

عنوان: مجموعه ۱۹۵۲ معنی کامل شماره عکس: ~~۱۱۱۱~~

نام دیگر: ۱- حل رموز رهنویزه زبان:

مؤلف: از: عبدالرحیم رماوندی موضوع:

کتابشناسی: ۲- فیوضات حسیه

از: همو

۳- التوحید ۴- شرح حدیث صدره عاربه

از: همو

عکس از کتابخانه: مرعی شهر/کشور شماره نسخه: ۱۹۵۲ فهرست: ۵، ۳۱۸

مباحث: افتادگی:

آغاز:

انجام:

نوع خط: نسخ □ نستعلیق □ نسخ معرب □ شکسته نستعلیق □ تحریری □ سایر

نام کاتب:

تاریخ کتابت: محل کتابت:

توضیح:

برگ: سطر: اندازه: عرض: طول x



الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما  
والله اعلم بالصواب

٧ د لولا ه

ص  
في ان الكفر  
و باطل

فخرج وخلق من نور وظل وغير ذلك تابع ولو حق وعولرض وجهت  
عاش ذات وجهيم: مشبهه منقحة وجهيم: بعد از فهم کلام متوجه  
نفس کلام مع نظام مولا الکونین علی الرضا صلوات الله وسلامه علیه  
انت انت ضرفا نحن نحن بعبرة افرضه وجوده حيث الذي كانه فصار الكون مقسوما باياه وانا انه  
الذخيرة انت انت ومن حيث الله ما نحن نحن بعبرة افرضه وجوده حيث الذي كانه فصار الكون مقسوما باياه وانا انه  
انت انت انت ومن حيث التعيين نحن نحن بعبرة افرضه وجوده حيث الذي كانه فصار الكون مقسوما باياه وانا انه  
المتوجه الموجد المنجز الزايد است ومن حيث الله ما نحن نحن بعبرة افرضه وجوده حيث الذي كانه فصار الكون مقسوما باياه وانا انه  
الذخيرة انت انت ومن حيث الله ما نحن نحن بعبرة افرضه وجوده حيث الذي كانه فصار الكون مقسوما باياه وانا انه  
من الخلق وحكم التمايز بسورة صفه لا تسوية عنك  
در جميع است يا زاتي هي همه الی کدی وکمیت درین جانب  
تبدیلت و این حدیث روایت بر طرف دیگر از محو پس از منکلی من  
خدا و هم بر قتلند با کفر مجمع علم فیض است از ذات مبداء اعی و مبداء  
مردت حق! قال مولانا احمس صلوات الله علیه ایلون لغزک صول  
الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك مجد  
طرف بعض برار ذات بذاته و طرف بعض دیگر برای وجود ممکن و  
آخسر غیر الله و عین انت انت نحن نحن فرقه اشعرا بس مغر  
و حق ممکن از بر تو ذلت نه از کسر استمداد کس کف است  
و اسکم من کل ما استلتمه غیر سؤال عین ثابته لبان

مردت حق! قال مولانا احمس صلوات الله علیه ایلون لغزک صول  
الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك مجد  
طرف بعض برار ذات بذاته و طرف بعض دیگر برای وجود ممکن و  
آخسر غیر الله و عین انت انت نحن نحن فرقه اشعرا بس مغر  
و حق ممکن از بر تو ذلت نه از کسر استمداد کس کف است  
و اسکم من کل ما استلتمه غیر سؤال عین ثابته لبان

1  
1









صاحب نبوت مطلق است و ولایت مطلقه است و لذو ترشح من غیر نبوات و ولایت  
 مطلقه است با نبی و اولی چندین حدیث انما من الله و الکل متنی  
 نوشته ام و معتبر است و احادیث دیگر است فقیر از حدیثی که بر تغییر حدیث  
 ذکر کرده ام و معتبر است در آن حدیث باطنی است از انوار مطلقه و ولایت مطلقه  
 خاتم نبوت و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب است و ولایت مطلقه  
 ختم نبوت و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب است و ولایت مطلقه  
 مطلقه است از رسول و اولاد اطهار و ائمه شریفة است و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 علیه السلام و از حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب است و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 مولد صاحب الزمان صلوات الله علیه و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 مطلقه محیط است بر نبوت معین و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 از انبیا اولوالعزم است بعد از رسول از اسما حضرت صاحب الزمان صلوات الله علیه و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 نعمت و تحقیق معنی نبوت مطلقه و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 اخبار و احادیث نبوی و اولاد اطهار صلوات الله علیه و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 مجتبی و آل او و معتبر است بر ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 الصادق الذمیر و آل و معتبر است بر ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 الواد الاعین و آل و معتبر است بر ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 صلوات الله علیه و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 لا افضل عن هذا الحدیث فان ظاهره ان الله عزوجل و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 من انتم ظهر فی الدنيا و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 و صفات بعض اهل بیت علیهم السلام و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 باشد نشانی از ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب  
 صلوات الله علیه و ولایت مطلقه حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب

الرب

الدجی کجند کجند که تعالی چه غرور حدیث است این تعقیب چه قدر و کمال است این  
 و آن حدیث و آل او با اعتبار از عرف در وجهی مظهر اسم الرحمن است  
 و اعتبار از غیر مظهر اسم المد صمیمند و سیر سمانه تم متفرع از این  
 اسما ثلثه و آنچه بیان کنیم خود صمد کلام اهل تحقیق و اهل عرفان است  
 اللطیف کمال الزیارة که حدیثی است برابر است با این مطلب علی بن ابی طالب  
 تعظیم و لهذا وارد شده است اطلاق مشا حدیث و آیه درت محیط  
 قرآن و بیانش بر نام علیه السلام در مواضع متعدد و برابر او فلیتبع بهیسی فقیه  
 حدیث در این مقام انما من الله و الکل متنی و کثر الفواوید المکرر جمع عن ابی عبد الله  
 فی قول الله عزوجل و الله مع الذلیل الذلیل لا یعلیٰ قال ان لام هر  
 مع نام ضمدل فی قرآن واحد و دعا و حب ففهم ملاقات  
 سماوات و ارضک حتیٰ تلجھران لا اله الا انت و فیض  
 لا فرق بلیک و بلینهم الا انهم عبادک یسقط الی عرف  
 من عزة شتمهم علی کمال عزة شان صاعده من منة ذاتش از چند وجه و چون  
 تعالیٰ شانه می یقولون ای صمد سبع الشیاء فی المجددات و المادیات الذمیر  
 منها لوظیفه اهل کلام و سیر سمانه ففهم لوظیفه اهل کلام و سیر سمانه ففهم  
 بنور اسم و از برای کسی که سوره استیغاث در مرتبه مذکوره مثل اشغال مرتبه  
 شدت القبال نور هم بنور حق صر شانه کمال محض لا تعص فی و نور صرف

نهایت فقر







وغيره ليس له هذا الذوق لا يمكن له هذا الذوق كما قال الشيخ الرئيس حل جناب الحق  
ان يكون شرا غير لكل وارجو ان يطلع عليه الا واحد بعد واحد وكل  
كل ما يثبت عليه هذا الغرض صحة الغفر وغرة المصطفى في شرحه فليقتسم  
نفسه لعلها لا يسيبها وكل ميسر لما خلق له وقال سلطان المحققين رضي  
المنة والدين في شرح هذا الكلام الشيء هو مورد رتبة وانشاز عنه ان يعقب  
تقبض المذخور والمراود كقصة عود الواصلين في حق والاشارة على ان سبب الكفار  
الجمهور للغير المذكور في هذا الموضع هو جليلهم بقا ان الناس اعداء ما جعلوه وانما ان  
هذا النوع من الكمال ليس مما كلف بل كثر من المحض بل انما كثر من ذلك  
في جوهر مناسبه كسر النظرة اقول كما روي ان بعض اليهود جئت به يجرى  
المؤمنين في اولاده عم وهو يتكلم مع جماعة فقال يا ابن ابي طالب لو انك  
تفهم الفلسفة لكان يكون منك شأن من شأن فقال عليه السلام وما  
تعني بالفلسفة اليس من اعتدك طبا على صفي من اجبه ومن صفي  
من اجبه قوي اثر النفس فيه ومن قوي اثر النفس فيه سما الى ما  
من نفس ومن سما الى ما توهم فقد تخلق بالاخلاق النسانية  
ومن تخلق بالاخلاق النسانية فقد سما من جود بما هو انسان  
دون ان يكون موجودا بما هو حيوان فقد دخل في الباب الملك  
الصوري وليس له عن هذه الغاية مغير فقال اليهودي السركبري بن  
ابن طالب لقد نطقت بالفلسفة جميعا في هذه الكلمات رضي الله عنك فقد  
هذا الحديث العالم المحقق مولانا محمد حسن في كتاب عين البصير وروى  
محمد بن يعقوب الكندي رحمه الله عن ابن قريظ قال قال رسول الله ان

حديث

ان حديث آل محمد صعب مستصعب لا يؤمن به الا ملك مقرب  
او نبي مرسل او عبد امتحن الله قلبه الايمان فاورده عليكم من حديث  
آل محمد فلا تلت له قلوبكم وعقولكم فاقبلوه وانسانت من قلوبكم  
وانتدبتموه في دونه الى الله والى الرسول والى العالم من آل محمد وانما  
العالم كحديث احدكم بشي منه كما يحمله رسول الله ما كان هذا الكفار هو  
الكفر وقد علمت مرارا ان حكمة عليهم لظهور الباطن ايضا لك وقل الفارابي ذات  
المهدى عين الوجه وليس وجه غيره وتبين للمفكرات ان وجهها هو نية في علم  
والمعنى وجه هو نسبة في الموضوع وفي الحقيقة كذا مما سويها في العلم والمقدور بها  
اخره في الثاني في ابدى التوارى صفة الحمد والذات من وجه المفكرات ووجه الذات  
عين الذات بل وجهها هو الحمد في علم الله في نفسه العشر كدمنة في تحقيق الدليل فقد  
اشيخ به الذي محمد بن طاب شراة عن بعض اصحاب الكمال في معنى تحقيق الدليل كذا  
ما مهله ان النبوة كل من يتولى اليه ماله وهو في ان الاول من يتولى اليه ماله  
مهوره حانية كا ولادة وعز كيد وخدمه من اقرارهم الصور من الذي كرم  
عليهم الصدقة في النبوة المحمدية والثاني من يتولى اليه ماله معنوية روحانية وهم  
اولاده الروحانيين من العلماء النسخين والدوليين والكاملين والكلية والحقها  
المتكلمين المقربين من مكنة النبوة سواء سبقوا بالزمان او لحقوا به ذلك  
ان النسبة الثانية الكد من الاول واذا جمعت النسبتان كان نورا في نور  
كما في النبوة عليهم السلام وكما في النبوة عن اولاده الصوريين الصدقة الصوريين  
صوم عن اولاده المعنويين الصدقة المعنوية عن تقليد الغير في علوم والمعارف  
هذا المصنف صلواته وهو مما يكتب بالشرع والحقان لا بالجرى الدوران قدرا

شرح حدیث صدرت عاریة  
از ابراهیم رحیم دامادی

THE PRINCE MAZIZ TRUST  
FOR ORGANIC THOUGHT

فان ضعیف از تو توانانده ناسی پیش علمت کفایت ما بتو قائم چو تو قائم بنده  
و نعم ما قبل مولد سالی همچو سالی که در عالم حلیم من کفایت هر کو خلق کرده بودی که  
چون صحت که در بند کمالی بهر چنده صحت بجعل دلکته و الله اعلم بحکمها و المقام

کلام علوت علی

لحم اللدائن حمل الرحیم

من یؤمن بالله الملك المتعال یلمع  
حیاء و خلاق الذی  
کالدنیا اللدنیة  
و عظمة الذی  
الدنیا و دنیا  
مجددین السوکی  
و کلتم الذم الدنیا

اصح اللمتق و هم خامس ال عبد الرحیم  
الذی یجوز فی الدنیا و الاخرة  
و هو فی الدنیا و الاخرة  
و هو فی الدنیا و الاخرة

ان شیخ کلام کل کلمات  
صفت الهم و هو مذکور  
فی الدنیا و الاخرة  
و هو فی الدنیا و الاخرة

فان ضعیف از تو توانانده ناسی پیش علمت کفایت ما بتو قائم چو تو قائم بنده  
و نعم ما قبل مولد سالی همچو سالی که در عالم حلیم من کفایت هر کو خلق کرده بودی که  
چون صحت که در بند کمالی بهر چنده صحت بجعل دلکته و الله اعلم بحکمها و المقام  
کلام علوت علی  
لحم اللدائن حمل الرحیم  
من یؤمن بالله الملك المتعال یلمع  
حیاء و خلاق الذی  
کالدنیا اللدنیة  
و عظمة الذی  
الدنیا و دنیا  
مجددین السوکی  
و کلتم الذم الدنیا  
اصح اللمتق و هم خامس ال عبد الرحیم  
الذی یجوز فی الدنیا و الاخرة  
و هو فی الدنیا و الاخرة  
و هو فی الدنیا و الاخرة  
ان شیخ کلام کل کلمات  
صفت الهم و هو مذکور  
فی الدنیا و الاخرة  
و هو فی الدنیا و الاخرة

فان ضعیف از تو توانانده ناسی پیش علمت کفایت ما بتو قائم چو تو قائم بنده  
و نعم ما قبل مولد سالی همچو سالی که در عالم حلیم من کفایت هر کو خلق کرده بودی که  
چون صحت که در بند کمالی بهر چنده صحت بجعل دلکته و الله اعلم بحکمها و المقام  
کلام علوت علی  
لحم اللدائن حمل الرحیم  
من یؤمن بالله الملك المتعال یلمع  
حیاء و خلاق الذی  
کالدنیا اللدنیة  
و عظمة الذی  
الدنیا و دنیا  
مجددین السوکی  
و کلتم الذم الدنیا  
اصح اللمتق و هم خامس ال عبد الرحیم  
الذی یجوز فی الدنیا و الاخرة  
و هو فی الدنیا و الاخرة  
و هو فی الدنیا و الاخرة  
ان شیخ کلام کل کلمات  
صفت الهم و هو مذکور  
فی الدنیا و الاخرة  
و هو فی الدنیا و الاخرة

عز ضعیف

مرتبته فرماتها بهمدون القدره على اكل كل موجد في مرتبه ثابتة وفي مرتبه  
 غيره ممتعة وعلوم القدره على اكل الممتنع لا يكون عجزا لان الممتنع لا يوجب العجز  
 و لو رد ذلك من الممتنع لم يكن معين لما قلناه ولما سياتي مثله في الشمس  
 لصد على جسم الغرائق بل لها تنويع جسم صفيق ولذلك ان اثر لشمع لا يصد على  
 الغير المتعلق من ذات هذا الجسم بل من الشمس وان كان وصول اللذنه الى الغير  
 المقادير متوقف على اصال هذا الجسم الصفيق فاذا تفرقت هذه المقادير فتعول في سائر  
 القوع الموروثه انه لا يجوز ان يوجد الممتنع الخس اللذنه وقد وجد الممتنع اللذنه في  
 قبله والذنه في الصانع خلق اللذنه فاذا فرض هذا اللذنه في موجد واحد  
 استمد منه ثمره ثمره مما عدا الصانع من وراكبه هذه القوع في اللذنه وان  
 المكونات المبتنيه على الحكمة والسبب في رتبته عن الذات لجزر جوامع اللذنه  
 عن الوجوه في المكونات لم يعمه سبب سكاوتة وعلما طبعية بله للتعادات  
 ارضيه تانعه طرقات سكاوتة اللذنه ان احسب من اللذنه والكاشيه وان يكن  
 ان يكون متوقفا على ثمره في ما وطبعي كسب اللذنه اذ كان للظن المتقونه  
 على الجرم والبطنه عن الدجاج والبذر على اشجار الكرم عند ان مد نظر ان ثمره  
 متقدم على الحنيس ولا يحس اللذنه وان الفوض في الكمال للمتعدي بالذنه في  
 اللذنه الحنيسه والبقية للذنه في بالذنه فيه وان ما بالذنه المتقدم على  
 ما بالقوة والوجوب على اللذنه مطلقا كما بين في موضعه قوله في صورته

كعق

ان في ترتيب هذا  
 الكلام الورد في  
 ان في القواعد المقررة  
 في ترتيب القدره على اكل  
 الممتنع لا يكون  
 مرتبه ثابتة  
 بل مرتبه متغيرة  
 في القدره على اكل  
 الممتنع لان الممتنع  
 لا يوجب العجز  
 و لو رد ذلك من  
 الممتنع لم يكن  
 معين لما قلناه  
 ولما سياتي مثله  
 في الشمس لصد  
 على جسم الغرائق  
 بل لها تنويع  
 جسم صفيق  
 ولذلك ان اثر  
 لشمع لا يصد  
 على الغير المتعلق  
 من ذات هذا  
 الجسم بل من  
 الشمس وان كان  
 وصول اللذنه  
 الى الغير المقادير  
 متوقف على اصال  
 هذا الجسم  
 الصفيق فاذا  
 تفرقت هذه  
 المقادير  
 فتعول في  
 سائر القوع  
 الموروثه انه  
 لا يجوز ان  
 يوجد الممتنع  
 الخس اللذنه  
 وقد وجد  
 الممتنع اللذنه  
 في قبله  
 والذنه في  
 الصانع خلق  
 اللذنه فاذا  
 فرض هذا  
 اللذنه في  
 موجد واحد  
 استمد منه  
 ثمره ثمره  
 مما عدا  
 الصانع من  
 وراكبه  
 هذه القوع  
 في اللذنه  
 وان المكونات  
 المبتنيه على  
 الحكمة  
 والسبب في  
 رتبته عن  
 الذات  
 لجزر جوامع  
 اللذنه عن  
 الوجوه في  
 المكونات  
 لم يعمه  
 سبب سكاوتة  
 وعلما  
 طبعية بله  
 للتعادات  
 ارضيه  
 تانعه  
 طرقات  
 سكاوتة  
 اللذنه  
 ان احسب  
 من اللذنه  
 والكاشيه  
 وان يكن  
 ان يكون  
 متوقفا  
 على ثمره  
 في ما  
 وطبعي  
 كسب  
 اللذنه  
 اذ كان  
 للظن  
 المتقونه  
 على  
 الجرم  
 والبطنه  
 عن  
 الدجاج  
 والبذر  
 على  
 اشجار  
 الكرم  
 عند  
 ان مد  
 نظر  
 ان ثمره  
 متقدم  
 على  
 الحنيس  
 ولا يحس  
 اللذنه  
 وان  
 الفوض  
 في  
 الكمال  
 للمتعدي  
 بالذنه  
 في اللذنه  
 الحنيسه  
 والبقية  
 للذنه  
 في  
 بالذنه  
 فيه  
 وان  
 ما  
 بالذنه  
 المتقدم  
 على ما  
 بالقوة  
 والوجوب  
 على  
 اللذنه  
 مطلقا  
 كما  
 بين  
 في  
 موضعه  
 قوله  
 في  
 صورته

تأخرت اعلمها

بسط

م

عن المواد التي عن  
 القوة والمد استعدادا  
 حال موهي العالم العلوي  
 العالم العلوي وصفها  
 لربنا في سورة  
 عن المبدء القديم  
 الصور على الجواهر  
 اجسام المفاصل  
 وساطة جوده  
 هذا المقام بقولهم  
 الكسح اي مسح  
 هذا هو المراد  
 والقائه نعم في  
 ونحوه في القبح  
 من العوض  
 وان كانت مجردة  
 التي فرادى وازواجها  
 المقدم والسنن  
 ان علومه وان كانت  
 على تكملة

لم تيسر له زيادة الوهي على المهية  
 كما انه على وجه لعدم التغيير  
 عن اهلها  
 فواهي اهلها  
 المراد من اهلها  
 المتعلقين  
 كسبهم  
 المتشقة  
 لذواتها  
 اذ انما  
 اثبات وجودها  
 اخبرنا  
 والذات  
 لذاتها  
 ان اعتبار  
 انها  
 من كونها  
 وجودها  
 ان اعتبارها

لمت

لكونه عين الوهم في روبرو انوارات موهبة الوجه لكونه وجه الوجه  
العام قد يرمز من تعقلنا اياه يوم تعقلنا عقل لذاته الذي هو عين وجوده وذاته  
بمعنى كماله يتنفس بين وبنان ذلك لا يتردى مما نقله سلطان رحمة الله  
المرار في شرح انوارات هذه العمارة لا يوجد العلم بان الله ليس جسم ولا حال فيه  
قد تشكك في انه هل يعلم ذاته وهل يعلم كونه على شئ في غير حصول ذلك الشئ  
له واهب عنه لعولمه ان ذلك انما يقع اذا لم يتحقق ان ذاته بارو وجهه  
لذاته وان غيره باق وهو حصل له فان معناه حصول مخلقة في ذواته كجزءه  
حققت ان كون الشئ مجردا في ذاته لانه لم يتحقق علم بذاته وصفاته لم يتشكل  
في ذلك الشئ كالمعنى الذي انما هو نور العقل لانه لا يقد له نور حتى يحدث له  
كسب محض لا يخلق فيه ونور هو في اللوثة ظلمة وذلك الاتصال بمنزلة اتصال  
الحديد بالنار وتأثره منها بحيث يصير نارا صرفا محو هويته حتى يثبت في غيره مسك  
تأثره ولاحل ذلك الاتصال التام يظل من غير معرفه ويميز انها متحدة ان  
ولا ارباب المعرفه فيعرفون ان بينهما مغايرة وان هذا ممكن ان تصف الصفا  
الوجه كما ان ذاك جريد الصفا تصففات النار وفي هذه المرتبة ممكن للحديد  
ان يقول انا احرق واسخن كما يقول النور وتوظف في هذا الشأن والمثال في  
قوله عم والعرض هويتها ما انا ظهر عنها افعله كقول صدر المحققين  
في كلمة المتعارفة ان العقل حيث للمعنى بينه وبين الحق نعم انه ان يشهد  
بذاته ذات الاول لكنه لا يسمع الوجه الاكشاف والذات كان محط بقا به عليه  
بذات حال واولد وسط بينهما ووجدى بوجه المستوية جدا كمال يتجلى  
عليه لصرح الذات ولا جهة الخرز ولا صفة زائدة لذاته نعم معنى ذاته  
مع العقل الاول فذات العقل الاول هو صورة هذا الشئ اذ

ليس له

ليس له في ذاته غير ذاته فانه النقي والمتمم له كليهما ثم هو ليس بهما من  
ذات العقل ويتجلى في ذاته من ان صدر عنه نعم كجته وحدة هويته  
صورة العقل وصورة النقي ويتكرر وجود ان الشئ واحد فقلت في ذلك  
ان وجه العقل لغيره عبارة عن تجليه نعم الصورة ذاته علمه وصورة ذات حتى  
لمست تام في غير ذاته فذات العقل كذا صفة مرتبة تبارك فيها صورة  
الدول وكما ليس في صفة الممت لكونه ولا در وجهه والصوره المتربة و  
لذا الصورة امر في حقيقتها فكذلك ليس للعقل هوية الا الصورة هوية الدول و  
الصورة ليست تام في ذات العقل والصورة ولا صفة فيها الا كونها مثل  
له دهيته عنه وجوداتها وحقيقتها فالذات الالهية هي حقيقة العقل  
والعقل مثلها وكل ذي حقيقة راجع في حقيقة العقل الدول محسوسا به  
وكذا العقول السوات محسوسة اليه بالسان المذكور لان المحسوس في المشور  
في شئ محسوس ذلك الشئ اشهر كلامه في ذوات العقول مستغرقة في كبر  
الالهية مطبوعة النور في نور الالهية لمست لوجودها كينونة لنفسه  
لذاته اذ قطع عن جبر حتى لا يسطردن التخص والامس الصرف لا كمال  
ان هيات حيث يكون لها في نفسها اذ كان اذ لا حية للذات لغيرها  
الالهية المتعلقة بهوية الحق الاول ليثبت لها حاله مكانية مع قطع  
النظر عن وجودها ووجدانها فذات العقل كذا صفة مرتبة تبارك فيها صورة  
مدد لها لم يرجع في ذواتها طرفه فان لكان مكانها لا في رفق فعليتها  
وتصوره لديان تامها ووقوعها متتملكة في غناها ولله المشد الاعين  
فمن منزلة الاشياء والذوات الالهية كاشفة الشئ بالنسبة اليها

وفي كتاب ما من احد من الخلق الا له نور من الله عز وجل قال تفضل  
نور ما من نور ربنا شعاع الشمس من الشمس كسهم من نورها  
صورتها الموصوف باعدادها ولذلك قال وان من شئ الا عندنا خزائنه وان له ثروة مودنا  
الصديق صلوات الله وسلامه عليه بقوله عقل الكل علم ونفس الكل حيوية  
والطبايع قلمه والاجسام لوحة ثم هذا الحديث الشريف المحقق المتكلم  
محمد بن عيسى بن محبوب بن احمد بن محمد بن عيسى بن عيسى بن  
القلم واولاد اولية صفة العقول وكبره مذكور في كتب الصوفى ايرادا وجوابا عن  
تأمل في مجموعها مع قطع النظر عن تصرفات النفوس والحواس كصير اليقاس لوجه  
هذا الجوهر المحرر كما هو منزه عن الحكماء المحققين من المتكلمين وما لى به من اذعان  
احتمويه من المتكلمين الذين ظنوا انهم علموا علم الله عز وجل انهم لم يظنوا انهم علموا  
الذات ان ذلقت تعلقا وان قال النفوس ووجهها في العلم العلوي والها  
عاشرة كبدوث البدن لذات اصل الفطرة والذات منسفة كالقول كما ذم اليه  
المعلم الاول وكثير من اصحابه ويؤيد هذا الظاهر لفظ الخلق لانه كثيرا ما يطلق لفظ الخلق  
على عالم الدنيا والشرور كما يطلق لفظ الله على عالم الجبروت والكرامات والبر  
السيما لقوله تعالى من شر ما خلق وقوله تعالى قل الروح من امر ربي ولا عند ربنا خزائنه  
واتبعه وكثير من كنهها من الكلام فانفس كانت قبل الابدان كما هو صريح  
لغرض الاخبار ووظائف بعضها وادلة الطرفين مع ايرادها المذكورة في موضعها  
والله اعلم ان النفس نشأت من غير كون كون قبل الطبيعة وكون مع الطبيعة وكون  
بعد الطبيعة وكونها مع الطبيعة كون جوهريا وظهورها في الوجودات واما ما في اولها  
في كل

في كل موطن من موطنها ظهورها في اشهرها من هذا العلم وتعلقها بالبدن عينا  
حدوثها كبدوث البدن وهو غريزة مختصة في هذا العلم قال المحقق التريباتي  
مولدنا محسن الكائنات في كتابه في نفس البعيت ان النفس لها في البدن موقوف  
على استعداد خاص وشرايط مخصوصة ولا يجوز ان يكون سببها في البدن من غير هذه الهيئة  
لذات وجودها في هذه الهيئة وجودها في مقتوم بالبدن كسببها في وجودها في  
غير هذه الهيئة بل هي نفسانية وكراماتية وايضا لو كانت سببها في هذه  
الهيئة لكانت موقوفة في الابدان ولا تعلقها في الوجود وقد مر من لفظ البدن  
التي هي في موضعها وللزم ان يكون مادية وقد بين ان الذات كبدوثها عن المادة في موضعها  
وجه اللزوم ان كل مجرد عن المادة لا يلقه عارض مرتب لان مرتبة القوة والقدرة  
التي هي في امرها في ذاتها قوة صرفة تتوسطها الصور المقومة وما هو الا المادة والذات  
الجزائية والنفوس اذ لم يلقها في مرتبة لم يكن متميزة بل يكون كل واحد من  
من حيث النفوس متميزة لمرتبة منفردة ولذا اورد في القرآن ثم انشأناه  
خلقنا اخرنا بلفظ اخر وقال الله تعالى فاذا سويتها ونفخت فيها من روحي  
في غير ذلك من اللغات والخبار والاسبقية بالذات فذلك لانه لا يستحال  
بالعقد الذي هو سببها في الوجودات في وجودها في الوجودات فذلك لانه لا يستحال  
لوجودها في الوجودات فذلك لانه لا يستحال بالذات فذلك لانه لا يستحال  
اذ لم يت ووجدت في العالم الحق على سبب الكثرة وتعلق الحدودية بل كلفا وحده  
هناك وان كانت متميزة بجهات وحيثيات في عينية متقدمة عليها للوجود



فانفس الدنيا انما هي بطنة في هذا العالم فمخبرها في جوارحه وانما لطيفها  
الاصح وهر كانت من كحبة من حبة اللطيفة كالمرة في ذرة بقوة مدد لها في كبرها  
فمنها من طينة عند بارها في معتد صدق ومراحمه التي ابوة العقيق ارامها  
في ذرة صوط من هناك في طينة وقعت من اسفها واحده وحسرت من كطاسه  
وخطت في السعد وحولت في هذا العالم لتقبلت صورتها موتا ونورا في طينة وتمثلت  
قدرتها في غير او ختراء في صفا ارا اولها في كاشفة وزلت كرامتها وشرفها وكما  
في المذلة والحق في النقص في كبرت جمعيتها ووحدها في التفوق والكثرة في عالم  
اصيد ثانيا في هذا العالم في مثل الكثرة والشفرة عنها بالهتية كانها لم تكن  
ولم تظن من انزاعها واستقرارها اذا كانت النفوس متساوية لها في العقيق الذي  
في تلك الفترة في اعادة فيضها وصدور عن ذلك وما الى ذلك في ذلك  
لا العنة الفعية نفس ذات هويتها لعقبة كحبة القطن في الدرنا الربانية  
اقترض من ابد عالم الابدان حكما حكام كلية طلبة النفوس وحكام قدرها في تصنيفها  
الذوات والذمة وعللها الجزئية لاداء النفوس وذلك بواسطة حبة نفس  
وهي ان كانت لها بعبر عنها بالخطية لدينا ادمع وعرض صدور النفس لوزار  
من سخاها وليس في ذلك الا ما يقتضيه سرمد الوجود فان لنور النقص لا يمكن  
لها في حصة النور الذي كما افصح عنه الحديث المشهور ان الله سبحانه له في  
سجاس نفوس في اعادة الفانية فمن كان له العقيق كما صدر من جهة لظهورها  
في الاطوار الكونية والشؤون الانسانية في ان اجمع بين الصفات الملائكية والحيوانية

فانفس الدنيا انما هي بطنة في هذا العالم فمخبرها في جوارحه وانما لطيفها  
الاصح وهر كانت من كحبة من حبة اللطيفة كالمرة في ذرة بقوة مدد لها في كبرها  
فمنها من طينة عند بارها في معتد صدق ومراحمه التي ابوة العقيق ارامها  
في ذرة صوط من هناك في طينة وقعت من اسفها واحده وحسرت من كطاسه  
وخطت في السعد وحولت في هذا العالم لتقبلت صورتها موتا ونورا في طينة وتمثلت  
قدرتها في غير او ختراء في صفا ارا اولها في كاشفة وزلت كرامتها وشرفها وكما  
في المذلة والحق في النقص في كبرت جمعيتها ووحدها في التفوق والكثرة في عالم  
اصيد ثانيا في هذا العالم في مثل الكثرة والشفرة عنها بالهتية كانها لم تكن  
ولم تظن من انزاعها واستقرارها اذا كانت النفوس متساوية لها في العقيق الذي  
في تلك الفترة في اعادة فيضها وصدور عن ذلك وما الى ذلك في ذلك  
لا العنة الفعية نفس ذات هويتها لعقبة كحبة القطن في الدرنا الربانية  
اقترض من ابد عالم الابدان حكما حكام كلية طلبة النفوس وحكام قدرها في تصنيفها  
الذوات والذمة وعللها الجزئية لاداء النفوس وذلك بواسطة حبة نفس  
وهي ان كانت لها بعبر عنها بالخطية لدينا ادمع وعرض صدور النفس لوزار  
من سخاها وليس في ذلك الا ما يقتضيه سرمد الوجود فان لنور النقص لا يمكن  
لها في حصة النور الذي كما افصح عنه الحديث المشهور ان الله سبحانه له في  
سجاس نفوس في اعادة الفانية فمن كان له العقيق كما صدر من جهة لظهورها  
في الاطوار الكونية والشؤون الانسانية في ان اجمع بين الصفات الملائكية والحيوانية

في النفوس









وانما يدركه وانما يقع الذبح وانما النوع المحفوظة افرما قل في خطبة البيان وتعلمهم  
 كنت اول ادم من خلق الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 والاطمين والقول الصادق من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 عبد الله الصراط الذي تبت به من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 ومن الكون الذي تبت به من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 ومن مجموع هودان لما من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 على كل عيب ومن نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 الممدودين الجنة وان نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 فنبوة الانبياء عليهم السلام من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 المطلقة وقام المطلقات بالحققة من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 وكنت لوزة من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 ارجح وهما من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 قات اروعهم ولهم في نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 المطلقات التقاة الذوات المحيية وعاش الودية المطلقة من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 الودية صلوات الله عليهم من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 والباقين لينة لقول اروعهم ولهم في نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 اي معية الكثرة شهد ان اروعهم ولهم في نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 وفي كتاب فضائل امير المؤمنين صلوات الله عليهم من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 الفاضل العفاري صلوات الله عليهم من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 له كلام طويل في بيان ايمان وصدق ان  
 ارحم الراحمين صلوات الله عليهم من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى

خلفت  
 المودات من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 اسم الله من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 القائل محمد بن عبد الله صلوات الله عليهم من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 المسمى بلقب من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 العلوم والادعيات من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 نبي كان اول رسول كان اوله صلوات الله عليهم من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 واليه يعودوا ونزل العالم الحديث مولانا محمد بن نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 عن ابن عباس صلوات الله عليهم من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 في احسن النور التي من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 الدنيا من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 وخلق من لذة ومفرها بعرض الدنيا والدار الآخرة من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 في ان خلقهم اياهم من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 المؤمنين صلوات الله عليهم من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 بطله وسته ولا المطلق لا تعفن من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 في قوله ان نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 صلوات الله عليهم من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى خلقه من نور الله تعالى  
 وانا لله

الزق بي السور الو

بعض قولكم والائمة من اولاد علي لعنون ولفعلون هذا اذا سموا وارادوا لنا كلنا واحد  
اولنا محمد واولادنا محمد واولادنا محمد واولادنا محمد فلو قلنا نحن اولادنا محمد  
واذا كرهنا كره الله الول كل الول من انكره فضعف وخصومه صفتا وما  
اعطانا الله اننا لان من انكره شيئا مما اعطانا الله فقد انكره قدرة الله وشيئا من  
غيره من الرويت والاضمار والحيات والاضمار وما يكون هذا الاستعداد والادب  
غيره من المكنات والالتم في الخبر في المبدء الفاضل وهو حج وعنه ما ذكرنا في  
قلنا الاضمار والادب يظهر لمن وصل اليه في كنهها ان يستيد بهم على المكنات  
بانه قد استيد العدة على معلول معلولها وبعده لا يصح عن نفسها ولا عن  
معلولها قال بعض العرفاء ما ذكره في حكايات اروي في حكايات الما كل حكاية او  
خود زنده است وپاينده زندگان ديگر با وزيده رور الطرارة في الصحاح  
عز في معلول الله انه قال في حديث طويل ان قوله نعم وهو الذي است و  
الارض ال و قوله وهو معكم ايما كنتم وقوله ما يكون من كوني ثمة وهو راجع  
اراد بذلك استيلاء امناة بالقدرة التي ركبها فيهم على جميع شئ وان فعله  
فعلهم اخبر و في بعض تلك الاضمار التي ذكرتها من انك فلفظ عنان العلم  
عز شرفه سر و انچه ميگويم بغير فهم تو هست مردم اندر حست فهم دست  
تتيمم اعلم ان للضمير ثلث ظهور اولاد حادلات اولاد  
عوامل باية عبارة ترميد عبرة بصورة اشهر لقوله نعم قل انما انما بشر متاكم  
يوعى الله وفي هذه الصورة يظهر بعض مقتضات البشرية كاخذه الدم  
من الله نعم بواسطة الملك وكاظهار العجز والضعف والكفا وغير ذلك والى هذا  
ان ما يظهر من مخالفة البشرية فمن حيث البشرية اصل من اتقى الله

تغيبه

في العلم

العلم  
السفلي ليعطيها به خواص العلم ان بل في غير مجموع العلوم ومظهرها في انفسه في العلم  
السفلي ايضا كما ان خواصه من الله صفة كماله وصوره الملك كقولهم عليه السلام  
انا املك عندي وفي رواية اخرى است كما حدكم انه املك عندي في هو لطيف ويميز  
وصورة الحق كقولته صفة مع به حالة لا يعرف ملك مقرب ولا نبي مرسل وكقول ان قرنا  
سرا ال محمد لا يحمد ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا مؤمن متبحر الا قوله من الذين  
وكما نقل عن الصادق ع لما مع له حادلات هو فيها كمن وحس منها هو ولكن  
هو هو ونحوه في رور في الاخبار ايضا ان حديث ال محمد صفة لا يحمد الله الملك  
مقرب او نبي مرسل او مؤمن متبحر الا قوله للذي ان الحديث غير فهم في موضوع  
ان لو خود بينه و الله عا قوة بها كعبون المهرب الثلث باعهم وكحفظها عن غير  
غفلة وضعف في مرتبة من غير استهانت لانهم مظالم لا يشغل شان عز شان وملكك  
لهذا ال دليل الشيد النفع فيه خير كثير من الاركان والى وقوع الشان بين الدنيا  
والاخبار اللهم استقر من حيثهم كانت حتر تقدر نفس وانش ما سورهم  
والظفر و جهك الليم انهم و جهك الليم سر جوعه حذر كفت رة است بر  
ان ثور ذك يردت جوش كفا آن خاك و ما زان جوشتم جوعه ديكر كس  
با كوشتم احمد كهم محمده كلها على جميع نعمه كلها وصح به على كذا والله خير خلقه  
من المفسر خلاقه كلها تم البرن له تون ليم الطور سر ان استوار  
والعصر ان الانسان لو احسن في الاشغال بالذمور الطبيعية والاد  
بالفرض البشرية الا الذين اموا ان الكا ملان في القوة النظرية  
وعملوا الصالحات ان الكا ملان بالقوة العقلية وتوا صوا  
بالحق ان الذين يهلون عقل الجدان بالمعاني النظرية وتوا صوا  
بالبصر ان الذين يكملون اخلاق الجدد بالقوة العقلية هـ

لا صا  
لا صا  
لا صا