبقا غير زمان كسبق

والله اعلم  
 بواطنه  
 وخفيه  
 والحمد لله رب العالمين

يتصف

اجزاء الرمان بعضها عن بعض وليس بين الله وبين العالم مقدمات  
 لانه ان كان موجودا يكون من العالم والا لم يكن شيئا ولا ينب  
 احدهما الى الاخر حيث الرمان بقبله ولا بعديه ولا معية  
 لا تنفاه الرمان عن الحق وعن ابتداء العالم فليس الا وجودا  
 خالصا ليس من العدم وهو وجود الحق وجود من العدم وهو  
 العالم فاما عالم حادث في غير زمان واغا تبصرهم ذلك على الاكبر  
 لتوهمهم الازلي من الرمان تقدم سائر الاجزاء ولم يستونه  
 بالزمان فانهم اثبتوا له معناه ونوهوا الله سبحانه فيه ولا يوجد  
 فيه سواه ثم اخذوا بيجاد الاشياء شيئا فشيئا في اجزاء اخر من هذا  
 نوع بطله وامرغ فان الله ليس في زمان ولا مكان بل هو محيط بها  
 وكيف يقول عاقل ان العالم بكله مسبوق بالعدم الرمان في زمان  
 عدمه ايضا جز من اجزائه وبليلة عند عدم الرمان يكون حاله  
 قارة لا فيها تقدم حال ولا تاخر اخرى فاذا تغيرت الاحوال بعد  
 الحركة التي لها اجزاء لا يكون وقوعها معا بل وقوع كل مترسخ عن وقوع  
 الاخر يحصل منه مفقار في العقل وهو الرمان وهذا التغير يحصل ما  
 على اللورم قدس سره حيث قال اذا انصف العدم في نفس الامر بانه  
 سابق على الوجود سابقا غير ذاتي ويكون السبب محتاجا الى وعاء ظرف  
 يكون فيه ويتصرف هو لا يتم بالتقدم والتكتم وعينه ولو نه سابقا  
 بعد

بدون ذلك مما لا يقدر على تعقله فلهذا يحتاج الى لطف فحينه لم يكن  
 لنا وسياتي له بيان آخر والقول بان التقدم بالذات لا يحصل له نحو  
 الى السبق الزماني كما هو مختار للمورد زيد قلده ولا يحصل له كيف ولم  
 يدل دليل على بطلانه بل لا يتصور من حدوث العالم الا بالتمسك ولنا  
 قال به المحقق في التخرید وبه فسر المورد قوله وجود العالم بعد عدمه  
 حيث قال الظاهر مراد الصرض البعدية ههنا هو البعدية بالذات  
 وهو قول من قال مراده منها البعدية الزمانية وهذا منه كما  
 الصريح بان المحقق لا يقول بالرمان الموهوم كما صرح به والذات  
 اسكنه الله دار كرامته والاكابر مراده منها البعدية الزمانية  
 فهو ايضا قابل بالحدوث الدهري لانه لما نفى الاحكام المستلزم للقدس سره  
 واثبت الحدوث لتوضيحه بوجود العالم بعد العدم فذلك اما في الزمان  
 وهو خلاف مذهبه ومع ذلك لا يلايمه ظاهر قوله بعد العدم و  
 سياتي تحقيقه او في الدهر وهو المظهر وبما فضلنا ظهر ان القول  
 بوجود الرمان الموهوم وكونه وعاء العدم العالم نيا في طريقه  
 الملية بل نيا في مذهب من قال به وبفسده وهو قولهم بذلك  
 اصلاحه وهل يصلح العطار ما افسد الدهر ثم قال السيد  
 السند قدس سره واما ثانيا فلانه يكون الباري سبحانه واقعا  
 انما في حد بعينه من ذلك الامتداد والحدوث عن ذلك والعالم

قوله من الرمان مراد اجزائه  
 ولقد صدر اليه في هذا الموضع  
 من كتاب

٥



في حده آخر خصوصه حتى يصح تحلل ذلك الامتداد بنبه سبحانه  
 وبين العالم ويصح تاخر العالم وتختلف عنه سبحانه في الوجود فانه  
 اذا كان ذلك الامتداد غير مشابه التماهي كان غير المشاهي  
 محصورا بين حاصرين هما حاشيته وطرفاه فالمراد قدس  
 وفيه ان مرادهم بقولهم بين الباري الحق واول العالم الى قوله وهنا  
 ظاهرا وقه ان هذا الامتداد الازلي لما كان امرا متحققا  
 في نفس الامر وكان منشأ تحققه ومبدأ وجوده وجود الواجب الوجودي كما صح  
 به قبل ذلك كان من الواجب ان يكون الواجب في ابتداءه كجانب نفس الامر  
 لتحقيق كونه منشأ له ومبدأ واول العالم في شرفه لانه منه في كونه  
 بينهما فاذ افرض كونه غير متناهي التماهي كجانب نفس الامر لا يمكن غير متناهية  
 لزوم حدوث الواجب فتعريف ذلك لان العالم لما كان حادثا كان متناهي  
 التماهي فلو كان ذلك الامتداد الباق عليه الواقع بينهما متناهيما كان  
 حادثا لان الرائد على التناهي بقدر التناهي في كونه حادثا ويترتب  
 ما سبق كان غير المتناهي كجانب نفس الامر محصورا بين حاصرين هما حاشيته  
 وهر اظحدها وبعبارة اخبر انه لما كان امرا يمكن وجوده كان له مبدأ  
 يتقدم منه فلي انتهى بالاول العالم وفرض غير المتناهي كجانب غير المتناهي محصورا  
 بين حاصرين الا ان يبقى لعدم انتهائه به فانه كما كان قبل وجود العالم  
 وعاء لعدمه فذلك يكون بعد وجوده وعاء لوجوده فهو كما كان اريبا  
 فلا ي...

الامر ان يكون امتدادا من غير ان يكون امتدادا  
 من غير ان يكون امتدادا من غير ان يكون امتدادا  
 من غير ان يكون امتدادا من غير ان يكون امتدادا

الامر ان يكون امتدادا من غير ان يكون امتدادا  
 من غير ان يكون امتدادا من غير ان يكون امتدادا  
 من غير ان يكون امتدادا من غير ان يكون امتدادا

كذلك يكون ابد بالوجوب دوام وجود المعلوم بدوام وجود علته الناقصة  
 فان ذلك الوجود القديم لما كان من ان الواجب ولم يكن وجهه متوقفا  
 على شرط آخر غير استمرار وجود الواجب لزم منه دوامه بدوامه فهذا  
 على تقدير تمامه كان من الواجب ان يكسب به فنا بغيره وما فيه والعلم ان  
 طاب مقامه ورفع مقامه قبل ابراءه على التسديد انما لا تقول بكونه  
 ان يكون زمان يصح ان يتحقق الواجب فيه ولم يكن العالم يد النوص  
 بانه يجب ان يتحققا فنفس الواجب والعالم يصح فيه قولنا كان  
 الواجب على الغير الذي يصح الان ولا يكون العالم في وقت وجوده ان هذا  
 الا لفضل اما بامر ممتد موجود في نفس الامر وهو اما قديم بذاته او  
 غير قديم وهران مع استمرارهما التمدد لا يجتمعا المقام والاكفان باه  
 الا لفضل اما بامر ممتد لا زمانيا او غير قديم كونهما مع استمرارهما  
 التمدد لا فيكون زمانا مستلزما للحركة المستمرة للجسم فيازم وقدم  
 ولا يتحقق انفسهما واما بامر غير ممتد ولا موجود فيكون مسبوقا لوجود  
 بالعدم الصريح الغير المتكتم ولا المقدر واما بامر موجود غير ممتد وهران  
 الا لفضل واما كان ممتدا والمقدر حلا فينضم التمدد واما بامر  
 ممتد موجود في نفس الامر فيكون محدودا وذلك الامتداد سواسية مع  
 متناهية اذ لا اختلاف في العدم ولا محض من امتداد او  
 حركة او غير ذلك ولم يختص بهذا الحد ولم يكن حده في حد آخر

المقدر



قبل و هو الذي جعل السيد السد في حجة رابعة على بطان الزمان المبروم  
 وبما مضى ظهر في ما قاله المرورد ريد اجرة في جواب من له هرا  
 مجرد و هو بلا دليل او لعد كان اختلاف في اجرائه لا يبين عدم محض الاجر  
 ذلك في غير امرين امير وقع العدم فيه فان فيه مع ما عرفت ان الامور  
 الوهيمية اذا لم يكن منشأ، انشأها موجودا في الخارج يكون وبهية محض  
 واختراع صرفه غير متحققه في نفس الامر كوجه حجة واهنا ككيفية  
 يتصور اختلاف في نفس الامر وما بسبب ذلك الاختلاف النفس الامر  
 وحده طبيعة ذلك الامتداد في هذا هو استعداده من جانب القادر  
 في ذلك من تاثير العدم في الحركة التي فظ و غير ذلك ولم صار مختلف الاجزاء  
 من غير ما به الاختلاف و هو هرا الاجر و خير و محض اختراع في  
 على علية القوم فقد عرفت ان هذا و الشهرة في غيرهما انهم قالوا ان التوهم  
 يتخذ امتدادا امكانيا لا يقف عند حد معين و يتوهم وجود العالم  
 في جرائمه و يكتم العقول بانها لو وجد في الخارج لكان بعض اجزائه متقدما  
 على بعض بسبب الوضع و بعضه متاخر في اجزائه بل هذا الامتداد  
 موجود في انما يقع ذلك الامتداد الزمانا مبروم محض في منشأه و وجوده  
 الخارج و لكن لا يدل حكم العقول بتقديم بعض الاجزاء على بعض في امتداد  
 المنه ناهي وجود منشأه، كذلك لا يدل حكم تقديم البعض على البعض في  
 الامتداد الزمانا على وجود منشأه، بل نقول ان امتداد امر كونه في

نظرة

نظرة الروم حتى ان العقد المشعب بالوهم يكلم بان مناضا غير  
 تناه و ان العالم فرغ منه و كما ان ليس في الواقع فوق العالم ولا تحت  
 خلا و لا اعلا، اذ لا فوق ولا تحت له فان جهات يتعد و يتبع العالم  
 كذلك ليس في الواقع قبل العالم قديرا ولا بعد العالم بعد ولا يبرم من ذلك  
 عدم تناه الزمان كما لا يبرم من الا و اعدم تناه المكان من الزمان تناه  
 كما ان المكان تناه من غير فرق و حكم الوهم بتناه الزمان من غير حكم  
 تناه المكان فكان لا يبرم حكمه في المكان كذلك لا يبرم في الزمان هذا الكلام  
 في مبرم في كونها عدمها في سبب زجاف توجيهه بما وجد المرورد مع  
 مخالفة للواقع توجيهه بما لا يضر ثم قال السيد السد زاد له قوله  
 و اما ما خاف فان المتقد من غير التوهم و العدايق يكون مع امتداد  
 فرض ومع كل جزء من اجزائه و كل جزء حده و معه غير متقدرة  
 في سبب واحد و يحط باجزاءه و حده على لئله واحدة موجودا  
 كان ذلك الامتداد اذ هو موجودا على ما عينا عندك غير متقدرة فان ختم  
 العالم بك من حده و ذلك الامتداد المبروم لا يبرم تاخره و كونه في  
 البار الحق بطر سله انه اصلا فانه اذا كان امتداد الزمان المبروم

بالقياس اليه سبب في هذا السيد فالزمان المبروم بالقياس اليه  
 اجدر بذلك قبح المرورد روحه و قد ان القول بالامتداد  
 المذكور ليس الا تصحيح القول المتخلف بهذا المعنى فان قد راقول الوقت

تخلف العالم عن سبب زمانه ليس الا ذلك لانه كان لا يبرم في  
 وقت لم يكن العالم في ذلك الوقت  
 بل قد راقول الوقت  
 بل قد راقول الوقت  
 بل قد راقول الوقت



فيه أنهم كيف يتصورون بالامتداد المذكور تحقق الوجود قبل الوجود والامر  
 ان ذلك الامتداد موجود بزعمهم كما صح به في ذلك بقوله فان اللامر  
 في هذا ليس الا وجود الزمان هناك والقائلون به يترتبون به هذا  
 الا انها فتى انك قد عرفت انهم لا يترتبون به شي شديدا عنه وان  
 من القول بالامتداد المذكور ليس الا تصحيح ان كان الوجود في وقت  
 لم يكن العالم فيه ليصح لهم القول بكانه ولم يكن مستترا فلا يمكنهم  
 القول بمقارنته وتجهته في الوقت الا اذا المراد بالوجود هو وجود امر خارج  
 العالم لمنه فانه عموم اجزاء الوجود في نفس الامر يصدق عليه انه مستمر  
 فان الوجود في وقت الشئية بد القبول تلك المقارنة بين القول  
 بالقديم ان كان كذلك الوقت وجوده والامر مجرد اسم في ذلك  
 تحقق المستمر فاذا لا بد من القول بالوقت التقدير الرجوع اليه  
 الدهر كما سبقت لتصح ذلك التوقف بهذا المنزلة بالجهة  
 الامتداد المذكور لا يوجب ان يكون شئاً فترتب الامر او شئياً  
 فيها فان كان الاول فعموم كبريتيها لست في مفهومه فترتبها سبب  
 الوجودات الازلية مطلقا بوجودها كان في طرف كان باي  
 كان الوجود الواجب بد يفهم منه نفس الصفات الزائدة ايضا  
 بل هو صحيح فيه والا لكان مع استمراره الازل فيلزم تعدد القديما  
 كما هو من لوازم مدنيها من زيادتها فيبطل قولهم ان قبل العالم الازل  
 موعوم

موعوم اذ لا تخن وكان كان الشئ فلا يكون امر امتداد والا لكان وجود  
 ذلك الامتداد سوا شئية من حيث اذ لا اختلاف في الوجود ولا في نقص  
 ويلزم منه ما سبق واذا لم يكن امر امتدادا فلا يمكنهم تصحيح تحقق الوجود قبل  
 الوجود حقيقة زمانيا نفسا امر ويلزم منه عدم تحقق العالم خارج البار  
 الحق سببه تعلقا زمانيا وكذلك يطل قولهم ان عدم العالم كان فروعاً  
 وظرف ممتد مجرد مستقضى لوجوده ازيد الزمان كيف لا وبما يتناول  
 في الوجود والاشئية فينتف يكون احدهما طرفا والاخر مطروفاً  
 واما ما تراه من المتعقبات فليس كان منها من غير المنظر بل هو مطلق  
 الزمان وما قد يفيض المصنوعة حين سمع الحديث الا ان كما عليه كان  
 فليد ان عند اهدى الايمان اما الاول فلا وانه الى القول بالعدم الا  
 يشتر بذلك الحدوث الدهر من اول اننا فلما قرع المنه من الوجود  
 حقيقة فالواجب والحكم بالاجماع ولانه لو كان محزواً في احد هما لكان  
 الموجود عند فترتب الامر لانه من اماره المجاز كمن السبب في المنازع في  
 ان تصاف الهيئات بالوجود اضافة حقيقة كما برتقن عقله وكذا القول  
 بان الشئية اعم من الوجود على ما ذهب اليه المعقولة في الوجود المدوم الحكم  
 وثابت على محضرات المهية كوزن ثور في النابح منقطة عن الوجود لا يفترافي  
 هذا المقام كالا بغير ذي ان تمام بد كبريتيها القول شئية في الازل وكونه  
 شئاً ووجب كقولنا الا ان يبقى ان الوجود للكون انما هو اعتقاد قدم

المراد بهذا النص ان الوجود في وقت الشئية  
 هو الوجود في وقت الشئية في وقت الشئية  
 في وقت الشئية في وقت الشئية في وقت الشئية  
 في وقت الشئية في وقت الشئية في وقت الشئية

وقف كتابخانه وقرآنی خانہ عموم آیت اللہ العظمی



والاعراض وهم يقولون بذلك اذ التديم يعبر فيه الوجود وهم يقولون بوجوده  
في الازل ولكن حصلت لهم شبهة في الفرق بين الثبوت والوجود وجعلوا الازل  
اعم من الثابت فيقولون بوجوده قديم لا بالذات ولا بالزمان كسائر  
اشياء سواه فله القائلون منهم بالاحوال وغيرهم هذا واعلم ان المورد قدس سره  
قد تميز كلامه على السبب السند ان الازل كما بقى في جسم انه زمانا بخبر ان  
وجوده معارف الوجود الزمان يصح ذلك فترتيب الواجب يتبع ايضا بالصدق  
انما وجوده معارف الوجود الزمان نعم لا يصح ان يقال انه زمانا بخبر ان وجوده  
ينطبق على الزمان مشددا لانه ولا يصح ذلك فترتيب ايضا في هذا فلا  
اصلا في الموضوع حواله في هذا المقام ولكن ليس هذا الكلام لذلك الكلام  
كما يشعره قوله منصلا بما مر هذا ما يحظر بالبرهان سبب الاحتمال فان كان  
من الحق فهو الحق وان كان من الوساوس والاشياء ففقد ذاته منه والعدم  
حقيقه كما مر مما اخذه في كلام سبب المدققين عما نقله المحقق في حاشية  
حيث قال نسبة الزمانيات الى الزمان بالمعنى الوجودي وان كانت منسوبة  
او غير منسوبة الى الازل ففقط وان لم يكن الازل الترتيب زمانا ولا عرض  
لها يتفرقا عنه فتردد ولا شك ان المحرر مع انه برز عن التبعية في عينه  
مع الزمان في الوجود الا آخر ما قاله هناك والمراد لنسبة الزمانيات  
الى الزمان انما يكون بحسب الوجود ولا توقف على ان ينطبق عليه فالمراد  
عن التبعية كجزء ان ينسب الى الزمان نسبة المعية فان قلت ما جاز نسبة

الاول

المجرد والمراد بالتبعية الى الزمان نسبة المعية فنسبة جميع الازمنة اليه  
نسبة واحدة لجواز نسبة كل زمان الى زمان كذا اليوم كذا الزمان  
بكونه موجودا في الوجود وظاهر نسبة جميع الازمنة الى هذا اليوم ليس السواء  
فنسبتها الى مجرد الوجود معه ايضا ليس السواء في منقول السبب المتقدس  
القول الآخر قلت يصدق على مجرد انه في هذا اليوم طرفا للصدق  
لا بمجرد اذ لا يتعلق له بهذا اليوم ولا نسبة غير كونه موجودا في الوجود  
انه موجود في هذا اليوم في اصل الوجود كذا موجود مع سائر الازمنة في اصل  
الوجود وكذا ان يصدق في هذا اليوم انه موجود في اصل الوجود كذا  
في انه موجود مع سائر الازمنة في اصل الوجود فعدم كونه نسبة جميع  
انه في هذا اليوم على السواء لا يسلم عدم كونه نسبة الى مجرد الوجود  
مع ذلك لا اختصاص وجود هذا اليوم بهذا اليوم وعدم اختصاص  
وجود مجرد هذا اليوم في السبب السند طرأ له رسمه واما في  
فان الزمان والمكان شققان متضامان مرتصقان في الازل  
فمن بين واحد ومنه ثدروا احد فكما وراء الامتداد المكاني عن الفلك  
الا قصر المحل بلهجات العالم عدم صرف لا خلا، وملا، ولا امتداد  
لا امتداد ولا نهاية ولا لانهية واذا بلغ القطع المحرر من ان  
لم يمكن ان يمد يده ويظهرها لا لاصدم وما منع مقدرا من عدم  
والبعد وان شققا المكان وبجهة فذو الامتداد الزمانا

للصدق

وسيطها 2



عدم صريح لا تمد ولا لا تمد ولا لا تمد ولا لا تمد ولا لا تمد ولا لا تمد  
 ولا زيادة ولا نقصان فاستمع القول واتبع الحق ولا تكون مريتين  
 انتهى كلامه رفع مقارنه قال المراد ذات حرة وصفه فكانه مجرد  
 لا يناسب مقام الحكمة انتهى والمراد ان في من فقير لا يفيد الا الظاهر  
 المستدعي لطلبه البنين فلا يجوز ان يثبتها الا باليد العظمى الظن  
 تتبع احوال الزمان والمكان لكونها استداوس متناهين وكالتدريج بها  
 وجود اوعدهما اذ الزمان ليس الا مقدر حركة الخلق كما ان المكان ليس الا  
 ما احاط به العنق فاذا لم يكن فذلك فلان زمان والمكان كما يثبت ذلك  
 في صريح كلام امير المؤمنين صمى فلما ابدع الفلك وما فيه من اجسام وادبير  
 وجه الزمان والمكان هما متنازمان لكونها معلوماً على واحدة والله اعلم  
 بقوله متناهين مرتفعاً في الكلام من لهن واحد وثور واحد مع كونهن  
 القوم من الزمان التي قبله يفيد كونهن بان وراه الامتداد الزمان عدم صريح  
 ليس زوج ليس فثبت ان ليس كما ان وراه امتداد المكان في ذلك وكذلك  
 هي في كونهن ليس كونهن يستعان فيه بالجدس الصائب فلا يقوم تحت كونهن  
 مع كونها معلومة يقيناً وقد سبق منهم النسخ بان امتداد الزمان هو محض  
 لا منتهى موجود في الخارج واذا لم يكن له منتهى موجود في الخارج كان كونهن  
 للوهم ومحتمل ان كان عدماً محتملاً واثباتها كما ساذ جازف لا امتداد  
 منه ولا زيادة ولا نقصان الا غير ذلك من الصفات المذكورة فهذا منتهى  
 الاما لطف

انما لطيف انما ان ما وراء الامتداد الزمان يكون حاله مستقراً لا فيها  
 تقدم حس ولا تاخر فهو وهو المغير عنه بالثابت فهو لغيره لتعقد ما وراء  
 ذلك الامتداد ووجهه يتصل بالمرور وتعلقه كما سبق ذكره واعلم ان  
 الامتداد عبارة عن عدم التماثل في زمانه التماثل ما وراء الامتداد الزمان  
 ليس كذلك وكذا النهاية واللا نهاية والنقصان واثبت به ذلك فانها كلها  
 من خواص المقادير والكميات وما وراء الامتداد الزمان عدم صريح لا  
 له فلا يثبت ان يثبت من ذلك كخواص بطريق اولاً وهو ان المتناهي لا يثبت له  
 الا وهو لا يصير ذلك الجودات لا يثبت لها انما داخل العالم ولا خارجة ولا  
 منتهى ولا منتهى او كخروج عدم الدخول عما في زمانه الدخول في زمانه  
 المرور قد يسهل بعد ان نعلم كلام السيد السند وغيره واجاب عنه  
 بما اجاب قال فقد ظهر بما قررناه من القول بالزمان المبروم مما لا  
 اربطه بمشتركة هذه الوجوه اقول قد ظهر بما قررناه من القول بالزمان المبروم  
 مما لا يربطه بالوقت العقد ولا يوافق النقد وان كل وجه من الوجوه كما لا  
 قاطع في ابطاله ولله القول من هذا القول قد يسهل منه انما يثبت  
 من قبل التدبر وكذا التفكير وليس غير من هذا الكلام الطعن في  
 الكلام كلاً وحاشا لكلا وحاشا فانه من القول وكلامه مما يتفق  
 فضلاً عن غيره من القول من غير تأمل وفتقاً وفتح عميق كما نهم به  
 من الوجه المنزلة في البر المرور وهم قد فرغوا من ان يكونوا قد كلفوا  
 ما بعده

الحكم

حواد استنبطت في شرحه  
كثيراً وكثيراً في كتابه



بنی السیف اذ لم یعد فی الضربة من  
صار مرتباً بمراتر  
صوب  
اغترت بالشیء خدیج به ص

انما اقمتم کجده رفقن کر  
قبه ولا یشر

بسم الله الرحمن الرحیم  
الحمد لله رب العالمین  
والصلاة والسلام على  
المرسلین  
والسنة النبویة  
والله اعلم  
بما یشیر  
سنون

والصالح قد یفوقون السور والنبیان كما یطهق الله فیة لیلائین بل العوض  
منه ان لا یعتقد علی کلامه المذكور فی جزا الباب فانه بعید عن الصور فوجب  
الایمان ذمک لئلا یغتر المقصد بقول من یغتر شیئاً لا یقدر علی بیان یأید  
وان بذل فیه کما یمجده وقام مسیعه وكيف یقدر علی بیانیه وهو فی لفظ  
للعقد والنقد اما الاول فانه واما الثاني فانه فی المورد نوراً مرید  
الیه ایضاً بعد کلام بقوله فتح ینعیر ان ینظر فیه یدرمونی لفسر اهل الامان  
لم یکن فی لفظ فیه ونعت وان کان محتملاً علی ما یشر بعض الامان  
فیجبت ترک الاقیم فیه والوقوف عند الشبهة اقول طاهر الحدیث المشهور  
كما یسبق بیانه وقول الباقی فی جواب زرارة بعد ان سئل ان الله ولا یشر  
ثم کان ولا یشر وقول الرضا ان الله یتبارک وتعالی قیدم والتعظیم صفیه  
الترددت العاقبة انه لا یشر مع عدم مبیته فقد بان ان باقرار العاقبة  
الصفة انه لا یشر فبانه ولا یشر مع انه فریقا به ویطرد قول من زعم انه کان  
قبلاً او کان موثراً وذلك انه لو کان موثراً لفرقنا لم یشر فی غیره خالقاً له  
لم یزل معه وقول ابرهیم بن صلابه واولاده علیة فی بعض خطبهم  
وان یعود سبیه بعد فناء العالم وحده لا یشر معه کان قبل ان یفترق تبدلاً  
لک یكون بعد فناءها بلا وقت ولا مکان ولا حین ولا زمان عدست  
عند ذمک الاجاب والوقت وزالت النور والشیء فکما سأل الله عن غیره  
التول بالزمان الموهوم لانه لو کان امر النفس امر مشرقاً لکنه لکنه لکنه

وکان

وکان امر الله یكون واما، وظرف لعدم العالم كما صحح به المورد وکان  
قبل ابتداء العالم ولا یشر بینه وخصمه على القول بوجوه وهو من التوقین  
الزمانین الابالید والنهار والجمرات بان المنقر هو الزمان الموهوم  
العالم الذمیرة تحقق فی نفس الامر لا الزمان الموهوم الذمیرة کان قبله وانه  
الذمیرة وهو محض واخره حرف لیس من انتواع موجود كما یفترق  
النور والشهیرة فلما تحققه فترتبه وصلا غیره لکنه یشر با بالاجابة  
والسین والشیء ولذا یقدر اختصاره وقت بوقته اذ لا وقت قبله اذ  
انظر ان المراد بالمنقر الوقت الموجود فی نفس الامر والیکن فرضه وقت قبله  
الاکاد وان لم یکن بین اجزائه ثانیاً بالعرض فاما فانه یبناه بنه من قوله وجمرات  
کلام المورد لانه مراده مع ما فیہ التسف اذ التکره فخر النفر تعید  
العموم فبالخصص ان اللفظ ان مراد المحقق الطوس بالوقت المنقر هو  
الوقت مطلقاً موجوداً کان او هو ما لا ذکره واقوه سابق النفر  
منخصیه بالوقت الموجود كما فعله النور لا وجهه وبدل علیه ایضاً ما مره  
لحتمق مذهبه وان لا یقول بالزمان الموهوم فلا یکر فرضه وقت قبله  
وهیما ایضاً یصلح لوقوع الاکاد فیه فالقول بالجدوت غیر محتاج لاقول  
بالزمان الموهوم كما هو اللفظ من الطوس ایضاً ولذا اقر الرضا المحقق  
والنجیر المحقق ان حین انوار الزمان الموهوم الذمیرة  
الاشارة فیه وجود العالم غیر صحیح عند المحققین من المتکلمین ومنهم الطوس





كما يظهر من نفع كل ميم وانما ياتي من ايام الطيف ان التور بالزمان الموهوم  
 بما لا يوجد عند التحقيق وهو الحق الذي لا مبرية فيه لما عرفت ان عند التخصر  
 يقول بالوجود اسم من دون نبوت المسيح خرفا يترك والتور به نفسه لا يذهب  
 عليك ان كلام الامام مخرج من وجود الزمان وبداية ايشته وكونه مقدار  
 حركه الفلك ولذا يكابر به السنون والشهور والايام والديور ولا  
 يتحرك من ذلك في العدم ولذا حكم بعدم الاجراء والاقوة - وزوال السنين  
 والاعمال عند فناء الزمان لسبب من فناء العالم لان العدم المتحرك  
 المستزم لا يعدم الزمان مستلزم لا يعدم باليوتوبية من اجراء الاقوة  
 والسنين والساعات وما شابه ذلك من الصفات والمنازع مراد  
 الفلسفة في وجهه على ما تنظر عقده وما احتجوا به عليه من استلزامة وقوع  
 الزمان فيه وتركيب جسم من الاجزاء وكونه واجبا بذاته احتجاج في مقابل  
 الضرور مع انه مردود عليهم كما بين في محله فذكره ابطرس في  
 مجمع البيان من الزمان التقدير هو الاظهار بالنظر في الشرع الا ان الزمان لو  
 وقدرنا قبل حدوث الزمان زمانا آخر لم يكن العالم فيه وكان الواجب  
 فيه بالمثل الذي يمتنع ان الزمان موجودا بهذا يتبع من حدوث العالم وهو كما  
 انه ولم يكن معه غيره من دون التمسك بالزمان الموهوم فتقول المورد زيد  
 اجوه مفرقة في العالم لا يتصلح كقولنا وصفا اليه الا بالتمسك بالزمان  
 الموهوم لا وجه له ويندفع به ايضا شبهة المناقضة لو كان تقدم الباري

المحصي

حركة المستلزم لا يعدم

ث 13

وجود العالم بقدر مشا لازم حدوده والا لزم قدم العالم لان من تقدمه  
 المتناهي انه لا يتصور وجود المتقدم لاحد لا يكون قبله وعند التعليل لا يتحقق الا  
 بالزمان لان ما كنا نالنا ونقول كان ذلك بالزمان المقدر لا المحقق فلما يلزم  
 قدم الزمان المستلزم تقدم حركه والحركه من يلزم منه قدم العالم فتحقق القول  
 بوجود العالم بدون كماله بطريقه الملتصين وذلك عليه ان اجزاء المتزايدة  
 من الطرفين كما صح به المجلس فدرس انه روه الكثرة في الطريقة في شرح  
 الصحيفة بمرور من ضروريات الدين وجاحده كافر كما صح به المجلس في  
 بعض فوائده مدعيها فيه التام حيث قال في جواب من استدل بعدم اعتقاد  
 الترجيد والعدل والنبوة والامانة الا انه يقول تقدم العالم ما يكون حكمه  
 الدنيا والاخرة من اعتقاد قدمه فهو كافر بلا خلاف فان التورق بين  
 المسلم واليه فذكره وحكيه في الاخرة حكم باقي الكفار بالاجماع وفي التخصر  
 نظرا لان حدودها كان من ضروريات الدين كان ينبغي له ان يكون حكمه في  
 الدنيا ايضا حكم باقي الكفار ما تدبره وفي الاحتجاج في حديث طويل في  
 الرضا ما اخذ من موضوع كما جرت اجمع المسلمين في الزمان من ان قالوا  
 ما كوراته فعنداته وهو استدلال باجماعهم في حدوث ما سواه لانه فان  
 فان حدث وقته لانه ان اجماعهم حجة على التمسك بها وهو مستلزم  
 للقطع ام لا لانه كما صح به اليها قدس ربه في ايشته في زبدة القول  
 لانه عبارة غير تطابق اراد روى الدين في حكمه وادعاهم به وهو غير محسوس

المجلس



وأنما الحوسن من كل منتهى ما يزيد عن بهذا الأمر وتواتر هذا القول من غير منتهى  
 لا يفيد اليقين بما يزيد عن به هذا الواقع لا حتمه النقبة والكذب في بعضهم  
 نعم يتقيد الظن به لا صلاحه عددها لا سيما أنها المصادم لعدد القول بوضوح  
 المتكلمين في القطع بحدوث العالم من غير الاجتماع المتواتر في حدوده من نظر  
 على أن اثبات الاجتماع في وجه يكون وليا قطعا يعلم دخول المصنوع بدو  
 المنك بدعوى الضرورة كما قد علم من زعمه من غير أن قدس سره في  
 بعض مواضعه وبالاجتماع المتواتر من الطرفين كما قد علم من قوله  
 بعض المتقدمين المنصبة أن ذلك الاجتماع حركته في أن المراد بالحدوث  
 ليس أن مطلق الحاجة والمنقوبة وحجة رسول الله صلى الله عليه وآله المدكورة  
 في الاجتماع بمنتهى ذلك إذ قد علم هذه التي لا يثبت من غير اثبات بعضها  
 إلا بعض مقتضياته لا تقوم للبعض إلا بما يقصد كما نرى البناء تحتها  
 بعضا جوارها البعض واليقين ولم يستكم ولكن سائر ما تترق إذا كان  
 المحتاج لبعضها البعض بقوامه ونماه هو القديم فاجرونا لو كان محدثا  
 كيف وماذا كانت تكون صفة فقده أن الدهري كما نوافق بين العالم  
 قديم بالذات وكانوا يقولون ما هو الاجتماع الدنيا كانت وكثيرا ما يكتفى  
 أن لا تدبر وكانوا يعينون كل حادثه كحدثها إلى الدهر زعمنا منهم أنه  
 المؤثر ولذا ورد في الخبر عن سيد البشر صلى الله عليه وآله وسلم قال الله هو الذي  
 هو الأتاه بالحوادث لا الدهر أخرج عليهم سعة واحتياجها للمؤثر لانه

بول

يدل على المنفحات بين الاستيعاب والقدم فلا بد من حمله على الذات فيدل على  
 امتناع كون الممكن قديما بالذات فيكون حادثا محتجا إلى المؤثر وبالذات  
 حادث كدور الذات أو الدهر أو الزمان فإذ لا يمكنه فينتظر  
 قلنا القول بالزمان التقدير من قولنا القول بالحدوث بالبر  
 إذ حاصله أن قبل حدوث الزمان لم يكن زمان آخر بدلا عما كان ذلك كحدوث  
 النقص ومحض التقدير فإذا لم يكن قبل زمان أصلا كالماء بعد ما كان  
 وليس بوجوب غير متقدرا ولا متكاملا كانت مسبوقه لوجوبها لعدم الطبع  
 مسبوقه بغير زمانه فإذا لم تكن لاستلزام القدم والمقدور خلا فو ذاتية  
 كانت دهرية إذ في تمام حدوثه مسخرة فربما كان ذلك هو المقادير  
 غير وجود المهيبة بعد عدمها في حيا التقدير والواقع ودرهم وهو  
 عبارة عن وجودها بعد نفي صريح واقترانها كذا لم يكن الزمان التقدير  
 بغير حدوث الذات والزمانا زمانا واقترانها في أمر لا وقت  
 بينه وبين الزمان الأبا لليد والزمان لا الزمان فربما قد تقرر فلا بد  
 من لزوم كونه بغير حدوث الدهر مراد لم يهتد منهم اصطلاح غير ما  
 ذكرناه ويؤيده أن الفخر المعتبرة ذكره في الفوائد الطريفة في مقاب  
 الزمان الموهوم حيث قررنا علم أن أوليته نكاحا وأخرية فسر ترجمه  
 الأول لا يكون المراد السابقة بحسب الزمان وهذا إن يتم إذا كان  
 الزمان أمرا موهوما كما ذهب إليه المسكوك أو بحسب الزمان التقدير



فان قوله بنحو ان العلم لا يكون مجردا عن  
القول ما استبعد ان العلم لا يكون مجردا  
عن القول بل هو قول في ذاته ليس  
بالعلم بل العلم هو قول في ذاته  
فان العلم لا يكون مجردا عن القول  
بل هو قول في ذاته ليس بالعلم  
بل العلم هو قول في ذاته ليس  
بالعلم بل العلم هو قول في ذاته

كأذكاره المبرك في مجمع البيان انه لا يغير زمان وجوده بل زمان اشتراكه  
كقول الرازي وهو خلاف ما ذهب اليه المتكلمون وبني فسطاطه ظهر ان  
المقول بالجدوث والعدم ليس هما اشتراكية السيد السند الداماد قدس سره  
كما ظن بل هو قول من صور مشهوره في السلف ومحقق قال به بخلاف محقرة الكتاب  
المحدثة حجة في رسالته من حيث قال بصدق ان عدم الجدوث  
وليس النزاع في هذه المسئلة بين بعض الحكماء والملكانيين في الاول ان  
الحكام ايضا قالوا بجدوث الاول في الكتاب ان هذا النزاع اقيم  
بين العقلاء والعلماء قد لا يتناول العلم بتمام اجزائه بسوق بالعدم  
الزمان وتناول عدمه جزاءه بتمام اجزائه النزاع في انما هو من الملك  
والمحققين في الحكماء ان العلم وجود العلم بسوق بتمامه وبقدر خارج  
العلم قول في الحكماء فالعلم ان العلم لا يمكن ان يكون مسوقا بالعدم  
انما هو قولنا هو هذا القول لا يستلزم ازالة العالم وسرديته وكونه قد  
بالذات انه محقق في ذاته وهو عبارة عن عدم مسوقا بالعدم مطلقا  
والعلم ولم يكن مسوقا بالعدم الصريح الا ان مسوقا بالعدم الذي  
ثم قرر واذ يتقرر هذا القول بناء على ما ذهب اليه التوفيق بل هو العلم  
العالم بجميع اجزائه هو سبحانه ويظهر منه تقدمه على كل جزء من اجزائه قد تاتي  
دائما فقد ان القول ردا على الفروقات الثابتة ان وجوده تعالى عين ذاته  
وذاته لا يمكن ان يكون موجودا في ذاته وانما هو موجود في العلم بالعلم

علم القوة الممكنة لا تدرك ذاته فيكون العلم في مرتبة ذاته الذي هو  
عين خارج معدوق فيعلم كون وجوده بتمام اجزائه مسوقا بالعدم  
انما هو ولا يخفى ان ذلك الوجود لا يكون وجوده مسوقا بهذا العدم  
اشتركا له وهو مريد سلف من ان يحصل الملك من لا يمكن  
القول بالزمان الموهوم بل هو بظاهره يدل على احد انهم لا يقولون  
وتعلمه بعد الاشعة في عدمه بل هو بظاهره يدل على احد انهم لا يقولون  
يعقد العقل البصير وكانه اراد بالعلم العلم الانواع النبوية المستتر  
يتوقف كل فرد منها على فرد آخر من ذلك النوع واما المتولدة في تمام  
منها كالمعادن وكولا محمدية عندهم لا يربط العلم وعدمه في تمام  
جزءه بل مجرد كونه في مرتبة الذات معدوقا خارجا من علمه بل هو  
في وجه صحيح في ان يق كالعلم ولم يكن متوقفا على سبب طائفة  
الملكانيين بل في هذه الاطراف لا بد من القول بالانفصال عنها وعلى افا  
هذه لا يكون كونه بل يكون موجودا متصلا بوجوده كما يقتضيه تقدمه عليه  
تقدمه ذاتيا وهو لا ينفصل ولعل اراد الفرار عن القول بتقدمه المعاد  
علمه على التامة فانه باجماله يقتضيه سببه العاشق مع ما فرده من ان  
النظر والبحث فينا من حيث يسمو وبما يجد القول كجدوث العلم سر  
ما قرناه هو ان العلم بالنظر لا يشع الا نور لان الزمان الموهوم لما  
كان امره موجودا في ما فرده الموهوم وعرفه بالعلم وحده والعدم العالم

وقف كتابخانه مركز غازي  
مرعشي نجفی - قم





وكان قدما اذ لم يكن من قبله شيء موجود في الدنيا  
 وهو ليس كونه مخالفا ما خداهم في البقعة وخالفا ما دل عليه بعض الاحاديث  
 خلافا لجمع عليه للميون نعم القول به على وجه قرينه لو كان ان يبرهنه في غيره ما  
 كان بركته على ما فهم لو لم يكون بعد ما غابته بديلة فليقولوا انهم ايضا لم يبرهنوا  
 انهم ما هي من غيرهم غير ما كان له في ذلك ترد في قوله تعالى ولا تفرحوا بكلامه وحبوه  
 لشرك الا قديم فيها والوقوف عند الاصلين من ادبهم بالعالم المحكوم عليه بالحدوث  
 ما هو من ذلك الامتداد المتعلق بالامر من الوجودات التي برهنتها والامتداد المذكور  
 في وجوده في وان كان معلوما بوجوده في نفس الامر وهو مع كونه من غير ما هو  
 كان امره لم يكن من غير ما هو كما هو ظاهر في غير ما هو العطف لان ذلك  
 الامتداد المتعلق بالامر من خواصه في العالم لانه غير امره والاجماع مستفاد  
 من حدوده في جميع اجزائه فلا وجه للتخصيص بذلك نظير ما افاده المورد  
 قد من سوره من ان لا يشك ان عرض المسكن من انبات الرمانه ايضا ولا استنباط  
 فيه اذ هو اذ هو بالعالم ما هو من ذلك الامتداد المرهون فان المراد به كونه كونه  
 نعم من الموجودات والامتداد المذكور لا وجود له فانه ان اراد انه لا وجود  
 له اصلا لا خابريا ولا نقليا امره فهو مع كونه من غير ما هو في غير مرتبة  
 يترد عليه انه مع هذا مجرد اسم من دون بقاء السهر وكيف يكون هذا امر  
 محتمل مختلف اجزائه وعما لعدم العلم وان اراد انه لا وجود له في الخارج  
 ولكنه موجود في نفس الامر فهو مع كونه من غير ما هو كما هو عليه انه ليس به  
 ذاته

المحدث

ذاته فيكون داخل في اجزاء العالم ولما لم يكن وجوده في ذاته فانه بدله  
 ولا محذور كونه كونه في نفسه فمهم ومن صدر ان المتكلم هو ما يصحده على  
 ذلك الامتداد اذ صدقوا في امره لا محذور فان كان له ما صدقوا  
 ان فهو محض اسم ليس الا لشيء الباري من ذكره المنهون ان الاخرة قالوا  
 بعد ما سبقه من الصفات السبعة المشهورة العلم والعزة والارادة  
 والحياة والكلام والسمع والبصر وعدة بغيرهم البقون والارادة في قوله  
 فلو كانت للفرق المرهون محتفوا برحمته قدسية وكانوا قائلين به كما  
 ايهم فذلك عشرة كما تقدم ان البقاء والوجود المرصوف به ايضا لان  
 عندهم فاما ان بداية فيذمهم القول باحد عشر او اثني عشر قدما والحق  
 كقول الحكماء لقولهم بالاجاب والقدم وهم قالوا جميعا فانهم في قوله  
 بزيادة الصفات وازليتها وعندهم ان الازلا لا يكون انهم المختار  
 لرفهم القول باستناد تلك الصفات الى الذات على وجه الاجاب فهم  
 يقولون بالاجاب لا يلزم الحكماء ان يقولوا به اذ مجرد القول بالقدم لا يلزم  
 القول باستناد ذلك القدم الى المرجب فان الامر المختار ايضا يمكن ان يكون  
 قدما بان يكون ارادة مستمرة مستقلة لمقدور اذ لا مستمر ويكون مقدم  
 العزة والارادة عليه لعدم ما ذابنا لازماننا فضل في صدره من صفات  
 افاده الناطق المراد هو ما افاده الناطق العظمى في ظاهره من صفات  
 حين قدس الله ارواحهم فرسانه المنسوبة له في حقه قال ان

مصدق



العالم حادث بمخبران حدثت فتنى استداره غير متناه فرحابت المازل  
 مشرع من ذات الله سبحانه بعينه وبفائه واوليته ثم قال بعد كلام طويل  
 انعدم على العالم لعدم زمانه ولكن مرادنا بالزمان ليس مقدار وجوده  
 بل مرادنا به امتداد وجوده من ذات الله تعالى على حظه ازلته وبقاءه والرب  
 بهذه المعنى ليس من جهة العالم لانه ليس بالوجودات الخارجيه بل من جهة  
 موجوده الخارج فليس تقدم انعدم زمانه على الوجود ولا يكون  
 من جهة مع كونه انما امتداد متقضا غير متناه ليس الشاهر والانتاه  
 وكذا التعريف والانتداء وانما به ذلك من الصفات من خواص المقادير  
 الكليات في كونها والانتداء بالادب فيكون به انما في قيام العرض  
 بذاته فان كان محو عرضا فلا بد من انتائها بالعرضه الا محو عرضا قائم  
 بذاته فان كان واجبا في حاله طاهره وان كان مكتسبا يلزم منه وجوده  
 فذم وهو من هذا الجود لفظه يتلفظون به من دون كون ما يصيد في كونه  
 عليه ثم قد عرفت ان ذاته تعالى من حيث هو لا يمكن ان يكون منشا لشيء  
 بل هو من حيث ذاته تعالى في نفسه من الدور ما عرفت في الانسجام وكذا  
 المشهور وكلام ابن العربي في قوله تعالى والرضا بغيره السلام ولا بد من حقه  
 العالم بمخبر ما هو الواجب ولا حقه من الوجودات الخارجيه فلم من وجود  
 لا وجوده في الخارج وهو موجود في نفس الامر فهذا ان من له لما كان امر  
 واقعا في كل امر وكله ازيد من قوله في غير ذلك من امارات الوجود كان منها  
 لام

العقد

بور

لما قد تقدم انه لا يمكن ان ينتزع من ذات الله سبحانه بحفظ استمراره وشانه امر  
 موصوف بالوجود والتعريف فقدم العلم زمانا في العالم غير بالصدق والتعريف  
 فظهر ان دليله على عدم كونه من العالم ليس بشيء اذ عدم كونه من الوجود العينية  
 لا يدل على عدم كونه منه فان المراد به كل ما هو الواجب من الوجودات العينية  
 والنفس الامرية بمخبران لا يكون وجوده وتحققه مستقلا بغير فرض  
 واعتبار معتبر وهرام في الخارج مطلق في الزمن من وجه لا يمكن اعتبار  
 الكوارب في دون نفس الامر من غير ان يسميها فرضا وانما  
 ان الزمان المروم في ما هو في نفس هذا التعريف كلف وتمام حكمه  
 بلونه امر انشأ بمرور على عدم العلم بمسئله في مقتضاها اذ ان  
 محضه محدث في ذاته من غير ان يكون في ذاته وبالجملة انما يتبعه  
 احاطت كما سلف عن خالف عليك في كلامه في انما يتبعه  
 من فقه من الاطباء وكثير من السامه ان اجاب واما قال في  
 انما الامتداد العيني بمسئله المدزوع وكونه اطلق بمسئله خسته الذراع  
 منهذه الحركه متميزه البعض هذا الامتداد في نفسه قطعه منه نهارا او غير  
 يسلا واخره بسوى واخره شهر او اخره سنة ففقه الحركه تنقذ بالزمان  
 بالزمان بالحركه فتميزه خسته الذراع وهر كونه المدزوع ولذا اظهر  
 صاحب التلويك واستحقاق الرمال باظهار الحركات وهر التمر منها الحركه  
 البرميه وينقذ به الحركات ونسبه الحركات نسبة خسته الذراع



الذي ذكره في قوله تعالى ولقد اراد بها ذكره فاشارة الى ان هذا هو الوجود والعدم  
 الباق من عدم التفتوت بين الزمانين ان بان من التفتوت بالليل  
 النهار ويصف بياضه وذكر في الصفات ليس في ذلك الاشارة  
 وانما اورد في التفتوت بالحدوث والعدم من الزمان انما كان  
 بالحدوث والعدم في ليلته من دين الاسلام ومصداق ليلته عليه السلام  
 عليهم السلام ولم يكن بطريقه من حيث انما كان في ذلك من الوجود  
 تام المنعنية والعدم التامة للعلم في صفة الجمع بين هذا القول  
 بالحدوث والعدم من غير الاشارة الى الوجود ولم يتفطن لمن هذا الجمع من  
 لم يجد ان العدم التامة يمتنع ان يتخلل بينه وبين وجود المعنى عدم  
 الوجود والواقع واليقين العالم اذا كان في الوجود مسوق بالعدم لزم  
 ان لا يكون دائم الوجود وما كان كذلك لا يكون من عند التامة دائمة الوجود  
 فغيبنا انما اراد القول بالحدوث والعدم كما يكون في ليلته من دين  
 الاسلام ومصداق المانع عليه السلام في قوله بالحدوث والعدم  
 مع كونه في ليلته لواقع فحتم القول بالحدوث ليلته به مما لا يصلح  
 ويوجب من التفتوت والشبهات واليمين فهو لا يتولد به واما وجود العالم في  
 وهو ليصبح كونه مسوق بالعدم كما جرد ليصبح بانه لوجود وقد قيل صدق  
 الزمان زمان آخر غير مطلقه لم يكن العالم فيه وكان الوجود منه في ذلك  
 كونه كلف المعنى من عند التامة في قوله لوجود العالم لم يكن ممكنة

الاصحاح

الاول

الاول بزيادة توفيق في سبغ العدم كما يشاهد في قوله تعالى ولقد اراد بها ذكره  
 معلوم مع تفرقة كون هذا العدم او انما الوجود واقعا لئلا يمتنع  
 يكون في ذلك التفتوت كما يتفطن به الفاضل المورود قدس سره في حجت موافقا  
 له ولذا استدل بقرينة ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام  
 وتقول في بعض منسوخ في يومين في الزمان المعلوم بان اول الوجود والعدم  
 اختراجه لما كان ستة ايام او يومين في الوجود من غير وجه ان المراد به مدة  
 الايام الا وقت الفضة التقديرية والافتقار القول بالعدم والحدوث  
 ايضا من غير انما في التفتوت والمبتدأ ومنها كما صرح به في التفسير في ان طلوع  
 الشمس في غروبها في كل يوم من طلوع وغروب على ارض في كل يوم في كل  
 بعض هذا الوجود والعدم في تفرقة قطعة قطعة ليلته ونهاره كونه في ذلك  
 الاطلس ولم يكن وقت اوله في ذلك فانه لا يكون في الفرض والتقدير  
 والمحققه يتفوت بين اليوم والنهار ويتفوتون ان اليوم من كونه في ذلك  
 دورة واحدة وهو ليس بسما بل سما محفوفة في ان فلك الكواكب السبعة  
 البسطة وان وجود اليبس والنهار بكونه في ذلك الشمس في كل يوم في كل  
 جرم الاطلس خلق اول طبقة واحدة ثم اديم ستة دورات في  
 مدتها خلق ما فيها من السموات والارض بان جعل السما بعد كونها في  
 واحدة سبع طبقات او اربعة والارض من كونه في ذلك في كل يوم  
 من انية الا القول بالزمان المعلوم فضلا عن كونه في ذلك في كل يوم

محو



ما زع بعض الحكماء في حدوث الداء واما احتياج الملوك الى الموت كذا يقولون  
 مشقة النسيان بان وجود السموات بطريق الاتفاق ولهم شمول شبهة قد اوردوا  
 اليها واما اجوبتها المحقق التجرد وقد فسد الكلام فيها من سبب الشفا فلما  
 لم يكن حدوث الداء متيقنا عليه منهم شبهة كحرفة الجارية في افادته بقية  
 بلغوظ البعض الى ما في غير خلاف وشبهه ايضا ان يكون المراد السيد  
 المحقق الداء قدس سره بقوله لا يجوز ان يكون الداء المتنازع فيه حدوث  
 الداء لا اتفاق الحكماء على حدوثه بهذا المعنى لان الكلام مطلق لا يتغير بغير  
 اياه لانه لم يتبدل اتفاقهم فيها او كلاما وحاشا به ذنب مما يفتقد استغراق الا  
 واستيعابها بحيث لا يشك منهم فرد فيجوز ان يكون مراد اكثرهم المعتد بهم  
 كذوق المصنف او كذا التعريف في العهد او كجمل التوضيح مهله لا غير  
 ذلك مما ارد عليه الميزر في نظرية وجهه بعد فساد كلامه المنقول بقوله ولكن  
 نقول اما الحكماء فيجوز ان يكون كلامهم في حدوث الداء وكونه متيقنا عليه بهم  
 ثم وان كان شبهة خلاف الى ارسطاطليس واثباته في خطا انظر في  
 كلامهم وعدم فهمهم على مرادهم في حقيقة الفارابي في الجمع بين الرأيتين  
 بل انظر كما يشهد به العوض انه قد كان المتكلم في حدوث الداء واما في  
 فيه شين بينهم فقله وهم يسمون ان التقدم بذلك المتغير ايضا محال وقوع له  
 كثيرا كسبب والكلام اذا كان قابلا للتوجيه بان يكون له محتمل صحيح وحمل  
 عليه ومن الغريب ان سبب القول بالزمان المردوم وحدث الزمان المتكلمين

مطلق

مطلقا ومفهوم لم يقولوا به كاصح به ذلك والدة التعلل طاب ثراه  
 وهو قد تقرر او ان حاشية الطوبى وكذا الحرفة الجارية في كلامه ان يتقرب  
 مخرج به فكما جاز اطلاق المتكلمين على اكثرهم عدده اذ في اقدم المعتمد  
 بهم وهم الاغرة الغائبة الذين هم اذ لم يخلق رايها في غير اطلاق الحكماء  
 ايضا اكثرهم المعتد بهم الذين هم اذ لم يخلق رايها في الفوق بين  
 ان طلاقه ولم صار احداهما صحيحة والاولى حتى اورث الاغراض على  
 من اطلقه والتوضيح عليه بعدم تفرقة وتصرفه والاطلاق في اقوال قديما  
 الحكماء وكلاهما في كلامه وحاشا هو الذي لم يرض لنفسه الا التسمية بالتعلم  
 وهو متيق بذلك فانه والد الحكماء رتبة وان تاخر عنهم رتبة وكيف  
 يتوهم من انه ادنا في رتبة الحكماء السيد السند الى جرد وتبعية في العلوم  
 ومنها رتبة في التسمية والكلام انهم يقفون في مناظرة اولئك الحكماء  
 في حدوث الداء او تكلمهم فيه وذلك في بعضهم ان يكون العالم قديما بالذات  
 مع اشتباهه بينهم شيئا حترانه قد ذكر في المختصرات فساد من المطول  
 يفتقره فان قلت القول بالحدوث الذي مر عليه في العالم غير محتمل  
 كبريانه سبحانه في الوجود وبم يتضح كلفه عنه تعالى كونه منسج بوجوده  
 في ذات وصفاته الشرعية عين ذاته لتصوره وعدم قبول الوجود الدائري  
 فيكون كلفه عنه تعالى من مقتدراته وتلقاها في جهة تافهة في الوجود  
 وذلك كما ان كلفه المعتمد غير مرتبة ذات العرف في نقضه بوجهه غير محتمل

اراد به اولاد الاراد في بيان  
 عثمان واولادها في بيان  
 الاربعة البسنة

ثقتي

فت  
تأخره



عز وجل الركون في تلك البرية والآن ذلك في قولهم ان العالم لم يكن ممكن قبل ذلك  
الوقت ثم صدر عنك في ذلك ان كان شرطه التاخير والمقدورية اذ الوجوب  
والامتناع يكملانها وولداهم انه لا يلزم من ازالة الممكن ان العالم الممكن ان يثبت  
او الممكن ان يثبت الا ان يكون ان لو كان الممكن ان الوقت انزل الابرار  
الحادث بشرط كونه حادثا ممكن ان يثبت ازيله فثبت ان يثبت ان يثبت  
الحادث من حيث انه حادث فالا ممكن ان ذلك متحققا في السنة الا انزل  
فما انقلاب دون الوقوع فاقدم في زوال المانع من جهة واما ممكن ان  
فلا تاخير الا فاضه ولا تاخير الذات بل لا تكلف بل مع علمه التام ولا  
تسبب وكون التاخير ممكن بالامكان اذا ان يكون بحيث لا يتصور ان يثبت  
والعدم لا يجب كونه ممكن بالامكان الوقوع في قارة التي تصد العود ونزول  
مرفده من بينه ربط الحادث بالقديم لا يصح الا بالثبت بالزمان الموهوم  
مما لا ربطه بين القول لا يصح هذا الربط الا بالشرام التسلسل فانهم  
لا قالوا بان احداث الحادث وقت الحدوث انما يكون بوساطة الازد  
النزول العلم بالاصح او رد عليهم ان يرجح وقت خاص باعتبار العلم بالاصح  
مما لا يتصور الا اذا كان ذلك الوقت مدخله باعتبار كونه اصح من توقف  
حدوثه في حضوره ونقطة الكلام اليه ويلزم منه التسلسل في الموروث  
شاه في بعض حواشيه هذه مشهورة قوله في قدم العالم لا يتخذ الا بالقول  
بالزمان الموهوم والنزول التسلسل في التاثير اما مطلقا وفيه لعدم

في قوله

وفيها انما كان ان النفس امر وكان له اختلاف اجزاء متباينة متغايرة  
كان التسلسل في امر النفس امره لا في امره واعتبارية وسحالة وان كان في التاثير  
امر متوزع في المكاني فيجب ان يثبت في الفاعل من القول بعدم وجود  
الزمان بعد التوضيح بوجوه واحداث اجزائه وكونه امر النفس امره في حيزه  
بالحادث في صدره في حيزه في حيزه مواضع من ايراداته على السيد في مقام  
اوله في اطلاق القول بهذا الزمان وهو ضارة تهافت بدلالة ذلك وفيها من  
القول في عدم كماله او ما اليه الا لمرقد من الروص القدر واخصر الحوادث  
بوقته اذ لا وقت له وقد ما في تحقيق من هذه وان لا يقول بالموهوم من الزمان  
في مقام الجواب عن الازد الثاني وغيره فقد ذكرتم تفكرا فانه في ذلك تحقيق  
وانه ولا التوفيق وبسببه اذمة التوفيق والتحقيق واما ما افاده المحقق في بعض  
حواشيه عن القديمه لقوله في حق انه لا يحصل في اجزاء الحوادث القديمة من التسلسل  
على سبيل التاثير وان يراه من اطلاق التسلسل لا يربطه كما افاده الحكيم واما ما  
على الحكم باعتبار عدم لزوم حركة التسلسل في التسلسل في قدم الجسم والزمان على  
ما افاده الفلاسفة فبغاية ليس يلزم لحوادثه لكونها امور متغايرة غير  
متناهية ولا يلزم في قدم غيره كما ان كل موجود يكون حيا وانما في ذلك  
قدم النوع المحفوظا متباين في شخصه لا تسلسل قلت لو سلم ان الابعاد متعاقبة  
على امتدادها ولم يكن في جميعها من مجرد ان لا شخص موجودا غير غيرها  
نقول ان الحد الكلي الطبيعي غير موجود في الخارج من مذهب الارباب في الحوادث وتبعه

الزمان

ملا من زاجان

المسئلة



الذاتية  
 السيد المحقق والمفسر الفاضل زهير القبايين بوجه الطبايع والأحياء أن  
 موجه بالذات بوجه الأشخاص والعرضيات بالعرض والوجه بالعرض  
 الأشاروح نقول لغرض الحوادث المتعاقبة غير داخل تحت ذلك فلم ينزم  
 وجه الكمال المشترك بينهما لا بالعرض والوجه بالعرض بل بالعرض  
 الحوادث المتعلقة بالأرادة فلم ينزم الأقدم قدر المشترك بين العلاقات  
 وتعلق الأرادة راجع لا منفصل عنه فلا ينزم ذات قديمة غيره تعبر  
 أيضا لتبين انصاف النوع بالأقدم والحادث أنها ما بقيت بالوجه والنوع  
 لا يوجد في الخارج الذي بوجه الأشخاص المقروض لتخرج الموجودات خاصة فلا  
 ينزم موجه قدم غيره بل وما يقال من أن النوع قديم ككلام مجاز مغناه أن  
 قبل كل شخص شخص لا لا نهاية وفيه أن براهين الطبايع التسلسل كالتصنيف  
 غيره بطله كما دحاها السكون لكونها متعاقبة بعضها سابق وبعضها متسوق  
 فالحادث الأخر في هذه السلسلة الغير المتعاقبة موصوف بالمسبوقة فقط وكل  
 واحد ما قبله موصوف بالبقية والمسبوقة من كل سابق متسوق من  
 عكس كما كالحادث الأخر فيكون عدد المسبوقة ازدياد عدد البقية لو  
 وهو من ذلك الأبطال فيعتقد حد العالم بمن جميع ما سوره كما يدل  
 عليه المسند المشهور كان التوالم بينه وبين ما يرجحاه فوجه الطبايع في  
 وكونه قد ما ينافيه وينع وجه فيها مع انه مكافئة لقيام البرهان على ذلك  
 ينافي مذاهب محقق المسلمين كالمحقق الظواهر وغيره الذاهبان له وجهها

نوعه

فتجيب عليهم بذلك مع مخالفة الأمر نفسه بوجه الأحياء والذاتية  
 المتعاقبة المتعاقبة لو كانت داخل تحت مقولة العرضيات كانت خاصة بالحوادث  
 والحوادث عندهم أما نفس حادثة جود البنية أو جسم طبيع فوجه كحوادث المتعاقبة  
 مستلزم أما بوجه ذاته مشترك بين أفرادها كالجسم الطبيعي أو وجه جسم قديم  
 متعاقب عند تلك الحوادث وإن مجموع تلك العلاقات لم يترجم على ما بينها  
 من غير وقوع ذلك الشخص في النوع مسبوقة بالذاتية لأنها لا يكون  
 الحوادث خاصة بباطل برهان الرضا بغيرها من قدام مبداء هذا المقام  
 لخطا كما ينبغي بطرف الكلام تتميم نفع عمم القدر الضرور في العلم  
 والذاتية كغيره من كان في المسلمين من القول بحدوث العلم كجوابه  
 فإن حدوثه لم يمتنع مع ما سوره وأن لم يمتنع ثابت بالدليل العقلي من حيث  
 به أنها ارفوت عالم الأوجب مكنة ثابت بالجماع من الأخرى الفعنة  
 ما المعتمد في ذلك بالدليل للعصر الذي يكون بعض ما سوره التوقيد لها ورسطة لرسطة  
 الحاك بالقدم غير ثابت بالدليل العقلي وما لا يكون ثابتا به إذا كان  
 للجماع والأخرى رفقوا بطلان ولا يثبت له تجوز الظاهر عاقل هكذا  
 قالوا ولغيره نظر لأن وجود ثبوت حدوث الأوجب من كل من والنوع المتعلق  
 بها يثبت حدوث كل الممكنات أما في طريقة المسلمين وفيها  
 على مسلك الحكماء كذلك والألزم أما قدم ما ثبت حدوثه أو مختلف  
 المعلول عن علة التامة واليسيرة قول الطوايف والواسط غير معقولة

هذا هو المقام الذي ينبغي ان يلاحظ فيه ان العلم لا يمتنع مع ما سوره وأن لم يمتنع ثابت بالدليل العقلي من حيث به أنها ارفوت عالم الأوجب مكنة ثابت بالجماع من الأخرى الفعنة ما المعتمد في ذلك بالدليل للعصر الذي يكون بعض ما سوره التوقيد لها ورسطة لرسطة الحاك بالقدم غير ثابت بالدليل العقلي وما لا يكون ثابتا به إذا كان للجماع والأخرى رفقوا بطلان ولا يثبت له تجوز الظاهر عاقل هكذا قالوا ولغيره نظر لأن وجود ثبوت حدوث الأوجب من كل من والنوع المتعلق بها يثبت حدوث كل الممكنات أما في طريقة المسلمين وفيها على مسلك الحكماء كذلك والألزم أما قدم ما ثبت حدوثه أو مختلف المعلول عن علة التامة واليسيرة قول الطوايف والواسط غير معقولة





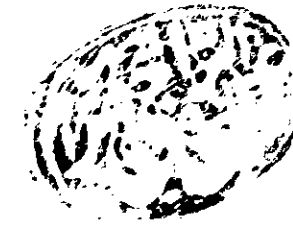
ان تكون العقول كما ذكره في سورة البقرة والى ان لم يكن لها وعز بعبد  
 لها يكون هذا هو الظاهر بقوله اما العقل فمخبر به حيث يدرك امتناع  
 انما امتناعه مطلقا كما كان ام حدها والى فالله المنقش وهو اجماع  
 الاشياء والى المنقش والاشياء المعينة للعلم ثابت امتناع وجوه القدم  
 وكخصيص الدير العقل باياه ظاهر عبارة الحقولة اذ السعة والى  
 المنقش القديم وهو المنقش بالدير المنقش فالله اذ يقول واذ وجوه  
 من وجوه القدم والى من وجوه بين كلامه لان قراده بالوجه البسيط  
 القدم التي تقول بها العدا سق فانها غير معقولة كما هو من اوزم الحمد  
 فانه خد بعد ملاحظ اطراف الكلام وخصوص ما اثرنا اليه من هذا  
 المقام والسعد كما كنا في تفقوله من اجتهاد باليه ورواه وجوه عليه ان  
 كدور العالم على وجه انه به سبب الكسبيين والى المنقش عليه اجماع  
 ايمان محمد من غير كذب وخص في حقته والكيفية في امره بخلاف ذلك  
 صدق به مواطن قدس من غير ان يثبت في كسبه بل في حاشية  
 بالحدوث الذي هو من اركاننا اما في ذلك فما يتعلق به فهو من هذا  
 له الى التفتيش وكنتون الدير ببرر كما هو في ذلك في شبهه رضى فانه  
 جوابا لرضوها وخفاء فيصير في التبيين المتبين في المبدأ  
 المنقش كما ضرب في كثير او ضلوا اذ عانا الله وياك من الضلالة و  
 اخواته وارثنا اما ما في صلاحه البداية والنهاية وصح ابراهيم

والقول يجوز ان يكون البوا لانه على سبب الذي ب مجزاة من اقدار  
 يوجد العالم اجتهاد بقدرته والى حدته يتوقع بان ذلك القديم  
 المتجانس شرف من هذا القديم الموصوب بالاضطرار والعقول على ما تقره  
 لا يكون اشرف من غيره على ان ذلك القديم المتجانس يمكنه والممكن  
 لا يمكنه لانه يوصف بمتساوية ان جاز لانه يكون وسطا في الاحكام والى  
 ان يكون ما فيه معنى بالقوة مفيد الوجه فان كل ممكن به هو ممكن  
 ذاته لا يكون الله بالقوة فيكون لما هو بالقوة شكره في افران الشرع  
 القوة في القدم والى عدم افادة في الوجود وبديهة العصبية ولذا  
 ان يكون موضع الجواهر والاعراض المتفاوتة لذات الموجودات  
 عندها وما هو الا الواجب فيها ان لا يقدم في الوجود لذاتها ولا  
 بالزمان الا انه وان الظاهر بعد تدرجه في امتناع وجوه العقول القدي  
 في حيث الجواهر حزم بامتناعه في الالهيات وحق هذا الكلام وهو انه على  
 لقد سرامكان العقول وكونها واسطه بين الواجب العالم الساطع  
 بناء على ان الواجب لا يصدر عنه الا الواحد وذلك واجب لانه يكون  
 مع ما فيهم على من النظر والى حوا ان يكون ذلك الواحد هو  
 الصورة ودينامية امتناعه لا يفرض ذلك كما لا يخفى على من عاين  
 تأمل في حوضها في اذ كره ان يفسد في الالهيات التي لا تدرك عند  
 وجوب قدمها تعتمد النفس عليه او تركه شيئا فيلدا اليه فيجوز

لن



مقدمه والحمد لله رب العالمين وسبح الله وحده لا شريك له اولادنا  
هذه الرسالة المنهه بالهدى والبر من مصنفات النجف  
والاعظم المبرم القدر الكي من الباذل المنعم لهم  
الثالث مولانا سعيد اللاد زانانا في بلدة  
البربرية في حدوده الصادقة وانا المنقر  
ابن محمد باقر محمد الخنجر عبد الله ولوالديه  
في شهر ربيع الثاني عام ١٤١٨ هـ



مكتبة  
الشيخ  
المعظم