







سورة الفاتحة	سورة البقرة	سورة آل عمران	سورة النساء	سورة المائدة
١	٢	٣	٤	٥
سورة الأنعام	سورة الأعراف	سورة الأنفال	سورة التوبة	سورة يونس
٥٢	٥٩	٦٨	٧٥	٧٩
سورة هود	سورة يوسف	سورة الرعد	سورة إبراهيم	سورة الحجر
٨٤	٨٨	٩٥	٩٧	٩٩
سورة النحل	سورة الإسراء	سورة الكهف	سورة مريم	سورة طه
١٠٢	١٠٦	١١٢	١١٦	١١٩
سورة أنبيا	سورة الحج	سورة المؤمنون	سورة النور	سورة الفرقان
١٤٤	١٤٨	١٥١	١٥٤	١٥٦
سورة الشعراء	سورة النمل	سورة القصص	سورة العنكبوت	سورة الزمر
١٥١	١٥٤	١٥٨	١٥٥	١٥٤
سورة لقمان	سورة السجدة	سورة الاحزاب	سورة سباء	سورة فاطر
١٥٧	١٥٨	١٥٩	١٦٣	١٦٦
سورة يونس	سورة الصافات	سورة ص	سورة الزمر	سورة المؤمنون
١٦٨	١٧٠	١٧٣	١٧٦	١٧٩
سورة فصلت	سورة الشورى	سورة الزخرف	سورة الدخان	سورة الجاثية
١٨٤	١٨٤	١٨٦	١٨٩	١٩٠
سورة الحديد	سورة محمد	سورة الفتح	سورة المجزأ	سورة ق
١٩١	١٩٢	١٩٤	١٩٦	١٩٨
سورة الزلزلة	سورة الطور	سورة النجم	سورة القمر	سورة الرحمن
٢٠١	٢٠١	٢٠٢	٢٠٣	٢٠٤
سورة الواقعة	سورة الحديد	سورة المجازلة	سورة الحشر	سورة المتحة
٢٠٥	٢٠٦	٢٠٧	٢٠٨	٢٠٩
سورة الصف	سورة الجمعة	سورة المنافقون	سورة القابض	سورة الطور
٢١٠	٢١٠	٢١١	٢١١	٢١٢

سورة القدر	سورة الملك	سورة النازعات	سورة الباقرة	سورة المعارج
٢١٢	٢١٣	٢١٤	٢١٥	٢١٦
سورة نوح	سورة الجن	سورة المزمل	سورة المدثر	سورة القم
٢١٧	٢١٨	٢١٩	٢١٩	٢٢٠
سورة التين	سورة المرسلات	سورة النبأ	سورة النازعات	سورة عبس
٢٢١	٢٢٢	٢٢٣	٢٢٣	٢٢٣
سورة التکویر	سورة الانفطار	سورة التطهیر	سورة الشفاعة	سورة البروج
٢٢٤	٢٢٤	٢٢٤	٢٢٥	٢٢٥
سورة الطارق	سورة العلق	سورة الغاشية	سورة الفجر	سورة البلد
٢٢٦	٢٢٦	٢٢٦	٢٢٦	٢٢٧
سورة الشمس	سورة الليل	سورة الضحی	سورة الشرح	سورة التين
٢٢٧	٢٢٧	٢٢٨	٢٢٨	٢٢٩
سورة اقرأ	سورة القدر	سورة البقرة	سورة الزلزلة	سورة العاديات
٢٢٩	٢٢٩	٢٢٩	٢٢٩	٢٢٩
سورة القارعة	سورة النفاثات	سورة العصر	سورة الرحمن	سورة الفيل
٢٢٩	٢٣٠	٢٣٠	٢٣٠	٢٣٠
سورة الغاشية	سورة الربيعة	سورة الكوثر	سورة الكافرون	سورة النصر
٢٣٠	٢٣٠	٢٣١	٢٣١	٢٣١
سورة نبت	سورة الاخلاص	سورة الفلق	سورة الناس	
٢٣١	٢٣١	٢٣١	٢٣٢	

T. C.
MILLÎ EĞİTİM BAKANLIĞI
RAGIP PAŞA KİTAPLIĞI
MÜDÜRLÜĞÜ
Sayı: ~~44~~ 39



44

التقريب في التفسير
للمعلم محمد بن محمد بن محمد بن أبي الفتح

البراق

نصف
٤٤

وجمع لشئ كل نفس مما يجي به وآتاه مع جمعة مع انه ليس صفه العنكبوت ولا ما في حكمها من العلم الجاهل المصنوع
 صفه وسكرها وادبها وما لا يحسنها بل كما لما فيه من معنى الوصفية وفي الدلالة على العلم وفيه نظر اذ لا ينه عن
 صفه العقل اذا انقاد بعلم به سوى ملك وما كمن اللام وسلك لفظ الملائكة ونصب الهم وما كمن ملك
 نصبها على المدح وما كمن لرفع وسلك هو لا يتواراه اهل الجحيم والقرآن من الملك وملك الناس ولعموم البهية
 في الملك وشخصه الملك والدين والجن والشياطين ومنه كما بين نزلان وهو اضافة اسم الفاعل الى الطرف القائل
 يا سارق المبيد اهل النار ومعناه بين الظرفية ليه ملك لا عرفه وانما سلك وقرنه صفه للبرهان لان اضافة اسم الفاعل
 انما يكون غير حقيقيه اذا اريد به الحال ولا يستلزم كون في نفس الامر انما سلك والبرهان عن الزمان المستعمل في الملك
 لقراءه ملك على الحق وهذه الاوصاف الخواص عليه تدل على انه ليس هو الله تعالى على انها المعصية لا اختصاص المحرم
 اياضه منفصل المنصور المحل للواحد من الحروف كالقاف في اليتك وتنبه اذ الملك الربح المستعمل في اليا والاشراب
 وتقوم المفعول لصفه لا اختصاص اي شخص بالعبادة وتطلب المعونة وتقرى اياك تحضف الياء وتفتح الحرف والمثرد
 وتطلب الحرف ها العباد ايج عليه المصنوع على المستعمل لا يولي اعظم النعم وهو اسلم وتعد عن الغيبة في الخطاب
 وهو صفة الثنات وهو يكون بعكسه ومن الغيبة في الكلام لان النقل من اسلوب الى اسلوب
 احسن نظرية للشايط الماسع ولواقفة فوايد وقايدة هنا كونه ادل على العباد له وفوت العباد بالاستعانة بها
 من حاجته وسبيلها وقدرتها على الاستعانة لان تقدم الوسيلة اعم واستعانة مطرفة والاحسن ان يراد على العباد
 لما خضع للكلام بحرفه بعض قرني سمعن بكسر الهمزة يدي يتعدي اللام اوله فهو مفعول لما عمله لانتهاجية قوله
 والحق طلب زياد الهدي لا تخم هتددين وعن علي وابي له اهدنا سبيتنا وتري اشدنا السراط بكادة لانه سطر
 السابله اذ اسلوها اية من علمهم تقلب صاد اللطاة كصيطر وقد تشتم الصاد صوت الزار وقرني جهن وضحا من
 الخلال الصاد ويه لقره فوفين والناينة في امام وهو مله الاسلام ويذكر ولو نث لان جاده وسلك صراطه من
 الصراط وقايدة التوكيد المتكرر ولللفصيل بعد اجمال الدين الحق عليهم هم المؤمنون واطبق انعام لشئ
 كل نعمة لذي نعمة لا سلام شئ كل نعمة ان عباس هم احباب موسى بل ان نغزو اوصال الناسا وقرني من نعمت وشيخ
 بل من الذين اية المنع عليهم هم السالمون من الغيب والظلال اوصفه ابي جوحا من النعمة والسلافة منهما
 وانما النصف المحرقة لغيره وهو لا تعرف وان اصيف ليه المعارف لان الذين نعمت عليهم لا نوقت فه او
 لان خلاف المنع عليهم معاد ولا اهام فيه وقرني بالنصب على الحال عن الضمير في عليهم والعمل بالامت والاصح
 عليهم الهورد والضارون المنصاريه لقلوبه منها وعظب عليه قد ضلوا من قبل والم اذ الغيب سببه وهو
 الاده كما مقام وعليهم كاد في مفعول والمائه فاعل وجا ولا الضالين لمنه في عرابيه لا المحضوب ومن به جاراتا
 ردا عن ضايب مع امتناع مثل ضايب لانه منسوله لا ضايب وقرني وغيرها الضالين ولا الضالين بالجر جارا في الحرب
 عن الرقا الساكنين كدابه امن اسم فعل اي استخفى قسم الرسول صلعم بافضل وقته لتاني مدالفة وقرنها وكئين من
 القرآن اذ لم يش في المصاحف وهم بها عند انحلالا لاي حسنة وعن الحسن لالعولها امام لانه الماعج

انما الصراط المستقيم
 صراط الدين الحق
 المستقيم طريق الله
 المستقيم طريق الله المستقيم

سورة العنكبوت مائة اربع وثمانون آية
 مرا لله الرحمن الرحيم اعلم ان ما بين يديها اسما سميها الحروف
 ليه منها ركت الكف ضد اسم لضه من ضرب وقد رجعت لبطنه صدر بكل اسم منها بسما دلاله عليه الاالف

فانهم استخاروا وهم مكانها لسكوها ويطيرهم البهية والسبلة والجملة ويه كسيرا لاسما اعفال عن حرفة لارباب مالم
 نالها العوالم والآهين باسميتها لادلتها على مملكة في انفسها ولا تها منصرف منها المعريف ولا شاد والوصف فيها
 ولا تها والكيل لصحابة كلف سطقون بالكاف من كلف تقالوا كلف فقالا للملحيم بالاسم ولم يلفظوا بالحرف
 اذ لكة وتقولوا على يه لجة انهم اما لو اياها في التدا ومن حروف ولان ملوا الاسم الذي سويها من بين لجره قول
 المتقربين انما حروف نشاع كما سوا الطوف حروف فامعربن بالحرف عن الكلمة ويه معرفة وانما سكت لفقدا لتيك
 ولو كان سكوها البناء لا للوقف لما جمع من ساكنين في صاد واكسب ان صرحت متجناه ومدت حيز بها الحرف
 ان التهم حليلت بالحرف لكشع استعمالها فيه وقارت لا اذ صرحت حروف ومدت اسما بليل اسميتها وتفتح فواج
 السور واجه لا كشر على انها اسما السور وفيه امان لثانته فيه لارباب كوكبي عس ومن يحيي ايسن الا واما ان سلة
 ومواما اسم فرد كصاد او اسما على انه مفرد كما يجمع بونه وايبيل وطاسين ميم كدلتا لجره بحملها اسما ولحدا في
 لسوخ فله لارباب الحكاير وفيه ان نقل قولها على استبقا صورته لارويه كمن زيديه استغلام من واليات نذا
 ووجه وراة صاد وواف وون من معونات انها لا صرف للعلمية والمائث ونصبها باضاما ذكر او يه حركه
 النقا الساكنين ولا يجوز ان مصب نصب نعم الله على حرف لجره واعمال لفضل النعم لان القرآن والقلم يحاوت
 بها بعد هذه الفواج بصنع ثمان على مقدم عليه واحد كالجليل في والنها اذ يحل وما خلق ان الواوين
 للعطف ووجه انه لم ينقص القيم كراو على بتندا باخر والقيم الذي جمله مستقلة اعترضت من القيم كراو المقسم
 عليه فلذلك سكت عن ان الثاني محالف لاوله في لارباب وتحدون بقدر جرون باضاما لبالا لصبية لا يحرفها
 كما حاه لافعلين ججروا واما فخت لا تنبع صرهما فيكون الواو عاطفة وتعضد قول ابن عباس اقم الله لهدل محرو
 وتحدوا حروف اقم في المحكية ايضا جمع والكتاب وقرني صاد ووافي الكسر لا النقا الساكنين اذ باسما لارباب
 عليها شاكلت ما في اخر ساكان والحرف بالان من ويحولا اخري وتحتي سمية السور هذه الحروف لاشارة بان
 العروان ليس الاكلام سمية معرفة التركيب من سميات هذه النقاط كما قاله في قولنا عرابيا وانما كت في المحضد
 على صور الحروف دون اسمايتها لاستمرار عاده المتبني على ان لفظها بالاسما وكسبت حروف ايضا فان شجرة امرها
 وان لا طائل لها غير منجها وان بعضها مفرد لا يحظر ما غير مورد امنت وقوع اللبس فيها والكان درستويه
 حضان انما سان حط المصنف لانه سنه وحط المروض لانه يتبع اللفظ وان قيل يمنع القول بانها اسما السور
 اذ لم اسم العرب لجمع بله اسما فصلا وادايه ليه اتحاد الاسم والجمع لا يقال انه قول مقول على وجه الدر
 ولا رد كذا يقول لما استفيد منها ما استفيد من التسمية قالوا ذلك مجازا كما قاله في رواية عن ابن كعب ان القصيد
 ليه اسما لها ذلك فاحزاب عن روايه منع ذلك نثرت كما سما العدد على الحكاير كبا بطشرا بل انما سكت ك
 اذ جعلت اسما واحدا كحرف موت وعن الثاني انه سمي به مولف مفرد فكسبه في اسما الحروف فلا اتحاد والماني
 ان يكون على لفظ العديد كما لفرق في المنظر انه من عين ما يظنون منه كلامه في يساقظ مقدره ونه الا لانه
 ليس بكلام البشر والمائث انه قد مر من دلائل الجحاز لانه كان مسفرا من لراي الكلم باسما في الحروف مع اشهاد
 انه مقسب شامن احد وفيه صف لانه يمكن فعله ولربيع من صبي في اقصر زمان اعلم انه سبحانه اورد في
 الفواج نصف اسما حروف الجمع وهذا النصف مشتمل على النصف خاص الحروف من المهموسة نصفها ومن
 الجمهور نصفها كذا من البواقي ثم لخصنا من اشركه ملكون والمذكورون والحرف لانه كل واحد على العرب

الفاظ التي منها ما تراكبهم واتجاهت مفرقة على السور لان تجريد اثنين اوصل الى العرض من افراده دفعة واحدة
حروفها من واحد الى خمسة يعاد افتتاهم وكان ابنه كلاما من واحد الى خمسة ولكان العرض النسبية
كان تطلب وجه احتصاص كل سورة فاحتتم لها ما قضا كوضع للاعلام والجناس وتعرف لاية توثيقية اذ عدل
آنة فلك عدت آة الم والمص وطعم وطه وبين وح وكبيص وسلم فتلها المر والروطن وصروف وز
جم عشق ايمان هذا ذهب الكوفيين ولم يبد من عدم شيئا منها آية والكوف على الجمع نام اذا حلت على معنى
مستقل بان لا تجعل اسم السور او جعلت الجراد ابتداء محذوف وتحتها لغيره لابتداء او نصب وجعل حرف الجار
واضما بان جعلت اسم السور ولا فلا جعل لها من العزب كاجل المبتدأ والمتردات المعردة ذلك اشار الى
الم اذا تعلق التكلم او وصل من المرسل الى المرسل اليه كالمبتدأ ومعناه ذلك الكتاب الموعود واما ذكر المثاره
سوت لان الكتاب اما خبر فذلك معناه وامر على حله في المذكور كما كانت المات اوصفت
والشار اليه صريح هو الكتاب بقول عند ذلك لسان فعل كذا والم ان جعلت اسم السور مبتدأ والجمعه هو
ذلك الكتاب خبره او ذلك خبره والكتاب صفة والمراد منها الكتاب الكامل الموعود او خبر مبتدأ محذوف اي
هذه الم وذلك خبر ياتي او بدل على ان الكتاب صفة او الم جملة وذلك الكتاب جملة وان جعلت مبتدأ الصوت
فذلك مبتدأ والكتاب خبره او صفة والم خبره او خبر مبتدأ اي المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب وقسري
لم يربط الكتاب الرب مصدر راني اذا حصل فك الريبة وحققها وفق النسخ وهو صلي الله عليه وسلم بطي
حافظ فقال الريبة احديته اية لاشع ان يربا في موضع الدلالة لانه لا يربا في موضع الدلالة لانه لا يربا في موضع الدلالة
لان القصد في الريبة الذي يدعه المتكلمون عنه ولو قدم لفقد ان كيا باخرته الرب اقيه والقصد في
لانها عول فيضيل خبره عن نقيضه اغنيا الى العقول الاخر الدنيا وقرى ارب ايه بالرفع وهذه
توزن اسفراق والكثيرون توجهه والكوف على انه هو المشهور والوف على ارب نوي جيل ايه المهدى
مصدره كالتري وهو الدلالة الموجهة اليه البغية لمقاومته بالاضلال ولانه نقال مهدي في الملح كمتد ولان
مطوعة اهتدي ولنظا لفظ طواع معن اصله محكمه وانكر في الوجه نظر لان الاول معارض بقوله في هدينا
فاستجيب لي على الهدي والبالف لفظ امية فاجتم واما الثاني فجو ان الملح حاصل المكين وراثة الال
وان لم يوصل الى البغية ومعني هدي للمقيمين وهم محتدون زياده الهدي ودولعه او موافقين لشارف القوي
كقولهم من قبل قتلا فله سبله ولم تقل هدي للمضالين ليكون السورة مصدرة لذكر المقتنين ولبلا يندرج
سحت اطلاق المطبوع على قلوبهم ولوقيل للمضالين اليه الهدي بعد الضلال لظال فبيان الذي يخلص
والحسن او فاية فوط الصيانة والتمتع في الشرح من في نفسه يعاط ما سبق به العقوبة والكسب ان
الصفا يمكن عن محتب الكبار وحمل هدي اما في حرم مبتدأ محذوف او خبرا بانا لذلك او مبتدأ
المقدم او نصب على الحالة العامة من الاشارة او الظرف والذكي سوا مع عقابي اليه ان جعل لم جملة
او طائفة من الحروف مستقلة وفيها نكتة الومر اليه العرض بالطف وجه وذلك الكتاب حرمه في حرمه
المعريف ولا رب فيه بالثمة وفيها ما في تقدم الرب على الطرف وهدي للمقنين لانه وفيها في حرمه
هدي موضع هادي وايراد متكررا والجار في ذلك المقنين به الاصل انه الهدي به ثم قورسة الهدي
بانه الكتاب الكامل ثم جعل بكال به الرب ثم قرر كونه نفسا بانه هدي في متعاقباته الهدي في حرمه انما وصل

الذي يربون اليه ويستلصقون
وهو انما هو هدي

بالمعنى صفة له مجرور او مضاف منصوبا او مرفوعا شذوا عن اوجم والوقوف على المنقح من عوام واما مع
والوقوف بام وهذه الصفة اما بان اساسا المعين ومع فعل المسان المنطوق في الامان والصلوق والحد
وهما اما العادات البدنية وتلك الليات لان الصلوة تنهى عن الفحشاء واما صفة تراها والذم على فعل الطاعات
والمراد بالمنقح محتسبا المعالي واما مع للمعنى ويحصى الامان بالحب والصلو والروكة بالذكر لانها
على غيرها فانك على اوله يحمل من بامعه ويحيط اليه مخصوصا بحدركه ويحيط اليه بالذم وذكر وصفه الملح في
لوعنت ما يدل على علم وتجاهل صح الاداة الملح من صرق وحققه آمنة الكذب واما عادت بالماء لخصه
معن اعترف وقيل لعرب ما آمنت ان احد يحابه ايه ما وقف من آمن اذا صار ذا امن اي يعرفون بالحب
او سقون به واما لغ الحال اليه فحاسبين عن المومن به والغبب معن البغية او صلح للفل مع الغيب سمية
بالمصدر او هو فيل يحفف كقول وهو يحف الذي لا يعلمه ابتداء الا اللطيف الجلي كالاته وصفاته والسموات مع
اقامة الصلوة بعد ان كانها من امام العود ليه قومه او الحافظه عليها من امت السوق اي بعفت لاهلها اذ خيفت
كانت كالكتاب او الشرح لاداعا من قامت الحرب على ساقها او ادا وما لان النقام بعض اركانها كما عبر عنها
بالرؤم والوجود والصلوة معلقة من حيل اذ احرك الصلوة اية في ركوعه وسجوده وكنه الصلوة بالواو على لفظ
المعنى اسند الرزق اليه اعلاما بانها ما يتاها ان تصاف ليه ادا واذا دخل من سعته صيانة عن التبدد
وقدم المفعول للكتابة ووراد به الركة لا فتر انما شغفها وفي الصلوة اية وغيرها الاطلاقة وما فاعنون وعينه
فانها على خروج والذين يؤمنون اما مؤمنوا هل الكتاب مغاير المعطوف المعطوف عليه وانما دخلون في المنبر
اذ عطف على الذين يؤمنون بالغبب لا على المعين واما ان يواد وصف لاولين ووسط العاطف من الحقيقتين
لذلك على جمعهم منها لقوله الى الملك المرقم وان الهمام ولت الكشيبة في المزدحم والمراد بها انزل العران كله وانما عبر
عنه بلفظ المي وانه لم يزل كله للقلب الموجه على ما لم يوجد او يكون انتم موطا ماضيه وقرة انزل فيها على لفظ
ما سبق فاعله في تقدم الارض وشاؤون على مع عرض باهل الكتاب وان المعين ماعليه من آمن لاهم و
لانفان اتقان العلم والمخرقة نابت الاخر يقضي لاوله في صفة الداد بديل تلك الدار اخره وفي من الصفات
التي الية كاللذات عن باقر حصفها محذوف لهم والقار كنها على اللام كدابة لرض وقرى لوقنون جعل الضم
في جارا الواو كاهاديه وتقلب كراو وقت الذين يؤمنون بالغبب اما مبتدأ خبره او ليك على هدي في حمله مسانده واما
من تقولا بال المعنى مخصوصين بان الكتاب لهم هدي وهي صفة المنقح في الحجاب واما صفة المنقحين
ونفع لاستيناف على اوليك ولاستيناف نفع باعادة لاسم و باعاده صفة لقول احسنت الى زيد ويحققون الاحسا
او صدرت اهل له والماء المبع لانظر ايه على سان الموجب ونحو ان حربي الموصول لاوله على المنقح والملك يكون
مبتدأ واوليك على هدي خبره وفيه تعرض باهل الكتاب وفي اوليك اذ ان المذكورين قبله اهل الكتاب
ما يرد عنقه الحصال المعردة ومعن الاستعلاء في عهديه مثل لتمكثهم منه كحال من اعطى الشئ كما ينظر الجمل
والهدي الموقب للخير ونحو هدي لقصصهما بهما لاسلح كنهه حوله وبعث على لم والنون في من رجم اذ عت
نفسه وبغىها في كبر واوليك بهيه على استقلال كل واحد من الهدي والفلاح وجامع العاطف خلاف اوليك
كالانعام اوليك هم العاطفون لاختلاف الخبرين هنا وانما فهمهم وهم فصل للمزيد وان ما بعد خبر لاصفه ان
مبتدأ خبر المنقحون والجملة خبر اوليك والمنقحون ليه الذين تلقوا نعم بطون في الاخرة والذين لهم خفيمة الفلاح

الذي يربون اليه ويستلصقون
وهو انما هو هدي

الذي يربون اليه ويستلصقون
وهو انما هو هدي

والمفرد العاير الذي اشتمت له وجوه الطفر والتكيب والفتح كاخواته في الفا والميم لما ذكر اوليا
في مدركنا اذ ادم وانما لم يوسط العاطف من القسطن لان الذين يوسون مسوقون لذكر الكتاب لانه اما
المعنى لفظا او مسانف في تقدير سوال مرجح لي صفتهم من الغصة المانه لصفه الكفار ولا مجال للعاطف
اذ لا يعامل اختلاف ان لا يورد ان الجوار والدين كقوا للمد كلبه لب واضرابه والجنس وسواهم من كائنوا
وصف به كما بالمصاحف في سننهم وادركهم ام لم يدركهم اما مسدا وسواهم وبجمله حروف او فاعل لسوار ومن غير لان
وانما اجتمع الفعل لانه حرض المجزومه حاب للفظ للمجانس لم يجر الاكل لسلك ونسب اللبن على النضب
ولطمح وام لم يجر الاستواء ولا استقام كان اعترفا انها الصبا في صوره الما والانه ومع الاستواء ان كلبها
عند المسنم معلوم بعلم غير معين فري محض الحرفين والحرف عرب والكسر والحذف الما من من وبوسيط
الف منها محض من وبه والمائه من بين من وحرف حرف استقام وبه والتاخر الما على الساكن قبله كقوله
وليس المائه الفاضل لوجه من حروف الما الساكن اذ ليس الما مدحا ولان محضها ان يجر من بين وانما نقل
السائبة الفاكرا من الايراد المتوقف من العقاب ولا يوسون موكله لما قبلها او خبر لان وما قبلها اعتراض
الحتم والكتم الخوان لان صرب الحتم على الله لما يطلع عليه الغشاء وهذا البناء المشبه على الله كالمصا
والعامة والحتم والسعيه منها عما زاما استغارة بان جعل فوههم واسمهم وادغام لبوهما من اصفا الي
الحق وقبوله واجتلاء الايات كانهما محموم عليها معظا او من المشران مثل ما لانفع بها المحتم والمغظيه
والتمثيل بمران يكون وجه الشبه وصف غير حشفي ومن غير ما هو واما استدل الحتم في الهم لان العمل بحال
له والتمسجه على ان صفتهم لفظ تكلمها كانه الحظف او للتمثيل بملوب اعمام الغيبه او للبهيم او مقدر حتم
عليها كسالمه الوادي اذا هلك اولان الحام هو السطان وانما استلمه به لانه اذن فهو المسبب واسا
الفعل في الفاعل حقيقه وقد سئل في المعقول به المصدر والروان والمكان والمسبب لمضاهاها الفاعل في
ملازمة الفعل كعبيته لاضيه وديل ذليل ونهار صايم ونحو جاردني الامير المدينه اولان كانهما في الاوس
لا اقرا وموسا ص عرض الكيف في عن تركه الضم والالاح بالحقتم او حكاية لغويهم نكح والاولا قلوبنا في كنه
والحتم شمله كاسم لغزله لم يخرجه على سمه ولبه الامه وقضهم على سمهم دون فلوهم ونكران الجارح في سمهم
لكون ادله على شدة الحتم في موضعين ووجدنا للمع اذا لم يس والالبس لم يجر كمن بهم اذا اريد الجمع والمصدر
المسح في الاصل او التقدور على حواس سمهم وقرت على اسمهم ولم يمنع الحرف المستعمل لامله الاضام لان الوا
المسورة تعبط المستعليه لما عا لتكرره وكان فيها كسر تسمى والبصر نور العين وقوى غشاوه بالكسر والنضب
وبالضم والرفق وبالفتح والنضب وعشوه بالكسر والنضب وبالفتح والرفق والنضب وعشوه بالعين غير المعجمة
والرفق من لغشاها الحذاب كالتكليفات يترجم به الحافي عن المعاديه من اعرب وكل عن الله اذا مسك
عنه العظيم بعض الحتم والكبر يعصب الصغير ويستعملان في الحتم والجارح ونكره عشوه وعذاب كالحرف
هيري ذكر المحاصرين من محض الكفر عطف عليهم صه المساقين اصل لاس اناس كلوفه في الوقه حدثت حمرته
محميا وشهد لاصلا انسان واناس واناس وانش دعوا لانهم يوسون اي يوسون كالجح لاجتنام وزنه فعال
وموامج الجح كرجال ونوس نشاد كسان وحرف حمرته مع الكلام لان كالكاد نقال لاسان واللام فيه الجنس
او للمعداي المصميين كان اي ورفق له موصوفه على اوله موصوله على الله وسئل الكس وانما جعل المساقون

ان الفين كذا في قوله الذي في قوله

قال ابو نصر الماوردي في قوله
قال ابو نصر الماوردي في قوله
قال ابو نصر الماوردي في قوله

ان الفين كذا في قوله الذي في قوله

بعضهم وهم غير محتوم على قلوبهم لاختلاف حسيه الكفر وقه نظر لانه اذا كان الناس المصميين ولا يدخل تحتهم غيرهم
فعله على قدر مضاف اي ومن حسم من بقول وانما خص كلامان باليه وباليوم كآخر لان القوم كانوا نحوها
واما بقى بما ليس بامان لعرفهم غير ان الله واعتقادهم اليوم لآخر على خلاف صفتهم وانما اعم الكسوف
امان من قطبه ونكره الماء لدعوي استحكام الامان وانما طابن وماسم يومين وسوفى ثمان الفصل في علم
امنا وسوي ثمان الفعل لان العرض انكار ما ادعوه وهذا المخرج ذوايم عن كونهما طابن من المومنين كما ان
وماسم محارجين من النار المخرج من ما محزون وماسم يومين اما مقصد لدلالة لاول او مطابق لثمة الامانين
وغيرها واليوم لآخر ما بدأ للديم لما خرج عن كوايات المعصيه او من المشور اليه دخل الخه او التاد لانه اخر
تاوقات الحدوده والحد لولت بعد الخرج النابوم خلاف ما يريد من المكروه فلا يكون السبع خلاعا والآخر وعاء
ولا المومنون خادعين فالمراد اما صوت الخلق سطا هم بالامان على كفرهم وباجرا احكام المسلمين عليهم ولما
على معتقد الكفار في حوز ذلك واما ان يدرك الله ويراد رسوله لانه طعته ومن طع الرسول كانه اذكر
الله ثم يهدى اي محزون المومنين كما عجبني زهد وكرمه وعلت زيدا فاضلا ابي عنت فضله او معنى محزون
واخرج في دنه فاعل لانه المبالغة فيكون المخرج لمراده قوله اللام على ليه وبعضه قرأه محزون وكانوا يجادون
عن اعراض مكنا ركبهم من الحرب واعطاهم المعامه واطلاهم على اسرارهم وانما يظهر الله عليهم لصلته علمها
كاستيحاء البليس ودرسته وما جادعون الا انفسهم حث موعها لا باطيل ومنهم اولان حذرها لاجل اليهم
فري والمخدعون ويدينون بفض الله ابي محزون وخرعون ويخادعون على عالم سم فاعله ابي الاعن انفسهم
تحرف نحو اختاروه في قومه النفس ذات الشتم بل للقلب والروح وللدم نفس لان وادعابه والباء لفرط
حاجتها اليه وفلان يوامر نفسه اذا لفته له وانما اما الصدور وها من النفس اولانها كالمشورين فثبها
بما من والمراد بالانفس هنا دواعي او اوبوع او اراهم والشعور علم النفس ليقول في حركه كالمشورين
في القلب حقيقه الما فاستعمل ما يشبه المرض كسوء الاعتقاد والحسد ورادها ما في دواعي من الكفر والحسد
او من الضعف والنفس بان ورفق الله العيب في دواعي بعد قوه طبعهم في ان روح الاسلام تيب حشام تكن
او جراتهم في الحروب وزياده المرض انما كلما انزل روح كقروا با زاده و الكرا اليه كقروا او كما انزل رسوله العباد
حسدا وصفا وله طبع وجنا اذ المراد للطبع ويري يكون المراد فيها ووصف العذاب بالام على طرفه جرحه
وكثير قويل انما بابه وباليوم لآخر وقه لمرابي فبح الكذب وان العذاب لكثيره وسوء الجارح على خلاف لواع
وقرى كذبون من كذب يقض صدق او مبالغه كذب كمان وبين او بين الكثرة كقوله البهائم او كذب
الوحش اذا جرى ثم وصف له نظما وراه لان المساقين متوقف متزدد كما قيل له مذنب لا وجه عطف واذا
قيل على كذبون لانه اقرب ولتعد سبه للعذاب ايضا وحاز على يقول والفساد الحرج عن الاستقامه
والفساد في الارض ميج الحروب والفتن ومن المساقين افشا لاسرا واخر الكفار وانما القصر الحكم
على الله او الشبه على الحكم كما مطلق ندر وانما ذكارت ومعنى انما نحن مصحون ان صفه لاطراح خلصت
لهم لادخل لاستقام على الله لعقوب بعد ما بعد ما لا يكاد يقع ما بعدها الامصدر اما على به القوم واخرها
ويج امان من مقدمات كمن اما والى لا يعلم لغف خبير ردا الله ما ادعوا بالبع وجه للاستاسف وملك الا
وان مر الما كيد وعر فحجر وتوسيط الفصل وقوله لا شعورون نصيهم متبجح ما كانوا عليه ونصبهم الطرقت

ان الفين كذا في قوله الذي في قوله

ان الفين كذا في قوله الذي في قوله

ان الفين كذا في قوله الذي في قوله

ان الفين كذا في قوله الذي في قوله

لا سدا فاجابوا بالسفسه لفظ سفسهم ليه اذ قلتم هذا القول اسناد اليه لفظ الغر وسنه دعوا مطيبه الكذب و
 ما في كما كان او صدقيه واللام في الناس للجدايه كما امن الرسول ومن معه او عدله بن سلام واشلعه
 من اصحابكم ولا سفسهم في التوسن للانكار والسفسه اشارة اليه الناس او الحسن واما سفسهم وهم العقلاء
 للعقاد من ان مرداهم بسط الماظر وكان سفسها او محققا لثان الميمنس واكثرهم فخر الصبي وبداك
 او قاله ومن تارق حنهم كان سلام بخلا ووقفا من المشائفة والسفسه معارة العقل قائما فصلت بلا سفس
 وما قبلها بلا شعرون لان معرفة امر الدنيا يحس في نظر واما النفاق الموردي اليه السفسه والفساد قد يورث
 فهو كالمحسوس ولان السفسه جعل في العلم مع حسن طباق سنن اول قصه المناقض لسان من جهنم قا
 هذه لسان استخراهم لقصه ان ابي مع الصحابة فليس شكره وقرى اذا لا اقر الفيسه والاقية استقلته
 فزاسمه حوت فلان واليه اذ التردت معه او من جلا ليعتق ومنه البرون للحاليه او من جلا
 به اذا سحرته منه ابي انهم السفسه يجمع اليه شاطينهم كما يقول احد اليك فلانا الشيطان لونه اصليه
 لسطن من شطن اذا بد اي من لغيره او زائد من شاط اذا بطل ومن اسمايه الباطل وعن
 سبويه الوجدان في موضعين من كتابه انما معكم موافقكم حاطبوا المومنين بالغلبه لانهم في ادعائهم
 حدوث الامان منهم لانهم اوجدون فيه اذ ليس لهم من عقابهم بل عن علي الكلبه او الارواح عنهم لو
 قالوا وخاطبوا احوالهم بالاسميه حقه فان لفظه الماعث ولرواجه عنهم انما عن سفسه وان كان لا يملك
 لانه رد للاسلام ودفن بعض الشياك ليله او بدل منه لان محققا للاسلام معظ الكفر او استنباف جوا
 لفظه مما بالجم نوايون المسلمين الاستهزاء والاستخفاف واصله الحقد من الهز وهو القتل السريع والمعاد
 من الله ليعر الهوان هم لانه غرض المستهزي او ان ملاحهم حقه فان سخر منها او اجرا الحكام المسلمين
 عليهم ظاهرا او انهم سخر الاستهزاء باسمه وجراسيه سبه وفي استنباف الديوستهي حمامه والديستهي
 يجمع الاستهزاء والبلغ وانة نوايه ولا يخرج المومنين اليه معارضتهم وانما جابا لفظه وان لم يطابق سفسه
 لا فاده الخرد وقتا بعد وقت ودمهم من مل الجيش واملد اذا زاده ما لفظه ومدا لدره واملها
 زاده ما يصلحها وعل الشيطان والاملد واصله بالساوس وهو من المدد لامن المدد يجمع لامهال
 لان ذلك تعري باللام كما على له واملد اظاهر او منع اللطف او توك النفر او اسناد فعل الشيطان
 اليه تعالى لانه يمكنه اللطم ان الخلو في الكفر ووري بالكسر وهما لعان اليه في البصر والراي والجمه
 في الراي خاصه وهو المفسر وارض عنها الامار بها استنوا استبدلوا لان ما شرا اعطاه بدل واخذ
 اخر وانما قال بالهري ولم يكونوا عليه لملكهم منه او اعتنار القطر والصلاله الجور عن القصد واستيعر
 للذهاب عن الصواب في الدين والريح الفصل على لاس الماله الختان التصرف للريح وقرى بخار الخ
 واسناد الحسران في الحكان محاريه ليلسها بالمشرق وصح ربح جدر على اسناد الجاردي للقرنه لما
 استعار سحانه للشره اذ ذكر الريح والختان رشحنا فان استعان المرشح ان يعقب لصفات بلية
 المستعار منه كقول العرب في المليك كان اذني ولبه خطلا وان وهي صيغه بدعيه لما اضاعوا اسن المال
 وهو الهدي لم يوصفوا با صانه الريح وان طفر واما الاعراض الهديويه لان الضار خاسر ولانه لا تقال لمن
 لم يسلم له ناس ماله قد ربح وما كانوا يمتد من ابي لطرق الختان لما جاحقيه صفته عقبها الضرب لمثل

وادب القوم بين يديهم
 وادب القوم بين يديهم

وادب القوم بين يديهم
 وادب القوم بين يديهم

وادب القوم بين يديهم
 وادب القوم بين يديهم

وادب القوم بين يديهم
 وادب القوم بين يديهم

وادب القوم بين يديهم
 وادب القوم بين يديهم

وله سان في الكف دارا حجات المعاني والمثل معنى المثل وهو التفسير كشيء وشبهه ثم اطلق على القول السايبر
 الممثل مضمونه مورده ولم يروا اهلا للتفسير الاقولا فيه عرابه واسم على المثل الخلال او الصفة او القصد ابي
 حاتم العجمي كمال المستود وحاز مثل الجماعه بالواحد لا تصدق لبس او الفصح او الرفع عن الذين كالكس
 خاضوا وان لم يحجر وضع العام موضع القام من لا يحقن بالضعيف لانه وصله اليه وصف لمعانف بالجماعه
 استعماله واستطالته بصلته ومن تم نقصوا باه تم كسبه تم انتصر على اللام في المشعات ولان جمع ليس
 يجمع غير ما لو او الوون لا يري ان من وما لبط الجمع والواحد فيهما واحد على انه لم يشبه ذواته بل استود
 بل صفتهم بصفته وقود الناد ارتفاع ليهما والنور صوب كل يسير من نار اذا نفروا لاضاه لفظا لانه وهي في
 الابه منتعده ومعتاد للزوم مسدا اليه حوله وانث لان ما حوله امكن وانثا او يعود الضمير الي النار ويجعل الشرائف
 ضوى النار حوله كما تراق نفس النار وما من رة او موصولة اليه في الامكنة لانه حوله وحوله ظرف وبالله للدران
 وقيل للعام حول لانه يرد وحجاب لما ذهب او خدعت مضمون المن اللبس والوجهان وذهب متانف جوا المن
 نقول لم استهت حاتم المستود او بدل من حله المثل سانا والضمير في يورهم للمناقض واذا كات
 ذهب هو الجواب قلديكي استهت قد لا يجمع حمله على اللفظ واما ذهب بنورهم لانه المسبب او يكونا
 لا رضاهما السبع كذا الفتن وعراق لاسلام على الاستعانة ووصفها بالاضاه يشرح اونا لا حقيقه او قدما
 الغواه للعض المعايير او يرد به لاطراح على انفا تم واسرارهم والمطرح لفظه صم ولم نقل ضوم لانه يدك
 على الريادة وهو ادها بها ولقا اصل النور والغرض ارا لته لاسال قوله طلما وتجمعها وتكسرهما ولا بصرون
 وانما وصفت بالاضاه كقولهم للباطل صولة تم تصحلي واذهب اناله وذهب به استحصه وامسكه واناسك
 ولا عسله وقرى اذهب الله نورهم وما اول البلغ ترك ابي طرح اد اعلى واحد وضم مع صبر اذ اعلى سفسه
 مجرى كانه في اللوب فالوتركه حررا السباع واصله هم في طلما ويحل ترك ونصهما والظلمه عدم النور او
 عرض ما منه من ظلمك ابي منك لمنعها الرويه وقرى لسبون الامام وفي ظلمه ومعقول لا بصرون من قبل المطر
 كان فله لان كيمبون والهماد من الاستضاه اسفا تم بالكلية المجره على السننهم وان حبوط في طلما لانه
 والسخط والعباب السرمه وكوز في لايه ان مثل عابا عوم من الهدي بالنار وما اشتردها حلا لاله بنوكم
 في الظلمات كانت حواسهم سليبه ولكن لما لم سفقوا اهل الحق جوا وكما انفت مشاعره والمحققون على انه
 تشبيه بلوغ الاستعانة لذكر المستعانه وهم المياققون ولان الشاق بخرف المسيد اليه سمته استعان لانه كالمشقق
 به لاسحقون ابي الهدي او عن الضلاله ابي حيث انه وانه لغيرهم ثم شبه مثل اخر لانه الكش
 شبه الذين بالصيب اذ اللوب يجيبه والشبهه للكمات والظلمات والوعده والوعده بالرق والوعده وما
 يصيبهم من البلاء بالاصح عن ابي كسل قوم ذوي صب اخذتم الله على هذه الصفة وطوي ذكر المشبهات
 على سنن الاستعانة والمثل شعاع مرق فان شفه اشفاقا دي سطرها ومركب بان شفه كفه مشرعه
 من جميع مشهها فالوما الناس لا كالدبار واهلها بها يوم حلوها وعدوا بلاغ والمثلان والمركب شبهت
 جميعهم ما كمال من طفت فان بعد انقادها وحلها السوا على تلك الصفة والاطلب الرجوع في جعلون لم
 نشرد وي على جعله مشهلا موكبا اخر المريع ح انما والكفه المنة لانه لا تشبهه ودفرد المشهلا لانه ابع
 فخره لجارهمون ليه لعلط واصل ولساوي مع الشك ثم استعني في غيب الشك بجالس الحسن او ان سبون

وادب القوم بين يديهم
 وادب القوم بين يديهم

وادب القوم بين يديهم
 وادب القوم بين يديهم

ايه العسان سواك المشمل بما اوبا بينهما شب والاصيل لمطر من جاب انه نزل ونعال للعباد اضا وكبير حبيب
لمبا لعدو كصايب والصبوب المنع والمها هذه المظلمة الحسن من مكنوف من السماء امن اخي وحول اذ كل افق
سما وفه انه لاجل ما هرا لاجل امر الجوار وادوسا لعانت حيب ثا نور بها ونكر ليحطه مطبقا وانفع طلبا بالظرف
لاعتقاد على موصوف والركر صوت الحجاب والبوق ما لمع منه والحب اما الحجاب وظلمة تحته ونظيفة
او المطر وظلمة وكانفه واطلالا شام مع طيلة الليل فيها والرعد والبوق ملتبان بالمطر كما انها في لم يجمع الرعد
البرق كطلقات لانها اما العنان ولح المصدية لاصلة او مصدران كما عداد واوراق والبارج الصبر الى اصحاب
الصيب مع حرفا بقا معانها محاورهم فابون وكديك يصقن في روي تصقن بالرجين التسلسل لارادة ما يروي
ويحعلون مسانف وكذا يكاد جوا من سال عن طلم في كذا كذا ذكر لاصبع دون ان انا لمع اقله الى كذا كذا لان
للاشع وان الاصابع ابلغ ولم يذكر لام الحاص لروي السبا لالستناحه ولم يات ما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
لانها لم تعارف في ذلك لم من الصولقن تعلق يحصلون ليه من اجلها كسقاء من العيجه اصغته بار لطيفه
سفر من الحجاب اذا اصطكت اجرامه في صفه لقصه الرعد والبرق والمالمبا لانه كذا كذا او مصدر كذا كذا كذا كذا
ووري من الصواغ وليس قلب بل البناء ان سول في الصرف كجذ وجذب وفري حرار ومو مفعول له واحاطة الله جاز
ليه لانقوتوه وهذه الجملة اعرف لعلها كحطاف لاجل بسره وفري كحطاف كسرا الطاء والعض اصنع ويحفظ
ويقع الماء وكذا اصله يحطف ادعت الماء بعد نقل حركتها الى الحاء في الطاء وبكهما على اتبع الماء الحاء يحطف
من حطاف ويحطف كلما اضا اسنان لث حوا لمن يقول كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
لجهم المفايق بحال اصحاب الصيب ولوشا الله لراو في صفه الرعد واصحابهم اوفى في البرف واعوامه واطم اما
لانم وهو الطاهر او متعدي من طلم الليل لقراه اظلم على الجهور واقوا ودعوا من وام الما اذا جرد وحرفه حوول
سلا لاله الحجاب لانه يربب بها ويكشفي في شاد اذ ادحت يستغرب ازان وفري اذ ذهب بالاسم والبارك
على كل شيء من الحكات والقدور من المقدور لا يوقع فخله على مقدار فون في عدد فرف المكلين م خاطبهم بها اياها
الناس على طريق اللغات وفي هذا اللغات هو وحزبك من السامع وعن علقه ما اياها الناس حث نزل يكي ويا
ايها الدين اسوا مدني من خطاب لمشكي وكه وبالنذا البعيد وقد ساد في المسايه والقرب بالكدوا واعتنا
ما يتلون وانما قيل يارب اسعفا انا الذي واستبعا لنفسه واري وصله لندا ما يجه اللام وسوبهم بوجه طم
جنس ونحو صفه له في المديح والابهام الى التوبيخ نا كيد وكله اليه لمتخذ النذار ووقتها عواضا كايحتم
ايه مراضاه واما كشر المدا في التمثل على هذه الطريقة لان ما ناري به جبارا واورع عظام عليهم ان سيقطوا
ها فلندا ويا بالكد الما مورنا لاجد اما اجمع والموا وعباده المومنين ازيد ادم منها وتناوب عليها او الكفار
لشرط تقدم بالابره وسولافا وراسع على ان مشكي ملكه كانوا معرفين رولن سالتهم لانه وجمع ما اول اعد اللام
بالعباده وازدادها اذ اربوا منها الذي خلقكم صفة ومخبره جبرم لوجم ان حصن بالحطاب المتكرف
للعقادهم ريو سبين وان عم الحطاب هو صفة للمديح وحاز هذا الضك خطاب الكفره لان اول اوضح في
الخلق لاجاد على قدر خلق العمل ودرها وسواها بالمقاس وقوي خلقكم اذ اذ غام وخلقكم في ذلك والذين
من قلم وهذا مشكل ووجه ان نعال اتم الموصول الماء كاتم هم عليه ولا اباله ولعل للزنجير اول المشاع لعل
يكمن في اوتيين ودرجات العمان للمطاع واطمع الكرم كالوعر المحنوم الوفا وهذا نقل لعل يعني وان

والمعنى ان العباد
الذين هم كالماء
والذي هو كالماء
والذي هو كالماء

والمعنى ان العباد
الذين هم كالماء
والذي هو كالماء
والذي هو كالماء

والمعنى ان العباد
الذين هم كالماء
والذي هو كالماء
والذي هو كالماء

والمعنى ان العباد
الذين هم كالماء
والذي هو كالماء
والذي هو كالماء

والمعنى ان العباد
الذين هم كالماء
والذي هو كالماء
والذي هو كالماء

من دندن الملوك ان يستقر وافي احاد المواعيد يعي ولعل وبالرمزه وبالانقسامه او يكون للمطاع لملاتكل العباد
وانه في الامه لست لله اذ اذ ايصح المرجاعليه ولا للعباد اذ لاسنقم خلقكم راجين بل وسما زمشابه لانه لمخاطبهم
وارسل ليرسل وركب بيهم العقول صاروا كما لم يجمعونهم ان سقوا لانهم كالحصان وانا قصر رجا العقوى على الحجاب
دون من يلم وان كان المراد اجمع بعليها للحطاب ولم نقل تعبدن ولا اتقوا الحجاب الطرفان اذ التوجي
وصار به امر العباد فلما نزلت فيهم صحنه خلقهم احيانا لانه ساقفه النعم لم خلق الارض ليه سقاهم ثم خلق لها
وهي كالعنه المضروب ماسواه من شبه لارادوا من المظلمة والمقله بارال المار واخرج الوان المار منها كالمع
متسقا الى النظر الموصول الى التوحيد ونعمه بها لونها بالاشكر الموصول مع صلته منصوب المحل ووصفا او على الملح
او مرفوعه بنقل او خبر متلا محذوف وفه مع المديح وقرب بساطا مهادا ايه سقلون عليها كما على العرش
وايدرك انما نزل على السطح لانه انما تسهل لفظ حجبها والبناء مصدر يبي به اليه بيتا او فعه وانته العرب لحيثهم
واخراج المار جعله سببا لانه في وسيط لاسباب حيل ليت في انشاء بختة وتن الثمرات للسعيض لفقوله
من كل الثمرات ولان ما ووزقا للمعصيه ولان المنع انزلنا بعض المار واخر حنا بعض الثمرات لكن بعض
رؤيتكم اول اللسان كراعت من الدرهم الفا على السعيض لاقا مفعول له واحالاه وارقا او مرفوعه على السان مو
مفعول به الشرح ولم يات جمع الكثر كما لاراد جملته الثمره كادرت ثمه سناه وكذا الجوزة لتقصيده ولان اجمع
تعاور كلته فزه وبعده لاول قراءه من الثمره ولكم صفه المروق ان جعلنا سنا ومفعولنا ان جعلنا ليع ليه رزقا
ايام وايجلوا متعلقين بالعباده النوحيد او لعل ان سصب تجعلوا كاشباب طبع بعد المديح
خلقكم لى سقوا ولا يشبهون مخلقه اولا لانه جعل لكم ان رفعت على لانتا التما مثل المناوي فزيدا اذ افر في قسمة نل
بل انداد الما نظرها وان لم يزعا انها نداء الله معكم وقوي ندا وانم يعلون ايه وانتم فاهل العلم بالليلي والتاخي
براند ناهم بجمل مفعوله متروك او مقدر وهو انه لا يملك او الفاوت منها او انها لا تفعل مثل افعال الما المشهور
عقبها ما بنت نوه محذوف على الله ولم وهو كذا العان موجه وجمال لفظ المنزل دون انزل لان المراد النزل على المديح
لمكان التجدي اذ كانوا يقولون لو كان من عند الله لم نزل محمول على حسب الخلقات فنقل لم ان اربتم في هذا المديح مما تواتر
نوعه من نوبه وهذا عاياه التبيك وقوي على عبادنا نفع الرسول وانه والسون الطايبه والقران المنير لانه اقلها
ملت آيات وادها انا اصليبه يسبح بسوره المنزه لانه طائفة صمدية او اخنوا بها على ما فيها والقول بالمدون وغير
البريه قال ولرهب حوايب وقد سوره لان السور كالت تربي فيها العاربه او لانها طول وادساط وقصا ولرخصة
زندها في الدين واما متعلقه من المومنين لانه السوره وهي البقيه لانه طاهر والقران ويايك بفصل القران سولا ان يوع حسن
احسن من كونه سانا واحرا او كونه الشط للقاربه اذ اتم سوره واحدي اخرى وعزم جري عشورا واخماسا ولرخصه
اد احرف سوره عظمه كذا وان التفصيل سبب للاحوال اشكال ويجاب النظم من مثله متعلق بقوله فانوا الضمير
للعبدا وصفه سوره والضمير لما نزلنا ايه منكم في حسن النظم او لبعدها ايه منكم ايام باخذ من العبادم بعضا
بل يمكن حاطب الخلع مثل امير يحمل على ادم ورد الضمير الى المنزل اوجه لقوله بسوره مثله مثل هذا الموان ولان
الحديث المنزل لانه المنزل عليه حقه ان لا يفر عنه ولانه المنع في الحديث ولا يقال لانه واحد اخر ما التي به
هذا وليام وادعوا شهادا حث كان اجمع متخذن واليه شهدا جمع شهيدين الشاهد والشاخر ومع دون اديه
مكان والمثله ومنه الدون للحرف ودون الكتب جمعها باذنا بعضها بعضا فاستقيم للمساوت في الرب زددون

والمعنى ان العباد
الذين هم كالماء
والذي هو كالماء
والذي هو كالماء

والمعنى ان العباد
الذين هم كالماء
والذي هو كالماء
والذي هو كالماء



في العلم والتعرف والتشعير فاستعمل في كل واحد وحده في الخرم من دون الله اما ان يندلج في شئ لم يبي الخلة من
دون الله ليعتق انهم شهدون لهم يوم القيمة او من يشهد لهم بين يدي الله قال في ذلك الفكري قدس سره في
دوره في قوله ما في امرهم ان يستعملوا بالحدود المعيارية لغيره لانه من يشهد لهم من دون اوليائه وهذا
الخلاصان واشتغالان شهرهم وهم في بيان المقابلة في حقهم لانه ان يشهد لهم من غير الله فان
بالرعاية هذا الوجه حاوي لا يشهدوا بالحدود ولا يقولوا انه يشهدوا فاصدقون كعادة الحجج وفيه ان لا يثبت
لم غير هذا القول او انه شاهد لهم والقراب اليك من جمل الورد فادعوا واستظهروا غير من الجن والانس قل لمن
احمعت كانه لما ارادوا ان يوجه ما تعرفون منه امره صلى الله عليه وسلم قال فاذم لعا رضوه وان يحرككم فامتنوا
وذا في القراب المعدل من كذب وفهمه دليلان على البوقه والخطريه به والاخبار بان لن يفعلوا وهو غيب
واما في بان الذي هو الشك دون اذاع اليفاع ثم وجب لان قبل المائل كالمشكوك فيه ليعلم ان الكلام على فصاحتهم
والتميم فعل الواثق بعلمه والتعبير عن لسانه بالفعل كناية وجب في نفسه من طول المعنى عنه كما يقول الرجل
كفياث واقفا لا يقول له نعم ما فعلت ولكن يفعلوا اعتراضه بالاحاطة وان لما يكد في المستقبل واصلا في رايه
عن التحليل لان في اخرى حرفه فثبت له ذلك عند سبويه وعند الفراء لا ابدلت القباو ما وانما عرف صحة
اجاب بالغيب من انه لو عرض لسائلته لاسنه عادة ومع ان لم يفعلوا فاقول ان اذ اعجزوا عرفوا صدقة
فان عانوا وما عانوا حتى جوا القبا في وضع فالقول بالارواح انكروا القبا حتى يلا القبا واداسا للمكانة في
شعب البلاغة والوقود للطيب في راء المار واما المصدر مضموم على الاكثر وقد حاقها في قوله وقري بالتميم
بالمصدر لقال هو في قوله او هو في جبهه المصباح السليط لبيت الابه وكانا نعتة وصله الذي والتميم
لوقا معلومة للحاج في علم سمعوا تلك الساد من الرسول من اصل الكتاب او قبل هذه الابه في سورة القرم وعرفت
النار هنا ونكرت في القرم لان هذه سديته وملك كية فاشي هذه في تلك في حصة وتوهمها الناس وانما
ايه في عنان عن غير هذا لاشغالها بالاشتمال به نارا وانها ترقد بنفسها في حرق وغيرها وقد اولا في
فيه ما عرف وترن الناس بالحجاة اسرا في حسيهم اذ جعلوا اصناما وتبينها وقيل هي حجرات الكهات
وهو تخصيص الابدل اعادت همت وقري اعادت من القبا وهو الحن تم في بيتان الميرضين في سجاده
والمامور في بشرا ما الرسول صلح او كل احد وهذا اجرا لما بان لفظه محقون بان يشهدوا كل من قدره المخذ
بالعطف جمله وصف لواب على جمل وصف العباب وهو وان لم يثبت له مشاكل من اوانه او يطف على وانوا
او على قل معدا بل يا لها الناس وقري وبتش على بناء الجهوره طفلا على اعادت والشان الاخبار ما يظهر
السرور في البشرية وقيل عام في الجير والشرا لاول لوقا ليعيد من سني توه حرمين اور في شردون الباقين
ولوقا الجور في عسقا جميعا وبشرهم بعذاب من العس الذي نقصه بالاستهرا ومنه فاعتبرا بالصلا الصلوة
كالحنه في جريها كالاسم واللام للجنس والمراد بها الجملة من الاعمال الصعيبة في الدين والفرق من المفرد
اجمع المعرفين ان لاول مطلق واول ما سطق عليه ورد في الثاني عام واقدم جمع على الجاز اذ حقيقة استغرق
على المصاح والحنه النساء من الضل والشجر المكلف والترتيب بدور على الستة كانا لها ثمره استنوع واحد
وسميت بها اذ ان الثواب لاشما لها على احسان في محلوته بدليل سكني آدم وحواء في الهوان على شبح
اسما الغالبه كالاعلام وجمعت ونكرت على حسب الاستعمالات لكل طبقة بحري من تحتها لانها كالاخبار

قال في بعض النسخ ان سبويه في قوله
فان عانوا وما عانوا حتى جوا القبا في وضع
فالقول بالارواح انكروا القبا حتى يلا القبا واداسا للمكانة في

وقيل في بعض النسخ ان سبويه في قوله
فان عانوا وما عانوا حتى جوا القبا في وضع
فالقول بالارواح انكروا القبا حتى يلا القبا واداسا للمكانة في

على شرا على لانها روع من مسوق انها والخلة بحري في غير اخرود ولولا ان المار الجاري من النعم العظم المساق
لانها مع الجنات على قران واحد ولما قرصه على ساير نعمتها والنهر الجري الواسع فوق الحدود ودون البحر
واللغة العالية فتح الهاء ومدار التزييب على السعة واسناد الجري اليه لانها بجاريه يحيطها الطريق وعروت
لانها للجنس او للمعوض عن اضافة ابي انصارها او لعمد اليه انها دعوا غير اسن وانها روع من كمالها وقوا
اما صفة بانها جنات او جبر مستأجرون او مستأنف جوا لم يقول انما الخلة اشياء كانا لها قبل ان اشياها
اي اجناسها ملاه والمانه لاسن العا لان الرزق ابتداء الجنات والرزق من الجنات ابتداء من وليس
المراد بالتميم المومنة الفد بلا النوع وكحوزان يكون حرة سانا حرات ذلك اسن زبديت اسن صرح على
هذا ان يراد بالتميم النوع والجنه الواحد هذا الذي رقتا اليه مثله بدليل مشاهها كالووسف الجعفر
والتميم في بان اما ان يرح الى المردوق في المادان لانظره تحسه الذي رقتا من قبل وانما جعل الممران مشاهها
لان لسان بالمالوف اسن ولا يفرط الهاجد وبسبب كنه النعمه اذ ارايه منية للموجود على المعهود وتوهم
هذا القول عند كل من لهما دي طاور المزميه واما في الرزق فان هذا اسن اليه ابي المرات بانهم يتخاض
كما حكى عن الحسن والفسن او يرمون او يوبه مشاهها معترضة للتميم كما قال الحسن فلان ومع ما فعل مطرقة
ايه من البيض والاراد او عن حرس الطباع ايه وجماعة اذ فاح مطرقة وقري مطرقات وهما لسان صحتان
النساق لسات وفاعله ومطرقة ابلغ من طاهره اشغالا بان مطرقة من وليس ذلك لاسن الخلد النبات
الذي سقت هذه لانه لسان ان ضرب المثل بالمحدرات ليس مستنكر اذا العرض كشف المعنى وليس لعظم الخلقه الا
امر اسن عيبه حال الممثل له ولما لم يكن احقر من حال ايتهم لم سنبه على مشاهها بالبعوض وهذه امثال العرب
من الابهيم اجمع من خذوا اجرا من الذباب وفي الاصل ضرب المثل بالمحدرات كالتحاله والحصاة والسن ذلك
حين التخيخ اذ لم يجد سواه معولا وعن الحسن وقاده لما ذكر الله الذباب والخبثوت في كتابه وضره للثركن
به المصلحك اليهود وقالوا ما يشبه هذا الكلام امهات لالتجانب ليعتري لاسان من خوف ما يتيم به
لحيوة نعالحي الرجل كنيه وحش وشيخ الفرس اذا اعادت هذه للعضا رجعل الجبي لما يعترفه وانكسا وشقق
الجون كما يقال هكذا وذاب جيا وفي الحديث ان الله جبي كريم وس على التمثل ايه الحيت الكرمه من لا يرد
المحتاج جيامنه ولا سجي ايه لانك ضرب المثل بالبعوضه تترك من سجي ليعتري به الخنازيرها وتجول
تقع في معابله قلم اما سجي رب محمد وهو من يبيع ابي يبتد الجار قتل المثل في غير لسان اسن وسن
وهما محتملان هنا وضرب المثل صنعه من ضرب اللين اضرب عليه الا خنازير ذهب واذا اصبت بعوضه
فاما ابايه نبيد عن ما سخي اعطى كبا ما اء ايه كبا او صلح للمالكه نحي في بعضهم وان رقتها نهي من اوله
صلتها هو بعوضه حرق صدر الجملة كالذبي احسن وكحوزان يكون ما اسن فاميه كانه قال لدا المثل بالابرك
لصنعه وبالمدوم ايه في البعوضه وانتصاب بعوضه على انه عطف سان لمثلا او مفعول لضرب ومثلا حاله
الكرن مقدم عليه او انتصاب مفعولين ليضرب بحري محري جعل واسفاق العوض على البعض وهو القطع فما هو في
ما زاد عليها في اصقان كما قيل فلان اسفل الناس مفعول هو موقوف ذلك ايه اعرفهم في السفاله او ما زاد عليها في
ايه كالذباب والغنكوت كالمثل لعل فلان بالدم والدرهمين مفعول محل نصف درهم فانوته ريد ما هو في
فيه كانت قلت فضلا الدم والدرهمين وما دون البعوضه جناحها الى ضربه طلع ملا لدا ما عرف ومنه

ان الله لا يشق على احد شئ الا وسهلا
فان الله لا يشق على احد شئ الا وسهلا
فان الله لا يشق على احد شئ الا وسهلا

الشرط والركب الطار وفيه فضل توكيد ونسب وشبهه لها من حيث مدركها في التوكيد والشرط وفي نظر كل من
به اتحاد الامر للمؤمن ونفي على الكافرين ولحقى الباب من امره ثب ما اذا امكن انما لا يتلا في احوالهم ودموع صلته
خبره او كل واحد فكون منصرفا باراد ولا صوب يقع جزمه في الاول ونسبه في الثاني للمطابقة وقد جوزوا العكس
والارادة فيض الكراهة وفي قوله هذا استبدال ومثلا في حال يصل ويخبري كالنفس للحميين المصدقين باها
وصف لمهدين بالكلية لانها في قوله به دليل على عسوة الشكور لا في كشي في السهم او كشي حبيبه وان قوا صون
ان الكرام كثير في البلاد وان قوا كما عبيد قتل وان كثر واقرى يضل وما يضل به الا الفاسقون والفسون
الخروج عن القصد ويطبق على الكافر الخرج عن عهد المشاق او عن العظيمة البعض الفصح استعمله ابطال العهد
لتمسكهم العهد به وصلة المتعاقبين بالجل على الاستعانة المرشحة العهد لوقت عهد الله في لداؤفة عليه وموما
ما ذكره عقولهم من جهة التوحيد في التبرك او لعل ليشاق عليهم بان صدقوا الرسل وان لا سفكوا الدماء ولا انظفوا
الارحام والناضون اما متفقون لاجل اليهود او منافقون او الكفار جميعا وقتل به سبحانه بعد عام وهو كالتقار
بربوبيته وعهد على الانسا سلبه الرسالة وعهد على العلماء البيهنة ولا يكتوبون في التفسير في مساقه اما العهد
والمساق ما وقعوا به العهد فربهم او الوثوقه كما ليعاد في الوعد واما عهد والمشاقي على الوجهين ويقطعون
اي الارحام ومولاه المؤمنين او ما بين الانسا والوصلة والاتحاد ما يقع به بعض وكفرهم بعض والامر طلبة لغير
استقرار به في واحد الامر لسيمة المفعل به بالمصدر انه الذي اليه ياتي من ثم الحارسون لا يستبدلوا البقش
القطع والفساد والعقاب باضدادها مع الاستفهام في كيف لا تفكر والعجب محرابي في صلح والكفر وان لم يكن
مسحولا كما في المسال اورد في صورته لفظ صار في الكفر وداية لان وان كان لا تكا والحال اما انهم منه
انكار الذات لان حاله ردفه كان انكارا على الكفار وموافقا وانضاكل موجودا لا تفكر عن حاله وانكار الازم
انكار للملذوم على الطربون لبرهانه والواو في كتم الحلال دخلت على جملته وكم الى ترجعون اي كتم لظفانه
لا صلاب في علاج اجبا مستنكح مما يحجب بعد الموت مما يحاسب وانا مع هذا الحال وبعض لظفه ما ض وبعده
مستقل والحال لا يكون الاضلا حاضرا لان المراد هو العلم بالظنه اية وانتم عالون به في القصة وعلم وان لم
يتصل بالاجبا الناس والرجوع لكن جعل كتم منه بالذات لبرهانه حصوله وكتم ميم عانده وانما صرح هذا الكلام وان
ان ليه فذلك على اي حال يكون في حال علمه لان انكار الحال انكار الذات كما مر معنا ما يحجب كتم مع علمك بحال هذه
لاشتمها على انات صرف الكفر او على انتم حقها ان لا تكفر واموات جمع مت كما هو الراجح قيل الميت عال لما يصح جوبه
ولعدم الحوية مدة متنا وكور لبرهانه استعانة لاجتماعها في ان لا روح ولا احسان ولا اجبا الماني مولاجيا
في القبر او العنود والرجوع على الاول المشور وعلى الثاني المصير الى اجراء وانما عطف لا اول الفاء لانه لم يتبرخ
عن الموت ولا عقاب يتم لمرأخه لاما تخرج لاجبا ولا اجبا الماني وهو المشور عن الموت وانما ردي اجبا
القبر منه كتمت العلم بتراجحه والرجوع الى اجراء في عر النور ليم ليه لاشاع في دنياكم وفي دنياكم بالاستبدال
بها على الصانع الحكيم وتذكركم بواب لاجره وعقابها لاشتماله على اسباب لانس والوحشة وقد استدل بها
على ان لاصل في لاشتماله بها وهذا ان ايديه بل الفرح ولا يصح اذ لاجل قبله المشور وان ارد بعد فهو ولي عهد
البعض والمراد ما في لارض به وما فيها ان ارد بها جبه السفل الاجبا جميعا نصب على الحال المراد من الماني
الاستواء السقاه استوى اليه تصدع عشر ان لوي على ليه فضلك لهما وسوجه العلو عشر ان يرد فيما من ذلك

والتقار
ببربوبيته
والمساق ما وقعوا به
الاجبا مستنكح
الرجوع الى اجراء
الاشتماله بها
الاستواء السقاه

حلق في اخرها من عدل لظن بلا عوج ولا تطور او اتمه ومن اباهم نفس سبع سموات كربة رجلا او برح الي
المهات من الجنس او جمع سماء ولا اول اصح وهو كل في علم فمن خلقين مستورا ونفس لا استوا لاصح منها الماني
في ثم اذ المراد يتم العادات من الخلقين وفضل الساعية الارض لا الماني في الموت على ان من الماني انهم عذرت
في تضاعف القصد ليه حلقا آخر ولا ما ض قوله ولا راض بعد ذلك وجها اذ خلق حرم لارض متقدم ودورها
ما خرو اذ نصب باضارا ذكر او تقالوا والملايك جمع ملاك لتشمال مع شمال والناشأ الجمع وجاعل اي مصر
ومفسوا لانه لارض خليفه وللخليفة محلف بخبره واما لم نقل حلقا او خلايف لان المراد به آدم استعانة لكون
عن نبية كصر وهاشم او المراد من خلقهم او خلقنا خلقهم و برب خليفه منهم لانهم كانوا سكان لارض قبل آدم او
من لان آدم خلفه الله في ارضه وكذا ذكر في قري حلقه بالمعاف والغرض في اخبارهم بان سوا لارض او ارضها
سكنة الاستخلاف او عصيم العباد المشاورة في الامور ليجعل تقي من استخلاف ابا صين مكانهم وسوجب انا
عرفوا بخيار من الله او امر الوجود او ضرورا انهم المعصومون وخدم اوقاسوا احد العقبين على الاخر حرك سكنوا
لارض فاضدوا فيها قبل سكنة الملايكه وقري سفك لضم الفاء وسفك وسفك وسفك والواو في
وعن الحلال والتسبيح تبعث الله السور من سبع في الارض والما اذا ذهب فيها وابتعد وحرك حلالا اية تسبيحين
تحرك على التوفيق وقيل سمن سبع ليجرح اذا دفعوا الصوت فباللصاق اعلم ما لا تتلون من المصالح
وقد من بعضها فما ابغى آدم ام عجم على فاعل كعا ز ليس مشاعر لادمة ولا من اديم لارض كيعقوب
وادريسي والبيس لاسما اية اسماء المسميات تحذف المضاف اليه بدالة اسما وعرض عنها اللام وهو ابي
من قدر المضاف وسوسميات لاسما لان التثنية للاسماء المسميات كالانا والمراد بعلمه ان هذا
اسم كذا او ساهنا وما فيها ثم عرضهم اية السمات وذكر بعلمها للتحذير وانما استنباه على السكت لعله
بجرم ان كتم صادق اية في زعمهم الى استخلف مفسدين ولم اقل استخلفا لقوله ليه اعلم على وجه
السط وقري على المجهول وعرضها والمراد عرض المسميات وقري انهم ثقل لمرته باء وانهم
تحدثوا والما مكسور فيها السجود لله عبادة ولا غيبة تكلمة كما الملايكه لادم وابوي يوسف واخوته له
وكوز اختلاف اوقات فيه وقري لضم الما لاتباع الجيم والاعوذ استهلاك الحركه لاجرايم حركه لاتباع
الاني لعه ضعيفه كما حذر الله الاليس استشتمتصل لانه كان من الملايكه او لكونه مغمورا بهم عليه واعليه
في سجود او منقطع ابي امتع مما ارببه وكان الكاف من حرس كقر الحن وشاطينهم السبع من السكون
لانها نوع لبت انت تالكيد المستكن في اسكن ليصح العطف عليه رعا اية الكلا رعا واسعا حيث المكان
المبهم اطلق لهما المكل ومواضع الجنة على لتسعة والشجر الحنطة او الكرمه او البنه وقري ولا توبا
بكر الما وهدني والشجر بكر الشن من الطالين ليه انفسه بالمعصية وكما جرم عطفها على تقربا ووض
جوابا للذي الضمير في عنها للشجر ليه حمله على الدر لسيبها واصدر زلتها عنها لقراءه وسوس لهما الشيطان
عنها ليه صدرت وسوسه عنها وقيل ازلها ابعدها من راعني ايه ذهب وعنها ايه عن الجنة وقري
فارا لهما ما كانا فيه والبعيم او الجنة ان كان الضمير في عنها للشجر والليس وان قيل لارخرج منها فاننا
منع دخول الكرامة لا الموسوسة ابتلا لهما وقيل كان دنو من السماء فيكلها وتقبل فام عند الماني فادري
وقيل سخته الحركه وفضل في م الحية ورجلت به اهبطوا لادم وحواء واليس وقيل والحية والصبح انه لادم وحوا

والتقار
ببربوبيته
والمساق ما وقعوا به
الاجبا مستنكح
الرجوع الى اجراء
الاشتماله بها
الاستواء السقاه

والمدح ما مع ذمها لقوله ليطمانها وقوله من تبع هداية الى خالدهن وما هو الحكم بين الناس بعضهم البعض وهو
صاعليه الناس من المعاديه والمبوط النزل الى الارض يستعمر موضع استقرار او استقرارا وتعلق مع العيش الى
حين يلقى القمه او الموت ثلث الكلمات استقلها بالقبول والقبول بها وقري صب آدم وروع الكلمات على
انها اسبقه اليه بلعته ويه رباطنا انفسنا لانه لم يذكر بوجه حواه لانها تلحقه كما طوي ذكر الشاة انفس
الفران والسنة وورد كرها في قوله والارباب عليه فرج عليه بالقبول وانما كرتنا اصطوا للمالكيد و
لوزاده فاما ما بينكم وحوار الشرط الاول الشرط الثاني مع جراه وانما جاز بالشك في ولما ياستلم للانسان بان
الموجب وحواف لغاب انما يكون بعد البحث وللدلالة على انه لا يجب على امره رعا المصلح والبعض والهد
هو الكتاب والرسول لمعانيه الهدي بالدين كقوله واكروا باياتنا وخطبه ادم كانت سبعين ومابجرى عليه عظم
لخطبه ولطف لدرسته العا المائتم وقري هدي على لغه هدي في الاحرف بالفتح اسر اسر لفت لعقوب عظم
ومعناه في لسانهم صفوه وويل عبدالله وهو غير بصرف الحيله والجمه وقري اسر اسر ل و اسر اسر في ذكرهم المعه
ان الخلقوا لشكرها والمراد بها ما انعم عليه اياهم من الرجا من فرعون ووجه اوليهم بادراك من محمد عليه السلام
واوقوا بعدي ابي ما عاهدتوني عليه من ايمان في والطاعة او بالبين والكتاب المعجزة او في بانها هديتم
عليه من حسن الواب والمهاد في المعاهد والمعاهد جيسا وقري او في ابي الغيبه وابي فارسون
والاصفوا هدي وهو اولك مرانك بعد اذ انقذ اباي الصوابا وهدي اول كافر في كافر في كافر في كافر في كافر في
عروض بانم كافر في البشر بن رمانه وبعده لان ايمان به اول الناس لمعرتهم لصفته فلما جرحه صخر في كراهيه اى
مثل اول كافر من اهل مكة ممن لم يعرفه ولا كتاب له وقيل الضير في به لما معكم لان الكفر ما يصدف كقره
لاشهر استعارة الاستبداد والافا المشرى به والمش لا يسر رياستهم او شوه من العامة والادار
والملوك لمسيل الشرايع عليهم استبدادها بايات الله لكثير البها فيليل والابسا ابي لا يكتبوا في التوزيه
ما ليس منها احتلها باطل ما كنتم والبا للصلة من لست الشا لك وضطنة او للاستعارة ليه لاجتماع
الحق مشتبها باطلكم وكنتموا اهرم اوصب باصهاران والواو الجمع ليه لاجتماع سنهما واللبس كستهم في التوزيه
ما ليس منها وكنتموا في ان يقولوا لا تجر صفة محمد صلى الله عليه وسلم كذا او تجردا او تكتوى على طران ما هو عليه
فيها مسمان وفي محو صفة الله وكنتموا في كابين واهم يعلمون انكم لا يكونون كالمون وهو اوضح وايجوا
اي صلوة المسلمين وزكوتهم مع الرابين ليه منهم لان اليهود لا يكونون في صلواتهم اذ الركوع لا تضاد للولزم
الدين او الصلوة كعب عنها باليهود ومبوا صلوة اجماعة ليه صلواتهم المصلين انما من المومن
للقر ومع المنقح واليسر ليبر كان اجازهم يا مردنم بانتم غير صلح ولا تبعونه اذ بالصدق ولا
تصدقون واذا اتوا بها يفترون ها خالوا فيها وتنعون انفسكم تتركونها واليسر كالمسات وانتم تاتون
الكتاب ابي التورم وديها نعت محمد صلح او الرعيه على الحيايه وسار ما اقتروها وهو بكت اولان يكون
لوجه ابي كانم سلوبوا العقول واسمعينوا ليه حواجكم ليه الله بانم من الصلوة فان لصلواتهم
على الاخلاص وركاب للصلوة او على البلاء كان صلح اذ احزم امر فرج ليه الصلوة وقيل الصلوة الصوم
لان حبس عن المفطرات وقيل لمشاهن شهر الصلوة الصبر والرجاء في التاج اليه وانما الصبر للصلوة
او للاستعانة او للجمع ما امر به نواهي اسر الكبير في ليه شاة وانما يتقل على المشايعين لانتم انتم باجره قال

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

صلى الله عليه وسلم فرغ عني في الصلوة والمشيح لاجبات وانى فضلتكم عطف على نعمتي على العالمين
اي على اجم الغيب من الناس لوما ليه القمه لايجري لانتم عنها شام من الحقوق وشامنعوله او في
موضع المصدر ابي ولما من الجرا ووري لايجري من اجرائه ليه اعنه معن شام من الاجرا ووري لا
يجري نسبة عن نسبة شام وهد اجمه صفة يوم ابي الهري في عرف او منزل صحف الجار افسا عام الضير
تخاو ما لصا بوا ومنه السكيران نفسا من لاشن لايجري شام اشا وكذلك شفاءه وعدل ابي فدية الفا
معادل للندي وقري ولا يقبل على البناء للفاعل ابي الله ونصب شفاعة وقيل كانت ليهود برع ان اباهم
انما سفعون لهم فاديسوا الضير في الاقبل منها اما ان يرجع ليه النفس المعاصية ابي الاقبل منها ان جات
سفع اوي النفس لاخري ابي الاقبل شفاعتها ولاهم ينصرفون ليه العباد والابا ليه دولت عليه النفس المتك
اصل الابل لصغره على اهيل وحض استعمالها ليه الخطر الايقال الالاسكاف فرعون علم من ملك العا لفة
وقري ليجينكم ولجيتكم سومونكم من سامه خسفا اذا اولاه ظلم اسام السلعة اذ اطلبها ابي سومونكم وبردتم
عليه والسور مصدر السوي وهو الخراب اشك كانه فخره بالخالف ليه سائر يدخون سان سومونكم ولذلك
ترك لعاطف ووري يدخون بالخفيف ويصلون وانما خالوا ذلك انما الكهنة ان هلا كه على يدوم لودبول
وكان ما شاء الله وابدا الحنة ان اشركتم ليه صنع فرعون والنعمة ان اشركتم ليه ما تجار وقري وما فرق سن
الشنس وفرق سن لاشا ابي فصل وكان المسالك اثني عشر على عدد كاساطم ابي سفرق للمضد سلوم فكانه به
او بسبب الخبايك او في معنى الحالكه ملتبسكم ووري انه قال بالعصا على جيطان الماء فخرت فيها كوي فترا و
اونسا معوا وانم سطرون ابي الى ذلك وشاهرونه وعدا له موي ان يتركه عليه كتابا وضرب له مقابا ذال القعد
وعشر جري لجه وقال اربعين ليله لان الشهور غرها بالماليه وقري واعدنا لوعده ليه المعات ليه الطور ايضا
مرعك ابي بعد مضيه الى الطور وانتم طالمون بانتم لكم تم عفوا عنكم حين ستم من بعد محاكم العجل لعلم ليه ازان
ان سكر وانتم العفو الكتاب والفرقان ابي اجماع سن كونه منرا وفرقا فانعرفت من التحن والباطل ليه التورم
او النصر الفارق من الكفر والامان كالعصا واليد والشرع الفارق من الحلال والحرام او انراق البصر
او النصر الفارق منه وبين عدوه فاقولوا انفسكم اما على الطاهر وويل ليعضهم بعضا وويل ليعضهم
العجل ان يقولوا العبد وكانت القطع سبعين الفاحه دعا موي وهو من والاراب هلكت سوا اسر ايل
البنية البنية الفا لايه بالنسب اذ الظلم سب التورم والمائه للعبع والقتل والوثة اذ اعروا على التورم
فاقولوا اوام توتهم ليه فابتغوا التوبة المقتل والباله سعلق بشرط يعرف من كلام موي اول الله على الفارق
كان حبه من عليكم ليه ان فعلتم وتداب عليكم واخص هذا الموضع بذكر البارة لانم الحن بربان المعات لطف
وفيه نفس ما كان منهم من ترك عبادته ليه عباد البقر في اما ليه ابلد من لورحتي اسروا تفليك اركب من صورهم حين
لم يشكروا النعمة في ذلك فقل العالمون السبعون الذين صنعوا او عشرة للاف منهم حرفة عيانا اذ من بري الميعن اهر
بالرؤية وبالعبد محاف من بجره لقره نصب على المصدر لانها في من الروية لقتل القرصا ابي ليه ذوي حن
وقري بجره بصره اما مصدره كالعليه اوجع جاعر الصاعقه ما صعقتهم ليه اما تم من نار او صيحة او جودهم بحولها
خروا صعقتين لوما بيله ليه منين وكانت صعقة موي عشه بديل لهما افاق والظاهر انه اصابع ما يظنون
اليه لقوله وانتم نظرون وقري واحد منكم الصعقة لعلمكم بشكركم لعه البعث بعد الموت او نعمة الله بعد ما كرتوها

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

فان الله من ربه كانت فاه على الله
التي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله
والتي من ربه كانت فاه على الله

اذرا تم باسه وظلنا وجعلنا الغمام بظلمه وذلك في المنة محر الله للمحاب يسير سبهم بظلمه من الشمس
وبزل عليهم المن وسوا الثرىين مثل الخمر من الجمر الى الشمس لكل انسان صلح وسعت الله الجنون محشر عليهم السك
ويج السمل في ذبح الرجل منها ما يكتبه كواي اراده القول وما ظلمونا اية فظلموا بكفران النعم وما ظلمونا واخضر
الرهبة بنت المقدس اوارحيا من قري المشام امروا بخرها بعد لينة والباب باب لهرمة اواب القبه التي كانوا يصالون
اليها ولم يدرى بوابت المقدس في جبهه موسى امروا بالجنود تواضعا لله وشكروا وفضل مروان صحوا واخيلين ودرل طوي
لعم الباب ليحفظوا واذخلوها من حنين حطة فعله من حط اي سكتنا او امر حطة او امر لحطة اي ان حط اي
القرية ونسقرتها واصل الضب وقرى به اي حطد وبناحطة فرقت ليعطى من الثبات ولا بعد نصبه بقولي ا
اي هن الكله وقرى بعزها اليها للمعول والاداء وسنر بالحنين ليه من كان حنا كانت تلك الكلمة سببا لاراده ثوابه
فذلك لادن طلوب اليه وضوعا مكان حطة غيرهما ليس عناه التوبة ولو جادوا ما ينفل مناه لم يواخروا وفضل وضوعا مكانه
حطه وقالوا بالنطيه حطاسمفاننا اية حطه حرا استمر اذ في تكورا لادن طلوبا اراده نصيب وان الورد لظلمه وقد جا
في الاعراف فارسلنا عليهم على الاضمار والرحن العذاب وقرى انهم الرادوي انهم مات منهم في ساعة بالطاعون ربه
وعسروني الفاقيل سبعمون الفاعطشوا في التيه فدعاهم موسى بالسفا ففعل له اضرب بعصا الحجر واللام اما
لجنس واما للهداية فحج طوري حمله معه او اهبط آدم من الجنة او الذي وضع عليه ثوبه حين اغتسل اذ رموه
بالادارة فقربه وفضل كان من رخام او من آس لجنه فاجرت اي ضرب فاجرت او فان ضربت ففقدت اجرت ويح
على هذا واصبجه وقرى عشره بكسر الشين ونفضها وها لعنان كل اناس كل سبط مشر بم عينهم التي تسرون منها
كلوا على اراده القول من رفق اليه من الطعام وهو المن والسلوي ومن ما العيون واليحي اشد الضاد اي
لا تادوا في الضاد في حال ضاد كرا نوا فلاحه من عوا الي عكرهم على طعام واحد ليه ما رفق لانه من المن
والسلوي والمراد بالوجه في المتبدل والاختلاف والافها طعامان اوها واحد لهما طعام اهل البلد وهم الفوا
الاشا المتفاوتة كالقول والحوب حرج نظرا بقولنا السنة لارض من الخضراي اطاييل بقول القوم للسنة
او التوم لغرها وثومها وهو للحدس والبصل او في الذا سوادي اي ادون ودرادو الذي المحل وعكسه للرفيع
عبدا للمحل وقرى ادنا بالهرة من الدناة اهبطوا مصر وقرى اهبطوا بالضم اي لغروا اليه من التيه وبلاد
السه ما من المقدس اليه فشره في اثنا عشر فرسخا في مائه فراع انا ان سيد مصر امرا لامصار او العلم وانما صرغه
اما لاراده البلاد فقيه سيب واحد اولكون وسطه مع الحلة والباش وقرى مصر بلانين وديل مومصر ايام
فعرث وضرت عليهم الذل واشهد عليهم كضرب لقيه او الصفت بهم كضرب الطن على الحايظ فيلزموا اليه و
صاعرون ااحصيه او تصاعروهم جيفه مضاعفه للجرية ونا وانضب صاروا احتقانغصه من باعلان اذا
كان حقيقيا بان فضلها مساواة ذلك ايم ضرب الله سبب كفرهم وقلع كائناتهم وملت لهم ودر سبوا وركبا و
لحي وغيرهم اي قلوبهم غير الحق عندهم ولا فضل لاشا لا يكون الا لغر الحق وقرى ويقولون بالشد يد
ذلك تكرار للاشارة بما عصى بسبب اعتدائهم حرد والله اوفى السبت او شار بذلك الي الكفر والقتل والبالسبية
لي انهم كواي العصيان فخر واعليها او بالبا مع ليه ذلك حاصل مع عصيانهم ان الدين امنوا بالسنتهم وهم
المنافقون والذين هادوا وقرى ايه دخلوا في اليهودية والنصاري جمع نصران لاعم نصرنا المسيح والصابين
من صبا اذ خرج من الدين قوم عدلوا عن اليهودية والنصرانية وعبدوا الملايكة من آمن من هولاء امانا

مظن ليعلم الغمام واول ما عليه المن
والسويك كواي من ضيات ساد وقام
فانظروا وكن كواي انفسه بظلمون
واظلموا اذ ظلموا القبه وكواي منها
سبب زعدوا اذ ظلموا الباب سجلا واول حطة
تعمروا حطايكم وسيزيد الحنين

قد لا تدين ظلموا قري الذي قيل لهم
فانظروا ان ظلموا قري من السما
كواي انفسون

واذا استغنى ربه ليعلم حطه
بصا كحجر وقرى ربه استغنى
عنه فمما كل اس مشرهم كواي روا
من ريت الله لا تشوا في الارض
تفسين

واظلموا قري في حطه على علم واحد
فانظروا ان ظلموا قري من السما
بظلمه فمما كل اس مشرهم كواي روا
من ريت الله لا تشوا في الارض
تفسين

ان الله من سما والارض حادوا والظلم
واي من من آس الله واليهم لآخر
عظا لظلمهم اجم عند ربه والظلم
عليهم ولا يدرى

خالصا لهم اجرم ما عانهم وعلمهم محل من آس رغب بالابتداء نهبهم فلم اجرمهم واجلمهم ان اوفى بدل من اسم ان وا
خبران فلم والفا لينة الشوطي من وان كان بدلا اذ القدران من آس منهم فلم واذا اخرا ما مشا فكم بالعمل على سا
في التوبة ودرنا موتكم الطور ابا قبول الكايف السافرة الالواح فامر جبريل برقع الطور عليهم وقال لم موت ان
سلم واللا التي عليكم وقبلوا اخر اوعلي اراده القول ما ايشا كرم من الكايب بقوه حرد وجمه واذا كوا ما ديه واخطف
وادرسوه ولا نسوه لعلمكم ستون رجائكم ان تكونوا متبين او قلنا حردوا واذا كوا ارادة ان سفوا امر بولتم اعرضتم عن
الوقا بالمشاق ولولا فضل الله عليكم سو مقلتم للموبه لحسرتهم وقرى ما انتم وذكروا واذا كوا السبت مصدر سبت
اليهود اذ عظمت يوم السبت واعتدوا اي جاؤوا ما حطهم من الجرد للعبادة واشغلوها بالصيد فروا حياضا
عند البحر وشرعوا اليها الجداول وكانت الحثان يدخلها مصطاد وها يوم الاحد قرده حاسين جامعين بين
الصغار والطور جعلنا ما اي المسحة نكا لا عسرن شكل من اعينها اي لغعه والشكل المقيد لما من يدها لما قبلها
وما بعدها من لاهم لذكورها كت لاولين او لما خضرتها من القري والام او فكا لا اجل ما تقدم من ذوبكم وما
ماخر منها وموعظة للمسن الماين عن الاعتداء او لكل من سبها كان في ساسل سبع موس وقيل انه بولنيه
ليرقه فامرهم الله بدمح بقوه وضربه بعضها لحيي فحصرهم بقاله اخذنا من قري اي الجعلنا مكان هروا واهله
او هروا ابنا واهروا نفسه لفرط استهزام الجاهلين لان الهزيم شله من الجمل وقرى هروا احتسب وسباكون لار
وحتسب والواو والعياد اللياد وقرى سل النار بك مليه سوال عن حال العجوا عن الحيرة اضرب بعضها الفارس
المسنة لانها وضت سنهما ليه قطعنها والبكر الفتية والعوان النصف وقد عونت واضيف بعين وهو يقصه منور
لي ذلك لانه اشارة الي الفارض والبكر وانما اشارة الي مؤثبن على ايد ما تقدم احصاها كما يرب فعل افعال
بجسة مذكرة وقد اشار اليه الضمير في هذا والحسن منه ان تشبه اسم الاشارة وجمها واما مشا لبيت على الخليفة
ما تفر من اي به او امر كرمع ما مولد كضرب امير والفقير اشد ما يكون من الصفر والنصعة لعال في التوكيد
اصفر فاقع وفاقع لس خرابا بل بويكدا لصفرا وولها فاعله ولما كان ملتسبا بما لم يفرق من صفرا فاقعه لا اياه للما يكد
كانه قال شديد الصفرة لونها اصفرتها من باب حردن والسرور لذي في القلب عند دفع او بوقوع عن علم من اس
لعل صفرا قل هو لقوله لسر الماطرن وفسر للسفر صفرا بسوداء ولعله مشتقا ومن صفة لابل لان سوادها تغلوه
صفرة ما يه استكشاف زايد وعن الضمير لو اعترضوا ادبي بقوه فذجوها لكفهم ولكن شددوا فشد الله عليهم
ان البقر الموصوف اشبه علينا انها نزع وقرى يشابه بعضه يشابه بطرح الماء وادعاهما في الشس وشابهت ومثابه
ومثابه ورا لاقرب مثابه بالبا والشهد لم يدرى ليه ليه البقر الموده او الي امر العائل وفي الحديث لو لم سقوا اي لم يقولوا
ان شالله لما سقتم اخر ابلوا اول ليه لم يدرى للكراي ولا يه من النواض ليه لاذ لو اشرقه وساقته ولا اوي للثني ف
المايه مرق لتوكيده وقرى ليعن الما سيبه واذ اول ليه هناك سمسلة ليه والعيوب او العمل او لم يشبه صفرا
يشبه من سبل لاذ اخلص لاشيه ايه لالمعه فها من لون اخر صفرا حية فرحها وظلمها بالحق اي حقيقته وحقها فكريها
اي فخصوا بذلك لوصوفه فذجوها وما كادوا ايه ما كاد سقط خيط بعقهم فها وقيل اغلا ثمنها فاقم اشروها على
سكها ذمها وقيل لكونه افضيحة في ظهور العائل ولامر وان شاو بقوه من شس البقر لكن نزع ليه بقوه خصوصه او لا
نزع اذ يه بعدا لخصيص تناو لها المقوم لاهامها لفظا لا قصدا واذ ملتم حردوا لوجودهم فادالتم تفاعلتهم من
الدره وموا لدمع فالمراد اطلوهم لدمع وهو لخصصام ان نفس الدمع اما من دفع عليه اي طرح عليه او دفع عنه وعطرا اول

واذا خدما مشا فكم ودرنا حردوا
خردوا ما ايشا فكم ودرنا حردوا
لعلكم ستون رجائكم من آس منهم
فانظروا فضل الله عليكم ورحمة
للماسرين

وقيل علم الذين اعتدوا عليكم في السبت
فانظروا ان ظلموا قري من السما
بظلمه فمما كل اس مشرهم كواي روا
من ريت الله لا تشوا في الارض
تفسين

واذا كوا في ليقوم ان الله ياكم
ان يذبحوا بقوه والوا اعتدوا واول
اخرها لظلمهم كواي روا من السما
بظلمه فمما كل اس مشرهم كواي روا
من ريت الله لا تشوا في الارض
تفسين

فانظروا ان ظلموا قري من السما
بظلمه فمما كل اس مشرهم كواي روا
من ريت الله لا تشوا في الارض
تفسين

فانظروا ان ظلموا قري من السما
بظلمه فمما كل اس مشرهم كواي روا
من ريت الله لا تشوا في الارض
تفسين

فانظروا ان ظلموا قري من السما
بظلمه فمما كل اس مشرهم كواي روا
من ريت الله لا تشوا في الارض
تفسين

فانظروا ان ظلموا قري من السما
بظلمه فمما كل اس مشرهم كواي روا
من ريت الله لا تشوا في الارض
تفسين

لعضها بعضا مناظر وفرحان واجار الله في حضرة صلواته على من ذكره في مثل ذلك القول
الذي سمعت به قال الدين لا يكون كعبه الاضام والمعطلة لاهل كل دين وفيه روح لا يظنهم مع علم في سلك الجمل
قالوا يحكم بنهم ابي بن اليهود والنصارى نعم لكانت سحرة ان يذكر في معجوني منع وحرمان كعبه الجارح ان
ونصب مفعولا له كراهه ان يذكر والسب فيه ان النصارى كانوا يظنون انهم في بيت المقدس وبعثوا
والصلوة قد ولهم حروب واحرقوا التوراة وقتلوا وسبوا وقتلوا من منهم الرسول صلواته على من ذكره في مثل ذلك القول
الحديدي وقد يحكي الحكام عاما والسبب خاص ويبيح في خرابها بالفظم الزكوا وتغرب الشان او ليك المامون ما كان
لم مانع لهم دخولها الا على المهيب فضلا عن استولوا عليها او يلوها او ما كان في الوح الا ذكر في اذنا
كصيم وحران حبيبه دخولها كافر المجدد ومنه ما لك ورفق المسلم من المجدد احرام وغيره وييل منها التهم
عن مكينهم من المجدد حزي قتل وصبي او ذله بالجره اوفخ مدنا بنهم والله المشرق والمغرب اي بلادها قايما
تولوا ابي وجوهك شعرا لقتله دليل تولد وجهك فولوا وجوهكم دم وجهه الله ابي جهته التي امر بها ابي اذ انهم
احدا لمجدد من قد جعلت لهم الارض مبيدا ففعلوا ان شتموا وادخلوا التوراة فانها لا تخفى بكان واسع الرحمة
ربيدا لتوسع على عبادهم بصلواتهم عن ان يحرقوا في صلواتهم على الرحلة ايتها وجهت عطا في قوم
عيت القبله عليهم وصالها الى النجا بحكمتهم وهدوا وقتل انما تولوا الملاءمة والذكر ومردا الصلوة وتقرى فانما تولوا
نفع المار ابي وجهوا القبله والوا وقرى لغري واوهم الماهلون في المسيح وعمران الله وبي الملايكه ناث الله
سبحانه بنه له عن ذلك بله ما في السموات والارض ومخلوقه هولاء فابون مساعون لمسيته في الجانوس و
الولد يكون محسن الوالد لكونه في كل عوض عن المصاف ليه ليه كل ما في السموات والارض او كل من جعلوا
له والافان لمفرون بولوتيه وجابا وهو لغري اوي ليعم لخصرا لسانهم يدع فون يدع ابي يدع سمواته
وارضه او ميع المبدع وقد نظر وكن مكره المامه حشر وهو مثل ابي ما ارادونه تكون بلا انتفاع
اكر استغادا لولادة مباحه حاله لاجسام ودي في يدع على ابداله من الضمير في له وبالغيب على الملح الذين
لا يكون من المشرقين او اهل الكتاب ليعم ادم بيلوا لاوله لا يكلنا الله كما يكل الملايكه وموتيه او اماناة
بحودا لكون ما اتاهم انا نشأته له وابوب هولاء ومن قبلهم لغوم لوقون انها ايات انا ارسلناك لتبشرو
تبلد لا تجسر على الامان وهذه نسليه له صلواته ولا سال بعد ان بلغت ما لهم بومنا وقرى ولا سال على النهر
سني لما قال لت سرري ما فعل اولي وقيل هو عظم ما وقتوا فيه من العذاب اي المحجر لاسفوه به لفظا فتمت
فلا نساله او المستعير لا بقدر على استماعه ولا تساله ولعضل لغره لراوية ولن نشال وما نسأل كما نتم قالوا لمن
نرفه عنك حتى تتبع ملنا انا طاعن امانهم على كلامهم ولذلك قال فل ان هدى الله لاي اسلام هو الهدي
لا تجسر على اجابهم عن قولهم من اهل ابي الدين المعلوم حجة الدين انهم الكتاب وموا اهل الكتاب ساوية
حتى بلادته ولا يجزونه او ليك لوسون بكتابهم دون المحرفين فاولئك هم الخاسرون حشر اشروا الضلاله بالهدى
اتبعوا عمل معاملة المحشر وكلمات باوامر ونوليه ودي رفع ابراهيم ونصب يده اي دعاه بكلمات كالمحشر هلى
بجبهه ام لا وليس في الهاشم اضا ونسب للذكر والعدم في لاوليه المرجع اليه لفظا وفي الماسه لفظا ومثنى
والمسكن في المعنى في اوي لا يرفع ابي احسن البادنة في الماسه سد اي اعطاه مطويه بجكوال العالم
في اذنا لكون جمله معطوفه على ما قبلها واما مضمون خبر اذنا لكون قال استينا فاجوا لمن نقول فماذا

منه في قوله تعالى
وقال الذين كفروا
لولا انهم
يؤمنون
بالحشر
لكنهم
كافرون
بالحشر
وقال الذين كفروا
لولا انهم
يؤمنون
بالحشر
لكنهم
كافرون
بالحشر
وقال الذين كفروا
لولا انهم
يؤمنون
بالحشر
لكنهم
كافرون
بالحشر

وقال الذين كفروا
لولا انهم
يؤمنون
بالحشر
لكنهم
كافرون
بالحشر
وقال الذين كفروا
لولا انهم
يؤمنون
بالحشر
لكنهم
كافرون
بالحشر
وقال الذين كفروا
لولا انهم
يؤمنون
بالحشر
لكنهم
كافرون
بالحشر

قال له ربه او انا لا اتلف الحيات ما ذكر من الامامة ويطهر البيت وفتح قواعد الاسلام في قولنا سلم وقيل من
الفرق وقيل لسباب والساوك المحمضه ولاستشاق والحنان ولاستحلاله وسلم لاطارده في كلب وقيل في
مناسك الحج وقيل الموكب القرب والشمس والحان وفتح الله والمار والجره الامام من نوبته ومن ذريتي عطف على
الكاف اي وجعل بعض ذريتي عهدي بالامامه ولاستحلاف ورفه الظالمون من ربه دليل على ان الفاسق
لا يصلح للامامة الميت اسم غالب للكعبة مبابه مرجعا ثوب ليه الرايون او انما لم واصار من اذنا
الحايه امه ومن عذاب لا شتره ودي مبات لانه سابه للكل ولنا اننا وانه موضع صلوة ويح على الاستجاب قبل
مصلح مدعا ومما ابراهيم موضع الحجر الذي كان فيه اثره يديه او عرفه ومرد لانه واجر لانه دعافها والحرم كله و
قرى والخير واللفظ الملتصق عطف على جعلنا عهدها امرنا ان ليه بان او اي طهر من لادان ولطاشا وانها
لهولاء والعاكبين الميعين او الوافين ليه العاينين في الصلوة ايه اجعل هذا البلد والمكان ذا اثر
او امان من به كليل نام ومرآة نزل مرآه له ومن كثر عطف على من آمن كعطف على الكاف او متدا من شرط
جوابه فامتعه وانما خص ابراهيم المومنين لانه فاس الوقت على الامامة تعرف بان لا استحلاف استرط والرفق وكون
اشد لجا فاضطر فالن واشد ودي فامتعه م احضر على اكرامه والارهميه ودار به ذلك برفع حكا بجال
ماضيه والقواعد جمع قلعة وبي كاساس وبي صفة غالبه ومعناها الماسه ورفهها الساعليه اذ من مثل عهده
لاخصاص او رفع ساقتها اذ كل سانه واعده لما في عليه او جعل هيئته المستوطه مرفعه بالبناء روي انه كان موسا
بيل ابراهيم في بي كاساس وقيل كان بينه واسمعيلا واوله ابجانه ونا ليه بقوان واطره في عهده وبي نصب على حال
ليه برمان فالبين السبع للعاثا العليم بناتنا ولم نقل واعد لبيت لما في الاضاح بعد لاجامم والحامه مسلمين
بصالحين او مسلمين اسلام وسلم واستلم حضع ايه زدا باحاك ورفه مسلمين على الحج لاقصها وهاجرا واجرا الشيه
بجرحي الحج ليه واجمل من ذرنا ومن للبعيض واللبتين وانما خصا ذرنا لاجم اجنق بالسقه ولانه اذا صلح اولاد
لانا صلح بهم غيرهم وبيل اراد بالامامة عمل صلح انا ليه بصرا او عرفنا معلنا انا ونداجنا وقرى لسكون الوا
وقد اسرذلت للذلاله الكثره على الهجره الساقطه فاستطاعها الحجاب وتب علينا ليه الصغار واساسا لذرتها وانت
في لامة المسلمة رسولا انفسهم فالعلم انا دعوت ابي ابراهيم ونشري عيبه وروا ليه انا ك دلایل وحلا ستك و
صدق ايناك الكتاب القرآن والحكمة سان للاحكام وذكيم ويطهر من شرك وغيره وهو رغب انكار وسو غير
موجب فص ابرال من سفة مرفعه نفسه اسمها واصل الحفة او مويج المسر كسبن رايه وبلون في شدة د
الشعر الزقا با واتج الظهر او حرف في كرد طني مقيم والوجه مولود بشهادة الحشر الكبر ان سفة الحنن والقل اضطفا
مان لحط الرابع عن ملته اذ قال طرف لاصطفا ايه احترا في ذلك الوقت او اذ ذكر ذلك الوقت اسم النظر في
دلائل المعرفة او ادعن وقرى واوي به ايه بالكلية او اجملة وبي اسلمت لوب العالمين وبعقوب قري رفعا عطا
على ابراهيم ونصبا عطف على شيه ليه وبي نبويه وباللته بعقوب نايي على اضا والقول عند البصر من متعلق بوجه لانه بينه
القول عند الكونين اصطفى ليم اعطاه صفوه لادان ولاموتن الا اتم مسلمون نبي عزو نهم على خلاف لاسلام اذا
ما توالوا اصل الا شاعا ووجه ان موثقم لا يعالج لاسات على لاسلام حقه ان لا حل فم وحي مت وانت شهيد
ليه كن على صفة الشهاده سبلا جمع شهيد مع الحاضر ام منقطعه والهجره لانا كاري ما شاهدت ذلك انما علمت
بالوحي فكون مجره للموسول صلح والحطاب للمعنيين وكون ان يكون لليهود لغوم نيات بي الا على اليهوده ولكن لايه

وعن الشعبي ان في المارحقا سوي لثوق هذه الامه وقيل للماروي لس في المارحق سوي الرق فكون ذلك
بان مصادرها او حشا على النوازل والمبار والموتون عطف على من آمن ونصب لصاير غير الملح اظهارا الفضل
الصبر في المال والشدايق وقرب واصارون والموين والصابرين الياسر العقود الصرا المرض صدقوا في الدين من
التأخر وهم وماك بعينه ان لا تقبل الجواب ولا الزكي لانه في هذه الامه وهم نظر اذ همك لسانه ان تقبل الذكر والاش
ويج مفسر لما اجم قوله النفس بالنفس ولان تلك الحكمة مائة التوريب وهذا خطاب للمسلمين وعند ابي حنيفة سوت
الفضاض منها لعلهم المسلمون سكا قولا وهم ولان الفاضل لا يقبض في النفس ان تقبل الحجة بالواحد
من عني له اي عن حاشته وعفا سعيه عن ابي الهذلي والذنب والاله عفا عنك وغفا الله عنها فاذا انكرت
اليها بس وعفوت لفلان عما في راحته ورحمته وهو ولي المقبول يبي اخاه لانه لا يسه بولابه الدم وليعطف
على صلحه ما منها من الخسب والاسلام في اي من الحضر وليس مغفول به اذ لا يخبر عن عفا بنفسه وعفا عن
توكل ليس ثبت ولكن اعفاه واعفو اليه وجعل من عفا اثن اذ اعفاه فله فاق اذ الحضر في خصايات متداوله مشهور
فلا يعذر عنه وانما اثاره اشعا ان يعفو بعض لوزة او العفو عن البعض يقطع الفضاض فاتباع ابي حنيفة او
قالوا في اتباع ابي حنيفة في العفو بالمعروف بان لا يعفو به ولو اياه القائل ببدل الدم باحسان بان لا يعطيه ولا
يخسه ذلك في المذكور في العفو والديه يخفى لان اشناخبر وان الفضاض والديه والعفو توسعه ووجب
على اليهود القصاص وعلى النصارى العفو من اعتدى حاد في المشرك بعد ذلك الضيف بان تقبل عفو القائل او يعفا
اخذ لدية كفضل الحاشية فله فون من العذاب سدد المارحق في الاحق عن فباده هو ان يقتل ولا تقبل منه ودية وكلم في
الفضاض في هذا الجنس حق عظيمه اذ كانوا عدلون بلوا حلا جماعة وكلم قتل مملوك لا يخيه كلي حتى كاد يبيع بكرين وابل
وكان تقدر على فله او اللين الحاصلة بالارتجاع اذ الفضاض يبيع الحرة فيسلب صاحبه من القتل وهو القود
وكان سب حرم نفسي ووري ولكم في القصاص اذ في القصاص عظيم او في القصاص عظيم او في القصاص عظيم او في القصاص عظيم
ما في القصاص لعلم معون في الحافط عليه والحكم به فله فضل احتصاص بالامية اذ احضر احدكم الموت اي ختمها بالامية
خير مما لاكثر عظم له اذ يوري له اوان تويجه ولد سبعا منه وقال المارحق ليس لك تويجه فاعلكت وكرت للفاضل
ولانها في معنى ان تويجه ولد لك ذكرا الرجح في من يدره والوصية للوارث كانت في بدو الاسلام ففخت بانه الموارثه وبالبحر
المسئلة بالبول الوصية لوارثه وويل من نسخ ولوارث الوصية والميراث بالاشين وقيل كنت عليا ما اوصى الله به
من توريثهم في تويجه الله اذ في الحضر ان تويجه لم يورث ما اوصى به الله لم بالمعروف بان لا يورث الفقر والتخاير والملك
حفا ابي حتى لك حقا مصدور كغيره ابي عن ابيها من الاوصيا والسود بعد ما حقه فانما الله مما المغير الايط
المغير دون الموصي ولو يورث ان اسبغ عليهم وعبد المبدل في حق ابي علم وسو شانه في كلامه فالخاضة ذامات
ان لا اذ وقها حفا مبدل عن ابي الخطا في الوصية او انا او نغما الخيف فاصح من الموصي لم باجرهم على المشرك ولا اثم
حسنة على المبدل ذكر هذا ليعلم ان كل تدبر لا اثم كما كتبت على الذين من قسك من لدن ادم الى محمد وال الصوم عبادة هل يبي
لعلم معون بعضها او يعون العلي في ان الصوم من جاوره انظر في ربح المنفق اذ الصوم شعاعهم ومن الصوم يبي
عند ايام وموسم رمضان جعله اهل الجحيم لوقان اصحابهم وصل ش عليهم المروا ليرد ففعل من الشدا والريم ووارثه
عشرين لكان لتقبله وقيل لا اثم المعروضات عاشقرا ولله ايام من كل شهر كمن على رسول الله صلح صباها حتى ناسح
رمضان وقيل كتبت عليهم انما المفضل بعد العشاء وبعد النوم ثم ناسح اهل الكرم ليله الصيام معروضات او ملا بل اذ المار

يا ايها الذين آمنوا
كتب عليكم القصاص في القتلى
والجذام والميتة والقذف
والذين يفتنون
الذين يفتنون
الذين يفتنون

القصاص
القصاص
القصاص

القصاص
القصاص
القصاص

القصاص
القصاص
القصاص

المال العليل بقدر بالعدد واصب انما بالصيام اوعى سفر او راكب سفر فعله ابي فعله ووري بالنصب ابي فليصح وهذا
رخصة وقيل عزيمة من سبب اطفال وكل مرض للاطلاق وقيل ما ييسر معها الصوم ويرد فيه وعن الساجع ربه الذي يحمل
الجهد غير المختل وعامة العلماء على التحير في القضاة وعن علي وان عمر والشعبة التابع كافات ووري من امام اخر
متابعات ولم نقل فعلها اذ يعنى عن تعريف لاضافة الامر بصيامها مكانها وعلى الدين بطقونه ابي المطلق للصيام
ولا عذر لهم ان اظفر وافدية نصف صاع من براوصع من غير عند اهل العراق وطرد عند اهل الحجاز كان في بدو الاسلام
او معاه يصومون بخدم وطاقيم كالشيوخ والجمار وهو على هذا غير منسوخ ووري بطقونه من الطرق معنى الطاعة
او الالادة ابي بطقونه او نقله وانه او سكتونه او سعلدونه ووطقونه باعدام الماء في الطاء ووطقونه ووطقونه
واصلها بطقونه وسطقونه فادغم في الواو بعد قلبها ايا ركتمير المكان وبحري في القرات الوجوه في بطقونه
من نطق وزاد على قدر الفدية فهو ابي النطق او الجير اخبره وقرى من نطق ابي يتطوع وان تصوموا ايها المطيقون
او المطوقون اوفى المرض او السفر فكم من الفدية وقرى والصيام خير لكم يبي شهر رمضان كان دابة للغراب
لوقعه عليها اذا دبرت من رضى اذا احتزى من الرضا لشدة حر اجمع كما يبي ما نفا ابي مرجعا اولانه راق سمسته
ايام رضى الحر ولم ينصرف للعيلة والافك التمر والسيه وان وقعت مع المضاف لكن قد يحذف لعدم اللبس كما
اوعى لظن ابي حنيفة ان حذم وهو مستأجره الذي انزل او بدل من الصيام او اخر مستأجره في قرى بالنصب
ما ضمها صوموا او موبدل من اياها او مفعولان تصوموا اي اتدى فيه انزاله وذلك لاله القدر او اوله ليه سما الدنيا
بجملته ثم نزل ما اذ انزل من سانه للذي للناس وشارت نصير على الكمال انزل وهو هداية الى الحق وايات واخوات
من جملة ما هدي الله به من كتبه الشتر طرف لشهراي من حفر فيه ولم يكن مسافرا اهلهم فيه وليس مغفول به
اذا المسافر والمقيم كلاهما شاهدان له يريد الله ان ييسر عليكم فاباح الفطر في السفر والمرض ومن الناس من فرض الفطر
فهما المعلن محذوف بدلا ما سبق ابي امر الشاهدا بالصوم لتعلموا الفدية مراعاتها والمرخص له بيفيه الفضا الكبروا
واباح الفطر بسرا اراده ان يشكروا وهو نوع من اللطف المسلك وحاز عطف ابي عليه مقداره اي تغفوا ولو تغفوا
او على اليسرى ويريد لتكلموا بردون لطفوا وكولت ارجه وضمن اليك من الجهد نعتي يعلو لي لتكلموا واحمدن عليا
هديك والكبير يعطيه الله او الكبير يوم الفطر او عند اهلاله في قرب مثل حاله في سرعه انجاهه من هو قوس المكان
قال اعرابي الرسول صلح اقرب ربنا ناصحيه ام بعيد فناد به فزرت فليس تخيول اذ اذ عومق اللامان ووري نفع شين
مسدون وكسها كان الرجل اذا صبح العشاء او قد حرم عليه لطعام والنساليه القابلة فواقع عمر اهل بعد العشاء اخبر
الشيء صلح فقال ما كنت جديرا ذلك عمر واعرف رجال ما صنعوا بعد العشاء فزرت وقرى اهل ابي الله صلى الله عليه وسلم
الاصح ما يحب ان يكتفه عنه كالشك كنه به عن اجماع الاله لا يكاد يحلو عرشه من ذلك اذ اذ ذكر الوقت الدال على الفجر دون الاضحا
وتحج استنفاها لما وجد من قبل لايحه كاسماء احتيانا وعدي ليه لضمينه معناه الاضحا وشبهها باللباس اشكال كل
على صلحه في عاقبة هن لباس استنفا لبيان سبب الاحلال نقل صيركم عنهن هذه الخالطة فوخص لكم محالوت
ايه سقصورها حظها من الجير اوعا من الحاشية ما كتبه الله ايه قسم في اللوح وهو الولد ابي لاشتر والشهوه وحردها
او الحبل الذي حلله الله دون الحرم مثل سوا لايحه بعد الحظر وويل من يورث من العزلة شبه ما سدد من الجير وما معه
من عيش الليل خططن اسف واسبوا وكيف بقوله من الجير ما لا يبيض عز سوسه لان ما ان احدهما مان للذنب
او من للسعيض لانه بعض الجير وانما اخبره عز استنفا بقوله من الجير مع انه افصح الى الشمس اذ شرط الاستنفا

يا ايها الذين آمنوا
كتب عليكم القصاص في القتلى
والجذام والميتة والقذف
والذين يفتنون
الذين يفتنون
الذين يفتنون

القصاص
القصاص
القصاص

والاحوال وكلامه فلو اردت صوابا وشبهها بلغا وعقل عدي عن هذا الشأن حتى عمدا الى ما بين نظر الهماء ولذلك قال صلح
انك لخرض لفتاوى من لم يجوز بغيره الانسان لم يصب حديث سهل انما روت ولم ينزل من الخبر وكان احدكم يربط في رحله
لخيطين ومن حزن قال فادته الوجوب والعم عليه اذا التفت فقل فيه دليل على حلاله في الهبات في رمضان و
بغيره لفضل الى الفجر وفي الوصال في الاول نظر ادعوم الفصل مع حل الويل الى الفجر غير ممكن دون تقديم النسبة
والاستدلال على العكس بان كاهام ما مورده بعد الفجر وموسموق بل امر بالشرع وسواها من كالمفطر ومولاهم من الفجر
واما الله وهو المطلوب لانا نقول ان اردت بقولك بعد الفجر عقبيه مصلابه فهو ممنوع اذ لم يشرع وان اردت
العروض في حوزان سبق الشروع بالنسبة لاهام وسومع ذلك في ارض بعد الفجر والمباشرة بالجمع او الملائمة في شهره والاعتناء
الثلث في مسجد للبعد منه ورواه دليل على اشتراط المبحر فيه وانما لا يختص مسجد ويبال لاجل ان المباح
الثلث وصل الى جامع والعامه على انه في مسجد جعله تلك الاحكام حرودها ولا يفرق بين ما هي عن قربان الحد الحاجر
من الفجر والبطل صلاان مخطاها وتعداها او الحرد حرام الله وهو حرد لا يقرب ولا ياكل مضمك ما لم يصب بالوجه
الذي لم يشرع ولا يترك او لا يلقوا بها الى احكام او لا يلقوا بعضها اليهم وشبهه لما كان بالاحكام من عطاها من
اصول الناس بالام شهاده الزود او اليمن الكاذبه او بالصلح مع العلم بان المصطفى لخطام وندوا لاجل اوتسبب لخطام
ان واجم يعلمون انهم على الباطل ما لمعاد وتعلمه الرسول صلح ما بال الهلال يدور وقام من يدوم لاراد ان يفسخ حتى يجر
كل ما فرلت موافق معالم وقت بها الناس ارحم ومنها جرم وغيرها او معالم للعرف بها وقتها كان باس من الاضار
بصحتهم حتى لا يشبه اذا الحرام بل يؤمنون بقبح او يسلح من حلف الجاه فقل ليس لغيره جرم ولكن
البر من اتقى المحارم ووجه اتصالها ما قبله انهم ساوا عن الحكمة في الهله فقل انظر في احواله حسونها باو ولا ريبه
فدعوا لولا او استطراد لانا موافق للبحر وكان ذلك مرافقا في البحر او مثل التكليم في السؤال عن ترك باب البيت
ودخلوا في ابيهم ليس بتكليم ولكن ابيهم في نفسه واقامه من اباها في باشر والامور وزوجها ولا تكسوا او
المراد ان يوطئوا نفسهم على ان صح افعالها صواب فخرس اختلاجه شبهة المقابلة بها الجهاد الدين سائلونك ساجرونك
القتال دون المحارم فيكون منسوخا او كان مرهلا المناصبه دون المشروح والصبان في نحرهم او الكفر كليم لانهم
في حكم القتال لمضادتهم او اطابق قدام في احوام حسن صدوا عام الحربية وصلوا على ان يرجعوا وما بال مخالفة المسلم
ان قالوهم في احوام وكرهه فترت وانشدوا بالابتداء او نقل المذبح عماله او بالمشد او بالمعاجا حدث لعفتهم
من حل احوام والتفت لوجوده على وجه الغلبة مرحت اخرجهم ابي مركة ودخل رسول الله صلح من لم يسلم منهم لوم الفخ
والنفس له البلاء والاحراج من الوطئ اعداب الاخرة اشد العقاب والشرك والقتل في احوام الذي عابوا به المسلمين او
صدحهم انهم لم يسلم اياهم في احوام او مستك اياهم ان ولو لم يدرى لاقبلوا حتى تقبلوا فان قبلوا جعل القتل في بعضهم
كوقوعه فيهم فان اتهموا بالشرك والقتال منه شرك ويكون الدين لله ليس للسلطان فيه نصيب ولا عدوان له فلا
يظلم على المسلمين وضع الاصل الطالمين موضعه اراثة الاحد شفي لخصه وهو النبي عز وجل المذكور وهم المسنون دون الامات
للمذكور لانه ليس باعتقاد او اراد السمن معاوية لاجل اطال المشاكلة او ان تعرضهم لهم بعد اتمها كتم طالمين فضلا
عليك من عدو عليك ولا عدوان على كرا لاني مني وعلى الناس خبر المشرك احوام دو والعقبة له سيكون حرمته عليهم
فه عند خروجك عن القضاء كما يكونها عليهم عام الحربية والاحكام تخص ابي مركة حرمه اقتضت منه كتمك
حرمته ولا تاتوا لتسلم منه وانقوا الله حال الانتصار الذي يابديكم من ابي لاجلوا التهلكة احلوا بديكم ما لك

وانما كل الموكب من الباطل وقد ايقظ
بالتحريم فانك لا تفرق بين الموكب والدار
بانه وانما يكون
بما لا يفرق بين الموكب والدار
وليس لغيره اهل في موافق طمير
ولكن البدي من الفجر والوا اليبس
من اوجها وانقوا الله لتعلم يقين

فقط في سبيل الله الذي يولد في الدنيا
لغيره من اهل في موافق طمير
بانه وانما يكون
بما لا يفرق بين الموكب والدار
وليس لغيره اهل في موافق طمير
ولكن البدي من الفجر والوا اليبس
من اوجها وانقوا الله لتعلم يقين

بانه وانما يكون
بما لا يفرق بين الموكب والدار
وليس لغيره اهل في موافق طمير
ولكن البدي من الفجر والوا اليبس
من اوجها وانقوا الله لتعلم يقين

او لا يلقوا المسلم بايديهم بالسب من ترك كافتاق في سبيل الله لانه سب الهلاك او عن الاسراف حتى يصبح عياله او عن
الخطا بالنفس او عن ترك الزواذ وهو يقويه للعدو في جلسات ابي علي عن ابي عبد الله التملك والهلاك والهلاك واحد
قال فدل على انها مصدر ومثله التصح والتشع وجاز كونها مصدر هلك كالتجربة فابدل من الكثرة كالحواري في
الحواري والمنا مولا تان بهما اشتراطها من غير لوان وبضمان او احرامها مردون اهلكا وان يفردها لكونها مسافرا
او كون البغته حلالا او ان لا تشوبها بالاعتراض الدنونه بل لا يفرقه على وجوب الحرة اذ قد روي ما مام الوجوب
التطوع الا ان قال الامر بالامام امر بالاداء والامر للوجوب مالم يعارض لكن عورض بقوله صلح لاجل جهاد والعمرة تطوع
ما يروي عن ابي عبد الله العمرة لغيره لاجل صلح على الموان او اوتد ان في الذكر وروي والعمرة لله بالرفع فان
احصره من احصر اذ ائتم وعنده في حقه كل منع ثبت لاصار وعنده لساخف لم منع الدر وجه لا تخاف عمه الحاربيه
وقوله فاذا امنتم فما استيسر رفع او نصب ابي فليلكم او فاهروا ما يتيسر اذا اردتم الخليل من بعد ايقنه او شاة في
الهدى جمع هدية وللخلفوا خطاب المحصر من محله حدث صد عند السائفة لم لان النبي صلح خرج بالحد يديه وعند ابي
الحرم وعن الواقدي للحديبه طرف الحرم من ضلحت صلح له اللطيف او بر ادي من قبل او جراحة عليه اذا حلت وديته
من حيايم ثلثة ايام او صدقة على منته مسالين لكل نصف صلح من براونك وهو شاه والنك مصدر ان جمع نسبه
فقرى بحفيه للمبين فاذا اتمت لاصار ليه فاد لم تحصر واو كتم في حال امن من منع ليه استمع فاستمع سقى بهما
ليه الله في او ما تنبأه ما حرم عليه ابي ان يحرم ما يح من لم يجد الهدي فحليه حيايم ثلثة ايام بعد الاحرام ما يح
عند السائفة لم لظاهر لاه وعنده في حقه في الشهر لاجل ما بين الاحرامين اذا اجتمع ليه اهل اليك عند السائفة وعند
اذا في عتم ودي وسبعة ما نصب عطف على محل ثلثة ايام وقامه الفد لك في يوم ان الواو للاباح حواجر الحسن
وان سير من فوجا لهما او واحدا امثلا والعلما بعد اجالا ونفصيلا وكامله لا يكيد لغيره لاسها دن بها ويصل
كامله في فوجها بدلا المهدي ذلك الشان ليه المذكور والهدى او الصام عند السائفة وعند ليه المنع حاضر او
المسجد عند السائفة لم اهل الحرم او مردون مسافرا القصر منه وعنده اهل الواقت من دونها ليه مكة وانقوا الله
فما امر ودي شدي لالتقاب لمن خالف لاجل اي وقته اشهر سوال ودوا القصد ونسغ ذي الحج وبهله المضي عند السائفة
وعشر ذي الحج عند ابي حنيفة ودوا الحج كله عند مالك وفانك الوقت عدم الاعتقاد الاحرام في غير هاهنا الشافعي
وكرهته عند ابي حنيفة وانما يبي السهرن وبعضا اشهر القول فتدنت فلو يكا او زلا بعض منزله الكل فخر وانكرا
عمره لمان وانما في ساعه منه ووجه مزب ما لك ان العم الاستنجي فها عند عمروان عمر وكانها احلضت الحج دون العمرة
وقل وجه ان الذي يقع في ايام الفزوان المبراة اذا طأخت عدد فخر طواف الممان ليه آخر الشهر وصغفرا لاهام بان الذي
نفع فيها بعد الخليل بالحاق والطواف والتمه كانه ليس من اعمال الحج والكايض نظرفضا لاداره وقته نظر لان الخليل هو
الخدوع عن محطو الاحرام لاجل فالحري نك من اعمال الحج وان وقع بعد القتل بل صيغة مرحت ان الذي وان وقع
في ايام الفزوان لاهام ولا يكون كل الشهر لاجل وانه المطلوب في هذا الوجه معلومات معروقات وفدان الشرح
مقر لماعرف من فرضه من الحج بالنسبة عند السائفة لم وبالنسبة وسوق الهدي عند حنيفة لعماله فلا رشع لاجل
اول الفتح من الكلام والافسوف وهو الخروج من حرد الشرح او الناب والجدال هو المام مع الرضا لانه في الحج اسبح في
منع المنع انها حنيفة بان لا يكون في من المغياب بالرفع والفتح ورفع لادان على الهدي لانه لا يكون في منع الثالث
ليه الحلاف في الحج ليه ارفع اليه ووقوف قرنين بالمشرك احرام فلم من خلاف واستدل على هذه الفراه صلح خرج ولم يشر

وانما كل الموكب من الباطل وقد ايقظ
بالتحريم فانك لا تفرق بين الموكب والدار
بانه وانما يكون
بما لا يفرق بين الموكب والدار
وليس لغيره اهل في موافق طمير
ولكن البدي من الفجر والوا اليبس
من اوجها وانقوا الله لتعلم يقين

فقط في سبيل الله الذي يولد في الدنيا
لغيره من اهل في موافق طمير
بانه وانما يكون
بما لا يفرق بين الموكب والدار
وليس لغيره اهل في موافق طمير
ولكن البدي من الفجر والوا اليبس
من اوجها وانقوا الله لتعلم يقين

بانه وانما يكون
بما لا يفرق بين الموكب والدار
وليس لغيره اهل في موافق طمير
ولكن البدي من الفجر والوا اليبس
من اوجها وانقوا الله لتعلم يقين

مدى الظاهر لاطلاق الوتر ثم اطلاق الفرع العرفي على الشبه بما حاز واستصحب له على المعقول به او المظهر
تتلخص مضمونها او في مدتها ولم يبرح العلة باعتبار اصل المحبة كما قال بانفس او لعل القبول الكثر استمالا من
لاقراوه ولا يمكن ما خلق الله في احوالهم من لولد للاسحق الزوج عليه من كثر غيرها او من الخبز بان تعاطفه
استحالة اللطائف او جعل الكمان جبان عن اسقاط المرحه ان كثر من يعطي لغيره والبعول جمع بعول النساء
لما شجع كل طرفه او مصدر ابي واهل لعول من يوردهن من جفنه في ذلك من التبرص ومنه اخرج قوله
على قولها اذا انت لانها حقا في الرجعة ان ارادوا بالرجعة اصلاحا لامراضهم من احد لعن مرارته على الرجال مثل
ما لم عليهم في كونه حسن لاني جنس الفعل المعروف شرعا وعادة فلا ينعف احد ما صاحبه ووجهه وفضيله نقيامة
وانفاة عليها اي الطلاق الرجعي موانع وساكن معروف ليه رجعة او تخرج بلحان بان لا يرجعها بين
او لا يطول العدة عليها او يطلقها المالك في الظاهر الثالث اذ صلح عن المالكه فقال او تخرج باحسان وقيل الطلاق
الشرعي موانع اي على الفوت دون النكاح والمولد المكر دون النكاح كوليكم من خبره من لا ساكن الحسن العشر ومن
النسخ ايجل ويخرج من الطلقين والملك بدعي عندنا في حقه كما سجدت ان عمر والباس بعينه السلف حذرت
الجهان الملاعن اذ لم يترك صلحها في حقه صلح والطلاق بمعنى الطلاق كالسلام للسليم وللعلك ان يحدوا ركة
في مات من فليس وكان قلا صرف وجهه حيله حرقه وكانت بعضه فمخلت منه بما وهو اذ صلح في السلام اما لكونه
كله للحكام وكاتم احدون وموتون لامرهم بما عند المرافع او اذ للخطاب للارواح واخر وهو فان حفته للحكام ما اتفق
اعطيتهم من من الصدقات الا ان كان لزوجان ترك امانة مواجها لوجه لشورها ولا صلح على الزوجين بما اقرت
احلت به فان كان السوزم كره ان يخدمها شاة وفري لحافها على البناء للمعول فان لا تقبلها بذلك شمال والضمير
وقرى الا ان نطقا ويجوز ان يكون الكوف بمعنى الطل وان يطلقها اية الماشة بعد المنة من يعادي بعد المنة حتى تكفي
تزوج فلان في ذلك فان وافق ان الميسر على العتد لظاهره واليه رده على انه لا بد من لصاحبه لعله صلح لانه مدعى عيسته
ومدعى عيسته وعن النبي صلح ان لمن المحلل والحلل فان يطلقها اية الزوج المالك ان يرجعها الى الزوج ان طنا امانة
حقون الرجعيه وبعبارة هنا بالعلم وهم لان لسان اليعلم العيب والانه لا اعلمت ان نفوم ولكن انه تقوم فلعن اي
شارفوس وقارن احسن اي اخذ من لان الاجل يقع على كل المدة وعلى اخرها وان لا ساكن بعد تقيت الاجل لا وجه له مجرد
لا طلب ضروري الرجعيه ولا في التبرج ولا ساكن ضرارا بالمرجعه عند قرب بعض العدة لطلبها عليها كما كانوا يفعلون
لمعتدوا لطلبها او لطلبها من له افتداء فقد ظلم نفسه تفرضا للعتاب والاعتداء اي جردوا في اخذها وقد كان الرجل
يطلق ويعتق وتزوج ونقول كذا لصاحبها الله بالاسلام ونموه محمد صلح لطلبه به اية ما اقول لعل احسن فلا تفوت
المضل للبين المصدق عضل معتقل احته وتبل جابوت عم له فبركت ومو خطاب للناس ابي لا يوجد منك عضل او
للارواح العاضلين ظلمه محبة او للاوليا في عضل ان رجعت اليه الزوجين وعن السافه ذلك ساقى الكلاس على
اتفاق البلوغين فاذا راضوا اي الخطاب والنساء بالمعروف بالحسن وشاة ومروءة او بهر المضل والخطاب في ذلك للرسول
ولكل احد اذك اظهر مرانام او افضل يعلى زكاه او ما يصلح من الاحكام وضع من كابر كالميلين تركيبا منه ما
يتساج فيه ويري ان تم الرضاعة برفع الفعل بقدها لان بها لتأخيرها في الدليل من اراد ليه هذا الحكم لمن اراد
او صلح مرضع ليه لمن اراد مرابا اذ يجب عليه الارضاع دون الام وانما امرن احانديا او جى بالادام تقبل
الائتمار او لم يوجد غير او عجز عن الاستنجار او اراد المطلقات والعفة والكسوة لاجل الرضاع اي وعلى المذري

الطلاق ثم ان فاسد كزوج او
تزوج بغيره ولا يملك ان يزوج
ما استوفى من شاة الا ان يزوج
حقوقه وان يزوج الا انها حرة وله
فان يزوجها على ما في الحديث في ذلك
شدة والله اعلم بالصواب

فان يزوجها على ما في الحديث في ذلك
شدة والله اعلم بالصواب

والاولاد برضعتهم واولاد من جازي
من اراهم الرضاعة وعلى الجوز
والرضع وكسرت يامه وف لا تملك
بالا وشها لا تضار الا في الرضاعة
له بولده وعلى الواجب مثل ذلك

بولده وهو الولد ولد في محل الرضعة على الفاعلية واما نقله على الوالد يعلم انفس انما ولد في سنون اليهم
وهن كاطراف سق عليهم فذكر الوالد في الجري والادام كن هذا المعنى بالمعروف نفوس ما يعقبه وهو ان
لا يضار اربى الاضار ما يقع على الاكثر وبالرضع على الجوارح والكسرة على النسي وكلاهما يحتمل النسا للفاعل وللفعول
كجوى الاضار وبالجرم وفخ المراد بولده وكسرها وبالسكون مع الشديده على انه الوقت وبالسكون والضعيف
من ضان منه الوقت او اجلاس الضمة ولا تضار اربى الاضار احد الزوجين صاحبه بسبب الولد بطلبها ما ليس
بعده من الوقت ومنعها الواجب وغيرها ويجوز ان يكون تضار بمعنى الضرر والبا من صلته ليه ايضا احد ما بولد
ولا يفرط فيما شفع له وقال بولدها المنهين عن المضار لاستعطا فاعليه وكذا بولد لاستعطا فاعليه وعلى
وارث المولود له ان مات مثلا ما وجد عليه من الرزق او وعلى وارثه ليه لومات وهو كل مرتبة عند ان يلبي
وذو الرحم المحرم عند ليه حنقه ولا صوة او الفروع عند الساق وقيل على وارثه وهو الصبي ليه
على ما له اجرة رضاعة والارضا لام وقيل على المالكه من قولها واجعله الوارث منافضا لاصدار اعراض
ليه الجاح عليها راد على المولود او نقضا وعل سو في عابه المولود لاصدارها انما اعتبر رضاه لانها لم يحال الولد
احق بالتزوية استرضع منقول مرضع معدي المنعول ليه ان استرضعها المرضع او لادم كحرف ما اتمت ابي
اردتم انشاء وقوى اتمت من اتي اليه احسانا اذا فعله وانتم له اناك الله والتسليم برب الا شرط او بحث على اتانه
لجرا لكون راضيه ولا يفرط في شأن الصبي بالمعروف بعق سلة ليه مستشري الوجوه النقد وازواج الدين بوفور
او يتوكلن بعدهم يحول السمن موان بدرم وفرع نفع الباء ليه ستوفون لاجلهم ترضع تعددون واما نكاحها
ليه الليلة ويدخل الايام معها اذا ملغ ليه انقضت عدتها ولا صلح عليكم ابا كايده والمسلم فيما ملغ من التعرض
للخطاب فماعتضت لقوله المرحله ومن عرض ان اتزوج ونحو مما يورم انه يريد نكاحها ولا يصح به والكاهة هو
لاستفال من اللامه الي الملزوم محو طول النجاد لطول العامة والفرق منها وبين الحان انها لانه اراده للمعفة
معها كراد طول النجاد مع طول العامة والحان ساق ذلك م الكاهة سد ساق للموصوف المذكور كما يحصل ما بليس
الغيا ذلك انه يودي وقد ساق لموصوف عيبه فذكر كما تقولك الموصوف الذي لا يودي ليه ليمان عن التوكيد
وهذا الرجعيه مو الترضع كانه اما له للكلام ليه عرض بولده على الفرض والكنتم اية اضمتم ولم تذكره ستدكروهن ولا
لصبرون عنه وفه تخرج مستدرك ولكن محروف وهو فاذا ذكره من السر هو الويل لانه ما يسر من غيره عن عقد النكاح
لانه سبب فيه ليه لا واحد من فقط الامواعده بغير مشكنة او اربان في بقولوا قولا معروفا وهو للرضع او لا واحد من
جمعا الا ان يقولوا من غير فاش ولا رقت او لا واحد من في السر وهو كاهة عن المستحق الذي لا يحرم ولا موت سنا
مقطع وسر الاداء الي لا واحد من الا العرض ولا سقم لانه لا احد احلا لسا ان عرض ليه في نالي بحال السر عرض
هو الواضع منها لانه موجود ولا ترموا له عقد عقد النكاح عزم الام وعلى الامر فكون الذي من المنعول او لا انقطعها
والعزم المقطع لقوله صلح لاصيام لمن لم يجرم الصيام من الليل وروي لم ست من سلع الكباب كما كتبت وفرض العرن
سلكه انفسك من العرم حليم لانها ليعقوبه لاصح لا يتبعه من الحجاب من عليه ما لم تتوهن لم تخامعوهن او عرضوا الا
ان عرضوا وهو تسمية المهر وما تصفح ليه وان لم يسم فلا مهر لها ولكن المعفة كما ذكرت في الفقه والموسع والموسع
والمقترصين كالحا فدره ما يطبقه وقوى سلع الدال وهما لغتان واصح القولين ان المطلقة بعد الدخول المعفة وستح عند
اي حنقه منعا منعلا حقا صفة له واجبا او من ذلك حنقا على الحسين بالتمنع وما م قتل الفعل محسبين كحاة صلح

فان الاضار ليه
صاحبها وان الرزق
او ادم وكلاهما
واقل الله واخبر ان الله بالملكون

والرضع
اعلم ان الله عز وجل
كلتم النساء من على الموضع
لوجبه ونسوة من على الموضع
الحق ذلك مناعا بالمعروف حنقا على الحسين

اليه الذمه فهو الجرحه حسرت عليهم كما يضرب لتبغيا امله فم ساكنون في المسكنه وهي محيطه بهم وهم اليهود ذلك واليه المذكور من
ضرب الذمه وغيره اية ذلك كاي سب عصيانهم انه اية كما يكون الخطا لكن يكون بالعصيان ليسوا اليه ليس اهل الكتاب تون
وسانه قوله من اهل الكتاب امه ما به سديقه وهم المسلمون منهم وعين مجدهم تلاوة القرآن ساعات الليل واليوم
لان الله ابن لما يفعلون وقيل مرسلون المشا ان اهل الكتاب لا يصلون ولا يتلون ويؤمنون صفتان لامة وصفهم بالامكن
في اليهود الاثر اكرم به عنوه وصغرهم اليوم للخر حلاف صفة ومداهنتهم في امر المعروف وبني المنكر وتناظمهم في الخيرات
والمسارعة في الحيوف في الرغبه انه اولى كما هو صوفون من حمله من حطت حاتم عنده او من المسلمين لما وصفه تعالى
مالمشكورين قوله الدواب في عنقه نقيصه من تفرقه وضربته احمران ليه في حرموا جزاءه لان كثرة الانتدب ليه من قبلين
وقرى فعلوا وتكروه بالياء والتا عليهم الممتن بشان لهم الصر الرخ الباردة ومعين فهاضرها صراى بارده كبر واد
على المناخه او الصر صدرت البرد او هو قوله لقولك في رسول الله اسوة من الرحمن المصفا كافي شبه ما كانوا فيه
في المناخه لوجه الله او ما سئلون به ليه الله مع كنهم من عرواة الرسول بزع حسه البرد فرب حطاما وانما زاد
ظلموا انفسهم لان الغرض الشبيهه بالاسنة منعت كحرث الكافر الظالم وانه مذهب لاندفعه عاجلا واهلا وحوشا للمسلم اذا
ذهب صوره فله في اخر عن من هذامن الشبهه المربك اذا العرث شبيهه ما ينعقد له بحرث لابرأ اهل كاحه
المسلمين او المقدركن ملك يحج وهو بحرث وقوى سعتون بالمال بي وما ظلم المعصين بحرم القبول واصحاب بحرث باهلا وكثر
ظلموا انفسهم بان لم سعتوا لوجهه وانا انكبوا اما استحقا به اهلا بحرث وقوى شديدا لكن اي لكن انفسهم يظلمونها
وانتدرا سقاظ ضمو الشان اليه ولكنه لانه انما عرث في الشران مرلام في بنت حسان الميه واعصه في الخطاب
بطانه الرجل صلب من شبه بطانه الثوب اليه من دون انناضلهم وهم المسلمون تتلقف بلاخذوا او هو وصفه بطانه
الاقصر والحالا لساد وضرب من المنع والمقص لتعزى اليه مغفولين الا الراكضا اية الاشعه ماصدويه اى عندكم
وهو شدة الغرر واصله انما يضاد اعظم اعد جهه قد برقت لبغضا من افواههم انهم الا نالكوا سقالت من الضيم قناه
برت الاوياء من المناقين والكفار وقوي قد بلان كسنة لتعاقب من منكم فعملته به ولا يابون وقد برت فستان
لبطانه وقد سنا مبتدا والحسن ان يكون مستانفات لتليل النبي عن اتحادهم بطانه هه للنبية واتم اوله مبتدا
وخبر ليه اتم اوله الحاطيون في مولاه منها في اهل الكتاب ومجهول ومابون سان لخطايهم فيها اوله موجود بجوبهم
صلته وومون حال من المحبون ليه فالبا كم بجوبهم وهم لاومنون يسه من كتابهم مع انكم ومينون نكاحهم كله ايه هم اصلب
في باطلم منكم في حنكم يوجف المغاظ والدام بعض الاما والبان ولا جهام بعضون من عيطر وس لابقا من قلمون ا
نفظكم دعا عليهم بان يواد عيظهم والمراد زاده مانع عيظهم من قوق الاسلام ان الله عليم بذات الصدور فيعلم بغضا
المناقين وهو اما داخل في المغولي ايجهم ما سرون من عضمه لا تامل وما موافقه وكوزان الاكون ثم قرء ويكون قوله
قل امر الرسول يطيب لفسن وقوق الرجا ليه حدث نفسك بذلك الحسنه الرخا والنعمه والمية ضدها والمس ستنار
لمع الاصابه ليه نصيب حسنه واداسه الخبير ان بصري وعيلا عدا وتم اوعيل وكايف الدين وسقوا موالاتهم واليه في محابره
وقوي ولا يبر كم على ابتلع ضمه الرء الصاد ونفخ الرء ولا يبر كم من ضاره وهو ارشاد اليه ان سستان من كيدا لعدو بالصبر
والنقوي وقوى بمون بالياء واذا عرث الحياض من حجرة عابته مالمشكورين روي ان المشركين نزولوا باحل
يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن ابي وقال عبد الله واكثر الاضار اقم بالمدينة ولا يخرج اليهم وقال رجال
قد قامتهم بدر واكرم الله بالشهادة يوم احد اخرج بنالي اعلى اعلى اعلى لامة ثم دموا وقالوا الصبح يا رسول الله مارايت

... ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ...
... ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ...
... ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ...

قال ما كان ليه ان يلبس لامته مضجعتة نقال فخرج بعد صلاة الجمعة فاصبح بالشعب من اجوب يوم السبت للضف من
شوال فعمل نصفه بحاجه للقتال وجعل ظهره وعسكر ليه احد واقر عبد الله بن حير على الرماه وقال لهم الصلوا بنا بالنبل
لا تواتنا من وراينا يتوي المؤمنين نرهم وقرى للمؤمن ليه تسوي لهم مقاعد واطن ومواقف اذ همت بدلهن من اذ
عزوت او قل منه سيج عليهم والظان لالتان بنو سلمة وبوحارته من الاضار وهما الخلمان جرح عبيد الله وسلم
في الفضا وتسعاهيه وخمسين او ثلثه آلاف فانخرل ان ابي ثلت الناس فهم للبيان باناعه فعضهم الله والظاهر انها كانت
حزنته من واهل عشدا لضع لاعمرة للدلالة والله وليهما او المراد والله ناصرهما فاهما اشتلان والفتل للبين والفر
وقوى ولهم كغزوه وان طاقن من المؤمنين اقاموا امرهم بالتوكول وكفرهم فخر ببرد وجا صبح القبله اذ له ليدلهم كما ذوا
وليلا مع ذلكم من قلة السلاح والمال والمروب وما كان معهم الا فرس وكانوا ثمانية وعشرون والعدو زهاء الف مقاتل
معهم ما به فرس والشك والشوكة بدر ما من مكة والمدينة كان لرجل ليه يد لاضع به فانفق الله في الشان مع رسول
لعلمك مشركون نعمة نصرتنا وابتغ عليهم لانه سب لشكر اذ نقول طرف النصر كما عي ان نقوله لهم يوم بدر او بدل ثاا مراد
عزوت على ان يقوله يوم احد وانما صح وان لم ينزل الملائكة يوم احد لانه شرطه بالصبر عن العتايه والنقوي لم يرحل عنهم
ولوقا على ما شرط عليهم لنزولوا وهام في ان لا انكار وجهه بلان وهو لما كيدا ليه اشعارا باقم لضعهم كاي سبن من الشان
ايه بي كينكم لا يارادهم الفوز مصدر فارت القد اذ اعلمت فاستجبر للسرعة سم سميت به لاله لك لاريت فيها ليه ان
يا تونكم من سالتهم هذه لم تاشروا ولم عن اقتناهم ليه ان صبرتم وايقتهم بجعل نصرهم قوق عترت بالشد وبمزين بكر
النباي ايه نزلين النصر وسومين بفتح الو او وكسها ليه معيين بعام صفر على اقامهم ومعيين انفسهم او خيلهم بالظن
لابيض من واحة الدواب واذا ما بها او كانوا على خيل باين وما جعل الله امدا لم بالملايكه الا بشان لكم بالنصر ونظيهم
قلوبكم به كينهم في اسرائيل الامن عند الله الامن عند الملائكة والسكينة العرثها لاله الحكيم فيضروا في الحصة ليتطع ايه
ليس لك ايضه كت سبعين وارسبعين مضاد يدوش يوم بدر او كينهم ويعظم باطمة كتبه ليه ليه واصاب كيه
ما ليطط والام تنفق بالنصر والنصر او توب عطف على ما قبله ايه ما هي ملك مرم وما ان يحكمكم او يجرهم او يترتب
عليهم ان اسلموا او يعزهم ان اسروا وليس لك عترانج وبيل تقدر وان توب وهو معطوف لرفعوا على الامرا على اشي
وكذا او يعزهم وصل او مع لان ليه ليس لك عتر لان توب عليهم فتخرج او يعزهم فقتل منهم وقتل كسرتيه ان لوقا
رباعيته وهو يقول كيف يقع قوم حنوبا وجه نبيهم بالدم وهو يدعهم ليه بجم بزلت فخرج عن الربوا بعد ترح ما كان ا
عليه من صغيفه وكانوا استقرقون باليه الطفيف ما المادون سار عوا قرص لوار ونغى واو والمسا رعة ليه المغفون
لحنه لا يقال عي ما سققتان به ليه عرثها كرض السماء والارض وخص المرث لانه اذني من الطول عادة شهت باضع
ماعله الناس ايه سققتون في الرجا والاضيق ما قدروا عليه نصرقت عاشه تحب عنها والمراد في جميع الاحوال اذ تنسخ
نذرك لاساق لانه اسن على النفس ولحاجة الجهاد والعقرا ليه اذ ذلك كظم القرية ملاها وشدها واطم الغيظ ان
يظهر له اثر امن النضل من كظم غيظا وهو تقدر على انفاقه ملا الله قلبه امتا واما والعاين عن حني عليهم للمخين
لحسن والمعهد اشان ليه هولاء والذين عطف على المسلمين واويلك اشار ليه المنقن او مبتدا خيبر او ليه فاحشه فعله
مترادفة التبع او ظلموا او يهوا او الفاحشه الرجا او الكبيره والظم على القبله او الصغيره ذكر وانذكروا عقابه او جلاله
او بويه ومن يعرض وصف للذات سعة الرحمة وان لا يفرع للذات بين الاضله وبي مغرزه من المسطر المطبق
عليه ولم يصروا ولم يقمروا على القبيح عيسر مستغفرين وعرفني صلح الكبر مع الاستغفار والاصغيرة مع الاصول

... ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ...
... ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ...
... ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ...

لما جاءه عرفه الصادق... من حربه امره فالتحق بمات ربنا انجاه الله مما كان...
بغير تكدر في بالهون المصنوع والحطاب للرسول...
في لارض محزون تسليه للمؤمنين اذ قالوا هلكتنا من الجحيم...
حطاب مقدم القوم كطباهم اولان المراد النبوة على ما كان عليه...
نويلا للسب من قوله المسب لان القلب لو غرم لا غتر به اية القلب...
ما جروا وانفسهم التزلزل والزلزال قري بها ما تقام للنازل...
واصحابه على الحال من حبات لتخصه بالوصف العامل اللام...
الذي لم يخر من العليل الربا وتوى ولكن الدين بالشديد...
اهل الكتاب ومثل في اليمين مراهل بخوان والسن...
وقر في اصحها النجاشة ملك الحبشة وذلك لانه جاءه...
بلي هذا ليحيا على لرضه فزلت وخطت لام كابتداء...
الكاتبين خاشعين حال من اهل البيت لان من معني الجحيم...
ووعده في قوله وزن اجرم مرتين وكلمين من رحمة...
سويها اصروا لكا ليقولن وصاروا غابوا اعلا الله...
انزل لصعوبته ورا بطوا اخيكم في الثغور مستعدين...

سورة النساء مكية في خمسة وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها الناس اتقوا الله...
وطبق منها معطوف على محروف هو صفة لفساها من رب...
جنس لانس اذ جعل خلقكم والحطاب في ايها الناس...
من الامم وانما التزم الاضمار في الاول والتخصيص...
والاكراد لا يفهم من خلق مرت آدم من نفس خلق...
عقب لامر بالقوي بالحق وحق الحق انه ان تعقب...
فحق القادر عليه ان يقع عقابه وكفرانه او يرد...
السوق وقري وحاشي وباش على حد بلبتدا اية وهي...
بما فزع تفعلون موضع فعاقون محورايت الهلال...
والشعبه طاب الله اذ جعل له لقراءه وبالاجام...
واحد لشدة اتصاها وتكرره لكونه مضمرا متصلا...
تقدر تكرره ليجار نحو شعر فادب ما بك واليا من...
به والمعنى وانما كرام فلا تقطنها او انقل الله...

بسم الله الرحمن الرحيم
يا ايها الناس اتقوا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
يا ايها الناس اتقوا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
يا ايها الناس اتقوا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
يا ايها الناس اتقوا الله

اذن ان صلواته فكان عن ابن عباس...
منه البيت لا فرد صلة بيتمه ودره تيمه...
البلوغ ما دلت ذرعه هذا الاسم وان شمل...
حاله ناشيكه جرحه قرضها واما قوله صل...
لتفقه الجحيم على كرفه الابطى فليد فيهما...
تبايم كجري الينتم جري اسما وكما ج وفاس...
وغيرهم والكنار سيمع على القاس اولقرب...
يولقها قسلا ان زل عنهم لاسم تولت في...
واطعنا الرسول وفع ما له اليه لخصت ما...
ان يعطر ربا واخر جيدا وهذا يدل لانتلا...
الباء بربك فيل على الماخوذ وفي بدل على...
تعطيه الطيب مكون الباء في موضعه والفضل...
والمستحلف المبتدلي وياوم ما استقلته الدار...
سنتما وانما في عن الجحيم في الاثاق مع...
لايم كما نوا يفعلون لذلك يقع عليهم...
والقال لما زلت تارة في السباي وما هو جرح...
فتقل لم ان حرجتم من ملك محارفا الضا...
من تلك حافرا الرني وانكبا وتقل كان...
تقسطوا في تنبيه النساء الحكما من غير...
قري تقسطي بفتح الملبط ان لا تزده اية ان...
تجربن محسوي غيرا لعتلا قال او ما ملكت...
او لعدين فيها عن صيغتها وعن تكرر...
لصيب كل باح ما الادمي المطلق له كما...
له معين وانما بالوا وادون اولان او يفي...
بعضها سلبيا وبعضها تبيعا ومعنى الواو...
بلاش وربع ليه ان حفته ان لا تعدلوا من...
ايه والمضغ او كلفت واحدة او ما ملكت...
والنشرية ادنى اقرب من ان لا تسلمن من...
عاشته رصع الرسول واصلح للاعولوا الجور...
اذا افق عليهم ومن كشر عياله لزمه ان...
مع علوكبه في محرف كلام العرب محريف...

وان السباي ما هو والنداء المطبق
بالطيب وانها صلاهم الى الله

وان حتم انما القسط
تعدوا قواحة او ما ملكت اياهم...

في يدهم وتقرى في المنصع والمضطجع أمرو عظيم ولام حجره فمن ثم بالضرب ويجعل الكون مزجوا ولا تغفل عيدين
 سبيلا بالاذي والتصح كان عليا كبريا فاحدوه وانهم اقر عليهم وتك عليهم او تصونهم مع علوشابه ويتوزع عليهم
 فانت لم تكن العنق شعاعا سنبها على الاتساع ايه شعاعا فيها من اجل البين مشافا وتجزي الويمان في بلاد الليس
 النهار والضمير للزوجين الذي يدور عليه ماذكر الرجال والانس اكلها متعاقبا في الاصلاح من اهلها لان افراسه اذ
 بالبواطن واطلب للاصلاح وهما من ان لم يما في ضميرهما من ارادة الصبغة والفرقة والحلف في انهما المانع الجمع الرزق
 ماذن الرزق حين انهما يكيلان لم يراهما لانها حكام وشهد لنا في حكم علىهم به وعن الحسن بن محمد ان الرزق اي ان
 يرد الحكان اصلاحا وصح فيهما بوقع الله حسن سعيها وفاقا من الرزق حتى او افاقا انهما اليه من الحكين فيعتال على
 الكلمة الواحدة في الاصلاح وان رد الروح اصلاح بولف لله فيهما او ان رد الرزق بان اصلاحا وفق الله بصلف فيهما
 من الحكين فيصليان حبرا ببعلم كيف لوفين من المسلمين ابي والحسن بن الوالد في احسانه والجار القرب جواره
 لغب الذي بعدوا والسيب والاحتجابات وما ابدأ دودهم وحاج وحجب دورى والجار القربى على الاختصاص
 لعظم اذ لاه للطقين اليه والدي ححك بان حصل ححك من ربيت او جارا ومجلس وفصل مواله واما السبيل
 للمسافر او الضيف المحتال المتكبر ليجوز قرى والجار لغب بفتح الجيم وسكون النون ليدى لغب وموالمناجى و
 المحية ليه الغرب اول لغب صدر لغب الجانبه وصف به كرجل خرج ليه الجار الجانب الذي يحلن بركه
 كان او نسب او ربح على الدم او مبتدا لخص محدود وموالمناجى بكل ملامه دورى لغب يضم اليه ونفسها وبعضين
 ولفتن ومارون بة مقبا للسنى وقلهم الهدى تتضح للانصار بقوطم لانفسها فان حكة عليه العنق وقد عابهم
 كمان نعد الله وهى لغب وقيل نزلت في اليهود الكا بين صفه رسول الله ربا للناس المنجرا لوجه الله وقيل في
 شركى مكة المسعفين امورهم في عداوة الرسول فاسقنا لجملة اناهم على الشرا وعيد بانه يترجم في النار وماذا
 ابي تبعه وبوال عليهم والمراد النجيج والافضل منفعه في ذلك لذلك الصلح الصغير دورى مشال منلة وقيل الذي
 ايجمن لهابا انه وان تك مشال الذي وانت لاضافة ليه موش وقرى بالرفع لكان المائة اى بضاعف ثوابها
 اجر اعطا وسماه اجر لانه ماب لاجر لاشت لا ايشانة ايه وكيف يصنع هولا الكثرة اذا حينا بشبهك مشهد عليهم بما
 فعلوا وهو يثيتم ايه على هولا المكثر من ايه لو بدون فوسى فم لارض كالماتوق او يدون انهم لمعوا وايم كاتا
 وما رضى سوا وسيل لغير البها ترانا وودون حائها ولا يكتفون ولا يقدرون على كتمانها لشهاده جوارهم وقيل الوان
 للحال اى ولا يكونون الله في قوم ما كنا مشتركين لانه يشهد جوارهم بشركهم فيتمنون ذلك لشدة لامر دورى لسوي
 محذور لقا من تسوي سويته فسوي وادعام الماء في المسين وما ضيه اسوي كاذبي كانت من حياحة فمثل
 لغز الصبا بة دعوة عبد الرحمن بن عرف فترا الامام في صوته المغرب بعبد ما تندون فرلت وكاوا الايشول
 الابد العشا حصرون معقنين تم نزل تخبرها ايه لاعتسا الصلوة او مواضعها وهى المساجد وقيل هو سكر الناب
 وغلبه النوم وتقرى سكاره بعض المسين وسكره على انه حكيلا لانه على العقل ومفرد اى جملة سكري وسكري الصنم
 كليل عظمه صفة الجماعة وكسب الفغ والمضم واتي سكاره بعب على حال فيبع عطف والاحسان عليه ولغب سم جري
 جري المصدر وهو الحجاب فلذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث الا عابرى بسبيل اى الاسافير وهى
 استقامت عامة احوال الحاطين واصفه لجناب ليه لانها جينا غير يابون ايه المقمن والمراد لغب الذي
 لم يعتدل اى لانها جينا غير معتلين حتى لغشاش الا ان يكونا مسافرين واذا اريد بالصلوة المساجد فاعناه

وان جنم شعاع منها فاقام حكا
 من ليله وسكن ان اهلها الا يورد
 اصلها ووقت الله منها ان الله كان
 جليبا غير اول

فانته وانه لا يذوقه ولا يشاقق
 بالوالمناجى لجانا وبيت الفون
 البين والملكين في الجادوى
 الفون والجادى في الجادوى
 والجادى في الجادوى
 والجادى في الجادوى
 والجادى في الجادوى

لكن عدوا في بانه من الناس
 وكثرون ما ايام الله من جنم
 كذا ما جينا بابدى
 فيقولن امورهم ربا للناس
 فيقولن امورهم ربا للناس
 فيقولن امورهم ربا للناس

وما عاد عليهم وامنوا بالله
 وابتعدوا عن الله وكان من عباده
 ربا لله بطول عقاله وان كان
 في اعطها وبيت من لانه اجر
 على هؤلاء سبب من شهيد
 تفردوا عن رسول الله
 ولا يفتون الله حديثا

بالحال الذي يعموا بالصلوة واتي
 سكاره حتى تخلوا عن تفوق
 الا عابرى بسبيل اى المقمن
 من اى وعيها رجا احد من اهل

لانفوقها الاحمار من فيها لطلبها ونوع ولام بالبتيم معلق بالمرح والمسافرن والمحارس ولغب جميعا اى اذنه
 الما لضعف المرحة عن الوصول اليه وبعد المسافرن عنه وكذا الحديث ولغب لبعض اسباب فلم الهم في
 سلك مع انه السفر والمرض وخصان والحداث والجنابه سببان للوضو والغسل ان الما من حين من عليه الظهور
 وهم عادون للمناصع او السفر والمرض لكونها تم نعم من اعوانا لانه لا يسهل لانه لا يسهل لانه لا يسهل
 واما الرجاء الصعيد ووجه الارض ترابا او غير وهو مذنب ابي حنيفة فمثل ان ربه وله فامسح بن حنبل
 انكم منه لانتها العاية لا للتعويض اذ لانتها السعيض في صحر لارباب عليه ووجه بانه متعاف واليه من حياسته
 من المارون الرباب الا للتبويض عن عروا كبابه عن التزجيص واليسر دورى من عطف عطف الغايظ
 الم تر من روية العلب وعدي باني معت لم ستة حملك اولم نظرو اليهم نصيبا اى حطان علم التوراه وهم لجانا ليهود
 اى سببتك لوخا بالهدى وهو التقليل ليهود بيه بعد وضوح الايات على صفة نبويه وردون ان صلوا اهلها
 دورى ان صلوا بالياد بضع الضاد وكسرها ليه اعلم منكم باعلامك فاحذروهم اذا اطلعكم على عدوا وهم من لدن هاد وبيان
 للدين او تووا الله اعلم وكفى بالله وكفى بالله اعتراض اوسان لاعلامي وما صنعنا اعراض اوصله نصير لكونه نصيرنا
 من لغوم او خبر لمثل محذوف محذوفون صفة ايه من الذين هادوا قوم محذوفون اى يبيلون الكلم بالتهديد عن
 مواضع التي وضعا الله فيها كتر نفهم صفه الرسول والرحم بالحد بله في المائدة من بعد مواضعه كانه لهما
 مواضع من حرفوه تركوه كالغريب لوضع له والمعشاة مسانان وتقرى الكلام الكلم لكل لكان في سكن الله جمع
 كلمة بضمف كلمة غير مسمح حال وهو محتمل الذي ايه مدحوا عليك بلا يعمته او غير مسمح حبا او فالتك او كلاما تراضا
 او مفعول اسم اى كلاما غير مسمح اياك لان اذتك نبوه عنه ومحتمل المدح اى غير مسمح مكرها لاعتنا اى ارفنا
 واسقنا نكله او كلمة سب غير انما في الشتم لينا ليقولون بالستيم الحق لى الباطل نحو والعشا وغير مسمح او
 لغفانوا الضم والشتم لاهلها ليوينفا قاوانا تا انا المحتمل بعد تصريح بقولهم عصبنا الاثم ما كانوا ليوينفوته
 بالسب دعا سوء اوقاوعصينا فيما بينهم او جعلوا كما هم بطقوا به لالم لومنا به دورى نظرونا من لانتها وهو
 الامه لاي لكان قولهم اطعنا حرام لعنهم اى خذلهم بسب كفى يه الا انا اهلها لضعيفا وهو اياهم بالله مع كرمهم
 ما نبيا به او الفقه مع المدم سرقليل للشك لهم نصيبه او لافلا منهم قل منا نطس وجوها نحو محيطط صورا
 وتردها فجعلها كالم قفا وهيبتها والفا للتشيب او للتعقب على انهما عبا ان طس الوجوه وتشكيبها الى خلف اى
 الطس لغنى كطس اموال القبط والوجوه الروساء ايه تسلبهم وجاهتهم واقطالهم او زددم ليه اذ عات يوبد
 اجلائه الضبر او بلعنهم اى لمن الوجوه ان ايد بها الوجوه واولهاها او الذين اوتوا الكابسة على اللغات لى
 شخهم بالمع والاعلم بقرع الوعيد لانه مشروط لعدم الامان وودا من ناس منهم وهو منتظر او الوعيد احد الامرت
 وقد وجد الطس ان ايد بة تدبير حال رسا بهم او جلوا وهم وان ايد بيشده فقد حصل اللعن اذا الطاهر انه اللعن
 المتعارف دون المنع لقوله من لعنه الله وعص عليه وجعل منهم القروه اذ عطف المنع على اللعن فمن عبيد
 ان الله لعنهم بشرك به استدل بهلك الحق عن الكبار لوجوه اوله ان معناه لا لغز المشرك فصيلا لانه بالاجماع
 لغز المشرك لو ابا من شركه رجوما فقولوه وتعز مادون ذلك ليه بعضا ليتوارد النفي ولا سات على واحد وغزله
 الصغير والكيف بعد التوبة واجب عقلا عن المعتزله فلم ينق المفضل الا في الكبرية قتل التوبة والمنا لانه حكم
 لغز ان مادون الشرك لمن يشاقق رذل فله الكبير من الوباء والتقيده بالمشيه لا يخرج عن العموم لقوله وروى من

او اسم النساء وامرهم اياهم
 جعل لاطبا فاستحووا فيهم
 انه كان عونا حيا
 من الحين الى الذي اوتوا نصيبا من الكتاب
 ليسون الضلالة ويرون ان صلوا السبل
 والله اعلم بالصواب

من الذين هادوا وهم لجانا ليهود
 يعاون عونا وعينها مع شتم

لما بالجمع وطفة الذين ولو ايم انا
 سببتهم واطننا واحمدوا لكان
 لغز انهم لكانوا من

بالحال الذي يعموا بالصلوة واتي
 سكاره حتى تخلوا عن تفوق
 الا عابرى بسبيل اى المقمن

من اى وعيها رجا احد من اهل
 من اى وعيها رجا احد من اهل

مشا والمالت ان علي العرفان المشه وما سوي الكثرة من العوبه مقطوع به عندهم بالمشه ولا يقبل الا
واجماعهم من نبت اوله وحبيبتهم من نبتا من نبت ومن نبتا خلاف لاصل نبت في الوحش واحصاه اقوى النشا
الوكبه مغزى الذين يكون اليهود والنصارى والواحن ابناء الله ولن يدخل الجنة لانه وقيل جاءوا باطفا لم لا الرسول
فقالوا اصله صولاء دنت قالوا والواحن الالهية منهم فثبت ويخرجونه كل مني نفسه وانما اصله الله عليه وسلم
اني لا من الحديث انما الملائقين اذ قالوا له احد في الغنمة والانه زكاة منه في المخرج فخا زكاه ذلك دون غيره
بل الله نزل اي المغزى به وكما الله حفظ ولا يطبقون اي المستضى من نبتا من نبتا ولا يظلم المرءون لعقابهم على
الركبة الكذب وعزمهم في ركبنا الامان بالجنة وهو الاضام وبالطاعت وهو الشيطان سجود حمله مرار الكتاب
للانعام وطاعتهم وليس في المصا فواع ان الخطية وان الاشراف فوشطت مجابها لرسول فثابت لا مانع من ذلك حتى
سجدوا للجننتا ووال استهان لكعب الحق اروي سبيلا ام محمد فقال اذا يقول وما يبيد فقال يا مريد بآية الله صلا
وحن يروي ويصفى وفلك المعاني فقال امه اروي وصف اليهودي بوجع ما او توامن لنعوه وبالحدس وهو في فحة
غيره ام منقطعه والحرق الكلالان يكون لم نصيب وادق به لو كان لم نصيب النفس القوم في ظن الغزاة وهو مثل
في القل والماد اما ملكا لدنا او ملك الله وهذا احسن طبا قالوا قل لو انتم ملكون حرابين وقتل امرؤ لئانك منهم
الاتماع انهم كانوا اصحاب موالا واساتس وقرى لا تولى على اعمال اخذ وجه في فرقة العامة مدغاه لانها اذا نزلت
الغيث ومع تقدم الفا والواو وجهان اي بل يحسدون الرسول المؤمنين انك لا تحسد فقد بنا الرام اي يدع
ان لوني مثل ما اوتي اسلافه ان عباس هو ملك يوسف وداود وسليمان وصلى اشكر واسا فقبل فترك ان لم ياد
ماه وسليمان طمايه هجره وسبحها سره اي فمن اليهود من آمن بحديث الاربهم ومنهم من كفر مع علمه به او مرآه
بالرسول ومن كفره او مرآه الاربهم من آمن به ومن كفر وانما عذب جلودكم بقص لان العذاب للجمله للحساسة لا الهاضل
بجعل البضيع غير يضجع لي يدوم لم ذووق لعذاب طليل اشس من الظل لما كيد معناه كبر اليل وهو الكيف المعتدل
في الحر والبود في سد ظلمه بالياء وان بودوا امانات عام وقتل نزلت في عشق بظلمة وكان سادق الكعبة وايوي
على رضى الله عنه بيد واخذ من تخرج البت منه ففجع ودخل الرسول صرا وكفى فلما نزلت امر عليها برده اليه وجوا عليه
لا يذم فاسم عشق لم واجر جوب ان السلطنة او اده ابر او فضل بنو خطاب اللواء وقرى لانه ما في نعم الامان نصي
موصوفه سعظيم او مرفوعة موصولة به اي نعم شيا او المشه الذي وصف المخصوص بالمدح اي ذاك وهو الامام اوبه
وقرى بفتح نون نعم لما امر اللوا بما امر الناس بطاعتهم والمراد باولى الامر الملقى كالمخلف الراشدون ورضي عنهم بالحق
وقيل هم امر السرايا وقيل العلم الرايون فان ما ذمتم اي ان احلقتم انتم واولوا الامر في امر امور الدين تردوه
فان جو انهم له الكتاب والسنة ذلك اي اول الكتاب والسنة باوبلا عاقبة او احسن باوبلا ونفسها فما اشكل
عليكم من تاويلكم روي ان شرا المنافقين وهو ما يتخاصم فدعاه المناق في ان لا يشر في اليهودي الى الرسول صلح
م احثكا اليه الرسول صلح نفع لليهودي فلم يرض المنافق وقال تعلق اليه يجره في خلع عليه واحترفت ما انه لم يرض به فصرف عنهم
عنته وقال هكذا اتفق لمن لم يرض بقضا الله ورسوله فيجب الفاروق اي بين الحق والباطل والطاعتون ان لا يشر في افراط
طيحانه اي في المشه بالمشيطان او جعل خصما غير الرسول عليه فخا كاليه الشيطان لغوله وبيد الشيطان ان يظلمهم
وقرى ان يكرهوا به باي ان الطاغوت جمع حوا وليايم الطاغوت تحوهم وتجاوز عنهم اللام عا ان حرف اللام مرثالت
كما لا يثب به باله بالية كما قال الكاسية ان اصلها آسة تحو فت اللام في ذوا لوجع لصل اللام وهو حرف صحيح والحرف

بمن نبت من نبتا
الوكبه مغزى الذين
فقالوا اصله صولاء
اني لا من الحديث
بل الله نزل اي
الركبة الكذب
للانعام وطاعتهم
سجدوا للجننتا
وحن يروي ويصفى
غيره ام منقطعه
في القل والماد
الاتماع انهم
الغيث ومع تقدم
ان لوني مثل ما
ماه وسليمان
بالرسول ومن
بجعل البضيع
في الحر والبود
على رضى الله
لا يذم فاسم
موصوفه سعظيم
وقرى بفتح نون
وقيل هم امر السرايا
فان جو انهم له
عليكم من تاويلكم
م احثكا اليه الرسول
عنته وقال هكذا
طيحانه اي في المشه
وقرى ان يكرهوا
كما لا يثب به باله

منه وليقيم تعا لولا ان لواء الامام اي وكيف لصنعون حين صابون ما ومنت اي كسر من الخاتم الى غيرك
ثم جاءوا كعذبين با نام برحمتك اليه سند من حين لاشع وهو عند حبل لاس الله وصل جا اوليا المناق يطلبون
برمه وقيل ادره الله وقالوا ما اردنا بالخاتم لانه ان احسن اليه اجنا ما عرض عنهم لمصلحة في استنقاع قولنا
بليغ اليه في الوعد بالحق يوفى وفي انفسهم معان سليفه اي موثا في قلوبهم يعتمون به او بقلهم لي مع الضم
لمشيه ان الله يعلم ملكة قلوبهم فظهرها او قلهم في انفسهم خاليهم ليس معهم غيرهم ان المصلحة في التبع اي
ما ذن الله في طبعته فان يامر بها او تيسير الحلويا الحاكم اليه الطاغوت فا سعفر وامعتدل من غير تضامك
حتى انتصبت سفعا لهم اليه الله مستغفرا لوجوه العليم انوا اليه كتاب عليهم اعلم بقوا استغفرب بل عدو الي
الملاقات لعظما لثان الرسول واستغفان لا الادة لنا كيدا لعنهم اي في هربك ولا يوهون جوابه وليت لا ما كيد
لا يوهون لاستواء النف ولا مات ذن كل في الاقابلة انه لقول رسول وفيه نظر اذ احتمل ان يقال انه بالكدالنس
في المنع فقط بل وجه المنع ان الاحمد بنده للوالب فلزم الفصل من اجز الخواب بجملة التسمية فخرجت حجابا
حيقا من حلك اوشكا لان الشاكة ضيق حتى يمتن ويلمو استعاد والمضايك من سلم الامر واسله وحققت
جعل نفسه سالمة له خالصة وسلما ما كيد اليه الشاكا الاشبهه فيه قتل نزلت في المنافق واليهودي في قيل
في النبي وحاطب بن فاصلى الله عليه وسلم ما نزلتم اسل الملائكة جارك غضب حاطب وقال لان كان ان يحكم فيغير
وجه الرسول صلح هم فاللذير اجس الما منه رجع الى الجدر فشفعه هودى فقال له الله صولا شهدا ان الرسول
الله م يهونه في فضائله منهم وايم الله لقد اخبرنا دننا في حوق موبية فقال اقلوا انفسكم مبلغ ملا بابعين
الغلة طاعة بنا قال مات من بيس وقيل هو مع ان مسعود وعمارا لوانا لغننا فنزلت فيهم ولوانا لنكنا
اليه او جيش الامل للانس وليل وهذا حقيق عظيم والرفع على البرد ورا وفضلوا وقرى بالمشي لا استامنه او على
الافلا فليلما ماعظون به من اتباع الرسول اليه بنتا الامام اوان حوا في قدر اي لو شيق بالمناجى المذكور
المقدمون في صلح لاننا كالي حرول لصا دنون قولا وقعدا وعلما موافقتهم رغيب للمؤمنين في الطاعة من
اوليك فمغنى المعجب وللك قري وحسن سكون المسلمين بقول المنعج حسن الوجه وجمك بالفتح والفتح مع
السكن والرفق كالصديق ستوى في الواحد والجمع او مفرد وفتح عينا وروي ان لو ان مولي الرسول صلح اتاه بويا
وقد يغرى وحل فساله صلى الله عليه سلم فقال اخذم اركل اشعث اليك واستحشيت شديد اجرة اراك فركرت لاخرن
حققت ان لا اراك هناك ان اذخلت الجنة انك تزف مع المسلمين وان لم ادخل فذلك حسن لا اراك فركت ذلك مبتدا
والفضل مر الله خير عليا مجرا من اطاعا وبا حوا لم هو لوفقهم على حسبها المرد والخذل معن كالاشرا لا تو اخذون
مقط كان الحد والله المنة في جهات نفسه اليه احروا من الحد واثبات جماعات مسفرة او جيعا لو كبة واخرن
قوى القرو ابضم الغاء اللام في لمن لا ابتلا وفي يبطن جواب قتم محروفي اي لمن اقم بالله لي بطن والقسم
وجوابه صلة من والمستكن في يبطين ضموا لوصول الخطاب لعسكر الرسول صلح بطا اما لانهم بمنع ابطاه
او متعدي من يبطن اي لتثاقن عن العروا وليبطن عنهم وهم المنافقون وقوي يبطين بالحقف صعبه
من نقل او هربة فصل مر الله حقه او غيره قوى لفقون نفع اللام وضمها لفظ من ومعناه وكان لم يكن اعراض
من لفقون ومعنوله وهو بالية اي كان لم يقدم له معا مادة لان المناق في كانا ايضا فوقع ظاهر ان
الظاهرة انه حكم الخم كانوا العدوي عدو لهم من وقوى فاقول بالرفع عطا على كنة لكن المكنون واللعون متمييز

فكف اذا اجابهم
بمن نبت من نبتا
الوكبه مغزى الذين
فقالوا اصله صولاء
اني لا من الحديث
بل الله نزل اي
الركبة الكذب
للانعام وطاعتهم
سجدوا للجننتا
وحن يروي ويصفى
غيره ام منقطعه
في القل والماد
الاتماع انهم
الغيث ومع تقدم
ان لوني مثل ما
ماه وسليمان
بالرسول ومن
بجعل البضيع
في الحر والبود
على رضى الله
لا يذم فاسم
موصوفه سعظيم
وقرى بفتح نون
وقيل هم امر السرايا
فان جو انهم له
عليكم من تاويلكم
م احثكا اليه الرسول
عنته وقال هكذا
طيحانه اي في المشه
وقرى ان يكرهوا
كما لا يثب به باله

هذا هو قوله في قوله تعالى ان من عرف الله حق معرفته عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه

اتصل بالكاظمين ووجه اظهره سلامته عن الماويل والضامة لا تزال الاتصال بين الاقلام ان المتصل معان قالم ولا كذ
 عنه وان لمعنا بالالفكت عنه لولا ان اتصاله وقرى جاؤكم بغيره ويكون ما بالنصون او بدلا او استينا فا او
 صفة ايب جاؤكم و ما حضرت اولان بلواكم وهم بنومع جاوا رسول الله غيبوا ما بين الحضر والضيقة ولا يقاض
 ايب عن ان او كراهة ان نقاتوكم وان اعترضوكم ما لم تغربوا لكم السيل لانقياد ووري سكنون اللامع فتح السيل
 فما جعل الله ايب ما اذن لكم في احرامهم وقلهم اخرون هم قوم من اسد ووظفان كانوا اذا اتوا المدينة السمو اليها ما اذا
 رجعوا تلقوا اذوا ايب دعاهم قومه لا قتال المسلمين ادسوا قلبوا وكانوا اشرا من كل عدو يعقبهم تلكمتم منهم سلطانا
 مستحا حجة طاهره لظهور عدواهم ونسلا طاهره انا ذلكم قلمهم وما كان لومين ايب مباح وما لا يحمله ان يندرك
 لقتل مسلم من غير قصاص او اخطا وهو منعول له ايب لعله ما الا لخطا او حال ايب في حال ما الالحال للخطا او
 صفة لخصر ايب الاقتل اخطا وقرى بالمند وبورن عسى تحفظ لحرمة رلت حين قتل عياش الخوازي جعل الامه
 لخرت بن زيد بعل ما هاجر ولم يشرب يسالما ياي فعليه حرره وهو الاثاق واخر العتق للمكرم ومنه عتاق الطير
 الكرامها والوقبة عان الخيمة كما عسرها بالراس في قولهم ملك كذا داسا من الفرس وفي كل بقعة يحاج كالا لاسم عند
 العامة المسن للبحري الا قبضت وصلت دون الصغير وواسن لثا في عليها كان القضا فاشترط الا ايان في
 قتل ما خرج مومنه من الاجبا فليد مثلها في الاحرام ان اعاقها كجاها سائلة محرمة الى اهله ورثته بعقوبتها
 كسائر القتل وعن عمر انه قال لامرأة المعتولة اعلمك شامن عقده انا المديفة للعبوة فقال الضعاع كني لي الرسول
 صلم يا حرمي ان اورث امرأة اشيم من عقل زوجها فودتها عن وعن شريك انه لا يعنى من اللديه دين ولا وصية
 وعن سعفة العرق للم الغن وحرها وذلك خلاف الجماعة ثم الرقة في مال العاتق والديفة على عاقبة اي الا ان
 تنصدقوا عليه بالعق من المدة وان متعلق بعليه او مسلمة على الطرف محرف للمنان اوعيا حال مزاهل اي لا
 متصدق عن اولم اهل حرب فقد قتل المسلم من اظهر الفخر اخطا كفارة وللش على العاقلة اهلهم كفارة بحاربون
 متناق ايب عهد ودمه من مبدله لم يكمل لرقبه ولا ما توصل به البها لرقبه ايب فولا من تاي عليه اي قبل او توتيه اي
 شبع ذلك توتة او تقلمك ايب الصوم بوبة فصل في هذه الاية دليل على حلو ما جاز الكثرة اذ لم تنب وقيل باو يد وستر
 بعتل موما مستحلا لعلته او يقبله لامانه في المسارفة والسارفة واقطعوا والعامل في حاله لول الجزاء ايب جرها حاله
 ولا يصح جليله حال من الضمير في جوائه وان يكون المصدر عام لا بلزم من الفصل من المصدر وصلته بالخبر وهو محتمل في
 قرى مشتتوا وها من الفعل حتى لا تستغلا ايب اطلبوا سان لامر وشانته وقرى السلم والسلام وها الاستسلام وقيل السلام
 وقيل اللقيبة وقرى صومنا نفع اليم ايب لا تؤمنك واصله ان حردا ساطع واحد من قومه وغيرهم سرية فمير يوا ذوق
 ثقة باسلامه ولكن صعد الجبل بغمه فلما لاحقوا ولموا نزل كسب وفان لا اله الا الله محمد رسول الله وسلم على القوم
 وقتله اسامة واستناق عهده فوجد رسول صلصم ووجد اشديدا ثم قرى ابراهيم على اسامة فعلا لا سنعني في قتال فكيف بلا اله
 الا الله استغفر له وقال عتي رقيه بمتغون ايب يطلبون الحطام الذي يسوس بع النفاذ وحضله منعاهم فعضكم
 عن ضلل من يظهر اسلامه اخذ ما له كذلك شتم سمعته الشهادة من افعالكم خصنتكم من الله عليكم بالاستقامة
 واشبهوا لان عليلكم ان يضر واظهار اسلام في الكافر كما فعلكم وكورببتموا كاد قرى عبيد الحركات الثلث والرابع صفة
 للقاتلون والنصب استننا او حال عنهم والجر صفة للمشي والضرر الجرض واللاحاة من عسي وخرى نزلت اول الا يسين
 العاصون من المؤمنين والجاهلون فقال ان ام ملكوكم وكان اعني يا رسول الله وكف من الاستظييم لجماد حشيتها الميكنه

هذا هو قوله في قوله تعالى ان من عرف الله حق معرفته عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه

هذا هو قوله في قوله تعالى ان من عرف الله حق معرفته عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه

هذا هو قوله في قوله تعالى ان من عرف الله حق معرفته عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه

هذا هو قوله في قوله تعالى ان من عرف الله حق معرفته عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه

فزرغير اوي الضر وان العباس لس المعادن عن برو واجا جون الدها مقابل لا يتول وفيه استواء ان كان معلوما للاذكار
 باسنادها والمفاوت للمناظ لقاعد بسمز الجوا و كما حررك حجة بحا على كل مستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فضل الله جمل
 موصحة لنتع استنوا استينا فا ايب على العائدين غير اوي الضر واغنا ما انما قصر هذا الوصف ايب وكما من العائدين في
 المجاهدين ايب المشو له المسنى وفيه الجنة والمضون درجة من صوا من العائدين الاضرا درجات من صواوا على
 المتعلمين ما ان والنصب درجة ودرجات لوقوعها موقع فضيلة وتفصلات بسبب اجراء الفضل لانه بعبه اجراء ودرجات
 ومعرفه درجة بدل من اجراء او انصب اجراء حال من درجات معلمة عليه ودرجات بعبه تفصلات ومعرفه درجة تفصلاتها
 ايب عفره ودرجة بوقام اما ما في لقراءه قومه او مضاع لقراءه بوقام ايب في نوي الله الملكة الشهيدي ايب فيهم من
 استنفاياها مستقون في حال خلدوم والوا ايب الملائكة للمتنقين فيهم ايب في ايب في كتم من امر دينكم وهم باس راضل
 ملكة السمو اولم يحاجوا حين كانت المجرع وضوا وما كان مع فيم كتم النهج على ترك الحق مع القدر طائفه فلو لم كنا
 مسضعين اعتقاد الاستضعاف والكان المطابق كذا كذا اذ لم يكن في انم تكن ايب يدرم في الخرز والاحش لسعوت
 من اظهار دينكم وراضكم الى الرسول والارض للجيشه وهذا دليل على ان من لم يمكن منه اقامة امر فيه لا يستغ في مله حفوت
 عليه بالمجرع ام استه من اهل الوعيد المستضعفين الذين لا يستطيعون حيلة في الخرج لعقروم ويحرم ولا مع فدم بالاسا
 واما اضل الولا ان في حمله المستحين وان لم توجه عليهم وعد لكن العز منهم لان المراد ليس الاطفال بل المراهقون العاقلون
 او العبيد واما الباقون ولا يستطيعون حيلة المستضعفين وللملوكور بعد من رجاء وان كان لا يحمله كذا لان الموجود بها
 غير متعين نحو ولقد نام على الميهم لسبح وتوذان يكون حالها فاما التي بكلمة الاصطلاح ويحيى عيبه لضيقا امر الحرب اى من
 حتى المضطر ان يقول عيبه كذا يعين مر لفاظ بقا وراغ سلوكه قومه وقرى مرغا وروغ يدركه على انجره مبتلا محروكا
 موموقول من الحاة ان اراد ان نقف عليها من نقل حركة الهال الى الكاف يوم من عري سبني لم اضربه ويري بالنصب على ايضار
 ان نحو ما تركه في بيدهم والحق بالحارة فاسترحا وقع اجرو استرح ثوابه والوجوب السقوط وحت جنوا ثلثت في
 جذب حين حارفت في الطوق فقالت المسون لوبوني بالمدينة كان انم اجرا وقال المشركون وهم تضكون ما ادرك
 هذا ما طلب الضرب في الارض السرى وادى من سفر القصر عند الساعه بةسته عشر وخا وعندي جنيفه العشر من
 فرسحا وذهب المسافر الاضاعر لانه وموا الصبر من انصر والاقام وان انام افضل وعند لي جنيفه الضرف في السفر عه الاوز
 عني واولد لوقوله ليس عليه جناح على انهم الفوا الامام وتوهوا في الضفر نقصانا في الجناح تطيبا لبقومهم وهو نصف و
 قرى نقصوا من نقصوا وجا في الحركه افضا للمطبة مع نقصيرها ونقصوا بالشد والقفص في اامن ثوب بالنسبة وفي الحرف
 نصح الكتاب وقرى تحرف ان حفته اى كراهة ان يفتك ايب ما افان ونحو نقص نظر لانه من ابوي صاوق الحرف لعل الوصل
 حش شريط لونه فتمه وعند سائر العلماء نوابه قايرون متناهة فيهم ايب في الجاهلين فليقم ايب جعلهم طائفه صل باجربها ن
 لاشدوا ايب المصون ويراد بالسلاح ما اشعلهم عن الصلوة كالسيف او شعر المصلين والسلاح عام فليكونوا ايب غير المصلين
 من ورايكم عرسونكم وصفته في الماربعة عند اى حفته ان ابيط طائفه لعدة والاخرى بوازي العدم بوازي هذه
 ويصلى بالاحرى لعدة ويتم صلوة الامام ثم يعود اوي فيتم صلواتها ثم يخرج من اخرها كذا في النبي حبه ظاهره وهو على الشايف
 بعن الصلوة لان الامام عنده صلوة لعدة ونقف يا باي حفته ونسب ونهب من صلوة بالاشد لعدة ونقف على احتى تتم
 والعضد ونات طائفه اخرى لم يقبوا فليصلوا ما كذا قرى ما منعكم جمل الحد وهو التيقظ كاللثة تؤخذ نحو بنوا الدراوانان
 يصليون شدون رضيح في وضع الاسحة ان نقلت عرض او مط مع الامر للحد ومكان الامر بالحد بومهم بوقع على انهم اذ يقول

هذا هو قوله في قوله تعالى ان من عرف الله حق معرفته عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه

هذا هو قوله في قوله تعالى ان من عرف الله حق معرفته عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه

هذا هو قوله في قوله تعالى ان من عرف الله حق معرفته عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه

هذا هو قوله في قوله تعالى ان من عرف الله حق معرفته عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه

هذا هو قوله في قوله تعالى ان من عرف الله حق معرفته عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه
 والى قوله تعالى ان من عرف الله عرف الله ما كان يحول بينه وبينه من اعداءه

ان الله اعلم بدينكم والكافرون وينصركم واذا صيبتهم فاذكروا اول ما اصابكم من الله
 الربك وعيسى بن مريم حينما اصابته النار فاصفوا ما صلبتم في حاله انك موتوا تاجرا واداء
 لا يخرج عن ذلك حال خوف او من هذا ظاهرا على هذا الشارع في الكتاب الصلوة حال المسابقة وقتل اذا فرغت من
 فادبوا اذ كرا الله في كل احوالهم فاذا اطاعتهم واذا اقامتم فاقبوا فاقبوا ولا تموتوا ولا يموتوا ولا يولدوا ولا يموتون
 الا ان يمشيتم في انفسكم لا تصرون مثلهم مع انكم اولى به لانكم روحون من الله اظهروا دينكم والثواب مروي بفتح هاء
 لا تنهوا لان نعوذوا بالولاء واقبلوا لليمن لويك ان هزلت بدار الصغرى كان هم سراج وثاكر اروي ان طعمه من
 يتطرف سرف دوع قتاده في حرب دوس وخباها عند ندي اليهودي وحلفته ما اخرجها من اهل الدوق على اليهودي
 فاخرها صاها لدعها الى طعمه صاها ليطرف الرسول صلح ان كاد من صلحهم ثم ان يفعل وان يعاقب اليهودي ان
 تقطع بين فزلت ما اراك عرفك اوجبه به البليكي ولا من اهل النجاشين في خطر حصارها لليهود واستغفر مما
 هممت به محتزون اي نحوونها بالمصيبة وجعلها خيالها كجعله اظلم الرجوع الضمير اليهم وانما هم في الناس والمساوت
 طعمة لان تطرف شاركوه في ثايم بضرته اوليتا ولطعمة وكل جاني وانما بالارواحا لعله بافرطه في الخيانة ولذلك كات
 خالته انه اذن ثوبت حايضا فستطع عليه يستغنون يسترون وهو معهم علم بجم الحرف عليه هي هم يستون بدرون في
 اصله ان يكون بالبيل ما الارضة وهو يدي طعمة وهو ان روي بالدع في دار زيد ليسرف دونه وحلف يمانية والديري
 مع ولكن سبي قول المحدث به نفسه او ابراهيم الكاذب ها للنبية وانتم اول البنين واخرجوا وجاتم بمبيته لها
 او اول من يولد في الدنيا وجاتم صلته ايهبوا انكم جادتم عنهم اي عن طعمه وتومعه في الدنيا من خاص عنهم
 في الاخرة وروى عنه اي طعمة وكلاهما ما ماز باس الله ومن يعجل سورا يسوبه غيره او يظلم نفسه ماخص
 به او ليسوا ما دون الشرك الظلم وهذا بعث طعمة على الاستغفار والقوم اذا انصرف على نفسه اي حاره
 لا يتعداه الى غير خطيه صغيره او اثا كبرية ثم يرم به كما في طعمة زيدا مجتانا روي البري وانما لاسبه وفردى كسر
 الكاف والسين المشددة واصله يكتب و لو الاصل الله عصمته واطلا على امر الله هزلت طمانته من طرفان
 لضلوكه العضا باحتمل ان ناسا منهم علموا كنه القصة او الطائفة من طرف والضمير في من الناس وما يضافون الا انفسهم
 لان وبالرغم مما نرضونك لانك انما حلت نظار حال وعلمك ما لم يكن تعلم من خصات الامور والشرايع وقيل الآية
 في المشافقين من نحوهم من سلج الناس لان امرهم جرد على البدك من كثير اي الاجنبي من اموالهم وتصوبت قطع اي
 ولكن امرهم في حواء الجير والمعروف العرض او اعانه الملهوف اذ كل حمل او الصدقه بواو واجب والمعروف صمدية القطع
 وشروط الاستغاب كما جرت العادة في احوال النيات وانما مال من امرهم وال من يفعل لانه اذا دخل الامر في الجبرين
 ما فاعل اذ لم يصرح بوعدا فاعل ايضا غير الامر بالفعال كما يعبر به عرسا لا فعال وفردى بوجهه بالياء سهيل
 المومنن ما هم عليه من الدين الحسن واستدل به على ان الجمع حجة لانه جمع من اتباع غير سبيلهم والمشافق في الشرط
 وجعل حواء هذا الوحيد وكان اتباعهم واجاموا لاه الرسول منه مباحات فولد اي محمله واليا لما تواه من الضلال
 تولت فطعة حسن ارتد ان الله لا يعر لولم لا يكيد او لقصه طعمة وضلعها شععر العرب فقال ان رسول الله اتيه في شخ منكم
 في الدروب الا ان لم اشرك بالله شامد عرفته فزلت الا انا لله في اللات والعري ومنها الحسن كان لكل حرم بعدد
 وسبوته كثة فلان او قالوا هن نبات الله والما ادها الما كده نبات الله وفردى انتاج انيش وانا ثا وثنا واثا
 بالحنيف والشقيف وعلب او اوا لفا كما في اجوه واثا نانا وان يدعو لعبدون بعبادة الا صلحا الا انما اعوامهم

عليها وتفا طاعوه ولعنوا وقال صفتان شيطان ابي جامعنا منها مفر وضامقظعا واجاوا لمنهم الباطل من طول
 اعمار وبلوغ الامال وبسيتكم فعلهم بالجار وهو شقهم اذن اللامة اذا ولدت خمسة ابطن بها الخامس ذكرا وتمرهم
 كاشفها بها ولغرن بفقن عن احباب واعفاية عن الربوب وقل للخضا وسو عندا لعلنه مساح في بيته آدم وعند
 ليح حشده مكن شدة للجب اذ يدور لملل الخضا ان يسعود مو الوشم وتسل الثحث وقل للملق فظن الله التي ك اسلام
 وعد الله حقا مصدران اوله وكول لنفسه والملك للغيره ومن اصدقت تولد بالث وعاينه التوا كيد معاينه مو اعيد
 الشيطان بوعد الصادق ابي لس وعد الله ببال ما يملك و الابا ماني اهل الكتاب والطباب للمسلمين وذكر اهل الكتاب
 معهم المثار لهن في الامان بوعد الله نزلت لما افتخروا وقال اهل الكتاب بنينا نل بكم وقال المسلمون بيننا خاتم الانبيا
 عز وجل الطباب للمشركن وبعضهم تقدم ذكر اهل المثل القوم ان في عند الحسن والاول اهل الكتاب لن مسا لنا قوله
 من يعمل سوا من يعمل من الصلوات عتب لاهل الكتاب كقول بل من كب سيبه والذين امنوا عقبت قوله والوان
 تستامن اولى للبعيض اي بعض الصلوات ان كلا لا يمكن ركلا الصلوات والانه للثين الا اها م في من يعمل صبرا
 يظنون اما ان يرجع الى عايل السوء والصلوات والاحسن في العلم بالصالحين او الى الصلوات ويولد على الطم اعز
 الاخر لانه لانا فاة منها في البحر وفضل ظلم المي ان راد في عنابه وهو معوم لا تفقا واما الحسن فجاز ان يسف مزا به
 فذلك حخته وفه نظر اسلم وجهه اخلص نفسه له نبيجده خيفا ما ايلعن عيسو دن الحق حلال للشيخ او مزا بهيم
 للجيل من عاكي اي بو اقله خلا لك اوجي طر يتك من لخل وهو الطر برة الرول اوبيد خللك اود اخل لك الاحبك
 وهو ما جاز عن اطفايه واتخذ الله حمله ارضه كحوادث جبه ابي من بلغ معد المزله فهو جبريان بفتح و لله ما
 في السموات فضل بالصالحين والطالبين ابي من كان لكذا فطاعته واجبة وما تلت ادا من فرغ على العطف على الله او الضمير
 في نفسك ابي والمتلوه الكتاب وهو ان حقه لالقسط اذ عني زبذ وكرمه اوبع الله مبتدا خرم في الكتاب من اللوح
 المحفوظ لعظما للثلق وللنصفه في حقوق التيليك حواءه في ام الكتاب لردنا او جرح على القوم وفيه لعظم للكتاب و
 كوزا العطف على المصالح المحرورة ومن اخذ لا لفظا ومعنى في تاي على الاول صلته تلي في معنى اوبك و فنهين وعلى
 الوجهين الاخرين بول لآخر و اضافة سايب مع من زوقى سايب ميان على قلب حمره اياي يار وقوى ما كنت الله لهن اي
 من المراث وكان الرجل يظم النتيجة لنفسه وما لها فان كانت حيلة بوجهها وان كانت ذميمة عضله بلح موت قبرها
 ابي رغبون في ان سكن من طاهن او عنه لدوامتهن والمسضعفين مجرور عطف على تايه وكانوا في الجاهلية يورثون
 الرجال القوام بالامور دون الاطفال والنساء وكوزا ان يكون خطابا للاوصيا وان يقوى و اجروا اي والمستضعفين
 وفي ان يقوى او منصوب ابي ويامكم ان يقوى وهو خطاب للاياه في ان تقوى و احقق لهم خافت بوقعت شورا
 منه محايله كتح نفسه ونعفته ومودته و ايدلها او اعراضا بان يفل محادتها البعض لاسباب ابي فان يصلح
 وقوى يصلح او يصلح اي تصلح او يصطلح او يصلح مصدر لكل واحد من الثلثة والصلح ان يطيب انفسا عن
 القسمة او بعضها كما هجت سودة بويتها عايشه له اوتيب لدعش الهوى وكله او الفقه والصلح خير من الفزقة
 او من الشورا ومن الحصرمة في كل شة او هو خير من الحيور وهذا الجملة وكذا وحضرت اعراض اي جعل الخ لها
 حاضرا لا ينفك عنها اي الهوى والرجل لا يكاد يسرح كل منها ما عليه وان حسنها الا امامة على سايك ونصير واعلي
 مشاقتن وسقوا الشورا والله جسد في شبك عليه في حال ان تستطيعوا العدا من السليح التي نفاة فمما يبت
 او في الحجة فرض عنكم عاية العدل وقبل اهل العنن لصحبة لوم انه غير مستطع فلما تلو اي عن المغرور به ما كل

على باطن من طول اعمار وبلوغ الامال وبسيتكم فعلهم بالجار وهو شقهم اذن اللامة اذا ولدت خمسة ابطن بها الخامس ذكرا وتمرهم كاشفها بها ولغرن بفقن عن احباب واعفاية عن الربوب وقل للخضا وسو عندا لعلنه مساح في بيته آدم وعند ليح حشده مكن شدة للجب اذ يدور لملل الخضا ان يسعود مو الوشم وتسل الثحث وقل للملق فظن الله التي ك اسلام وعد الله حقا مصدران اوله وكول لنفسه والملك للغيره ومن اصدقت تولد بالث وعاينه التوا كيد معاينه مو اعيد الشيطان بوعد الصادق ابي لس وعد الله ببال ما يملك و الابا ماني اهل الكتاب والطباب للمسلمين وذكر اهل الكتاب معهم المثار لهن في الامان بوعد الله نزلت لما افتخروا وقال اهل الكتاب بنينا نل بكم وقال المسلمون بيننا خاتم الانبيا عز وجل الطباب للمشركن وبعضهم تقدم ذكر اهل المثل القوم ان في عند الحسن والاول اهل الكتاب لن مسا لنا قوله من يعمل سوا من يعمل من الصلوات عتب لاهل الكتاب كقول بل من كب سيبه والذين امنوا عقبت قوله والوان تستامن اولى للبعيض اي بعض الصلوات ان كلا لا يمكن ركلا الصلوات والانه للثين الا اها م في من يعمل صبرا يظنون اما ان يرجع الى عايل السوء والصلوات والاحسن في العلم بالصالحين او الى الصلوات ويولد على الطم اعز الاخر لانه لانا فاة منها في البحر وفضل ظلم المي ان راد في عنابه وهو معوم لا تفقا واما الحسن فجاز ان يسف مزا به فذلك حخته وفه نظر اسلم وجهه اخلص نفسه له نبيجده خيفا ما ايلعن عيسو دن الحق حلال للشيخ او مزا بهيم للجيل من عاكي اي بو اقله خلا لك اوجي طر يتك من لخل وهو الطر برة الرول اوبيد خللك اود اخل لك الاحبك وهو ما جاز عن اطفايه واتخذ الله حمله ارضه كحوادث جبه ابي من بلغ معد المزله فهو جبريان بفتح و لله ما في السموات فضل بالصالحين والطالبين ابي من كان لكذا فطاعته واجبة وما تلت ادا من فرغ على العطف على الله او الضمير في نفسك ابي والمتلوه الكتاب وهو ان حقه لالقسط اذ عني زبذ وكرمه اوبع الله مبتدا خرم في الكتاب من اللوح المحفوظ لعظما للثلق وللنصفه في حقوق التيليك حواءه في ام الكتاب لردنا او جرح على القوم وفيه لعظم للكتاب و كوزا العطف على المصالح المحرورة ومن اخذ لا لفظا ومعنى في تاي على الاول صلته تلي في معنى اوبك و فنهين وعلى الوجهين الاخرين بول لآخر و اضافة سايب مع من زوقى سايب ميان على قلب حمره اياي يار وقوى ما كنت الله لهن اي من المراث وكان الرجل يظم النتيجة لنفسه وما لها فان كانت حيلة بوجهها وان كانت ذميمة عضله بلح موت قبرها ابي رغبون في ان سكن من طاهن او عنه لدوامتهن والمسضعفين مجرور عطف على تايه وكانوا في الجاهلية يورثون الرجال القوام بالامور دون الاطفال والنساء وكوزا ان يكون خطابا للاوصيا وان يقوى و اجروا اي والمستضعفين وفي ان يقوى او منصوب ابي ويامكم ان يقوى وهو خطاب للاياه في ان تقوى و احقق لهم خافت بوقعت شورا منه محايله كتح نفسه ونعفته ومودته و ايدلها او اعراضا بان يفل محادتها البعض لاسباب ابي فان يصلح وقوى يصلح او يصلح اي تصلح او يصطلح او يصلح مصدر لكل واحد من الثلثة والصلح ان يطيب انفسا عن القسمة او بعضها كما هجت سودة بويتها عايشه له اوتيب لدعش الهوى وكله او الفقه والصلح خير من الفزقة او من الشورا ومن الحصرمة في كل شة او هو خير من الحيور وهذا الجملة وكذا وحضرت اعراض اي جعل الخ لها حاضرا لا ينفك عنها اي الهوى والرجل لا يكاد يسرح كل منها ما عليه وان حسنها الا امامة على سايك ونصير واعلي مشاقتن وسقوا الشورا والله جسد في شبك عليه في حال ان تستطيعوا العدا من السليح التي نفاة فمما يبت او في الحجة فرض عنكم عاية العدل وقبل اهل العنن لصحبة لوم انه غير مستطع فلما تلو اي عن المغرور به ما كل

ان الله اعلم بدينكم والكافرون وينصركم واذا صيبتهم فاذكروا اول ما اصابكم من الله الربك وعيسى بن مريم حينما اصابته النار فاصفوا ما صلبتم في حاله انك موتوا تاجرا واداء لا يخرج عن ذلك حال خوف او من هذا ظاهرا على هذا الشارع في الكتاب الصلوة حال المسابقة وقتل اذا فرغت من فادبوا اذ كرا الله في كل احوالهم فاذا اطاعتهم واذا اقامتم فاقبوا فاقبوا ولا تموتوا ولا يموتوا ولا يولدوا ولا يموتون الا ان يمشيتم في انفسكم لا تصرون مثلهم مع انكم اولى به لانكم روحون من الله اظهروا دينكم والثواب مروي بفتح هاء لا تنهوا لان نعوذوا بالولاء واقبلوا لليمن لويك ان هزلت بدار الصغرى كان هم سراج وثاكر اروي ان طعمه من يتطرف سرف دوع قتاده في حرب دوس وخباها عند ندي اليهودي وحلفته ما اخرجها من اهل الدوق على اليهودي فاخرها صاها لدعها الى طعمه صاها ليطرف الرسول صلح ان كاد من صلحهم ثم ان يفعل وان يعاقب اليهودي ان تقطع بين فزلت ما اراك عرفك اوجبه به البليكي ولا من اهل النجاشين في خطر حصارها لليهود واستغفر مما هممت به محتزون اي نحوونها بالمصيبة وجعلها خيالها كجعله اظلم الرجوع الضمير اليهم وانما هم في الناس والمساوت طعمة لان تطرف شاركوه في ثايم بضرته اوليتا ولطعمة وكل جاني وانما بالارواحا لعله بافرطه في الخيانة ولذلك كات خالته انه اذن ثوبت حايضا فستطع عليه يستغنون يسترون وهو معهم علم بجم الحرف عليه هي هم يستون بدرون في اصله ان يكون بالبيل ما الارضة وهو يدي طعمة وهو ان روي بالدع في دار زيد ليسرف دونه وحلف يمانية والديري مع ولكن سبي قول المحدث به نفسه او ابراهيم الكاذب ها للنبية وانتم اول البنين واخرجوا وجاتم بمبيته لها او اول من يولد في الدنيا وجاتم صلته ايهبوا انكم جادتم عنهم اي عن طعمه وتومعه في الدنيا من خاص عنهم في الاخرة وروى عنه اي طعمة وكلاهما ما ماز باس الله ومن يعجل سورا يسوبه غيره او يظلم نفسه ماخص به او ليسوا ما دون الشرك الظلم وهذا بعث طعمة على الاستغفار والقوم اذا انصرف على نفسه اي حاره لا يتعداه الى غير خطيه صغيره او اثا كبرية ثم يرم به كما في طعمة زيدا مجتانا روي البري وانما لاسبه وفردى كسر الكاف والسين المشددة واصله يكتب و لو الاصل الله عصمته واطلا على امر الله هزلت طمانته من طرفان لضلوكه العضا باحتمل ان ناسا منهم علموا كنه القصة او الطائفة من طرف والضمير في من الناس وما يضافون الا انفسهم لان وبالرغم مما نرضونك لانك انما حلت نظار حال وعلمك ما لم يكن تعلم من خصات الامور والشرايع وقيل الآية في المشافقين من نحوهم من سلج الناس لان امرهم جرد على البدك من كثير اي الاجنبي من اموالهم وتصوبت قطع اي ولكن امرهم في حواء الجير والمعروف العرض او اعانه الملهوف اذ كل حمل او الصدقه بواو واجب والمعروف صمدية القطع وشروط الاستغاب كما جرت العادة في احوال النيات وانما مال من امرهم وال من يفعل لانه اذا دخل الامر في الجبرين ما فاعل اذ لم يصرح بوعدا فاعل ايضا غير الامر بالفعال كما يعبر به عرسا لا فعال وفردى بوجهه بالياء سهيل المومنن ما هم عليه من الدين الحسن واستدل به على ان الجمع حجة لانه جمع من اتباع غير سبيلهم والمشافق في الشرط وجعل حواء هذا الوحيد وكان اتباعهم واجاموا لاه الرسول منه مباحات فولد اي محمله واليا لما تواه من الضلال تولت فطعة حسن ارتد ان الله لا يعر لولم لا يكيد او لقصه طعمة وضلعها شععر العرب فقال ان رسول الله اتيه في شخ منكم في الدروب الا ان لم اشرك بالله شامد عرفته فزلت الا انا لله في اللات والعري ومنها الحسن كان لكل حرم بعدد وسبوته كثة فلان او قالوا هن نبات الله والما ادها الما كده نبات الله وفردى انتاج انيش وانا ثا وثنا واثا بالحنيف والشقيف وعلب او اوا لفا كما في اجوه واثا نانا وان يدعو لعبدون بعبادة الا صلحا الا انما اعوامهم

الميل فان اجتنابه سيرا ومنه توجب كالمعلقه اليه ليست بذات بل ولا مطلقه وقوي كالمجهول وان صلح ما مضى وتبدل لوه
 بالقويه وسوقها ساقط فري وان مغاير فابن الله كلابه روقه رجوا وعشاجيا من راحة وعيشه والسعد والي
 والقدر من قبلكم سعاق بوجينا او باواوا يملك عطف على الدين او ثواب الكفاية النسيان اي بان اتقوا
 او ان محقرة ليعب العواليه الموصيه فان تكفر فاعطف على العواليه كذا في قوله وان تكفروا فان الله اي له المطلق كله
 محقة ان لا يعصى ولقد وصينا به وصينا الامم السالفة كما وصيناكم اي بها وصية قديمة مدعجه بغيركم بآخرين
 ليه يوجد انشاء مكانكم او يخلق فيسوي لانس وقيل هو خطاب لاعلاء الرسول اي بالتحقق بوا لونه وبروي الهام الماركت
 ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ظهر سلمان فعلا فيهم قوم هذا يريد اننا نانس اليه من اهله فواب الدارين ان ارادوا ليتكلموا
 لا يجرب بالشرط اي فما تطلب جسمها وامين بالقطر محتثدين في امانته الحمد لاي يهونون شهداءكم لوجه الله ولكل شهيد
 وبالاعليها بان محاف ضررها من جارية ان يكن المشهور وعليه غنا وفن في اول المشاهد لغناه او نجاهه اي اولي بالحق
 والفقير ولو لا ان الشهادة عليها مصلحة لما شئنا فيها كان حقه او لم يكن احد من رعايا الله انما شأنا ونظر اليه
 مدلولها وهو حشوها اليه بالاعنياء والغفر وفيه نظرا لان سوال المشه ما في الاقدار ان يكن احد من المؤمنين
 بل الجواب ان هولاء المنيح ولا يمنع ليج منها اليه ان يكن عشا وفقير نحو جالس الحسن او ان يسيرون وبعضهم قراه او يبي
 بهم وقوي رفعهم ليحكي كان السامة عدلوا من العدل من الناس او اعدوا على ايجي بان قد دلوا على ادولة الله على الاتباع
 وعلى الملأ للاتباع والتحقيق ان الله المصلح دخل على الاتباع المطلق او الله المطلق دخل على الاتباع المصلح اي وان تولوا
 المستعجب عن شهادة لفتق وفضوا عنها وقوي وان تولى اي ان وليتم او اما لشهادة او اعرضتم عنها امنوا اي
 انتم او اذا مو عليه او اذا ادوه والمكاب للذي انزل حسن المثل تلت له قوله وكتبه وقوي وكما على اراة الجنس
 وقيل الخطاب لاهل الكتاب لانهم امنوا بعض الكتب والوسل وكفر وبعض كما قال ان سلام واحبا به من يركبها
 ويومئذ والقويه وعثر وكفر وسواه ولنا امرى بالامان بالكتاب الذي انزل الله منزلة على التورين والجيل
 لانهم امنوا بها بحسب وامر بالامان بحسب الكتب المنزلة لان طرف الامان بما المبرح ولا يختص بعض فاذا لم يوهنا
 بالجميع لم يعثر والمبعض فيمكن انما تمهما المانا وقيل هو لثبات يقين اليه امنوا اخلاصا وانما انزل الله في القرآن
 نزل مفرقا في عشرين سنة بخلاف الكتب قبله اليه ومن تكفر بشي من ذلك وللكفر الامان به جميعا لم يكن الله
 لعقولهم اللام يعطى ماله والموافق ما يعرض المعرف وان مكرهه لا تتلاد استعد منهم الامان الصحيح
 لمروهم على الرد لا انهم لو اخلصوا الامان بعد تكرار الرد لم يقتل منهم وقيل هم اليهود امنوا بوجيهه كروا حبيبه
 من ارضادون بكنهم محرم صلح وضع بشر ما كان اجبر تقبل الذين نصب او فرغ على الميم اربيد وهم الذين وكافوا اولاد
 الكفر بالمين لانهم اجمعوا على المعنى لا وليا الله ان هو المحضه وهمها ضمير لظان والشان المرطبه وجزاها وان
 مع جوهه ربع هولاء انصبي في قوله والباي والمولى عليهم في الكتاب هو ما نزل ملكة من حوله واذا رايت
 الذين يحضون لانهم المسلمون عن محالسة الاحار والملازمة المستهز من القرآن كما نوبت محالسة المشركين المستهز من
 ملكه اي انكم ايها المنافقون المقاعدون مع لاجبا اذا مثلهم في الكفر للرضاء مقبوله المناقن والكافرون اي العاقلة
 والمقعود معهم وضمير معهم للكافرون والمستهز من المله لولهها بيلكفر ويستهم في الذين يصون بملهم الدين محزون
 اوصفه للمنافقين او نصب على الذم ليه ينتظرون مع الطغري او الاحقاق المكن معهم كظواهره ناسهوا للثاني الخبيثه
 لم يستحقوا لم يلجكم فاقبنا عليكم ونتم من المسلمين بان بطنناهم وبوابنا في نصرهم وقوي نصب مشا نحو لم الجار لم

الميل فان اجتنابه سيرا ومنه توجب كالمعلقه اليه ليست بذات بل ولا مطلقه وقوي كالمجهول وان صلح ما مضى وتبدل لوه
 بالقويه وسوقها ساقط فري وان مغاير فابن الله كلابه روقه رجوا وعشاجيا من راحة وعيشه والسعد والي
 والقدر من قبلكم سعاق بوجينا او باواوا يملك عطف على الدين او ثواب الكفاية النسيان اي بان اتقوا
 او ان محقرة ليعب العواليه الموصيه فان تكفر فاعطف على العواليه كذا في قوله وان تكفروا فان الله اي له المطلق كله
 محقة ان لا يعصى ولقد وصينا به وصينا الامم السالفة كما وصيناكم اي بها وصية قديمة مدعجه بغيركم بآخرين
 ليه يوجد انشاء مكانكم او يخلق فيسوي لانس وقيل هو خطاب لاعلاء الرسول اي بالتحقق بوا لونه وبروي الهام الماركت
 ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ظهر سلمان فعلا فيهم قوم هذا يريد اننا نانس اليه من اهله فواب الدارين ان ارادوا ليتكلموا
 لا يجرب بالشرط اي فما تطلب جسمها وامين بالقطر محتثدين في امانته الحمد لاي يهونون شهداءكم لوجه الله ولكل شهيد
 وبالاعليها بان محاف ضررها من جارية ان يكن المشهور وعليه غنا وفن في اول المشاهد لغناه او نجاهه اي اولي بالحق
 والفقير ولو لا ان الشهادة عليها مصلحة لما شئنا فيها كان حقه او لم يكن احد من رعايا الله انما شأنا ونظر اليه
 مدلولها وهو حشوها اليه بالاعنياء والغفر وفيه نظرا لان سوال المشه ما في الاقدار ان يكن احد من المؤمنين
 بل الجواب ان هولاء المنيح ولا يمنع ليج منها اليه ان يكن عشا وفقير نحو جالس الحسن او ان يسيرون وبعضهم قراه او يبي
 بهم وقوي رفعهم ليحكي كان السامة عدلوا من العدل من الناس او اعدوا على ايجي بان قد دلوا على ادولة الله على الاتباع
 وعلى الملأ للاتباع والتحقيق ان الله المصلح دخل على الاتباع المطلق او الله المطلق دخل على الاتباع المصلح اي وان تولوا
 المستعجب عن شهادة لفتق وفضوا عنها وقوي وان تولى اي ان وليتم او اما لشهادة او اعرضتم عنها امنوا اي
 انتم او اذا مو عليه او اذا ادوه والمكاب للذي انزل حسن المثل تلت له قوله وكتبه وقوي وكما على اراة الجنس
 وقيل الخطاب لاهل الكتاب لانهم امنوا بعض الكتب والوسل وكفر وبعض كما قال ان سلام واحبا به من يركبها
 ويومئذ والقويه وعثر وكفر وسواه ولنا امرى بالامان بالكتاب الذي انزل الله منزلة على التورين والجيل
 لانهم امنوا بها بحسب وامر بالامان بحسب الكتب المنزلة لان طرف الامان بما المبرح ولا يختص بعض فاذا لم يوهنا
 بالجميع لم يعثر والمبعض فيمكن انما تمهما المانا وقيل هو لثبات يقين اليه امنوا اخلاصا وانما انزل الله في القرآن
 نزل مفرقا في عشرين سنة بخلاف الكتب قبله اليه ومن تكفر بشي من ذلك وللكفر الامان به جميعا لم يكن الله
 لعقولهم اللام يعطى ماله والموافق ما يعرض المعرف وان مكرهه لا تتلاد استعد منهم الامان الصحيح
 لمروهم على الرد لا انهم لو اخلصوا الامان بعد تكرار الرد لم يقتل منهم وقيل هم اليهود امنوا بوجيهه كروا حبيبه
 من ارضادون بكنهم محرم صلح وضع بشر ما كان اجبر تقبل الذين نصب او فرغ على الميم اربيد وهم الذين وكافوا اولاد
 الكفر بالمين لانهم اجمعوا على المعنى لا وليا الله ان هو المحضه وهمها ضمير لظان والشان المرطبه وجزاها وان
 مع جوهه ربع هولاء انصبي في قوله والباي والمولى عليهم في الكتاب هو ما نزل ملكة من حوله واذا رايت
 الذين يحضون لانهم المسلمون عن محالسة الاحار والملازمة المستهز من القرآن كما نوبت محالسة المشركين المستهز من
 ملكه اي انكم ايها المنافقون المقاعدون مع لاجبا اذا مثلهم في الكفر للرضاء مقبوله المناقن والكافرون اي العاقلة
 والمقعود معهم وضمير معهم للكافرون والمستهز من المله لولهها بيلكفر ويستهم في الذين يصون بملهم الدين محزون
 اوصفه للمنافقين او نصب على الذم ليه ينتظرون مع الطغري او الاحقاق المكن معهم كظواهره ناسهوا للثاني الخبيثه
 لم يستحقوا لم يلجكم فاقبنا عليكم ونتم من المسلمين بان بطنناهم وبوابنا في نصرهم وقوي نصب مشا نحو لم الجار لم

الميل فان اجتنابه سيرا ومنه توجب كالمعلقه اليه ليست بذات بل ولا مطلقه وقوي كالمجهول وان صلح ما مضى وتبدل لوه
 بالقويه وسوقها ساقط فري وان مغاير فابن الله كلابه روقه رجوا وعشاجيا من راحة وعيشه والسعد والي
 والقدر من قبلكم سعاق بوجينا او باواوا يملك عطف على الدين او ثواب الكفاية النسيان اي بان اتقوا
 او ان محقرة ليعب العواليه الموصيه فان تكفر فاعطف على العواليه كذا في قوله وان تكفروا فان الله اي له المطلق كله
 محقة ان لا يعصى ولقد وصينا به وصينا الامم السالفة كما وصيناكم اي بها وصية قديمة مدعجه بغيركم بآخرين
 ليه يوجد انشاء مكانكم او يخلق فيسوي لانس وقيل هو خطاب لاعلاء الرسول اي بالتحقق بوا لونه وبروي الهام الماركت
 ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ظهر سلمان فعلا فيهم قوم هذا يريد اننا نانس اليه من اهله فواب الدارين ان ارادوا ليتكلموا
 لا يجرب بالشرط اي فما تطلب جسمها وامين بالقطر محتثدين في امانته الحمد لاي يهونون شهداءكم لوجه الله ولكل شهيد
 وبالاعليها بان محاف ضررها من جارية ان يكن المشهور وعليه غنا وفن في اول المشاهد لغناه او نجاهه اي اولي بالحق
 والفقير ولو لا ان الشهادة عليها مصلحة لما شئنا فيها كان حقه او لم يكن احد من رعايا الله انما شأنا ونظر اليه
 مدلولها وهو حشوها اليه بالاعنياء والغفر وفيه نظرا لان سوال المشه ما في الاقدار ان يكن احد من المؤمنين
 بل الجواب ان هولاء المنيح ولا يمنع ليج منها اليه ان يكن عشا وفقير نحو جالس الحسن او ان يسيرون وبعضهم قراه او يبي
 بهم وقوي رفعهم ليحكي كان السامة عدلوا من العدل من الناس او اعدوا على ايجي بان قد دلوا على ادولة الله على الاتباع
 وعلى الملأ للاتباع والتحقيق ان الله المصلح دخل على الاتباع المطلق او الله المطلق دخل على الاتباع المصلح اي وان تولوا
 المستعجب عن شهادة لفتق وفضوا عنها وقوي وان تولى اي ان وليتم او اما لشهادة او اعرضتم عنها امنوا اي
 انتم او اذا مو عليه او اذا ادوه والمكاب للذي انزل حسن المثل تلت له قوله وكتبه وقوي وكما على اراة الجنس
 وقيل الخطاب لاهل الكتاب لانهم امنوا بعض الكتب والوسل وكفر وبعض كما قال ان سلام واحبا به من يركبها
 ويومئذ والقويه وعثر وكفر وسواه ولنا امرى بالامان بالكتاب الذي انزل الله منزلة على التورين والجيل
 لانهم امنوا بها بحسب وامر بالامان بحسب الكتب المنزلة لان طرف الامان بما المبرح ولا يختص بعض فاذا لم يوهنا
 بالجميع لم يعثر والمبعض فيمكن انما تمهما المانا وقيل هو لثبات يقين اليه امنوا اخلاصا وانما انزل الله في القرآن
 نزل مفرقا في عشرين سنة بخلاف الكتب قبله اليه ومن تكفر بشي من ذلك وللكفر الامان به جميعا لم يكن الله
 لعقولهم اللام يعطى ماله والموافق ما يعرض المعرف وان مكرهه لا تتلاد استعد منهم الامان الصحيح
 لمروهم على الرد لا انهم لو اخلصوا الامان بعد تكرار الرد لم يقتل منهم وقيل هم اليهود امنوا بوجيهه كروا حبيبه
 من ارضادون بكنهم محرم صلح وضع بشر ما كان اجبر تقبل الذين نصب او فرغ على الميم اربيد وهم الذين وكافوا اولاد
 الكفر بالمين لانهم اجمعوا على المعنى لا وليا الله ان هو المحضه وهمها ضمير لظان والشان المرطبه وجزاها وان
 مع جوهه ربع هولاء انصبي في قوله والباي والمولى عليهم في الكتاب هو ما نزل ملكة من حوله واذا رايت
 الذين يحضون لانهم المسلمون عن محالسة الاحار والملازمة المستهز من القرآن كما نوبت محالسة المشركين المستهز من
 ملكه اي انكم ايها المنافقون المقاعدون مع لاجبا اذا مثلهم في الكفر للرضاء مقبوله المناقن والكافرون اي العاقلة
 والمقعود معهم وضمير معهم للكافرون والمستهز من المله لولهها بيلكفر ويستهم في الذين يصون بملهم الدين محزون
 اوصفه للمنافقين او نصب على الذم ليه ينتظرون مع الطغري او الاحقاق المكن معهم كظواهره ناسهوا للثاني الخبيثه
 لم يستحقوا لم يلجكم فاقبنا عليكم ونتم من المسلمين بان بطنناهم وبوابنا في نصرهم وقوي نصب مشا نحو لم الجار لم

وكون بينه وبينكم المودة وتلاها ويصعب الطغري للمسلمين فضا وللکافرين بصيا بعضهما للاول وتحتسب الثالث ان يفعلوا
 فعل المخارج سفاقم وهو عا ليع في الخراج حيث لعلم الله ذلك استقل مع عصمتهم في الدنيا او ليعطاهم النور على الصراط
 ثم اطفاه كليله قري لضم الكفاية وتحتسب كسلان اليه سنا لين عمران من ربه ولا يدرون اي لا يدرون التسبع
 اولان صلو ان لا فلهما فانهم لا صلوا غامبين بل مجاهدين اذ املوا بمجد وامنوا بوجوه من تركه او لفعله بغير العدم والها المفاها
 من الرويه ان المرابي ويومج عمله وهم استغسانه او يوسن النفعيل اليه برونهم وبصروهم اعمالهم كمنعوا عنه وفنقه
 وفافنقه ويدير عليه قراه يرون كبر عيون مذميين جالرا على براون او نصب على الذم والذم بة تكبر الزب عن الذم
 اليه كلما مال اليه جانب ذم عنده وقوي بكسر اللام في ذم يذون ولو يمج او ذمهم او يمج او يمج سدي يذون كصصل
 ليعن فصل لقرانه متد يدين وقوي بدالين من اللته ويها الطريقه اليه ما في ذمهم ما في ذمهم في اخري ذم كاي
 الكفر والامان لا هو لا اليه المنسوس من اليه المؤمنس والايه الكافرون سلطانا حجة بينه اليه هو الا يمتنع على النقيت
 الورك اسفل الطين الذي في جرحهم والبارسج دركات الهامه اذ ارادته متبا بعة وقوي بسكون الدار والوجه
 الضربك ليعلم ادراك جرحهم اليه لان العالين في حجج فوسلس وولوس في في نجل الجلال والجمال وانما كان شذوا لبا
 بالضمه اليه الكفر واستهزا بالاسلام اي احسبا اما قسدا ومنه الففاق مع المؤمنس اي رفقا في المشافق في المشبعة
 فراظهر لا مان وبطن الكفر والاسمه الفاسق به فلا يظن من تركه لاصوة متعده وقد فرغنا من فعل الله بعدكم
 استجاب به نفعنا او يدفع به ضرا كوا شيئا عليها حتى شكركم وانما تقدم الشكر على الامان لان العاقل يظن له ما عليه
 من النفع فيشكرها بما هم اذ يعرف المنعم من به وفيه نظر لان الامان ان استند ع عرفان المؤمن به بدلالة بل عارض
 وكان حاصله حين ما عرف بالاعوام جازي الشكر وجب الامان واجواب ان الواو نيسلا لثابت اي الاجر المظالم
 وهو ان يدعوا الظالم او يردد على من براه بالشتم وقيل ضاوت في قولها لم يظنهم وشكرهم فوي شكا في الثبات وقوي
 من طيم على الشا لفاعله الا الظالم وهو منقطع من لکن الظالم بحسب كل روالو وهو منصوب او مرفوع على الغف من دفع
 في المنقطع ومنه الاعراب في السموات والارض الغيب لا الله ثم ذكر ان الاحب العقول وتول لهم بالمو وان كان لا انتصا
 وذكرا ابا للجب وواحفا وشقيها للعقول الذي هو المفقد و ذلك قال كان عقوبا اي فيجب لاقباله الله سوي
 من من امن بالله وكون وسله ومن من امن بعضهم وكفر بعضهم لما سبق من ذلك دنوا وسطان الامان والكفر مع انه لا
 واسطة بينهما واللكف الهم الكافرون اليه الكلمون في الكفر حقا ما كيد لصمون اجملا اي حمت كونهم كمالين فيه حقا
 اوصفه لمصدرا الكافرون اليه كرا حقا باننا وانما دخل من غير احدم امضاه متعدها لان لم في سائر الناس ثم منه
 لسن كل احد معنى سوف ان لا يتكافون للعالة وان ما خرد فيه نظر لان سوف لا يخير اما جرم وقوده من خارج وهو
 قريبه احبا لادم ردي ان كعب من لا ترف وغيره والو ان كنت نبيا فاننا لياك من لهما جملة كما اني بد موبى ان
 كما بالي فلان قولان بانكش اوكبا بعائنه حن على فمالت وكان افتراهم تخفتا وقد سالاوا جواب شرط مقدر وهي
 ان استكرت ذلك السؤال كان من ايهم القبا السبعين واستدلنا لهم لانهم على مذمهم في المعنت حزن نيا ناطلمهم
 بسواها الرويه سلطانا تسلط حنين ارمهم لعقل النفس على سار عليها فاطاعوه اليه وقيل لهما والطور مظهر عليهم اي
 ميثا ليعي ان لا يعرف السمت مقصود وقوي ولا تخذوا ولا يعرفوا اذ غام الناس في الدال الناهه متعلق بحروف
 وهو فعلنا ما فعلنا او جرمنا ما خردنا لما كيد ان ذلك لفعل او الاظمر بالقتل وما عطف عليه ولا تعلق بطبع
 مقروا لذلك لايح عليه لانه وادرا لا تكار قولهم فلو استغيا لايصل اليها الموعظه اي لم يحلقها الله مطبوخا عليها غير

انما هو الذي لا يكون في الدنيا ولا في الآخرة ولا في القبر ولا في يوم الدين ولا في يوم الحساب ولا في يوم القدر ولا في يوم القدر

انما هو الذي لا يكون في الدنيا ولا في الآخرة ولا في القبر ولا في يوم الدين ولا في يوم الحساب ولا في يوم القدر ولا في يوم القدر

انما هو الذي لا يكون في الدنيا ولا في الآخرة ولا في القبر ولا في يوم الدين ولا في يوم الحساب ولا في يوم القدر ولا في يوم القدر

انما هو الذي لا يكون في الدنيا ولا في الآخرة ولا في القبر ولا في يوم الدين ولا في يوم الحساب ولا في يوم القدر ولا في يوم القدر

قابله لوعظا فالطبع متع حقيقته ولا تقدر طبعه مشا معللا بالنقص وفه نظر لان بطبعه والاعلى طبعه غانز كلهم
 لخازان نعدوا بطابعه عارضه من سقمه والطبعان متوافقان في العروض ولكن هم عطف على ما نقضهم وبطبعه الله
 استطرادا ويعطونهم وانما صح العطف على هذين الوجهين مع اشمال المعطوف عليه على الكفر لان العطف نعوض كزوم
 على بعض وقد كروا بوجوبه لم يعطوا بل عطف الجمع على الجمع اي مجموعهم من الكفر وغيرهما وجمعهم من
 كفرهم وبهتتهم اي يرينهم او طبع الله بكفرهم وجمعهم من الكفر وغيره وانما قالوا قلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله مع
 اخبرنا صلواتنا لايون فيهم الساحر وان الفاعله اما على الاستهزاء او عيان وضع الله الذكر للنسب فكان نوعا لدعا العيسى
 مما ذكره اجتمعت اليهود على قتله لما سبه لعظم منحه الله به عايه قردة وحنا ذر فوضع الله والى شبهه على من اقرب
 فقتلوه واليهما الله لا يقبل وقال بعضهم صلب وقال بعضهم رفع الى السماء يشبه ليس سندا الى الجحيم لانه شبه به بل
 اما الى الجار والمجرور وهو يجر نوح خيل اليه او وقع لهم الشبه واما الى المقبول لانه قلنا عليه الاتباع منقطع لانه
 ليس من جنس لعلم الله ولكن سبعون الظن ان لا تحت لهم امانة الا في نظر ان حلال الشك الذي وصنوا به لنسبها
 له ولا ينها او ما قبله من سبعين كما ادعوه في ان اولنا او هو ايدها قتلوه اي ما قبلوه حقا اي حق ما قبلوه
 حقا او هو من قبلت له وحركته علماء اذا سلخ يده عنك وهو حمله لغير العلم عنهم بالاستعراق فقله لو من حمله
 قضيته صفة محروقة في من اهل الكتاب احد الا لئلا يفرق بين يده اي ماسن اليهود والنصارى احد الا لئلا يفرق بين يده
 رسول الله فقل ان رفق روجحين لان الله وقرى لضم النون وصل يوحى ان احد يصلح للجمع وفاداة لجار
 بايامهم صلواتهم الوعيد وعيمهم على معاجلة الامان في او ان لا يفتح والوام بجهة لهم وكذا قوله ويوم القيمة كنز عليهم
 شهدا ليه شهد على اليهود كما كذبوا وعلى النصارى كما دعوه ان الله وقتل الضيوان لعيسى اي لو من يشبه بل
 موت عيسى وهم الكافيون في زمان نزوله وقتل يحيى الله جميعا اهل الكتاب في موعده اخر الزمان ويومنون به حين
 لا نفهم وقتل الضيوان به مرجع الى الله ي اوله محمد صلوات عليه معظم عظيم وهو ما ان يكون من الكفر وغيره والطيقات ما
 ذكره قوله وعلى الذين هادوا وكلما ادنوا منا حرم عليهم طيب من الاطعام ليه انا ساكنا كثيرا واصدا كثيرا والباطل اخذ
 دشقم من الفضلة على التعريف الواضح المبين فيه من امن منهم كان سلام والذين اي منهم او اهل الجحيم
 ولا نصار وهو مبتداه هو ومؤمن والمؤمنين نصب على الملح لسان فضل الصلوة او عطف على انزل اى يومنون
 بالكتب والمؤمنين نصب على ليا وفرى والمؤمنون انا او حينا المك حواب عن سوالهم الرسول ان نزل عليهم كما يا من
 السما ليه شانك كشاف ساير انبيا وقرى يور انهم الرب صرح زير وهو الكتاب ورسلا نصب ما في معنى او حينا اليك
 وهو ارسلنا ونبانا او بافتق تصحاحهم وقرى ورسلا فيهما وكلم الله بالنصب رسلا من قبل ان تصب على التكرار
 او الملك او حاله والاوجه ان تصبه على الملح وان كان نكرة لتخصه بالوصف للمؤمنين للمناس على الله عجه ليه لئلا
 تقولوا لو ارسلت لينا رسولا نبينا من احضله وبغش على النظر لادله او علمنا الشراخ فان الحق انها لا تثبت
 الا بالشراخ المتوقف على العشاء لما سألوا انزل الكتاب واحم عليهم وانا او حينا اليك قال كين ليه ليه لا تشهدون
 ولكن الله يشهد ليه ثبت المرز بالمجرات واما ايجع شهاد الملائكة بصحة من شهاد الله لان شهادهم نوع شهادته
 بعلمه ليه انه ملتقى العمل الخاص وهو بالبعث على الضم المجرب او هو علمه ان لا صل له او سب علمه بما فيه من مصالح
 العباد او علمه ليه لقياس عليه حافظه من الشا طيس برصد الملائكة كزوا وظلوا اجمعوا من الكفر والمعاصي
 او كمن بعضهم وظلم بعضهم ظر نفا وودي الى الامان او الخاجة او طرق لجهه حرا اي اخذوه وحرقوا له الكافر

وقم يا اهل البيت عيسى بن مريم
 الله وحاملوه واصطبروا وكنت
 لله من قديم منكم
 واعقلوا في ان الله لا يبدل
 الله من ربي كما
 ان الله لا يبدل
 الله من ربي كما
 ان الله لا يبدل
 الله من ربي كما
 ان الله لا يبدل
 الله من ربي كما
 ان الله لا يبدل
 الله من ربي كما
 ان الله لا يبدل
 الله من ربي كما

وهو عطف على ما قبله
 وهو عطف على ما قبله
 وهو عطف على ما قبله
 وهو عطف على ما قبله
 وهو عطف على ما قبله
 وهو عطف على ما قبله

بالامان او صفه لمصدر اي اما احرا او مكن الامان خيرا او حال المصدر المعرف اي آمنوا الامان خيرا وكذا التماس
 خيرا لانها غالت اليهود في السبع جعله لغير شدة وانصا وبجعله الما اللاتق وصوتهم عن المشرك الولد
 وقتل عيسى كلمة الله لانه وجد با من ملا واسطة اب وقتل له روح الله لانه روح وجد باختراجه من شعوري روح
 اولانه يحيى الناس كما يحيون بالارواح اولانه من روح منه ليه لجه جيل ذريه من القاهما او صلها بلثه اي
 الله بلثه اقائم ليه اصولا ونوم لاب والابن وروح القدس او الهة بلثه الله وعيسى ويوم لبقوله انت قلت لقراس
 كرايم سبحانه اي اسبحه من ان يكون وقرى ان يكون بكسر لم تخرج في النون ليه ما يكون له ولد والكلام حلمان له
 ما في السموات سان من هه ليه كيف يكون بعض ملكه جرانته وكبلا لكل اليه الخلق ما يورم لن مستك لن
 يائف ونذهب سفسه من كلف اللمع اذا شاه عن حله ما صبغته زلت لما قال وقد حن ان الرسول انك عيب
 صاحبنا نقول انه عبد الله قتل بسعة علم المعنة دلاله كرايم على فضل الملائكة ليه لن مستك عيسى عن عوديته ولا
 من فوقة من الملائكة المقربين كقولهم وما مثله من جيا وحامة ولا العر وذو الامواح لمخ واخرج ابيه بالجا ود حاتم
 ولا من فوقة وهو العصر وفيه نظر ان المسال الاصح به اليك ولا لانه انا من الرب العلم بزكاه العصر على حاتم اما اذا قلت
 لا يفعله لند ولا عر ولم نفهم المعصيل ولا الله على فصيل الملائكة بوقف على معرفه افضليتهم وبالعكن فد وروان
 الواو لا مرجع ليه لنين ولا نذير ليه ان جميع الملائكة افضل لانها جمع معرفت نبي العموم لان كل واحد حصل وهو المطور
 وان ادعى انه ذوقى وجداني والوجدانات الاستدل بها الخضم ولا الملائكة مظهر على المسيح وايضا الفصير في كونه
 فتوجب عبدا لان المراد والاكل واحد من الملائكة اولان القدر ولا الملائكة ان يكونوا عابا حروف للمالك عبدا عليه
 او عطف على الفصير في عبدا لان صفة الحاجة ليه عزلة التوحيد والظاهر العطف على المسيح لاخر حرف عن العرض
 لا يدعى ليه انه لا يائف ان يكون هو وعنه عبادا او ان يجهد هو وعنه ولو ذلك المعطوف ومن المعطوف عليه جند
 والمعصبل وان اشتمل على فرعين مطابق للفصل المشتمل على فوق اما لان الفرق لاخر حروف من الفصل لئلا لا يكثر
 عليه واما لان الغرض ان المستكفين يعزبون وتجبين بالحسنة اذا او جدوا العالين ويايصال الخدي الميم
 البهتان القرآن او الدين والرسول والنور اما القرآن ايضا او المجرات لتبين وصدق والجاران والاخترا
 فلم اخذ من مراثها ان مات وقتل عاده الرسول فقال اني كلاله وكيفية صنع في ماله فوات روي انه اخبرنا ان من
 الاحكام امره وانفع بما يفرض الظاهر وليس له ولد صفته والمراد بالولد لان المسقط للاخت دون البيت
 الاغثنان عبالن والاخت لتللباون اولاب لان الله فرض لها النصف وجعل لها عصبية واما الاخت للام لها
 السلبين وكذا اخوها وهو اي اخوها ان لم يكن لها ولد اي ان اضا اولاب وان اسقط لانه اضا ولكن وكرايمها
 ليه السنة اولانه اذا ورثت اراخ مع اثنا الاقرب وهو الولد عند اثنا لا بعد وهو اولاب ليه وفيه نظر وان الكلاله
 تدل على اثنا الولد والولد صلته فان كان من ورثه بالآخر اثنتان او ذكورا واثنا او انا قال كاتوا وكاوالشبية
 لغير وجميعه كالمات ومن كانت امك والمراد بالاحوة اخوة واخوات فغلبا المذكور اي كواهة ان تضرنا

سورة المائدة مدنية وي فيه وملت عشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم تقال في بال عهد وفي بهما العقد
 العهد الموثق شبه عقد الجبل والرقم اذ اعتقدوا عقلا بجارهم ويه ما يعتقدون بينهم من المباحات ونحوها والظاهر

ما اصابكم الا ما اتى بالحق فيكم ولا تقولوا
 على الله بالحق ما لم ينزل به سلطانا
 رسول الله وسيله والافق كما ان الله
 ما اتى بالحق فيكم ولا تقولوا
 على الله بالحق ما لم ينزل به سلطانا
 رسول الله وسيله والافق كما ان الله
 ما اتى بالحق فيكم ولا تقولوا
 على الله بالحق ما لم ينزل به سلطانا
 رسول الله وسيله والافق كما ان الله

انما الدين انوار اذ انوار العقول
 استلقت نور عينية لانعام الاما شلي
 على عيسى بن علي الصديق واتهمهم ان
 الله فيهم ما يريد

انما عتقوا الله عليهم في العليل والقرم وهو جعل فصله اكلت لكم وما بعكم واذا لم يبعه يزي من الانعام وقتل
 في نوايطها ونقش الحش واصلت للملاسة ونما ثلثها للانعام في الاجرة او عدمه لا يأتى الامانة او ما تارة تخريمه
 وحي حرمت عليكم الميتة غير حال عن الضمير في لكم او في اوتوا وانهم حرم حال عن محلي ابي اكلت لكم في حال الميتة الصيد
 وانتم عمرون للميتة عليكم وانهم حرم وهو المحرم والشعاع وح شعيرة وهو ما جعل شعاعا وعلامة لذلك هو ان
 كح والميتة ولا حرام وغيرها والنهي احرام شهي وريح الهدي مع هدنة وهو ما ستر به من الميتة في القلائد قلد
 به الهدي من يحفل وشاء امر المسجد فاصدق باح والقرن واطلاق هذه الاشياء ان بها من حرمة الشعاع وتعرض
 للمهدي بالعبث والتمسكين بالمنع والصد والاراد اذوات القلائد الهدي وعبث على الهدي للاختصاص
 لانها اسرفا هدي او قلايد الهدي اي لا تخلو ولا يربها فضلا عنها نحو ولا مدن دنتس والاراد ما فيها للميتة
 والامن البيت ابي ولا تخلوها فزما فاصدين المجردين فضلا لوبا ابوجان ورضوا وما رضى الله على ظنهم
 ان لا يقرهم ليلا الله قولي محكمة وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان شعاعا اكلت لحم بقوله لا تخلو ثم ول ان
 المشركين من كان للمشركين ان يجر ولا يجازى هدي سحت لا تخلو بقوله فاقولوم حيث وجدتمهم وروى ورا ابي
 البيت على الاضطرار ويتبعون بالناس على حطاب الموشى واصطادوا اباحة بعد لظن وروى بسرا لفاصل يورد
 عن سحر الحجة عند الاضطرار واذا اكلت مما اكل المحرم واحل حرم كسب تتعدى مثله له واحد والى من حرم ذمى
 حرمة اناه وقوي نعم الماء من حرمة دس على النقل من واحد الى اسن بيه حمله على كسبه والمشعوان كم وان
 بعد ما وان صدمك بسع الحوزة علة الشان وهي شدة العض وقوي بكر حاميا الشرطه وسكون النون
 من المشان كالبيان في المصادر وان يصدمك ابي لا يكتسب الاغتلا وهو الاستقام او لا يخلو عليه بعض قوم وهم
 اهل مكة لان صدمك يوم الحديبه عن العم والبر والفوى والانه والعدوان عامان لكل يوم اثم ايراد
 بها العقوبه لا استقام كاوله كاهليه باكون هذه المحرمات اليه يمه الخيمات والفسد وهو جرم جعل
 في معان فصدت لشؤونه للصيف في كازنه ويقولون لم يحرم من فزله اي فصد وما اهل رض الله
 به لغيا له كقولهم باللات والعزى وما حقوقها من مات او اغتقت والموقوده الخه الخنوها ضراحتات
 وما ردت من جنبا او في بيوت الخيمات بالشمع وما اكل السبع بعضه الاما ذكيت ابي ما اذركم وكونه وهي الملح
 الشرع وكافوا بدخون على حجان منصوبه حول البيت لشجون على الهالم المدروج بسع الاصاب والنصب
 والواذا نصب المنصب لبعده او جمع والواحد لصاب وروى سكون الصلاه المنطقه ويسكون لها
 من السبع واكيل السبع اي وحمم عليكم لاستقسام بالفتح كما هو اذا ادا سقرا ونحو ضربوا بالفتح فان
 خرج ما كنت عليه امرى لك مطه لبنته وان خرج ما كنت عليه فحله اصل وان خرج الفل اجالها عودا
 ما استقسام طلب ما قسم له وصل هو الميسر حكم ابي ناولي المحرمات او لا استقسام لانه دخول في علم الغيب
 الذي استاق الله به واسترا على الله في قولي امرى او هاتى لبي وان ارادوا بالرب لعنه اذ كانوا يحيلونها
 عنده ففسقه ظاهرا اليوم هو الرمان الحاضر وما يتصل به وما ينفصل ولا يراد بل يوم بعينه
 وقتل يوم بزولها وهو يوم الجمعة عرفه بعدا لصر في حجه الوداع اي بسوا من ذلك ان يظن ان اوصيد
 مغلوبا ومن يحيل هذه الحثا اكلت لكم دنكم كما يراه عدوك او تعلم للشرائح ورواى الناس ق
 راجتهاد واهت عليكم نعمتي لفتح مكة او بالكل الاموال الثمانه وروى واهت لكم من من ادا بان لمن

انما عتقوا الله عليهم في العليل والقرم وهو جعل فصله اكلت لكم وما بعكم واذا لم يبعه يزي من الانعام وقتل في نوايطها ونقش الحش واصلت للملاسة ونما ثلثها للانعام في الاجرة او عدمه لا يأتى الامانة او ما تارة تخريمه

انما عتقوا الله عليهم في العليل والقرم وهو جعل فصله اكلت لكم وما بعكم واذا لم يبعه يزي من الانعام وقتل في نوايطها ونقش الحش واصلت للملاسة ونما ثلثها للانعام في الاجرة او عدمه لا يأتى الامانة او ما تارة تخريمه

انما عتقوا الله عليهم في العليل والقرم وهو جعل فصله اكلت لكم وما بعكم واذا لم يبعه يزي من الانعام وقتل في نوايطها ونقش الحش واصلت للملاسة ونما ثلثها للانعام في الاجرة او عدمه لا يأتى الامانة او ما تارة تخريمه

اضطررت بالمرمات وما منها اعتراض لباكيد القرم اي تخريمها من الدن الكامل المرضي اي اضطررا للميتة اي
 غيرها محصية بجماعه غير محتاف اي يحرف الهمزة لفظه غيبه وللعاد اي يقولون ماذا العت احل لهم وهو
 مبتدأ محذوف ولم يقل لتلك كايه لما قالوا لان سلوتك لفظ الغيبه في قسم زير ليعلمن الطيات اي المحملات
 وما علمت عطف عليها ابي وصيك او ما شرطيه وجواها فكلوا وللجراح الكواب من السباع والظير والمكلب مود بها
 اشق من الكلب لئلا يفتن المادب في حنسه او من الكلب هو الضراوة او لان السبع يبع كلبا ومكلبين حال من علمت و
 فائدة ذكره بعد علمت كون المودب محررا فيه ان على اخذ العلم ان لخص من المعنى وتعلمون من حال ثامه او استيقنا
 ما علمكم الله من علم الكلب او مما عرفكم من صفات التعليم وبي ان ينزل رساله وينزل حرير من صلا اوله من العليل
 اي من اجل يعلم الله واهامه والمعقول لما معروف وعلى الله من التعميم اي بعض ما عرفكم ان تعلمون من الصفات
 وفي الانكاف عن الاكل لاف من العلم ومنهم من شرطه في البهايم لانها تؤذي ضرب دون الطير الضمير عليه روح اليه
 ما اسكن ابي هو اعليه اذ ادركتم ذكوت اوله ما علمت ابي هو اعليه عند الساله وطعام الدين ابي ذابحهم ويسل
 جميع مطاعهم واستثنى على ربه نصا من غضب وقال ليس على النضر منه والمجوس مخرزون بلجربه دون الملك وحل
 الدرجه وطعامك ابي لا عليكم ان تظنهم المحضات الحار او العنايف محصيه من البلعش على القبر للظفر لا تخل
 لامة الكنايه حلا في حقه ولم يجوز ان يغير كبح الكنايات محتجا بقوله ولا تشكوا المشركين محضه اعفا
 اخذ ان صدق صح حنن ويقر على الذكر وانه ابي ومزلف بشرع الاسلام اذا قسم اذتم القيام ان القدر يسب عن
 كرازة فاقم مقام السب للملاسة منها ولا يجازا الكلام بحكم الدين بل ان عي بالسب وهو يجرى عن السب وهو الفعل
 المتبادر وطاهر لايه وان اوجب لوضويع المحرمات وغيره اما للوجوب والطيب المحرم والذنب فان الرسول يعلم وتكلم
 كانوا نواصبين عند كل صلوة ولانما والوجوب والذنب معالاة لعمه والغاز وقتل كان الرضا فوضع عند كل صلوة ثم
 سخر ابي لم يقيد العايه فاما دخوله في الحكمة في حفظ الثمان له اخره وخرجه ليه يمشيه واما التيام
 على الليل فامر بيو مع الدليل وقوله الكمين ولي المرافق لاد لبقه على احد مما علم العلم بدورها اختيارا واخذوا
 وزوا مسقن لم يظنوها واستجوا بروسك المراد الصاق المسح بالراس واخذوا لثامه بالقبين وهو ما نفع عليه اسم المسح
 وما لك لا خنيطا فوجب الاستيعاب او اكثر على الروايتين وما هو حنسه انه صل الله عليه وسلم سخر على ناصيته وقدرها
 برجع المراس قري واهلكم بالنصب فذله على انهما غسلوه وباجر عطف على رسوم ويراد بالمسح غسل لعماله تحت للصلوة
 اي نقيات او على وجهه والجر لخواز تحض حرب او عطفته على المسح لا التمسح ولكن ليقصد فيها فان لا رجل مظنه
 اسرا في المنى واما ططن المسح بالعايه فان المسح لم يضرب له غايه في الشرح وذهب بعض الى احباب المسح وعطفه من حين
 راي حوزك وضوفسه من عرض قبل الاغتصاب من البار لم يخلو ايدى لكونها دكا وعن الحسن لانه صح من الامرين وقوي برغ
 ارجلكم ابي في مغسولة او مسوحة الى الكمين وقوي فاطمرا وابي طهر والداك وكذا يظهر كم وفاموا صيدا
 شرح بان لا يرضى في الميم يظهر كم ابي بالتراب عند احوال الما وليم برخصه العامه بعرابه نحة الله في الاسلام و
 مشافة الذن وانتم ابي عاقبه به وذلك من يابح المومنون الرسول على السمع والطاعة وصلوا وقتل بيعة ليله العقبة
 اوسعفة الرضوان لاجرم من ضمن معنى لا تحلنم فعدى يبي وكوز مثله فما سبق من قوله ان لا تغدوا ابي على ان ونحو قوله
 صل الله عليه وسلم من اتع اجد على اعلي فليتبغ اي لا تحلنم بعضكم لبعضين على ترك الله ما ان يشفوا منهم ما يحل من
 مثله واقذف اقول لسوا واولاد او نقض عهد ونحوها صرح بالامر بالعدل بشره ذكر وجه ذلك الامر بان العدل اقرب

انما عتقوا الله عليهم في العليل والقرم وهو جعل فصله اكلت لكم وما بعكم واذا لم يبعه يزي من الانعام وقتل في نوايطها ونقش الحش واصلت للملاسة ونما ثلثها للانعام في الاجرة او عدمه لا يأتى الامانة او ما تارة تخريمه

انما عتقوا الله عليهم في العليل والقرم وهو جعل فصله اكلت لكم وما بعكم واذا لم يبعه يزي من الانعام وقتل في نوايطها ونقش الحش واصلت للملاسة ونما ثلثها للانعام في الاجرة او عدمه لا يأتى الامانة او ما تارة تخريمه

انما عتقوا الله عليهم في العليل والقرم وهو جعل فصله اكلت لكم وما بعكم واذا لم يبعه يزي من الانعام وقتل في نوايطها ونقش الحش واصلت للملاسة ونما ثلثها للانعام في الاجرة او عدمه لا يأتى الامانة او ما تارة تخريمه

بما عليك في الغتم على ايري في الحوادث اذ لم يكن لنا نظام ارض خصمه اخذ سيات لمظوم ومجمل على ظلمه والباذان ان يريد
شقاوه اخيه لان كان طالما وجرا الظلم حسن المراد بالاثم وبالاعتقاد وما سقج من العذاب وجبا لشرط ما فعل والي بحر
باسمها لغال لان المراد الاصل ما اكتسب به هذا الوصف السنيح ولذا كذا بالياء المذكور في تمام لم يرد في الحوادث طاعت
سرت من طبع له المبلغ اذ الشئ في ويري وطاعتها ما عتقت وطاعتها اذ ادعاه نفسه الى الافرام على الضل فطاعتته وله
لزيادة الربط حتى حفظت لزيد ماله من فتلته عند عقبه حرا واولها بصرة ولما قلته لم يرد ما صنع به لانه كان اول من
لا يرضى مع الله عزاب من سلب ارضها الاخر في حقه منقاد وجلبه ثم القاوه في الحرف ليري ليه الله والخراب لانه سببه
وكانه قد يعلبه والسواة العسية فكما ينه عن العورة واوازي بالنصب على حجاب لاسفها وقوى بالكون على انا
اوازي او على الشكن في النص للخطيف اي من انا دابين على فتلته لما عيب منه من حمله ويجوز منه ومخطايه
ولم ندم بوبه من اجل سبب وقيل اصله مصدر اجل شراجه ويدر عليه من حراك فعلت اي عن انحرته وخينة
وذلك اشارة الى العنتل المذكور اي من ان حن ذلك العنتل المكتوب وجره كبتنا ومن لا يتدلى اي سنا الكبت منه
وقال للجلب واجله صدر فجار ويري بحرف له ومع النون لا فلتحركته باعليها وبكسر الهمزة وجهه فالتحرف
كسر النون بالفتحة كسر الهمزة عليه بالي يعني قتل نفس لا تصاص او غير فساد وهو المشرك وقل قطع الطريق لحياتها
استقلها من حرقه ولا يترك ما يجعل الواحد كالجحيم لان قتل الانسان اهانته كرامته على الله ولا فرق فيهم من الواحد
ويجوز والعاين منه ان من يصور الواحد لصوره يجمع عظم ذلك عند قطعه على القتل وغبه في احياء ذلك
بعد ما كبتنا عليهم واسلنا الرسول سرور في القتل لاسا لونه به محاربة الله هو حيا ربه رسوله والمؤمنين سدا اليه
مفسدين او مصدا ينتصب عن سرور لانه يفسدون او مفسدون له في الفساد نزلت في يوم طالعها اهدوا فافظخوا
على قوم اداوا الرسول وهم في العيين حبا وواو وهو حركت الحما اي من اورد القتل قتل بلا صلح ومن قبل واخذ المال
صل وعسل وجيل عليه وصلب في المشايخ وعند ليج حيفه صلب حيا من طعن حتى يموت ومن خال المال قطع ومن لم يرد
على الخافه يمين الارض من بلدي بلدي بطلب وهو هارب عند الشاي وعندي حيفه المنع الحسن وعن الحسن
في جماعة يجزي امام منهما في كل واحد طريق فلا يغيب حري ذلك لا الذي بابوا المشركان باب بالاسلام ويستفظ عنه
جميع الحدود مثل القدر وبعد هادما المسلم فان باب قتل المدان عليه مسقط ما وجد الله وهو حتم القتل
وعنه وبعد القدر اسقط واما حق العباد من القتل والجم والمال فالى اولى واعفوا واستيفاء الويسله ما
توسل له سقر به واستعين لما سقر به له الله من فضل الطاعة وتزك المعصية لمعقدوا به ليعلموا وديلة لانفسهم
وهذا مثل لانه لا سبيل لهم في الخاهه ولومع حين خبران ووجد الرجوع به وقد ذكر شان لان المراد بكل واحد نحي
فاني وقنا رهنا عزب والحرابة مجرى اسم الاشان اي بذلك اولان واو ومثله مع مع بجد المرجح اليه وناصب
المفعول معه ما استن عليه لوان القدر لو شئت او الطر فوهوم وقرى يختر جو من اخرج ويشهد العامة قوله
كخارجين والسارق والساقفة مبتدخين محرور في نهما فرض عليهما حكما او الجزر فاقطعوا والنالض الموصول مع
الشرط اي اللبس سرق والتمسوت وفضل يهوده راه النسب للاتباع الامر جمل اي يربها نحو فتد صحت قلوبها والمواد
التيمنان لقره والسارقون والسارقات واقطوا اي اثمهم والسارق من سرق جزا لجزز والمقطع السرخ وعند الفوايح
الملك وما نقطه به عند الشاي ربع دينار وعند اي حيفه عشرين دراهم وعند الحسين حرام جزا مفعوله ونكا لا يدر
منه لان فلوا واحدا لكون له مفعولان على هذا الحد الصالحه او اقتبس على المصدر اي احردها حراما وكذا الثاني او مصدران

هذه الاشياء التي هي في القرآن
التي هي في القرآن والباذان ان يريد
بما عليك في الغتم على ايري في الحوادث
شقاوه اخيه لان كان طالما وجرا الظلم
باسمها لغال لان المراد الاصل ما اكتسب
سرت من طبع له المبلغ اذ الشئ في ويري
لزيادة الربط حتى حفظت لزيد ماله
لا يرضى مع الله عزاب من سلب ارضها
وكانه قد يعلبه والسواة العسية فكما
اوازي او على الشكن في النص للخطيف
ولم ندم بوبه من اجل سبب وقيل اصله
وذلك اشارة الى العنتل المذكور اي من
وقال للجلب واجله صدر فجار ويري
كسر النون بالفتحة كسر الهمزة
استقلها من حرقه ولا يترك ما يجعل
ويجوز والعاين منه ان من يصور الواحد
بعد ما كبتنا عليهم واسلنا الرسول
مفسدين او مصدا ينتصب عن سرور لانه
على قوم اداوا الرسول وهم في العيين
صل وعسل وجيل عليه وصلب في المشايخ
على الخافه يمين الارض من بلدي بلدي
في جماعة يجزي امام منهما في كل واحد
جميع الحدود مثل القدر وبعد هادما
وعنه وبعد القدر اسقط واما حق العباد
توسل له سقر به واستعين لما سقر به
وهذا مثل لانه لا سبيل لهم في الخاهه
فاني وقنا رهنا عزب والحرابة مجرى
المفعول معه ما استن عليه لوان القدر
كخارجين والسارق والساقفة مبتدخين
الشرط اي اللبس سرق والتمسوت وفضل
التيمنان لقره والسارقون والسارقات
الملك وما نقطه به عند الشاي ربع
منه لان فلوا واحدا لكون له مفعولان

وقناحالا اي مجربين ومنكوا لباها فمن باب من السراق ظلمه سقمه واصح اي سرهته باستلامه منه التزك او عمله
لله اورد المروق متويب عليه باستقاط عقاب لاحقة والاسقط عنه القطع عند اي حسنه وعند الشاي في احد
قويه وقيل سقط عن الجحيم لكون اذ يله له الاسلام دون المسلم وان فيه الصلاح للمؤمنين وقدم العذبة على
المغتم للقبائل تقدم السرقة على التوبة وقرى الجزك تضم الماء وسرعون من سارع فيها الشب والسادك وقوله
لا تحتم مسابقة المناقين في الكرم اي في اظهار الكرم مبالغة وموااة المشركين فاني ناصر كرامته مفعول فالو او ما فخرهم بلق
نفا لولا ابائنا سمعون مبتدئين من الذين هادوا وجره اوجهم سمعون ومن الذين عطف على من الذين قالوا والذين صايع
للغريقين واليهود اي سمعون لما يقتضيه الجوار من التعريف ومنه سمع الله لمن حدى ليقوم آخرى اي لليهود والذين
مخافوا من مجلس الرسول لشد العداوة اليه فالون من لا جوار ومن اولى كماله مغرطين في العداوة وقتل سمعون
من الرسول لكذا بوا عليه بالتبديل وسمعون منه لاجل آخرين من اليهود ويحتم عيونهم وقتل سمعون بنو يظه والارث
هو خبير فقول غيلونه عن مواضعه في مواضع اي او تعلم هذا الحرف ناعوا به وان لم توتوه وانما كج حرام
واخذه وان لا باطل ودوي ان شريفنا من حري بابشره وهما محضان فلهذا هو ارجها فباعتها اليه الرسول سالوته
واساوا الزنايين وقالوا ان امركم محمد صلعم بالجلد والتجيم واقبلوا وان امركم بالرحم فلا تقبلوا امر على امة علم بالرايين
فوجها عند باب سجود منته صلا او عداله او صبيحة الحن ما لا يعركب من حسنة اذا استاصله لانه سمعت
البركة وقرى بالنصيف والسقييل ونفق البين على المصدر من سجنة ويصعبين ويكسر ليسين كانوا يمشون على الحكم
وبحليل احرام وقتل كان محمد صلعم محبوا اذا تخلم اليه اهل الكتاب من ان يحكم وان لا يحكم وقتل وبتسوع لقوله وان احكم
بينهم وعند اي حيفه ان احتكى الا الشا حملوا على الحق وتقام الحد على من زانسله او سرق من مسل وعند السافح
احكم ان كان احد للمؤمنين مسلما وكذا في غير علي الاصح وتقام الحد عليهم ان لعان يسلم او تروا دعوا اليها هذا فما اعتقد
تحريمه وما افلا الا ثمانا متاركتم واما بجه اليهودين كان قبل ثرول الجرحه عند من لا يري اقامة الحد عليهم ولكن
يضرونك امنه الله لانه اذا اعرض عنهم بشي عليهم وعادوه بالقسط بالعدل ويقتل محب من حكيمهم من الايون به مع
ان الحكم منصوب في كياهم يتولون يعرضون عن حكمك اي يحكمك وما اولى كماله باليمن اي بكتام كبايدعون
او كبايل الامان يحكم فيها حكم الله اما حاله من التوريه وفيه مثلا اخره عندهم واما اخره للتوريه وعندهم يتولون بلجور
منك ما واما الاصل لها بله جملة تسنه لما يعينهم عن التكم حتى عندك زيد نصحك واكشت التوريه لانها موافقة موافة
من كلام العرب ويتولون عطف على يحكمونك فيها هدي للحق وتوربين ما استنبهم الذين اسلموا صفده لليبينين
وفيه لعن ليعن باليهود وانهم يعمل عامودين الا نبي اعدا وهو الاسلام اي يحكم باحكام التوريه بدون من موسى وعيسى
وكانوا الفاعلين وكذا الرمانون والجار ومعها رهاو والعلمان من الدهادون بسب ما اسقطهم انبا وهم من
كتاب الله سالوهم حفظه عن التبديل وانهم كانوا عليه شهيدا ثوبا كلابدا والضمير للانبيا والرايين والجار
اي اسقطهم الله وكلفهم حفظه ومنه في من كتاب الله للبين ولا عتوا اي الحكام عن حشية الله حكام ولا
شتر واوالاستبدوا ايات الله احكامه ثنا هو الرشق اي ومن لم يحكم مستنبها به عن ابن عباس من حن على الله
كفر ومن لم يحكم به وهو مقر فوطالم فاسق الشعب هذه في اهل الاسلام والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى
ان مسعود عام في اليهود وعيهم وقرى وانزل الله عليهم امرا في انها وان اخرج قصاص درنت المعظفات
منصوبات ومرتوعات والرفع على جعل ان النفس لا يمن كبتنا بالنفس والنفس الاجر كبتنا مجرى قلنا او على الحكايب

هذه الاشياء التي هي في القرآن
التي هي في القرآن والباذان ان يريد
بما عليك في الغتم على ايري في الحوادث
شقاوه اخيه لان كان طالما وجرا الظلم
باسمها لغال لان المراد الاصل ما اكتسب
سرت من طبع له المبلغ اذ الشئ في ويري
لزيادة الربط حتى حفظت لزيد ماله
لا يرضى مع الله عزاب من سلب ارضها
وكانه قد يعلبه والسواة العسية فكما
اوازي او على الشكن في النص للخطيف
ولم ندم بوبه من اجل سبب وقيل اصله
وذلك اشارة الى العنتل المذكور اي من
وقال للجلب واجله صدر فجار ويري
كسر النون بالفتحة كسر الهمزة
استقلها من حرقه ولا يترك ما يجعل
ويجوز والعاين منه ان من يصور الواحد
بعد ما كبتنا عليهم واسلنا الرسول
مفسدين او مصدا ينتصب عن سرور لانه
على قوم اداوا الرسول وهم في العيين
صل وعسل وجيل عليه وصلب في المشايخ
على الخافه يمين الارض من بلدي بلدي
في جماعة يجزي امام منهما في كل واحد
جميع الحدود مثل القدر وبعد هادما
وعنه وبعد القدر اسقط واما حق العباد
توسل له سقر به واستعين لما سقر به
وهذا مثل لانه لا سبيل لهم في الخاهه
فاني وقنا رهنا عزب والحرابة مجرى
المفعول معه ما استن عليه لوان القدر
كخارجين والسارق والساقفة مبتدخين
الشرط اي اللبس سرق والتمسوت وفضل
التيمنان لقره والسارقون والسارقات
الملك وما نقطه به عند الشاي ربع
منه لان فلوا واحدا لكون له مفعولان

وعابد وهو عطف على التزود وفيه وارتت بطول شكرها...
البيان وهو الطهارة لانه بنى منه ان يحاسب الامم الكفرة وكل من اطاع احط في معصيته وقد عبد وهو ي الطوائف
التزود...
وهو بالغ من اولئك...
من لئلا ولا تحرف...
مصحف بين ان حال المفردة...
عن الحل والورد...
السان يطبع على انشاها...
والفكر يحق وتقرى...
دعا عليهم حققة...
حايه ابي قطعه...
سكون العين...
سعة تذكروا...
والقسامة...
عليهم...
اي ولان اهل الكتاب...
على سعة...
كتب الله...
روكاه السما...
ما ساقت...
الصارى...
جميعها...
ان كتمت...
جميعا...
عن تلك...
الماس...
من فبه...
من لاشي...

فان قيل...
والله اعلم...
فان قيل...
والله اعلم...
فان قيل...
والله اعلم...

سيسوه والافانها انا واهم بقائه ما بقيت في شعاق اي واتم ذلك لان تعجيل محبان واسمها ان شرطه الفرع
عن الجبر وان كان اليه به المتخير ولو رقت والصابون بالابتداء وقد فت الخيران لاعتلت فيها رافعه من عين
ان ولا ابتداء فاقد القديم ان الصابون تناب عليهم مع اتم اشلا لمعدون خلا لافا الطن بعينهم وتوقل
والصابون وايام لم يكن قدما لاني التقدم الجمال عن موضعها للقاء فيه واهل كالا لاعتراض وانما قال من
امن بعد ذلك انتموان المراد امنوا بالسنة وهم الماتقون والمراد من امن من مستطاع الايمان بلا ربة
ومن امن اما مبتلا بخبر ولا خوف ليضمن المنتد مع الشرط من اجله خبر ان او ينصب على اليك من امن ان والراجح
محرف اي منهم كما في موضع آخر وقوي والصابون ييا وهو خفيف المحرم ليس يترى والصابون لا يعنى صوا
بله الابع الهوى والصابون بالنصب واليهما الدين المتواو الذي هادو والصابون قد اخذ ما منهم بالمعنى
وكلام جبره بنظره صفه لوسلا والراجح محرف اي رسول منهم بما لا تحصى اي بحالف هوام من المشرك وحاب
كما محرف اي نبيون لان قوله فونفا لدنوا ما من عن الحجاب ان الرسول الواحد لا يكون في عين ولا لا يحسن
ان نقول ان اكرمت اني اشكر اكرمت لان محل اثر الشرط الفعل وسقدم المفعول بعد عن الجوز ولا تخاطب يادي
الواي سقدم المفعول لثبها بالحكمة لاميته التي تحبها الفا وقوله فونفا جواب من قوله كيف تصابوا بسلام وانما
بسي مستغنون على حكاية الحال الماضية انحصارا لثبته قروي ان لا يكون بالنصب على انها الناصبه وبالرفخ
على انها مخففة اي انه وحرف ضمير الثاني وانا دخل فعل المسان على ان الخ للمحقق من حساب لغوته
غلام من له العلم ويسدان وان على تاتي الرفع والنصب مسدا للمفعول لاشتاها على مسند ومثلية ايت
وحسبنا سرائر لانه انصيهم بلان الدنيا والاخرة فغوا عن الدين وهو ما عباده الاجل لم يطلب الودنة
في الدنيا وقرى ضمير الجبر والصابون عام الله وجمهم اي رماهم بانه والهم هو تركته وركبته اخضرته
مالتبرك وبالركبة كسر بدل من الضمير او على اكلونة الراغب او اولئك كمنهم لبي وربك اي ان بعد ربوب
مثلكم وهو احتجاج على النصاي اي من يترك في عبادة او قنما يخص به من صفاته او افعاله وما للظالمين
فما نقولوا على عبيد وهو من كلام الله او من كلام عبيد اي لا ينصركم ولا يساعدكم عليه احد لاستحالة اولاد
ينصركم احد من المذاب في الاخرة من في وما من اله للاستغراق ومنهم لسان الدين كروا وما يقبل ليس من
لما اقامة الظاهر مقام المصيرين فايد تكرر الشهادة بالكفر في اعلام ان للكفار من النصايك
خاصة نوعا من العذاب كما نقول اعطى عشرين في الثياب اي لا من غيرها وكوزان يكون للتبعض
اي الذين يفقون منهم على الكفر لان كثر منهم تابوا من النصايه ليه بعد هذه الشهادة المكروه لا يوتو
وفيه تعجب قد قلت صفه رسول اي سوسن جنس الارسال ان ابو الله لا يرضى وبجي الهوتى على به وقد
جعل العصابة على ديوى اي وما امه ايضا كالعصا المصداقات للانبياء فكيف وصفتموها بالام بوجف
به غيره ما صرح بعدها عما تسبه ليهما باحتنا جما ليه الغدا وكوني لصرحوا عن استماع الحق ونامله ونتم
لغاوت ما بين الحمين اي من ارات لهم ما ناطحا واعراضهم عنها احلها لمك بسو عبيد لا يصرهم ما يصرهم به
الله لا يفرعك ما يفرعك وان ما سيطرعه فاذرا لله فينا في ايضا هذا ابو بيته والله مول السبع اي
الا تحشونه وهو سميع الاقرانك عليهم بعقائدهم او العقيدون المعاجدون الذي يصص منه السبع والعم وبن
يتصف بها لاي المقادير غير احسن صفه للصدراي علوا باطلا لاخلافنا وهو الفحص عن خفايا الدين

فان قيل...
والله اعلم...

فان قيل...
والله اعلم...

فان قيل...
والله اعلم...

فان قيل...
والله اعلم...

ذوي سدة منكم ذوي انه خرج بديل من المهاجرين مع فضل بن عدي وتم تجارا الى الشام فخرج بديل وكتب كتابا
فيه ما معه وطرحه في متاعه فمات واخذنا اثابه بثلثاه مثقال من فضة نغساء واصاب اهل بديل الصبيحة وطالبوها
بالايات فخرجوا الى الرسول سلم فزوت بحسوتها تقفونما الخلف من بعد الصلوة اي العصر لانه وقت صلح الناس
اولا لانه كان وقت حكومته اهل الحجاز وروي انه صلى الله عليه وسلم استعملها بعد العصر وقيل لان اهل الذمة تعظمت
صلوة العصر ان يندم اي ان اتممت حقها فخرجوها وهو اعتراض من المقدم والمستم عليه وقيل ان اهل الشهداء
فقد نوح بحبيلها الا عند علي خانه كان خلف الشاهد والراي اذا اتهمتا وان اهل بديان وليس يتسبح وا
الضمير في به المقدم وفي كان المقسم له اي لا يستبدل المقسم بالله عرضا لادنا ولو كان المقسم له قرنا لنا اي خرج اخر
محت شهادته ولو على الفسخ شهادته الله اي ما امر بحفظها ووقف لشعبى عليه شهادته ثم ابتلاه بالمدة وبغيبه
اي على بعض الاستغناء عن حرف المقسم المحروف وتوكله على ما ذكر سيويه من جواز الامرين وقرى للثلاثين محذوف
الحق وطرح حر كنها على اللام وادغام نون من فيها كعاد لوني وبحسوتها استنبات حوايا الكيف فعمل ان اذنتها فيها
والصلوة هي العصر كوضا مع دفعه عند عم في الصلوة بعد ما اوجس الصلوة لكونها مائة من الكذب ان الصلوة
تنفي عن اطاع استخفافها اوجب اثا وخران وشاهدان ابر من الدين استحق عليهم الاثم اي حتى عليهم
وهم اهل الميت وفي قضاة بديل انه لما ظهرت حيا نه الرجلين خلف رجلان من ورثة انه انا صاحبها وان
شهادتها الحق من شهادتها اوليان الاحقان بالشهادة لقرنتها ومع قضاة وانها رافعة على ما في كادلان او بديل
مضمين في نفوس من امن اخوان او برنعان ما استحق اي ابتداء لاوليين منهم بالشهادة وروي كادلان جرحا اول
على صفة الذين محرورا او منصوبا على الملح ولاوليه التقدم على الاجانب في الشهادة وكادلان في الشهادة وانما
على الملح والاطان وسخ به من روى رد العين على المدعي ووجهه عند ابن جنيته ان الضمير في ادعيا الشريك
فيها كما كانت العين على الوثة لا كاد الشريك وروي استحق عليهم لاولان على البنا للفاعل اي والورثة الذين
استحق من بينهم لاولان بالشهادة محررها للشهادة ذلك اي ما تقدم من سان الحكم ادنى ان يشهد شهيدا لك
لجاد شريك وجها او كانوا ان بكر ايمان بشهده اخرى بعد ان تم مفضي نظور كدتم كافي قصة بديل واسمها
سمع قول يوم جمع بديل اشكال اي استقوا الله يوم جمعة او ظرف لا يهدى او يظفر احكاما ونقد كان كيت كيت
ما فاضل بقدر المصدر اي اجابة ولو اريد الجواب لقيل ماذا والسؤال للقيح فوجهم وانما لو الاعلم لنا وقد
علموا بحسبوا لفقوا للامر له علمه كما كادوا من سوا حيا بينهم ليعتج عليهم روح الله وشك انبيائه وقيل
لهول ذلك اليوم بلهون عن الجواب ثم يثبت اليهم عقولهم يشهدون على اعمهم وقيل معناه لاعلم لنا اليه جنب
علم اعلام الغيوب او لاعلم لنا ما حدثنا بعدنا وانما الحكم للحامة والمراد بقا صليل اعلمه ولا كيف حتى عليهم وقد
لاوم سودا لوجي وذوي سبب اعلام على الاحتصاص او التلاعي ان الكلام في نبي انك انت اي الموصوف بالعلم ان
الكل وقتل على الصفة لاسم ان وفيه نظر اذ قال بديل من يوم اي لو تخم سوال الرسول عن اجابتهم وبتعد يد
الات على اديهم وكذبهم اياها وسميتهم بحرارة وانما ذم آهة ايدتك وتوتك وقرى ايدتك على اعدائك لمراد بروج
القدس الكلام الذي حسي به الذين لمقوله بكلم الماس على وجه البيان له واصافته الي القدس للطهاره من
اوضاع ارقام وقتل موجه بل وفي المهاد لاي تكلمهم تحت اسفاوت كلامك في حق الطفولة وجين الكهول الذي
هو وقت الحال خص التوراة ولا يخيل بعد ان تناو لها حسن الكتاب والحكمة وقتل الكتاب الحط والحكمة الكلام المحكم

فان شجره ما انحصرت الا في قوله
عنه من الذين استحق عليهم لاولان
شهادتها وما شهادتها اي من
جك خوف ان لا تدا شهادتها على
اجابها وعلم ان زدا كان يندم
اي على ما قلنا الله ما سغوا وانهم
لا يعرك الغم القاسين

فان شجره ما انحصرت الا في قوله
عنه من الذين استحق عليهم لاولان
شهادتها وما شهادتها اي من
جك خوف ان لا تدا شهادتها على
اجابها وعلم ان زدا كان يندم
اي على ما قلنا الله ما سغوا وانهم
لا يعرك الغم القاسين

فان شجره ما انحصرت الا في قوله
عنه من الذين استحق عليهم لاولان
شهادتها وما شهادتها اي من
جك خوف ان لا تدا شهادتها على
اجابها وعلم ان زدا كان يندم
اي على ما قلنا الله ما سغوا وانهم
لا يعرك الغم القاسين

فان شجره ما انحصرت الا في قوله
عنه من الذين استحق عليهم لاولان
شهادتها وما شهادتها اي من
جك خوف ان لا تدا شهادتها على
اجابها وعلم ان زدا كان يندم
اي على ما قلنا الله ما سغوا وانهم
لا يعرك الغم القاسين

العرب اي صفة مثل صفة الطير باذني تتسبلي الضمير فيها وفي كون الملك لان ما حلقه عليه وتنفها مثل
لمسة لا الهية اي تتجح الموت من القبور هل اخرج سام بن ورجلين وامراه وجاهية ليعفت اليه وورد عنك
حين هو ابنتك او جيت اي امرت على السنة المصلحون بخلصون عيسى نصيب على اللعنة الغاشقة في ابدال ركع
من نوح المداوي او نوح على الاخرى نحو لادن عس وكافي حرك لان المصم يحضن بالمضموم ادار حريم المنفوخ
اي اجارا اللعنة المحتلبه للناس انما صدر هذا الكلام عنهم فله من صفاته تعاليل ولا لك انكر عليهم عليه وما قبله
لا يدل على ايمانهم ولخلاصهم بل على عوام ذلك فله معناه هل يحكم لان اطاع بعن احباب واستطاع مثله وقيل
هل فعل لان استطاعة سبب الفعل وروي بالتا و نصب بركا اي هل يستطيع سوال ربك والمالدة الخوان عليه
الطعام من ماله اذا رغه لانها مرفح الصبف او من ماله اذا تحرك لانهما يمدد باعليها او من ماله اذا اعطاه
لاغنا عبدا لادم عليه اي من الشاهد من عند من لم يحضرها من بني اسرائيل او من الشاهدين بالوجوه والبهوع
وعليها حال انها حيا عيسى اليها الزما للحجة عليهم وقرى ويعلم على الجمهور ولا يعلم بالثناء والضمير للعلوب
الهم اصله بالهم حذف حرف اللداء وعوض منه الميمان وربنا بديان اي يكون يوم نزلها عيدا قتل هو يوم
لا حدمه الخوان النصارى عدوا وعل العبد السور العايد اي سورا وقرى لكن نبي حواب لامل اولنا واخرنا بديل
من لنا اي لمن في زماننا ومن بعدنا او باكل اخر الناس واعلم والمقدون منا ولتاتع وقرى لاوانا واخرنا
والماث بمعنى اامة عدنا اي بعزبا والضمير في لا بعزبه المصدر ولولويه بالعزب ما عذب به لزم الباء
روي انها زلت سفن حمرا وقرها عمامة وسختها اخرى وهم نظرون اليها حتى سقطت من ايديهم وكى عليه وقال
الهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مشله وعقوبة وروي اعلم لما سمع قوله من يكفر بعد قوله لا ترد فلم يزل يركع
لحسن انها ما زلت ولو زلت لكاست عيدا على القمة لقوله واخرنا والصحيح انها زلت سبحانك عن ان يكون لك
شريك ما يكون مانع لي ان اقول قول الاخي اي ان قوله في نفس في اي تعلم محوي ولا اعلم معلوم لك بل في قول
المشاكله قتل في نفسك لقوله في نفس علام لغير بقدر المحلئين لان ما يعمله قتل وما انطوت عليه النفوس
من الغيوب ان في ان بعدوا والكون مفسرة لفعل القول لانه لا يوسط ان بينه ومن مفسر ولا الفعل لانه مسند
الي ضمير الله وهو انقول بعدد الله ربي ولا يحكم والكون موصولة بالفعل لان ما امرت لان البديل ما تقوم مقام
البديل ولا يزال ما ملت لهم لان ابعدها اليه عبادته لانها لا تعال ولا بد من الهاء لانك لو اقرنته مقام الهاء وحدثت
الاما امرت بان ابعدها والله لم يصح بقيا الموصول بالاراجح وطفرة ان محل القول على ملكه معناه اي ما امرتهم
لكسفتهم نفسهم بان او جعل عطف سان الهاء لا بدلا ووجه نظر من وجع اما اولان دفعه البديل لشيء اهرار
لاول وهو مخالف قوله في الفصل قوله ان في حكمه اول ابدان منهم باستفلاله نفسه لا ان يغير اهدار لاول
واطرحة الا تراك بقول زبد رانت علامه رجل صلحا فاودع هيب كهدر لاول لم يسد كلامك واما اننا ولانه يجوز ما ملت
لهم الاعبادته يعني ما ذكرت لهم الاعبادته لاص عليه الرجوع في معانيه واما اننا ولانه لوجع حمل القول على ماني معناه
لم منع لغيره لقوله في موضع بان لا يمكن هذا الماويل شهيدا كالرقيب عليهم امنعهم من ان يقولوا ذلك ثم يحرم بالمعروف
للكفار بدينه على ان اي وان عفرتم لم تعذب فيه حكمة لانه من كان اجرم اعظم كان العفو حسن قري وضع يوم و
نصبه على انه طرف لما لاي قال هذا ليس يوم القمة او الطرف جرمه ابي قال هذا الذي ذكرنا من كلام عيسى
واقع يوم سفع ولا يكون معتقها كرم لا يملك الا بوصاف الحق فمنك وهو المضاع وقرى يوم بالسون والراجح لي

وكان حنين المحاربين ان ايتوا
ووجوهي نالوا اشوا شربا كاشوا
ادوا للظلمة والظلمة من حرك
بكل ان يركعنا مائة من الحمار
قالوا ان الله ان لكم من ثمننا
ثمنا ان ناكل منها وتعلمين اننا
ونحن ان قد صدقنا وتكون علينا
من الشاهدين

فان شجره ما انحصرت الا في قوله
عنه من الذين استحق عليهم لاولان
شهادتها وما شهادتها اي من
جك خوف ان لا تدا شهادتها على
اجابها وعلم ان زدا كان يندم
اي على ما قلنا الله ما سغوا وانهم
لا يعرك الغم القاسين

فان شجره ما انحصرت الا في قوله
عنه من الذين استحق عليهم لاولان
شهادتها وما شهادتها اي من
جك خوف ان لا تدا شهادتها على
اجابها وعلم ان زدا كان يندم
اي على ما قلنا الله ما سغوا وانهم
لا يعرك الغم القاسين

فان شجره ما انحصرت الا في قوله
عنه من الذين استحق عليهم لاولان
شهادتها وما شهادتها اي من
جك خوف ان لا تدا شهادتها على
اجابها وعلم ان زدا كان يندم
اي على ما قلنا الله ما سغوا وانهم
لا يعرك الغم القاسين

فان شجره ما انحصرت الا في قوله
عنه من الذين استحق عليهم لاولان
شهادتها وما شهادتها اي من
جك خوف ان لا تدا شهادتها على
اجابها وعلم ان زدا كان يندم
اي على ما قلنا الله ما سغوا وانهم
لا يعرك الغم القاسين

الموصوف محروفي في نفسه في افعالها بالجزى اي فبه والمراد ان الصديق المستقيم بالصدق في دينه
 اخراج نعمهم اذ ليس المراد لاصدق في الاثر لا بما ليست بلان ولا الصدق في الدنيا اذ لا يتبين ما ورد في
 لانه كالشهادة للصدق فما يجب به في القيمة وانما لم يذكر ومن من يغيبه للفقلا لان ما عام بتبنا وكل
 لاحاسن ذلك افادات شي اولت ما سويل ان يعرف ان عالم لاهن على فخر وهو الموقر الامام الذي لم يكن في الدنيا

سورة الانعام بمكة الاملت بايت دي مايه مسون محمد

بسم الله الرحمن الرحيم جعل ما ان لا يتدري ولا اول معنى
 طلق والماني اما الي مفعول بعني احد اولى من عواين بعني صير وبعني التمسك بضم ميم في انشاء من ش جعل
 منها زوجة جعل الطلقات ليه من الاحرام او بصيرته شاك جعلكم ازواجا او نقله من كان الى مكان داخل فيه
 مع التدبير وتعمل في الابعاد من عواين خلق السموات او احادته من شية كافي لا اسان من نطقه فالتا
 احتصاص بخلق بين التدبير دون العمل اما الضميمة كما جادت من شية مشتركة بينهما وانما افرد النور لفضل
 الجنس نحو الملك على ارجائها اولان الضلعة اكثر اذا كثر حرم طلبة وهو ظله وليس كالحرم نور بل كالبير
 ثم امانا طم على الحمد لله اي هو حق باحمد على نعمه الحق ثم يبدون عنه يكثر ونعتهم او على خلق
 خلق ما لا تقدر عليه احدهم ثم يبدون به ما لا تقدر على عدله به اذا ساواه به ومعهم فيهما استنادان بدلا
 او عز و بعد وضوح كانات لاول اجل الموت والباي اجل القمة او ما بين ان يخلق الى الموت وما من الموت
 والسعد وهو الروح او النوم والمرت وانما يجب عدم الطرف على الميتة المذكورة لان صحته تخصصه بالوصف
 لا تقم الطرف وانما عدم الميتة بضمها للسمعة وان كان الكلام السابق لرب جيد في السموات اما ان
 سعلق بالله ان كان مشتقا بيه هو المعبود فيها ولا يصح في المعروف او المتقرب بالالهية او كذا اسم وما لا
 يكون حرا اما ان هو في السموات بعني من عالم ما فيها و كانت فيها ويجعل مقره هو الله ان اردت المتقرب بالالهية لان
 مثل هذا العالم هو الله وحده وكذا اذا جعل في السموات حريا بيا ولا يكون من مستاق اي هو يعلم او خبر الله ما يكتب
 من الحجر والش من اوانه للاستعراق والساعة للبتعريض اي لا يظهر لهم دليل من اول الامر على انها العلة خولهم
 وبدونهم فقلبي ان لا فامع بعضين عن الالبات فقد كذبوا بما موعظتم به وهو المراد اي انما الله الذي يستبرأ
 به وهو القران اي لجناب والله ليس موضع استهزاء ذلك عند مال العذاب عليهم وفي القصة او عند ظهور
 من سلام مكن له جعل له مكانا كارض له ومكته اليتى والنقارب المعينين جمع بينهما في الالهية اي لم يظن اهل
 مكة ما اعطينا عاها وثوحا من لسطة الاجسام وسعة الاموال السالم المظلمة لوزول المامنة بل في السما والعباب
 او المطر والمد والريح اذ في ذكرا مثلا اخرن انه لا يعاظم ان يشك مكانه اخرن كما مكتوبا في قرطاس رزق
 فليس ولم يقتصر على الرب بل لاقولوا سكوت ابصارنا اية لفتق امهلا كم لم لا نظرون بعد نزولهم في عين
 اما لانه لا اجمال بعد لاية المنتزه كاصحاب المايك او لانه رفق ارواحهم من هول مشاهده الملك في صورة
 ومعتن بعد ما من فضا لاهر وعدم الاظفار في معاجاه الشدة اشد من الشدة اي ولو حلفنا الرسول ملكا كما
 انتم في جعلنا اي لا رسلا في صورة رجل كقولهم لول في صور دجية ادلا لاقول مع رونه الملائكة في صورهم و
 للبسا ولخلطنا عليهم ما يحطون على انفسهم جمان نقولوا هو انسان لاملك لوانى بالبحر لكونه كما لكونوا ومثل ما

وهو الذي خلق السموات والارض
 وخلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم

وهو الذي خلق السموات والارض
 وخلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم

وهو الذي خلق السموات والارض
 وخلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم

لبسوا على انفسهم الساعة في لوزم بالامات لبسوه وحرى ولبسوا بالام والشدة فيها ولقد استهزى تسليبه عما كان لبعاءه من
 قومه فخاف ولما طم اى الحق الذي استهزاه فاهلكوا استهزاه والحق من فانظروا وم فانظروا ان الفالسبب اي
 سيروا النظر لاسباب الفالين وانما لم يقدر المسير للجان وغيرهما من اوج النظر في الالهة المكن حقه ان لا يراى عن
 اليه من الالهة فكله اي لا يخلو في اصاقتة اليه دون عن كنه اوج الرحمة تصب لادله على تحريكه وعيون
 لمصنعه كما نرى على اشراكه مما لا يقدر على في الدين نصب او زعم على الذم ليه اريد وانتم والمراد حسرتهم في سابق
 علم الله ليصح كونه سببا لعدم ايمانهم ولا كان بالعكس وله عطف على الله وفه نظر اذ على هذا سقط ما سكن عماقت له
 و يودي له قل لله لله و لعله اراد ان الحمد لله له ما سكن عطف على الله لانه فقد سجد جملته ايضا قل لله ملك السموات
 والله ما سكن وانما الذي وجه تحت قله ولم يجعله متنا فاما ما سئل سابق اليه القهم لكون احتجابا ثانيا على المشركين لان لم
 ما استغنى لارنمه كما كان له ما استغنى له من المكنه وسكن من المكنه وتعديه في الامن السكنى ضد الحركة وانما الحرف
 الاستغنى نام غير دون اتخذ لان لا يكثر في اتحاد الغري ولبان في اتحاد الربوبية ويري حرقا طرفه لله بالوضع على المدعو
 قطوع المنة عن ارتعاس ما كمت اعرف من فطر حرة اى انما ايان تحتصان في برب و ال احد انا فطر بها اي ابتدئا
 يطعم ولا يطعم لى رزق ولا ورق وقوى ولا يطعم لقع الماء ولا يطعم على الجورول ولا يطعم على النسا للفسل والضمير لغير الله
 اوله بعني وهو مستطعم ولا يستطعم على انما يطعم للفسل لى ولا تستطعم على كذا مرى اطعم بعني استطعم ونحو اذتت ولا يطعم
 باق ولا يطعم اخرى على حسب المصلحة نحو هو يطعم ويمنع اول من اسلم لان الله سبحانه امته في الاسلام اية وقوله لا يكون من
 يصرف اى العذاب عنه وقوى على البنا للفسل لى الله له من تصرف الله عنه وحرفه لصف ولعنه به ولسين
 ذكره وهو العذاب فقد رجمه ليه الرحمة العظيمة وحبها لبعها و ادخل الجنة وكول ان يكون نوبيد مفعولاه ليه من
 اى هولة لضره من اوقرت ونحو و يحى صحة او عنى قوت عبادته تصور المقرة والغلبة والشه مرادف ليجود اما هذا
 او عينا وقيل لبعدهم مفعول المدوم واذا داي شهيد قابله شه التعظيم اما ان تم الجواب عند قل الله التقدير
 هو شهيد او عند نيم بيد على ان شهيدك وهو الله الي شهيد ومن يلع عطف على ضمير المخاطبين من اهل مكة اي
 وانذ من لبعه القران من العرب العجم او من المعلن او من بلغه الى القيمة ايكم للشهدون بقرير شع استعدا قلا
 اشهد شهادتهم الذين آمنناهم بيه اليهود والنصارى يعرون الرسول لحيته وتعتنه في الكا بين وهذا استشهاد لاهل
 مكة لصحة نبوته الذين خسروا من المشركين وجاهدى اهل الكا بجمعوا من متباضين كذبوا على الله ما لاجحة عليه
 في قولهم الله اخرنا ونحوه وكذبوا ما نت بالحنة وهو المراد ويوم حرفة ناصبه ليه كان كذا اذا ما بهم ادخله الشفيع
 اي ان الهتمك لت جعل قوهما شر ك الله اي تزعمهم شر كة في ريف الموقولان وانما سالهم ذلك للتحقيق او عدمه غسيا لعدم
 اسما عم شفاعتها او حيل منها ومنهم من حسبوا لم فذتم كرفهم ليه لم يكن عاقبه كرفهم الذي دوا و اعلمه الا يجوز ه
 والحلف على اتقا المدين به او لم يكن جوابهم وسماه فتنه لانه كذب وقوى كنى بالناء وصب فتنهم وانما اثان قالوا
 لكن لجر موتنا كومن كانت امك في المشلل نظر لان من يذكر ونوت وقوى بالياء ونصل لفتنه وبالناء والياء ورفق
 الفتنه وربنا انصب على النداء ويشل وغاب ليه ما كانوا لفترون لاهيته وانما صاعان كذبوا بعد لاطلاع على
 الخبايق في العيمة لان المتصن سطق ما لا يفقه حوة ودهشا وقيل ما كما مشركين ليه عند النسا او معتقد نأ قوله
 انظر كيف كذبوا بيه في الدنيا وهذا لتفسر عنه مندوحة لانهم لكون في القمة وخلقون عليه لقوله يوم ستعجز الله
 لى قوله هم الكاذبون وقوله وخلقون على الكذب ومنهم من ستم ايك من تاوا المران ونقول هو اساطير اولين

وهو الذي خلق السموات والارض
 وخلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم

وهو الذي خلق السموات والارض
 وخلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم

وهو الذي خلق السموات والارض
 وخلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم
 وهو الذي خلق السموات والارض والعرش العظيم

كما قالوا انهم قالوا سفيان في اراه حقا قال او جعل في اضله به كلافات ولا لانه والوقر مثل في الذين من قول
المنقذ قري وقال بكر الواسع في ما يقع بعد الجمله وفي افا جارك تقول وارجح له في وقت عيهم ونقول تسير جوارهم
وكان ذلك حاله القدرين اية بنون الناس عن المراء او الرسول وبنادون بالفسهم فيضلون ولبانق الا انهم
اي لا تغلج زدم ليعيهم ومن هو اوطالب مني ورفنا عن عرض الرسول وبنادون بالفسهم فيضلون ولبانق الا انهم
والله انهم قالوا انهم قالوا سفيان في اراه حقا قال او جعل في اضله به كلافات ولا لانه والوقر مثل في الذين من قول
المنقذ قري وقال بكر الواسع في ما يقع بعد الجمله وفي افا جارك تقول وارجح له في وقت عيهم ونقول تسير جوارهم
وكان ذلك حاله القدرين اية بنون الناس عن المراء او الرسول وبنادون بالفسهم فيضلون ولبانق الا انهم
اي لا تغلج زدم ليعيهم ومن هو اوطالب مني ورفنا عن عرض الرسول وبنادون بالفسهم فيضلون ولبانق الا انهم

والله انهم قالوا انهم قالوا سفيان في اراه حقا قال او جعل في اضله به كلافات ولا لانه والوقر مثل في الذين من قول
المنقذ قري وقال بكر الواسع في ما يقع بعد الجمله وفي افا جارك تقول وارجح له في وقت عيهم ونقول تسير جوارهم
وكان ذلك حاله القدرين اية بنون الناس عن المراء او الرسول وبنادون بالفسهم فيضلون ولبانق الا انهم
اي لا تغلج زدم ليعيهم ومن هو اوطالب مني ورفنا عن عرض الرسول وبنادون بالفسهم فيضلون ولبانق الا انهم

اي فانهم لم يحسم بتوجيههم للامان او باجرام عليهم اية الكاهلين بحكم الله في عبادة اية انما سقيت من سمع والذين
على قصدتهم كالمنقذ الذين لا سمعون والموت سقيم مثل قدريه اية سدر على الجامع لا استحبابه على بعث الموت من
القبور على رجوع الجرار وقيل فيضاه وهو لا الموت اية الكفر سقيم الله في سمعون واما فضل ذلك فلا قري سمعون
بعض اليا ولا لاول من انزل ويكسر المنزل ان امث لا غير حشع وحسن للفصل وانما لوه لا هم لم بعدوا بما انزل من
الرايات اية لسق الجبل او اية ان مجرد ما جاجم العذاب اية لا يسمون ان الله قادر على ذلك وانما لا يزلها الصارف
حكمة امثالكم مكتوبة ادراكها واحاطها واعلمها ما قوتنا ما اعلمنا في الكتاب في اللوح المحفوظ من شئ من ذلك
لم يكتبه محشونون لغير تام كلها من لدواب والطير لبعضها ونصف بعضها من بعض كما روي انه يدخل الجاه من
القراب وانما قال الامم مع افراد الدابة والطير لانها في ساقى لئلا تتحمان وانما زاد قوله في الارض يطير لئلا لا يتيم
اي في جميع الارضين واظهار الجوفه نظر لانها صفتان فيهما بالدلالة على التخصيص اية من التعميم فذكرها ما كيد
الغرض في ذلك الدلالة على عظم قدرته في تدبير الخلق المعقولة للجنان كما في الكافين او غيرهم وروي في بعض طائر
على الجمل لئلا وما دابة ولا طائر ورفنا ما للجيف وهو معنى المشدده في يضلها اية عن الهدي وانما اخبرنا
انما لا يحل له من العراب حكمة ذلك وياكم لانك تقول ايتك وزد ما تمانه ولو كان له عراب لم يستقم ومتعلق الاستحار
محروف اية من دعون بكتمه بقوله غير الله بل يحونه بالذبا اذا اصابك ضره من الهامة اية ما دعونه اية
كشفه ان شا الا ان سفضل عليكم ونسبون ونزكون او لا يذكرونها لان ادعائهم معقولة بذكر ربكم وجعل او يتبعون
لا استعمار بقوله غير الله وبعدها فانما هو قوله فكشفه قوله اياكم الساعة مع ان فواع الساعة لا الكشف عنهم
لانه شرطه المنشء اية كان حازوا وكذا لا يفعل بكلمة راحة ولم يرد السؤال على اول لان الشرطن وهما ان اتم ان
استك تعلمان فيهم بالضم وهو من دعون وسقط قوله غير الله عما قبله ولا يؤم بعد الكشف بالشرطن وفي المنة
لامض جازم بعلن الشرطن ما بعد عما وهو قوله غير الله من ثم تقييد الكشف بالشرطن فلا يخصه بالسؤال
وفيه دقة والله اعلم بالاساس الضرا البوس والخراب القحط والمرض مضعون نزل اللون وتوتون دلولا ليه هلا والمراد ان
العدو لهم في رك الضرع الا قوتهم نسوا اية تركوا الا نقاط ما ذكرنا به من الباساء كل شئ من الصحة والنعمة لنرا وج
عليهم من نهي السواد الضرا الاستصلاح كفضل الالب المشفق اية فرجوا بالنعيم من غير امداب لشكر او توبة بل بالنعيم
السون وبار القوم اخبرهم اية بتركهم احدوا الحمد لله انان لوجب الحمد لله هلاك الظلمة وقري فتخا بالشد يبلخ
الله سمعكم والبصار اية واعلم وان ختم بان يحيط على قلوبكم فلا تعلمون به اية بذلك اجر الضمير كاسم لاشارة او ما اخذ
حتم عليه يصرفون بعضون عكرات لما كات البعثة وقري لار من عيوان نظرها لانه من بعثه او حقه الحسن
ليلا ونهارا وقري بعثه وجمعه اية ما يحلك هلاك يحظر وقري دفع الياء اية واصح ما يحل اصلاحه جعل العذاب
حما ساكنا حتى يولمهم كالامر من والقورن للدواب حيث جماع العقلاء اية لاجية ما استبدل في العقول من ملكه لار
الله وفي قتمه وازرافة من عا الغيب والني من الملائكة بل ارجي ما كان للبشر هو النبوة الراجع والبصير مثل اللضال
والمهتدي افلا تفكرون فلما كانوا اصابين او قتلوا اصحة دعواي وحمل اعلم بصب عطف على عمل عندي فخران الله
اية لا قول هذين القولين لية البذر ما روي الذين يحاقون اما مسلمون مغرطون في العمل او قوم من اهل الكتاب لا قرارهم
ما بعث او مشركون يحاقون ان يكون البعث حقا فيهلكوا المران مذر هو لا وروى المتحرون وليس لهم حال من حشرنا
اي يحاقون ان حشرنا وغير مشركين ولا مشفق عليهم لان الحرف هو الحشر عذبه كالحال الا اصل الحشر امر يترب المتقين

والله انهم قالوا انهم قالوا سفيان في اراه حقا قال او جعل في اضله به كلافات ولا لانه والوقر مثل في الذين من قول
المنقذ قري وقال بكر الواسع في ما يقع بعد الجمله وفي افا جارك تقول وارجح له في وقت عيهم ونقول تسير جوارهم
وكان ذلك حاله القدرين اية بنون الناس عن المراء او الرسول وبنادون بالفسهم فيضلون ولبانق الا انهم
اي لا تغلج زدم ليعيهم ومن هو اوطالب مني ورفنا عن عرض الرسول وبنادون بالفسهم فيضلون ولبانق الا انهم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
آله وصحبه الطيبين الطاهرين

واكرامهم واتت عليهم بانهم بوصفون دعاءهم ابي عبادته والمراد بالعبادة والاشغال والادامه وفيل الصلوات الصبح والعصر والوجه والليل في ابي مخلوق في عبادة روي ان روسا من المشركين قالوا للرسول لو طردت هو المبعوث ابي فزوا المسلمين كعنا ووصيب جلتنا اليك وحاشاك واذا تهاققدوم معك فقال لهم طمعه انما انتم ومن لم يست وطعنوا في اخلاصهم فقال ما عليك اي محضون وان كان لا يراكم الا ما فرغ عليكم الاعتبار الظاهر وكان حسابك لا اعتدراك اليهم فكذا حسابهم لا يتعداهم اليك ومضون المحلين مع قوله ولا يزالوا في زواجرى ومجلس الضمير المشركين اي لا يوافق حسابهم ولا يحاسب حتى يحرر المحض على اياهم في طرد المومنين فغير جواب لشي في هو ما عليك ويكون جواب النهى وهو لا تطرد وجاز عطفه على تطرد على التيب اي ان طردت كنت ظالما وتري بالخلق اي ومثل ذلك لعن العظيم فتبا بعض الناس بعض اي ابتليهم وهم وذلك ان المشركين والوا المسلمين الهواة الذين من الله اي انهم عليهم بالتوقيع دونا وبحن المقدمون وهم العبيد على سبيل الذناب ونحوه القليلة المذكور منها ولو كان جواب ما سبقونا اليه النبي الله اي هو اهل التوق والتخلان فقل سلام امما يتبع سلام الله اليهم او بان بدهام يسلمهم اكرامها وكتب ما يقول لهم لبشيم به انه قري بالكسرة الاستيفان جوابا لمن يقول ما الوجهه وبالفتح على كرا من الرحمة سبحانه تعالى في عملها اليه فاعلاض الاجتهاد السهوا وان كان عالما او ظاننا كما قال سمحت على عمد ولم تنك جاهلا او جاهلا ما يمتنع به مضا المضره وقيل لزلت في عمر حين اشاروا بما لا يولي ما سالوه من طرد المومنين ولم يعلم انها مفسدة لتسبين بالتاء والياء ورفع السبل لانها ذكوى وثوت وبالثا ونصب السبل واستبان حى لازما ومثورا اليه ويستوضح سبيله في تعامل كلامهم مع ما حب فصلنا ذلك التفسير المبين ومختصه المطبوع على قلبه وغيره من المحرم من حيث صرقت بدليل السمع والعقل من عباده غير الله وفيه استحصال لهم اذ كانوا على غير بصيرة لي لا نفع هو ام دون الدليل ومومان سبب ضلالهم ليتبين اذا اى ان اتعت هو ام وان اناضالي انكم ذلك على منه اي حجة واضحة من ربي اي معرفة ربي وانه لا معبود سواها فعلم فلان على منه من هذا الامر او على حجة ترخمة ربي وهو القران وكذا يتهم به اي بالله انا شترتم به غير اواليينه والذكي على ما وبالبيان اوالقران مانعدي اى للس في دربي العراب المتاصل الذي استجلقوه في حوزكم فامطر علينا لي لو قدرت لاتيبت به لانهم احتقا بذلك ان الحكم اي في باخير عذابك الله وانتص الحق على صفة المصدر اي القضا الحق اوعلى المفعول به من قضاء الدرع صنعها اليه يصنع الحق ويدون قوى ما كن العاصين القاضين وقوى يقضى اليه ببع للحق من قض اثم ولو ان عدي اي في دررقى لفضي اي اهلكتكم عاجلا غضبا لوي وانما اسقطنا اليها بعض في الخط اتباع العطف المتقاطع جمع منع بالكسر وهو المنفوع او بالفتح وهو الخزن استعار للغيب منافع اي يتوصل اليه المنيات لمن عند منافع الخائن وقوى منافع واجبة وما يوجد ما عطف على رقة اي ما يسطرقة منها لا يعلمه ولا في كتاب تكوير لقوله لا يعلمها لان الكتاب علم الله والمراد قري ومع اللث عطف على محل من رقة او على الاطلاق وهو الكتاب بخلافه الا ان الامامة الاطوار لا بد من يوم في خطاب للفرق اي ان اسديقتم الليل كل حين ما حجتكم ما كتبتم من الاثام بم بعتم من القصور ربه اي في شان النوم والكتب ومن اجله نحي دعوتك في امره اجل يسهو مواخر وب البحث والجزا اي من جعل الى الموقف حفظة ملائكة كاسن الاعا لوم والبايد في كتبت مع غن عنها المنطق للعباد لان علمهم ان الله عليهم روبا ارجع لهم عن المعاجي اذ في استوتف روصه اسلما ملك الموت واعوانه وقوى نوفاه ما ضيا او مضارعا اي تواتوا ويفتحون بالشد من المنطق

والوجه الذي...
فقر المسلمون...
وطعنوا في اخلاصهم...
حسابك لا اعتدراك...
الضمير للمشركين...
هو ما عليك...
بالخلق اي ومثل ذلك...
الذين من الله اي انهم...
منها ولو كان...
او بان بدهام...
وبالفتح على كرا...
كما قال سمحت...
ما سالوه من طرد...
السبل واستبان...
وخصاصه المطبوع...
استحصال لهم اذ...
اتعت هو ام وان...
فعلم فلان على...
اواليينه والذكي...
في حوزكم فامطر...
على صفة المصدر...
العاصين القاضين...
عاجلا غضبا لوي...
وهو الخزن استعار...
عطف على رقة اي...
قري ومع اللث عطف...
خطاب للفرق اي ان...
والكتب ومن اجله...
لاعالكم والبايد...
استوتف روصه اسلما...

وسواله وانما الخفيف من الافراط والجوارح في الله في حكمة موامهم ما لهم وقوى الحق والنصب على المدح ظلمات الورد والبصر مما فيها يوم مظلم اي شديد او يراد بها خفا ليل وفوت البحر ليل الخيانتا اذ اده القولاي زهد الظلمة والافتقار وقوى يهيك بالعيب والشد يد وانجابا وحقيه بسلحوا وجت ما هو العادي الذي عرفتم بكال القدر من فونكم كما امطر على قوم لوط ومن تحت ارجلكم كما غرق فرعون ومن قتل اكاريم وسفلتكم او حبس المطر والنبات او يلبسكم عظمكم شيعة على احوال شيعة والحفاظ ان يختلط في الملاج قال كتيبة ليستها بكتيبة حتى اذا التبت دعيت لها يدي والمراد اليه يد باختلاف المعاد في اي وكذب بالعذاب او بالقران لوكيل حافظ وكل اليه امرم اليه لكتبة ينبا به من عراهم مستقر وقسا استقرار وحصول انا تا اية في الاستتمها بها كما كانت تفعل ويش في ايهم واعرض والتجاسم اي وان شغلك الشيطان بسوسة حتى تنسى النهى عن حما سنهم بعد الذكري بعد ان تذكر النوى وحذر وان اسالك للشيطان قبحها قبل النهى فلا تفتعد بعد ان ذكرنا كسجها ونهنا ل عنه اي لا يلزم المتقن مما يجاها من عليه من دنوبهم شي وانما عليهم ان يردوهم لعلمهم بنفون محتبون للحرض معهم اول الملتقن بالذكور يسفون اي اراذلة ان يفتق على الشقري ويذاذها ذكرى عملها نصيب اي يردوهم ذكوى اي يذكرها او فرغ اي عليهم ذكوى ولا يعطف على محل من شتى لان من حسابهم صفتها والغزير من شت من حسابهم فلو عطف لكان الذكري من حسابهم في ليس كذلك وفيه نظر اذ لا يلزم من وصف المعطوف عليه في وصف المعطوف به اي الخجوا دينهم الذي كان يجب ان لا يخرها وبه لعبد العباداة الاصنام وتخبرها الحيا وادبهم الشبيه كنعوه وهو دين اسلام لعناحت استتمها به او اتخذوا ما هو المعبود من تخي عبادة الاصنام ذكيا لهم او جعلوا دينهم اي عبيدهم لصانع المسلمين وانهم غمزوه بالذكر والصلوة كما شتمه الله في اعيانهم لاتبال تكذيبهم وذكر به بالفكرن اي مخالفة ان تسلن نفس اليه الهلكه وروحم يسر كسبه من الايسال وموانع لان المسلم اليه شمع المسلم والباسل الشق والشق الاستماع عن اقرانه العدل مصدر عن الفقيه لان الغا ذي عدل المنفدي مشكلة وكل عدل نصيب على المصدر وفعل لوعده وله منها الاضمر العدل لانه هنا مصدر فلا يستدل به لاحد بخلاف لان يوجد منها عدل لانه ليعن المنفدي به او ليك اي المختون ذنبهم لعاقلة لزلت في اى لرحمن دعاه انه عبد الرحمن في عبادة لا وانا ان ادعو تعبد ونورد على اعقابنا اي لرحمن اليه الشكر استنويه استغفار من هوى في الارض اي ذهب منها اي ظلمتها هوية الشياطين مردة الجن في الارض في المهمة جيران ضال عن الجادة له اي لهذا المستنوي احباب رقتة اليه الهدي الى الطريق المستقيم اي مدعوته اليه وهي التي يجهم شبهه بالصال عز طريق الاسلام والمسلمون يمدعوته اليه ولا ملت اليهم اي هو الهدي وحده وحمل كذوي استنوية نصيب على الحال فرضي رد اي شتمين من استنوية وامن عطف على ان هدي الله اي قرا امرنا ونسمع لعليل للامر اي امرنا بالاسلام اجل ان نسمع وانما نقل للرسول قل ان دعوا مع وروده في اي يجي للاتحاد منها وان اقمو اعطف على تسليم اي وللاقامة او على موقع لتسلم له لوقع موقفها ان تسلم وقيل امرنا ان تسلم الصبح معطف عليه بذلك اعنا ركة في اصدق وان قوله الحق مستدخين لوم يقول اي مستغفبه اليوم ليعن الحيين ليعن نقول للاشك ان قوله الحق والحكمة اي لا يكونها الى عن حكمة ويوم ينتج طرف لقوله وله الملك وحوران يكون قوله الحق فاعلم لكون اي حسن نقول لعضاء من تكون قوله ويوم منتصب على الحق اي حين يكون يقوم بالحق اي هو عالم الغيب والافتقار على المدح اذ باسم اي اوجهم في الاقرب ان وزر فاعل وهو عطف سان لايه وقوى اذ رب العلم على النداء وقيل اذ اسم صنم يذمه للزومه عبادة كانه كان ليس الرقعات او حرف المضاهى اي عبادة اذ وقوى ازرذا تخذ نفع النهى وكسرها بعد استقام وزاي ساكنة

والوجه الذي...
فقر المسلمون...
وطعنوا في اخلاصهم...
حسابك لا اعتدراك...
الضمير للمشركين...
هو ما عليك...
بالخلق اي ومثل ذلك...
الذين من الله اي انهم...
منها ولو كان...
او بان بدهام...
وبالفتح على كرا...
كما قال سمحت...
ما سالوه من طرد...
السبل واستبان...
وخصاصه المطبوع...
استحصال لهم اذ...
اتعت هو ام وان...
فعلم فلان على...
اواليينه والذكي...
في حوزكم فامطر...
على صفة المصدر...
العاصين القاضين...
عاجلا غضبا لوي...
وهو الخزن استعار...
عطف على رقة اي...
قري ومع اللث عطف...
خطاب للفرق اي ان...
والكتب ومن اجله...
لاعالكم والبايد...
استوتف روصه اسلما...

وراء صورة منونة ووصفتم اي انجد اذا تم قال بخلاف صناعتنا على ذلك بل انك في حيازة
اعتنيت به مثل ذلك يعرف اوهم ملكوت السموات والارض اي الربوبية وتخدمه بطريق الاستعداد بان
حدوث هذه الاشياء بل على ان ولاها سموتها وملكوتها من الموتين فعلنا ذلك ونوي حكاية حاله ضيقه وكان يوم و
قومه لحدوث الصيام والشمس لغير ذلك لملكها فاطراد ان ينضم على الخطا وقوله هذا في ويهنا اكثر من نصف
خصمه مع علمه انه مبطل فصلى قوله غير متعصب بطله ونقل لم يكن في معرض المناظر مع قوله بل كان نظره في
نفسه واولوا ظهر لقوله لمن لم يخدمه في وان فيه بنبيه قومه على انهم ضالون ولقوله ما قوم اني بري اي لاجب عبادة
الاباب المتخفي في الحجب من سنن وانه صفة لاجرام وانا اخرج بالاولى ون البريق وكلاهما اسفل لان كقولنا مع احتجاب
فواجب ما زاد ما بعد ملك الطالع الذي فطر اي الذي دلت الحركات على انه مبتدئها ويذكر ما مع الاشارة الى الشمس
لذكريها بالتمثيل لانه عبارة عن واحد من كانت امك وانا ما اخطا والديك ومعنا ما ساوان الى الشمس لذكريه
المبتدئ لانه عبارة عن واحد من كانت امك وانا ما اخطا والديك ومعنا ما ساوان الى الشمس لذكريه
علامة وان كانت البع وجري ما لثنا وبق الملوك اي بنصه دلائل الربوبية وحججه قومه منكر لانه اي
عبادة في التوحيد قال ولا لثان لان قومه خوفا ان معبودا ثم نصبه بس اي لا لثان معبودا ثم وقت ادوت
ان يشار الى ان اصاب من تحتها يخوف بان وحمى نحو كوكب او تفرد على مفرق وسع اي الاستعداد بان يعلم ان ال
الخوف في من تحتها اعدا تدرون صميم من القادر والعاجز وكيف يخاف مأمون الخوف وانما لا تخافون ما يتقون
به كل خوف وهو لا شراك سلاطا ناحية ان لا شراك لا يصح عليه حجة ولم نقل ايها انما امه احتراز عن تركه نفسه
بل قال اي الفرق بين اي من المشركون والموحدين الذين منها استغنا منه او من لم يلبس اي بل يخطى اليانح
بطريق اي نصيبه وابي نفس الطيب الكبر لفظ اللبس اذ الخطا بعض حصة الاجتهاد والكفر بالصانع الامان ويحتفل ان
سالا لثان ليس للامان الظاهر الكبر الباطن وتلك اي جميع ما اخرج به اوهيم ايهاها وبقهاهها وحقى ثوبين وحقى
اي نرفعهك المعبود الحكمة ومن ذرئته الضمى لفرح او لاراهيم وداود عطف على فوحا ليه وهدى نار او دين ابايم
عطف على كلايه وهذا بعض ابايم اي لواته كوامع رفعة دجا فم انما الكتاب بريد الخس فان يكبر بها
الكتاب والحكم والنبوه او النبوه هو ليه اهل مكة فوامها باينها المذكورين لو صل وان كفر بها ما قبله ولقوله ذلك
الذي وقيل اصحاب الله صلح وقيل كل مؤمن ومسل الملايكة وادعى الانصاف انها علم وعلى جهلهم الفرس وتوكلتهم
بها انهم ومعها القسام محققها كما يوكل الرجل بالشي ليقوم به والباء في باصلة كالفون وفي بكاء من بايدا التي قدم
بهذا ام للاختصاص اي اقتد بطريقهم في اصول الدين في الاشعر دون المشرع وانها محلقا لملك اقله للوقوف
وقرى اقتد بلاها في الوصل واستحسن الوقت للثبات الملة المحصف في ما قدره انه اي ما فرج حرمه فتمت الروعة
على عباده حين انكروا الربوبية وسوا عظم حجة اوفى بعبادة الكافرن وحسن وايعا انكار النبوه والامان من اليهود ولقوله
بجعلونه وما بعك بالباء لوقوفه على اعداءه لان الضيف لاجرا لليهود حدة في التوراة ان الله سبحانه لا يعف عن الجرم الممين
فانت الجرم الممين غضب وقال انزل الله على بشر من يش وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران والزوايا التورية و
ادرج حخته بوجههم ويحسمهم وجعلهم فرطيس بو وقاته في فظة لكن لم يمارعوا من لا ابا والاخفا وقل العايايون قرئش
وانما الزوايا التورية لانهم سموا من اليهود ما دهنه ذكر موسى والتوريه وقالوا وانا انزل علينا الكتاب لثنا اهدنهم
اي علمنا ابا اليهود على لسان محمد مالم تعلقنا انهم و الا دمن الذين كانوا اعلم منهم ان هذا القران لقص لايه وقيل

قوله وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران...
قوله وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران...

قوله وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران...
قوله وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران...
قوله وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران...



المطاب لمن آمن من قرئش بل الله اياه انزله ولان قدرون على ان يناروك في خوضهم في باطهم الذي يخلصوا فيه ولعل
حال من درج او من خوضهم وفي خوضهم حال من يابون او صلة له اولهم مباالك كثر المانع ولقد عطف على ما دل عليه
صفه الكتاب اي ازلناه للبركات وللتصدقين وللانذار قري لتشدوا لواء والوا سعت ملكة ام القرية لانها مكان اول بيت
وضع للناس اول انما قبله اهل القري وبهم اولانها اعطها شاننا اولان ارض حديت من تحتها الذين يومنون بالآخر
اي تصدقون بها ونحوها لان اصل الدين حرف العاقبة افترقي فزعم انه الله عشته بيبا او قال اوجي الى على لسان
الملك وهو سمي له او لاسود العنق ومن قال سازل موعده الله من سعدن اي سرح حين قال بعد تفصيل الحائق
ونارك الله احسن للحالين دعا عليه الم البنتها ولك ذلك ثرك واثرتهم اسلم جبل مع مكة وقتل من الضمرن
الحادث والمستمبرون حواب لوتوي محروف اي لرايت امر عظيم اذا الظالمون ليه اليهود والنبيين واللام للعباد
اويراد لجنس ثمرات الموت شدلين استعمرت للشك العا ليه من الفرح وهو ما فرج من المار باسطوا ايديهم ليروي
هاوقا ارواحهم واخر جوهها الينا من اجسادكم ومعيار من الخف ولازها من تكسب الفرم المظلم على م عليه
لحرق معنات المطالبة او يسطر اللعاب اجبوا انفسكم لخصوها من انرا اي لا تقدرن على الخلاص اليوم
وت الامانة او الوفاء الممتد في الميرج والقبية الهون الهوان الشديد واذا في العذاب اليه المراجعة في
الهوان كرجس قرادى عما اشرقوه من الاموال ونحوها واما ان كان كخلفنا كذا في الافراد حولناكم فضلتنا بكم
وراه ظهوركم لم تقدموه لانسكم شركا اذ دعوتكم هم الهة وعبدتوها وقرت فواد اما لنون وفواد كلت وفردوكس
وكخلفناكم صفة مصدر محروف اي يحيا مثل خلفنا لك ليعرف النقط من كنج منها ليه اودع اجمع منها اسناد للنقل
اليه مصدر ومن رفع فقد اسند الفعل اليه الطرف نحو قول ام صم وجري ما ستم والقالب والنوى بالنيات والفجر
وعن بجاهد ها الشقان في التوراة والخطبة اي سرح الحيوان والباية من اللطف والبيض واللحم الذي يخرج
هذه لاشامن الحيوان والباية واما حال سرح لا يعطف على افاق وسرح لبيان الفائق لان الفائق باخراج النبات
والفجر من جنس اخرج الحى من الميت اي دل على الحى والميت هو الذي استقى الربوبية اي فكيف تصورن عنده
لاصباح مصدر مسمى به الصبح وقرى بفتح الهمزة جمع صبح وانشد ما رخ لاصباح بالكر والفتح مصدرين
وحمى مبي وصب وفتح وان الصبح مع ان الظلمة في التي معان حته كما قال قري ليل عن ساخر بخافن الظلمة
المظلمة الصبح او فان الصبح وهو عود الفجر من ساخر النهار واسفان وبقال اشوق عود الفجر ومسي الفجر لفتا
لضع مغاوت وقرى فائق وجعل بال نصب على الملح وفائق وجعل السكن ما يسكن اليه الرجل ونظيره في
الليل بطمن اليه النقب لا ستن حته فيه او هو من مسكونا فيه من قول لثا لتيه وانشس والقمر قريا
بالحركات الثلث والنصب ما ضار جعل للاحوال او بال ليعطف على محل الليل لان الحلال لا يدل على الخس فقط
سنة ماكون اضافته حقيقه والامان لليل محل بل على الجبل المستقر كالفقدرة العلم وفيه نظر لان حلالا ذكره في
مالك لوم الدين والجزر للعطف على الليل والرفع على الارتداد وحرف الجرى اي ججولان حسانا اي على حسان الانصاب
لاروات يعابدونها ذلك اي النسب المعلوم فقد عرف العرن الذي سخنها العليم تنديرها ليعرف طمان الليل
بالر والبحر والاضافة للملايكة اوشبه مشبهات الطرق بالظلمات المستتر اما بالفتح وهو المستودع اما
اسما مكان او مصدران واما بالكر وهو اسم فاعل والمستودع اسم مفعول اي فطم مستودع الرحم او ووق لا ارض
ومستودع في الصلب ادحت لارض او مستقر مستودع واما قال لعلون مع ذكر الجرم وتفقتون مع انشا

قوله وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران...
قوله وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران...

قوله وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران...
قوله وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران...
قوله وانما قلوبهم ما عرفة انكوا ازال القران...

كتاب من القرآن
الذي يذكر فيه
الاشياء التي
تخرج من الارض
والتي هي
الاشياء التي
يخرجها الله
من الارض

الى محل تنزول التسمية اوله بالمتة او ما ذكره علم الله عليه او جعل الوالوال للفتح عطف اسميه على الفعلية والمعنى لا
تاكلوه حال كونه فسقا اي محلا به لغزاه لانه جعله قوله او فضا العمل لغزاه به ويسع ما عداه خلا الا اما المفهوم
محصص للتحريم في هذه الامور فان لم يتكلم الله بقران لا يكون له من المتكلمين من المشركين لحداد لو لم يتكلم ولا يكون
ما قلته الله وهذا يوجب ما ولد باليدين لمشركون كما قرن الاستقلال المحرم اولا في متبع غير الله في ذاته مشتركة به ولا يختص
تلك الاكل لهذا السدود بيننا والا اوجاهه للاجئيننا با العمل او هدمناه فورا اي الامان او التران ستنقص به وليس من
الحق والبطل كمن مثله اي صفته هذه وهي قوله في الظلمات اي هو فيها ليس حارج لاستقلالها ولا يختص كل الذي كما
جعلناه في مكة فنادى بها ليكبروا وجعلنا كل قريته وحسينها كقريته ولا يغفركم الله عما كنتم تعملون ولا يفرج الله
عنه عنهم الا بما يريدون الا انما نفهمه ويحكم عبيقهم وفه عليه الرسول صلى الله عليه وآله ان الجمل والاربعين في كل
في الشرف حتى اذا ضربنا كغيره دهان والواساني واهه لانزبه به ولا تشبهه حتى تاتيها وهي كباثه وتزلت الله اعلم
متانف بالعلم ان الله اعلم من صلح النبي صغار دخل بعدكم وعذاب من ارس والقتل والناد ان يهد به ذنوبه
للامان يشح صدره بيوم ضيقا لا يدخره الامان وقرني ضيقا في الضيق والمشديد حرجا بالكرو والفتح وصفنا
بالمصدر اية كما يزدل ما لا يمكن من صرحود السما وهو مثل فما لا استطاع وقرني يصعد صله يتسعد وقرني به
ويصلع واصله يتساعد ويصلع ويصعد من صرحود واصلا من جنس الخد لان او العذاب من لا يتجسس في الارض والاب
وهذا اية الامان والوفيق صراط ربك طريقته الى اهضته حكيمه مستقيما عادلا وهو جاز عن هذا او الصراط وهو كلف
لم ايه للقوم دار السلام دار الله لبحه واجهه ايضا قوله اليه عظما او دار السلام من كل امة عند ربهم في زمانه ان
حجبه لهم وليهم بحهم وناصرهم يا كانوا يعاونون بسب عملهم او يتدبره صافي اي مؤتمرا بامرهم في كل امة
وهو اذكر اذ كان ما لا يوصف لفظا عنه او قلنا ما معشر الضمير لمن يحشر من البعثين وعيهم والجن والشياطين اشرفهم
من الانس اضلتم منهم كثيرا او لييام الذين اطعوا في الواسعة استغفوا من الشياطين اذ دلهم على الشهور
او استعذوا بهم فان من زل واذا يرافف قال عز وجل رب هذا الوادي اي كثير الجن والشياطين بالانس اذا طاعتم
او عتروا وانتم سدورون في الجوارح من الحوشلنا ليه يوم البعث وفيه استسلام ارجح وتخسر على حالم لا لما شا اي
مع مخلون في الناد الا ما امانه التي معلون فيها من الماراي الزميري واو اهد بالجد العقول من طره يعرفه اهمل
الله ان نعت عنك لا اذا ثبتت وعلم انه لا يشا الى المشع هو وعيدو بهم الخروج في صوره لا استثنا الذي فيه
اطاع وكدلله كما خذلنا عصاة الجن والانس بحلبهم حتى يقول بعضهم بعضا اوجعناهم اوبيا وقرنا في الماراي
سب سبهم لم ياتكم قبح لهم في القمه فضل بعث الى الجن رسول الالاه والامم حسمهم انس كقرنهم وقيل لا
وانما اسئل انهم لان الحطاب للبعثين ويحب الى احدهما ليصبح منها اللولن او يراود رسول الجن الذين هم وقيل لا
ولو الجلقهم سذون الكلي محمد بعث في الخلق والانس ومن قبله من الانس شهدنا اقواله وصدقوا لقوله الماتكم
وهفته للذكار فكان فقره او لائله هذا الاقرار قوله ما كنا مشركين اذ دعوا في بعض مواطن القمه ومحورون
في بعضها والشهاد لا ويحكيه لقوله كيف نعقرون والماء ذم لهم بقوله نظرهم في اخلاصهم والامارات
الحان اضطرهم الى الشهادة على انفسهم بالقرن ولا يكون ذلك اشارة الى ما تقدم من بقتل الرسل واذادهم
وهو خير مشلا محروف اكلار ذلك ان لم يكن اي لان لم يكن اي لا ساكونه محكمه في قري بظلم وان من التي
توصل بالانفال محاورته بان ق او محفنه ليه لان الشان والحديث لم يكن ولك ان تجعله بلا من ذلك اي سبب

اي هو الذي جعله الله
بما فيه من العباد
والتي هي
الاشياء التي
يخرجها الله
من الارض

الاشياء التي
يخرجها الله
من الارض

علم او طالما اي اهدكم من غير شبهة كان ظنا ايه لكل من المكلفين ما زال مما عملوا اي من جرائمه اعاقل ساه عن معاذ يعمل
وجرائمه التي اي عن عبادهم دور الرحمة سر بضمهم المتناهي بالكيف نذهم ايها العصاة ليه ما شام من الجنح المطيع قوم
آخرون اصل سنه روح المكانه مصدره يكن اذا تمكن او ينع المكان كالمسافة والمام اي اعلموا على انفسهم انفسهم واستطاعوا
او يحالكم التي اسم عليها كما على المكان في الثبات اني عامل اعبات على اسلاي وايقوا على كبرهم وهو امر محدد كما عملوا ما شئتم
ايه لان في منكم الا لشرفكم ما مورون به يعملون ايتاله العاقبة المحروقة فمن رفع يديه عن اي وعلق عنه فعل العلم اوتصب
لغنه الذي اي عاقبه هذه الدار وفي هذا الوعيد ادب وانصاف في المعامل كما لو يعينون من السحر والشام اشيا لالهتهم
واشيا لله فاذا زاد اولا تركوها واذا زاد اذ ان الثاني ردوه الى الهتهم اغتلا لا بان الله غنى وقوله ذلوا فيه ان الربحى اوي
بن دراهم وزكاه اي نزعهم ان الله امرهم بحك القسمة وقرني بالضم ولا يصلح ليه الله ليه على ما كانوا صرفونه من القرى
والنصرة من يصل اليه شركا بهم بنح سائلك عندنا وارجاسدتها با ما يحكون في اشيا الهتهم وكذا الذي مثل ذلك البرس
المعلوم من الشاطن او من الشرك في قسمة القرىات من الله وآلهتهم بن شركا وهم من الشاطن او من سدنة
الاصنام لم قتل اولادهم بالواد او حرمهم الالهة وكان الرجل يعلف في كاهليه لمن ولد له كذا غلاما ليقرب ادمه كحلده
جد المطلوب قوري على الشاغل وهو شركا بهم ونصب قتل على النما للغول وهو القتل وشركا بهم فاعل زينه مقلدا لاله
ذم ولما قرأ ان عاصم يرفع قتل ونصب اولادهم شركا بهم على اضافة القتل اليه فثله في الشئ من ذم في كيف في المشر
كيف في القرآن وحملة عليهم ان راى شركا بهم يكلون باياى والقرن بانهم لا يدانهم شركا وهم في اموالهم وجد مندوحة
عن هذا الارتكاب وفيه نظر اذ العراه بقتل كليله ولا يقرب الجرح كباية او حصة من يردوهم ليلسوكهم بالانواع واللبسوا
ويخلطوا عليهم ما كانوا عليه من دن اسبيل مثل الشرك وما وجب ان يكون دينهم اولى بقرنهم في دن ملبس و
اللام على الحقيقة ان الذين من الساطن وللصيرة ان كان من السدنة ليه فعل المشركون ما ذنهم او اشيا طين
او السدنة الذين اولادهم او اللبس او جميعها على اهل الضمير كما في الاشارة اي ما صرفونه او اقرانهم محرم فعل
مفعول كالذبح وحكمه كلاله اسما غير الصفات فلان يطابق بها وقرني بصم الحارح من الصبيث اي لا يطعم ما عيونوا
للالهة الامن شامن السدنة والرجال حرمت كخي الحاراي لان ذكره في الذبح الاسما للاصنام والواحدون والامون
على طورها اي نسبوها لهذا الجنس ليه الله اقتراف مفعول له او حال او مصدر موكد لان قالوا في حقه
الجحيم وما ولد جيا للذكور او ميتا فلهم وللانات وبكسر محرم للفظ ما وبث خالصه لانها من لاجنه والسا
لمبالمه كواينة او هو مصدر كالعاقبة اي ذو حاصلة لقراءه نصنها فلذكونا الجري وچه مصدر موكد لاجل اذ لا تقوم
على الجحود وقرني خالصه بالاضافة وهو يد بعض من ما اذ الذي للذكور بعض لاجنه لانها من صفات تعلى
اي ان يكن ما في بطونها وقرني بطونها وقرني بالماراي لاجنه وبالنا والرفع على المانه وذكر ضمير فيه لان الميته من
الميت اي جرحا وصفهم الكذب على الله من قوله ونصف السنتم تولت فمن واد السات عافه السية والقرى سفيا
لحفة احلامهم ما رزوم من بخ الجحاراي جنات من الكروم معرفات ما لها دعائم وسكن نطف عليه القصبان و
غيرها المتروكات على الارض او المعروشات ما غرسوه واستموا بعن شها ونعيمها ما بنتت في البراري مختلفة في اللون
الطعم والمالحة والجم وقرني بالضم مع السكون وهو شرع والخمير للخل وداخل في حكم الزرع لقطفه عليه ومختلفا حال
مقدرة اذ الاحلاف حال لا نشاء وقرني بصمتين وقال اذا اثير للابتنهم انه انما يباع اذا اثير لا اذا اطلع الزكوة
انما وضت المدينه ولما به مكية خفته هو التصرف وكان واجبا منصرف بالركوة وقيل مدينه والجن وهو الركوة اي واعذوا

الاشياء التي
يخرجها الله
من الارض
والتي هي
الاشياء التي
يخرجها الله
من الارض

الاشياء التي
يخرجها الله
من الارض
والتي هي
الاشياء التي
يخرجها الله
من الارض

الاشياء التي
يخرجها الله
من الارض
والتي هي
الاشياء التي
يخرجها الله
من الارض

على انما ولا يجوز عن اول وقت الامكان ولا يترقى في الصدقة بان لا يدخل شيئا منها الى المنزل كما فعله مات اوفى الرقعة
فلا صرفها الى غير الجحيم المشروعة الحول الكفاية لئلا يتعدى الى دفع الخمول والفرق بين ما في بين اللذخ او يسبح من
شعر الفرش او الصغار لا تحاد انه من الارض كالفرق بين المفروض وهو معطوفان على حركات ناخار وانما اي حطوثة
في القصر والصيل ما منه بر من جملة وقرتها اي زوجين اسن من الذكر والاخي كالجمل والناقة ويبي الواحد فورا
فاذا تم اليه من جنسه قبل له زوج وهما زوجان كما يبي الزوجه كما بشرط ان يكون فيها شجر وما جمع صابن وما عذر
كاجر ويترقرقا بفتح العين كما يحرس جمع حارس ومن المعزى واسان على الاثنا اي الذكور من الضان ومن المعز
والثنا منها والهرة لان كان ان يحرم شيئا منها وما تحل اثنا للجنين وكانوا يحرمونها وينسبون الي الله مع بيوف في اخره
يعلوم من الله ان على حتمه ام كتم بل اذتم شيئا شاهدتم بهكم من امر به بنابيه من جههم اي لا نومون بالارسل فلم
يق الا المشاهير وفيه تحم من افترى في نسبة تخريفها الي الله وهو عدو من علي الذي جبر الجبار ويبيب السرايب
والاعتراض بالاحتجاج وان فصل من المحرودات فليس بالحيه لان ذلك الاحتجاج تكليف اللطيل فما احي اي القصر منب
بالوجه الاباحوي اي طعاما محرما محرما مقوم اي لان ان يكون المحرم ميتة مسفوحا مصوبا سايدا لا كالبكة الطحال
وقدر نفس مردم العروق بعد الذبح يبي ما اهله لغير الله فسنا القتل في الشوق وفسنا عطف على المنسوب قبله
او معنوله الاصل في هذا اهل عطف على يكون والتميز به المستكن في يكون اي عيب باع على مضطرب مثله واعاذا تجاز
مد حاجته خدا الطرف ما له اصبح من راحة وطاير وكان بعض ذوات الطير حلالا لم فلما ظلموا حرم عليهم الكل وقال
شومها بالاضافة لزيادة الربط محرم من راحة ما له اي محرم منها الماشوم الخاصة وهي الذوب ومقوم الكلي
لا ما حلت اي لا تشتم الحنوب وما علق بالظن والحواليه ما تحوى ويخفى في البطن وستند ويبي ساته البين او
ما اشتمل على الامعا او ما احتلط بعظم كالاليه او الخوقل الحوايط عطف على شخ مهالك السلسن او ان يبرن اي ذلك
الجرا وان كدبول وزعموا انه واسع الرحمة ولا يجمل بالعقوبة اي لا يرد ولا يفرح رحمة مسقون فيه محرمة للاخبار
عنه قتل وقوعه لو شاء الله ما اشركا والواستمره ولوا له لكان حقا اذا لكل بضايه يعاني لذلك اي كالمذبح الرسول
يقولم لو شاء الله ما اشركا او كالكذب قوما كذب الام انبياءم خاوقا باننا ازلنا عليهم العذاب من علم معلوم بحق به
وفيه تحم ان تبعون الا الظن في العظييات او الظن الفاسد محرمون بعدرون ان لا امر كما تعنون او تكذبون
قوى كاذب المحققين بالاعنه اليه التي بلغت فيها الصحة والبيان لهذا ان الكل يشبه الله به هل يستوى فيه
الواحد والجمع والمذكور والمؤنث عند الجحار من وينميم لو نث ويصح اي قولوا شهدتم وانما امر استخار شهدتم مع امر
بان لا تشهد معهم لان اسعضهم ليطهر لقطاعهم المشهور فلم تشهد ولا تسلم لهم ما شهدوا لانه اذا سلم وكاذ
شهد معهم اي لا تشع اهوام فوضع الطاهر موضع المضر لئلا يعل على ان كذب انات الله اتباع لليوي واعا فالشهدتم
بالاضافة اذا المراد احضروا شهدتم الذين مسقون بهم وهي بالذي يبذل على انتم شهدتم معرون ولذلك فلا تشهدتم معهم
ولو قال شهدتم فاذ ذلك العرض بحال اصله ان نقوله العلية للسائل مع مع ما هو صوله منصوبه بانل او اسنهابيه منصوبه
بحرم اتل الذي حرمه او اي تشع حرم تشع اتل لان الملاقة من الغزل وان مفرقة ولا اللذخ ايت ناصبة بلا ما حرم
لان لا تشكروا وما بعد نوله لا عطف لاوا مر عليها اذا التقدس وحسنوا بالوالدين وكذا اوفوا فاعدا لواجب هذا قوله
وان هذا بالفتح ليس عطف على ان لا تشكروا لان ناصبة ابي ان يعدم الشرك واستناباه صراط بل هو على الاتبع
اي وان هذا صراطي مستقيما فانبع لغة كسر ان فانه ليس عطف على ان بل هو ليعيد كالمفرد حده واذا جعل ان

من اركانهم قوله وقوله
عنه قتل وقوعه لو شاء الله ما اشركا
الواحد والجمع والمذكور والمؤنث
عند الجحار من وينميم لو نث
ويصح اي قولوا شهدتم وانما امر
استخار شهدتم مع امر
بان لا تشهد معهم لان اسعضهم
ليطهر لقطاعهم المشهور فلم تشهد
ولا تسلم لهم ما شهدوا لانه اذا سلم
وكاذ شهد معهم اي لا تشع اهوام
فوضع الطاهر موضع المضر لئلا يعل
على ان كذب انات الله اتباع لليوي
واعا فالشهدتم بالاضافة اذا المراد
احضروا شهدتم الذين مسقون بهم وهي
بالذي يبذل على انتم شهدتم معرون
ولذلك فلا تشهدتم معهم ولو قال
شهدتم فاذ ذلك العرض بحال اصله ان
نقوله العلية للسائل مع مع ما هو
صوله منصوبه بانل او اسنهابيه
منصوبه بحرم اتل الذي حرمه او اي
تشع حرم تشع اتل لان الملاقة من
الغزل وان مفرقة ولا اللذخ ايت
ناصبة بلا ما حرم لان لا تشكروا
وما بعد نوله لا عطف لاوا مر عليها
اذا التقدس وحسنوا بالوالدين وكذا
اوفوا فاعدا لواجب هذا قوله وان
هذا بالفتح ليس عطف على ان لا
تشكروا لان ناصبة ابي ان يعدم
الشرك واستناباه صراط بل هو على
الاتبع اي وان هذا صراطي مستقيما
فانبع لغة كسر ان فانه ليس عطف
على ان بل هو ليعيد كالمفرد حده
واذا جعل ان

مفسر فانما عطف لاوا مر على الناي وان اتمت دخولها تحت القصر للمعلم بان القصر يرجع الي اصدار لاوامر
كالاساة والنفس وتلك العرك الكت من اطلاق من اجل فقر الالمق كالنقصان ومثل الرده والرجع اي لا يخل
لثبي احسن ويحفظ ما له والذبح اليه بالمدك ابي لا ما يسعها ولا يجع عنه اي المامور من انفا الكيل ويحق قدر
الوسع وما وراه معق عنه اي ولو كان المغزوله او عليه من فواته العادل وحى محض ان اي انه هذا صراطي
وهو صغر السان وهذا صراطي وصراط ربك وربك السلسل الطرق المحلقة في الدين مفروق بكم من قبح عن بيبيته
وهو دين الاسلام ان عباس هذه الكلمات محكمات لم ينسب من شخ من جميع الكتب ثم اسنا عطف على وصالم وانما ح
لاننا نقل القضييه في القرآن لان المراد توجيه الامم على لسان انبياءها هديا او لهدى في الخبايا وفي الرتبة ونقل
هو معطف على وبسنا له اسخ وهو بعيد اي تماما للغمه على كل عمن لغرام على الذين احسنا او عيط موت لانه احسن
الطلعة او على الامر الذي احسنه موبى من العلم اي نياده على علمه من احسن التي اجاد مع فنة وقوى احسن
اي المدي هو احسن من حرف المبتدا او ايئنا بما كما لا على الوجه الذي هو احسن ما يكون عليه الكتب كما قال
الكلي اتم له الكتاب على احسن كراهة ان تقولوا على طاعتن اهل التوبه والخليل وان كلمه المحفقه واللام للفرق
منه ومن الما فيه اي وانه كناه الضمير للشان دراستهم قواهم اي لم تعرف مثل دراستهم اهري منهم لحدق اذمانا
وحفظا لانام العرب والشاعر والحط وقوى ان تقولوا او تقولوا بالياء وقول جاكم وهو تيكنت لاسيما على قوله الماء
للالفات اي ان صدقتم فها وعدمه فقد جاكم وهو حرف متعفن من اظلم اي بعد ما عرف او تكن منه وصدق
عنها المعرض عنه او صدقتم لازلما ومنغذبا سوال العذاب لقوله عذبا فوق العذاب الملايكة ملايكة الموت او
العذاب او ما في ركب اي كل امانه وسوات القته والهلاك الكلي بل يدل او ما في بعض وصوا شرط الساعة كطالع
النفس من مغربها ويحرم من تكن انت صفة نفا وكسبت عطف على انت اي اذجا اشراط الساعة لم يسفك الايمان
احد نفسين غير مقدمه ايماننا او مقدمه له عن كسبة ليعلم ان الايمان والعمل ان لم يبقوا بلصاحبه الشقاوة
وشه نظر لانه ست ان من قال لا اله الا الله دخل الجنة فلما دل لايه بان وايضا الواو كمال الحسن او ان يبين اي
اذ اسبى لم يسفح وجودها حال ظهور الاشرط او لاسفح لنعما منخيا من دخول الدار بل من الظاهر او لاسفح من من لم يكن
ايانها وامن لم يكسب كسبه لحرف الدلالة الكلام عليه او لا يان مو الاعتقاد والكسب هو العمل والغزلة للساني عمل
وكسب فالمراد من لم يكسب من لم يسفط ما للشهادتين ونقول شفاقة او نقول ظاهرا للفظان عند انتفا احد الامر
ولا حرم باننا احد الامر الاعتداسفاهما جميعا واذا اسفيا جميعا فلانواع في انه لاسفح قطعافا اما اذا اشع احدها
دون الاخر فهو محل لاشتمال ملائمة الاستدلال والله اعلم فلا ينظر واو عبيد ودرى لاسفح الماء لاواضه الايمان الى موت
فوقوا منهم اختلفوا انه كما احلفت اليهود والنصارى وقوى ما نقوا اي تزكوا شيئا فرقا اي لست من السوا عنهم
او من عقابهم او من قنالم ويكون منسوخه بانه السيف اي عشر حسات امثالها لحرف من صرف وقوى رفعها
على انها صفة عشر ذيها بدل من محل لصراط اذا التقدر عذابي صراطا او القيم فيعمل من قام وهو بلغ من العالم وقوى
بما ومصدر رفع القيام وصف به ملة ابراهيم عطف سان او بدل جنبا على من ابراهيم نسيك عبادتي او شخي او حج
وحياي وحياي ابي ما اتته في حياي واموت عليه من الايمان والعمل لانه خالصه لله وبذلك الاخلاص وانا اول
المسلمين مقدم اسلام للشي على امته المخرج للاكار اي منكر عباد وغير الله جواب عن دعايهم لهدى عباده الهنهم اي
موا الرب ومن دونه حروب ولا يكسب كل نفس الا عليها حواب عن قولهم ولنعلم خطابا كغلايف اي خلف امته

من اركانهم قوله وقوله
عنه قتل وقوعه لو شاء الله ما اشركا
الواحد والجمع والمذكور والمؤنث
عند الجحار من وينميم لو نث
ويصح اي قولوا شهدتم وانما امر
استخار شهدتم مع امر
بان لا تشهد معهم لان اسعضهم
ليطهر لقطاعهم المشهور فلم تشهد
ولا تسلم لهم ما شهدوا لانه اذا سلم
وكاذ شهد معهم اي لا تشع اهوام
فوضع الطاهر موضع المضر لئلا يعل
على ان كذب انات الله اتباع لليوي
واعا فالشهدتم بالاضافة اذا المراد
احضروا شهدتم الذين مسقون بهم وهي
بالذي يبذل على انتم شهدتم معرون
ولذلك فلا تشهدتم معهم ولو قال
شهدتم فاذ ذلك العرض بحال اصله ان
نقوله العلية للسائل مع مع ما هو
صوله منصوبه بانل او اسنهابيه
منصوبه بحرم اتل الذي حرمه او اي
تشع حرم تشع اتل لان الملاقة من
الغزل وان مفرقة ولا اللذخ ايت
ناصبة بلا ما حرم لان لا تشكروا
وما بعد نوله لا عطف لاوا مر عليها
اذا التقدس وحسنوا بالوالدين وكذا
اوفوا فاعدا لواجب هذا قوله وان
هذا بالفتح ليس عطف على ان لا
تشكروا لان ناصبة ابي ان يعدم
الشرك واستناباه صراط بل هو على
الاتبع اي وان هذا صراطي مستقيما
فانبع لغة كسر ان فانه ليس عطف
على ان بل هو ليعيد كالمفرد حده
واذا جعل ان

خاتم الدين سائر الامم او يحلف بعضكم بعضا او خلف الله في ارضه فوق بعض في الشرف والوزن لسلكوا
كف يشكرون نعمه سرور العباد لمن كثر عقولهم شكر وسرعة لان ما موات قريب والله اعلم

سورة الاعراف مكية وهي مائة ايات

بسم الله الرحمن الرحيم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
وان واصف حرج شك اي في انه منزل لان الشاك ضيق الصدرا حرج من عنده لانه حاف قومه واذا هم ما منه الله
لسر علق بانزل ووالذي على المعنين لانه اذ لم يحفهم او اقل انه من عند الله بوجه العين والاسن على الانذار
محل ذكرى نصب ليه والذكر والذكر اسم المذكور اذ عطف على كساب او خبر مبتدأ محذوف اوجز عطف على محل
مذواي للانذار والذكرى والذكر حرج حى انزلك هنا انا انزل من العوان والمشيء اي من دون الله اي لا تقولوا شيئا
لانس والظن صواب على عباده لا وايمان ولا هو اقوى ولا يتبعوا من لا يتبعوا ولا تنهوا من دون الله لا يتبعوا
من دون الله اولى به قليلا نصب تذكروني ليه بذكر اولاد لا وسائر ذكرا وسائر ذكرا وسائر ذكرا وسائر ذكرا
فما هلها سا تا مصدر وقع حال او هم فاعل حال عطفه عليه ليه آتئين او فاعلين وانما قدرا لاهل في فجاها لقوله انهم
ولاحافه اليه قل قومه لانهما حلك كما حلك اهلها وانما حرج او هم فاعلون حال او ان كانت جملة اسميه غير وانها
معطوفه باو على حال قبلها فاعل بولوا واستقوا الحرف في العطف لان واو الحال هي العاطفة واستعربت لوصل
اجل كاليه باولها وتسل الواو محذوفه ورده الرفع اهلها اهلها لانه لا اهلها لانه لا اهلها لانه لا اهلها لانه لا اهلها
خص وقت السات كما اهلها فزم لوط فيه ووقف لقبوله كما اهلها فزم شيب فعلا انما وقتها غفله ودعته اي ما كانوا
يدعونه من المذهب الا اعترافهم بسلامة او ما كان استعانتهم الا هذا من قويم دعوتهم باللعب او ما كان دعواهم رجح الا
اعترافهم بصحة ان الدعاء لا يعظم قدام الله ثم من قول العرب اللهم اشكركم في صالح المسلمين اي دعائهم
ودعوتهم خي كان وان والوا اسمه ونحو الكسب الهم فاعل الهم اي بسال المرسل اليهم وهم الامم عا حيا او المرسلون
عا احيوا به عليهم على الرسل وكلام يعلم عالمين بحياهم والسوا لوجه الاستسلام اي وزن كاعمال والعباد من اجرامها
وحقيقتها وهو مبتدأ خبر لوميد والمحق صفة اي الوزن للمحق العادل حاصل بيم يسايل وقوى القسط منقول
صحف اعلم لى لى له لسان وكفان وقيل في عيان عن القضا العادل موازينه حج مروان او مؤيد اي من تحت
اعمال الموازنة الخ والوازن وقدر وهي الحسنات او موازن به اي يكونون باباننا مكانا جعلناكم فيها مكانا او ملكناكم
واقدمكم معاشكم حج معاشه وفي ما يعاش به من خولط الخ والوجه تصريح اليها لانه اصليها وهمها ان عباس يشبها
نصايف اي خلفكم اياكم آدم طنائص ومصورم صورنا لغزله م ولنا للملكه اجرا والادم من المساجين اي آدم
لادارة لقوله ما منخل ان سجد وان ذلك التوكيد اي ان يحق السجود والسؤال للخلق حج وانها معاندة وانما حوج
اناصر منه حيا مع ان الحياث معنى كذا لان فيه الحجاب وزياده استبعاد واجار بعلته فضيلة عليه اي ابيضط
من السما في مكان المطيعين واولون وايض انما حوصالى في الصحه لوقوع التكبر منه الصاخرين اهل الصغار
والخوان على الله للتكبر وانما احيى الاستعداد وهو مستعد لما في ذلك من اتلا العباد اي فينبى اغرابك
اباي والمبالاة لالتعلق بالعدن لان لام القسم قصد منه لا تقول بزيت لا من بل تتعلق بفعل القسم المحذوف اي سبب
اغرابك قسم بالله لا تمدن او ابا للمقسم اقم بالاغراء لانه يكلف من الله تعالى وكان جبريل ان يقسم به وقل ما

المصر كات...
من دوله...
لا ان كان...
نفسك...
المؤمن...
المسلمون...
المؤمنين...
المؤمنين...
المؤمنين...
المؤمنين...
المؤمنين...

لاستهام

للانقسام اي ما يشته اعوتهم اتلا لافذن وامات الالف مع شاد فليل واحصل الخ الفساد من عوى الفصيل شتم
وهو فساد اي لا عتق من لم عطارق لاسلام كقاطع الطريق واشتباها على الطرف كحامل الطريق الثعلب
وشبهه الرجح لغوهم ضرب زيد لغوهم اي عليه ثم لا يكونهم اي من الحيات لان في ذلك منها العدو والباد هو مثل
لوسسته ما اتكن وانما جاز من في مشيعين وعن في موضعين لانه كاحلقت حروف الحديده في المفعول كرميت عن
المقوس وعليها ومنها لان السهم بعد عنها وسنعت عليها وبتدي منها كذلك احلقت في المفعول فيم وهو لغه لا
مكرر وجه صحته في جلس على يمينه مكن منه كالمستقطع عن يمينه انخر في مجازا عنه لاصفا مكثر واستعمل
في المتعاني وغيره ومن بن يديه ومن صلفه لان الفعل يقع في بعض الحيات من كيتته من الليل اي يحضه ولا يتجدد له
ظنا او سمعه من الملائكة مدروما من حومه اذ اذمه وقوى مذروما بالتحفيف اللام في لمن موجب القسم والامان
جوابه سد مسد جواب الشرط منكم اي منك ومنهم تغلب الحطاب وقوى لمن كسر اللام اي لمن تكلم هذا الرجيد وهما
مبتدأ وخبر له ولنا اياهم وقوى هذى وهو لاصل والباد منها وسوس بكلاما حيقيا بكون وهو لازم كقولك
ويوس له وايه فعل الوسوسة للجهل والعاها اليه لبدى جهله عن ضلاله ليس هو اذارا ايا ما يؤثر استنه وفيه
ان كشت لعنة من العظام المستقبحة طبعا وعقلا ولم تقبل الواو في دوري كانه او يصل ان النانه ملة كالف
فاري وقوى اوري اية الاكراهة ان يكونا مكيين وستندل بهما في تعضيل الملائكة على الانبياء وقوى بكسر اللام لقوله
وملك لابل على ومن سواتها بالثجد وسواتها بالثجد فليحمره واوام ارعت اية اقم لها والمقامه لفتحه هذين
اي اقمه وقاله لاقسم فمن مقاسمة او اقمه بالنصيحة واقمها لقبولها واخرج عن ربه المغالاة لان الفعل المغالاة
المع فديها فنزلها الى اكل من البجر اي ما غشها من القتم وعن قتاده وانما يخرج المؤمن بالله ذاما وجدا طبعها
والشجرة السبله او المكرم بدت طهرت عورتها انتهات اللباس كانا لا يراها منها ولا نفسها ولا احدما من الاخر
وكان لباسها من حنن لاطفار او نوراحا لاسنها ومن لفظ طفق جعل وقوى بفتح الهماء محصفان محصان على عورتها
من ورق الجنة قل ورق البين ليسترا بها وقوى بكسر الحاء وشند يدا صاد اي محتصفان ومحصان من اخصف
منقول حصف اي محصان الفسماها خصفه ومحصان من حصف بالشد الم انه كالأوبج وسمياد بنهما طار كان
صغرا ظلا وخسارا على عاده الصلحين في اسعظام الصغار ارجعوا خطاب لها ولا بلس بعصم مع حيزه حال
اي متعادن مستقر استقرار او موضع استقرار وقاع اسراع يعيش في حين له القضا اجامك دفن آدم بسندي
من الهند وانما قال اربا لانه مضوم والربش لباس الرنبه مستعار من ربش الطير لانه رنبه اي اول لباسا سارا
للحور ولباسا للنزه وقوى ورياشا جمع رش كشب وشعب اية ولباس الورع وقيل اللورع وما سبق به في
الحرب وهو مبتدأ خبر ذلك خبر واسم الاشارة كما لضم في عود الذكر اوجر مبتدأ محذوف لبي وهو لباس التقوى
م واذا ذلك خبره وذلك صفه الجسد خبره اية ولباس التقوي المشار اليه في الاشارة اما لتعظم لباس لتقى
او لتفضيل اللباس لسائر العورة على لباس الرنبه وقوى ولباس التقوي خير ولباس بالعبط لعل لباسا من ابايته الله
اي اول لباس من حليل رحمة تعلم فيذكرون معر فواظم النعمه ولما استطراد وذكرها عقيب بدو السورة اظهار
لنمته في اول اللباس للستر الذي هو باب التقوي لا تقتنعك لا تمتنعك بان لا تدخلوا الجنة كما يحتمل بالاطرا مخرج
حال اي اخيجهما زاعا للتنسب انه لعيل للنهن ويجير من انه يكيدك من تحت الاسعرون وقيل له وجوده من
الشياطين وستدرك بعينه ان البن لابرون والضمير في انه اللتان وقيل عطف على الكوكبهم وقوى بالنصب والواو

الاسهام

المصر كات...
من دوله...
لا ان كان...
نفسك...
المؤمن...
المسلمون...
المؤمنين...
المؤمنين...
المؤمنين...
المؤمنين...
المؤمنين...

لانه لما اذكر لوطا واخذ ملك منه اي اذكره وت قال ان يكون افعول الفعل المماضية في القبح ما سبقها ما علمها فليكن
 وباللعمري كسبته بالكثرة اذا ضربتها بقله من في من احد زيد لتوكيد المعنى وللالتفات من الماشية للتبويض
 ويحمله متناها جويا فالقول لم لا بابها اية لاتعلوا ما لم تسبقوا به اي يتبع لماون سان لقوله انون الفاحشة والمز
 للانكار وقرى انكم على احوار المستاذف هو من اتى المرارة اذ اغشىها شوبه مغضوبه اى يلججها الشوبه لا تطلب نك
 ونحو ذمهم بالمهيمه او حال اى باعين للشوبه بل انتم اضرب عن انكاره لا اخبار بانم قوم عادى اى من
 ثم اسر نواة ضا الشوبه ونحوه واليلع المعتاد وما كان اية ما اجابو على انكاره وروى ما لحدوا وا
 بالالتحاق بصيغته وهو لا يخرج من القرية جزايم وقولهم سطورون سخره بنقشهم من الفولحش وانحاز وقتلوا تم
 كلاب الشطرايع من وعظم اهله وديبه او المينين اى من الذين عمرووا ونفوا فى دماهم ففكروا والذليل للشلب
 وكات قومه مواليه لاهل سدوم وروى انها العنت واصحابهم وات كانت الموتفله خمس مدائن وقيل امطر عليهم الكبريت
 والمدار وقيل حسفت منقطين وامطرت الجحار على ساقيهم وقيل امطر عليهم ثم حسفت بهم فثقلت مطرهم الهما اى اصابتهم
 بالمطر كفايتهم ووبلقتهم وامطر عليهم اية ارسل عليهم ارسال المطر قال دامطر عليهم حجان اى مطر نجسيا ويولج كان
 كان نقا للشعب خطيب الانبياء حسن مرجهته قومه وكانوا القيل والمقال والموانين بينه ومجزة وكانت له منجزة
 كالنكح عبرانه لم يدركه الغرائي ومن مجرات ثيب علماء لم يحاربوا به عصا صوبت الشين حين دفع اليه عنقه ووقع عصا
 آدم على يده في المرات السبع ونحوها وانام ثقل المكال والميران كمان في حرد لان الكيل وحده المكال والالتبسيه بالمصدر
 كالعش لما عاش به او المهاد او فى الكيل ووزن المهران او المهران ايضا مصدر كالمعباد والمبالا بجدته حقه بقضه
 اياه وذكواشام لبعضهم الناس في كل شئ من ما نعتهم او كانوا مكاسين لا يدعون شيئا الا مكسوا اى لانسروا فى
 لارض بعد ما اصطحفها الصلوان من الانبياء وابتاعهم واضافته مكر اليس والنهبا وبعدا صلاح اهله على حرد والمغنى
 ذكركم اسالة انما الكيل والحرا اى امرهم اى خبركم في حسن الاحرقة والرغبة فى تنجيزهم اذ عرفت متم الامانة
 موطن صدق في وجوب ذلك خير لكم ولا تغفروا لكل منج من مانع الدين كقولهم وتصدون عن بسبيل الله وحملوا عدوت
 وبعثت عليه نصب على كل اية موعدين صادقين وياغبى ما عنى چا وصرط الحق وان كان واحدا لكنه ينشعب الى
 حرد وواحكام كثيرة فذلك قال بكل صراط الضمير اى من به يرجع لكل صراط اى لومنون به وصدون عنه فجع الطار
 وهو بسبيل الله من وضع الضمير زيادة في نبيهم امرهم كانوا يعدون على المراد ونقولون لمن يرمك ان تبسبب الكلاب ولتقطع من
 الطرف او كانوا يشارون سعوتها اية يطلبون لها عوجا ونصف بها للناس بانها بسبيل معوجه او هو حرك اى يظنون
 الحاد وهو عوج حزن اى اذ ليس بظرف اى واذا ذكر اية الشكر وقب قله عركم ثقل ان مدين من ارجيم بروج بيت لوط
 فري الله في شلهما بالبكة والكث وكوزان يراذ بالقله العقر او الذل والكنة واليساد او لعة عاقبة المضدن اخر امز
 اخسد بلكم من كالم فاصبروا فترى بوا واطنوا وسما اى من المزمين نصر المحققين على المبطلين وهو وعيد للكافرون
 او موعظة للمؤمنين لصبوا وحاز ان يكون اصبر واخطا بالزمزمين اى ليصبر المؤمنون على اذى الكفار وليصبر الكفار
 على ما يسهم من امان من امن منهم حتى يحكم ميمر الحديث من الطيب اى ليكون احد لا يجرى اما اخرى يجمع واما عوذك في الكنى
 وانما قال عنوا لعودن والانبياء لا حوز عليهم الكنى لان عاد ستمل بحى صار قال تلك المكالم لا قبان من لبن شيا ما هاد اذ
 اولانهم خاطبوا وقومه الاخرى هم والو لعودن على غليلك على الواحد قال ان عندي على التعليب واداد عود قومه اى
 الا ان شأخرا لانا او كثرنا او هو حم لطمهم لانه لا يقع العوج على الله ولكننا ان شئتنا على ايمان الهوى للاسقام والواو والحال

انكم لا ترون الجاني شوبه من
 دون لفسا اى انتم في مروز
 وواكان حجاب قومه الا ان قالوا
 بنجومي من غيبهم اى لاس
 فاصبحوا صاعدا لا تظن انهم من الغلوان
 وامطر عليهم مطر الفولحش كان غريفة
 في كل ارض
 وروى من الفولحش انهم لم يربوا
 لرضيم من الجوع قديما في شوبه
 والذليل انهم لم يربوا
 والذليل انهم لم يربوا
 في كل ارض

والصدق بنظر من
 وتصرون من سبل الله من
 وعوذا كذا والذليل قديما
 وانظر وايف كان غيبه فاذكم
 وان كان غيبه كان غيبه للفسون
 البسبب به ووطا اية لومنون
 فاصبروا حتى يات الله مينا وهو
 حيدر لعمري

الذليل الذي استلوه من قومه فويل
 ماشي ولان التواخذ من شيا
 ليعودن مستا قاله لو كانا كاذبين
 قولا من خطبته لانه لو كانا كاذبين
 فبما اننا اننا منما لو كانا كاذبين
 على الله وكننا انا اقم شيا فويل
 قوما الحين وات حيدر لعمري

اي العبد وسلف حال كراهتها وما يكون وما شبع لنا افصح الحكم والقناعة الحكمة او اظهر ما شئ منقح ونكسف وداو من اشبر
 مقيد الشرط اما شئ النجى اى ما كذا على الله ان عننا لان المراد من الكافر وزاد عليه لوجه انه ظهر له الحق واميل القم
 المغدراى والله لقد اتى بنا وحد في اللام وانما حمل على الوجهين لانه لو اجرى على ظاهره وسوانه حرا او اد على الخزار
 تقدم على الشرط لكان المعنى مستقبلا لانه ان عننا نغنى كرك قوله ان كنت ان حنتى وليس المعنى اعم بانون بالافتراء
 بعد العود بل معناه ان عننا لكان عودنا او ترون ان عننا انفس العود واللاملايه الاثران من دوهم شطرايع ثم عن
 الانان لشارون مستبذ لون الضلاله بالهدى او بحسوتو بانتباعه وايدى الخس والطيف لهنه عنها وانتم اذا سيد
 مسلجواى لقيم التى وطاقه اللام والشرط ليين والذين يتبدلوا في المؤمنون والذين كان لم يعنى اى احتصاص اى هم
 الحصون بالهلال والفسران وفى هذا الكرو مع العزة رد قول الملالم يعنى اى لم يقتضوا جوارحهم كلب شد الحزن بالك
 الجراح والحجلت عننا من وطا اية ويكن ان عالى لت لا يلبس ان يلبس شك الحزن بل هو الحزن والشك استبذت من
 القوط اشده حرد على قومه ثم انكر على نفسه ما تم ليوها اهلا الحزن عليهم كقوله اولانهم لم يسبعوا وله فى التبيعه وقيل عز
 اليمع فيها وقرى ليعب بكر الفخر مع امالة الدين باسائه اليوس والفره الضا الضا والمؤمن ليبيض عوا وحطوا الوديه
 لا استبحرا عن اتباعهم بلنا اى اعطينا به لا البلا الرخا والصحة حتى عنوا اكثر واكثر وانواع القسهم وانواع من غنا السات
 والشتم والوراذا كرت ومنه الحديث واعفوا اليه وقول الشاعر مستا سلك لفران على بنانة وقوله باسوق عاديات التكم كم
 والواون من اباننا اى هذه عادة الدهر لا يتلا من الله لعباده ولم يتق الا ان يلزمه اشن لاطل وهو اخذ جفاة من غيبر
 شعور منهم اى وان اصل القرى الذين كذبوا وهلكوا ودر عليها وما السلك فنة من تى واللام فى القرى بلقسن
 آبنوا وانقا المعايه وكانت اى ايتيام ما يحسبون كل وجه وصل الى الحظر والنبات اى فلحنها بيسوس كسبهم وفتح
 البركات تبسبها كالبق لاوالب المعلفة ومنه منحت على لغاري البيات يكون معنى الملتقاة ومعنى التبيت اى
 ماتتكم ماشا ما بين اى وقت بيات او يبيتنا او يبيتين اى يبيتنا اى يبيتكم باسنا ساتايه نصب على الطرف ومن
 فى الراصل اسم لضوا الشمس اذا اثرنت دخل هره الكاكار على المعطوف فى او من واو من والمعطف عليه احزانم بعته و
 ما شئنا اعتراضا وانما عطف الاولى بالفاء والمائه بالواو لان المعنى قولوا فاذ خذنا بام بعد ذلك من القرى والمائه
 معطوف على امن داخله عن حكم التعقيب فقفها الواو واذا تعقيب من لا منين وقرى اوا من على العطف باو يلعبون
 شعلون عالجدي وانما عطف بالقول لانه اقاموا لانهم كبير لقوله اامن ومكر الله اخذ العبد من تحت لايشى اذا ورى
 لم يعبد بالياء كان ان لوشنا فاعله اى اولم يعبد الذين برؤون من قبطهم وحلقتهم هذا الشأن لاقرى بل لقوله فهو منصوب
 اى اولم يعبده ولم يعبد لعم هذا الشأن وعدي يعبد باللام لانه معنى سين ويطبع عطف على اولم يعبدي شعلون و
 نطبع او يعبر رثون او هو منقطع اى وحن يطيع ولوعطف على اجبنام وكون معنى طبعنا كما ان لوشنا معنى لوشينا ليسا
 عليه المعنى لان النقم كانوا مطبو على وويهم وويهم هذا العطف لانه لوشنا لا تصغوا بالطبع وفيه نظر لان المذكور
 كوجه من سين دون الطبع والاضاجاران يراد لوشينا لردنا فى طبعهم او لادمانه تلك مبتدا والعوي حيزم وهو كلام
 مفيد لبقيد بالمال وهو نقص او القوي ضعفه ونقص هو الخبر او هم اخبر ان للملك على اللغاف وفيه نظر لانه جعل شرط
 كون ملك القرى كلاما مفيدا لنقد بالمال واذا جعل نقص خبرا باننا استغ ذلك الشرط الا ان يريد للملك لورى المعلو مئناها
 وصفتها على ان اللام لم يعبده لكنه حوجب لاسيغنا عن اشراط اذ اذت بالمال اى نقص بعض ابناها ولها ابنا غيرها
 لم نقصها اى ما كان للبهو من عند جى الرسل ما كذبوا من قبل مجيهم اولوموا الى اخر اعادهم سكر بهم عند جى الرسل اى

والذليل انهم لم يربوا
 والذليل انهم لم يربوا
 والذليل انهم لم يربوا
 والذليل انهم لم يربوا

والذليل انهم لم يربوا
 والذليل انهم لم يربوا
 والذليل انهم لم يربوا
 والذليل انهم لم يربوا

والذليل انهم لم يربوا
 والذليل انهم لم يربوا
 والذليل انهم لم يربوا
 والذليل انهم لم يربوا

كل شيء في غير موضعه وليس تجارده برعنا منهم سقط في ايديهم اشده حتى تم على عباد العجل لان من سان الخضر ان يرضيه
فيه مستوط فيه ان واه قل سقط في بطنه وسقط مشددا في ايديهم على الكفاية وقري على البني الماعز اي وقع العنق
فيها الزجاج سقط الدم في ايديهم ليع في انفسهم شهدها ليحصله النفس بما يحصله اليد حال حصله في يد مكره وراوا
وسنوا اضلاطهم وقري بالتا ونصب رينا على الذلاء وهذا كلام الماسين لقول آدم وهو لا اسف الشديد العضب او للزن
حلفه قري فتم دعوى والخطاب اما لعبد العجل او لغيره ومن آمن معه لقوله اخطى اي بين ما حلفه قري والمقصود
بحروف اي بين خلاف حلفه قري حلا فتم ومن بعد ما قاله حلفه قري من بعد ما رايهم مني من الوجه جيد
او ما كنت احلمهم عليه من التوحيد والكف عما حلفت نحو البصاري في قوله اجعل لنا الهوا حتى الخليفة ان يسيد
بسيره المختلف على ان لا يزك غيرهم ونقبضه ثم عليه ونصرت مني من مقال عجلت لار والمعن علم عن امر يركم
وهو انما رموت حواطين لعبد وحده ثم موني حتى بلغ الميعاد آخره ولم يرجع قال له السامري قد مات موسى وارجع
عشرين يوما بلينا لهما اليعين واليع وطرح لشدة الغضب غضبا لله وكان في نفسه حديدا ويري انه لما القاها تكرر في
سبع من اساعها وكان في نفسه بعضيل كل شيء وفما في الهدي والوجه اي شعر راسه بجزء اليه بذاته فلما باخيه
انه فرط في الكف وقري ان ام بالفرقة بشهها ثم عشر والكفر على طرحة بار الاضارة بالياء وبكسر الهمزة والميم وقيل
كان اخاه ابيه وامه فاضاوتها اليها لكون ابي له الرقة ولاهاها كانت مومنة فاعتد باياها او لانها كانت
فده الحواف فذكره محققا اي اسضعفوني ولم ارف الكف ولا شمت ولا تفعل ما هو انيتم من الاستهانة
بني وقري فلا شمت في كرامته على العدا من الشتمه والمراد ان العجل لما شتمه به اي وبتخليني في سجنك
ورنا لهم اولا واعتقدوا اني واحد من الظالمين فلما اغتذرا ليه اخرجوا اليه اخرجوا اليه اخرجوا اليه اخرجوا اليه
العصب امرهم يقتل بعضهم والذلة خروجه من ديارهم او ما نال اناهم لوسطه في الضيق من العصب بالقتل والحلار
والذلة ضرب الجيرة المنفرد المنكسر على انه كفر به السامري او يتعلق في الميوس بالذلة اي غضبه في الاخرم وذلك في
الذلة لقوله وضرب عليهم الذلة لانه السيات من الكفر والمعاية اي واخضوا لايان اي من بعد ذلك اعطاهم عفورا
محا لما كان منهم رجيم منعم بالذمة ليعلم ان اللذوب وان عطيت وعفوي اعظم وما سكنت كان العصب كان يغريه
ويقول قتل كذا وان وجى براسه فترك النطق وسكت وتجدد النفس لاستقلال هذه الحكمة من الهمة في الخدي في
قراءة سلن وقري سكت واسكت اي اسكته الله او اخوه اي لما طغى غضبه اخل الالواح لانه القاها ونهاضه وتكبت
منها فعله من مفعول لرحم دخلت اللام لان ماخر الفعل عن مفعوله بكسبه ضعفا ونحوه للربوب اي من قومه
لقوله ومنا الذي اختار الرجال ساحة مثل اختيار من كل سبط من ابي عشر سبطا منه فناموا الشين وسبعين في خلف
كالب ولوشه وكان امره ان ياتيه في سبعين ولما في موي من الجبل وقع عود من الغمام حتى لعن الجبل وزلوا
فيه وقيل بجدا سمع وهو يكعب بما اعم وبهنا هم الكشف الغمام وظلوا الرويه فوعظهم فقالوا ان ينزل
حتى ترى الله جرة فعلا رب اري واجيب بلن والى ورجع بهم الجبل فصعقا فقال موي رب لو شئت لاهلك
كما تقول النادم لو شئت لاهلك قبل هذا اي هلكنا جميعا لعنة الله واياهم فتندت تحتك وابتلاوك اي فضل الجاهلين
وتهدى العالمين ولينا العيايم بامورنا والكذب وابتت واتم حسنه عاقبه ووفيتنا وفي الاخرم لجنه هذا يتنا من
هاد اي رجع وتاب وقري بكسر اللام من هادي يهيد حركه وامله وحتمل النسا للفاع والمفعول اي سم كنا انفسا وجرنا
واملنا ايك كعدت ما رضى بكسر العين ومن قال عود المرضى بتلخيص الضمه حال ان يكون هذا ما لضم عند فعلنا

قال ابن جرير في قوله في ايديهم اشده حتى تم على عباد العجل لان من سان الخضر ان يرضيه فيه مستوط فيه ان واه قل سقط في بطنه وسقط مشددا في ايديهم على الكفاية وقري على البني الماعز اي وقع العنق فيها الزجاج سقط الدم في ايديهم ليع في انفسهم شهدها ليحصله النفس بما يحصله اليد حال حصله في يد مكره وراوا وسنوا اضلاطهم وقري بالتا ونصب رينا على الذلاء وهذا كلام الماسين لقول آدم وهو لا اسف الشديد العضب او للزن حلفه قري فتم دعوى والخطاب اما لعبد العجل او لغيره ومن آمن معه لقوله اخطى اي بين ما حلفه قري والمقصود بحروف اي بين خلاف حلفه قري حلا فتم ومن بعد ما قاله حلفه قري من بعد ما رايهم مني من الوجه جيد او ما كنت احلمهم عليه من التوحيد والكف عما حلفت نحو البصاري في قوله اجعل لنا الهوا حتى الخليفة ان يسيد بسيره المختلف على ان لا يزك غيرهم ونقبضه ثم عليه ونصرت مني من مقال عجلت لار والمعن علم عن امر يركم وهو انما رموت حواطين لعبد وحده ثم موني حتى بلغ الميعاد آخره ولم يرجع قال له السامري قد مات موسى وارجع عشرين يوما بلينا لهما اليعين واليع وطرح لشدة الغضب غضبا لله وكان في نفسه حديدا ويري انه لما القاها تكرر في سبع من اساعها وكان في نفسه بعضيل كل شيء وفما في الهدي والوجه اي شعر راسه بجزء اليه بذاته فلما باخيه انه فرط في الكف وقري ان ام بالفرقة بشهها ثم عشر والكفر على طرحة بار الاضارة بالياء وبكسر الهمزة والميم وقيل كان اخاه ابيه وامه فاضاوتها اليها لكون ابي له الرقة ولاهاها كانت مومنة فاعتد باياها او لانها كانت فده الحواف فذكره محققا اي اسضعفوني ولم ارف الكف ولا شمت ولا تفعل ما هو انيتم من الاستهانة بني وقري فلا شمت في كرامته على العدا من الشتمه والمراد ان العجل لما شتمه به اي وبتخليني في سجنك ورنا لهم اولا واعتقدوا اني واحد من الظالمين فلما اغتذرا ليه اخرجوا اليه اخرجوا اليه اخرجوا اليه اخرجوا اليه العصب امرهم يقتل بعضهم والذلة خروجه من ديارهم او ما نال اناهم لوسطه في الضيق من العصب بالقتل والحلار والذلة ضرب الجيرة المنفرد المنكسر على انه كفر به السامري او يتعلق في الميوس بالذلة اي غضبه في الاخرم وذلك في الذلة لقوله وضرب عليهم الذلة لانه السيات من الكفر والمعاية اي واخضوا لايان اي من بعد ذلك اعطاهم عفورا محا لما كان منهم رجيم منعم بالذمة ليعلم ان اللذوب وان عطيت وعفوي اعظم وما سكنت كان العصب كان يغريه ويقول قتل كذا وان وجى براسه فترك النطق وسكت وتجدد النفس لاستقلال هذه الحكمة من الهمة في الخدي في قراءة سلن وقري سكت واسكت اي اسكته الله او اخوه اي لما طغى غضبه اخل الالواح لانه القاها ونهاضه وتكبت منها فعله من مفعول لرحم دخلت اللام لان ماخر الفعل عن مفعوله بكسبه ضعفا ونحوه للربوب اي من قومه لقوله ومنا الذي اختار الرجال ساحة مثل اختيار من كل سبط من ابي عشر سبطا منه فناموا الشين وسبعين في خلف كالب ولوشه وكان امره ان ياتيه في سبعين ولما في موي من الجبل وقع عود من الغمام حتى لعن الجبل وزلوا فيه وقيل بجدا سمع وهو يكعب بما اعم وبهنا هم الكشف الغمام وظلوا الرويه فوعظهم فقالوا ان ينزل حتى ترى الله جرة فعلا رب اري واجيب بلن والى ورجع بهم الجبل فصعقا فقال موي رب لو شئت لاهلك كما تقول النادم لو شئت لاهلك قبل هذا اي هلكنا جميعا لعنة الله واياهم فتندت تحتك وابتلاوك اي فضل الجاهلين وتهدى العالمين ولينا العيايم بامورنا والكذب وابتت واتم حسنه عاقبه ووفيتنا وفي الاخرم لجنه هذا يتنا من هادي اي رجع وتاب وقري بكسر اللام من هادي يهيد حركه وامله وحتمل النسا للفاع والمفعول اي سم كنا انفسا وجرنا واملنا ايك كعدت ما رضى بكسر العين ومن قال عود المرضى بتلخيص الضمه حال ان يكون هذا ما لضم عند فعلنا

من ماله يمرك اي رحمتي بلغت كل شيء من المؤمنين والكافور يري من اساءه من اساة صا كتبه هذه الرحمة للذين يكونون
ضيقا لينا اسرائيل من امته محمد صلى الله عليه وسلم الذي بين نعتيه او يكمل الذين تبعوه منه منكم اي الطيبات مما حرم عليهم كالنخيم
او ما طاب في الشراجه الحياث كالدم والبيته او ما حثت في حكمك لربوا والرشوة لاصرا للقتل الذي باصر صلحه اي
بحسبه من امره او يوشه لقتل بكليتهم كقتل انفس في صحة بونهم وكذلك لاعلال مثل لكاليهم الشافه كقتل لفضاض
عدا ان خطا من غير شمع الديب وطع لعضا الحاطية وحرص موضع الخاسرة من الجلد والوب وغيرهما وقري اصدم
على الجرح وعزوه ومنع حتى لا تقري عليه عدو وقري بالخفيف واصل العز المنع ومنه التبر وتبذره عن معاودة القبح
كلما يبه احد والمع والنورا للزبان واما ما اعلمه وان كان مثل لامع جليل لان الملاحاة ازل مع بونته واستنباوه مشفوع به او
يتناق بانبعوا اي اتبعوا القرآن مع اتباع النبي وسنته او اتبعوا كما اتبعه هو اي مصلحين له في اتباعه ووجه انطباق
هذا الجواب على قول مويبه ودعا به انه منقول على وجهه اسرائيل وتبريز في قوله والذين هم باياتنا يؤمنون والذين
كون لطفنا لعاقبهم من اجل الكفاية ونزع سباني لخالص جميعا نصب على الخصال من اليع بعث كل رسول الي قومه
خاصه وبعث محمد سلم الي كافر لانس وبعث محمد النبي الذي نصبه على الملح باضما راكع اخر على صفه الله وان جيل
منها لقوله اليك جميعا والاله لا لا يورث من صلة الذي وكذا يحيى وميت وفي لا اله الا الله الا الله الا الله الا الله
العالم كان مورا لا على الحقيقة وفي يحيى وميت سان لاختصاصه بالاهية وكلامه ما انزل اليه واليه المرسلة قبيله
وقري كلفه وهي لمران او لجنس جراد موعبي لانه وجد بكلمته من غير لطفه وقيل موقوله كل عالم لقتل بانسه
ذي لما قال اي رسول الله يجري عليه الصفات وملك الالافات من البلاغة ويعلم ان من يجب ان يبعث هو كمال الشعر
ببما تنصفا ما ذكره كان نفاذ من العصبه امة عم الجوفون الدائمون من اسرائيل وقيل بسبب منهم
نيز واما صنعهم وهم وراء الصين كهم اي صنع ليله لاسرا او اعطاهم الدم الموعا ليه صلح جديون يشهدون الناس
بكلمة الحق وبعث يبدون في الحكم لا يجوزون ومن لو كان في طرف من اللسان متمسك بشيعة ولم يبلغه نبيها
كافوا معدون وهذا من باب الغرض والافتقار للحجى بشيعة محمد صلح لعل كل فرق وتغلغل في كل فرق فتطاعهم
صير نام فورا وميز نالهم من بعض لقله لانه منهم وقري بالخصيب اسباط اولاد اولاد جمع سبطا كما ان الله عز
قبيله من اثني عشر ولدا من ولد يعقوب ولوقال بسببها من جن حيسر ماعدا العشر لم يكن تخفيها لان المراد ابيته عز
قبيله وكل قبيلة اسباط لا سبطا موضع قبيلة ونظير من ربيج مالك وكشتمل امه لادن الخي عشر
لان كل اسباط كانت امة عظيمة قوم حلاف لاقومه الاخر وقري بكسر الشين عشر البخت البخت ولم يقل مضر فاشخت
لعدم لباسه ولجعل الانجاس مسبا عن الايجان الضرب وان الموحى اليه مويبه عليه السلام يتعرف عن الاتباع كل اناس
كل امة من تلك الامم والاساس اسم جمع كرجال ونساء وتوالم واخوات لها وقل لاصر كسر الهمزة والضمه بدلها كما ابدلت
في سكارى وغيرها من الغضه وطللتنا وجعلناه طليلا عليهم في النبيه كوا على اراده القول وما ظلمنا وما نرجع اليها
ضرب ظلمهم ولاننا نحن هذا ما في البقره لانه اذا سبب سكانه للاكل وهو الحطه على الدخول واخزوها وقد جمعوا بينهما
وذكرنا لوعد لاننا نحن نزله وتوكلوا في سريده لانه استنبات ومنهم للبيان وارسلنا اولنا وظلمون ويعسقون من واج
واحد وقري لعنكم خطياكم وتغزكم خطاياكم وخطياكم وخطيتكم على النسا المفعول اي واسبل اليهود وقري واسطلم
وهو للشقذ والقرع نقل ثم لغزهم واعلام ان هذا لا يعلم الا من ويح والقرعة ابلة او مدين او طبرته والمغرب
تسمى المدينة قرية اي قومه من البحر عدون بخا وزون حداه وهو اصطبا دم يوم السبت وقد نزعته وقري لعنوا

قال ابن جرير في قوله في ايديهم اشده حتى تم على عباد العجل لان من سان الخضر ان يرضيه فيه مستوط فيه ان واه قل سقط في بطنه وسقط مشددا في ايديهم على الكفاية وقري على البني الماعز اي وقع العنق فيها الزجاج سقط الدم في ايديهم ليع في انفسهم شهدها ليحصله النفس بما يحصله اليد حال حصله في يد مكره وراوا وسنوا اضلاطهم وقري بالتا ونصب رينا على الذلاء وهذا كلام الماسين لقول آدم وهو لا اسف الشديد العضب او للزن حلفه قري فتم دعوى والخطاب اما لعبد العجل او لغيره ومن آمن معه لقوله اخطى اي بين ما حلفه قري والمقصود بحروف اي بين خلاف حلفه قري حلا فتم ومن بعد ما قاله حلفه قري من بعد ما رايهم مني من الوجه جيد او ما كنت احلمهم عليه من التوحيد والكف عما حلفت نحو البصاري في قوله اجعل لنا الهوا حتى الخليفة ان يسيد بسيره المختلف على ان لا يزك غيرهم ونقبضه ثم عليه ونصرت مني من مقال عجلت لار والمعن علم عن امر يركم وهو انما رموت حواطين لعبد وحده ثم موني حتى بلغ الميعاد آخره ولم يرجع قال له السامري قد مات موسى وارجع عشرين يوما بلينا لهما اليعين واليع وطرح لشدة الغضب غضبا لله وكان في نفسه حديدا ويري انه لما القاها تكرر في سبع من اساعها وكان في نفسه بعضيل كل شيء وفما في الهدي والوجه اي شعر راسه بجزء اليه بذاته فلما باخيه انه فرط في الكف وقري ان ام بالفرقة بشهها ثم عشر والكفر على طرحة بار الاضارة بالياء وبكسر الهمزة والميم وقيل كان اخاه ابيه وامه فاضاوتها اليها لكون ابي له الرقة ولاهاها كانت مومنة فاعتد باياها او لانها كانت فده الحواف فذكره محققا اي اسضعفوني ولم ارف الكف ولا شمت ولا تفعل ما هو انيتم من الاستهانة بني وقري فلا شمت في كرامته على العدا من الشتمه والمراد ان العجل لما شتمه به اي وبتخليني في سجنك ورنا لهم اولا واعتقدوا اني واحد من الظالمين فلما اغتذرا ليه اخرجوا اليه اخرجوا اليه اخرجوا اليه اخرجوا اليه العصب امرهم يقتل بعضهم والذلة خروجه من ديارهم او ما نال اناهم لوسطه في الضيق من العصب بالقتل والحلار والذلة ضرب الجيرة المنفرد المنكسر على انه كفر به السامري او يتعلق في الميوس بالذلة اي غضبه في الاخرم وذلك في الذلة لقوله وضرب عليهم الذلة لانه السيات من الكفر والمعاية اي واخضوا لايان اي من بعد ذلك اعطاهم عفورا محا لما كان منهم رجيم منعم بالذمة ليعلم ان اللذوب وان عطيت وعفوي اعظم وما سكنت كان العصب كان يغريه ويقول قتل كذا وان وجى براسه فترك النطق وسكت وتجدد النفس لاستقلال هذه الحكمة من الهمة في الخدي في قراءة سلن وقري سكت واسكت اي اسكته الله او اخوه اي لما طغى غضبه اخل الالواح لانه القاها ونهاضه وتكبت منها فعله من مفعول لرحم دخلت اللام لان ماخر الفعل عن مفعوله بكسبه ضعفا ونحوه للربوب اي من قومه لقوله ومنا الذي اختار الرجال ساحة مثل اختيار من كل سبط من ابي عشر سبطا منه فناموا الشين وسبعين في خلف كالب ولوشه وكان امره ان ياتيه في سبعين ولما في موي من الجبل وقع عود من الغمام حتى لعن الجبل وزلوا فيه وقيل بجدا سمع وهو يكعب بما اعم وبهنا هم الكشف الغمام وظلوا الرويه فوعظهم فقالوا ان ينزل حتى ترى الله جرة فعلا رب اري واجيب بلن والى ورجع بهم الجبل فصعقا فقال موي رب لو شئت لاهلك كما تقول النادم لو شئت لاهلك قبل هذا اي هلكنا جميعا لعنة الله واياهم فتندت تحتك وابتلاوك اي فضل الجاهلين وتهدى العالمين ولينا العيايم بامورنا والكذب وابتت واتم حسنه عاقبه ووفيتنا وفي الاخرم لجنه هذا يتنا من هادي اي رجع وتاب وقري بكسر اللام من هادي يهيد حركه وامله وحتمل النسا للفاع والمفعول اي سم كنا انفسا وجرنا واملنا ايك كعدت ما رضى بكسر العين ومن قال عود المرضى بتلخيص الضمه حال ان يكون هذا ما لضم عند فعلنا

اي اعتادوا ان تغتسلوا في المياه الباردة والباردة وكانوا يهدون الالبان لصيد يوم السبت وهم
ما يورون بان لا يشعروا بغير العباد والبيت مصدر يستت اليهود اذا عطفت سبتة بالاشعال بالعبادة منه في
في السبت اي في عطية يوم سبتهم اي عطية لهم له لقوله لا سبتون ولقوله في يوم اسبائهم وعري ايمهم من اسبوت
ولا سبتون على الجهر بل في اللاداعية السبت والاورون بان سبتون لوجعل الاعداء من سبتة انه بدل اشمال من القربه
ياضرا لاهل اوشب دكانت او حاضره واذا بايهم نصب بيورون اوبدل لاهل السبوت والحيثان السمك والحوت كثيرا يستعمله
العرب في ميث السبوت شرعا ظاهر على وجه الماء وعن الحسن في يوم اسبائهم لعلنا اي اشرافنا اي مثل ذلك
الابلان يومه واذا كانت عطية من امة جملة منهم من صلوا من يوم اسبائهم لعلنا اي اشرافنا اي مثل ذلك
وعظمت هلاكهم مطر لا يرصد منهم او معد لهم في الشرايع لعلنا ان الاعداء لا يبيعهم معدون اي من عظمتا معدون
قلائد اي ثوب الازل القرب ما ذكره بالصلوون نزل الثالثة لما يتساءه والامة الذوق والوالم عطون من التبعين لانهم
من الساميين وانما افاضوا ما وافى عليهم بحال لقوم وان النبي لا يورثهم واما الآخرون فانهم لم يعرفوا منهم لان سبتهم لم
يستعملوا لفظ سبتهم وجمعهم كله فوله لعلنا ان الاعداء لم يبيعوا طوا للوا غطين لم يعطون منا
قربا من سبتون ان الله مملوكهم او معد لهم روي ان اليهود امر بايوم الذي اسرنا به وهو يوم الجمعة ولقنا والابت
فا تهاويله وحرم عليهم فيه الصيد واهلنا تطعيمه من قال لهم ابلين صميم عن احد هاجوم السبت والحدوا وارجيا ضا
مسوقون اليها يوم السبت واحذرونها يوم الاحد الى تمام القصة بين شدي نوزد بيد خفيف بيد دليل الحرة
يا كذب وورد في جعل كسر الهمزة وفخضا ووزن يس نقب الهمزة يا وادغام الباء فيها ويس كين حبيب عين ويا بن
عزرون فاعلها عزرا اي تكبر واعن ترك ما نواعه ولنا لعلنا عن سبتهم حرة تحوكون اي عنهم صفتوا لخصهم
وقبل فاعلها تكبروا في انسا والعدا ليس هو الملح نادون عن فعل من الاعداء لان العازم لوذن فله بنفسه بالفضل
واجرى جدي فعل المقيم كعلم وشهد فاجب بلسان به وهو ليس اي واذ حتم بك يبعث الفساح على اليهود من
يسويهم وكانوا يورون لظلمة الحياض الى ان بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ليعيد الفساح على اليهود من
عبادا وقطعتا وقباحتهم الصلوات من اموالهم بالموته اولاد من رواد السنين ومنهم من اسدون ذلك لوصف
وهم الكذب والفسحة وحمل دون رفع صفة محروفي في سخطون عن الصلوات والسيئات بالنم والذم
خلف من بعد المذكورين حلف وهم الذين كانوا في زمن الرسول ورثوا الكتاب التوراة نقبت في ايهم بقرون على ملها
والعملون بها عرض هذا الادي حطام الدنا وما تنفتح به منها وفي هذا الادي تميمس وبحق ولا في امان الذي
منه الذيب لانه عجل قرب اومن دون الحار ومفوطها وقلتها والمرا كما كانا بالحدونه من الرشته في الاحكام وخط المير
سفره واعلنا اولادنا له للاحدون الواوفي وان ما تم الحال اي رجوع المعرف وهم مصرون عابرون الى مثل
فعلهم متشاف الكتاب قوله تعلق في الوريه من ارتكب ذمنا عظمتا مع الا التوراة ودرسوا ما في الكتاب اي حسد
من ذلك لفرغ الحيس بلان سقتون الرشته وحامه الله وقوى ورثا ولنا نقولوا بالنا واداسوا لخصه تدارسوا واولا
دعتون باليا والبار وان لا نقولوا لمعظت ساق لمشاقي الكتاب ساي المشاق المذكور فيه وان ضر المساق ما ذكره من شرائط
التوبة فان لا نقولوا مفعول له لبلل او يكون ان مفسرة ولا نقولوا نجيا ايه لم يقتل لهم لا نقولوا ودرسوا عطف على الم
ويخذ لانه تقرراي احذ ودرسوا والذين مسكون مبتدأ خبره انا لاضمير واهم المصلي من مقام المضمر اي اجرم الاجرور
عطف على الذين سعتون وانا لاضمير استيناف وقوى استمشكا او يسكون بالشد وبينصه فراه ساوا وانما الفوت امانة

وانما الذين سعتون
واذا كانت سبتة من سبتون
عن سبتة من سبتون
من سبتة من سبتون
من سبتة من سبتون

وقطعتا وقباحتهم
من اموالهم بالموته
اولاد من رواد السنين
ومنهم من اسدون ذلك
لوصف

والذي يكون
لكن الصلوات الواضحة
الطاهرة

الصلوة مع انهما من التمس الكتاب اظهارا لمنيتها تتقنا لعلنا ورفنا ومنه من يتقنا لعلنا لقلعه منه
الترك والظلمة ما اظلم من سقيفه او حجاب وقوى بالطار من اطل اذا اشرق وتناولوا العملوا واقتر ساطع عليهم ابو الحكم
الوريه فرغ الله الطور فوق رؤسهم مقدار عسكريهم فرح في حلاله فرغ وتقل لهم ان سلقوها والا يبقن عليهم اي وقتنا
حدوا او قائلين يقوم عنهم على احتمال مشافة واذا كرنا مائة من الاوامر ولا نسوء او مائة من البريين للذم لا يغيبوا
فيه ونور ان يراد حوا ما انما من اربعة العظيمة نقون ان كنتم نطقونه لقلنا ان اسطعتما ان سفروا واذا كرنا مائة
من الالار على الفذرة الباهية ولا نناد لعلمك سفون ما انتم عليه وقوى وذكرنا واذا كرنا مائة من ظهورهم بدل
من آدم بذلك البعض ومن اخذها الخراج من اصلاهم تسلا واشهادهم وقولنا لست ربهم وقولهم يلين ما لا يشتمل
لانما نصب لهم لادلة على رويته وشهدت بهما عقولم وكانه اشهدهم وقال لهم وقالوا للذك والمواب واسم حوكون
وقالوا اسنا واذا نال ما سبغ اللبطن الحن وان نقولوا مفعول له اي نصننا لادلة لراهة ان نقولوا عابدون لم ننبه عليه
او كراهة ان نقولوا انما اشركوا بنا فاقدنا بهم لان نصب لادله فابم معناه فاعذر لهم في لافرض عنى سخي آدم اسلاف
اليهود لا شراكم بقولهم عند من الله وبذرياتهم اختلافهم في عهد الرسول عظيم له الدليل على انهم اشركوا بنا وانا وبي
انما في اليهود انما المعطوفة والمعطوفه في عليها من قوله وسبغهم عن القربة وحق ما فعل المسطون اذ كانوا السب
في شركنا لثا سبيهم وكذلك ومثل ذلك المعطوف الينج ولعلمه واراظة ان رجوعا عن شركهم فصلنا علمهم على اليهود
الذي آتاه عالم من اسماي اول من الكفاين اسمه بلع بن باعور علم بعض كتب الله فالسبح منها من ايات بان كثر
بها وبذنها فاتبعا اي تبعه وصار قريبا له او جعله تابعا لخطوة وقوى فاتبعه اية تبعه الغاوين الصالين دعا
على موسى وقومه حين لم عليه قوله لومنا له ما زال يباروا لخلد في الارض مالحة الدنيا اولى به السقالة والمطابفة
من لودا ستر له ان تقال ولنا كل ما نشا او لم يجلد ولو لم العمل بالامان ولكن ما كان فعله مشبه الله اطلق لفظ السب
على الحبيب او بالمكن فنشله اي صفته التي هي مثل في الحسنة كصفة الكلب في اخس احواله وفي حال دوام اللعش
سوا عمل عليه اي ميج وطرد او ترك عرضا لعلنا في احواله وفي حال دوام اللعش
نخططنا في وضع هذا المشعل موضعها لانه في مشاه وقيل مشاه موضع لوعظنته اوم تعظف وحمل الحمله الشرطه نصب
على الحان اي كمثل الكلب دام الذلعة في حاله من وقت لمداد على بيوم مية وقع لسانه على صدره وجعل يلهث كما يلهث الكلب
الذي كذبوا من اليهود بعد ما قرأوا نعت الرسول وذكر العوان في الوريه ناقص حصص بلع لعلمهم من كرون بغير روث
مثل عانته اذ ساروا بحرية سائلوا القوم اي مثل القوم اوسا مثل القوم واتساب اصحاب على التميز احد المقار
سا لاصحاب احباب مثل وقرى سائلوا القوم وانفسهم كانوا يظهرون اما داخل في الصلة اي جمعوا من المكذبة الظلم
او منقطع عنها اي وما ظلموا الا انفسهم بالكذب وتقدم المفعول للاهتمام وحمل فهو المنند على لفظ من واوليك هم على
معناه كمثلهم المطبوع على ولوبهم وجعلهم في عدم الاسماع بادهانهم ومشاشهم كانهم عر وها وجعلهم مخلوقا للنا والاله
يجان غلامهم في من جانتها والمراد ان اليهود كانوا خلقوا للنا للمكذبة منهم الرسول مع علمهم باننا لسننا لم نعود كالانعام في
عدم الفقه والمطر بل هم اضل لانهم فرقوا هلك انفسهم اولان كاتعام بلزم بعض ما يصر من مشاقع او هو لا الكفرهم
يجع انه معاند لاسم الحسني لانه احسن الاسماء لانه لا يخل على المعانة الحسنة من التمجيد وغيره فادع عن نفسه بترك الاسماء
وذمها وتركوا تسمية الذين يملكون عن الحق ويبيحونه عاجز نحو ابيض الوجه او انا لون التسمية بعض اسماء المسيحية
كان نقولوا يا الله ولا نقولوا بان نحن محزونون للاوصاف الحسنة وذموا الذين يبيحون في وصفه عاجز عن وصف الحاد من سبيهم

وانما الذين سعتون
واذا كانت سبتة من سبتون
عن سبتة من سبتون
من سبتة من سبتون

وقطعتا وقباحتهم
من اموالهم بالموته
اولاد من رواد السنين
ومنهم من اسدون ذلك
لوصف

والذي يكون
لكن الصلوات الواضحة
الطاهرة

جري الودي ولبدا لرمحه حتى نبت عليه كاذنات لطقت النفوس والضرب به لمار او للربط لانه اذا اتى الصبر القلب
ثبت او الام في القتال اذ يجرى برب ثالث من ادمكم او نصب ثبت لي معك منقول اوتي وقوى بالكرم على اناذ القول
او على ان يوجي ليعن نقول اي اني مدينك على الثقت او غير نفسي والسنت ان يحطروا بايا ما يتقوى به ولوهم وقيل كان
مشه الملك بالرجل وثبت من الصفتين يتجمعهم ويشترهم فوق الاثاق اعاليها وهي المذبح والضرب مواجها او الووس لانها
فوق الاثاق يعني ضرب الهام قال وضربى هامة البطل المشع والثنان ابي لاطراف ابي اجمعوا عليهم ضرب المشعل
سوال اس وضرب المشعل وسوا لاطراف وحوزان يكون سائق لكل ثمان بلقيبا من هذه الملايكة مما يشبهونهم به اما ابتلا او بعد
قولهم كيف ثبتتم اذ قتلوا هم سائق ونحوه والضادون هم المؤمنون لانه ذلك العقاب لم يعالج وهو مبتلا منهم بانهم والمناظر
من المش لان كلاما من المتقاضي في ش خلاف صاحبه وكذا المعاداة والمخاصمة لان كلافه عروة وخصم ابي جانب و
ذلك للرسول ولكل احد من اهل البيت لانه لم يزل يرفع مبتلا ابي الققاب ذلك اذ لم يزل العقاب اذ نصب علي
عليك ذلك وهو قوله حوزنا واضربه وان للكافون عطف على ذلك في وجهه او نصب على ان الواسع اي تدور العدا
العامل مع اجل الذي لم يوضع الظاهر موضع الضمير وقوي وان بالكرم حصال من اللون وهو الجيش الذي لكثرة
كانه يدب من زحف الصبي سيج بالمصدر اذ العيدق هو هم جمع كثر وانتم قليل فلان واوجال من العيقس ابي
متن احيين اوجال من المومنين بقدر ضيقه عن القرآن يوم حزين اذ فرادهم اشاعر الفاء في من يوم فومئذ اشار
اليه الامتزاز هو الكرم بعد الفرم ومن صنع الحرب اومحار الي حكمة اخرى من المسلمين سوى الفية التي فيها اربع
الفران من الزحف من ابر الكبار محر فاضب على حال الاستعظام من احوال الامير الا في هذين الظاهرين وانما جاري
الاشارة ان الشرط في حكم الواجب كاستخدام او غير مفعول منه فاعل هو لان المعنى اي احد لهم الا ان جلا فيهم
مستقرا او متقربا لما كسر والعلمكة نفاخره اكان العاقل يقولت وارتت ولما طلعت فرش والرسول هذه راب قدر
قد جات جيلياها وخرها يلدون بسوك فانا جيل صالح خدضه من راب فارهم بها فلما التقى الجمعان ربي بهاني
وجيهم والاشارة لوجه في سق مشرك لاشعل بعينه فانه هو والاشارة لثقل حروف اي ان انتمهم يقتلهم فانتم لم
تقولهم لكن الله قتلهم بانزال الملايكة والقارب ونقوية ولو يك وما ريت انت اذ ريت وانت اذ ريت لوطيه للرسول لان
صورتها منه ونفاه عنه لان اثرها الذي لا يظنه البشر فعل الله عز وجل ولانه عليه حاق احوال العباد وقوي بحيث
ورق ما بعد في الموضعين وليس له ليعطي باحسانا عطا جيلاد ربي وابلها ما جهرا بلقاء الذي يلو اي والاحسان الي المؤمنين
فعل ما فعل ذلك لبي البلاء الحسن ومحمد ربه ليعرض ذلك وان عطف على ذلك في الاضافة على الاصل الذي هو الدين
والاعمال ومومن بالشد يد والاعمال ان يستغنى اخطاب لاهل مكة على التملك لانهم كانوا يقولون اللهم انصر على المخدري
واهدى الفيتس وقيل خطاب للمؤمنين وان نتهوا اخطاب للكافرين اي عن عداوة الرسول فمن جيلكم واسم وان تقودوا
لمارتته بعد شدة قري بالفتح اي وان الله مع المؤمنين كان ذلك بالكرم وهو اوجه لقراءه والله مع المؤمنين وقوي
ونن بعض بالياء والفصل ولا تلو او قري بطرح احدي التابين واذا ما عنده اي عن الرسول ولم نقل عنها ان طاعة
الله ورسوله والحد كما في الحق ان روضه اوبراد عن الامر بالطاعة وعن امثاله لمعون نصدقون انكم ممنون لبعث
كالكرم الصم المكذبين قالوا سمعنا ابي ادعوا السبع وهم لا يسمعون لاصدقون اي ان اولئك عن طاعتهم في حق المصنعة
كان صدقكم كلا صدق اي ش من يدب على الارض او البهايم التي لا تعقل جعلهم من نفسها من شها خيرا اسفعا
باللطف لاسمعهم اللطف بهم ولو اسمعهم اي لو لطف بهم بلطفهم فلو لطف بهم فصدقوا لا اذوا بعلد ولم

يا ايها الذين آمنوا اذا اتيتكم الحرب
كروا اخفا ولا تروا للارباب
يؤذيهم ويخذلهم
ادخلهم الي فيه فتنه يا ايها
من الله وما فيه تخفى ومن يظن

ذلك ان الله مومن كبير الكاثر
تسفيق اقل كما في قوله
فوق قوله وان تغردوا احد من تغري
عليكم فيسكنوا ولو كنتم وان الله مع
المؤمنين

يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا
رسوله واتقوا الله واعلموا ان الله
هو العزيز الحكيم
قالوا سمعنا ابي ادعوا السبع وهم لا يسمعون
لكن الله مع الصابرين
واذ الله مع الصابرين
واذ الله مع الصابرين

استقمو اذ قلتم من بعد ذلك لم يسلم منهم الا مصعب وسويد وكانا يقولون نحن عجايب به محمد وقتلوا جميعا احد
ان جرحهم المنافقون الحسن اهل الكتاب وحدا الضمير في ذلك كما قبله لان الاستحسان معا والاستجابة الطاعة والذوق
العصيان وروي انه صل الله عليه وسادعا ايتا وهو في صلواته عجايبا فقال ما منعك عن اذنت فقال كنت اصلي عالما لا تجر فما
اوتي الي اصعبها لله وللرسول فقال باجرم لا دعوني لا اجبتك وهذا ما احتض به الرسول ولا ما لا يحتمل المخير والجميع
ان يعط اذ اتع مثله لما يحكم من الشرايع اجماع الكفار لانهم لو رضوا غلبواهم وقتلواهم في القاصح حرة او المشادة
لقوله بل اجبا حولا اي بيته مفضولة الفرصة وفي التمكن من خلاص القلب ومعلبه وايه واعتموا هذه الفرصة اليه
مخشرون يثيبكم على اخلص وقتل انه عليه علك على العلب عرايه وسائفة ما غير ما قتل معناه انه يطلع على مشعل القلب
وكان في القرب تحت حوله وشبهه ومن قلبه وروي المرشد في الرأه وجهه انه عرف طرفه والقى حر كنهنا ليرا كالج ثم نوى
الوقوف على لغة من يقول مرت بعتر فمنة دنما وهو اقوال المنكوبين اظهرهم واقترق الكلمة فضل عذرا لا تصن انا جواب
لما راي فمنة ان اصابتكم بحضن الظالمين منكم بل تعكم وفيه نظر لان هذا جواب لشرط مقدرا لا للاسقم ان نطقا
لانصب وسوما يقتضيه جواب الامر واما مني اما ابتلا اي لانظلموا مصيب وبال الظالمين خاصة اوصفه لفتنة اضرار
القول اي مقولا فيها لا يصيب العقاب او وبال الذب حيا والمذقت صراحت الذب فقط وبعضه قراءة لصيبين على
جواب لعم الهروفتا داخل النون في جواب الامر لان منه معنى النهي بخزانة من الدابة لا يخرجك ومن على اول للتبعض
وعلى الثاني والثالث للتبعض اي لا يصيبكم خاصة في ظلمكم وفي تحصيل من التبعض في الاول وبالدين في الفاء حران
قبل رمت في علي وعاد وطحة والوزر وهو يوم اجمل حاصه وقتله اهل بدر فاقوا يوم اجمل اذ انتم مفعول لاطراف اي
اذكروا وقت قتلكم في الارض لارض مكة قبل الهجرة لتضعفك وريش عاقون لعداوة الناس لكم واوام اليه المشه وايدكم مظاهن
لانصارو الملايكة يوم بدر الطيات الغيايم لعلمك الاداة ان شكرا وعن قتاده كان هذا الجي من العرب اذ لم واشتاق عيشا
فوسع الله لهم الرزق والغنايم اللون البض تحته تنقصه ثم استعمل في سنة اربعة لان خيا تترك الشخص لاجال نقصان
عليه واستغير بقتل ثمان الدولو الكرب لانه اذا انقطع به وكانه لم يبق به لبي لا يحرقوا الله تعطيل فراضه ورسوله بان لا
تستنابوه واما ما تم ان لا يحفظها فاته يعلمون وبالله او خيا تترك اي يوجد منكم عن عهد لاسموا واتي علماء التبعض والحسن
طلب يهودي فربطة الصلح بعد محاصرتهم احدي وعشرين ليلة فاقى صلى الله عليه وسلم الا ان غرولاطة سمع من معاوية فاستأذنا
ابائنا وكان مشاحصا لهم لان عياله وما له في ايدهم فاشارة لاجلته انه الذي قال ما زالت قراي حتى علمت اني جنت الله
ورسوله فمزلت وعن المغيرة نزلت في قتل عيش وقيل اما انكم ما امنتم الله عليه من فراضه وحروده وكونوا جرم في حرمه او
نصب باضاد ان كاره وكلمتوا قري اما انتم جعل الاموال والاولاد ختمه لانهم سبب لوقوع فها والعتنة لانه اعدا في الامتحان
الله كيف يحافظون عليهم يحط حرد وعنده ابر عظيم يوطا حتمكم رطلبه بالامال والاولاد امرقا انصر ليرق من الحق والباطل و
من اهلها او ما نا شهر امر كنه في الاقطار من سطح الرطان اي البحر او خراجا من الشبهات ذكر سكر قريش لشكر نعمة تجاة اي
واذكروا مكرهون حتى جنته حواف دارا الدرة مدشا وريث في امره ليرقوا عن لاي اى جعل محبين على ان باجزوا من كل نظر غلاما
فيحطوه سيفا مضربون ضربه وجل واحد لفرق دمه في السابل اخرج من جيل فاجر عليا فنام في مضجعه ولما تاروا اليه فابصروا
عليها بنتوا وقضوا اثمها فبطل الله مكرهم له عام الفضة لتبذرك للسجود او لتقول كذا سراري اي البختري في الدروع او
محنوك بالضرب واليخ من ضربه فادته لاجرا به وروي لتبذرك بالمشد به وليبذرك من البيات ولقد روك وهو دليل
لمن قرى بالاشاق ومكرون ومحنون المكاد ويكر الله ويخى ما عدلهم خير المالكين لان مكره انفسه لولانه يكون خفا وعدا لوكشا

يا ايها الذين آمنوا
ان ادعكم الي ما يحسب
من امره فقلبه وانما لا يجتهد

وايها الذين آمنوا
ان ادعكم الي ما يحسب
من امره فقلبه وانما لا يجتهد

يا ايها الذين آمنوا
ان ادعكم الي ما يحسب
من امره فقلبه وانما لا يجتهد

يا ايها الذين آمنوا
ان ادعكم الي ما يحسب
من امره فقلبه وانما لا يجتهد

يا ايها الذين آمنوا
ان ادعكم الي ما يحسب
من امره فقلبه وانما لا يجتهد

لقد مثلنا ما وقعنا وصلى تحت الراعدة والافانمهم ان نشاوا عليه من جملهم مع فرط استكناهم ان سلوا في باب السان خاصة
والعيايل النضرب للبارث التي من حارس حد شمسهم واستفديار وزعم جين سمع احضاص الله احاد شالاقون انه من جملهم للاساطير
وهو لدا لان كان من الجاي العران هو الملقب فاعطى ايضا قسما لكانه بالجيل كما جعل لغيره وسناب خمر مراده نوى
كونه حقا لانه اذا اتفق لم يفتجب منك عذبا و هذا هو الملقب على التهمك من نقول على سبيل التصحيح المعين هذا هو
الملقب وقري رفع الملقب على ان هو عن فصل وهو في لادوي فصل امطرت كما سبلت ومطرت كتمتت وقد كثر له المطر في العذاب
وترا من الماء مع ان لا يطار الا يكون لانها لا راداه الجبل او لطيف الجبان من لهما امن المصل را ستهرا او العذاب اي يترج
اخر من حشر العذاب لا ييم العلم لما كيدا لفي اي لا يوج في الحكمة ان لعذبهم استيضا لا وانت بن اظهرهم وفيه انهم صرحت
للعذاب اذا هاجر عنهم وعم سعتون حال اي لو اسغفروا من الكفر وانما لم يوزعم او ما كان الله بعذبهم وهم مستغفرون
المسلمون ممن حلف عن الرسول من المستصعبين وما لم ايرت لهم لا يحفظ لهم فيه وهم معدون لاجل ما يجدون كما صرنا
عام لظويه واخرهم صلت ايضا وما كانوا اوليا الحرم اي ما استحقوا ولاية الحرم مع شركهم بل بالله كل سبل الملقب وقال
اكرمهم لان بعضهم معاذر او اراد ما لا اكثر لا يحجب كما يربا بالقتل لعدم المكافاة من مكاي صغر ومنه المكافاة ليشه
مكايه وقري ما تكفرا لبعك والنصريه الصديق نفعه من الصدي في الجبل ومن صدي صا فاض ذلك الامم بالاختيار الملمات في
صدد قري نصب صلاتهم تنوم خبر كان على اسمه اي وضعها موضع الصلوة وكانوا بطون بالبيت عمارة تصفون ويصفون
وقدوا نحوها لضا لخطوط ابي الرسول اذا قرأ في صلوة ونظيره وما كنت اخشى ان يكون عطاء ادا عم سودا او محروجه سمرا اي
وضع اليهود والسياط موضع الخطا ودخل معناه صلوتهم ودعاهم لا يرد عليهم لو انا اكا اليرد الصدي على الصاع العذاب
القتل والاسر يوم بدر ان الذين كفروا اسفون نزلت في المطر جين من قريش نوم بدر كان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر حواير
وقبل استعازوا عن له تخار من العير على حرب محمدا قالوا لعننا نذكره باننا ما اصيب منا بدره بديل في ابي سفيان لانه استاجر
العين من الاحابيش سوي من اسباحش من العرب وانفق عليهم اربعين اوقية اي كان عرضهم في الانفاق الصد عن اهل محمدا
اي عاقبه لانفاق حسرة وكانه سلب ندمه وحسرة اي يعلون احرا لمراد ان كانت حرب سجا اي والكا فون منهم ابي محمدا حشر
لان منهم من حسن اسلامه اي الفرائق الحقت بعضهم بعضا فبكمه جميعا اي ارضهم شدة بذكرا او ليكي لي الفرائق الحقت
وقبل الحشد الطيب الما الملقب في عداوة الرسول في نصرة يجعله جميعا في حجة في حمله ما عدون به كقولهم فتكوي بها فالام
تعاقد حسرة ويجله لاول محزون وادليك اي الذين كفروا وقري ليجي على التوحيد اي قبل الجبل الذي كفروا من ابي سفيان في
اصحابه ولو كان يحسن خاطرهم لكان نتهوا باننا ولهم كما وري ما اي ان نتهوا عن عداوة الرسول لغيرهم ما سلف من العداوة
منه لا وبن الذين حاق بهم سكرهم يوم بدر والذين يحربون على الانبا من لاهم في رواه وقتل معناه اذا اتهم عن الكفر واسلموا
بغيرهم ما سلف من الكفر والمساوي به ايج ان حقه على ان المرتداد اسلام بل منة قضا العبادات الملتزمة في الردة وقتلها
وفس وان يعودوا بالارتداد ووري نغمر والضمير لله لكون منه لوجده شك قط فان اتهم عن الكفر واسلموا اي يصيب فيثيبهم
على نوبتهم ووري حملون بالنا اءا يحملون من الجهاد في سبيله والدمعة الي لاسلام وانما لولم نتهوا صوليك ناصرك ما عنتم
صاقبه موجولة ومن شيا يه اي حطة الجبلة والحيط اي حقة ادواج ان لله تحرف الجبر ووري بالكسرة وتقوية قلة و
المعنى حنة الكد لالان على سات الحشر وان لا سبيل للاختلاف به ولانه احاد حرف الجبر وحتل عن واحد كان اقوى من النص
على واحد وهو معارض بلزوم لاجل ووري حقه بالسكون والعجيه حقه اربعة للمقابلة وسهم الخنفس المدكون وخذوا
القرى منها ثم وشوا المطلب دون من عبد شمشين ووقل للحديث واما بعد فانه صلى الله عليه وسلم عند السلف سهم الرسول

وما كان في الدنيا من قريش...
الله يعزبه الله ويحرمه الله...
الاصحاب وما كانوا اوليا الحرم...
قالوا لعننا نذكره باننا ما اصيب...
العين من الاحابيش سوي من اسباحش...
اي عاقبه لانفاق حسرة وكانه سلب...
لان منهم من حسن اسلامه اي الفرائق...
وقبل الحشد الطيب الما الملقب في عداوة...
تعاقد حسرة ويجله لاول محزون وادليك...
اصحابه ولو كان يحسن خاطرهم لكان...
منه لا وبن الذين حاق بهم سكرهم يوم...
بغيرهم ما سلف من الكفر والمساوي به...
وفس وان يعودوا بالارتداد ووري نغمر...
على نوبتهم ووري حملون بالنا اءا...
صاقبه موجولة ومن شيا يه اي حطة...
المعنى حنة الكد لالان على سات الحشر...
على واحد وهو معارض بلزوم لاجل ووري...
القرى منها ثم وشوا المطلب دون من...

ان الذي كفروا...
عن سبل الله...
عليه حشر...
تختم عترة...
تجعل الميت...
تجسد في حشر...
قال الذين كفروا...
سلف وان يعودوا...
لذين كفروا...
يصدون وان...
تتم الملقب...
والعلم انهم...
وتصفون ووري...
للساكن وان...
وكذا ان...
التي تحمها...

صرف للمصالح الملمن والذلة للابرة وعند ابي حنيفة استظهم الرسول ذى القربى ونعم على الملائة الباقية وذكر
الله للبركة كذب الاماين وقل براد لهم سادس اراج الكعبة كذمت ابي الملائة وويل معني لله انه مغرب به الملائة
وقصت الحنة بعسلا كذمت مالك او رضة لاراي امام فله قمتها منهم واعطوا بعضها وغيرهم من الحنة نزلت
لا يغير يد وور الاقوي كان المشرك غزوه في سلق بعد بر وثمنه ايام للشف من شوال جيل راس عشر شهر امر
الطحن ان كتمت سلع محمودة بدل عليه واعلموا اني انتم واعلموا ان الحشر ما مغرب به ليله الله فاقصوا بالاحسان للبيعة
والمراد علم مضيق بالعمل والامالي من والكافر يستويان في العلم الجرد وما ازلنا ابي اسلمت بالله وما لمزل يوم الفريان يوم
بدر اجماع المسلمين الكافرون والمزل سورات والملازمة والفضح لوميد قريش لانه نصر المليل على الكفر اجد له يوم
العراب والحدق ما حركات الملت تنظ الوادي ووري نحن وبالعدية ثقل لحوايا ولان منها وبين المكس جاجر اعيد
حسين لكونه كالصبيه هرا مننا لادوي واقضه وهما من ثانت لحوالي والقاس قلبه لحوايا وكا لعليا والقصوي
على راصل لمر من كالقود وكا تنصوب واعلمت وتذبح القضاء لحدقة الدنا على المدييه والقصوي على يملكه
والركب اي لادويون الذين حادوا العير اسل طرفي في مكان اسفل من مكان وهو الساحل والطرف جبر المبتلا ووايد
ذكر المرارة وكان العير لاجبار عن قوت العدو وضعف المسلمين وان عليتهم لوميد ليست الاضعاض الله اذ من الملقب
كان ذامرا ولا سوخ فيه لاول وكان العير والحدق ووجه ذلك قلوبهم وسخن في المقابلة عنها فانهم وهذا كان
العرب تخرج الى العرب بطعنهم واموالهم لنقض الله امر اكان نفعوا لان اعراب الدين ونسب اسابه ولو تواعدهم اتم
داهل مكة وتواضع على موعده لتقوى فيه للقتال لخالف بعضهم بعضا فبطم فلتكم وكثرتم وبتظهم بحبيل لرسول
والسجين فلم يفتق لكم الملائة ولتفتق سلع محمودة وهو قد بذلك وليلكم بدل منه واستغنى المللك والحين للكر و
الاسلام لي يصد وكفر الكافر واسلام المسلم عن وضوح حجة لاعن بحجة شبيهة للملكة وقته بدر من لانات الخمر الحجة
وقري ليملك معق اللام من هركا الكسوي باطهارا للضعيف لجميع عليهم يعلم كيف يدبروا ولكن ولا مان وجرا بها اذ يركم
نصب ما ذكرنا وسيع عليهم او بدل اخر من قوم الفريان في ضامك في رويان اراهم اياه وليلا وجرا صباه وكان شجيبا
لهم وعن الحسن في عينك لانها مكان النوم كما قبل للمقضية منامة لانه نام فيها وهو نكسف لشلمت خبتم ولنا نتم
ودرفت كتمت في النبات والذراع سلعهم من الفشل والساذج مرات للصد وما سكون من الحجرة والحين واذا يركم
الضجيران المعولان اي بصرك اياهم وليلا نصب على احوال وانما قتلهم نصد بقا للرويا ولنروا نغيبهم ووري اعن ابن
سعود كما نراهم سبعين اومانه وهم الف ونقلكم في ايديهم قتل للمقاتلة فالوام اكلة جروز ووايدته ان حشروا على هم
دلة مبالاهم فيحاهم الكثر فيسبها وواهاها ولتطم الحظ علىهم في استصاع سلايه اليه ووجه روتهم الكثر وليلا
ان ستر الله عنهم بعضه او حث في عيونهم ما سنقون به الكثر كما في حق احوال بالعكس لقيمة حارتم ولم يصف اقية
لان المؤمنين ما كانوا احاديث لالا الكفار فاستوا ولا يثروا واذكروا الله في الحرب تنسرتن به لعلك الاداة ان لظن واذقه
على ابي العبد ان لانت عن ذكره اشعل ما يكون حليبا ولا شانعا وقري بنشد بين الماء مشلوا من صوب اوجوم ويبدل
على العدرين ثرة ويذهب بالنا والضب وباليا وجرم والريح الدولة شيهت في نغور ابرها بالرح ومنه فان لرح للعاك
وقل لوالح حقه اذ لم يكن فقط لصل لاربع سعتها الله وفي الحث نصرت بالصلادهم بالذي عن اختلاف المري
ما وقع باحد حاله في حرجها هم اصل مكة حن لير والحاوية الذي قتل لهم ارجوا قتل ملت عرك فالي اوجمل وقال حتى
نشر في نطم ذلك نظرم ورياهم تهاهم ان يكونوا مثلهم نظرين مرابين واذا كراذين لهم الشيطان ووسوس انهم

انما الملقب...
والذي اسلم...
ليصن اسلم...
عن حشر...
كسب عليه...

ان الذي كفروا...
عن سبل الله...
عليه حشر...
تختم عترة...
تجعل الميت...
تجسد في حشر...
قال الذين كفروا...
سلف وان يعودوا...
لذين كفروا...
يصدون وان...
تتم الملقب...
والعلم انهم...
وتصفون ووري...
للساكن وان...
وكذا ان...
التي تحمها...

ان الذي كفروا...
عن سبل الله...
عليه حشر...
تختم عترة...
تجعل الميت...
تجسد في حشر...
قال الذين كفروا...
سلف وان يعودوا...
لذين كفروا...
يصدون وان...
تتم الملقب...
والعلم انهم...
وتصفون ووري...
للساكن وان...
وكذا ان...
التي تحمها...

قال الذين كفروا...
سلف وان يعودوا...
لذين كفروا...
يصدون وان...
تتم الملقب...
والعلم انهم...
وتصفون ووري...
للساكن وان...
وكذا ان...
التي تحمها...

الذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله

ما لبث ان بي بها جميع اموال اهل مكة واما انظر المعرفه من ربي وقرى مما اخذ على البنا للفاعل حياتك نكت ما ابعدك
عليه من الاسلام فقد خافوا الله في قرىهم ونقض عهد المشافق فاسكن منهم كما نتم نوم بدم وصل لحياتك منع ما صنعوا
من لفساد هاجروا فارقوا وطامع حسانه وهم المهاجرون والذين آووه لهم ليجارهم ونصروهم على اعدائهم وهم الانصار
بعضهم اوليا بعض كانوا ثوراتون بالهجرة والتصرف دون الصلابة حتى نسخ بقوله واولوا الارحام اياه وقرى من
ولا يتم ما الفتح ابيه تولهم بالميراث والكرسان بوليهم شبه بالصنعة كانه يباش عملك ليبراج عليكم
ان تصروم على المثل كمن مساق عهد فاذم لا يتدون بالقتال بعضهم اوليا بعض ليس عنده اثبات الحوالة منهم بل
على المسلمين عن مولاهم وموارثهم لانه لا تقبلوا ما امرهم به من واصل المسلمين وقطع العالين بينهم وبين الكفار
كمن ابي جليل في الارض فنه منسلة عظيمة وقرى كثير بالثاء هم المؤمنون حقا لانهم حققوا ايمانهم بمقتضياته من
مفارقة الوطن واهل والمال لاجل الدين وليس قوله والذين آمنوا وهاجروا وانكروا لان هذا المشاعليهم والاولي الامر
بالتواصل من بطريز هذه الامه بعد الحرسه ويجي الحرج للامه او بعد ان السابيين هذا الحرج به بعض الامه وتزغيا واولوا
لارحام القرابات اولي بالموارثه موبع للموارثه اجمع والنصر في كتاب السجدة وفي اللوح اوفى الوارثه موبع للموارثه وقدمنا لاله الخبيثه

والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله

سورة التوبة

والعقلاء اسما محسب المعاني له فيها ولم يصدر بالتسمية وتكرار ان عباس عنهما فقال لم يبين لما الرسول ان
لضعفها وكان سن تلك كل سورة واياه عرفت عنها لثباته حصيتها وكانا يدعيان القرينين عن النبي لان في افعال ذكر
العهد في التوبة بعد العهود وقال ان عيبه ان اسم الله سلام وامان فلا كتبه في الشدة والحداديه واهل الحرب لا تسلم عليهم
ولا تقال لا تحق وقيل لانها سورة واحده بعد ان السابعة من الطور هما معا مانان وست فها كحري الطور بايديها
المبايون تعنا فورا طهر وقيل لما احتلوا في انها سورتان او سورون رت فوجه منهما للاول ولم يكتبه لتثنية لثباته في
اي هذه براه ومن لا ابتداء للصلة كبرت من الدين اي براه واصله من الله وهوران يكون راء حينئذ لخصتها
بالصفة والحركة للدين عاهدتم وقرى بالنصب ابي اسمعوا براه ومن الله كسر النون والوجه الفتح مع لام المراد
لكثرة لهما ريان من محكم مع المشركين وهو مبنود اليهم وانما علق البراه بالله والرسول مع المعاهد من
المسلمين وحى البراه ان نصلي المعاهد لان الله اذن في المعاهد وكانه عاهد جري وروي انهم عاهدوا المشركين
فكثرت الامه كانه وضمة منه العهد على المشركين وامروا ان يسبحوا في الارض آمنس في كاشتم احرم صيانته لها عن
القتل نلت سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة كان وكان تلاميذي فها غناب ان اسيد فامر صلي الله عليه وسلم
ابا بكر على الموسم سنة تسع م ابتغى عليا ليقتلها على اصل الموسم فقتل له لو بعثت به اليه ان يقول لا يودي عني الا رجل
منى فسار اهلها كان قبل التوبة خطبه او بكر وحدثهم عن مناسكهم وعام على يوم الفتح فقال ايها الناس اني رسول الله
اليكم فعادوا ما اذا فخر اعلين بلسن اوارس من اياه وعن جاهدك عن صالوا ابي العلي بلغ لبيك اما قل نكتنا العبد ولا تفرورا
وقيل انها بعثت عليها لان عادة العرب القس ان لا يتولاه الا رجل من القبيلة فارتحت عدتهم والاشهر للاعبه عن
الزهرى انها نكت في شوال من شوال الامة اشهر وقيل من عشرين من ذي الحجة وقيل من عشرين من ذي القعدة
لان احرف تلك السنة كان في هذا الوقت للفتح صارت السنة المشهورة ودي حجة وندح صيانته لاشهر اجمع قال المشركين
فها جري مجرى الله لافض تونه وموخر من مذمك وادان انقلعه كرا قتيلا الوجهين م اجمله معطوفه على مثلها لانه

والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله

وحن معطوف على براه كما ذكره النجيب واذان عن الامان ومين الاعلام والحجة كادوني اجبا وشبوت براه وهذه براه
الاسلام بامت وانما علق البراه بالمعادين واذان بالناس لان البراه تحتص بها هذه والاعلام بيم كل الناس عاملا ولم
يعاهد لوم الحج الا كبر يوم عرفه وقيل يوم الفتح فانه معظم افعاله وقد روي ان عمر بن الخطاب لم يعمد بالبراه لان
العرة ليجب الحج لاصغر او جعل الوقوف بالحج لا بسراذ بفوانته فبوت الحج وكذا ان اريد به يوم الفتح لانه ومع معظم افعال
الحج فهو الحج لا بسراذ وعن الحسن لانه الحج المسنون والمشركون فيه وانفق ليعاد اهل الكتاب فيه معطوف على اب اي
اذان بالله وقرى بالكسر لان اذان يعني القول ورسوله عطف على المنوي في براه او على محل ان المشركين واسمها وقرى
بالفتح عطف على اسم ان اولان الواو بمعنى مع اي يري معه منهم وبالجر على الجوار او على التسم كجر ك امر عمر بن تعلم العرة
لم يجر له ان رجلا قال يا سمرها ان كان الله بري من رسوله فاما منه يري فان يتم من الكفر والعدو وان تولتم عن
الذي به او يتم على التوحي عن الاسلام غير مجرى الله غير فاسن اخذ الا الذين عاهدتم استثنائا من الاستدراك
من قوله فسيحوا لان الخطاب للمسلمين والنفذ في قولهم سيجوا لكن الدين لم يكتشفوا وانما اليهم محكم والامر هو محكم
المالكين محكم المفقين والقوا بالله ولا تشعوا ابن الفيلين لم يفتكوا شام لقتلوا منهم احرارا ولم يفرقوا قط ولم يظاهروا
ولم يعاونوا عليكم عدوا كما عدت ثوبكم على خراصة حال غيبه الرسول صلح قطاهم فميت حتى وفروا واخر ابي علي الرسول
واشك ان فرشا لملوك الموعد لاسات فقال عليه السلام لانا انتم من اذ انتمكم وروي لم يفتكوا بالصادحجة اي لم
يقتضوا عهدهم انما اليهم ادوه اليهم باصا السمع الشكر كاخروا واشتموا احرم في ابي ايج فيها المالكين ان سيجوا
اي المشركين الماقصين حيث اي حلا او حرم حروهم يبروه ولا خيد لاسي واحرمهم وانهم من لثرفه في
البلاد ان عباس هو ان يجال بينهم وبين المحل احرام كل من صدحهم تصدوهم به واتصاه على الطرف فها المطلوقهم
اولا تفرقوا لهم ان عباس دعواهم وامن المحل احرام احد يوضع فعل بشره الظاهر لانا لا ابتداء المكان ان اي ان جا
احد منهم بغير اذنها لاشهر بلا عهد فاستنا متلك لتبع القرآن وبدين ما بعث له فانه حتى يسمع ويتدبرم ابله
بعد ذلك حال لانه من فيهم فامله ان بيت وهذا الحكم بابت اهل البدي والفضاك موسس بقوله فاقبلوا المشركين
ذالك لاي الامم بالجان من قوله واجر سب انهم قوم حمله لا يعون لاسلام فلا بد من امان ليعلم كيف استفهام فيه
انكاري لا تظنوا ان يكون للمشركين وهم اضداد عهد عند الرسول لا يتركوا قلبهم اي كن الدين عاهدتم ولم يكتوا كن
ضمرة وبني كانه فتر بصوا احرمهم ولا تقابلهم احقا استفهاما للمع على العهد كيف يكون لهم محم وحالهم ان يظنوا
عليكم بعدا كيدلوا لثوبكم لم يفتوا عليكم ولم يراقبوا ولم يراعوا الا خلفا او قرابة فالحسن لعمران الكمن درش وقرى را
اها وقرى ايلامعناه وقيل جبريل وجرال من ذلك واشق لانه يعني الخلف من لاله وهو الجوار لانهم اذا غابوا فعوا به
اصواتهم وسببت به القرابة لانها بعد من الرجليين ما لا اعتقد المشاق وضوبك ابتداء الكلام فها لقه الظاهر الباطن مغز
لاستنباط ثباتهم على العهد واما العيوب محال لغر ما فيها من الاصعان لكلامهم ليجعل فاستن سمزودن الامروة عن عمهم ولا تقابل
ترد عم اشرا استبدلوا ما يات الله بالقران ثناء ولبلا وهو انتاع الشهوات صدوا فعدوا عنه او صروا عليهم وقيل صم
لوعراب الذين جمعهم الوصفيين واطعمهم المغذون والمحا ورون العايبه في الظن فان بابوا عن الكفر والتقص اي لهم واخرانهم
وتفصل بينهم وهو اعراض اي وان من تامل بعصيدها فمن العالم وطغونك وديك عاب وفتح ايه الكمن موضع ضمير اي
فقا بوم لاهم اذا كملوا في الشرك ترحا وطرحا لعادة الوفا م آمنوا ان الذوا طاعين في الدين فهم ذوا الوايه في
القدم في الكفر لاشق كافر عبادهم لا امان جمع بين وقرى لا امان ليه الاسلام او لا يعطون لامن بعد الوده والكلث اراد

والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله

والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله
والذين آمنوا بالله

ايانهم الى اظهرها والالامان لهم في على المتيقنه فلا ماض وبه اسشهد او حشفه على ان الامين للكافرو والالام
معناه انهم لا يوقوف بها بريلا وصفها بالكت لعلمهم بتعلق تقاليد اي ليكن عرضهم في المعاملة بعد ما وجد منهم من
الغضاب انهما عام عليهم وهذا عايه فضله وكومه الهمة الماشه من ابيه من سن وتحققها امر مشهور وتصرح
البلحن الا دخلت امره على التي للحض على المقابلة ايمانهم في المعاهدة باخراج الرسول من مكة حتى شاوروا بدار
الندوة بدوم بالقتال حتى عجزوا عن معارضة الكتاب والبادي اظلم وكبح نزلت عليهم ووصفهم بان جعلت
عليها من الكف والارواح احشوا هم لقررت نوح ان كنتم ليه فضيه لايان ان لا تحثه المؤمن عبيد به هم جرحه لغير
بالقتال وورعهم النصر لثبت قلوبهم وشفت صدورهم هم خزاعة ان عباس هم بطون من اليمين وسيا السوا اقلوا
من اهل مكة اذكي شديدا وصدق هذه المويدي دليل صدق نبوته وبنوب ابتداء كلام وقد احسن اسلام تاسر
اهل مكة ويري ونوب بالنصب باظهار ان قد نزل الوية من طريق الحن في جملة ما يجب به الامر من قوله بعد
اي نفع تعد بهم وبوتهم ام منقطة والهمة لتقح الحساب اني لا تكون على ما انتم عليه حتى سمين الخاضع منكم
وهم الجاهرون لله ولبيده بطانه فعلية من وجع كالذي له من دون اضدادكم ولما فيه نوح ان الضاحه كاي يوم
تخروا وعطف على جاهروا والمراد في العلم في العلوم اذ لو وجد اهل ما كان ماض سبيلا الله اي الميعة كرام واما
القراء بالبحر فاما ان يراد بها الميعة كرام لانه قبله المساجد فعام كعامها اولان كل نفعه منه سبيلا واما ان يراد
جنس المساجد فيرسل يوحى ذلك لانه صدر الجبس وهو الك لانه على طريق الكعبة ساعد في حال من لو اذ في يوم والى انما
والشهادة على انفسهم بالكفر من امان ومعنى الشهادة ظهور كنهه من نصبت لاصنام حول البيت وكبح غير المسلمين اسارى
بدر الشرك وطبعه الروح فالوا لذكرون مسابوينا وتكثرون محاسنتنا فما لوالكم محاسن وما لوانم اننا لغير الميعة وكبح الكعبة
وسبق كبحه وتزلت حجت اعمالهم من العمان والحجابه واذا هم الكفر ليعال اذ لعنهم فاطنك بالمقارن واليه
اشارة بقوله شاهد من انما يبر مساجد الله وقرى بالتوحيد اي انما يعتد بها زنها وتساوا للعامة رصها ونورها
بالمصاحح واعتقادها بالعباد والذكر والدرس وصيانتها من احداث الدنيا وفي الحديث من الف لساجد لفته
الله ولم يذكر لايان بالرسول طاع الله فوسه الامان بالله في كلمة الشهادة والاذان والفاضة ونحوها وقيل عليه بذكر
اامة الصلوة وانما قال ولم يحش الا الله والحوش حثه المحاذير لان المراد ان لا يحشوا على رضا الله رضايهم وحش
او نفي حشيه لاصنام اذ كانوا حشوا بها ورجوها في عسجهم لاطراح المشركين في الافاع باعمالهم لانه لما كان اهتداء
المتقن ديار من حشيه ولعل فاطنك نفيهم السقاه والعمان مصدر لان فابن مضاف محروف اي جعلتم اهل السقا
والعمان فكمن آمن لغواه سقاه بالحج وعمرة الميعة الحث انكار التثوية منهم اي هم اعظم درجة من اهل السقاهية والعمان
عندكم اي هم الفارون لا انتم ويري بشهم بالتعريف مع فتح الباء وضع المشين والسقيل وشيل الميعة لوقوعه
ورا الوصف ان عباس في المهاجرين خاصة كان قبل فتح مكة لا يبع الامان الا بالبحر ومصارمة لا اوارب
الفرق فوالوان حتى اعزلنا هم ملكت اموالنا وديارنا فزلت وكانوا لا يفتنون ليه المنايم وانا هم هم رخص لهم
في ذلك وقتل نزلت في الشعة الذين ارتدوا وخشوا مكة فني الله عن موالاتهم وقرى وعشيركم وعشائركم فترجوا
وعند ان عباس مريعي اعرف فتح مكة الحسن عقيب عاجلة او اوجه مواطن الحرب موافقها ولا يبعضهم انهم جمع
على صيغه منتهى الجمع والمواطن الكثرة ووقعت بدر ورفيقه والنضير والحريه وخيبر ومع مكة وليس عطف للزمان
على المكان مع انه لا يمنع فيه اذ معناه وسوطن يوم خيبر اذ في ايام مواطن كثر او اداد بالموطن الوقت كمثل الحسين على

الامان من قتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
يخرج الرسول في يوم بدر في ارض المشركين
كأنه اتى لقتل الرسول انهم يحاربون
تأويله بعد من الله عليه وعلى من
وضعه عليه من قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
مؤمنين بدينه صلى الله عليه وآله وسلم
القتل من قتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عنه من قتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
الذين كفروا من قتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
والذين كفروا من قتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
الذين كفروا من قتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم

ايانهم سبيلا من ان الله واليوم
الذي وقام الصلوة على الاوتار وعشق
الا لله فقتل الملك ان ياتوا من
المتقين

اصطفت سماوية ليعب دعوان الميعة كرام
لكن من بليو واليوم الذي وجاهديف
سبيل الله للذين آمنوا بالله والذين
لا يهدى القوم الطليق الذين كفروا
هاجروا وكافروا في سماءهم واسمهم
نظم درجته عليه واولئك هم القابرون
عشتم وهم وهم من قتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها الا ان
الله يشاء والذين كفروا في الدنيا
والذين كفروا في الآخرة انهم في النار
الذين كفروا في الدنيا والآخرة انهم في النار
الذين كفروا في الدنيا والآخرة انهم في النار

ان الواجب ان نصب يوم خيبر بقصر خيبر للملايطف زمان على مكان بلحمة على حمة الا هذا الظاهر ان جعل
اذ اعجبتمك بدلان يوم الامتصبا ما ذكر اذا القدر على الدليله نصرتم في مواطن كثر زمان اعجبتمك كثرتم ولا يبع لان العراب
والكتي لم يكونا في جميع تلك المواطن وقد نقال ان كتب هذا الظاهر مطلقا لا مقيدا بالطرف وغاية الجواب انه
اذا تقدم فعل مقيد بحال على طرف فحذبت فاما في المسجد فالمعنى ان الصلوة المقتلة بالقمام وقتت في المسجد والحال
في المعنى طرف خيبر في الثاني ذاك الطرف كما تعتبر كالحال للحب فيه مجال خيبر وادمن مكة والطايف كانت
الوقعة فيه من المسلمين وهم اثنا عشر الفا حضر وافق مكة مع الفين من الطلقاء وبن هوانن وتقيف وهم اربعة
الاف فقال رجل من المسلمين او الرسول وابوك لن يغلب اليوم من قلة وادركت المسلمين كلمة للجحاف فانه موافق
بلغ فلم مكة وفي الرسول في حلة ثابته في مكة لا تتحلل ليس معه الا العباس ولوسفيان واسر العباس وكان بيننا فادرك
الانصار فكروا ونزلت الملائكة على خيولهم ثم اخذ الرسول كفاس من رباب فراح به فانه هو واطمة خاتمه في تلك الحاله
من آيات نبوته صلى الله عليه وسلم بما بالصلوة وما صدر به والحار والجر وسيل طرح ثياب السفاري ملتصبا بها
الحن لاجدون موضعا مستطويها فهرج اليه وكانها ضاقت عليكم وليتم اتمهم ثم سكتته رحمتهم اي وعلى المؤمنين
المهين وسين وقيل على الناس منهم جنودا في الملائكة بانه الالف او خمسة الالف او سته عشرا لفا وعزب بالقتل
والاسر والبيع ثم نوب فيسلم باسم منهم ولسي منهم سنة الالف نفس واخذ من لابل ما لا يحصى فابيع ناس منهم على اسلامهم ثم
الرسول صلح من الذاري والساوين والموال فقالوا ما كنا نعولك الحساب شافهم الرسول فقال ان كان بيده سبي
فظابت نفسه ان يرده ففانه ومن لا وليعطينا ولكن وضاع لنا فقالوا علينا وسلمنا اليه تمام القصة الحسن مصدر
اي ذوق بحس لشرهم اولانهم لا ينظرون ان وصلوا كانهم من الخاسرة مبالغة ان عباس اعانهم بحس كالكاتب الحسن
من صانع مشركا ونشا واهل المذاهب على خلافه من القولين وقرى بكسر الهمزة وسكون الياء بحس حشفه بحس ككذب كيد
اي حسن او ضرب بحس والشر بجا رباعا بحس ولا تدبروا لا بحس ولا لعنتم واما كانوا يفعلون في الحاهلية اي بعد حرام
هذا وموعام نفع من الهجرة فهو رهب الخيفة لقول على لم الا لا يحج بدين عامنا هذا مشرك ولا يعنون من دخول المسجد
الحرام وغيره وعند السامع يعنون من المسجد الحرام خاصة وعند مالك منه ومن غيره عطا المراد بالمسجد الحرام اي
لا تفكروهم من دخول الحرم وقتل المراد بالتمام بمصالح المسجد الحرام عليه فقرأ المعهم من الحج وفوت المكاتب فسوف يعينهم
الله من فضله من عطايه او من فضله لوجه اخر وارسل السماء عليهم واسلم اهل تاله وحوش في الميعة مكة الطعام
ان عباس خرفهم الشيطان وقال ان ماكون فاعانهم الله بالحج وفضل لبلاد والغنام وقرى حايبه صدر كالمعافية
او حلا عايبة ان شان امضته الحكمة من الذين بان الذين مع حين في عنهم الامان بالله لان اليه يشبهه والنصاري
مشثله واما نهم باليوم الاخر لا يحق منه على خلاف ما يجب والقزم لانهم لا يحرون ما حرم في الكتاب والسنة او لا يعلمون بملية
التثوية والتخييل وان يدعوا وان تعتقدوا ان اسلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلان من ذلك اذا ائخذ دونه و
معقده سميت حرة لانها ما على الذين ان يحرمه اي يعصوه ولانهم يحرون بها من من عليهم بالاعفان عن القتل اي عن
يد المعصية وان من امتع لم يعط يدك وقال اعطيك يدك اذا اتوا في عكسه من يدك وعن بن ابي بي اي نقل غير مش
على ياد احد او عن يد الاخذ قاهرة او عن انعام للاخذ بالقول وفي الوجوه نظر ان الكلام في اعطى عن يدك ولا يفتن بوز
اعطى يدك او يرد من انتقاد اذ لو ورد اعطى عن يدك معناه لكان كافا واضاهن المصبرات الثلث لادلا عليها اللهم قرينة
الحبرة وايضا على قدر جعل اليد للاخذ كان حقه ليه واما ان يكون على اامة بعض حروف بحرف فاقام بعض او على ان

بما الكرامات التي انزلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان الله قد علم ان شانه الله عليه السلام فانما
الذين لا يهدى القوم الطليق الذين كفروا
هاجروا وكافروا في سماءهم واسمهم
نظم درجته عليه واولئك هم القابرون
عشتم وهم وهم من قتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها الا ان
الله يشاء والذين كفروا في الدنيا
والذين كفروا في الآخرة انهم في النار
الذين كفروا في الدنيا والآخرة انهم في النار

العبودية حجة يدقها من عن حجة انعام نوح كساره عن العربي والله اعلم وهم صلتون اي يوجد على وجه الصدق
والزكوا وحكام الجبهة ومسايلها من كونها لغة عربون الله مبتدا ونحو وهو لا ينصرف للجمعة والعلية ومن نون
جعله عربيا والقول بان سقوط المون لانتقال الساكنين كقوله لاجل الله اولان لا يفتح وصفوا للحبر وهو موجودنا
وتحليله من جهة واحدة فالمدعى بيده المذنبه وكان عرر علما يحفظ التذية لا يحرم حرفا لولا ما جمع الله التزوية في صدره
وهو غلام الا انه الله والدليل على انه كان في اليهود انه يبيت عليهم فلم يذبحوا ومن قولهم ما فهم انه لا يفتح حخته حين
مقول بالتم لا غير كما لم يولد اما الدال على الحق فتقول انتم وموت في العلب او يرد بالقول المذهب اي سوره هب الا حجه معه
لا تراه انتم انه لا صلح له اي تضليق قولهم حرموا المصاف واقام المصاف ليه مقامه فان قلت حرموا اي تضليق قول
عولار اليهود والنصارى قولهم قد يابهم لانه كزورم او قولهم لا يملكه مات الله او تضليق قول النصارى في المسيح
قول اليهود في عزولانهم اوتوم وروي ايضا ميون بالهجر من قولهم امرؤ ضهيبا رعي فيقول اي ضاهات الرجال في انما
للصحن وقيل هجرها رايه كما في غري و اي هم احقان فقال لهم قاتلهم الله بجهنم من سبعة قولهم لو كانوا يمشون
عن الحق اتخاذهم اربابا انهم اطعمهم في الامم العلي كسبه اتبع وسوسه الشيطان عبادة له بل كانوا يعبدون
الجن وما امروا به امرهم احلة العقل والنصوص في الامم ليس بعباده من غيره عن الاشراك وكذا كون الضمير في امر اللار
اي هم مامدون بالحق مستعبرون مثلهم وكيف يكونون اربابا مثل حالهم في طلب بطلان بونه حال من يريد اطفا نور
عظيم يريد الله ان يبعثه الغايه في الاشراق اي يظهر الرسول على اهل الاديان او دن الحق على كل دين وجاري الله
الاكذاع امتناع كرهت الا بعد لانهم لم يردوا ذلك فزولهم يردون واكثر الاموال مستعارة للاخبار واداء الاموال ما وكل
بما يقع بسبب الاكل ومنه ما كان كل ليلة الكفا اي علفا شري من الكاف الباطل الخدم الرث للتعذيب المبرم والدين
يكونون يراهم الكثر من الاجار اي جموا حصلت خذلان الله والكثرة او ارباب المسلمين غير المنفقين وقرن بينهم اعطيتا وقيل
لست لوكه انة الكثر وقيل في مائه وانما عن تلك الافاق منع الروق في فطرت ما ادي زكوة وليس كثر وما ورد من دم
الكثر فكان من فرض الروق فلما قسنت الاموال لكثير من الصباغة بعد الرحمن منع وطاعة من عبادة الله وانما قال
ولا سفق بنا وقد كوشنا ان كل واحد منا يدور في حلاله حلاله من المؤمنين اشتاوا اولانها كقولهم الاموال
او يراهم ولا سفق بها الذهب كقولهم فاني وقارها لغير اي وقار ذلك وانما خصا بالذكر من بين الاموال لانها فان
التقوى وانما ان لا تشا وانما كسح عليها اي لو قد خذت حكي ولو قتل دم حكي لم يبط هذا المعنى واذا كان لا سقا للندار
توجهه في كسح الفعيل انتم الفعيل الامساح عن النار الى الجار والمجد وكوفت القصة الى الميرم وقع الي رايمير
وقرى عنس بالبا ومكون بالبا رواه نخصت هذه لغضا لانهم طلبوا بالموالم الوجاهة وانتفاع الحنوب بالضلع
الذي يوطح الملايس على ظهورهم ولا يمشوا القصر وازرو اعنه وولوه ظهورهم او يراهم في الحيات الرابع المقاريم
والمخيرة الجبين اي يقال لهم هذا ما كنتم انفسكم به وبلند وهو قري وكذا في النون وما صدر به اي
موصولة اي ودقوا وبالله في كتاب الله فما اثبتته من حكمه اني اللوح اربعة حرم الله سره ذوا القصد وذو الجح والحرم و
واحد فرج وهو رجب ومنه ولد صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع الا ان الزمان قد استبدل بحبسته يوم خلق الله السموات والارض
الحري اي عاين في ذي الحجة وقد وافقت حجة الوداع ذوا الحجة وكانت حجة الى حجة فلهذا في ذي القصد ذلك في حرم
الاشهر الاربعة هو الدين المستقيم دين ابرهم واسم حبل وكاشته العرب تعظمها بالاسم من الجبل فيها لما ابل به وسما رجا
متصل السنة والاصح حجة احداث النفس فيعبروا ولا يطلوا فبمن اي في حرم الضم والتمسحوا حرم اهلها لا عن عطا انها ما سخن

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

تقوى الجاهل وهو ما في
دون الله والسير من يوم
الاركان والخطا الامم
عنا يركون

ويروى ان نضوا اولاده
الله الا اني من تون وكوك
صواله الذي اسئل صولة
التي تظن على الدين كرهه
المشركون

ايضا الذي سموا انهم
الوجان لما يكون هو الا
وتسوق عن جعل الله
الدهت والفضة والاربعين
ايه قضي في حرمها
في نازحه مني بلجيا صوم
عز ما كسره انفسه مدوه
تفسرون

تبعن الشهور هذا
في كتابه من سلق الحيات
سها البعثة حرم ذلك
يلين دين النبي وقادوا
كافة كانت لهم كافة
مع النبي

وقيل احللت القتال فيها اذ جعل معناه لا ما ثواب من اعظم حرمتهن كانه حال من الفاعل والمفعول به الله لا يحرم حرمته
المشهور الى شهر آخر كما في محاب حروب شق عليهم ترك المحاربة في الشهر الحرام فيجوزون ويحرمون مكانه شهر الحرام كما لو
يحرمون من عرض شهر العام اربعة لواطوا لوافقوا العدة لبعث لاربعة وفتحوا لفا العيص وهو احد البعثن ربما
زادوا في عدد الشهور فحملوا ثلثه عشر او اربعة عشر ليشع لهم الوقت لذلك نقله اخي عشراي من جهنم زاده زادوها
الضمير في حملونه ويحرمونه للمشي اي اذا حملوا شهر اعاما رجوا حرمون في العال بحد شدة في كانه لانهم قرا حاجج الخ
الغاه جعل الله ربا في الكثر لان الكافر كما احترت حصىه اذ احاد كرا وكان جناده الكفاي مطاعا يقوم على حلف الحوم
ما دي ان الهتمك قد احلت لكم المحرم فاحلوه ونقول في العال حرم من عليكم فحرمون قري يضلع الجبول وسخ الماء والفساد
ويضلعوا الفعل لله تعالى ويوطوا بالشد يد الله مصدر نساء اي اخرون فسا ونساء ونسبا كسبه مسا وساسا
مسيبا وروي عن جيبعا وقرى النبي والنبي اي فعلوا ما حرم الله من القتال اي من تركه انخاص
لا شهر بعينها دن تحبوا العمل البيعة حسنه لا هجري بل يطف وروي عن علي بن ابي طالب اي الله انا فله ما قلته
وروي به اي ساطم وحنن معن الميل هجري بالي اي ملخه له لافامة نار حكمه وديايم وروي انا فله ما قلته لا استغفام
للنقض والعاله اذا ما دل عليه اقلتم لان الاستغفام منع من عمله فيه او منع الفعل في كانه اي ما صنعون وكان
ذلك في غزوة تبوك في سنة عشر بعد ربي عم من الطايف استنروا وقت منقطع وقطع بعد الشفة وكثيرا بعد
وشق عليهم وقيل في راجح الربول صلح في غزوة الا وروي لغيرها الا غزوة تبوك استغفام الناس من اخره برك اخره كقولهم
لحللنا منكم ملائكة اي في حنن لآخره الامنوا منقطع عليهم على المشا من اطلاق العذاب للناول عذاب لا يرين في
لا استبدال وانما عنهم الضمير لله وقيل الضمير للمولاي اي انصرفوا لعدله الصمة غيرهم اهل اليمن او ابناء فارس
والظاهر ترك التصيين قد نزع حال على حارب لشرطي اي قد نزع ولم يكن معه الواحد اذ في او جانه بينه
في المستقبل اسند لآخره الى الكفار للتسبب له اي لصلتين كانت لله وهما الرسول صلح واوليكم وانتصاب ما في على
الحال وروي سكنون اليا اذ هجر بل من اذ اخرجوه والغار نقت في ليط تاور وهو جمل في سنة ملكة في مائة ساعة
مكث فيه بلنا اذ نقول بدل ثاني صلح داخل الحارعت الله حما من ماضت في اسفله والغابوت فسجت عليه و
قال الرسول اللهم اسم ابصارهم فحلوا تردون حول الغار ولا يفتنون سيكته لمنة والعال باجم الصلون اليه و
الجنود الملائكة لوم بدر والارواح حنين وكلمتهم دعوتهم الى الكز وكلمة الله دعوتهم الى السلام وروي وكلمة الله الضمير
والرض ووجه وجه وصل او مبتدا وفيها اختصاص حقا فله المنور لمتشاطم اولعلة غيا ليم او من السلاح او ربا نا او شيئا نا
او سمانا او محلا او ثقا لا خلاف ذلك ان عباس سخط بقوله ليس على الضعفا ولا على المرثه جاهدوا الحجاب بها امكن
والا فباطحهم عرضا معرض من ضنا في الرنا ببعثا قوما سهل المنال قاصدا وسطا بسقه المسافة الشاطه الشاقة وروي
بعثت عليهم الشعة بكسر العين والشمس لفتون لا يتعد وهم بدونه ولا يبد الا ما توارى الصفاح اي سخطوا بفتلون عن
تبوك وبالله تغلق سحلفون او من زوقواهم اي يقولون بالله لو استنظنا والقوا ضمير في الوجين حرجنا بيد مسد
جول الضمير ولو لا استطاعة اما بالعدة او باليدن والاضار وما سيكون وقد كان من المجرات وقوى ضمير واو لو يشهدوا او اجمع
هكون اي بالخلف الكاذب وهو بدل من سيعلفون او حال منه اي موثقي لهلك الهلاك او من خرجنا اي خرجنا وات
او قننا انفسنا الهلاك وجار به يكون غايبا لان ضمير عنهم كما لو قيل لو استنظنا الحرجة فالضمير على الاجار والكلم على
الحكاية كخلف ليعلمون ولافان اي اخذات دعفا لقوله لم اذنت لهم اي في القعود عن الغزو وقيل عابته الله في شين لم يوم

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

الانتم
الانتم
الانتم

الانتم
الانتم
الانتم

الانتم
الانتم
الانتم

بما فعلوا واحده من الاساريه لاستنذك اي ليس من عادة جلس المؤمن استنذك في الجهاد بل يجاهدون اي في ان
بجاءوا او كراهته والله عليهم بالمعقوبين ثباده لهم بالنقوي اما استنذك هم المداقون وكانوا شعبة من الذين رجلا يردون
جانا عن القير قري عدة اي علة كما فعله وحلوه كعلا الامر الذي وعدوا اي عده من حذاف الماء ويعوض المضار
اليها صناديق قري عدة بكسر العين بغير اضافة وعده باضافة فممن لو ارادوا منع ما من جوار استنذك اي ولكن شبطوا عن
بخروج لكرهه انبعاثهم وبطهم كسلم جعل لقا الله في قلوبهم كراهة الخروج امر بالفتوة وقيل هو وسوسه الشيطان
او قول بعضهم لبعض او مواذن الرسول صلعم لهم في المعقود وحل القاع الله الكراهة في قلوبهم مصححة وذلك بالرجوع
فيكم وانما حظ الرسول في ذلك ان ادنه كان من العلم بوجه المصلحة مع القاطنين اي مع الساسا والصبيان والزمني
الذين شانهم القعود وهم الحادون والحوائف الاجزاء لاسئسا منقطع والتقدير ما زادكم قوه الاجا او الصبح انه
متصل لانه اسئسا من لاجه هوشه والحبال وهو الغناد بعض منه اي لا وضعوا لياهم خلا الكرمي منهم من اوجنت
البيراي اسئسا انا والحسن لسعوا منهم ما تمام كاسرع الراكب وقوي لانقضوا من تحت المذقة اسعت ولا رضوا
وخطه المحصف ولا اوضعوا لانه كانت الفتحة كنت القابل لخط العربي الذي اخترع قريسا من زوال العران
منع في الطبع اثن سغونك محزون مان وقعوا الفتحة والحلال فيك ساهون نامون او قوم يبعون المناقير
ويطعونهم الفتحة يفرق احصايك عنك واصل لغوا اي من غير توك وقف انما شتر رجلا ليقنوا به ليله العقه
وبلوا جبروا الكليل قري والحقيق الحق نصرك وظن ام الله غلب دينه اذن لي في القعود العتني لان وقع في التلم
بان لا اذ ان لي اوه التلكا الخروج معك اونها اليوم لاني سئسا بالسا ولكن اوكي لا عينك مال اقله الجدر قس
قوي ولا عتني من ائنه الله الفتحة اي في منه الضلف او الكفر والعذاب وقوي سنظ للفظ من اي يحيط بهم
في القمه او لان نظرا اسب لاطا ان نصيبك في بعض الغزوات حسنة طفر وعنيه مصيبه كما ان اخذ بقولا
اي في حوا العلف وبقولوا اول اخذنا من اسوا عمل بالحرم اي من قبل ما وقع لواعن مقام القدر في اياها اياهم او
اعرض عن الرسول صلى الله عليه وسلم في كل صلينا وتصيبتنا بالشد يد فيعمل من نبات الواو لفظها لاصواب وتصوب لاسهم
ومصاوب جمع مصيبه ولو كان يفعل لقبيل تصوب الا ان يكون من نصيب لاسهم فالاسهم لاصابات والتصيب لنا اي
احضنا ما شانه من لضعف او الشهاده مواانا اصرا ومن يبي امرنا اي احري العاجنين التي به حنة العوائق من
النصر والشهاده بعذاب وارهة من السماء كما نزلت على عاد وثمود او يدينا وسوال للتل على الكراي بلغ كل
واحد ما نى بيه لصاحبه ولا تخافوا ولا تحقوا وجمه البر اي طاب عين او كرهني اي ملزمين من الله ورسوله او من
لوسايم الذين كانوا يلزمونهم المار للمصلحة او غير ملزمين واقفوا امره من لجر كلكه لهدر اي من يقبل منك
انفقت طوعا او كرها كقوله اسبي بنا واحسنه لاملومة وانما هو حيش ذلك الكلام عليه وعكسه دم الله زيدوا انما يفعل
ذلك لثقت اي اعفوا وانظروا هل يرون فرقان حال لانفاق وتركه ومعنى نفي القبل رده عليهم ما سألون او كونه
غير مقبول عند الله نزلت في الجدين وليس حن والاعينك بما لا توكي انكم تخيل لرد انفاقهم والفسق هو الفردي
العقوب انهم فاعل منع وهم وان يقبل منعوا وه قري ان يقبل منهم ببقا تم على ان الفعل لله مع كسابي بالضم والفتح جمع كسلان
وكسليم لانهم لا يحون صلواتهم ثوابا ولا يحشون عقابا في نقله عليهم كقولهم وانها الكيرة ولا ساني من جوعا ومن وهم كارهون
لمباينا ان طوعهم لانهم سألوا عن غير الامم او سايمهم وما طوعهم ذلك العن كراهة لاعتن رغبة كالحجاب بالنسبة ان شره
متجبيا من حنة اي الاستحسن والافتقن ما اوقا من ربه الدنيا وانما اعطاهم لعذبهم بها بغير لضعف للمعتم والسبب في الامات

استنذك اي ليس من عادة جلس المؤمن استنذك في الجهاد بل يجاهدون اي في ان
بجاءوا او كراهته والله عليهم بالمعقوبين ثباده لهم بالنقوي اما استنذك هم المداقون وكانوا شعبة من الذين رجلا يردون
جانا عن القير قري عدة اي علة كما فعله وحلوه كعلا الامر الذي وعدوا اي عده من حذاف الماء ويعوض المضار
اليها صناديق قري عدة بكسر العين بغير اضافة وعده باضافة فممن لو ارادوا منع ما من جوار استنذك اي ولكن شبطوا عن
بخروج لكرهه انبعاثهم وبطهم كسلم جعل لقا الله في قلوبهم كراهة الخروج امر بالفتوة وقيل هو وسوسه الشيطان
او قول بعضهم لبعض او مواذن الرسول صلعم لهم في المعقود وحل القاع الله الكراهة في قلوبهم مصححة وذلك بالرجوع
فيكم وانما حظ الرسول في ذلك ان ادنه كان من العلم بوجه المصلحة مع القاطنين اي مع الساسا والصبيان والزمني
الذين شانهم القعود وهم الحادون والحوائف الاجزاء لاسئسا منقطع والتقدير ما زادكم قوه الاجا او الصبح انه
متصل لانه اسئسا من لاجه هوشه والحبال وهو الغناد بعض منه اي لا وضعوا لياهم خلا الكرمي منهم من اوجنت
البيراي اسئسا انا والحسن لسعوا منهم ما تمام كاسرع الراكب وقوي لانقضوا من تحت المذقة اسعت ولا رضوا
وخطه المحصف ولا اوضعوا لانه كانت الفتحة كنت القابل لخط العربي الذي اخترع قريسا من زوال العران
منع في الطبع اثن سغونك محزون مان وقعوا الفتحة والحلال فيك ساهون نامون او قوم يبعون المناقير
ويطعونهم الفتحة يفرق احصايك عنك واصل لغوا اي من غير توك وقف انما شتر رجلا ليقنوا به ليله العقه
وبلوا جبروا الكليل قري والحقيق الحق نصرك وظن ام الله غلب دينه اذن لي في القعود العتني لان وقع في التلم
بان لا اذ ان لي اوه التلكا الخروج معك اونها اليوم لاني سئسا بالسا ولكن اوكي لا عينك مال اقله الجدر قس
قوي ولا عتني من ائنه الله الفتحة اي في منه الضلف او الكفر والعذاب وقوي سنظ للفظ من اي يحيط بهم
في القمه او لان نظرا اسب لاطا ان نصيبك في بعض الغزوات حسنة طفر وعنيه مصيبه كما ان اخذ بقولا
اي في حوا العلف وبقولوا اول اخذنا من اسوا عمل بالحرم اي من قبل ما وقع لواعن مقام القدر في اياها اياهم او
اعرض عن الرسول صلى الله عليه وسلم في كل صلينا وتصيبتنا بالشد يد فيعمل من نبات الواو لفظها لاصواب وتصوب لاسهم
ومصاوب جمع مصيبه ولو كان يفعل لقبيل تصوب الا ان يكون من نصيب لاسهم فالاسهم لاصابات والتصيب لنا اي
احضنا ما شانه من لضعف او الشهاده مواانا اصرا ومن يبي امرنا اي احري العاجنين التي به حنة العوائق من
النصر والشهاده بعذاب وارهة من السماء كما نزلت على عاد وثمود او يدينا وسوال للتل على الكراي بلغ كل
واحد ما نى بيه لصاحبه ولا تخافوا ولا تحقوا وجمه البر اي طاب عين او كرهني اي ملزمين من الله ورسوله او من
لوسايم الذين كانوا يلزمونهم المار للمصلحة او غير ملزمين واقفوا امره من لجر كلكه لهدر اي من يقبل منك
انفقت طوعا او كرها كقوله اسبي بنا واحسنه لاملومة وانما هو حيش ذلك الكلام عليه وعكسه دم الله زيدوا انما يفعل
ذلك لثقت اي اعفوا وانظروا هل يرون فرقان حال لانفاق وتركه ومعنى نفي القبل رده عليهم ما سألون او كونه
غير مقبول عند الله نزلت في الجدين وليس حن والاعينك بما لا توكي انكم تخيل لرد انفاقهم والفسق هو الفردي
العقوب انهم فاعل منع وهم وان يقبل منعوا وه قري ان يقبل منهم ببقا تم على ان الفعل لله مع كسابي بالضم والفتح جمع كسلان
وكسليم لانهم لا يحون صلواتهم ثوابا ولا يحشون عقابا في نقله عليهم كقولهم وانها الكيرة ولا ساني من جوعا ومن وهم كارهون
لمباينا ان طوعهم لانهم سألوا عن غير الامم او سايمهم وما طوعهم ذلك العن كراهة لاعتن رغبة كالحجاب بالنسبة ان شره
متجبيا من حنة اي الاستحسن والافتقن ما اوقا من ربه الدنيا وانما اعطاهم لعذبهم بها بغير لضعف للمعتم والسبب في الامات

اي لهونوا كافرين وببيل المراد به الاستذبح اي يدم عليهم نعمه الي موتم كافرين لمن من المسلمين يفرقون بخافون القتل
وتكون سفا مرون بالاسلام بغيره لمجا مكانا لمجون اليه محضين او مغربوات عدونا موقري نعم المم من اغار اذا دخل الغور
او نغد به غارا ي امكنه بغير ون فيها اشخاصهم او من اغار الثعلب اذا اسرع اي مفار ومهارب مده خلا فقط سدسون فيه
مفتعل من الدخول وقري مدخلا من دخل ومدخلا اي مكانا يدخلون فيه انفسهم ومثلا خلا وقري لوالوا اي النواوا
بمحمون ويبرعون لا يردهم في كرايمح لا يرهه الحمام وفرا انس محزون والحقون ومحزون وشدون واحد بلير كريسك في
قتم الصرافات قتلهم المواقه ولوهم وقيل ان دي المخاصرة لاس الجوايح كان يجلب الله عليهم بقسم غيايم حين فقال العذر
يارسول الله فقال ذلك ان لم اعرك من يعرل وقيل هو الجوايح من المناقير وقري يليرك القم ويليرك يلامر كل السقيل
والمعالة للباغنه تم وصفهم بان رضاهم وسخطهم لهم اللذين استغطف على الله عليهم ولوهم املة بالغيايم
المنافقون منه واذا الملقبا اي فاجوا السخط جواب لو محذوف اي لورضوا وطابت انفسهم باعطاء الرسول كان جيرا
لهم اي نا الى الله في ان احسننا وتوكلنا فضله را عيون انما القصر حن الصدقات على الاضافه اي لا تغلظهم لحجاز الشر
الي بعضها وعليه ان جنيته وحذيقه وان عباس ربه وعند المنافع استعاب كاضاف لظاهر الواو وكلمة انما
بعض منع الغر لا الضرف الي البعض ومذهب بعض الصحابه ليس بحجة مع انه معارض بقوله عكرمة وغيره والمعالمين
السعاة والمواقه ولوهم اشرف من العرب استنا انهم صلى الله عليهم وسلم ليصلوا والرواب المكاتبون تعاون منها وقتل لاسار
وقتل ببتاع الرقاب فتعتن والعارمين من ركبهم الديون بلا عصبه وواو اذ الذين يحملوا الجمالات وفي سبيل الله للزوا
او الحجج وانما السبيل المسافر المنقطع به مرضه في منع المصدر بالموكل ان قوله انما الصدقات من فرض الله الصدقات وقوي
بالرفع على تلك مرضه وانما ذكر لاربع لاجير في اللادان بانهم ارضع في الاستحقاق حش جعلوا مطنة ومصا بها لالحافك
الرتاب وذلك الغارمين من العرم ولجج العاري او المسافر من القرو العيادة او بينه وبين لعربه وكرهه في لاجير لفضل
رجيع لهما وجه وقوع الايه في ضلوع ذكرا المناقير الدالا على انهم ليسوا من المصارف فالعلم بكون قاسمها لادان
الرجل اصدق كل ما يسمع وقبيله كان حمله اذن سامعه كما قيل للربيه عين ذكره للايلاء اذن خير كرجل صدق اي نعم
موادن ولكن لم لادان وهو اذ في بخره فمما ع سمعه لاف غير لغزاء ورحة البحر اي لا يبيع عيها م فصره باه اصد
باله لما قام عنده من كراهة لقبيل من المؤمنين للخص وهو رحمة لمن اظهر لا مان من المناقير حث جيله ولم يفضهم ان
لانه لقبيل معاذ برك فسل قولهم وقصره بالمومدح وان قصدوا الله من اهل سلامة العلوب والعرة وقوي بالذوق ياي
مواذن ومن خيركم لقبول معاذ برك وقوي محققا لذل وانما قال لرون من بالله والمؤمنين لانه فضل التصديق بالله الذي
هو نقيض للكفر به وقصد انهم سلم المؤمنين ما قالوه ونحوه وماتت نون لنا النون من لكم ائتمتم له وقوي نصب رحمة
اي وللرحمة نادن فخرف المعلل لداله اخذ خيركم ليرضوا المسلمون وقيل رضا الله الحق ووجرد رضون لان رضاهم في حكم شته واصل في حقا
الغزوم تغدرون ومحلون عليه ليرضوا المسلمون وقيل رضا الله الحق ووجرد رضون لان رضاهم في حكم شته واصل في حقا
زيد واحماله غش او التقدر ورسوله كذلك المحادة مفاعله من الحد كالمشاقراي في حق اوها الا ان لم تدر في الجري والمبتدا
ويصل معناه فله وان تكرر منه وقد نظر اذ لمزم الفصل من الموكله الموكله بجملة الشرط والفاو انفاق احسن من فالجوا
وجبره وبشكل ايضا نصب نار وقيل جواب لشرط محذوف وهو بيلك وفان له عطف على انه اي لم تعلموا هذا هذا ولا اراخ
هما لوان وقوي لم تعلموا باننا كانوا سنهرون بالاسلام ومحذرون ان بعضهم الله بالواجي والضمير في عليهم وينيبهم
للمؤمنين وفي قلوبهم المناقير وصرح لداله المع او الضار للمناقير لان السورة اذا نزلت فيهم فقد نزلت عليهم وتبينهم

ولو انهم روي ما اتهم الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
حسن الله سبحانه الله من قبله ورسوله
انا الصدقات للفقراء المسكين والعاملين عليها
والمواقه فاقوم في الرقاب والمؤمنين
سبيل الله وان السبيل فضل من الله والله
عليه السلام
ولو انهم روي ما اتهم الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
حسن الله سبحانه الله من قبله ورسوله
انا الصدقات للفقراء المسكين والعاملين عليها
والمواقه فاقوم في الرقاب والمؤمنين
سبيل الله وان السبيل فضل من الله والله
عليه السلام

والمجاهدون معه حتى وقف على باب مسجد قبا فقال يا معشر الانصار ان الله قد اراد ان يصنعون عند الرضوخ
وعند العايض فقالوا لا يتبع العايض الا حيا لنا للايمان بخلق الله الصلح وهو ان يطير وانا ادغام وويل
موعدهم في النظر من التجاسات كلها وقيل كانوا ايتا من اللثابة وتبعون الما انش البول عن الحسن مونا انظر
من الدروب بالنوبة وقيل يردون ان تطير ويا بحسن المذكور لذي يجمع مجموعهم وحببتهم للنظر لرضوخ عليه
وتحبه الله الرضوخ عنهم وقرى في الموضوعين اسس على بنا الفلذ والمجدول واسس بنبانو على الرضوخ جمع اساس و
اساس بالفتح وبالكسر واسس على الحال وهو جمع اس واس جعل شفاحرف في مقابلته القرى التي حجاز عانها فيها وهو
المفاد والباطل وهي بلغظ لانما الذي يعرفه تزيجا الجوار والمغز قطع به الباطل في قرا وحتم والشفا الحرف
والشفت وجرف الوادي حابيه الذي يحفر اصله بالماء صبغوا هيا والماء والمار وهو المصنوع الذي اغشى على
المهديم ووزنه فعل ونظيره مثلك وصايت والفتح ليست بالفتح بل بالحق عينه واصله هور وروي
سبيبه عن عبيد بن عري عن عبيد بن جابر قال جعل الفه للخلق محرفا للماءث ويحرم تزيك فان الفه للماءث على
المظن وقيل للخلق وروي ما نارت به قوله وقيل حرفت لغة من سجد لخرار وروي اللسان حرم منه اي الايمان
هدم فنانهم ربه سبب شك ونفاق الازل وسمه عن ولوجهم لان فرق اجرا ولوجهم قطعوا المقطع اما فهو بطال
ذوالا لربه او براه حقيقته فقلهم افي القبر او في النار وروي قطع بالعصبة قطع بفتح الماء اي سقطع ويقطع
ولهم اي انت والمحطاب للرسول اي يقتلهم والى ان وقرى ولو وطعت وقطعت على خطاب لرسول كخطاب
وقيل معناه لان سقطع ندما واسم على لفظهم اي ان يتوبوا مثل ان يتوب عليهم اي ان يتوبوا مثل ان يتوب عليهم واموالهم بالشرى سمع
اي الرسل لقرها فقال كلام من قال او الكلام الله قال سمع والله سمع بالفتنة ولا سفنقه حرج الخ والمغز واستشهد
وكذا روي عن انصارهين بايع على العقبة لعانوه من ميثم التمر قوله كما عاون في بسيل الله قري على بنا اول الفاعل
والله للمغز وبالعكس وعاد مصدر موكلا في الكتاب في المكين اثنته في القرآن ومن ابي اي اجد ابي وانما الجار والعلم
منه المانون ليه الطاطين روي على الملح اي هو او مبتدأ حرف جر وهو من اهل المدينة او بدل من خيرم وقالون او مبتدأ
خيرم العاقبون وما بعد حرف جر اي المانون من الكفر على الحققة هم الجامعون هذه الحصان وروي بالبا نصبا على
المح او جرافه للمؤمنين والمعايدون المحلجون للعبادة والساعون الصابون على المشية بالساعين في امتناعهم
عن الشهوات او طلبه العلم او الجاهلون او المهاجرون قتل قال لعمري اني طالبت كل كلمة يجب لك بها شعاع في اي نقال
لا ازال اسعف لك ما م انه عنده وقيل اسعاد به في الاستعفار الامه على كون له فزلت وهذا اصح لان موت ابي طالب
كان قبل الهجرة وهذا اخر ما نزل بالمدينة وانه نظر ادكون ان الله سلم كان اسعف لابي طالب الي نزولها والشهد
مع الكفار انها طاهر في هذه العود وقيل اسعف لابييه اي ماصح له الاستعفار في حق الله وحكمته تبين لهم قوتهم على
الشرك وقرى وما اسعفوا اسعفوا ربهيم على حيايه الحال المفضيه اي وعادها لابييه وهو قوله لاسعفون لك
لقره اياه وانما صاع الوعد من ابرهيم لانه من حوان ما دام يرحم منه الامان على ان امتناعه بالوحي لا بالعقل اي فلما
تبين بالوحي انه مونت كافر اقطع اسعفان اوره فعان من اوه اي كثر المناو لفرط تنجحه يعينه ما امر باقايه فانما
لواحد به عبادا اذا اقرضوا عليه بعد ما ن خطر عليهم وعلمهم به فاما قبل ذلك فلا وهذا من حان الواخذ
بالاسعفار المشركين قتل النبي تاب الله على من تاب من موته على النبي وانه معتادها اذ هي صفة الانبياء وقيل
تاب من اذنه لئلا ينس في الخلف في ساعة العسرة في وقتها والساعة مستحله في اليمان المطلق كالفاني مرة بتوك

ان من شدة غي النور من
له وهو من خير اناس في
عظمتهم وفضلهم وفضلهم
فازهم والله اعلم بالحق
الظالمين

اولا في سورة التي هي في
قوله لان قطع قلبهم والله
علمهم

ان الله اشرف على المؤمنين
وامر ان لا يظلموا في الدين
وتبلى الله صفته بعد ان
عليه حقله العزبة وتكون
ومن ذنوبهم من اياهم
بمعنى الذي اخرجهم في
النور الصالحين المعادين
المؤمنين والمؤمنات
الذين آمنوا بالله واليوم
الآخرة وما كانوا من
الذين آمنوا بالله واليوم
الآخرة وما كانوا من
الذين آمنوا بالله واليوم
الآخرة وما كانوا من

وما كان يستعفار ربه
وهو اياه فلما تبين له
منه ان ربه اواه عزوا به
ايستعفوا ربه او عزم
ما عزموا ان يستعفوا ربه
المتابين والذين تابوا
من ذنوبهم من ذنوبهم

في عرقه وشك من الظن والبر والخط الي ان انتم اتمتم اسان اي ترفع عن البتات على ايمان او عن اتباع
الرسول في كل الفروع وكذا ضمير السان وقرى من بعد ما رعت يريد المخلصين من المؤمنين بآب عليهم اي على الله والكون
فويها كيد وقيل على الزناق لليدودهم وفي الملائكة هم كعب بن مالك وموران من الرسع وهلال بن امية اي خلقوا عن الفروع من
ابى لانه واصحابه بحثت عليهم بعدم وروي خلقوا ليدخلوا العادين بالمدينة او سدوا من طوف لعم والحاقه وهو من لا
خير فيه وخلقوا وفي الملائكة المخلصين ما رجعت اي مع رجها وسعتها مثل الجيرة وطاوعوا لانه ان لا يعاجل من سخط الله الا بالاسعغان
م باب عليهم روي عنهم بالقبول محرر بعد اخرى لئلا يتوبوا اليه المستعمل علماء بان الله يقبل التوبة عن العاصين ولو
عاد في اليوم من روي ان بعض مخلصي المؤمنين بد له وكون مكانه فترك الخايض والنثر لعله والراحة فليكن بالرسول صلح
قل هم الملائكة ان عيما من الخطاب لمن آمن من اهل الكتاب اي اسخطوا في جملة المهاجرين والانصار ودا فقوم وقيل من خلف
من اطلقا عن بتوك ولا رغبوا بانفسهم عن نفسه امر وان يصوب على الباسا والرافعا عما انها اعز بنفس عند الله ذلك
اشارة ليه ماد اعليه ما كان لهم ان يخلوا من عبيد مشايخه ظمائه من البعظ صلب تحية محبة محافة في بسيل الله
طريق الجهاد ولا يطوبون ولا يدعون سجافون لهم وارجلهم ولا صرور في ارضهم نصر فاضين ولهم ولا نالون ولا
بروزهم شام لقتل او اراو عينيه او هممة وكوران يراد بالوحي لا يقع بالاقدم وفي احديث اخر وطيه وطيا الله
بوج والمراد غزو حن والموت اي مصدر كالمورد او مكان اي بعظيم وطوه والنيل اما مصدره وكذا دس المشي بال
منه رزاه ونقصه وبه استشهد الحفية على ان المدخل القادم بعد الفضا الحرب تشاكه في الغيبة لان وطى يد ابرهيم ما
بعظيم عند السلف لانها المتقالة وهم لم تقابلوا ثلاثة بل على مثل بواب اخر في السيرة في الغيبة وروي
ظا بالمدة نفقة صفوه ولونهم ولا كبريه مثل ما الفع عممان في حش العسر وادبا الرضا عما بهم وجمعهم الوادي كل من
من حيا ل موثقه للمسلمين من ودي اي سال وقد شاع في لان اي الاكبت لعم ذلك النفاق والقطع او كتبت لعم العمل
الصلح لجمعهم تتعلق بكت اي اثبت وصحا يفهم لاجل اجراء اللام لايك اني لغير الكافر لطلب علم غير صحيح اي لوج
لوج فحين لم يكن نورا الكافر فملا نغم من كل جملة كشره جماعة فليبه ليقفوا السكفوا العنائة ولتجسوا المفاق
في تحصيلها ولجها غيرتهم انما قوتهم وارشادهم لالعراض الحيسية من التصدد والبتسط والمنافسة لعالم اراة
ان عجزوا الله فيموا لصالحا وقل كان المؤمنون استبقوا عن اخرهم ليه الفير وانقطعوا عن استعمال الوحي والمنفعة فامروا
ان ينس طابفة وسقى طابفة سفقون لسفقة الفرق الماتية ولينذروا الماقرن اذا رجوا اليهم ما حصوله عينتهم
ويجلا لاول الضمير لطابفة الماقرن من المدينة للنفقة بلونكم يعرون سنم والقائل مع الكفرة ولجب لكن الاقرب وجر قد
جارب رسول الله قومه م عرب الحجاز ثم عزوا الشام وقيل فريطه والصبر وفدك وخير وقيل الروم لانهم سكنوا الشام
وسوا قرب الي المدينة من العراق وغيره وسيل ابن عمر عن قتال الديلم قال عليك بالروم وقرى غلظه بالحركات المثلث
وهي اجراء والصبر وشك العراق والصنف في القتل ولا يسم مع المتقين ينصرون منهم من المناهين من لقول بعضهم لبعض
ايكم زادة عن السورة اما للصلح الاستهزاء وايكم مبتدأ وقرى بالنصب اذ اضر نعل بغيره زادته تدور ايكم زادت زادته امانا
تقينا او علرا رجسا كرا مضمرها الي كرفهم يقتنون بتناون والمرض والخط وغيرهما لانتنون عن ثناهم ولا هم بزكون البصير
او مسنون بجاهاد وبعابون النصر ويفتتهم الشيطان سققض العهود مع الرسول فينكل بهم هم لا ينجرون نظر بعضهم الي
بعض بعانوا ليعبون سخره بالوحي فالذين هل يراكم احمر من المسلمين لنصرف لانا لانصبر على استعماله ويقبلنا التفكك
نكاف لامضاح او ترا مقول اشاورون في تدبير الحروج وقيل معناه واذا ازلت سورة في عيب المناهقين صرف الله دعا

في عرقه وشك من الظن والبر والخط الي ان انتم اتمتم اسان اي ترفع عن البتات على ايمان او عن اتباع
الرسول في كل الفروع وكذا ضمير السان وقرى من بعد ما رعت يريد المخلصين من المؤمنين بآب عليهم اي على الله والكون
فويها كيد وقيل على الزناق لليدودهم وفي الملائكة هم كعب بن مالك وموران من الرسع وهلال بن امية اي خلقوا عن الفروع من
ابى لانه واصحابه بحثت عليهم بعدم وروي خلقوا ليدخلوا العادين بالمدينة او سدوا من طوف لعم والحاقه وهو من لا
خير فيه وخلقوا وفي الملائكة المخلصين ما رجعت اي مع رجها وسعتها مثل الجيرة وطاوعوا لانه ان لا يعاجل من سخط الله الا بالاسعغان
م باب عليهم روي عنهم بالقبول محرر بعد اخرى لئلا يتوبوا اليه المستعمل علماء بان الله يقبل التوبة عن العاصين ولو
عاد في اليوم من روي ان بعض مخلصي المؤمنين بد له وكون مكانه فترك الخايض والنثر لعله والراحة فليكن بالرسول صلح
قل هم الملائكة ان عيما من الخطاب لمن آمن من اهل الكتاب اي اسخطوا في جملة المهاجرين والانصار ودا فقوم وقيل من خلف
من اطلقا عن بتوك ولا رغبوا بانفسهم عن نفسه امر وان يصوب على الباسا والرافعا عما انها اعز بنفس عند الله ذلك
اشارة ليه ماد اعليه ما كان لهم ان يخلوا من عبيد مشايخه ظمائه من البعظ صلب تحية محبة محافة في بسيل الله
طريق الجهاد ولا يطوبون ولا يدعون سجافون لهم وارجلهم ولا صرور في ارضهم نصر فاضين ولهم ولا نالون ولا
بروزهم شام لقتل او اراو عينيه او هممة وكوران يراد بالوحي لا يقع بالاقدم وفي احديث اخر وطيه وطيا الله
بوج والمراد غزو حن والموت اي مصدر كالمورد او مكان اي بعظيم وطوه والنيل اما مصدره وكذا دس المشي بال
منه رزاه ونقصه وبه استشهد الحفية على ان المدخل القادم بعد الفضا الحرب تشاكه في الغيبة لان وطى يد ابرهيم ما
بعظيم عند السلف لانها المتقالة وهم لم تقابلوا ثلاثة بل على مثل بواب اخر في السيرة في الغيبة وروي
ظا بالمدة نفقة صفوه ولونهم ولا كبريه مثل ما الفع عممان في حش العسر وادبا الرضا عما بهم وجمعهم الوادي كل من
من حيا ل موثقه للمسلمين من ودي اي سال وقد شاع في لان اي الاكبت لعم ذلك النفاق والقطع او كتبت لعم العمل
الصلح لجمعهم تتعلق بكت اي اثبت وصحا يفهم لاجل اجراء اللام لايك اني لغير الكافر لطلب علم غير صحيح اي لوج
لوج فحين لم يكن نورا الكافر فملا نغم من كل جملة كشره جماعة فليبه ليقفوا السكفوا العنائة ولتجسوا المفاق
في تحصيلها ولجها غيرتهم انما قوتهم وارشادهم لالعراض الحيسية من التصدد والبتسط والمنافسة لعالم اراة
ان عجزوا الله فيموا لصالحا وقل كان المؤمنون استبقوا عن اخرهم ليه الفير وانقطعوا عن استعمال الوحي والمنفعة فامروا
ان ينس طابفة وسقى طابفة سفقون لسفقة الفرق الماتية ولينذروا الماقرن اذا رجوا اليهم ما حصوله عينتهم
ويجلا لاول الضمير لطابفة الماقرن من المدينة للنفقة بلونكم يعرون سنم والقائل مع الكفرة ولجب لكن الاقرب وجر قد
جارب رسول الله قومه م عرب الحجاز ثم عزوا الشام وقيل فريطه والصبر وفدك وخير وقيل الروم لانهم سكنوا الشام
وسوا قرب الي المدينة من العراق وغيره وسيل ابن عمر عن قتال الديلم قال عليك بالروم وقرى غلظه بالحركات المثلث
وهي اجراء والصبر وشك العراق والصنف في القتل ولا يسم مع المتقين ينصرون منهم من المناهين من لقول بعضهم لبعض
ايكم زادة عن السورة اما للصلح الاستهزاء وايكم مبتدأ وقرى بالنصب اذ اضر نعل بغيره زادته تدور ايكم زادت زادته امانا
تقينا او علرا رجسا كرا مضمرها الي كرفهم يقتنون بتناون والمرض والخط وغيرهما لانتنون عن ثناهم ولا هم بزكون البصير
او مسنون بجاهاد وبعابون النصر ويفتتهم الشيطان سققض العهود مع الرسول فينكل بهم هم لا ينجرون نظر بعضهم الي
بعض بعانوا ليعبون سخره بالوحي فالذين هل يراكم احمر من المسلمين لنصرف لانا لانصبر على استعماله ويقبلنا التفكك
نكاف لامضاح او ترا مقول اشاورون في تدبير الحروج وقيل معناه واذا ازلت سورة في عيب المناهقين صرف الله دعا

في عرقه وشك من الظن والبر والخط الي ان انتم اتمتم اسان اي ترفع عن البتات على ايمان او عن اتباع
الرسول في كل الفروع وكذا ضمير السان وقرى من بعد ما رعت يريد المخلصين من المؤمنين بآب عليهم اي على الله والكون
فويها كيد وقيل على الزناق لليدودهم وفي الملائكة هم كعب بن مالك وموران من الرسع وهلال بن امية اي خلقوا عن الفروع من
ابى لانه واصحابه بحثت عليهم بعدم وروي خلقوا ليدخلوا العادين بالمدينة او سدوا من طوف لعم والحاقه وهو من لا
خير فيه وخلقوا وفي الملائكة المخلصين ما رجعت اي مع رجها وسعتها مثل الجيرة وطاوعوا لانه ان لا يعاجل من سخط الله الا بالاسعغان
م باب عليهم روي عنهم بالقبول محرر بعد اخرى لئلا يتوبوا اليه المستعمل علماء بان الله يقبل التوبة عن العاصين ولو
عاد في اليوم من روي ان بعض مخلصي المؤمنين بد له وكون مكانه فترك الخايض والنثر لعله والراحة فليكن بالرسول صلح
قل هم الملائكة ان عيما من الخطاب لمن آمن من اهل الكتاب اي اسخطوا في جملة المهاجرين والانصار ودا فقوم وقيل من خلف
من اطلقا عن بتوك ولا رغبوا بانفسهم عن نفسه امر وان يصوب على الباسا والرافعا عما انها اعز بنفس عند الله ذلك
اشارة ليه ماد اعليه ما كان لهم ان يخلوا من عبيد مشايخه ظمائه من البعظ صلب تحية محبة محافة في بسيل الله
طريق الجهاد ولا يطوبون ولا يدعون سجافون لهم وارجلهم ولا صرور في ارضهم نصر فاضين ولهم ولا نالون ولا
بروزهم شام لقتل او اراو عينيه او هممة وكوران يراد بالوحي لا يقع بالاقدم وفي احديث اخر وطيه وطيا الله
بوج والمراد غزو حن والموت اي مصدر كالمورد او مكان اي بعظيم وطوه والنيل اما مصدره وكذا دس المشي بال
منه رزاه ونقصه وبه استشهد الحفية على ان المدخل القادم بعد الفضا الحرب تشاكه في الغيبة لان وطى يد ابرهيم ما
بعظيم عند السلف لانها المتقالة وهم لم تقابلوا ثلاثة بل على مثل بواب اخر في السيرة في الغيبة وروي
ظا بالمدة نفقة صفوه ولونهم ولا كبريه مثل ما الفع عممان في حش العسر وادبا الرضا عما بهم وجمعهم الوادي كل من
من حيا ل موثقه للمسلمين من ودي اي سال وقد شاع في لان اي الاكبت لعم ذلك النفاق والقطع او كتبت لعم العمل
الصلح لجمعهم تتعلق بكت اي اثبت وصحا يفهم لاجل اجراء اللام لايك اني لغير الكافر لطلب علم غير صحيح اي لوج
لوج فحين لم يكن نورا الكافر فملا نغم من كل جملة كشره جماعة فليبه ليقفوا السكفوا العنائة ولتجسوا المفاق
في تحصيلها ولجها غيرتهم انما قوتهم وارشادهم لالعراض الحيسية من التصدد والبتسط والمنافسة لعالم اراة
ان عجزوا الله فيموا لصالحا وقل كان المؤمنون استبقوا عن اخرهم ليه الفير وانقطعوا عن استعمال الوحي والمنفعة فامروا
ان ينس طابفة وسقى طابفة سفقون لسفقة الفرق الماتية ولينذروا الماقرن اذا رجوا اليهم ما حصوله عينتهم
ويجلا لاول الضمير لطابفة الماقرن من المدينة للنفقة بلونكم يعرون سنم والقائل مع الكفرة ولجب لكن الاقرب وجر قد
جارب رسول الله قومه م عرب الحجاز ثم عزوا الشام وقيل فريطه والصبر وفدك وخير وقيل الروم لانهم سكنوا الشام
وسوا قرب الي المدينة من العراق وغيره وسيل ابن عمر عن قتال الديلم قال عليك بالروم وقرى غلظه بالحركات المثلث
وهي اجراء والصبر وشك العراق والصنف في القتل ولا يسم مع المتقين ينصرون منهم من المناهين من لقول بعضهم لبعض
ايكم زادة عن السورة اما للصلح الاستهزاء وايكم مبتدأ وقرى بالنصب اذ اضر نعل بغيره زادته تدور ايكم زادت زادته امانا
تقينا او علرا رجسا كرا مضمرها الي كرفهم يقتنون بتناون والمرض والخط وغيرهما لانتنون عن ثناهم ولا هم بزكون البصير
او مسنون بجاهاد وبعابون النصر ويفتتهم الشيطان سققض العهود مع الرسول فينكل بهم هم لا ينجرون نظر بعضهم الي
بعض بعانوا ليعبون سخره بالوحي فالذين هل يراكم احمر من المسلمين لنصرف لانا لانصبر على استعماله ويقبلنا التفكك
نكاف لامضاح او ترا مقول اشاورون في تدبير الحروج وقيل معناه واذا ازلت سورة في عيب المناهقين صرف الله دعا

وما كان يستعفار ربه
وهو اياه فلما تبين له
منه ان ربه اواه عزوا به
ايستعفوا ربه او عزم
ما عزموا ان يستعفوا ربه
المتابين والذين تابوا
من ذنوبهم من ذنوبهم

مكرم قولهم سقينا نزلنا وكفى شركهم والسبير في البحر الكون في الفلك فلا يكون ثابتا بل الغاية الجملة المشيئة بما في
جزئها اي في اوقات هذه الحادثة وتراكم الامواج وكان لثوابها حجاب اذا دعوا بل من طابوا لان دعاءهم من لوازم
طوبهم الملالا وصرنا الكلام من الخطاب الى انبياءه لباغته وحوى في الفلك والباقي وان كان حجابا وحى الاحرى والمراد به
البح الذي يجري الفلك فيه وضمير جري الفلك لان جمع فلك كما لا يدع فعل اخي فعل لسقم وسقم وكذا على قراه الفلك
لان يدعى الفلك جاتا جات الروح الطيبة اي ملقته ما فضل الضمير للفلك من كل مكان من امكانه الموح اجيظ بهم جعل
احاطة العروا يحي مثلا في الهلاك محاصرين اذ لا يدعون حننهم لئلا يحسنوا ارادة القول وان دعوا من حنن
القول سعون معنون في الفساد من يجمع اذ اربا الى الفساد مع لغو الخن ان الله يكون محققا لهم دورا لكن
واحرار زرعهم وقطع ايتيادهم كما فضل من فوطه قري منقطع بالرضع وهو خير لميتدا اوعيل صالحة للبعث انا نعيم على
امثالكم وحسنك منفعه ذنوبه ايضا لانا او على انفسكم خيرا والقدوس موثوق والنصب اي بغيره وبال على انفسكم وقناع
مصدره موكل سمعون مقدرا عن الله صلح ثمان بجها الله في الدنيا الميع وعقون الوالدين هذا لشبهه مركب مثل
سرعة بعض الدنيا بعد الاقبال بحفاف لسات بعدما التفت وزن الارض بحضرة واحتلط واشتبك بسببه حتى خاط
لعضه بعضا احدهم كلام يصعب مثل الارض بحر وس ناخذ الشاب للفاخرة ويترن بها وقري انيت كاعيت اي
صارت دازينه واحل انيت تريت فادعهم قري بالاصل وازاننت كما ساحت قادرون سمكون من مفعلتها انوا
ضرب زرعها بعض العاهات فعملنا زرعها حصيدا شبيها بالمحسود في الاستيصال اي كان لم يبعث زرعها ولم يلبث
ولا يدركه الموضع من حرف المضاف يستقيم قري واليا والضمير للزرع المحروف وقرا مروان على المشركان من نفس من قول
لا عيش طويل الثواويل النغم لاسر مثل في الوقت القرب دار السلام الجنة اضافها الى اسمها لعظما بيت الله والملازم
من المكونه او لفتق اللام بشمهم وسليم الملكة عليهم الحسنى وزادوه وجه الفضل على اسم الربا غرهم من لوان ابن
عباس الحسنى الجنة والزبادة عشر مثالا مما جعلها زيادة معز من الدهور ضوان وقيل النظر الى وجهه الكريم لا
يرهنق البعثة وترعه فيها ولا ذل ولا اثره وان اهل النار كما قال تزهنتا قري وتزهنت خلة والذين كسبوا عطف على
الذين احسنوا اي والذين كسبوا اجر سيبه او التقدر وجر الذين كسبوا اجر سيبه مشهلا لا اراد عليها وهذا وجه لان
في الاول عطف على عاملين وان اجازة لغت من الله اي مالمع من مخطئه او من حجة الله من عاصم مظلما حال
من الليل وصفه لقطعا نقره المسكون وبعضه هرة ليش وجوههم قطع من الليل مظلم والعالم في الحال اغشيت
لان من الليل صفه وطما اضاوع الى الموصون كاضاياه الى الجصفه او معناه لفتل من من الليل وفيه نظر لان من الليل
ليس حلة اغشيت من تكون عاملا في الجرد وبل التقدر انه صفه يكون العامل فيه مع الفعل وهو كايه فلا يكون
العامل فيه اغشيت والنضا الصفه من من الليل وهو الليل ولا يكون اغشيت عاملا في ذي الحال مع انه المقصود
وقد يقال ان من اللعين والتقدر كايه الليل فاعشيت عامل في الصفه وهي كايه مكانه عامل في الليل لكن تغل انه بشي
على ان العامل في العالم في الله عاملة وهو فاسد فالوجه ان تعال من للبعث اي بعض الليل يكون بل من قطعها
ويجعل مظلما لامن البعض من الليل يكون العامل في ذي الحال اغشيت وذلك ما اردناه فكانم اي الزموا ما كنم
حتى سطرانا فعلكم وانتم باكل اللصبي في مكانكم لانه قوله الزموا وش كايه عطف عليه وقري والنصب والواو مع
والعامل في الفعل مكانكم فيلنا فرقنا وقطعنا وصلهم اوبعدنا بينهم بعد الحجة الموقف وتروا شركاهم منهم
وقري فوالينا كصغر خلة وصغرهم وكلمه ما كنتم اي كنتم بعد ان الشاطين بضاعتم في الحاد الداد ان في الحفصه

والذي يصح في الوالوجي
او الكثرة في الفلك جري من جرح
عليه وهو جها جها جها جها جها
وسام الموح من كل مكان وقنوا
اهم مخطوم دعوا الله محاصرين
لدا لذن لئلا يحسنوا ارادة القول
من الطاروت

فاما انما هم انهم معون ولا ترض
فغيره حتى انما الناس انما نعيم
على منع الحبيب الذي نام الش
من جرحه فيسب ما كنتم تفتنون
انما من العطف الذي انزلنا من السماء
مخطوم من نزلنا من السماء
ولا نعلم حتى اذا حوت الارض
واخرها من زنت وقننهم قادرون
عليها ايها انما ابدانها لا تجعلها
حصيدا كان من بالاسم لك
فصل الامارات لغوم يتكرون

والله يدعو الى السلام ويعدى من
بشلا صراط مستقيم للذين احسنوا
الحسنى وزياده ولا رهنق وجوههم قري
ولا ذل او يفتق حجاب الجنة من مفعلتها انوا
الذين كسبوا السيئات جزا سيبه سيبه
مشهلا وقصدهم خلة عالم من الله من
عاصم كما اغشيت وجوههم عطفت
الليل مظلما او يفتق حجاب دارهم فيها طرد

م نظر للذين شركوا عاصم انتم
وشركاءكم من زمانهم ودار شركاهم
ما كنتم ايانا تقبذون
فان الله شهدنا بيننا وبين انفسنا
عصا في لغا فليلين

واللام فارتق منها ومن المافية وهم المملكة فمن جسد من دون الله وقيل لاسهام نطقها الله هناك في ذلك الموقف وفي
ذلك الموقف على الاستعانة بخلق مختبر ما اسلفت من العمل او مقبول ام مردود وقري بالنون ونصل لكل اي تفعل بها ففعل
لجبار وما اسلفت بر من كل او نصب من الخاض وقيل معناه نصيب بالبلاد وكل نفس عاصية بسبب ما اسلفت من الشر و
قري تتلوا اي تتبع ما اسلفت من الشر ويري تتلوا اي تتبع ما اسلفت لان علمها يمد يمد اليك الجنة اوله الما وقرنا في حقيقتها
ما ذنبت مولاهم ربحم بالخشعة اوسن يتولى حسابهم ويري بسبب الخن على انهم مردود وكذا ورد في قوله تعالى الله الحق لا يامل
او على المدح ضل ضاع عنهم ما موصولة اي شركاهم او مصدره ليعاقر او هم من ليا ولا رهنق م رفقه على حمة واواض
عليكم نعمة من يملك اي من يستطيع خلق السبع والابصار وسوتها او حفظها من اذات من يدبرها بالعموم بعد التصريح
ذكم اي من هذه ودرته وبكم الخن البابت رويته فاذا امب لا واسطة من الخن والفساد لصر فون عن الخن والنو حيد و
السعادة لذلك اي كما ثبت انه لا واسطة بينهما او انهم من فون فونوا انهم من انهم لا يملون بل من كلمة اي ثبت
انتم ايمانهم وعلمهم بحال اوفى المستقبل فم اهل الدران او الكلمة هو امة الماراب وانهم يعيلون لانهم وانما بالهم يعيد
مع انهم لا يعرفون بالعادة لانهم اظهروا انهم لا يعرفون بالعادة وانهم لا يعرفون بالعادة وانهم لا يعرفون بالعادة
لعتان وتقال هدي معني اهتدي كشرى ومنه امن لا هدي وقري بفتح الهاء وكسها مع تشديد اللام والاصل تخدي فاذم
وقنت لها حكمة الثناء وكبرت لالتق الساكنين وكسر اليا ايضا انما علمنا بعد ما ولا هدي من هداها فبما لغدها ومنه
قولهم تخدي لان تفعل مطاوعه فعل اي ان الله هو الهادي وحسن نصب لادلة والى بقى اللطيف فذل من شركا كما كملنا
والسبح من تخدي كذا انتم ام من لا يهدي اي لا يخدي او لا يهدي غيره لان لا يهديه الله وقيل ام من لا يهدي من تراوان
اي مكان الا ان سقى اليه الا ان يهدي الله جيرا نامكنا في هديه لايت من الخن وهو العلم او ما يتبع الخن
في ان الاسماء الهة وشعنا ولا كثر معني اجمع ان الله عليهم وعيد ان يفكر اي اقره ولكن كان تضديقا للذبت المستقرة
شاهدا بصحتها وقري برفع صدق وتفصيل اي ولكن من معنى ما كان من صاح وما استغفنا تفصيل الكتاب تبين من اليه
لارب فيه خبر بعد خبر اي ولكن كان تضديقا مستنبعا من الرب كايما من رب العالمين او اعتراف من رب شعوبه
اي تضديقا من رب العالمين لارب في كونه صدقا ونصيلا ام اي بلا نقولون والامة لقري لالهم الحجة او الكار واستبعاد
لقولهم بل ان كان الامر كما يقولون فاقوا انهم على الاقوال مثله سببه في اللاغته وقري بالاسفار اي سور كتاب مثله وادعوا اي
استعينوا ولكن دون الله والله الماهر عليه وحل ان كنتم صادقين في انه اقرا بل كذبوا وصاروا الى المكذب بالقران
قبل ان تدرروا وسوا على اويله ومعناه لفرط نفورهم عما يجالف دنهم ومعني الترفع في لما انتم كنتم على المديبه حتى لا يعوا
وقل علما بعد ذلك ايجان بعهم عن عارسته فلذوا به لغيا وحسلا اي مثل ذلك المكذب كذبوا حتى قبل الله وقيل مور في
المكذبين الشاكن وقيل معناه انه كتاب حمر بلفظه باجبان عن المنيات فكدوبه قبل ان انتم ما ييله اي عاقبه اجبان بالحق
الكذب ام صدق وقيل ان سطر في بظها امجرام لا اي من صدق نه وبعلم اجبان ولكنه عابده ومهم من شك فيه او منهم من
سبوا من به ومن سبوا بالمفسدين من المعادين او المصيرين وان كذبوا ومضوا على كذبهم ويستفهم منهم قتلهم في مسوخته
تامة السيف ومنهم من استمعون اليك اذ اذ انت المران وعلت المشركه ولا كنتم القبولون وناس سطر ونوعا من اوله الصد
ولكنهم لا صدقون اي النطق انك تقدر على السمع الضم وهدي به العلم والواضحة اليه علم العقل اي الاصح او كراي العقول ثم تعرض
واستترك وحسن ما مانع عدم العقل فاوله امانت دلاله على انه لا نقول الا الله الا الساعة تستقرون وقت ليشتم الدنيا
او في القبور لهل ما روي عن سقا قول نفوف بعضهم بعضا عند خروج من القبور وكان لم يمتوا ل حال انهم اي يحشرهم مشبهين

مؤمن وقولهم من السماء ارض من ملك
الصمم والابصار من جرح من الخن
اهم مخطوم من كل مكان وقنوا
فاما انما هم انهم معون ولا ترض
فغيره حتى انما الناس انما نعيم
على منع الحبيب الذي نام الش
من جرحه فيسب ما كنتم تفتنون
انما من العطف الذي انزلنا من السماء
مخطوم من نزلنا من السماء
ولا نعلم حتى اذا حوت الارض
واخرها من زنت وقننهم قادرون
عليها ايها انما ابدانها لا تجعلها
حصيدا كان من بالاسم لك
فصل الامارات لغوم يتكرون

وامتنع انتم الظان ان الخن لا يخفي
من جرحه حتى انما الناس انما نعيم
وما كان هذا العذر ان يده ونصل الكتاب
ولكن صدق الذي من يده ونصل الكتاب
لارب فيه من رب العالمين ام يعون
اعترفه ولذوا نقولون مثله وادعوا من
استطعنتم من دون الله ان كنتم صادقين
مكذبوا على الله والى بقى اللطيف فذل من
شركا كما كملنا

ومنهم من يدين ومنهم من لا يدين
وربك اعلم المنان كان لا يقره قتل
عقل ولكم علكم انتم بربوب ما عمل
والما يري ما تفعلون
ومنهم من ستمعون الكذبات تنهم
الصر ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من
اليك اذات تخدك العبي ووكاوا
لا يصدون
ان الله لا يظلم الناس شيئا والذين
الظلم يظلمون وهم الذين
يظلمون انفسهم من الظلم
يظلمون انفسهم من الظلم
يظلمون انفسهم من الظلم

من لم يلبث الا ساعة وثمانون استئناف بين كان لم يلبثوا لان المعارف لا تنقطع طول العهد او تتعلق به الظروف
وهو يوم اي معارف يوم يحشرهم جميع الاستئناف بقصد يوم ما ذكرنا في قولون قل خسر ايم شهادة من الله على
خسراهم وهو استئناف فنه بجوابي ما احسبها والناجواب بتوفيقك وجواب من ذلك محجوز اي اما وملك من
ما فعلهم وذلك او بنزولك قبل اذ انتم في ذلك في الاخرة معتمدين مع ان الله شهد في الدارين انه معاف والمراد من
الشهادة او انه موثوق به في الشهادة في البهجة بانطاق جوارحه وقرى نفع الماراي عنك والكل امة رسول نبي في النبي
واذ جازي رسولهم بالمجرات من غير ان يوليهم بالقسمة بالعدل فانحى الرسول وعيب المكذبون او لكل امة رسول
في القصة حسب اليه وديني به واذا جازيهم رسولهم للشهد عليهم كقولهم وحج بالنبيين والشهد اوصى منهم متى يتبعوا
لو عدل الخلاب استبعاد الاما اشياء مستغفظة اي ولكن ما شاكا في كيفية اسكلكم شيئا اي عذباكم له اجل مفرود
فلا استجوبون وقرى اجابهم بيانا اي وقت يات اي بيتكم واتم بايون لا شعرون كما سببت العود وهذا المعنى لم يتقبل
للا او بما را في ههنا وقت اشغالكم بالمعاش والبيات في النبيين كالسلام منه اي من العذاب اي كله مكره فاليه
ثم يستجوبون منه او يكون معنى الجعلي اي في عظيم منه يستجوبون ومن لسان او الضمير في منه الله ولا استهانهم
تعلق بانتم اي اخبروني ماذا استجيبون وجواب الشرط محذوف وهو من عود او ماذا استجيبون انتم اي انتم عابا بآتم به بعد وقوعه
واجمله متعلق بانتم او يكون انتم اذا ما وقع استجيبون به بلجواب وماذا استجيبون اعترض اي ان انتم عابا بآتم به بعد وقوعه
حين استجيبون ودخل الاستهانهم على انتم كدخول على الواو ونحو او امن به انما لم يستجيبون ذلك الاستجبال وهو
تاجرام اي يصلح اي اذا امروا بعد وقوع العذاب لان انتم به وقد كنتم كذلك لان استجبالكم كان المذنب كان انكار
وقرى لان يحرف امره بعد اللام والقاهر كنه على اللام في عطف على فعل المضمير يستجيبون استجوابا من انتم عابا بآتم به
انكار وقرى الحق وعواطفهم تعصبا انه باطل واللام للجنس او للعهد اي استجيبون الباطل او الذي يسميه الحق
المن والضمير للعذاب المحذور اي في نعم في القيمة خاصة بمجرى فاستجيب العذاب ظلمت منه نفس اي طامع ما في
الارض من حوائجها وشاغلها الاذرت به جعلته فليدعها فادعها واقتدى بها فادعها ايضا في ولاه اسر والذمام
لانهم عتوا من شدة لاهم فلم يطيقوا بك والاصح اسوي اسرار الذمم والحسرة في الملوك او اسر وساهم من سفاهتهم
الذين اصابهم خوار من بوجهم او اخلصوها لان احضاها اخلصها او لان سر السعة وانه اذا اخطا وقت
ترضا من او اظروها من اسر السعة واسر اذا اظروها وهذا اوي من احضاها بالان ليس وقت صنع وتجد منهم من
الطالين والمطوبين بدلالة ذكر الظلم ثم ابتغى صفات بعضى الخفاف ورجح اي قد لاهم كاس جامع للمعظمة
وشفا الصدور والحقايل الفاسدة والدرجة اصله بعض الله ورجحته فليجوزوا بذلك ليس حوايا كين او المقدور
بفضل ورجحته فليقتن او الفالفة الشرط اي ان فرحا بيته وليصحبها بالبرج دون فوايب الدنيا او تنقل بجائكم
به فان عدلكم اي محبها وقرى بالمار على الاصل وهي قرأة الرسول علم وفما فرجوا بيل فضله لاسلام ورجحته ما وعار عليه
او هذا الكتاب ولا سلام رواه اي عن الرسول صلح ما ضب بالزل وارايتم اي اجروا منه جعلتم اي انزلتم الا بعض من
اي اخبروني آله اذن في ذلك ام تعرفون في سبته اليه او الهمة للالكار وام منقطعة اي بل يعرفون على الله
تقرا لا استوار وكيف بها رجعت عن الجوز فما يبالي حشمة من احكام يوم القيمة مصوب بالظن بعن ليه في طمأنهم
في ذلك اليوم وهو عيد عظيم حشتم امه وقرى وماطن بلفظ الفعل الما في محضها لوقوعه في اي حشتم
ما نافية ولطاب للرسول والشان لاهر واصلة لاهر من شات ثالثة اذ احدثت صلة والضمير في منه للشان لان

والله اعلم
بما في
القران
والله اعلم
بما في
القران

والله اعلم
بما في
القران
والله اعلم
بما في
القران

والله اعلم
بما في
القران
والله اعلم
بما في
القران

ملاقاة القران سان اوله ليعرل لان كل حصنه قران في ارضها وقل الذكر ليعلم اوله تعالى من عمل الله عمل كان شهودا
دنيا عليكم من افاض في الامراض فيه وما يعرب قري بالضم والكسري ما بعد قري ما بعد قري ما بعد قري ما بعد قري ما بعد قري
والمرفوع على الايدى المكون كلما ما يراه وفي العطف على عمل من مثقال وعلى لفظ مثقال على انها فحشاء موضع البحر لا يباع الله
اسكال للاذابة في تلك العربة في الاث كتاب ولا استقيم اذ لا تنطق الظروف متعلق لان لا يقدر الا شيا منقطعا اي لكن
هو في كتاب وقد مر في الاث كتاب وحلاف سور بها لان سهادته على شون اهل الارض على ان الواو لا يرت
فيه اوليا الله وتولونه بالانان والقوي وثقياهم بالبشرى في الدارين في الحديث هم الذين ذكر الله وروثهم معنى
السمت والهمة ان عباس لانجيات والسكنة ويصل هم المحبون في الله وبه ورد الحديث الذين آمنوا نصب او رفع
على المرح او على وصف كاوليا او على التاب والمجرى والبشرى والبشرى في الدنيا الرويا الصلحة او حجة الماس
له ورجاني المجرى وقل ايان الملائكة بالرحمة عند الموت وفي الاخرة نشاة الملائكة بالنعون والكرامة ونحوها
ابتد على الاخاف لواعيدك ذلك اي شائتم واهل ان اعتراض وقرى لاهرك من احرنه فويلم كمن بهم تديهم
ان العزة السنان للتعليل في مالي الاحرن فتبيل لان المغلبة لله وعلى وتوى بالفتح اي ان وليس بالفسادة
من في السموات ومن في الارض من العتلاء الملائكة والتقليد وخصم يعوذ انهم عبيد فالاعتقاد كيف يصلح
ذلك له اي وما يتبعون حشمة الشرك وان سموها لان الشركه محال اي الاطعم انها شركا محزون بعدون باطلا
شركا الصب بيتهم ومفعول يدعون شركا ايضا فافترض احداهما للدلالة وكوز ان كون ما استهانما ليعن واي شئ
تدعون وبه كما نصب يدعون او ما موصولة عطف على من اي والله ما تتعونه اي وله شركا وهم وقرى تدعون بالتانف
استهانما اي واي يتبع الذين يدعونهم شركا من الملائكة والبيين اي هم يتبعون الله فانعمون مثلهم في صرف الكلام
الى الغيبة اي وما يتبع هؤلاء المشركون لالا الظن من به على عظيم ودرته لتسكنوا للستر حوا من بعب النهار محض يتصرف
فيه كنهان صياهم او منسا البصر لها راضا سمعون سمع اعتبارا سبحانه في عهده عن الخداد الولد هو ليعن علة في الولد
لان اللداعي اليه الحاجة له ما في السموات وما في الارض فهو مستغنى ان باقيه والما في في متعلق بان عندكم اي ما عندكم
فما يولون حبه ما لا يعلون اسفا اليه ان تقرون باضافة الولد اليه اي افترا وهم منافع ومنفعة قليلة فيجبون به زاستهم
في الكفر كبر عظيم وشتم مقامى مكاني في نفسه جعلته مكان فلان مقام ربه او قايه ومكث بينكم او مقامى ونزيسى الفم كاوا
اذا وعظوا فاموا اجمع كلام وازمعه نواه وعزم عليه هل عدون يوما وامري جمع والواو تبت ليعمع شركاكم وقرى وشركاكم
والرفع عطف على الضمير المتصل وحال لنا صل واسناد لاجماع اليه محكم وقرى فاجمعوا من اجمع وشركاكم نصب عطف على المتصل
اولان الواو معنى مع وقرى وادعوا شركاكم ولا امر اول الفصل في اهلاكم اي انزلوا وسعكم واخذوا فيه ولا امر الما في مصاحبهم
لحوالهم اي اهلكون ليلا يكون عيشكم سسى نخسة وغما والخم والخم كالقوبة والكرب او اودبه لاهم لاول والخم المستن
اي لا يكتفونكم اليه اهلاكم مستورا بل مكشوف مشهورا واغصوا الي اي ادوا قطعوه وصحبه الي او ادوا الي اهلاكم كما يفض
الرجل عريه ولا سرون ولا تهابون وقرى بالفاي انتهى الي شركاكم ومن افن ادا دخل الغصا اي احصوا به وازروا وتلتم
اعرضتم عن صحبتي فما سالتكم من اجر سؤلكم عنى ونتموني به ان اجرى اي ما نصحتكم الا لوجه الله لا الغرض الزمان من
المسلمين الذين لا احرون على تعليم الدين وشاغلون فتمني على تكل به كما يبيل مشارف الهلاك حلايف مخلون الهاكين بالغرف
كيف كان تعظيم وحذر وسليته اي من بعد نوح نسلهم او صلحا وابعين ولو ظا ونشبا بالناسات باح الواضحة فكا نوا
كيومنا الشك شكيتهم كما لذبوا اي كانوا قبل المشعاهل خاهليه مكلين لا حتى ارلك مثل ذلك الطبع اي من بعد لوسل بايتا

والله اعلم
بما في
القران
والله اعلم
بما في
القران

والله اعلم
بما في
القران
والله اعلم
بما في
القران

والله اعلم
بما في
القران
والله اعلم
بما في
القران

والله اعلم
بما في
القران
والله اعلم
بما في
القران

والله اعلم
بما في
القران
والله اعلم
بما في
القران

والله اعلم
بما في
القران
والله اعلم
بما في
القران

الفتح واستكبروا عن قبولها محرمين كذا ذوى آتاهم عظام وانما يحق قولهم اسحق مع قطعهم بانه محرم لان يقولون معنى يعبرون
من طلاق محافل لقاله ومنهم نفاول اذا قيل ما يسيح والاسحق على انكاد اولاد ان مغبولون ان هذا الحرف هو لللاله
اولاد قوله ولا يفتح السحرون من كلامهم ايضا اجبتا بالبحر نظيبان به الملاح ولا يفتح السحرون الذقت والقتل
الصرف عاويطنا وسو عبادا ملاصنام الكبريا الملك لان الكبر وصفه الملوك او يرايه ذمها اي ان ملكا ارض مصر تجبرا
لومش من صدقتهن كما فهمنا حقا وقوى بطبعه ويكون بالنا وما هو قوله وهو مبتدأ او اي من الذي جبتهم به فهو الصخر
لما سماه فرعون وقومه سحرا وقوى سحره على الاستغناء مما استغناهم به اي شتمه به وهو الصخر وقوى ما حتم به حرمها
او دتم به سحره سبطله محتمه او ظهر بطلانه بالمجر لا يصلح لاشتبك ولا يدم بكلماته باوامر وقوى بكلمته اي باوامر
مشته فمات من طوبى في اول امره الاخرية ليه الا اولاد من اولاد فرعون اي لم يحب اباؤهم فاجابوا وقتل صبره في يوم
الفرعون والدنية مؤمن آل فرعون واسمه امراته وخازنه وامراه خازنه وما شطته وضمير يلاهم لفرعون في حال
فرعون كبريجه ومضرا ولا نه ذوا صواب او للذرية اي يظن خوف من فرعون ومن يلاهم اي اشراقهم لمنهم اعقابهم
خوف من فرعون لقوله ان نعنتهم اي نعنتهم علي غالت المسرف في الظلم استم صدمتم ثم شرطه في التوكل لا سلام ومن
ان يسلوا نفوسهم لله وجعلوها سالمة مخالفة له لاحظ الشيطان بها والواضح انه توكل اي محبين لان التوكل كانوا
محاسبين لذلك قيل لو كانهم وبخاتم فتمه موضع منه اي عذاب بعد موتنا او متوتنا عن ديننا او متوتنا بنا ونقولون
لو كانوا يظنوا الخلق لما اصابوا بنوا المكان وتوطنه انحن مائة ووطنا اي اجعلنا بصر بونا للعبادة ولبعضوا بونكم تلك
مساجد متوجه نحو القبلة اي الكعبة وكانوا في اول الامر صلوا اليه الكعبة في حبيبه من الكفر شئ الحطابك لا هو يسي
وهو في ان اخذوا موضع السادة اليه لا يسيتم ثم لم يلقوا بها الحطاب بالصلوة لانها غيب على البحر يوم خصص موسى بالنسبة
نظاما الزمة ما ترون بها ان عباس كانت لهم من مصر في الجبهة معادن ذهب فضة وزنجد ووافق تيبضوا
دعا بلفظ الامر كما شددوا طس لما كور عليهم النصائح وحذرهم طوبى لغيره انما لو يسي ان انهم كالحال دعا عليهم
كما نقول لعن الله ابليس مع حمله انه لا يكون غيبه ليعضوا لثبوا على ضلالهم والشد على القلوب لتاسيبها منها حتى
لا يدخلها اباما ولا يمتوا حجاب للدعا ومواشدد ادعا بلفظ النهي وقدر حمل اللام في ليعضوا على العاقبة اي جعلها
سبا للضلال وكانهم ادفعوا له ولا يمتوا عطف وما سنها اغراض وقوى انك يسي لاستغناءهم وا طس بضم الميم
دعى تكا وقوى دعوا تكا دعوى موبى ومن هرون ادعوا جميعا فاسقيا التسلية الدعوة ولا يستجلا قال ان حرج
حكمت موبى لعلا لدعا اربعين سنة ولا يتبعان اي لا يتبعوا طريق المحلة بعادة الله في بعليته لاور بالصلح وقوى
بالنون الخفية وكسها لالتقا الساكنين بشيها نون الشبيهة ويحقيق الناس نبع قوى جوزا من اجازا المكان وجاوان
وجوزا اختطاه وليس من جوزا فيه كقوله كجوزا اليك في الباب فتوق والاقبلت اسرايل في البحر فابتجعهم لحقهم
وقوى وعدوا وانه بالفتح اي بانه وهي صلة للامان وبالكسر على الاستيناف بلا من آمنت كون الحوزا لث حرايت
في غير وقت فمقتل منه لان من السعة في وقت الاضطراب حسن اوشك ان تعرف وقيل قال في نفسه بعد الوقت
المفسدين الضالين المضلين قوى نجيح بالشد يد وبالضيق اي بعدك من قوى البحر او لتليق بحرة من الارض والحا
اي بلقيع ناجيه فالعيب رماه البحر كانه ثور يمدك في موضع الحال اي بدن لا يرح فيه او يمدك كما
لم يغيرا وعربا نا او بدر عك والاعاذل شكي بدى وسيفي وكانت له درع من ذهب يعرف بها وقوى بالمدك اي اجرا
بذلك كله اي يجرها او يدرك لمن طلفك لمن وبالك من الناس لانه علامة البحر موبى بنى اسرايل حمله كما لالوت

فوعون ابدا لعاه الله على محرمته اسرايل في السجل البعائوه وقيل لمن طلفك لمن ياتي بعدك من المرون ليظهر ليع بطلان دعوى
ربوبته او ليعتبروا به فلا يحترقوا على ما اخذت عليه وقوى لمن طلفك ما اعرف اي يكون انك لثك كسا يراة او يلا
يقولوا الادعائك العظيمة ان مثله لا تعرف موبى احدق من امر ضيا وسومصر وا شام فاحلغوا في ذنبهم الامن بعد ما
قروا التوراه وعلوا من الخلق وقيل يوا ليع محمد صلح واخذوا فيهم موبى احلاف اهل الكتاب في نعته وانه موبى لا بعد ما جاءهم
العلم انه مود قال فان كشته في مثل اي على الغرض والسفر وما وصف في اسرايل وراة الكتاب بانهم جاءهم العلم وامر الرسول
مكتوب عندهم قال وان وقع لك مثل فرضا فعل عملك اسرايل لان من خالجه شبهه اما طبا بالادله او عقاده العلماء
الفرخ وصف اجبارا بالسوخ في العلم الصحة المتزل اذ يجلون لم لوجهه مثل لا وصفه الرسول بالشك في لعد جاك
اي شت عندك ان ما انك موبى الخ والاك من اي باشت ودم على ما ت عليه من اسفا المربة والكتف وللا ذلك الصلى
الله عليه وسعد برولة لانك ولا اصيل بل اشهد انه الخ وقيل حطب والمراد منه ونقل الحطاب للسامع حواذ اعز
لخوك فين وقيل ان للنع اي فاكنت في مثل فصل ليزاد بيقينا كايهم على الخ وقوى لقرون المكت حقب بثت كلمة
ذلك المكتوب في اللوح انتم الازمنون ولو لا كانت قريه واحده من القري المملكة اخلصت لامن وقفاه
التكليف مفعلا بانها لوقوعه وقت الاختار وقوى قبل الاقوم يونس استسما من القري لان الهاداه اليها وهو
مستطع اي ولكن نوم يونس او متصل لانهك مع النع اي ما آمنت وقوى بالرفع على البدل اي ان يونس عليه السلام بعث
اليه يدوي من ارض الموصل فلذابوه وذهب عنهم مغاضا ظما وقدوه خافوا نزول العذاب سحوا اليعين ليليه وقتل
فالعوم يونس اجلكم اذ بعون ليله فقالوا ان راينا اسباب هلاك امنا فلما مضت نحس وبلوث اشامت السامعني اسود
ها بلا مروزا الي الصعيد وضروا وجرهم الله وكشف عنهم ولوشا ربك الامن اي ولكن لا يمن الامن سبق له
السعادة وقيل لو شامشه قسر لقوله امات تكن وايللا لاستفهام ماسم للاعلام بان الاكراه ممكن وانما السان في
المكر من موي لا يكره الا موبى وحك ماذن الله تسهيله وقابله بالرجس وهو الجحود لان سب الرجس والجحود
وقوى الرجس بالراي ويجعل النون وبالبل النفس المعلوم انما بالذن الاعتقون وهم المصرون ما ذامن ارباب
والعبر والمذا الرسول المبدرون اولادارات لاومنون لا يوقع انهم ما يفيه او استغناء ميبه ايام وواجبه فهم لعلا
ايام العرب لو قاي بعها م نحي عطف على محروف وهو تحك لامم للاله ايام الدين خلى عليه وهو حكاية حاله اضيعة
كذلك مثل ذلك الخا وحقا علمنا اغراض اي حتى ذلك حقا وقوى صحى بالشد يد ايها الناس يا اهل مكة ان كتمت
في شك في حنة اي في صحته فاعرضوه على عقوبكم فمدني الى الواجد الحجاب التي بعدتها وانا وصفه بالتوفى بويهم
انه حقيق بان محاف حبه وامرت برليل العقل والبوي وقيل معناه ان شكك في اني اثبت على دنه واتركه فاقطعوا
عنه اطاعكم واعلموا اني البعد معبودكم اي امرت بان كون معرفته البحار ومحتل هذا الحرف المطرد وقده نظر لان نصيبه
المطر حروف البحر وفلحجان مع ان نصه كونه من المطر فظما ولعل المراد من قوله وهذا الحرف ان هذا النبع مراد
وهو حروف البحر بعد فعل الامر مثلا محتمل المطر كما نحن فيه وغير المطر كما حرم نزل الجبر ونحوه ولكن ان حال في امرت
ان كون حروف محتمل المطر وغيره سانه ان الحرف المطر له وكذا في حروف البحار وحده وذكوان بعد ولولم يذكر ان كسرتك
الجبر وليس الجبر والحروف مع البحر ونحوه ما قمر اي لصدوه محروف لاسم الصبح وليس بطرد فان الكون اما
الما موبه هو المطر واما التخليل كما ذكره في امرنا لفسح والما موبه محروف اي امرت الامان لان الكون موبى
غير مطر اذ حروف البحار والجبر ومعانيها صدم بان تومر في عطف وان ام على الون اشكال لان اها مفسر فلا

الفتح واستكبروا عن قبولها محرمين كذا ذوى آتاهم عظام وانما يحق قولهم اسحق مع قطعهم بانه محرم لان يقولون معنى يعبرون
من طلاق محافل لقاله ومنهم نفاول اذا قيل ما يسيح والاسحق على انكاد اولاد ان مغبولون ان هذا الحرف هو لللاله
اولاد قوله ولا يفتح السحرون من كلامهم ايضا اجبتا بالبحر نظيبان به الملاح ولا يفتح السحرون الذقت والقتل
الصرف عاويطنا وسو عبادا ملاصنام الكبريا الملك لان الكبر وصفه الملوك او يرايه ذمها اي ان ملكا ارض مصر تجبرا
لومش من صدقتهن كما فهمنا حقا وقوى بطبعه ويكون بالنا وما هو قوله وهو مبتدأ او اي من الذي جبتهم به فهو الصخر
لما سماه فرعون وقومه سحرا وقوى سحره على الاستغناء مما استغناهم به اي شتمه به وهو الصخر وقوى ما حتم به حرمها
او دتم به سحره سبطله محتمه او ظهر بطلانه بالمجر لا يصلح لاشتبك ولا يدم بكلماته باوامر وقوى بكلمته اي باوامر
مشته فمات من طوبى في اول امره الاخرية ليه الا اولاد من اولاد فرعون اي لم يحب اباؤهم فاجابوا وقتل صبره في يوم
الفرعون والدنية مؤمن آل فرعون واسمه امراته وخازنه وامراه خازنه وما شطته وضمير يلاهم لفرعون في حال
فرعون كبريجه ومضرا ولا نه ذوا صواب او للذرية اي يظن خوف من فرعون ومن يلاهم اي اشراقهم لمنهم اعقابهم
خوف من فرعون لقوله ان نعنتهم اي نعنتهم علي غالت المسرف في الظلم استم صدمتم ثم شرطه في التوكل لا سلام ومن
ان يسلوا نفوسهم لله وجعلوها سالمة مخالفة له لاحظ الشيطان بها والواضح انه توكل اي محبين لان التوكل كانوا
محاسبين لذلك قيل لو كانهم وبخاتم فتمه موضع منه اي عذاب بعد موتنا او متوتنا عن ديننا او متوتنا بنا ونقولون
لو كانوا يظنوا الخلق لما اصابوا بنوا المكان وتوطنه انحن مائة ووطنا اي اجعلنا بصر بونا للعبادة ولبعضوا بونكم تلك
مساجد متوجه نحو القبلة اي الكعبة وكانوا في اول الامر صلوا اليه الكعبة في حبيبه من الكفر شئ الحطابك لا هو يسي
وهو في ان اخذوا موضع السادة اليه لا يسيتم ثم لم يلقوا بها الحطاب بالصلوة لانها غيب على البحر يوم خصص موسى بالنسبة
نظاما الزمة ما ترون بها ان عباس كانت لهم من مصر في الجبهة معادن ذهب فضة وزنجد ووافق تيبضوا
دعا بلفظ الامر كما شددوا طس لما كور عليهم النصائح وحذرهم طوبى لغيره انما لو يسي ان انهم كالحال دعا عليهم
كما نقول لعن الله ابليس مع حمله انه لا يكون غيبه ليعضوا لثبوا على ضلالهم والشد على القلوب لتاسيبها منها حتى
لا يدخلها اباما ولا يمتوا حجاب للدعا ومواشدد ادعا بلفظ النهي وقدر حمل اللام في ليعضوا على العاقبة اي جعلها
سبا للضلال وكانهم ادفعوا له ولا يمتوا عطف وما سنها اغراض وقوى انك يسي لاستغناءهم وا طس بضم الميم
دعى تكا وقوى دعوا تكا دعوى موبى ومن هرون ادعوا جميعا فاسقيا التسلية الدعوة ولا يستجلا قال ان حرج
حكمت موبى لعلا لدعا اربعين سنة ولا يتبعان اي لا يتبعوا طريق المحلة بعادة الله في بعليته لاور بالصلح وقوى
بالنون الخفية وكسها لالتقا الساكنين بشيها نون الشبيهة ويحقيق الناس نبع قوى جوزا من اجازا المكان وجاوان
وجوزا اختطاه وليس من جوزا فيه كقوله كجوزا اليك في الباب فتوق والاقبلت اسرايل في البحر فابتجعهم لحقهم
وقوى وعدوا وانه بالفتح اي بانه وهي صلة للامان وبالكسر على الاستيناف بلا من آمنت كون الحوزا لث حرايت
في غير وقت فمقتل منه لان من السعة في وقت الاضطراب حسن اوشك ان تعرف وقيل قال في نفسه بعد الوقت
المفسدين الضالين المضلين قوى نجيح بالشد يد وبالضيق اي بعدك من قوى البحر او لتليق بحرة من الارض والحا
اي بلقيع ناجيه فالعيب رماه البحر كانه ثور يمدك في موضع الحال اي بدن لا يرح فيه او يمدك كما
لم يغيرا وعربا نا او بدر عك والاعاذل شكي بدى وسيفي وكانت له درع من ذهب يعرف بها وقوى بالمدك اي اجرا
بذلك كله اي يجرها او يدرك لمن طلفك لمن وبالك من الناس لانه علامة البحر موبى بنى اسرايل حمله كما لالوت

فوعون ابدا لعاه الله على محرمته اسرايل في السجل البعائوه وقيل لمن طلفك لمن ياتي بعدك من المرون ليظهر ليع بطلان دعوى
ربوبته او ليعتبروا به فلا يحترقوا على ما اخذت عليه وقوى لمن طلفك ما اعرف اي يكون انك لثك كسا يراة او يلا
يقولوا الادعائك العظيمة ان مثله لا تعرف موبى احدق من امر ضيا وسومصر وا شام فاحلغوا في ذنبهم الامن بعد ما
قروا التوراه وعلوا من الخلق وقيل يوا ليع محمد صلح واخذوا فيهم موبى احلاف اهل الكتاب في نعته وانه موبى لا بعد ما جاءهم
العلم انه مود قال فان كشته في مثل اي على الغرض والسفر وما وصف في اسرايل وراة الكتاب بانهم جاءهم العلم وامر الرسول
مكتوب عندهم قال وان وقع لك مثل فرضا فعل عملك اسرايل لان من خالجه شبهه اما طبا بالادله او عقاده العلماء
الفرخ وصف اجبارا بالسوخ في العلم الصحة المتزل اذ يجلون لم لوجهه مثل لا وصفه الرسول بالشك في لعد جاك
اي شت عندك ان ما انك موبى الخ والاك من اي باشت ودم على ما ت عليه من اسفا المربة والكتف وللا ذلك الصلى
الله عليه وسعد برولة لانك ولا اصيل بل اشهد انه الخ وقيل حطب والمراد منه ونقل الحطاب للسامع حواذ اعز
لخوك فين وقيل ان للنع اي فاكنت في مثل فصل ليزاد بيقينا كايهم على الخ وقوى لقرون المكت حقب بثت كلمة
ذلك المكتوب في اللوح انتم الازمنون ولو لا كانت قريه واحده من القري المملكة اخلصت لامن وقفاه
التكليف مفعلا بانها لوقوعه وقت الاختار وقوى قبل الاقوم يونس استسما من القري لان الهاداه اليها وهو
مستطع اي ولكن نوم يونس او متصل لانهك مع النع اي ما آمنت وقوى بالرفع على البدل اي ان يونس عليه السلام بعث
اليه يدوي من ارض الموصل فلذابوه وذهب عنهم مغاضا ظما وقدوه خافوا نزول العذاب سحوا اليعين ليليه وقتل
فالعوم يونس اجلكم اذ بعون ليله فقالوا ان راينا اسباب هلاك امنا فلما مضت نحس وبلوث اشامت السامعني اسود
ها بلا مروزا الي الصعيد وضروا وجرهم الله وكشف عنهم ولوشا ربك الامن اي ولكن لا يمن الامن سبق له
السعادة وقيل لو شامشه قسر لقوله امات تكن وايللا لاستفهام ماسم للاعلام بان الاكراه ممكن وانما السان في
المكر من موي لا يكره الا موبى وحك ماذن الله تسهيله وقابله بالرجس وهو الجحود لان سب الرجس والجحود
وقوى الرجس بالراي ويجعل النون وبالبل النفس المعلوم انما بالذن الاعتقون وهم المصرون ما ذامن ارباب
والعبر والمذا الرسول المبدرون اولادارات لاومنون لا يوقع انهم ما يفيه او استغناء ميبه ايام وواجبه فهم لعلا
ايام العرب لو قاي بعها م نحي عطف على محروف وهو تحك لامم للاله ايام الدين خلى عليه وهو حكاية حاله اضيعة
كذلك مثل ذلك الخا وحقا علمنا اغراض اي حتى ذلك حقا وقوى صحى بالشد يد ايها الناس يا اهل مكة ان كتمت
في شك في حنة اي في صحته فاعرضوه على عقوبكم فمدني الى الواجد الحجاب التي بعدتها وانا وصفه بالتوفى بويهم
انه حقيق بان محاف حبه وامرت برليل العقل والبوي وقيل معناه ان شكك في اني اثبت على دنه واتركه فاقطعوا
عنه اطاعكم واعلموا اني البعد معبودكم اي امرت بان كون معرفته البحار ومحتل هذا الحرف المطرد وقده نظر لان نصيبه
المطر حروف البحر وفلحجان مع ان نصه كونه من المطر فظما ولعل المراد من قوله وهذا الحرف ان هذا النبع مراد
وهو حروف البحر بعد فعل الامر مثلا محتمل المطر كما نحن فيه وغير المطر كما حرم نزل الجبر ونحوه ولكن ان حال في امرت
ان كون حروف محتمل المطر وغيره سانه ان الحرف المطر له وكذا في حروف البحار وحده وذكوان بعد ولولم يذكر ان كسرتك
الجبر وليس الجبر والحروف مع البحر ونحوه ما قمر اي لصدوه محروف لاسم الصبح وليس بطرد فان الكون اما
الما موبه هو المطر واما التخليل كما ذكره في امرنا لفسح والما موبه محروف اي امرت الامان لان الكون موبى
غير مطر اذ حروف البحار والجبر ومعانيها صدم بان تومر في عطف وان ام على الون اشكال لان اها مفسر فلا

يعطف على الموصوله واما موصوله في قتها ان يكون صلته اجريه واجبا لها من موله سوغه يسويه اذا التزم
 ان يوصل ما يلزم على المصدر والامر والنهي في دلالته على المصدر كغيرهما من الافعال باعتبار المعنى
 الخطاب ام يحكم استقامته ولا يثبت منها وشا لاضعافها في الدين او من الوجه وان صلتها ان دعوت من دون
 الله ما استعمله لا يشرك في عهده بالنفل مما اذا جعل للمشرط وجوب لمن يبالي عن تنعنه عادة الا بان
 ما يلزم ان لا يضر ولا ينافي للاصول عليه الله الخليل في العباده دون الايمان وهذا المبلغ من قوله ان اراد في الله
 هل من كاشفات لعموم الشئ ونضحه مهنا وتخصص الشئ بالاضام والتوزع من الشئ بالاضام ثم اذا كان يدرك
 للمس والارادة في كل واحد من الغرضين وذكر المس وهو الصابون في احداهما والارادة في الاخر ليدل على ما ترك
 لبحار اذ جاءك للمني فلم يبق لك عذرا للام وعذرك لنفسه وعليها لا يظلم الشئ والضرر بكونه يخطو بولك الي امره واصبر على
 دعوتهم واذا هم حتى يحكم الله لك النصر لما تراجعت جمع الاربعة صلح لانها افعال انتم تتجدون بعدي اشارة فاصبروا حتى تلتقوا

ولا يخرج من دون الله الا ينصك
 ولا يخرج من دون الله الا ينصك
 ولا يخرج من دون الله الا ينصك
 ولا يخرج من دون الله الا ينصك

سورة هود مكية ومائة وثلاث وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم احكمت نطت نظا اوصينا الانقصر
 فيه كالبنا المحكم وانقل ما لمرة من حكم بالضم صار حكما الى جعلت حكمة او منعت من الفساد من الحكمة للارادة منعها
 من الحكم بالحكمة والارادة في حقه الحكمة استفهام واداه احكمت من الباطل من صلت بدل الباطل الجيد والاحكام والواعظون
 القصص او جعلت سورة وآيات او نزلت تجوما لاجله او بينت والحصن وتقرى احكمت من فصلت اي انا وفصلت
 نفع الفاد الصا مع الخفيف اي تروت من الحق والباطل وثم ليراني كالحال الموت كما خبر مثلا امره ووضعت
 صفة له ومن ذلك صفة له او خبر خبر جبر واصلة للتعليق اي نفضيها واحكامها من عندك وفيه طباق حسن اي
 احكامها حكيم وفصلها جدير ان العبد ابي ان او امره ان نفسه لما في التفصيل من معنى القول وينقطع عاقبته اغرا
 من الرسول صلح اي وكعباده غير الله خوض في الرقاب ويراعيه انه لم منه بذور الضمير في منه لله اي من
 جهته واصلة بديراي اندرك من عذابه وان استعطف اعطف على ان لا يتعدوا ومعنى ثم توذوا ارجعوا بالاطاعة بعد
 الاستغفار من الشرك واخضوا التوبة واستقيموا عليها منعكم بطول الصلح في الدما الى اجل ان تنوفكم دعي
 فضل في العمل ففضلته حرا فضله او فضلته في التواب على قدر ما ضل الطاعات وان تولوا تولوا يوم كبير يوم القته
 الى الله معكم فقدر على ما اراد من عذابه وتقرى فان تولوا من ولي يتنون صدورهم يعرفون عن الحق ان من احرف
 عن الشيء عنه صدق استحقوا اي ورددون لاستحقاق من الله ولا يطيل لرسوله على اذ رايع واضهان كاضمان ضرب
 قبل فالتقوا لاحسن يستحقون اي ورددون لاستحقاق من الله لا ارضاه استماع الله لقلوبه جعلوا
 اصابعهم في اذانهم واستحقوا يعلم ما يرون ولا وجه الاستحقاق فانه لانها وقت في عمله من اسرارهم واعلامه في
 الاحسن وكان له منقن جلود كان بحسب الله وحادته وكان منافقا وتلف في المنافقين وتقرى تنون في الباطل والمنافقين
 من الشئ وهرنا ما اخذوا لشئون وشئون واصله تنون من الشئ وهو ما هشت وضعف من الكلام يريد مطاوعة
 صدورهم للشئ كما ينشئ المشي من النبات او اراد ضعف ايمانهم وثنين من اثنان افعال منه ثم همز كما بينت
 وشئوي كنعوبي على الله رزقها ضمان بحكم الفضل ستنها مكانها من الارض ومنقودها من صلب اودعها او
 ييضه كل من الدواب ورزقها ومستقفاها ومنقودها ذكرها مكتوب في اللوح وكان عرشه على الماء اي لم يكن تحتها

او كل من كتبت آياته نزلت
 من لادن حكيم شيبير

الا بعدوا الله اني كنت منه
 شير وفضلت فان استغفروا
 ثم تولوا اليه متكمي تلتعصبوا
 بامر ربي وتوت كل في فضل
 فضله وان تولوا اليه فاضل
 عذاب لوم كبر الى الله في حجته
 وعمر على كل دبر

الا انهم تنون صدورهم لستحقوا
 منه الذين يستحقون بآياتهم
 ما يبرون وما استحقوا ان يعطيهم
 ملائكة تصدقون

وما من دابة الا اعطاه رزقا ويصعب
 مستقفاها ومنقودها من صلب اودعها
 وهو الذي على السحابة الارض في شدة
 ايام وكان عرشه على الماء

خلق سوي الماء وفيه دليل على خلق العرش والماء قبل خلق السموات والارض وقبل ان كان المياح منتقن المراد الله مسك
 الكل بقدرته ليلولكم متعلقين بخلق اي خلقن الحكمة وسوان جعلها مساكن عبادهم ونعم عليهم ويكثرهم فيها خلق من تخشيمهم
 كلفهم لادن وجار التعلق مما في الابدان من صنع العلم لانه طريق اليه مما نزل اليهم احسن ونحوه نظر لانه ذكر في سورة الملك
 في نظيره انه ليس جليلين وليس في اعمال الكافرين حسن حتى تعالواكم احسن فلما اذ به المستقون وطرح حسن ورايمهم شري فالفهم
 وتزغيبا في حيان فضلم وفي الحديث ليلولكم احسن عقلا واوع عن حجارم الله واسرع في طاعة الله وتري انكم بالفتح
 معن لعلم اي لو لم تلت لهم لعلمك بعشون ولا تقطعون ما كانا اوتغيبتم عن ذكركم ان هذا اي ابعدت السحرا بظلمانه
 كبطلان السحر والقران المشتمل على ذكره وقوى للاسحر وضل الرسول العذاب الخيرة اويوم بدر ان عباس جليل
 المستنير من امتة جماعة من ملاقات ما يحبه ما يبتغيه من الزوال استجابه استهزا يوم منسوب تخشيم لئس ولست له علي
 حراز تقدم خبر ليس لان الظروف موزون البحر وقد تقدم والمعمول يقع تحت نفع العامل وحاق بم احاط بهم العذاب الذي كانوا
 يستهزون به اي يستعملونه استهزا والممنوع وحقيق وجعل عذابه الله في اخوان الانسان للجنس رحمة نعمة ثم نعمنا ملك
 النعمة ليس شدد الياس من عوذ ذلك نعمة الله كغور عظم الكفران السيات لمصاب التي سالت نوح اش بطر خوريط
 الناس مشغول بها عزو الشكر الا الذين صبروا فان عادتهم الشكر عند النعمة والصبر عند زوالها كانوا ينقرون عليه آيات نعمتنا
 فكان يصنع صدور الرسول ان تلقى اليهم ما لا يقبلونه فهم يحبه الله على السليخ اي فلعلك تذكر لالقا اليهم محافذهم ان يقولوا
 محاذن ان تقولوا لولا اي هلا انزل عليه ما اقرضنا من الكثرة والملايكة انما ات ذر وعليك السليخ وان ردوا وكيل يحفظه يقولون
 صفعتمهم فموجب فلا لفتت الي استهزا بهم ورددتم وانما عدل عن صين وهو اللبثات والدوام الى ضيق وهو اللبث لان ضيقه
 عارض فانه صلا الله على سلم اضع الناس صدور ام منقطعه والضمير في آياته لما يوجب اليك تحذراهم بعشر سورة ثم سورة لما
 تنين بحرم عنها مثله اي امثاله لان كل واحد مثل لصلحه ربهم مثله في حسن البط والواحد مما غير مفتري والآخر مفكر
 وليس مثله مزيات صفة لعشر سور رضى لهم الغنان اي هبوا اني اخلقته من عندك كما علمت فاقوا الضمان كلام مثله
 محتلق وانكم عرب فصحا شاع وانما صح الخطاب في لكم بعد ما افروء في قل لان المعنى فان لم يستقبوا لك والى منين لانهم كانوا
 متحد وهم واعظم الرسول تحذوران بيت حرمنا النساء او ان الخطاب للمشركن وضمير يستقبوا لمن استطعتم اي ان لم
 يستجب لكم من بدوعهم للمظاهر على المعارضة فاعلموا انما انزل لمن ينسب بعلم الله اي بما لا يعلمه الامن نظم مجر واجار بالحق
 واعلموا ان بوجيد وجب تحمل انتم مسلمون منا لعون بالاسلام بعل هذه الحجية الفاطعة وهذه وجه حسن مطرد ومن
 جعل الخطاب للمسلمين معناه فاستناب على العمل على انه منزل على الوحيد وهل انتم مسلمون اي مخلصون نون فيهم نوح
 اليهم ليجور على اهلهم وانه كاملة في الدماء من الصحة والوزن ونقلهم اهل الربا افعال لقتل لقتلان قاري وجرى مصد
 فقد قيل انهم اليهود والنصارى وقتلهم المهاجرون من المصابين مع الرسول اذا اسمهم لهم في الغيايم وتري نون ليا على
 ان الفعل لله تعالى ونون فيهم اعلم على الجهور وتوفي بالحق في الابدان الشرط ماض وجط في الاخرة ما صنعوه اي
 صنعهم وباطل اي كان علمهم في نفسه باطلا اذ لم يكن لله فلا ثواب له وتقرى وبطل باطلا بالنصب يجعلون وما الهاميه
 ابي وباطل اي باطل كانوا يعلمون واعلموا انه مصدر ابي وبطل بطلانا اذ من كان على بينة معناه امن ربيلا لزمانه كان
 على بينة وهان من الله على حقيقته لاسلام وهو دليل العقل اي لا يعقوبهم في المنزلة ومن الفريين نفاوت بين والمجاد
 من امن من اليهود كعبا لله من سلام وتتلون وينتبع ذلك ليرهان شاعر صحنه وهو القران منه من الله اوشاهد من
 القران لتقدم ذكره ومن قبله اي وتلو ذلك ليرهان الشامن قتل القران كتاب موم وهو التورية وتقرى نصب كتاب

ليعلم ان احسن خلق الله
 الذي خلقوا ان هذا الاحسن
 الذي خلقوا ان هذا الاحسن

ولمن اخبركم العذاب
 بعد ان انزل الله عليه
 ما كانوا به يستهزون

لعلك تذكر لالقا اليهم
 محافذهم ان يقولوا
 محاذن ان تقولوا لولا

تكون من يديك الزمان
 في رزقها ضمان بحكم

او كل من كتبت آياته نزلت
 من لادن حكيم شيبير

وما من دابة الا اعطاه رزقا
 ويصعب مستقفاها

ومعناه كان على بينة على ان القرآن حق وتلوه اي وتقرأ القرآن شاهد منه اي من كان على بينة وتلوه ذلك الشاهد
كتاب موسى من قبل القرآن كقولهم وشهد شاهد من آل اسرائيل وقوله ومن عنده علم الكتاب اماما كما بان موثقا به في الدين
ورحمته ونعمة عطية على الملوك عليهم اولئك معنى من كان على بينة به بالقرآن من احزاب اهل مكة ومن حرموا على
الموسى صلح قري في سريه بنهم المم وكسرها وهما الشك منه من القرآن او من الوعد بنوع من اعمالهم في الموقف
الشهاد من الملايكه والذين شهدوا بانهم الكذابين على الله ولاشهاد صح شاهدوا وشهدوا كاصحاب او اشرف
سغونها صغرنا بالاصح او سغونا ان يعرج اهلها بالارتداد وهم الناشه ما كيد اي ما كانوا اي لفظ تصادم عن استنعام الخنز
لو اراد عفا عن من اولياء من يتولاهم وينعمهم من عقابه وفري يضاعف ما افتره من الهمة وشفا عنهم لا جرم
كانهم سلبوا المسع وعقدان يرادوا لا ويا اله المقيم اي ولا يتم لست بشئ من نفاها عاكا فواستطيعون اي لا يسمعون
ولا يصرون فكيف يصحون للولاية وصالح لهم اعراض بوجيد وضلع ما افتره من الهمة وشفا عنهم لا جرم
فرضهم المومن اخبرنا انما نوا وانقطعوا ليه عباده بجم من الجنت وهي الارض المطييه مثل الفرقتين الموزن
الكافر وسمن المم وساما شبيهه بان كسبه فلوب لطيف بالمشقة الغاب او شبيهه بانجام من اليم والصح والجماع
من البصر والسمع والواو لعطف الصفات كالصالح فالهاتم فالاب هل يتوان لغا الفرقتين مثلا شيئا وهو نصب
على التمييز اي ارسلنا فواستبنا هذا الكلام وسواني لم يدبريا لكسر فوا القتل للمار فخر كما صرح في كان ولوم يتدر
حكما لهم ان تعال انه قري بالكسر على اعادة القول ان العبد يابرل من الخلق او مضمر متعلقه بارسلنا او بن ذوق
اليوم بالايام محاذي لوقوع كالم فيه وكذا وصفه لعذاب به لان اليم هو المعذب الملا لاشراف من قديم من ملي وملوا بكذا اذا
كان ميقا له لانهم ملوا بصفات لأمورا ولا يتم تياون وسفاهرون اوظاهم ملودن بالملوب هيه اولانهم ملاه بالالاء الصا
لاشرا مثلنا فخر اي فاحسبك حتى منا النبوة او كان شبيهه ان يكون ملكا لا بشرا اما اذا صح لارذ قري بادي الملم
اول لغز الهم اي ظاهر واستصاه على الطرف لا تتك وصرف الصافي في وقت حدوث اول يايح او ظاهر رايهم ومعناه
ان انعام انما عوشه عن لم يدعه من عوذك وانما استقرتوا المومنين لفقهم وناخرهم في اسباب اللذوية من فضل
زانه شرف توهلم للنبوة كاد من فمنا نعو له او انتم اخبروني بينه شاهد لصدقة دعواي رحمة في البينة او النبوة
والبينة المحجة ويحله هذا المثل بقل وعيننا لان المعنى جمعيت الرحمة بعدا بينه اي بعد كوني عليها فانصر على ذكره حرة
وعلى اول ظاهر لا تخاد الرحمة والبينة جمعيت اي حثيت كما جعلت الحجية نصيبه ومبصرة جعلت عينا لانه انا في حليل
القوم بقولهم يغيرها دورق جمعيت اي احثيت فدعها اي الله المزمكوها اي لا يلزم البينة والرحمة لانه لا الكراهية
الدين وجم الفير ان متصلين وحاد في اللغة انفصال اللذية ويجب عن ان عروا سكان اليم وهو حركه حقيقه فظنها
الراوي سكوتها والحركة الاعرابية لانفتح الا في ضرور الشرع واليوم اشرب غير مستحب النصيب عليه فاجب الي ان لم
تدريسين ان لا تجدوا الا الله قري تنزل طارح على اصل انهم ملاقراهم معانته من طردهم او يجازهم على ما في ولوهم
من امان صحيح كما ظهر لي وعلى خلاف ان كان رعون او انهم مصدر قون بلقائه عالون لوقوعه الاحالة بجمعون سناهور
على المومن من قوله لا الاحمان احد علينا او تجلون لقائهم او انهم خير منكم من صرف من منته من استقامه ان طردتم
ذكانوا يسوته ان يطردهم لومثابه افضه من مساواتهم اي لا اقول عندى حوان الله فادع فضلا عليكم في المعنى تحجوه
ولا اقول اعلم العيب حتى نسبون لي الكذب او اطلع على ضما رايه ولا اقول اني ملك حتى يقولوا ما انت الا الشرا مثلبا ولا
احم على من اسن طمحن من المومنين ان الله لن يوتهم حوا الهانم عليه مسلعن فلم اني اذن اي اذلت شرا من ذلك

من فخر من قري على اهل مكة
او يكبرون على قري على اهل مكة
اشهدوا هو الذي قري على اهل مكة
الاعنة اعطي الطليل الذي يمشي
من قبل الله وسوس يمشي به وهم
الاخرى في كاذون او يكذبون
معون في كاذون او يكذبون
انه من اولياء المومن من دون
كانوا مستضعفين مع العذاب ما
وغيره من كاذون او يكذبون
انهم في كاذون او يكذبون
علا الصلوات وحقها في يوم الابد
اصحاب النار هم من كاذون او يكذبون
كاذون او يكذبون
سلا كاذون او يكذبون
اي قومه اذ لم يذروهم يوما
الا انه انما كاذون او يكذبون
مثال الملا الذي كاذون او يكذبون
الاشرا مثلنا فخر اي فاحسبك حتى
من اراد ان ياتي قري فاحسبك حتى
عليها من فضل بل يظن كاذون او يكذبون
طرا ان كاذون او يكذبون
واما رحمة من الله فحيث تعلم
المن يظن بها واتم لها كاذون او يكذبون

واقره الاسا على اجرا ان اجرك
الظلم الله وما انما يظنوا الذين امنوا
انهم صلاتوا بهم ولقوا ايكم قوما
سهمون
ما من من صبر في الله ان طردتم اولاد
مردون ولا اولاد الامم قري حوان الله
والاشرا مثلنا فخر اي فاحسبك حتى
اولاد الذين يذري ايكم في النار
الله خير الله على ايكم في يوم
الاشرا مثلنا فخر اي فاحسبك حتى

لا ذرا واقفال من لذي عليه اذاعابه واردي به استخف به حاد لنا اردت جد لنا وشرعت فيه واكثره بما
تعدنا من لعذاب المجل وقري حاد لنا اجراء ان كان مادله عليه لاستعج وصل الدال على اجراء بشرط كما وصل الجرا به في
قوله ان احسن الي احسن اليك ان امكنه يريد ان ينجح اي يخلصكم او يخلصكم من عوى الفصيل اذا شتم فملك
في الجراي واحراي بلفظ المصدر وجمع جرم واحرام كقتل واقفال ونصر الحج ان تشه لاولون بانامي اي ان صح
انى امتدته فاعقبوا افتراي وانابري بعه ولم يثبت ذلك مما يخبرون من اجرامكم في اشاد لا قترا الي ان لو من
اقفاط من ايمانهم من قذاسن من وجد منه ما كان سرخ من ايمانه وقد للقتع وقد صابت محرها فلا تبينس لا
سرخ حزن يابن مستكن كما فعلوه من لذبك بل عيننا لاي ملتبا عما كان لله اعنا لكلاه عن اعلايه ووجنا ظلمك
كيف صنع وحي اياه ان اصنعها مثل جرح الطير ولا تخاطبني ولا تصني في استذنب العذاب عن قومك ما نهم
منعرون محكوم عليهم بالافراق وتصنع حكايه حال ما ضيه سحر وامنه ومن عمله السفيه في بعد مضع من المانصر
منه في المستقبل ادا وقع عليكم الفرق في الدنيا والخرق في الآخرة وميلان بسبقها ناه مانصع ما لا تسبقكم بها انتم عليه
من الكفر او في استجهاكم لان عن جعل عبيقة لامر اتحاد نوح عليه السلام السفيه في سبي وطولها الهامه ذرا وعرضها
خمسون ذراعا وسكها لثون ذراعا من حشب السج وجعل لها لثون نظون نظن له ولمن معه ونظن اسفل للوحوش
والسباع ونظن اسفل للرايب وحولاه جسد آدم وجعله معقوضا من الرجال المشائس بايته نصب معلون اي
الذي بايته وبعنه اياهم عذاب حرمه هو الفرق وعذاب مقيم لبعنه في الآخرة خفة جلاله من تله بعد لها الكلام دخلت
على الجملة من المنشر واجراره ويه غايه لصنع اي لصنع اليه ان جادوت الموعد وما منبها من لصنع اي والحالك الامر
وحواب كلما سخر واوال استنباف على قدر سوا الاوقال حوابه وسخر وابدال من سوا وصفه ملاه واهلك ومن آمن
عطف على اثنين اي احمل احلك المومن من غيرهم استثنى من سبق عليه الفؤانه من اهل المار عن الضكال اراد
ابنه وامرانة الالفيل من النبي سلم كانوا ماشه نوح واصله ونوه الملهه وساوهم وتقل عشره خمسة رجال وخمس نوقه وميل
اسان وسبعون رجلا وامرانة واواد نوح وساوهم ليسم الله اما حال من واوا ركبو اي مسيبن او عابدين باسم الله وحجها
ومرساها استصا مسيبن او عابدين على انما للزمان او للكان او للمصدر على حرف لوف المضاف كحقوق الخيم وامان
يكون مع حجها حمل من مبتلا وخبر اما معضبه لاهلها من الاعراب او غير معضبه يكون الجملة حال عن صميم القالك
بلا او نحو جوا ناهم سكر علينا كانه قبل حجها وعمراسة باسم الله من الشدر نحو ادخلوها حال من وفه نظر ادخال
انما تكون مقدرة لو كانت مفردة بغير حجها اما اذا كانت جملة ولا لان الجملة معناها اركبو باسم الله اجروها وهذا التسب
واقفال الركوب لا مفرد ونحو اتقام لاسم حوته اسم السلام عليكم ايدي الله اجروها اي تقدرته واحمره وقري نفخ
المسيبن من جوى ورسا ولفظ اسمي الفاعل محرون وصفتي لله ان لي لعقوراي لولا عقرا لاذن لوبك لما تخام وبي
تجري عطف على جوى ورسا ولفظ اسمي الفاعل محرون وصفتي لله ان لي لعقوراي لولا عقرا لاذن لوبك لما تخام وبي
السما والارض واما بعد المطيب تجري الفلك في حواف الماء كالهكمة ولا موح لانه انفع قوت الماء عند اضطرابه
اسم الله لغان وقري ابنا ونفخ الهيا بلا الف التفتا الفضة وبه ينصر قول الحسن والله ملكان ابنة واستدل بان
قال من اهلي ولم نقل مني وفه نظر اذ لو صح لما نشاه بقوله ليس من اهلك ونسب الى لام لكونه رسبا له لانه لغير
لشك فانه عاضه عصمت منها لا يباصل الله عليهم وسع ودرى ابنا على النبوه والذوق اي قال ابنا ومعزل
من قوله اذا نشاه اي في مكان عرفه نفسه عن ابيه او في معزل عن دن ابيه وقري بانى بالكسر للاقتضا عليه من افاضه

والاخرى بلفظ المصدر
من فخر من قري على اهل مكة
اشهدوا هو الذي قري على اهل مكة
الاعنة اعطي الطليل الذي يمشي
من قبل الله وسوس يمشي به وهم
الاخرى في كاذون او يكذبون
معون في كاذون او يكذبون
انه من اولياء المومن من دون
كانوا مستضعفين مع العذاب ما
وغيره من كاذون او يكذبون
انهم في كاذون او يكذبون
علا الصلوات وحقها في يوم الابد
اصحاب النار هم من كاذون او يكذبون
كاذون او يكذبون
سلا كاذون او يكذبون
اي قومه اذ لم يذروهم يوما
الا انه انما كاذون او يكذبون
مثال الملا الذي كاذون او يكذبون
الاشرا مثلنا فخر اي فاحسبك حتى
من اراد ان ياتي قري فاحسبك حتى
عليها من فضل بل يظن كاذون او يكذبون
طرا ان كاذون او يكذبون
واما رحمة من الله فحيث تعلم
المن يظن بها واتم لها كاذون او يكذبون

من فخر من قري على اهل مكة
اشهدوا هو الذي قري على اهل مكة
الاعنة اعطي الطليل الذي يمشي
من قبل الله وسوس يمشي به وهم
الاخرى في كاذون او يكذبون
معون في كاذون او يكذبون
انه من اولياء المومن من دون
كانوا مستضعفين مع العذاب ما
وغيره من كاذون او يكذبون
انهم في كاذون او يكذبون
علا الصلوات وحقها في يوم الابد
اصحاب النار هم من كاذون او يكذبون
كاذون او يكذبون
سلا كاذون او يكذبون
اي قومه اذ لم يذروهم يوما
الا انه انما كاذون او يكذبون
مثال الملا الذي كاذون او يكذبون
الاشرا مثلنا فخر اي فاحسبك حتى
من اراد ان ياتي قري فاحسبك حتى
عليها من فضل بل يظن كاذون او يكذبون
طرا ان كاذون او يكذبون
واما رحمة من الله فحيث تعلم
المن يظن بها واتم لها كاذون او يكذبون

كان يولد في طرف من الارض مخافان يربو به مكرها وقتل كانت عاقبتهم انه اخاص من يبطرهم طعامهم امنه
والاخافه والظاهرة احسن ما في ملائكة وحاف بزلهم لا يركن الله اوله من قوم لقوله لا تخف او من اخاف
لا تخف قالوا انهم راوا عليه اثخوت او عرفه سره في الله او علموا ان الله ما في ملائكة سب للعرف اذا اتوا في الاعمال
فايده وراستروا على رؤسهم فخذهم وقري عاينه وهو قدام فضلك سرورا بروال الحيفه او جلاك اهل الماش او خصلت
ضلك لكار لعنهم وقتل لعذاب اسرورا بانان الامر ما في من نزل العذاب بالقوم وقتل محاصت وقري صقع
لما يعقوب مستلخهم من ورا الحن اي من بعد الحن يعقوب هو لودا او من يولد اولاد ولد اولاد قلمراد
وراها من الحن وقري لعقوب بالنصب على طريقه ليس مصليين عشرة ولا ناعب كانه قال وهبنا لها الحن
ومن ورايه يعقوب الفيا وملتاد بالاضافة كيا لهفا وقري ما يلبق باللباع لاصل شيئا نصب با دل عليه الاشارة
وقري بالرفع اي هو شئ او يعيد بك من المندرا وشئ خيرا وبكوا من معاجز من قتل شئت ولها ما بينه وتسعون سنة
ولا يريم ما بين عشرون ان هذا اي ان يولد من هرمن استبعاد من حيث العادة واكرت ملائكة بجبهها الالهيات
في بنت المعجرات وكان عليها ان شئت وهو من رحمة الله وركانة عليه اي ان اثال هذه الرحمة من كان عليه
من الله هو اسنان لعليل لكار لا تعجب وقتل الرحمة النوع والركانة لا يسط من نبي اسراي لكون الانبياء منهم جيد
مستوجب الحمد جيد كثر الاحسان اهل البيت نذرا وروح باقم اهل بيت خليل الرحمن الروح ما او جرح من نكرا
وعواب لما حردف بر عينا محاد لنا وهو من اني اجتر او نطق لملنا او محاد لنا حواب على حكاية الحال والان
لما يرد المشاع اليه الماش او التقدر اخذوا قبل عاد لنا اي بجادل رسلا من مالوا ان اهل هذه القرية
قتال لو كان فيها خمسون من المؤمنين اعلموا بالليله ان قال لو كان فيها واحد فلو اعتمد ذلك قال ان فيها
لو طافوا واخذوا من الماش اعلموا في قوم لوط في معاهم جليم عيسى جولى او ا كثرى الناه من الذوب منيب راجع الى الملايكة
عن هذا الجلال امر بك قضاء ولا مرد له كانت مساة لوط وضيق دوعه لانه حسب انهم انفس مخاف عليهم خبت
قومه عصب شد بين عصبه ادا شدة من عيون يبرعون كائما يذخون دفعا من قبل ذلك وقت كوا وابلوا
البيات اي الفخ الحش فون من مثل يبرعون اي انما يبرعون لانهم علموا وحرروا عليها او يتصل بصلها انما صارت
ذرا لانه عرف عادتهم قبله هو لا يلقى اذ ان ليقه اخصا في سناته وهو غايه الكرم اي قز وجوهه وكان
تزوج المسلمات من لكتا ورا نوا كزوج الرسول صلح ابنتيه من عتبه وايضا العاصم ببل الوحي وهما كقرا و
قرا ان مروان اظن بالنصب وضعه سبويه وقال احسب ان مروان في حنة وذلك لان من فصل ولا يقع الا من
جوي بجلة لاسن الحال ودي الحال واطرحا انصب من اسم الاشارة او من ضمير وهو جند واوهلا ونال بدي منه
وقد حرج له وجه مان لا يحصل من فضلا بل يكون هو لا يستل ونال من جمله من مبتدأ جوي وقت خبر الولا وان
اظهر حالنا نقول الله ناشا من عليهم ولا حروف وانتهيتي من اخرى او لا يحلون من اخرى وهو حيا وفي حروف
وقري بحروف بطح الماء وكونان يكون عرض لسنا صالفة في الباض لير قرا له وتروا له ضيوفه مع علمه انه لا يملك
منهم وكذلك قالوا لقد علمت اي ان الامانة سنا وقتل ما تلك بناتك من حن لان كلح الاما تابل عندنا ودينا
اتان الذكور او قالوا على وجه الخلافة وفي المذهب لهن ما تريد من اتان الذكور حواب لو محروف اي لو ان في كل قرة
لعلت هالما في به فوج وطاة وديان اء الا ضلعه ولا استقل به الى ركن استند اليه واتبع به تشييدها للثوري بالركن
من الجبل وقري نصبه وي باضارا ان اي عترة او اوبا نحو لبس عبادة وتنتعيني وركن صفتين روي انه اخلق با به

كانت بطيحي كرونا عجز ووضعا
بلى شيخان هذا في حبيب قالوا
العجب من امره احمد الله وكان
عليه اهل البيت انه جليل
طاهر من اربع وجوه
الشيخي جليل في يوم لوطان
اربع جليل اناه منيب
الله وهذه الصفات تليها في قوله
وترك حمله الجارلة ما اريم ذلك
ما اريم انهم عرض من هذا الله بنجا امريك
وهم انهم عاب غير مردود ولبات
رسنا لوطا فيهم وضاق بهم ذرعا
وقال صرايوس عيب وجوقه يهوى
الله من من كانوا يهون البيات حال
تادم هالما في من اطروك وانقر الله
والعرون في صيني اليس من جليل
واو القدر عتبت ما تلك من حوت
ولكن منهم ما توه

وجاد لهم فسوروا الجدار فالت الملايكة افخ الباب ودعنا وايام ضرب جبريل فخاضه وجوههم فاعامهم فبروا واولوا
النجاة فخان في مت لوط سمرة لن يصلوا حمله من حنة لما قبلها لايح اذا كرا نراسل الله لم يصلوا اليه ولم يدروا على ضرة
قوى فاسروا لفظه والرجل الامريك بالرفع والنصب روي انه قال اذ يلا سرع من الصبح حين والوا موعدها لم الصبح
فواو اليس لصبح تقرب ذقري الصبح بصمتان وانتصاب الامريك بالاستسنا من فاسر لانه قري نطق من الليل الامريك
او من الملت على اصل الاستسنا وان كان الفصح البدل وهو الرفع وفي اخرها مع اهله روايتان واحلاف القران للاختلا
الروايتس وفيه تحت جعلنا عاليها سافلها جعل جبريل حن حمة اسفلها ثم رفعها اليه السماء حتى سمع اهل السماء نوح الكلب
ثم قلبه عليهم وانتعوا الجحاة من فوقهم يجبل وموعرب سنكل لقوله جحاة من طين وقتل من اسجله اذا ارسله
لانها رسل على الطالين لقوله لنزل عليهم جحاة وقتل من الجبل اي مما كتبت الله ان لعذب به منضود نصر في السما
ولعل للعذاب وقتل رسل بعضهم الا بعض متباعة مسومة معلمة للعذاب او مياض وجمرة او بايعا انها ليست
من جحاة تاراض او باسما من بري بباي ماب من كل ظالم سعيده فيه وعيد ويبل في صمير القرية اي في قرية ظالم
مكة مرون بلكه سايرهم يعيدت بعد او مكان ابيه وكان يعيد وان كانت في السما سرعة لحوها المي جبريل شوه
تغنيك عن اللطيف او بغيره من الله في حقا ان لغات لغت ما تفعلون او فلا يريوه ما انتم عليه محيط محكم من الحاطة
العدو ووصف ليوم بالاحاطة المنع من وصف لعذاب بها لانه اذا احاط اليوم بالمعذب وسوت مثل على الحوادث وقد
اجتمعت عليه تلك النبي عن المقصان امر بالانفا المقصان المشتمل على الفضل ومدكون امر بالانفا الواجب
تسرحا والذات ان النبي عن المقصان ويكون امر بالانفا المدوب المشتمل على الفضل ومدكون امر بالانفا الواجب
الذي لا فضل له ولا نقصان والعام لا يدل على الخاص فالانفا المقصان بالقسط وهو ادرك التسوية بلا فضل ولا نقصان
لانهم من مجرد النبي عن المقصان والذات ان نوى بالانفا لانه فقط لانه وجه حسنه لكن الفا ذنن لا خيرين
مسفادان من يبيده بالقسط لامن ذكرا وخوا الجبس النقص ونقال للمكس الجبس كانوا يخرون من كل شئ يباع شيا
او كانوا يمسكون او يفتخون من امان ما ستورون فهو اعن ذلك العشي حمرته والخان او اللطيف والجبس تقية
الله مانع لهم من الخلال وانما شرط الايمان مع ان السلامة من تنوعه الطيف خير للكفر ايضا الظهور فايد منها مع الايمان
من حصول الثواب لئلا يخاف عن العقاب او المراد ان كتمه مصدق في فيما انصح او المراد ما سقيه الله لكم من اللطاعات
خير لكم وقرى بالسما اي بقواه وما برقتة محفيط اعمالكم وباركتم عليها كان شيعت عليه لم كثر الصلوات وكان قومه اذ
لاوه يصلي بعافروا وضاحكوا والصلوات جارا ان تار ما يحيل على المحاز كما نهي عن الخشا ولكنهم ساقوه مساقا لظن
اي ما تار ما ايدعوا اليه عصل فم بق لا امر هذا ان وجنون وجه ما تداوم عليها من الصلوات وعي عند هم باب من
المشون اي تار ما مكيف ان توك حروف لضاف لان الانسان لا يوسر بفعل غيره وقوى صلواتك المنجيد وتفعول ولشنا
بنا الخطاب اي مكيف ترك الطيف وقتل كان منها من الحرف من الدراهم والداين الجليم الشيد على لعكس المتك
او على الجمية اي ما تار به لاطاق ما الش من حلك وشك منه لانه رزقنا حسنا وهو ليهو والحكمة او حلا لاطيا
ولم تار حوبا رايح كما ذكره في قصه نوح لان احدهما رده على الاخر اي اخبروني ان كنت نبيا ايص لي ان لا امرم كما امرتكم
به لخالكم اليه ما انهم اسبقكم اليه الشهوات التي تهينكم عنها لغوا حانص صا على الماء اي ذهب واردا او انا صا و
خالص عنه بلكه ان اريدي ما اريد الا ان اصليكم بوعظي ما استنطت طرف اي من استطاعتني لاصلاح او ما احب
بدل من لاصلاح اي المقدار الذي استنطت منه او حرف المضاف اي اصلاح ما استنطته او مفعول المصدر اي الا ان

قالوا انما جلدنا على اهلها فلها
وامن اعليهم حنان من سجيل
منضود مسومة عليه ركب وما
هي من الطالين يعيد
والي من اهل شعيا قالوا
احد والله ما كرمه اكرم
الكل واليه ان لي اريم خيري واني
احاف عليهم عذاب يوم يحيط
واقم او نوا الكيال واليون بالقسط
لا تضوا الناس اشاه ولا تضوا
لا تضوا صديرا
نقده الله خيركم
ان كنتم حادين
قالوا شعلوا كواكرا ان تترك
ما صعبا وانوا ان تفعلوا
ما شئت انك تار ما يحيل على المحاز كما نهي عن الخشا ولكنهم ساقوه مساقا لظن
اي ما تار ما ايدعوا اليه عصل فم بق لا امر هذا ان وجنون وجه ما تداوم عليها من الصلوات وعي عند هم باب من
المشون اي تار ما مكيف ان توك حروف لضاف لان الانسان لا يوسر بفعل غيره وقوى صلواتك المنجيد وتفعول ولشنا
بنا الخطاب اي مكيف ترك الطيف وقتل كان منها من الحرف من الدراهم والداين الجليم الشيد على لعكس المتك
او على الجمية اي ما تار به لاطاق ما الش من حلك وشك منه لانه رزقنا حسنا وهو ليهو والحكمة او حلا لاطيا
ولم تار حوبا رايح كما ذكره في قصه نوح لان احدهما رده على الاخر اي اخبروني ان كنت نبيا ايص لي ان لا امرم كما امرتكم
به لخالكم اليه ما انهم اسبقكم اليه الشهوات التي تهينكم عنها لغوا حانص صا على الماء اي ذهب واردا او انا صا و
خالص عنه بلكه ان اريدي ما اريد الا ان اصليكم بوعظي ما استنطت طرف اي من استطاعتني لاصلاح او ما احب
بدل من لاصلاح اي المقدار الذي استنطت منه او حرف المضاف اي اصلاح ما استنطته او مفعول المصدر اي الا ان



اصح ما استطعت اصلاحه من فاسدكم نحو ضعف انكابه اعزاه وما وفتى وما كوفى موقفا لاصحابه الحق المعتبره الله
 جيم مثل كسب شغري الي مشغول الي مفرط من حرمت فوان بعد ما ان يصبروا ومنه لا يخرج شيك متعاني ان يصيبك وقرى نعم
 النامن اجرته دشا اذ جعلته جارما له اي كسابا مستقولا من حرم المتعدى الي واحد والمترابان مستوتان في المنع الا ان
 القضاة المشهورون اكثر استعلا كما ان كسبته اضع من كسبته وقرى مثل ما بالفتح لاضافة الي غير متعدي نحو عز
 نطقت وما قوم لوط من كسبته اي اهل كسبه اي اهل كسبه من كسبه وقرى مثل ما بالفتح لاضافة الي غير متعدي نحو عز
 قومه ومعناه جمع فانما قال عبيد لان المراد اهل كسبه اي اهل كسبه من كسبه وقرى مثل ما بالفتح لاضافة الي غير متعدي نحو عز
 استغني خفا المذموم الموث لورود عيانه المصدر كالصهيل رجم وورودها مبالغة ما نفقه ما نفقه لانهم لم يلقوا اليه اذما
 او فرسوم ولم يصوبوا او قالوا للاستبانه او جعلوه هزانا للاستعجاب كسبه وقرى مثل ما بالفتح لاضافة الي غير متعدي نحو عز
 حجير ولطف فينا ياباه والرهط الثلث الي العشره او الي السبعة وانما الوالاهم لانهم طولوا عليهم لثغورهم لوجوهنا قلنا
 شرفه ومالت علينا يرب على ان الكلام في الفاعل للرف المفعول الي التمرات علينا بل من علمنا قركم ولذلك ان يحيا العجمي
 ليز ولوقل ما عزت علينا بطايفه هذا الجواب وانما قال من الله مع ان الكلام فيه وفي رهطه لانها وقرى مثل ما بالفتح لاضافة الي غير متعدي نحو عز
 باله فظهر اجملته كالمتبوع وراوا الظهري فسيتم والكسر من بصرات الشب كاسية في اسن مجرط ولا يصح عليه شئ من
 انما كسبه كاسية المكانة من المصدر يمكن والمعنى اعلموا وان يرب على حتمكم اليه عليها من الشرك والاشيان او حتمكم
 من عزادتي التي عاملت حسب ما لك في الله من بايته اسفها مبه معلقة للعلم او سرجولة ودعمل فيها اي يخلون اينا
 ما يته او الشئ الذي ياتيه ودخل الفيل سرف وصل ظاهر ما يقبله وزرعها وصل حتى ينفذوا الاستيناف حوا من يقول
 فاما كون اذاعنا وعلت والبع الوصلين الاستيناف وسواب من علم البيان وادبقوا النظر والعاقة رقت مستقر تحت
 المراتب كالضرب او المراتب كالعشير والمرفق كالعقبة لما ذكر عليها وعاقبتى العالمين كان القياس ان يتوزل من بايته
 علاب سكره ومن هو صادق واما قال كاذب اي في تحكم وعظمت ساقته فقه عاد من بالواو وكطف حصه علي
 قفه والسامان الوسطيان نال الفجائية بعد اورد لاله على السبيل بجائهم الذي يلزم مكانه اي رهن كل واحد من
 مكانه يصير جبريل لم تعلم لم يقبله وديارم متصرف من البعد من بعد وهو الهلاك كالرشق والشك لقله كما بدت
 وقرى بدت فيهم اي من كما عالجهم مع اي مانت والمخ واحركتم صلواتهم الصيغيين كوعد واوعد وقتل معناه بعد
 لم من رحمة الله وسلطان اي هذه الالافها سلطان لويي على صدقه او يراها بالسلطان العصا لانها ابرها وما امر فرعون
 برشد اي مانه رشده وهو جبريل لم جيش شايخه على ما لا يحسن نطلانه على من فيه ادنى سكه وسود عواه الهيبه وقرى نعم
 عدوا عن ايتاع من امن رشيد وهو مويي بقومه كما كان وردة لهم في الضلال ومخوذ ان يكون نفس القول وما امر فرعون
 برشد اي كيف برشد من هذه عاقبته والرشد استعمل فيها يحمل عاقبته كل من في صدق مقال قومه يسه نقدته ومنه
 فادمة الرجل وانما نقل في بوردم دلالة على انه مقطوع بوجوه كالمخيط الورد المورود الذي وزوده اي بيسر الورد النار
 لان الورد يراذ لتسكن العظش والارضه واتبعوا اي يلتمسون في هذه الدنيا وفي الاخر والورد ما يضاف على التشبيه به
 ويعينه والورد المعان واللغة في الدنيا زوال العذاب وقد زدت باللحمة في الاخر وقتل العطاء المعطي ذلك مثلا من
 انما العري اي بعض باخره ونفسه خيران منها اي بعض القرى باقى وبعضها عاني لا اثر كالأوزع المحصور ومع مستانفة
 لاهل لها وما ظلمناهم باهلا كما فرغت ما قدرت ان يرد عنهم باس الله يدعون بعدون حكاية حالها فيه لما منصور
 ما اعتت امر ربك عذابه تعقيب خبير كذلك مجرر اي مثل ذلك الاخذ ونصب من تراخل لفظ الفعل وقرى اذا اخذ

واقوم لا يجزئ شيئا ان يصيب
 مثل ما اصابت قوم من اوقم قوم
 اوقم صلح وما قوم لوط من
 بعيد

واستغنى وادبكم تووا الله ان ترضه
 يوم وورد في قوله المشي انفتحه
 عشر ما تقول والله انك ترضينا
 ولا يرضك الله ان ترضينا
 من الله ولا يرضك الله ان ترضينا
 ان يرب ما يحولون قوما كقولها
 واوقم لوط من اوقم لوط من
 بعدون

فلا ما امرنا بغيره شيئا والله ان ترضه
 يوم وورد في قوله المشي انفتحه
 عشر ما تقول والله انك ترضينا
 ولا يرضك الله ان ترضينا
 من الله ولا يرضك الله ان ترضينا
 ان يرب ما يحولون قوما كقولها
 واوقم لوط من اوقم لوط من
 بعدون

وما ظلمناهم باهلا كما فرغت ما قدرت ان يرد عنهم باس الله يدعون بعدون حكاية حالها فيه لما منصور
 ما اعتت امر ربك عذابه تعقيب خبير كذلك مجرر اي مثل ذلك الاخذ ونصب من تراخل لفظ الفعل وقرى اذا اخذ

والاخذ في كل ما اخذ
 وقوله ان اخذ اليه شديدا

الذخائر العيون
 كتاب في علم النحو
 ج ١

وهي طامعة حال من العري اليم شديد وجميع صعب ذلك اشار الي قصص ام الما لكة الية لعين يتعظ بما ذلك
 اشار الي يوم القمه للاله عذاب اخره عليه الناس من جمع وانه عدل عن لفظ الفعل دلالة على مات للجمع لليوم له
 اي لحسابه مشهورا مشهورا فانتع فيه كقوله ويوم شهدناه سليمان واعا ما اي يشهد فيه الخلائق الموقف او
 المشهور الذي كثر مشاهدته ومولدا ان مجلس مشهور وطعام محضوري يحتفل من واهي الناس مشهورا وانما جعل اليوم
 مشهورا انه مشهور لان الغرض من قول ذلك اليوم ومبصره يكون مشهورا فيه واذا صابرا يايام مشهورات وفيه
 نظر اذ يقال ما يايام مشهورا فيها انما مشهورات الخلق ان في اليوم المشهورا فيها ما في المشهورا اي يشهد
 فيه حال وفي اليوم المشهورا لا يايام اذ يعلم ان المشهور اليوم واما تغيره عن غير ما لتقول ولذلك لا يايام مع العريته
 والسياق ولذلك التفرقة في شئ المشهور لافعل به لان المسافر يشهد كل مقيم لاجل يطلق عليه ملة المهاجر
 كاتني لاجل ويصل منتهاها لكل لاجل والحلانا مولدة المنتهاها فاعل لاجل معدود لانها معدود نحو المضاف
 قرى ما يجر ما يايام ماتت غير ما اجترابا الكسر وسوكت في لفة عدل وفاعل باقي الله جبارك لقوله مانه ولقره لوقن يايام
 او غير اليوم كان ياتهم الساعة نالي نوله لا اليوم ليلا يتخذ اليوم بنفسه ويوم نصب بلانكم او اذكر او المضاف المحذوف
 وهو لايتها لانك لا يايام والوقوف بيته ومن يوم باقي كل نفس تجادل عن نفسها ان في ذلك اليوم مواطن يوذن لهم في بعضها
 ولا يوذن لهم في بعضها منهم الضمير لاهل الموقف لدلالة لانكم نفس ولما من ذكر الناس شقوا نفع المشي وراة العامة وقرى
 ما ضم كمانى سعدا ومن سعد الله سعدا وسعدا منه الرضى اخرج النفس والشهيق رده والاشح نصف حمار الجدي
 اول صوته رضى وشهيق شهيق محشر ما راضا لسعدا الارض اما ان يراها الجنة وارضها وقرى رايه او يكون عيانا على اليد
 كقول العرب ما اقام ثي وما لاح كواب ومنع الاستماع خلود اهل الجنة والمارة بل العذرون في المار بل العذرون بالجزر
 وبما يغلف كخطا لله ولاهل الجنة ما سواك منها وهو ضوان الله عز وجل وغيره مقطوع فلا كره في حبه اي لا يشك بعد
 انزل من القمص في من عاقبة جمله الا وان وفه سلبه صلح وعيد لهم ما يحذرون اي حياهم في الشرك كالأبايم
 صيني مثل ما نزل بهم وهو استيناف ليعيل النبي عن المره وما في ما وكما صلبه او موبولة نصيبهم خطم من العذاب
 وعنى مقص حال من الضيب الموفى لانه تقال ربيته بلث حقه وحقه كالاختلف فيه آمن به وم كقرى ولو لا كلمة
 اي كلمة انطأ الي القمه لفتق من قوم مويي اوقن مكللا اي كلهم لوييهم حواب قسم واللام في لما موطيه للقسيم
 وما مريد وفيه نظر لان الموطيه لا يدخل الا ليط شوطا لوجه الا لويي في الاخله على خيران والاشه حواب قسم وما مريد ليلا
 ملا في اللامان تقرون ان كلهم لوالله لوييهم اعمالهم من حسن وجميع وقرى وان كلالا بالضعيف على اعمال الخففة كحلها
 المشغله فان كل مليط ان ان تافهه ولما معنى الا وان كلاما لوالهون اي لوييهم محي عن طانه قتل وان طاجعا تاسع
 اسقامه مثل اسقامه الق امرت بها ومن عطف على المستنى في استمع للفواصل اي وليستع من تاب عن الكفر واتق عمل ومفعول
 مع اى مع من باب ولا تطعوا واتخذوا من غير الله ما سواهم انزلت على رسول الله صلح اية اشد منها ولهذا فالشبيقي هود
 وانزلت نفع الكاف وخبرها مع فتح المار وبكسر الباء فتح الكاف على لغة عجم في كسرهم حروف المضارعة الا لا يايام باب علم يعلم وا
 نزلوا على الجاهل من اركنه اذا ماله والكون الميل اليسير لهن مشاوا لاصحابتهن وملاهنهم والشبههم وكوهان رسول الله صلح
 من راع الطام بالثافت لاجل ان يعي الله في ارضه الواو في وما لك للحا من فقسلم اي فقسلم وانتم على حال التقدر على منع
 عذابه غيرهم واستبعاد الضمير مع استبعاد الضمير العذاب طرفي انها عذرة وعشا والفايات من الليل وعن ساعة القرية
 من اخرج الهاد من اذنه اخذ قربه والخرق لصاوة العجز والعش للظن والعصر لان ما يركب الوال عش والوال للمغرب

واستغنى وادبكم تووا الله ان ترضه
 يوم وورد في قوله المشي انفتحه
 عشر ما تقول والله انك ترضينا
 ولا يرضك الله ان ترضينا
 من الله ولا يرضك الله ان ترضينا
 ان يرب ما يحولون قوما كقولها
 واوقم لوط من اوقم لوط من
 بعدون

واستغنى وادبكم تووا الله ان ترضه
 يوم وورد في قوله المشي انفتحه
 عشر ما تقول والله انك ترضينا
 ولا يرضك الله ان ترضينا
 من الله ولا يرضك الله ان ترضينا
 ان يرب ما يحولون قوما كقولها
 واوقم لوط من اوقم لوط من
 بعدون

واستغنى وادبكم تووا الله ان ترضه
 يوم وورد في قوله المشي انفتحه
 عشر ما تقول والله انك ترضينا
 ولا يرضك الله ان ترضينا
 من الله ولا يرضك الله ان ترضينا
 ان يرب ما يحولون قوما كقولها
 واوقم لوط من اوقم لوط من
 بعدون

واستغنى وادبكم تووا الله ان ترضه
 يوم وورد في قوله المشي انفتحه
 عشر ما تقول والله انك ترضينا
 ولا يرضك الله ان ترضينا
 من الله ولا يرضك الله ان ترضينا
 ان يرب ما يحولون قوما كقولها
 واوقم لوط من اوقم لوط من
 بعدون

الفايكة كما وان الجرد واب الجرد لانهما في حكم كلاب واورهم وامتحن عطف ما ان لا يكون في يوسف واخوته اي في قصتهم ايات
دلايل على قوره الله وحكمته وانما على نبوه صمد صمد لمن سأله من ايامه وورد عنها وتقرى آتوه ومن وقت انما ضمه اليه الرسول صلعم
لما في بصره في قومه واسامهم يهود اور وويل وشعرون ولاوي وريالون ويشعرون ودينه وهذه السبعة من لياثا التي
والربعة دان وبعثلى وحاد واش من سرتين للغة وبعده تم تزوج بعد لياثا انها راجيل فولدت له بنيا من يوسف يوسف
من لام لابن لياثا الجملة والحق بنيا بين الاخر من ام ولم يكن احب الاله افضل من بعد بكل حال ويطابق مع اللام واما اضيف
فوتحان وحق الحلال اي مفضلا مع صغرهما وحق عشر كفاه نفس اخر الحجة ضلال ذهاب عن الصواب والعصبة والعصبة
الشرع مفضلا ونزل لياثا بعين الله لعصبهم الامور وتقرى نصب عصبة اي وضع عصبة ان لا ياتوا من كقول الرب اما العاصم
عنته اي يتهمها اقلوا من الحق عنهم اطبقوا عليه الامم واللاقوا يوسف وقتل لام وشعرون وقتل دان ورضي بالان في ارض
اي جمولة وحق معنى يكرها ولاها ولباها ما نصبت فضلا لظروف ليهمة محل لكم لتقبل عليكم وذكر الوجه لتصور الاقبال اواراد بالحق
اللائات او حل لكم نفع من الشمس يوسف من بعد من بعد قلده او نفع به او طوره صلحين بان نزلوا او يصلح ما صنع ومن ابيهم
بتمهيد عذرا واصلح دنكم وتكونوا اجرم عطف على اهل ارضهم ارضهم والواو وضع قبل منهم هو يهودا وكان احسنهم فيه
لدايا غياية الحب عول وما غاب عن العين واطم ان انا يوما عيبتي بيايتي اي قسري وتقرى غيايات والتشديد وعيبة
ولحب اليريم نطق لان الارض تحت حبا الاخير ملقطه فاذك بعض السارين في الطريق وتقرى بالثاء لان بعض السيارين بيان
تقرى كما شئت سدر لقائه من الدم وذبحت بعض اصابعه ان كنت عينا ان فعلوا الاثامنا ناطها را والنون والادغام ما شام
الضمة ما نال حكمة النون لاوي ونغى لثام وبكسر اللام لادغام والفتح لم تحذف عليه وحق نجه اداد واستمر له نفع نتج في
اكل الثواكه وغيرها وتقرى بكسر العين من انفع وتقرى وبالياء ضم اليها من اذع ما شئته وبكسر العين ويلعب الرض واليا
على لا يبتلا وكان لعبيم الاستباق والانتقال ولذلك استخارهم لعقوب ليخرجي هو لام لا يبتلا اعتدوا ان مفارقة خنونه وواجب
من عذرة الذم اذا غفلوا عنه لما راى في المنام ان الذم قد شد على يوسف وتقرى الذم بالتحفة على الاصل والاضيف وقتل
الاشقي من ذنابت الروح لدا انت من كل حكمة اي والله لمن اكله واللام موطية للضم وانا اذا اجاب لضم جرمي من حوايك شرط الواو
في نفس الحلال حلوا انهم خسرون واذا احتفظه الذم من منهم وكان انهم جماعة تعصب لهم الامور خسرون هاكون صغفا او
صتقون للحلال لانه لا عشا وعندهم اولان يدي عليهم المسار او خسروا ما وشئنا وهكملت ان لم تقدر على حط بعضنا وانا
اجابوا عن احد العذرين لان الاخر هو الذي يعيظهم فلم يعبا وانه ان جعلوا مفعول لاجمعوا من اجمع كلام اذا اذعته وتقرى في غيايات
لب صوب بيت المقدس او بارون او بني مصر ومدين او جبل بلته فراخ من منزل لعقوب وجواب لما محذوف وهو قول
به ما ضلوا فتدروى انهم لما رزوا احداهم يثونه وضربونه ونزعوا قميصه ليظنهم بالدم الخبز القصة وان جينا اليه قيل
او جى اليه في الصغر كيبسي وعجب وقيل كان مدركا الحسن كان له سبع عشرة سنة اوجى اليه للانيس لئلا يبتلى من التمسح
ولفطش الخوتك ما ضلوا بك وعم لا شعرون المداوسف لعلوا شك ولطول العهد وذلك حين دخلوا عليه عن اربن وقتل وهم لا
لشعرون انا اسناه بلحوي وحسبوا انه منق لا انيس له متعلق بان جينا وتقرى لئلا يبتلى من النون على انه وعيد لهم وهم لا
لشعرون متعلق بان جينا الاخير وروي عشا صغرى عشا ورواه ان حتى عشا الضم لعين والقصر عشا عشا جمع عشا وروى
منه الماد والاشوا من لياثا سبت متسابق ولا فتال والسفاسل دشر كان اي متسابق في العدا وفي المري وجاني المفسر
لتصل من صديق ولو كنا عندك من اهل الصدق والتقى فكيف وات سبي لطن بنا بدم كذب ذي كذب او وصف للصدور
مبالغة فحق به جود وانهم نزل وتقرى نصب كذا على الحلال اي جاوبه كاذب او عيا المتقول له وكذب بالبال غير الجملة اي

لقد كان في يوسف واخوته ايات
لسايلين

اذنا يوسف واخوته ايات
ليسايلين

اقتوا يوسف او طروا ايضا
يعلمون ان يوسف واخوته ايات
بكون قوما صالحين

قالوا يا يوسف انا
التي نزلنا عليك
بعض السيارين

قالوا يا يوسف انا
التي نزلنا عليك
بعض السيارين

قالوا يا يوسف انا
التي نزلنا عليك
بعض السيارين

قالوا يا يوسف انا
التي نزلنا عليك
بعض السيارين

قالوا يا يوسف انا
التي نزلنا عليك
بعض السيارين

كذلك نقل طري قال ان حتى اصله من الكذب وهو البياض الذي يحج على اظفار الاحداث كانه دم قراثر في قميصه خضوب
بدم بظله وذلك يتم ان مرقوم حتى قال يعقوب حين الفاء على وجهه وبكلمات كاليوم دنا احسن من هذا اكل الخي ولم يمزت
عليه قميصه فان في يوسف ثلث ايات كان دليلا لعقوب على كذبهم وبكسر الراء يوسف حين جد من ذروا القاه على وجهه
فارتد جيبه على قميصه نصب على الظرف اي موق قميصه كجيبه باجماله باجمال وفي كونه طرفا الجمي ونفا الخي المتقود
حزان وليس حال مفقود لان حال المحذور لا يقدم عليه على الاصح ولا يدي ان يقال ان على قميصه حال من جاوا ضيق
معنى الاستسلام اي يتولين على قميصه بدم حال من القميص والبالا لباضة اي ملتصبا بدم كذب والاسماع سولت
سهلت من السول وهو الاسترخاء اي سهلت امر اعظيما ارتكبتون عرفه بقرنه حسد هم او بالوجهي فصدر جيل خبر لو
مبتلا اي فامر صبر جميل او صبر جميل مثل وتقرى بالنصب وفي الحديث ان الذي لا شكوى معه اي الى الخلق
وقيل لا العاشق على كابة الوجه وقتل سقط حيا يعقوب على عينيه وكان يرفعها لصابه وقتل له ما هذا فقال
طول الزمان وكثر الاحزان وادعى الله اليه بالعقوب الشكوى قال ارب خطيه فاعرفها لي والله المستعان اي
استغينه على تصفون من هذا ك يوسف وجت سيار رفته لير من مدين الي مصر بعد ثلثة ايام من الاقفا
واردم من ممالك نذر الحراية والوارد الذي يرد الماء المستغنى للمقم بالشكوى نادى البشيرة اي تعالى فهذا اوزك
وتقرى باضافة الاء والبشري باليا جلت اليها لكره الكثرة قبل الاضافة والبشرى بالسكون وليس لوجه الاء ان
على غير حال الا ان تصد الوقت لما ادي دلوه اي ارسلها لتلق يوسف للحبل فاذا هو علام احسن ما يكون فقال
بابشرا هذا غلام وقيل صاح لما دنى من اصحابه بشرة به فاعل اسره ضمير الوارد واصحابه اي اخوه من الرقيقة او اخوا
وحدا لهم في الحب والواد فعه النسا اهل الماء لبيعه لهم مصر وعن ان عباس بن ابي بصير اخوه يوسف والواو الرقيقة هذا عالم
ابن داود وشعره وسكت يوسف محاذ ان تقبل بضاعة نصب على الحالك البضاعة ما يضع اي يقطع من المال للفقير يعلم
بالعنوان لا يخفي عليه او هو وعيد بالصنع اخوه يوسف وشعره بالحق من محض من ناقض عن الغيبة او ريف ناقض للعياد
درام لادان معدودة فليله تعد لانهم كانوا لا يرون الا ما بلغ الاوقية وهي اربعون وبعرون مادونها ولان المشرك
يبتع من غيرها اكثر فحان ان عباس كانت عشرين درهمها السدي اسن وعشرين من لاهدين من ريف غام في بده فيبغضه بالظن
لانهم النطق اولانهم خافوا ان شرعه مستحق وخزان يكون شرعه لعن الشرع بعن الرقيقة من اخوته وكافوا فيه من
الواهدين اذ خافوا لابقا ان يخطروا بالعلم وفيه ليس حيلة الراهدين لان الصلة لا تقدم على الموصول وانما موصول
لقول في لبيته حال فيه اي زهر وايقه الذي اشبهه بطفر او اظنير وهو العذير الذي كان على حران مصر والملك
يوسيد الريان بن الوليد ليجل من الما لمة آمن يوسف وماتت في حيوه يوسف فملك بعدت قابوس من مصعب لم يوسن
به واشتره العزيم سوان سبع عشرة سنة وادام في منزله ثلث عشرة سنة واشتورن الروان وهو ابن ثلث وثلثين وروى
هوان مائة وعشرين وقتل كان الملك في ايامه وعون موبى عاش اربع مائة سنة لقوله ولقد جاءك يوسف من قبل الربي
مشواه اجعل منزله كوا حسنا وتقديره بالاحسان واللام في الاسمانه سعلق يقال لا با شرا اي عيب لعله اذا تقرب فقنا
بكتا يته او يبتسأه وكان تطفر عقمنا نرس فه الوشد وقتل الخبر بنسبه وعرفه كذا من صوب اي مثل ذلك من الخا
وعطف على امره بنسبه جعلناه ملكا ولعله كان ذلك لانها غالب على امره لينع عايشا او على امر يوسف لا يكله الخبير
فلم يكن ما اراد اخوته بلما اراد الله ودينه قتل في لاشد غام في عشر سنة وعشرون وثلث وثلاثون وادخل وقتل القضاة سنا
وستون حكما حكما وهو العمل بالعلم او حكما من الناس وفقنا وكذا كخرى عن الحسن من احسن عباد ربه في ثبته اناه

بجات سائر فارس والاردين والبلدان
والاشراى في اعلام واسر وبضاعة
واسه عليهم ما يفتنون

وشرح شيخنا في امر معدودة وكانوا فيه
من الواهدين

قال الذي اشراى من مصر لاهل
عسان نقضا او تقوه والواو كذا كذا
عزرا من اهل عبادت واسد طالب
عزرا من اهل عبادت

قال الذي اشراى من مصر لاهل
عسان نقضا او تقوه والواو كذا كذا
عزرا من اهل عبادت واسد طالب
عزرا من اهل عبادت

انما المطلب بالحبس لكن يعيد كونه يعاقب ويعصرون انما يعلم بالوجه وانما ثبتت في اجابة الملكة فدم سوال النسخ
براهه ساحتها ولا نقول الحاسدين لم يبعث بسعرا للبرم كبير ولا اجتهد ولا اجتهد في التتم واجب ما لصلى اسطرلاب من كان
ومن بالله واليوم الآخر ولا نقض موافق التتم واما ما لسل الملك من حاله ولم يقل سله ان نقض عنها لانه اذا اورد الموصل
عليه جدر الشمس يبتئين له وراثة وقوى السوم نعم الثون وسن كرمه انه اقتصر على ذكر المقدمات دون سببته مع ما صنعت
به ان يبي ان الله بكيد من عليم بعد عونه واستشهد نعم الله على ائمتنا او هو عبيد اي نعم احسانه وفعل اذ اورد في الور
ما سطرت ما شاكن اذا دعت يوسف من جردت منه ميلا اليكن قلن حاشا له تعجبنا من حفته حصص تب وقوى على الجمل
من حصص العير اذا التقي بفسانه للافاضة ولا يريد على شهادته له بالهامة الا عن حوصمة ذلك من كلام يوسف لقى به
المعنى فماذا امر من وسوقه فرعون بعد قوله قال للملاء اي ذلك لتنت بالغيب حال من الفاعل والمفعول وطرواي
مكان الشيب وسواستار بالابواب المعلقة لا يدري لا يفقد ولا يبدد ويومئض بصره في جبين ساعدها اعلى
جبهه او تاكيد لاماته وانه لو كان خائبا لما هدي الله كيدهم من ناصع لله فقال وما ابرى نبي في منة الحادثة
لما ذكر من الم اوتى جميع الاحوال اي لا اشهد لها ابراه الكليه اذ ما لفضل الجنب الامام ارجى اي البعض الذي رحمه الله
بالعصمة كالملايكه او لا دقت الرحمة اي نامر بالسوكل وان الاوان العصمة او منقطع اي ولكن رحمة ربي على الصادرة
عن الحق وقيل معناه ليعلم الله اني لم اخذ به بالمعصية وقيل ذلك من كلام المراد اي ذلك الذي قلت ليعلم يوسف اني لم اذ
عليه في الغيب وحيت بالاصح من سلت وما ابرى نفسه مع ذلك فاني حنته حين توفته واودعته السجن نزول الاموال
وعن ان حرج منه تقدم وياخبر اي ذلك نصل بقوله فسله استخذه جله خالصا كاستخذه فلما كلفه وشاهد منه ما لم يظن
مكين ذو مكانة ومثله امين موثوق على كل شئ احبته وله حوران الرضك في حبيب امين ووصف نفسه بالامانة والكدابة
ليوصل الى امضا حكم الله الحبيب الملك استدل به على جواز ذوق الامار من السلطان الجارح وعن جاهد انه اصل وقيل كان
بالعالم مطبعا ولذلك وشي ذلك المكين في الارض مصر وكات دبعين فرسخا في اربعين حث شاعري بالنون والياء
اي اي مكان ارا دان تجوز مثلا لا يبع منه ليجوز جميعها تحت سلطانه عرض اليه الملك امره وعمل قطفير م ماتت
فزوجها الملك امراته فولده افراميم ومشتا ملك اهل مصر والطعام في سنة القطنم اعظمه وانما كماله ان كان خطا قاسل
يعقوب بنيه عثمان بن واختر بن بنيا ميين سرحنا عطايا لم يعرفه طول العهده وبعد حاله من الملك كما ارفق عليه
لاعتقادهم هلاكه اولان راو يعيزي فرعون او ما راوه الامن بعيد وانما عرفهم لانه فارهم وهم ارجاء وهم قوب من دم اذ ذاك
ولان حمته كانت معفوره هم وعن الحسن ما عرفهم عن لغز فواله جهم محازم اصحابهم بعد تم من المراد وما دم ودري محازم
بالكر انوني بلح لا بد من مقلدة تحت اجتر القول هذه المسيلة فقد روي انه كالمهم واخبروه بان اباهم بنى اسمه يعقوب وهم
الخير عشره ثواب وخطوا الخاعد ابيه يتسل بهم من اخ لهم قد ملك فقال دعوا بعضكم ربهيه وانوني بلح لكم الجول رسالة
من ايكم فاقترعوا واصابت القرعة شمعون وكان احسنهم رايا في يوسف فلقوه عنده ولا تفرقون اما مجرم داخل اجرا
عظما على ولا يكل لكم اي تخربوا ولا تفرقوا او هي نهي سوا ودر سخاوع وبجهدك لقلعون جادون يبي ذلك ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

انما المطلب بالحبس لكن يعيد كونه يعاقب ويعصرون انما يعلم بالوجه وانما ثبتت في اجابة الملكة فدم سوال النسخ
براهه ساحتها ولا نقول الحاسدين لم يبعث بسعرا للبرم كبير ولا اجتهد ولا اجتهد في التتم واجب ما لصلى اسطرلاب من كان
ومن بالله واليوم الآخر ولا نقض موافق التتم واما ما لسل الملك من حاله ولم يقل سله ان نقض عنها لانه اذا اورد الموصل
عليه جدر الشمس يبتئين له وراثة وقوى السوم نعم الثون وسن كرمه انه اقتصر على ذكر المقدمات دون سببته مع ما صنعت
به ان يبي ان الله بكيد من عليم بعد عونه واستشهد نعم الله على ائمتنا او هو عبيد اي نعم احسانه وفعل اذ اورد في الور
ما سطرت ما شاكن اذا دعت يوسف من جردت منه ميلا اليكن قلن حاشا له تعجبنا من حفته حصص تب وقوى على الجمل
من حصص العير اذا التقي بفسانه للافاضة ولا يريد على شهادته له بالهامة الا عن حوصمة ذلك من كلام يوسف لقى به
المعنى فماذا امر من وسوقه فرعون بعد قوله قال للملاء اي ذلك لتنت بالغيب حال من الفاعل والمفعول وطرواي
مكان الشيب وسواستار بالابواب المعلقة لا يدري لا يفقد ولا يبدد ويومئض بصره في جبين ساعدها اعلى
جبهه او تاكيد لاماته وانه لو كان خائبا لما هدي الله كيدهم من ناصع لله فقال وما ابرى نبي في منة الحادثة
لما ذكر من الم اوتى جميع الاحوال اي لا اشهد لها ابراه الكليه اذ ما لفضل الجنب الامام ارجى اي البعض الذي رحمه الله
بالعصمة كالملايكه او لا دقت الرحمة اي نامر بالسوكل وان الاوان العصمة او منقطع اي ولكن رحمة ربي على الصادرة
عن الحق وقيل معناه ليعلم الله اني لم اخذ به بالمعصية وقيل ذلك من كلام المراد اي ذلك الذي قلت ليعلم يوسف اني لم اذ
عليه في الغيب وحيت بالاصح من سلت وما ابرى نفسه مع ذلك فاني حنته حين توفته واودعته السجن نزول الاموال
وعن ان حرج منه تقدم وياخبر اي ذلك نصل بقوله فسله استخذه جله خالصا كاستخذه فلما كلفه وشاهد منه ما لم يظن
مكين ذو مكانة ومثله امين موثوق على كل شئ احبته وله حوران الرضك في حبيب امين ووصف نفسه بالامانة والكدابة
ليوصل الى امضا حكم الله الحبيب الملك استدل به على جواز ذوق الامار من السلطان الجارح وعن جاهد انه اصل وقيل كان
بالعالم مطبعا ولذلك وشي ذلك المكين في الارض مصر وكات دبعين فرسخا في اربعين حث شاعري بالنون والياء
اي اي مكان ارا دان تجوز مثلا لا يبع منه ليجوز جميعها تحت سلطانه عرض اليه الملك امره وعمل قطفير م ماتت
فزوجها الملك امراته فولده افراميم ومشتا ملك اهل مصر والطعام في سنة القطنم اعظمه وانما كماله ان كان خطا قاسل
يعقوب بنيه عثمان بن واختر بن بنيا ميين سرحنا عطايا لم يعرفه طول العهده وبعد حاله من الملك كما ارفق عليه
لاعتقادهم هلاكه اولان راو يعيزي فرعون او ما راوه الامن بعيد وانما عرفهم لانه فارهم وهم ارجاء وهم قوب من دم اذ ذاك
ولان حمته كانت معفوره هم وعن الحسن ما عرفهم عن لغز فواله جهم محازم اصحابهم بعد تم من المراد وما دم ودري محازم
بالكر انوني بلح لا بد من مقلدة تحت اجتر القول هذه المسيلة فقد روي انه كالمهم واخبروه بان اباهم بنى اسمه يعقوب وهم
الخير عشره ثواب وخطوا الخاعد ابيه يتسل بهم من اخ لهم قد ملك فقال دعوا بعضكم ربهيه وانوني بلح لكم الجول رسالة
من ايكم فاقترعوا واصابت القرعة شمعون وكان احسنهم رايا في يوسف فلقوه عنده ولا تفرقون اما مجرم داخل اجرا
عظما على ولا يكل لكم اي تخربوا ولا تفرقوا او هي نهي سوا ودر سخاوع وبجهدك لقلعون جادون يبي ذلك ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

عليه
نفسه من حاشا له ما علمت من سوء
قالت امر العز آذان حصص
انما دونه وانه من الصلح
يعلم اني لم اخذ به بالهامة
كهدى كليل الغائبين

جزء
وما ابرى نبي ان النفس الامارة بالسوء
الامام ارجى ان يبي عذره ربي

والملك انوني بما استخلصه
فلا كلفه قال كليل يوم لينا ميين
اسرح والا حلف على
خزان الاموال

وكذلك كما العوض في الارض يتقوا
سناحت لفا صوب رحمتنا
مشا والاصح ابر اخنسن ولا حرج
لا حرج من ذلك انما اذ استوف
وجاهته يوسف وهو طوبى اليه فوفهم
وعم له متكرون

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

باليا اي كليل اخونا او من سبيله لاكتفال حمل اشكم اي طتم في يوسف ما قولن في خبيثه حافظا بين نخلة من فارسا
او حاله قوى حافظا وانه جبر حافظ وخير حافظين وهو ادم الراجين ولا يجمع على مصيبتين وقوى اذت بكسر الراء
وهو كمن العال المدخلة نقلت الي المراد كمثل ويجمع ما لثني ابيه ما يني وما تويدي وما وصفنا من احسان الملك وما يني شتا
واما فعلنا من الاحسان او ما نطلب منك بضاعة اخريه او استنهايه من اي شئ نطلب واذنا وقوى بالياء على
خطاب يعقوب اي اي شئ يني وراه من الاحسان او من الشاهد على صدقا اي ردت الشيا ونستظهر به ونسيرو
اعلنا في رجب عن كليل الملك اي وورداد من يعير على اساق انا عزنا وكان لا يرد للرجل على حمل يعير نفسيا بين الناس
وهو بضاعة جملته متانف مع ما بعد ما موصحة للمبيح ان فسر الشئ بالطلب وان فسر الكذب هذه بضاعتنا بيان
لصدقه وواقى الحمل معطوف على ما يني او مستناده اي ونبيغ ان يبر او يراد ما يني وما كذب فيما نشر عليك من محزنا
مع اخيتنا وهذه بضاعتنا وما بعد من ان لا يبرغون في واعم وانهم مصبون فيه وهو وجه حسن ذلك لانه ما تكال
لنا من الرباده طيل الاكينا وشاربه الى كل يعير اي عن قليل لاننا نقابا به الملكة وهو سهل عليه او هو قول يعقوب
ليل الحاضر لئلا يولد كذا في ذلك لعلم انه من كلام يوسف او كلامها موشا اوش به من عدائه فان جلفوا بالله
وانا جعله من الله لانه في ان وكبره اليهود لثانيه جواب ليعين اذ الخفة حث علفنا لثانيه به لان كطابك المان معلوما
او تكال وهو من قوله ولا تستما فرغ من عام الحبل وشرطه ان يكون من في في معنى للمنيه لا المستعون من لسان به اي
لعلة من الحبل الالهة العلة كاهتت ما فعلت اي ما اطلب منك لا تفك على نقول من طيل لموثق واعطاه ويكل
رقيب مطع وانا وصام بالمزق لانهم كانوا ادوي بجار وقوية وتكرمة عند الملك يخاف ان ياتوا والبعين حق كان
صل الله على سلع بعد الحسن والحسين بقوله اعيد كما يكلمات الله الثامنة من كلامه ومن كل امر من لامة وما لفي اي
ان اذ الله بك سوا لم يفع ما اشربت به من حيث امرهم اي سفر فين ما كان في غنم لاي يعقوب انضض باضاض
السرقه اليهم ووجعان الصواع في رحل اخيم واخذ به لا منقطع اي لكن حاجته من السقفة عليهم فضاها لزوج
مان القدر لاني عنه الحذر اذوي اليهم ايه اخاه بنيا ميين لما اجلس كل اسن منهم على ما يد وانزل كل اثنين منهم
بنتا في ميو وحل قبات معه وقال له انجب ان الكون انك بدل اخيك وصال من جدارا خشك ولكن لم يملك يعقوب
ولا ارجيل في يوسف وعاقبه وقال له اني انا انوك يوسف ولا يتبين فلان من ما كانوا امره نانا فاقه فان الله قد
جمعنا او ما كنت بلق منهم من لاخي وقد استتم وقومعه اني ادس صلي في رحل لثنيه لي ردك بعد ترحبك فقال
افعل لسفاهيه مشرقة كان سفة بها الملك ثم جعلت صانعا يكال به اذن نادي مبالغة من اذنه اذا اعلمه ومنه المود
لكنه لعلام منه والحر لا بل عليها الاحمال لانها تعير اي ذر في حثي وقيل قافله الحبريم اطلق على كل قافله كما جامع عبيد
واصلها فعل بصمتين فعل ما فعل بيض والمراد اصحاب العير وقوى وجعل جواب لما عرف اي امهم وقوى ونفقوا
من افعل اذا وجد فقيدك ارجوع وصرع بالفتح والضم والفتح من الصباغة وغير محجة وانا به اي حمل
البعير نعم كليل وديه لقوله المودن الازده وسق بعير من طعام جلا من حمله تانه قد فيه محب انا لوال اعلم اي
لماست من دلايل امانتهم في كرفي مجهم ولانهم على افواه رواحهم ليلان تدار رعا او طعاما في السوق اولوهم بضاعتهم فما
جزاوه النصر للصواع اي جزاوه فنه جزاوه مبتدا ومن جبره اي جزاوه اخلا من وجد في رحله كان حكم السارق في الرجوع
ان سترق منه فجزاوه لفر لحكم او هو مبتدلا وبجمله الشرطه خبر اي جزاوه من وجد في رحله فهو هو من سرق القار
وهو جزاوه موضع هو وجزاوه خبر مبتدلا محذوف اي لسيرو عنه جزاوه من افتقوا بقولهم من وجد في رحله فهو جزاوه

عليه

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

فان لم ياتوه ولا تفرقوا ولا تفرقوا
لنبيته وروي لعتيا توجع في كاخوه
واخران في اخ اي لعنانه الكالين لعلم يعرفون حتى ردها او حتى التكرم باعطا
البدلين لعلم رجعون لعلهم فقه بذلك دعوا اليه الرجوع او الحرف ان لا يكون عند ايهم ما رجعون به اولان دانانهم تكلم
على اذ الصاعه لا استحقن اسبابا وقتل معناه لعلمهم بردها وقتل ابر من الكرم اخلا لمن من ابيه واخوة وكات الصاعه
العالم اولادهم من الكليل لمت ما اندوا به من قوله كالملايكه كل من الطعام من صحاح اليه دفع المانع من الكليل وقوى

شبهة من يار لفته ما قبلها الموقن ومغناه اصبت طيبا ومحلها نصب او نفع كسلام لك وسلاما وقراءه وحسن آداب
نصبه تدرج محليها واللام في لم للبيان كقوله في قرى ليس كسر الطاء ليس كالمكبيس كذلك مثل ذلك لا رسال الله لا رسالا
له شان ثم صرح كذا رساله اليه رساله في امة وقد قدمها ام كثر ومع آخر الامم وانما هم الجبين لتلوا الكتاب الذين
او حينما وهم يكفرون بالدين الرحمة في نعمته ارسال مثل ذلك انزل هذا الكتاب واليه كتاب يريثي على صارتكم جواب
ولوان وانما سيرت به الحال عن مقارها او قطعت به الارض حتى تنزع قطعها او كما به الموقن فتمتع وتجب لكان هذا
القرآن لكونه غايبة في الذكر كبير وقتل الحجاب المحروف لما آمنوا ولما نبهوا وقتل انما جعله في الرسول الله سيرتكم لجمال
عن مكة حتى تحذفها الساسين ويضربون الریح لئلا يهربوا ويهربوا الشمامهم بوجه في يومنا قد شق علينا صلح المعاوز او
اعتل لنا جليلين اولئك من مات من بابنا منهم قصه من كلاب وركلت مقطيع الارض فطهرها بالسيف وقتل قطعت شغقت
فجعلت انهارا وبيوتنا وعن الفراموس تعلق ما قبله اي وهم يكفرون بالرحمن ولوان وانما وما منها اعراض وليس بعيد
بل دلة امر اي له القدر مقدور على ما اوتى من الامات او عيان بلحيهم الى الامان ولكن في الكف في اختيار
ولعنه اقل ما يباس اي لم يعجل لفته قوم من حرم وقتل لفته للعلم الذي ليس يعلم انه لا يكون كاستعمال الرجا المحرف
والنسيان للترك لفته ذلك قال المياسوا الى ان جاس زهدم ويبد عليه قراه افتم تخين وقتل كنه الكاتب وهو ناعس
مستوي السات وجعل من صلب لقران عن مثل هذا وقتل متعلق ان بائنا اي افتم ينطق عن امان هو لا الكفر الذي
امنا وان لو نشاهد في الناس جميعا ولهذا هم باضعوا من كين هم وسوا اعمالهم فارة حامية محلهم او تحل قرايتهم
مفرعون وصطرون وعدا لله موتهم والفته وقتل لانزال كفار مكة نصهم بما صنعوا من عداوة الرسول قارعه
لان صلب الله عليه سلم كان سعت السرا ما صغر حوله مكة او مثلت يا محمد قرايت حارم محمشك كما حل للملايين حتى تاتي
وعداه وهو فتح مكة الاملا الامهاله وان ترك ملاقة من الدهر في حفص وهو وعيلهم ان في انا الله الذي موثام
زنب على كل نفع الحقة او طالحة ما كسبت بغيره وشه كمن ليس كذلك وجعلوا مسانف وصل من عطف على جرح قدر
اي امن من هذه الصفة لم يجرده وجعلوا له شركا من هم وام منقطعه اي بل انبيونه بشرك لا يعلم
والمراد في الشرك ام نظام بل التمنهم شركا نظام من القول ليس له حقه مح ذلك قولهم باقوا هم وهذه الاحتجاجات
مناوية بانه ليس من كلام البشر مكرم كيدهم للاسلام بشركهم توي وصدوا بالحركات المثل وصدوا بالنون لهم عذاب
بالقتل والاسر وسائر المحن وان حافظ من عداه او مالم وان من حقه وهو حقه مثل لفته صفته في الغزاة وهو مبتدا
خبر محروف وهو فاضل من عند يسوع وعند غيره المحرف في حقه زيد اسم الزمجر حرف الموصوف اي حقه محرفي
مثلا للغياب عننا ما شاهد وقري امثال الجنة اي صفاتها اكها حاتم كقوله لا تقطعه ولا عن حمة وكذا ظاهرا لا يفيض
كل في الدنيا والذين اتسمهم من اسم من ايها حوا والنصاري ومن الاحراب اي احزابهم الذين تحروا على الرسول بالعداوة
حتى لعبت الاشرف واصحابه نكر بعضه كعتت للاسلام والرسول دون الاحكام التي لم تحرف وقتل انما امرت انصل عيا
قبله لان جواب المثلون اي انما امرت محلا فانكاره له انما تدعونه من التني حيد قبا اهل الذناب نعالوا الى كلمة سوا
وقري ولا اشرك بالربح استنفا ابي وانما الاشرك او حالا اي اعبد الله غير مشترك به اليه خصوصا ادعوا اليه لا لا غير
من جمعي فلا مشي لانكاره في ذلك مثل انزال انزلها حكمها على حكمة منزحة لسان العرب واصحابه على الحال كما نوا
يدعون الله على وسلم الى قتلهم وقتل له ولين باعنتهم على دين هواه اذ كان فلا اشرك بالربح وهذا امر
باب الالهاب والمعت للسايعين على التصليح الذين كانوا يعيونه بالزواج والزره ولفن حنة لامات فضل كان لرسول

والذي لا يار الله الذي كثر ما يصيبهم باصنعوا
او مثل قريش من دارهم حتى ياتي وعداه
انفاسه لا ينجف للبعاد والفتنة تزي
بسر من ذلك فامليت الذي كثر ما
ثم انزع فكيف كان عقاب
من حوة على كل من ما كسبت وجعلوا
له شركا على كل من لم يفيوا
با ابي في الارض ام يشتمون من العقول
بل ان الذين كثر ما كرمهم وصدوا من
اليسيل ومن ينصل الله فله من هاد
لم عداية لبيعة الدنيا ولعوا في
اشق وما لم من الله من وقت
مثل لفته التي فعلت لفتن حري من حمتها
لانها را اهلها على نظها لفتن الذي
انفقا وعقبي الكافرون النار
والذين اتسموا بالكتاب من حمة انزل اليك
ومن اتسموا من شكر قرايتهم ان
لعباسه ولا اشرك به اليها دعوا واليه تبت
فكذلك لفته حكمها على ايها التي اتسمت باهلهم
بغير ميثاق من الميثاق من الله من ولي
ولا اوزع ولما رساله سلا من ذلك
وجعلنا لهم اوزعا فذريه ما كان لرسول
ايها اي اية انما ان الله لكل من كتاب

قبله فتراشله ذوي ازواج وذرية وما كان لهم ان ما تواتر ما تفتح عليهم والتمتع اصل لكل وكل كتاب
حكم كنت اي نرض على العباد ليحوي نفع وثبت بدله ما هو المصلحة او تركه غير مباح او يحوي من ديوان الحفظ ما
ليس بحسنة ولا سيئة وشبهه او هو الكفر والمعاصي وشت لمان والطاعات او يحوي حوض الانا بية وغيرها وشت
بعضها ام الكتاب اصل كل كتاب وهو اللوح المحفوظ وقري وثبت بالشدة يد واما نرك مصارعهم وانزال العذاب
الموجود في ان توبيت قبله فاعلي لا الملائع فخب وعيلنا صاحبهم وجرانهم لارض رض الكفر بقضها ما نفع على المسلمين
من ديارهم مقتص دار الحرب ويرد دار الاسلام وقري شفقتها بالشدة يد والعتق لاراد والعتق الذي نفع الله
بالورد والبطال ومنه قبل لصاحب الحق لانه نفع عبيد بالاقصاف لطلب لعتق حقه المطاوم وهو مع الحساب فمما اصيل
عاشهم في الاخرة والجملة حال اي الله يحكم ما حكمه جعل مكرم بالاضافة اليه مكرم كذا ذكر وضع يعلم ما كتب كل نفس
اذ علم كسبها واعد جرائها وامتهم على عقله فوالمرحلة وقري الكفار والذن كثر والواكز لاهله والكافر الجنس و
قري سيعلم الكافر على الجبول من العلم اي يخبر كني بالله شهيدا عما اظهر من ادله رساله والذي عده علم القرآن
من النظم المعجز والذين اسلموا من علماء اهل الكتاب لا يخف لشدة نفعه في كتبهم وقتل بوانه والكتاب المصحف
المحفوظ وبعضه قراه من عندك على من الجارة اي من لدنه ومن لطفه علم من علم من علم الكتاب
فعلم سينلا خبر من عندك على لايه نفع عده لانه صلوة واذا اعتد الظرف الموصول عمل كالنعل

سورة ابراهيمية وهي احدى وحسنون اية

بسم الله الرحمن الرحيم اي هو كتاب نفع السورة
وقري لفتح الماس باخذ رجم تشبيه مستعار من اذن الذي هو تسهيل الحجاب الى صراط بدل من اية النور تنوير العاقل
او اسينات جوامع يقول في اي ورا لله عطف مان للعرز الجيد لانه من الاعلام العالمة وقري بالربح على هو الله الذي
نعص الوال وهو الجاه والافعل له بنصب كالمصادم ربح للثبات من علب يتصل بالويل لان الحق يكون ونصون منه
الذين يصعبون مبتدا خبرهم او ليك وجصفه للكافرون او نصب اورغ على الدم ما خا ركة او هم لا استجاب لاثار كانه يطلب
من لفته ان الله احب الله في صدورهم ليا وكر الصادق من اصدقه نفع صلا قال اناس ما صدوا الماس باليقين عنيهم
دخلت المحرف على صلا لازم لتعديبه واما صدق فوضع على التعديبه وهي الفضيحة دون اصدقه للاستغناء عن المحرف ونعونها
وطلبون لسبيل الله اعرجا جادون الماس على انها سبيل ناكبة عن الحق والاصل يعنون لها خذوا الحار واصل الفعل
بعبء عن حرس الحق والاشاد مجازي والبعده في الحقة للضال اوفى ضلاله في بعد اوفى بعدا لسبيل ليعتقوا عنه ما
يدعونهم اليه لئلا يكون لهم حجة على الله ولا يفوتوا لهم ما خوطبنا به وكان خط الله على سبيلنا اليه الناس بل الى القليل وهم
على السنة محله ولا حاجته الى زوله جميع لانه لان الترجمة كلفه التطويل ولانه لو كان الكل محرا لكان امرافنا من الجاه
فكف واحد ولسان قومه اوي لانهم اقرب اليه فاذا فتموا عنه رجوع لغيبهم وسكان الغول من لانا في كتاب واحد من
العباد لقرع المفضي الح جويل البواب ومن انه بعد من الضريف واسلم من الملائع وقتل الضيف في قومه محمد ولوا عين
الضفك ان المكت كلها فزلت بالعرية ثم اداها كنه بلغه قومه وليس يصح ان يصير لهم لقومه هو الذي ان الله اولك
الزود بالعرية لسبيل للعرب وهو فاسد وقري بلسن قومه لسن ولسان كدنيش ورايش وضم للام والسن وضم له او امانة
جمع لسان فضل الجدران وعدي بالقرن وهو العر ولا غلب ان اخرج مضمرا لارسال معنى القول وانما صفة للفعل وصلها

والمسكين من سبل اللسان قومه
بينهم فضل الله من شاق
عدي من شيا وهو المصدر
الحكيم
وقد ارسنا حجة ان اتان اخرج
قولك من الطلقات لئلا تنور قديم
يا ام الله ان في ذلك آيات لكل
صبار شكور

مجيءه ما شئت وقت الكتاب
واما من نيل لذي ندم او من نيل
فاما عليك الملائع وعلنا الحار
او لم يرا ان اي الارض نفعها من
اطرافها وانه يحكم للمفتحة كنه وهو
سريع الحساب وورمك الذي من
تقدم لله الملك جميعا يعلم انك
كل شئ يصعب الكذا ربح على الولا
وقول الله كثر والست مرسلا
قول كفي الله شهدا بيني وبينكم
ومن عن علم الكتاب

صلاه
صلاه
صلاه

بالامر انهم في ما قبل المصدور كما وعي اليه بان انزل وتدرج بان اخبر بايام الله وقايعه في الامم قدامه ومنه امام العرب والجماع
ان عباس في نعامه كظلال الغمام وبلاوه كاهلال القرون لكل من سار على بلايه شكور والنعيمه او لكل من انما من سماه اذ
خرقه للنعمة منى لانعام او نصب عليكم ان لم يكن صلته بان جعلت النعمة اسماعه العظيمة وان جعلت صلة للنعمة منى
لانعام فلا وسين الفرق في نعمة الله عليكم ان كانت صلة الصغرى والا كانت جبر او يكون اذ بدلا شاملا من نعمة
اي اذ كروا وقت انما لم يجله المتقون نعموا واوانه نفس للعذاب ومنها بواو وكان الذبح حسن اخر ذكرا في فعل الرب
والمراد بكنهه لكون ابتلا من الله اذ لم ياتوا بالانعام بل بالانعام بالنعمة والنجية والاولى بالانعام الذي بالانعام
اذن من آذن وقدمه الله اي اذ لا ياتوا بالانعام بل بالنعمة والنجية والاولى بالانعام الذي بالانعام
بذن من قول جوي في اذ كروا نعمة الله واذا كروا حسن باذن من شكرتم بكنهه اسرائيل نعمة الله واذا كروا حسن باذن من شكرتم
ما استكم ولين كثرتم عظمت نعمتي انتم بكنهه اسرائيل عن شكركم جيد مستوجب الحمد وان لم يحمدا الحمد والدين مبتداه
لا يعلمهم حين او عطف على قوم نوح ولا يعلمهم الا الله اعتراف اي لا يعلمهم الا الله لكثيرهم ومن قال ان مسعود كذا كذا
فردوا اي اذ كروا في افراسهم عطفها عطفها او استهوا لمن عطفها او اشاروا اليها ما طنت به السنتم من قولهم انا كذا ما
ارسلتم اي هذا جرائنا الغير او يقولون للانس اسكتوا او ردوه في افواه الانبياء لشرون في السكوت والاداء ونهم منكم
او لا يدري صح بي نعمة الله اي ردوا نعم الله انما في نصحهم في افواههم اذ لم يقبلوها وكانهم ردوها الى حيث جات منه
على المشعل ما لم يردوا اليه من ايمان وقوي نادعاهم النون حرب موقرة الريبة اذ كروا اليه من ايمانه وارادوا لجل
ويعد عدم الطائفة في الله لان الكلام في المشكوك فيه لانه لا شك في ظهوره لانه اي يدعو اليه الايمان او يدعو اليه لاجل
المعنى خود عوته ليتصرفي دعوت لما تات مسورا وجره خطا الكافون حيث جاز من ذنوبهم وفي خطاب لمن من بدون
من للفرقة بين الخطا بين اولانه بغنى لهم حتى الله دون المظالم وفيه نظر لانه يشرك بين الترتيبين لاجل صبي وقت سماه
الله وبين مقدان سلطنته ان اتمتم الاصل لكم علينا فمحتصون بالنوع سلطان بينين
حجة بينه مما اقرحها نعتنا ان نحن الا بشر مشك على الاستن في البشر وحدها ولم يذكر واضافه لوضعا واقتضا
على ولكن الله من اذ علم انه لا يحتضن كرامة النبوة الا اهلهما الا ما اذن الله اي ما اقرحتمها ليس في استطاعتنا ولقد كمل
الهيون كافة وقصدوا النعمه قسدا اوليا لقوله وما لنا اي اذ عورنا في ان لا نكل والهداية لوجه ذلك اول استورا
التكلم والذم لانه لا شدة استه او احد لا من يه لكون اما اخراجكم واما حردكم وحلوا عليه والمعدن المبرورون وهي
ناش في الكلام انما اطبا كل رسول ومن آمن به فخلقوا الجماعة على الواحد لانه لكان على اضا والقول اولان لا يجا صرب
منه ذنوبى نالما فيها للمجيبه في اوجه الارض الطالين وديارهم عن النبي علم من اذى جان ولذنه الله حان ذلك
اي لاهلاك ولا سكان حتى لمن جاف منى موقت حليه والمقام نعم وان وفته عنه مقام الذب او فاق عليه وحفظ
لعماله واستغنى واستنصر والله على اعدائهم اواستغنى من الفتاحه وبي الحكومه وسوغ عطف على اوجي وقوي بلفظ الامر
عطف على لانه لبي وقال لهم استغنى اي اضر او نجاب كل جار عينه وهم قومهم او استغنى الكفار على الرسل طمانهم
ما غي على الحق فابرا من ورايه من بين يده يكون وراه في قرب وصف حاله الدنيا لانه مرصده لحنه وكانه على شفيرها ان
في اخره حسن توقف وسوغ عطف على محرووف وهو بلى فيها ما لقه كانه اشد عذابا لخص بالذم لمرم قوله وباتيه وصد به
عطف سان لما وهو ما سئل من جود اصل الماء وصفه ماء اي يصد عن شربه لانه يصد عن شربه يتكلف جرحه ولا يكاد ولا
تقارب ان نسيغه يحرم كذا يراها من كل مكان اي تاليت عليه اسباب الموت من كل جهة تعيقا لالامه او من كل مكان

هذا هو الحق الذي ذكره النبي
الذي هو الحق الذي ذكره النبي
بمن منكم من ان يقول
انتم وصيوني منكم في ذلك

واذا نزلت عليكم منكم لا يذنب
منكم من ان يقولوا من في الارض
جميعا لا يذنب منكم لا يذنب
منكم من ان يقولوا من في الارض
جميعا لا يذنب منكم لا يذنب

قالت رسول الله في ذلك فاطر
المسوات وارض بيضها لغير
من دونك وارض بيضها لغير
من دونك وارض بيضها لغير

خ

من حله حقة من اصل كل شعرة ومن ورايه ومن يد يدي كل وقت يستقبله عذاب اشد مما قبله عن الضيل سوذظع الانفاس
وجبهاته لاجساد وعقل واستغنى اي استغنى اصل ملك في عظم بدعه الرسول صلعم فلم يسبقوا واذا استغنى في حقه برك
سقيام فاستغنى على هذا مسطع عن حث الرسل وامع مثل مستد اخرف حبه وهو ما نقص واعمالهم كرماد استينا حجابا
لمن يقول كيف مثله او المنة فما نقص مثل اعمال الذين اوهله بحجة حبه المبتداه اي صفتهم الغرهم هذه نوحه زكوة
مصون او اعمال بركه من مثل اي اعمالهم كرماد الخبز في يوم عاصف جعل العصف لليوم وهو لما فيه من الريح كيوم ما طر
وقوي ما ضافة يوم شبه مكارم الكفر من صلة الرجح والعنق والضيافة في حبه طرا بما وطيرة الريح العاصف لا يقدر
يوم القمه على من اعمالهم اذ لا يرون له اثر من يواب البعيدة عن الحق او عن الوباب ما نحن بالحكمة نرى خالق ان نشا
اعلام بدارته على ان يعيد الناس وخلق سكانهم خلقا آخر يعزروهم سعد ويزودون يوم القمه واخذ بالملح لصدقه و
الحنى على الله حتى يوزله معناه انهم كانوا يطون عندنا لكتاب لغوا حتى انه نضح على الله وفي القمه الكسوف الله عند انهم
وعلى اوجهم من التوريسير زوا الحساب لله وكنهه لصعفا بواو على الله من الفم الثالث قبل الهرة فمبيل ليل الا او الضعا
الانباع والذين استكبروا سادتهم المستبجن تعاجح ما يحكمهم وخبب او التبع الخانع اي ذوى تبع ومن تروى للبتين
والناسه للبعث اي هل يحون بعض الشئ الذي سوا العذاب او هو للبعث اي بعض بعض عذاب الله لما وجم الضعفا
ويكفرهم بقولهم فضل انهم معنون لعلمهم انهم لا تقدر ان احبهم معذون بالله لو هم يهيم لانه لان لم يهيم ولم يضلوا ولم يهيم ولم يهيم
طريق النجاه من العذاب لا غفر اعظم سوا اي الحجج والصبر على ما صرتنا والهمرة ورام للتوريب وقت من يحببه ويربون
علينا النعم وراهم وانصاه ما قبله انهم حرموا ما هم فيه فقلوا لهم اجتمعوا في عتاب لاضلاله ولا ما يدخر في الحجج والبر
لان الامر من ذلك لم تم اتهوا قولهم لو هدا لنا الله طريق النجاه لا عيننا عنكم بالاقاطيق لهم ما لنا من حجب محرب حتى
جرعنا او صبرا وحرمان يكون من كلام الضعفا والمستكبرين جميعا اي قالوا جميعا سوا علينا لقوله ذلك يعلم انه من
كلام يوسف او الهامة وفيه نظر اذ الاحتمال هناك على البدل وهمنا على الحج الا ان يريد بالشبيه انه من كلام العزق
مع وروحه ظاهر عقيب قول المستكبرين كان ذلك ليجمع ورد عقب قولها مع انه قيل انه من كلام يوسف والحجج
مصدر كالمغيب او كان كالميت في الامر نطق وخرج منه وهو الحساب روي ان السطان تحطب ونقول للاشقياء
ان الله وعركم وعد الحق وهو البعث والجزاء فوني ووعدكم حلاله فاحلتمكم سلطان نشاط الا ان دعوتكم بوسوت والمدعا
ليس من جنس السلطان ولكنه نوح ما تجتهدم لا الضرب ولوموا انكم حنت اطعتم في ما انا بصريح الماصح الا عاشر الا لاي
نغضا لعضا وقوي مصر في بكر الماء وهي ضعيفه واستشهد لها بيت محمول ليهائل كياتا في عذرا لاضافة ساكنة
قبلها يائسا لانه في كرها الكسر وهو صحيح لان الاضافة بعد الف من جنه فكيف بعد المياء وقيل في لغة من يبيع في دعوى ياء
مقوون في كرا واطي الها واطي اعطينته واطي الكاف لنا اوباء في اعطيكاه واعطيتك في رد لاخبره اكنفا بالكر
وجه انما ان اليان كانا حرفان اصليان في كلمة لا تراجها بالادغام في كفي مثلا ولو قلت بالجي سكن لا اول كسر اللام
من اليان فلما شئ من مصر في كفا لوانه وليو فان وبي كفت فساكن اللام وهو قاس حسن ولكنه مطر لانه على خلاف المستشير
ما في ما اشركت في مصديه ومن قبل سائق ما شركت في اي كرفت اليوم ما شركت في اي في الدنيا وثبات منه لقوله انا بار
منكم ومما تدرن او سعلن من قبل كرفت وما موصولة اي كرفت من قبل حين استجاب لادم بالله الذي اشركت في نيه
وجعلت في نيك له تعديه شركة ان الطالين قول الله لما قري وادخل على المتكلم ليجانا او من جمله قول ابلين واما
حتى ما يقولون لكون لطفنا للمساكين في النظر لعاقبتهم وقوي ولا يلو موثي ما ياب على الامانات باذن شغلنا داخل اذ اظنتم

مثل الذين كفروا بغير الله
ما اذع في يوم عاشوراء
بجيش قلوب سوا فضل النبوة

الذين كفروا بغير الله
ما اذع في يوم عاشوراء
بجيش قلوب سوا فضل النبوة

الذين كفروا بغير الله
ما اذع في يوم عاشوراء
بجيش قلوب سوا فضل النبوة

الذين كفروا بغير الله
ما اذع في يوم عاشوراء
بجيش قلوب سوا فضل النبوة

الذين كفروا بغير الله
ما اذع في يوم عاشوراء
بجيش قلوب سوا فضل النبوة

الذين كفروا بغير الله
ما اذع في يوم عاشوراء
بجيش قلوب سوا فضل النبوة

سالم

وان السعة لا يتبعه فيمنع لك فيها من اعداها واصح عنهم واستقل اذامهم واعضاها وقيل منوخ بابه السيفك اذ اذبح
الحالفة المليم فيعلم ان الصبح اليوم اصح وقوى الحاقه ويصلح لليل والليل الكبر والليل الكبر لا غير سبع ايام في
الضاحه اوسبع سور وفي الطوك مثل السابعة لانها وواة لانها كواحدة او يوش او السبع الاحم وقيل سبع صحايف
ويج لسابع والمكة الفاضحة من البنية لانها تيش اي تكرر قرايتها الصلوة وغيرها او من الشا الاثما لها على ثنا الله
واحد هاشناه على كاوله ومثبه على الاله صفة لاية واما المور والسابع فلما فيها من تكرر القصد والمواظفة وما فيها
من الشا ومن البيان او التبيين لاداء الصبح الفاضحة او الطول والبيان اذا اردت لسابع وكولا للتبيين لا ذكيت
الله كلها على للتبيين او للشا ويكون الدران بعضها وصح عطفه لوان على السبع ان اريد بها الفاضحة او الطول لان
الذران لما عطاها الذي يقع على الكوا والبعض وان اريد لسابع والمكة ما قاله السبع للماني والوان العظم اي
بجامع لنت الشا او المشبه مع العظم اي لا تظن صر كطوح رغب فيه اذ ابا منهم اصنافا من الكنا والاضالة
ما قبله اذ كانت العظم نعمة وفي القرآن فاسعن به ولا تمدن عينيك الى مخرج الدنيا ومنه الحدث ليس مناسم من يتبع
ماله وان وقيل راي المسلمون سبع فواقل للميوه وادفت فيها انواع البر والجرار ولا تمنعه معاولا لو كانت لنا لتقنيا بها في
سبيل الله فقتل لهم لندا وتيم سبع ايات هي خير من هذه القوافل السبع والآخر عليهم الاتقن اموالهم ولعل فيه حذفا اي
لا يحزن على فقد مولد او لا يحزن ان لم يوفقا ويوضع لعقر الموش وطب نفا عن رغابا لاغيا اللذوا بين اذك من كان
ان عدا الله ما زل يركم كما ارلنا امان تتلقى سلفا لا ينالك اي ازلنا عليك مثل ما ازلنا على اهل الكايب الذين يحضوا القرآن
وعصوه ليحس موافق لكا جيم ولي باطل مخالف لها واوتهم واقال بعضهم سورة البقرة من واخر ال عمران في والوان
ما قرؤنه من كتبهم وقد تسمى بالصريف واقت كطبا يفهم منهم بعض وكذب بعضا هذه لتسليه للرسول عن صنع
قومه بالقران وولم فيه سحر وشعر واساطير واعتراض لا تمدن لمدد التليله بالن عن اللغات لي دنام والناصف
بكا كهم واما ان تتعلق بالذري اي اذرو وشا مثل ما ازلنا على المعتس من من ليوه ويريد ما حركي على قنوه والضير
ومومن الاعجاز اذ اجبر عاسكون وقد كان الذين جعلوا اصب بالذري اي اذرو المعتس من من ليوه ويريد ما حركي على قنوه والضير
وهم لما الاشاعر الذين نرفواها فتصا داخل مكة سفرون الناس عن زمان بالرسول والذين تقاسموا على ان يبتوا صلا
عليه الم ولا تقاسم بمكة التقاسم حزين اجرا جمع عضة فعله من عضي الشا جعلها اعضاها وليس من الله بالمعنى
او من عظمة اذا عنته مقتضاها على اوله او على اللذها حكومة العضة الحمر لسان فرس والسحر عاضة كسالمه
وعبدا وسوال يرفع على ليه العاليه يسيل العاص كما كانوا يبدونه وما خا اجابوا المسلمين فاصدع ما تفرقوا به واطهر من
الصيد وهو الفرو او الفوق من الخنق والباطل ما تفرق والمعنى ما تفرق به من الشرايع في حرف الجا كما نزل الجبر او ما صدر به اي
بارك اي يكونك مامورا عن عود من الزم في المنه من هم حمة نردو واسنان وشرف الوليد بن المغيرة والعاشر من
الوايل والاسود بن عبد بن عبد بن المطلب الحارث بن الطلالة ابن عباس ما تواكلهم قبل يد قال جبريل للرسول
سلى صرطه ولم امرت ان الينيم فاوحي لي ساق الوليد فاصابه سهم تعلق بوقبه فلم يعطف الاظه لخطا قطع وعقبه
فما في الى احص العاص فدخلت فيها شوكه فامضت وماتت الي عيني ان يجد المطلب فحس ولي ان طارت فامضت
قصا فماتت ولي ان عبيد نعوت وهو قاعد في اصل شجر جعل سطح راسه به عمامات ما يقرون من
طعنهم فيك وفي القرآن فسبح فافزع الي الله ما لذكرو وكشفه التبعيد بكشف عنك العمم ودم علي عباد
يك حتى ماتك التقن اي الموت وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج امر فزع الي الصلوة

فان السعة لا يتبعه فيمنع لك فيها من اعداها واصح عنهم واستقل اذامهم واعضاها وقيل منوخ بابه السيفك اذ اذبح

والان في شدة ما يستشبه اولها منهم ولا يحزن على فقد مولد او لا يحزن ان لم يوفقا ويوضع لعقر الموش وطب نفا عن رغابا لاغيا اللذوا بين اذك من كان

ان عدا الله ما زل يركم كما ارلنا امان تتلقى سلفا لا ينالك اي ازلنا عليك مثل ما ازلنا على اهل الكايب الذين يحضوا القرآن

فوق السعة لا يتبعه فيمنع لك فيها من اعداها واصح عنهم واستقل اذامهم واعضاها وقيل منوخ بابه السيفك اذ اذبح

عنه الله ما لذكرو وكشفه التبعيد بكشف عنك العمم ودم علي عباد يك حتى ماتك التقن اي الموت وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج امر فزع الي الصلوة

فان السعة لا يتبعه فيمنع لك فيها من اعداها واصح عنهم واستقل اذامهم واعضاها وقيل منوخ بابه السيفك اذ اذبح

سورة العنكبوت

بسم الله الرحمن الرحيم
او زول العذاب استمر اذ قلتم اني سويتم له اتقوا الواح وما زلت الى امر الله وثب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل منوخ بابه السيفك اذ اذبح
فلا استجابوا فاجلنا او قري يستجابون بالنا واليا سبحانه يوما وجل عاشر كون ما صدر به او موصولة واتصاله ما قبله ان
استجاب لهم استعمل من الشرايع والشدد وتول معنى سزل بالريح ما يحيى القلب الميتة بالرحم من
وحيه او ما تقوم في الدين مقام الروح في الجسد ان يدل من الروح اي يربطه بالذرة اي ان الشا ان قولكم اذروا
او ان مفسر لما في النبيل الحج من معنى القول اذروا اعلموا الناس من يرد به علة ثم دل على وحدانيته ما لا قدر عليه
من خلق السماوات والارض وما الاله منه من البهائم لا كلكه وركوبه وحسن الثقال فاذا هو خيم منطيق ميبين
للحجة بعد ما كان بظنه او خيم ليه فالن عبي العظام وصفا للكران النعمة وقيل لنت في اي من حلفين ما العظم
الويمم الي الرسول صلوات الله عليه وسلم قال محمد بن ابي بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
او العطف على الانسان والحلقة التي هي لصلحكم والدفن لما يدفن به من لباس حوف او بر او شعر وقوى دفع طرد الحزن
والفاحر كنه على الفاء ومنها خلق لسلها ودرها وانما تدم منها للاحضاس من مينة انه اصل الاكل من غيرها كغير المعتد بها
او طعمتكم منها لانكم تحزنون بالذرة في الحلة الثمرات وكسا بكم من الكرا لابل ويوم تاجها والابنا وجاودها من الله ما نقل
كامن بالاطلاق لان اصحابه لو كلف لفرجون ونرى من به وهم لا راحة لان اجمالها اطهر لا تقاها سالا بالهون حاقله
الضروع حاضره لاهلها وقوى تنون جينا فتمت ائنها وحف ليجين اي جينا يحون منه وسرحون فمخون بها لا تجزي
قوى شق بالشفق على انه مصدر شق الامر عليه وبالكر وهو النصف كانه مذبح نصف مائة لماناله من الجهد وقيل ان الله
لمعنى المشقة المعنى لم تكونوا ان الغيبة لو يخلق لابل الامشعة لانهم كانوا يتعلمون المشاقع بلوغه تحت لابل الاعمال واما
لم نقلم لكونوا حامليها ليطابق تحمل لان المراد حملها الي بلد بعيد ما كنتم تتعلمونه بالنسك الا لشقة فضلا ان يحملوا على
ظهوركم لان الشا او المراد لم يكونوا الغيبة بها اي بالاعمال فمن شق الحمل وقيل انما لكم حكومة البلاد مكره حتم جملتها
وتيسير هذه المصالح وتلج على الاعمال اي وخلقها للركوب وللزينة واحبب به عبي حمة الكون اذ لم يذكره بعد اذ ذكره
لانعام وعند السافر الجهد على علة وهو معظم منا فهايف والحائف لا يقول المفهوم ونسبه مفعول المعطوف على حمل الركوبها
وامالم موافقا ان الركوب فعل المحاطين والرهنة فعل الران وهو كالتق وقوى يبنه بلا واواى خلقها الله ليربها او حال
من حاف ليركبها اي رضى نسبه وجمال وعلمت ما لا يعلمون اي خلق لنا وفيها ما لا نفهم كنهه او ما لا نعلم من الخلاق ومنها حال
الجنة والنار فيسبيل فسد معنى فاصد اي مستقيم كانه نقصا لوجه الذي يوتيه السالك لا يدر عنه اي على الله عليه لظرف
لنضلا وانهم يفتلوا عليه جاوها ليوافق لاسلوب لاشان مولد صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة الفطرية وحري ومنكم
حار عن الفطرية لكم تعلو ما نزل او شراب حمر الله والشراب لشراب اي شراب عرا الموات وفي حديث حكيمه لانا كليا
ثم الشجر فانه تحت نكه الكلا سبيمون من سابت لما شه اذ اذعت من السومة وهي العلامة لانها تفرق بالوحي خلافا
في الاضيق قوى نبتت بالنون واليا وانما الامن على التبعيض لان كل الثمرات لا يكون الا في الجنة وهذه بعض اللذوة
سفكون ونستدلون على قدرته وقوى نبتت ورضع ما بعد قوى نضب الليل لي الخيم على جعل الخيم سعرات لوطي ان
التخفيف لكل الناس بصيرها بامه العم اي نفعكم بها في حال كونها سعرات لما خلق له او سعرات معنى تخفيفات اي تخفيفها

عمر بن ابي

ان امر الله وثب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل منوخ بابه السيفك اذ اذبح

فلا استجابوا فاجلنا او قري يستجابون بالنا واليا سبحانه يوما وجل عاشر كون ما صدر به او موصولة واتصاله ما قبله ان

استجاب لهم استعمل من الشرايع والشدد وتول معنى سزل بالريح ما يحيى القلب الميتة بالرحم من

وحيه او ما تقوم في الدين مقام الروح في الجسد ان يدل من الروح اي يربطه بالذرة اي ان الشا ان قولكم اذروا

او ان مفسر لما في النبيل الحج من معنى القول اذروا اعلموا الناس من يرد به علة ثم دل على وحدانيته ما لا قدر عليه

من خلق السماوات والارض وما الاله منه من البهائم لا كلكه وركوبه وحسن الثقال فاذا هو خيم منطيق ميبين

للحجة بعد ما كان بظنه او خيم ليه فالن عبي العظام وصفا للكران النعمة وقيل لنت في اي من حلفين ما العظم

بها اربابنا مضمر الجوابا لمن يقول م ارسوا فهو على كلامين او يوحى و فاسلوا اهل الذكر اغراض اولها التلويح
في ان في المشرط التبتك وما لزام ما نزل الله في الذكر ما امر به وهو اعنه ولعلمه وازادة ان يتاملوا
صفتهم السيات المكورات السيات وذلك مكر اهل مكة بالرسول صلعم في ثقلهم سعيين في سايرهم ومناجرهم
على حوت مضمون متوقفين ان ما خدعهم العذاب لمن قبلهم او من حوته اذا انتقصه كما يحوت عودا المنبعه السفن
اي ما خدعهم على ان سققتهم شايعة في انفسهم واما وهم من هلكوا وفيه ما سلكوا من الحوت فاشد الميت
عليك مدوا نكم ووضه شعر الحيا عليه فان فيه نفسي كباكم وقرى اولم تزوا وسفيا بالنا والبا وما موصوله صلته خلقت
انه وهو بهم سانه من شئ بغيره ظلاله والامن يبيد كمان لقوله والشيايل ويصير حال من الظلال وهم داخرون
حال من الضمير في ظلاله لانه في معنى الحج وهو ما خلق الله من كل شئ له ظن وجع بالواو والنون لان المذخور من صفات
العقلاء اولان فيها من يعقل فعلى اي المبروا اليها اجرام التي لها ظلال متغيره يرجع من جانب الى جانب مقادير الله
فما يحتملها استعانه من عين لاسان وشال الخلة الشئ من دابة سان لمانه السموات وما في ارضه ان في السما
ايضا خلقا بدون اظلاله الارض وحده وملا في السموات الخلق الحي بالروح او الملائكة وكردم تخصيصها اهم بعد الخلق
واطوعهم او يوادعهم في السموات ملائكة السما والملائكة ملائكة الارض وانما يسبحون سجدوا للكئين وغيرهم مع احتوائها
ما غلط لان في السبحون من سمواتها من الانبياء والاعمال من على غيب الخلق لان في الارباب الازادة التتميم ومخصص العقلاء
عاقون حال من ضمير لا تنكرون اذ بان له ان من حاتم مستكر من قويم سلعن يحاقون اي ارسال العذاب من قويم
او برهم اي عاليا عليهم واهو القاهر وفيه دليل على ان الملائكة ايضا مكلفون وانما جلاها ليهين اشين مع انه
انما يحقق من العدة والمعدود حث لا يتبين العدة وهو ما روا الواحد والاشين للملايكة الاستعانة بالعدد ولو قيل
آله ولم يولدوا احد خليل اليك لاثبات الالهية ودان الوجدانية وفيه نظر اذ آله يطابق على البنس حجرا عن الحد جفا في
القبيل واما الهين ولا يتجلى فيه غير التتميم مع انه المبحث والله اعلم فاي فارهبون على اللغات عن الغيبة الى النعم
الذين الطاعة واصباحا على هذه الطرف ولو اصيل لوجه الملائكة ثبوت الطاعة على الملع عليه او من الوجب اي
وله الدين خالكه وشقته ولذلك سعى تكليف اوله اجرا اذ ما يلقى الواجب الغاب وما يك اي شئ حل او اتصل به كما رواه
تضرعون والمجوار في الصوت بالذراع والروح من صلوات المليك طورا ويجوزا وتقرى تجردون بصرح
الحرة والقاهر كنها على الجيم وكاشف على فاعل على فعل ونا المفا ليه مد على المانع المطاب في ما يك اما للعام و
الفرق في الملع او الملع كمن ين في فرق منكم لسان لا للتعبين اي انتم جاز للتعبين بان يكون منهم من عثر كقوله
منهم مفضل با اتيناهم من نعمة الكشف اي جعلوا الغرض في الشرك الكفران متمنوا وعيد وقرى بالياء وسنبا للمعول
عطف على ليكروا اذ كوزان يكون لام ليكروا متمنوا لام لامر بمعنى العلية لما لا يعولون اي لانهتم الملة سموا الملة وشفا
مع انها جماد فيم لا يعلمونها ولا يعرفونها او الضمير للالهة اي لاشيا غير موصوفه بالعلم والاشعرا جعلوا الهانصيا من
لانعام الزروع ام للنسائي وعيد كما كنتم تعرفون من انها الهة واهل للتقرب اليها كانت خمر لعة فكانت تقول الملائكة
نات الله سبحانه نريه له ولم ما نشهون بعد النبيين وما نشهون رفع بالابتداء واعطف على البنات اي جعلوا
لانفسهم ما نشهون ظل على صارا لان اكثر الرضع عمق بالليل مطل ناهن مغتاكا نظيم ملو خف على المارة يتوارك
سقتي من القوم من اجل سوا المشبه به من اجل تشبههم ونظر ايسك ما يشبه على حوان وذلك ام يده في التراب
ام يده وقرى مسكها ويد سها على حوان ما ما يحكون في جعل تلك لله وهذا لهم مثل المس صفة السون كراهية كالث

فان الله في كل سورة المسات في حشر
الذي هو من اول سورة العنكبوت
حشر المشركين والذين كفروا
فيهم وهم الذين كفروا
اول سورة الاحزاب
فلاذ عن النبيين والشياطين
وم داخرون

وهو يعجز ما في الحوات وما في الارض
من دابة والملائكة وهم مستكرون
عاقون بنين من قويم وسعدون باو وود
نقال له لا تخذ الهن اشئ الا مواله
واسعد داني قار حيون

والعاق السوات الارض والدين
واصب العترة من الله ستون
ولم يكن من نعمة من انهم الا اسم الضمير
فالبه يتجوز
م اذا كشت الضمير الا في منكم
يوم يريون

ليقولوا انما اتيناكم فتمتنوا فصب
سكون وضمون لما لا يعولون نصبا
ما رزقناهم تارة لسليين عاكنت
عززون

واذا بشرهم بالآلة ظل وجهه
سودا وهو كظم تنوارك من القوم
من سوا بشره اليك على حوان
بي سه في الواجب لاسا ما يحكون

ووادع من حشر كالملاق مثل لا يظي الزاهة عن صفات المخلوقين بظلمهم وكفرهم ومعاصيهم ما ترك عليهم الارض من
دابة واحلها لشوم الظلم ومن دابة طالملة عن ان عباس من مشركي ديب عليها وقل لواصلك ابا بكرهم لكن لانها
اي ما يكن هون لانفسهم من البنات ومن شركا في ربانهم ومن استخفاف برسولهم ومن جعلوا لاهل الله واكرمها للام
وتصف لشبههم مع ذلك ان لهم لسان عتلا لله عن مجاهد مو قول بردش لنا البنون وان لهم بدل من الكذب وقوى الكذب
يجمع كدوب صفة لالسه مفرطون مري نفعه الراوي في قوله من يله المار مجنون اليها من افوطته وفرطته اذا ورتها او سويت
من افوطته خلف اخلافته وسببته وبكر الراوي حفا ومشد حاسن الافراط في المعانيه والفرط في الطاعات فهو وليهم اليوم
حكاية للحال الماضية التي نزل الشيطان افعالهم فيها او اليوم هو الدنيا ايهم قرنه او حكاية للحال الآتية وهي حال كونه مقدر
في الماري ناصرهم اليوم هو الغيب نيبا للتا صر على الملغ الوجوه او الضمير لشركي قرنه اي نبي المكافاة فيهم فهو في حواء
لانهم منهم او يجلد في المضاف اي ولي امثالهم وهدي ورحمة معطوفان على كل السنين وانما يصلي للمعول لانها فلا من
انزل ولام لسين لانه فعل الحاطط المترك الذي احلوا فيه هو البعث اذ كان فيهم من يؤمن به وهو عبد المطلب وانشا
من المتختم والخليل اسمعون صلح الصاف وديروا نانا افرد وذكروهم لانعام لانه مفرد عند سبويه كقول كياس او
لا يرفع مع وقد ذكر في شئ كل عام نعم محوده وانما انت في بطونها المومن لانه كبير نعم كليل واجبالا ولانه في معنى الحج قرى
تدققكم بالضم والفتح وهو استئناف كانه قبل كلف العبد فقل مستقيما اي على الله المومن وسيطاسن الفرت والدم يكثفانه
سهما يروح من الفرت هل اذا المنفر العلف في كرش الهميه طبعته واسفله فرت واوسطه لبن واعلاه دم والكبد مسطحة عليها
فقرى الدم في الحروف واللسن في الفرج وتنه الفرت في الكرش في الفط حكمة الله ما يبا سهل المورثة الحاقن وقرى سيفا
صبيغا الحفيف ومن اوية للتعبين لان اللبن بعض ماله بطونها المانم للابنات تعلق بسنتيك لان السنتي من كانه وهو
من الفرت والدم او حاله من مقادير اي كانه من بينهما ولو تاخر كان صفة وقدم الله موضع العبد ودمع به استبعاد
طهاة المشه جرمه في سلك البول اي وسنتيك من ثرات الخيل اي من صبرها وحلف نسقيك للما لما قبله عليه وتجد في ان
لكه لاسقا او شعلق من ثرات سحزون ومنه من تكبر الطرف نحو زرد في الما ر فيها والضمير في منه للعصير المحرور وكما رجح
في ادهم فابون اليها لاهل الحروف او يحرون صفة محرف اي ومن ثراتها يحرون منه كقوله جادت بكف كان من ارقى البشير
والسكر الخمر من كركا وسكرا واما من حجه او ح من العباب والمه وامل السكر البهيم وهو يطلع حذوب للماه وحقه الخ
وقل السكر الطم جعلت لارض الكرام سكر المة تملت باعراضهم والرزق الحسن الخلالا لربط لثرو الزيب وغيرهما او الكرم والرزق
اي يحرون مادنا الوصفان اذ في الضل الهم كما يشاهد من لطف بديها وقرى الضل الصحن هما كران والماث للمع ان
مفسر المعنى التواني لا يجا وقرى موتا بكر الما لاجل الما وعرشون بكر الراوضها وفعون من سقوف البيوت ومن الاماكن
التي تنسل فيها وضمير يعوسون للناس ومن في الملائكة للتعبين اذ لا ينع في كل جبل وشجر وعربن اي من كل الثمر التي تحرمها
الغزوات فنادا كلها اي بما اذا اكلتها فاسلكي لطرق التي عليك طلبه لعل او فاسلك ما اكلت في مسالكه المحيلة للتوارك الي
العسل من اجوافه منافذك اذا يبيك في سونك لاجحه سبل ديك لالضلين فيها فقد يفتح الجرب الي بعيدا ويراد ام اقصر
كل الثمرات فاسلكي مطاها خلاصا لولا لاجل الامن لسبل الله ذلها وما بهلها ان ضمير فاسلكي اي وانت مقاديرها ما اركت
شرب في الصل لانها يشرب محملا لوانه اسف واصفر واحمر وسود فشفه ان من اذ يده وقل مجنون مخلوعه وتكبير
شفا للعتيم او للتعبين اذ اشف كل مريض كسيرا ودية الما ذل لاهم احسنه وسوخن سبعون وعن علي شعون كليل لا يعلم
لشابه الطفل في النسيان اذ لا يعلم ناد على علمه اي جعلكم متفانين في الرزق فلو روا الفضل على ابيكم فالصل على الله ولم

ولو يظن ان من نطقه
من حابة ولكن من شرم
واخطا اهلهم السخا
سند من الكذب ان لهم
لا جرم ان لهم النار
ماه لقله لالهم من شاك من لهم
السطان ان اعمالهم هو ما بهم اليوم ولم
عذاب اليم

وما اذا اكل الكتاب لا يتبين لهم الذك
اخلاقه وافقه وهدي ورحمة لندم
واسهات من السما ما في حيا به لارض
موتها ان في فلكة لغوم سيعون
ان كرم في ما لهم لعين نطقه حانة
بطون من فرت وهم يشا خالسا
سابقا لشارين

ومن حرات الضل انصاف تجزون شه
سكرا ورتقت ان في ذك الذلتوم
تعلقون

واذ من ركب الخيل ان تحرك من الجايات
ومن النجر وما عرشون

م كان من كل اللوات فاسلكي كركه لالا
خرج من بطون بنات مختلف اللوات
فيه شفا للناس ان في ذك ابر لغوم
يتكرون

وانه خطكم من قلم من كرم يرد
لما اردوا لعل لكي لا يعلم عدوهم
ان الله عليهم تديب

وانه ضل بعض من الرزق
فالذين ضلوا برادى رزقهم على ملكك
ايامهم وهم سوا الفسقة الله يحورون

فان الله في كل سورة المسات في حشر
الذي هو من اول سورة العنكبوت
حشر المشركين والذين كفروا
فيهم وهم الذين كفروا
اول سورة الاحزاب
فلاذ عن النبيين والشياطين
وم داخرون

حواشي قديمه حروف ولولا اللام الحويه لما كان كونه جوا للمنتظر نحو وان اناه جليل يوم مسله بقول لان المنتظر قاضى لى لوتظا
يجان ان ما تو المثل هذا القرآن في بلاغته وضمه ارباب لسان ليجر وانزل صاحب الكشاف ما يحان على جوده اذ لو كان قريبا
لم يكن مقدورا ولا يكون مجرا كما محال وحواس مع الملائكة اذ مع المقدور هو الامكان وهو حاصل الميراث واما الميراث
لفظه طلاقا لبقائه والقديم كلام النفس والانتقال بالجان وانما سلمنا ان القدم لا تقدر البشر على عبته لكن لا يقدر
على مثله صرفا كورنا من كل مثل من كل معنى هو كما مثل في زمانه وحسنه والكفر والحجوه وانما جاز انما الكفر والظلم
لا ازيد لان في شئ الشئ اي فيم رسول الا كقولنا من بجانه والصب اليه المعجزات الاخر احوذوا مثلون بالافعال اذ انت فعل
المبهوت الجحجح بغير بفتح وقوى بالصفه فتح الماء من الارض مريض مكة بنين على بنينا يرون يفعلون من شئ الماء كما نزلت
صوتون قول الله ع او سقط عليهم قري كسفا لسكون السنين جمع كسفه ونهقه هيدا لثلا بما يقربا شاهدنا بفضله اي الله قبلا
والملائكة فيلما حورماني باحر كنت منه والدي ربا وانى فقار بها الغريب او مقابلا كالمشركه ليقول اوتري ربنا
او حقه تكون حالنا الملائكة تحرف ذهب في السماء في معارج الماء رفق في السيل الرقيق الجبل الرقيق كما باسن
المعاشه تصدقك كما قال عبد الله بن ابي مريم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله انزل في الارض ماء فاحملوا منه
الاغداد واللالا الكروا القرآن وليس بدون ما افترجوه بل هو اعظم قري والى صان اي رسول الله صلى الله عليه وسلم
كسيرا لوسل لم باقوا الا اطروه الله عليهم وانما امر الله ان لا ولي مفعول ما في منع والانه فاعله والجرى في الحج
اي ما منهم لان لا يشبهه انك ادم ان رسول الله اللش الحرقه في العث للانكار والملك من خلافه فم زرك ذلك انه لو كان
في الارض ملائكة مشون على اقدامهم كالانسان والاطرون باجفهم اليه السما مطيبن ساكنين في الارض لثلا اعلمهم
ملكنا يعلمهم الحير والاحسن ان يتصب بشرا وملكنا على المارق من رسول الا فاده الحار المنطقون ما هو المقصود اي العث
الله رسولا حال كونه بشرا للملكا ولنا عليهم رسولا حال كونه ملكا لان شرا وهو عن المقصود ولو جعلنا رسولا صفة اذا
بالمفهوم ما ليس مقصود بل ما ليس مستقيم اذ يولد نفسه لصفه بالمفهوم العث الله بشرا رسولا لا بشرا غير رسولا لانا
عليهم ملكا رسولا لملكنا غير رسولا وهو غير مقصود في بغير مستقيم والله اعلم شهادنا على نيل في ملكنا بعباده المذنب
والمدن وهو تسليبه له ووعد للكفر شهادنا في احوال اوليا انصارنا على وجوههم نحو ما يكون في المار على وجوههم والله
فادري ان مشيم على وجوههم كما ورد به الحديث عجبا وكم وصالحا كالتواك الدمام يستنصر واوم بطقا بالحق وتساوا
عن استماعه فذلك لا يدركون كحواسهم ما روضه وكونان حشر وامر في الحواس من طوفان الي النار بعد الحساب فقد
اخر عنهم في موضع اخر انهم يقرون وتكون كلاما حجتا كلما اكلت جلودهم وسكن بها يد وتعيها فوجعت مالهجه الاثم
كذبوا بالاعادة بعد الافاء لذلك قارح لا حرام لي قوله خلفا حديد وجعل لهم اظلامه الموت والقتله وهو عطف على اورد
اي ليسوا باشد خلقا من السموات في الارض فابوامع وشوح الدليل الاجرة الواضع علم البيان والانه على الاحتصاص بالتميز
المتباعد لقوله لو ذات سواد لطمتني ولو شرا حوالى ارادوا يصيبني جعلت لهم فوق العرايين مبيما لكن الاحتصاص
حش كان مبتدئا كما تم ملكون ومعنى العراب ان لو تعنى فعلا فاصله لو ملكون فاضل على فعل شرا رطة الشيسر
فانفصل الصبي لسقوط ما يتصل به فانه فاعل لا مبتدئا فوجهه انه لما وجب حرف الفعل لفسر وزا الكلام في صوره المبتدئا ويجر
ورجحة الله رقة وسابرتعه وقل سواهل مكة المتفرجين ونورا ضيفا بجيلا ولا يقدر لا مسكتم مفعول لان معناه محتم عز
ان عباس راياتهم العسا واليد والجراد والقراد الصفاوح والدم والجرح والصر والقرى لادى نطقه على اسرائيل وعز
المسن الطرفان والسنون وبفض الثمرات مكان البحر والبحر والطور وعن محمد بن كعب عن عقبة اللسان والطلس الخ الخ الحكم

والفرد قضا للناس في هذا القرآن
من كل مثل وايه اكثر الناس الاكفون
والاولى من كل حتى يفي للناس
ملائكة بنين ما يكون كعبه من
تجمل وعين مفر لا يدرها لها
تجبر او سقطت السما كما رعت
عليها كسفا او فاق به والملائكة
قبلا
او كمن كعبت من حرق وقوى
في السما دون من يفرق حتى نزل
عليها كما نزلت في سنان يفي
هل كنت الا بشرا رسولا
ومعنى الناس ان يكونوا انما هو
ان قالوا العث الله بشرا رسولا لو كان
في الارض ملائكة مشون على اقدامهم
عليهم من السما ملكا رسولا

وسال بعض اليهود الرسول صلعم عن ذلك فقال اي حى الله ابي موسى قتل لى اسرائيل لا شركوا بالله شيا ولا قتر فوا لا نرثوا ولا
فقلنا المشركى حم الله الابلقن ولا سحر واولا اكلها الربوا ولا مشوا يمي لى ذى سلطان لبقوله ولا تقدر فاحسنه والفر من
الرحف وانتم باهود خاصه لا تقدر في البت فقلنا نقلنا منهم من دعون وقيل ارسل يمي غا اسرائيل واسلم من حاله منهم واسلم
اي معاودة وكقره الرسول صلعم فاعطاه المشركه بلا هم من لغة وحش فيل على ان السابيل موسى لا محمد صلعم وقيل فسل يا رسول الله
المؤمن من بنى اسرائيل لردوا بقضا نفاظر الاله في هذا تناق ادجهم بالتمسا او باخرا واذا كرا ويحويك اي اذجا اباهم واما على
الاراد استغلق بالقول الحروف وبسال سحره سحره فحواط عقلك عمت ما فرعون اي هو الايات تصاير سنان ملكشوفات و
لكذك معاند وقوى حملت بالضم اي سلمت مسورا بل اناعلم الصلحه ذلك ثم قارع طنه لظنه اياه مشورا لاهلا كما لوضوح
مكابرته فقال لفر المشبور اصر وفاعل الجير ما شريك في شئ وقوى وان اذناك ما فرعون مشورا على ان الحصفه واللام المارقة
فاراد فرعون ان سقط موسى وقومه من ارض مصر وسحرهم منها او سقمهم عن ظهر الارض بالقتل كما فرعون ملكا اسكنوا الارض
التي ابادان يستفرك منها الاخرة المسلة لصفها جميعا محليين وبانحى اي ما انزلناه الا الحكة ومما نزل الاله الا شاما على
الهداية او انزلناه بالحق اي محفوظا بالبرصد من الملائكة ونزل بالحق على الرسول محفوظا من جليط الشايطن اي بالشرع
الجنة وسد رهم بالذليل لىك وراه في وقوا ما منسوب لفعل نفسه فرقا وقوى بالشد اي انزل ما مرقا مني وضر
النجاس المشركه بانه كان بن اوله واخر عشرون سنة لى ان الحصف يدرك على اصل مقارب على كمت ما لفتح والضم على حمل
وثبت في بلاغته حسب الحوادث ولانوا به او لا توتموا امر بالارض عنهم واخفاهم فانه ان لم صدقوا فان جبرائيل وهم
العلماء الذين رواوا الكتب وعلما الشرايع قد آمنوا به ومنت عندهم الله المشايع موجود في كعبهم فاذا تعليمهم حرا بعبدا وبمضى الله
بعضها الامر والجان ما وعد من بعثه محمد صلعم وانزل للعرايين عليه وسوا لمراد من وعد رشا وبعدهم العرايين حش على قلب
ان الذين يعيلون للعرايين المذكوروا لعل على الفسليه له اي نسل عن ايمان الجملة بايمان العلماء وعلى ارواحه ان لم يوتوا فقد
امن من جبرائيل منهم والخور السقوط على وجهه وانما ذكر الدفن وهو مجمع الحيين بان المساجد والما يلقيه الارض من وجهه الدفن
وفه نظر لان الاول هو الجبهة او اراف ووجهه انه اذا ابتدأ الخور واثر الاشيا من وجهه الى الارض هو الدفن وانه الا اذبا لفة
الخصوع وهو مع الحج ويعني على الارب اذ اذ ان كانت عنها اذ اذ بها خرا الدفن كما لغت عليه لحشيه الله واما ما بات على
مع ظهور بل اللام كما في قوله فخر صديقا للبدن والتم لان المنه وجهه الخور ولخصه به واللام للاختصاص وكرا لمراد لان
الاول في حال السجود والماني في حال البكاء عن ابن عباس سمعه ابي جعل يقول يا الله ارحمنا فقال انه ينها ان بعد العيين وهو
يدعو الهاخر وقيل ان اهل الكباب والواك بقرا لكر الرحمن وقد لا كثر الله في التوريه هذا الاسم فترتبه والربا التسمية الا اللاد
دغدغى لي مفعولان دعوتيه زلما بتر كادهما استنضا والهدا بها الاسم الجيب والالتصير اي اذكروا هذا وهذا ونون ايتا
عوض عن المضاف اليه اي اي هذين الاسمين سميتهم وما صلة لما كيد اباهم اي والضمير في قوله للمجي للاسم ووضع قوله للاسم
المسنى موضع نون حسن لانه اذا حسنت اسماء وكلها حسن هذا ان صلواتك نراه صلواتك لان الجهر والمخافه للصوت
فكان الرسول صلعم رفع صوته لقراءة فاذا سمعها المشركون لغوا وسبوا وقيل لا يجر حتى سمع المشركين والاحاف حتى لا تسمع من
خلفك وانع من ذلك وسطا او الجهر بكل صلواتك والاحاف بكلها بل من ذلك بلا حصر صلوة الليل وخاف صلوة النهار وقيل
بصلواتك بدعايك وقيل في مفسوخه ما دعوا بكم نصرها وحفيه ولي من ذلك ناصر وما نفع له منه او لم يوال لها لانه به
نصرها بالاله والحمد نازا الانعام فمنا سبته لنع الولد والشرك والذل ان من هذا وصفه بدر على ابلانهم فاستغنى
الحمد وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اضع غلام من بنى عبد المطلب علمه هذه الاية والله اعلم

قال قتادة ما ازل مع الاله الصلوات
ولا يرضى جبار ولا يظلمك ان يفرق مشورا
قال ابن مسعود ومن الارض فاق قبا
ومن مع جبرائيل فقلنا من بعد انما رسول
الكتفى الارض فاقها وعلا فخرج جبرائيل
لغيفا وابحق اولها ما حتى نزل وما ارسلناك
الا مبشرا ونذيرا فورا فاقها لكر اويج
الناس على كمت وقربا
قل انما اولوا القلوب من الدين اوتوا العلم
من قبله لما شئ عليهم حتى لا يذقان
سجرا وتقولون سبحان سبحان سبحان سبحان
لمنعوا وعروا للاذقان وسكون ويزيدهم
خشعا
قال ابن مسعود اذ دعا الله اذ دعا الله
فله لاسما لتسنى ولا تجر صلواتك ولا
تخافت بها واتع من ذلك سبيلا
وقال ابن مسعود الذي لم يفتح ولله ولم يفتح له
شركه في الملك لم يكن له ولي من الدين
كسب من تصعبيل

في صحة البعث وفضل المدينة من بعثوه لا يتبع الطعام ما خرج الذب عن كان من ضرب دقيانوق فاقه من جودان كن ودهبوا به
الى الملك فقص عليه القصة فانطلق الملك اهل عجلته واصرهم وحدهم واليه الايام اليه البعث والقصة ربحهم اعلم من
كلام المتنازعين في الحوائج ومدى بعثهم او من كلام الله رحيل على المياضين في حديثهم منهم اذ من اهل الكتاب في عهد الرسول
صلواته وسلم اي سقوا لخاصة من فمها من رسول صلواته وسلم الرسول عنها فاحملوا الى ابي جهم فذلت اخبارها ما يجرى
منهم وان المصيبين يقولون سبعة وثمانون كلهم وهم المسلمون واليه الايام الاول السيد والملك العاقب واحباها وهم من اصحاب
بخران واسم مدينتهم افسوس واسم كلهم قطير وانما جاسن لا استقبال في الاول دون الخبيرين لانها اخلان في حكم المسلمين
اولان يقولون لا استقبال بجوارميا بالقبيل بالحجر الحفي وانما به اذ ارجع الظن اي طاشا بالقبيل الاستغناء لهم بجم بالطر وكان
ظن وال زهير وما هو عنها بالحدث المرجح اي المظنون قرى مادغام ثالثلثة في ثالثلثة اي هم ثلثة واذك خمسة وسبعة
ويابعهم كلهم وكذا المجران مستند وجر وقت صفه للثمة وخمسة وسبعة والواد الراجلة على المثلثة دون الراجلة الراجلة
على الجملة الواضحة صفه للملكي لجان رجل معه اخرو ما يدعيها تؤكد لصفوف الصفه بالمحرف في التي اذنت بان القول بالثالث
من علم والذليل نفع الديرين بحما القيب وانبع الثالث ما يعلمه الا دليل فالان جاسن حزن ونفت الواو انقطعت لطفه اي لم ينزل
حفة عاد بلفت اليها وتقل الا دليل من اهل الكتاب وخبرهم يسقون على هذا اهل الكتاب فلا تارة ولا تارة اهل الكتاب شان
اصحاب الكهف الاصلطاهم اعرضت في اي صعبهم من هم من اهل الكتاب والضعيف والاسفة والاسف الا حاد منهم سوا التمنت
لانه خلاف الملك والاسو استشد لان الله ارشادك بالوجه في الجملته نعم عليه عدا اي فاستقل ولم ردا المرحضة
الان ثلثة لا يتعلق بفعله في معناه الا ان يشاء الله خلافه وهذا مقول صحيح لا يمتنع من القول بجهلته تعالى بالثاني اي
يقولن الا ان ثلثة او اثنان وهو حال اي لا ملتبس مشيئة الله فالان ثلثة الله وقيل سوف معنى الما يدي اي
القولن ابد القول وما كان لنا ان يعود بها الا ان يشاء الله ان يعود فيها ما ان يشاء الله فكذا معناه لا يقولن اني فاعلم ذلك
غلام من عسر ذك المشيئة الا ان يشاء الله ان يقولن لكن هذا القول مما ان يشاء الله معناه الا يقولن هذا القول من غير ذك استندا
اي هو يوجب ادب من والتاليه يورد لقرش سلوة عن لوجه وعمل اصحاب الكهف وذو القرنين فداوه فقال غير اخبرك ولم
يسن فاباط عليه ابي جهم عثر اذ بعين بوماش عليه واذكر مشيه ربك وقيل ان ثلثة الله اذ انبت كلمة الشياطين ابي جهم
ووبعد منه ما لم ينجت عن طابو من الحسن هو على ساه ملحم في مجلسه وعند عامة الفقهاء الاثر له في الحكم ما لم يكن موصولا او
اذكر ربك بالتيه والاستغفار اذ انبت كلمة الاستغفار لاعتناء بها وادرك اذ انبت كلمة الاستغفار او اذ انبت الاستغفار
ليذكر الله وورع على اهل الصلوة المنسب عند ذكرها هذا اي ما اصحاب الكهف على العمل الله بوهن من منات صدق ما هو
اعظم ذلك واقرض رشدا من سامح وقد فعل ذلك الظاهر ان معناه اذ ذكر ربك اذ انبت شيا فتقولك عبيد اي ان عثر في ثلثة اجم
بدل المشيئة منه ولعل الشبان كان خبير لقلوه او شهابات خبير منها اي لثوا الحيا وهذا بيان لما احله من السير في
فرضه اذ انتم لايه اهل من المخلصين في مدة بعثهم وعن قاصدهم حكايه لكلام اهل الكتاب وقال الله اعلم اوعليهم وقرى و
فالوا المتواضع عطف مان للهامة وقرى باضافة ما به اي سنين ووضع الجهم موضع الواحد في التبرير وقرى بلهامة سنة
اي تقع سنين لاله باقله م ذكر لانه وحده العالم بما غاب في السموات والارض وجاهاول على التحم لله الاعلى ان ادواله
خارج عن صداد ذلك السامعين والمبصرين الضمير في عالم اهل السما والارض وبي تولى امورهم في حكمه في ضايقه وقرى والاشرك
بالباو جهم على النبي والوا انتم بقران عمو هذا قتل وانما اوجي من القرآن والاسم لهما في قوله فلا تارة ولا تارة بغيره كليات الله
احد من مقلدا مقلبا صورا ليه قال قرى رعا الكفر من قرى المسلمين والموالي عنك حتى تخالسا في ثلثة اصبي نفسك اي بسبها

سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة

والله اعلم
ان عيسى بن مريم من اولاد آل عمران
ان عيسى بن مريم من اولاد آل عمران

سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة

سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة

معهم وثبتها بالقبضت عارفة لذلك حق تروا هذا النفس الجبان تطلع اي نفس احادفة والغدا والعشي في كل وقت والاد
صالح الفرو والعصر وقرى بالغدا والغدا بوجد ان غرة وعلم في الاكثر واذا خال اللام على باويل الشكر كان نوبه لعداه جاون
وانما عري بمن ضمينه مع بنا وعلايت وعلت عنه عند المعينة ولم تغلق به والعرض في هذا اعطاه معين اي لا تقتصر
عناك بجواريس الى غيرهم وقرى وانقلوا ولا تغلقوا ولا تغلقوا ولا تغلقوا ولا تغلقوا ولا تغلقوا ولا تغلقوا ولا تغلقوا ولا تغلقوا
ان من جبهته عن رثانة ربي لغزاطي حلي ربي الغيا نزل حال اغفلنا عليه حطناه غافلا عن الذكر الحاد ان او جدناه عافلا
كاجيته واعلته ان من اغفل ابله تزكها انفسه اي لم تسبه بالذكر وقرى اغفلنا عليه ما شاد الفعلة القلب احسن او جزا
تلبه غافلين فرط استغناء الحق بالذلة فرس فرط مستند الخيل للفقير مستند محمرف او مستند اخر من ربحم اي جامل في الاحت
العدا شبه ما يحط به من النار السرافق من جرح حول العسقاط وتقل بوجدان محيط بهم فلو خوام المادوا جاط من البار
لطف بهم خاقا فيه محكم كاعتوا بالصيب الممل ما اذ من جوار نارض او دردي الزيت شوي لوجوه حرائه اذا قدم
للشرب عن المني صام وسوا كالمزيت فاذا قرب اليه سقطت فوفة وجهه بين لثرب ذلك سوات الغار من ثقتا من
المرفق لمشاكلة قوله وحسن مرثقا ولا الا الا الرفاق ولا التكا لامل النار لان يكون كقوله اي اربقت فبته الليل من ثقتا كان
بيني فيها الصاب مذبوح اي متكبيل في قري اويلك خبران وانا لا اضعي اعترافا من اوجوه خرا واوليك مستانف مال الاجر
لهم واذا جعل الا لا اضعي خبرا فام من احسن علامتاهم في الدنيا امنوا اولاد من احسن علامتهم في الدنيا امنوا اولاد من
من لاوي لا ابتداء والمانه للثبتي وشيكي اسوا وياها امها في الحسن للثبتي في الدنيا امنوا اولاد من احسن علامتهم في الدنيا امنوا اولاد من
الزعمان وخص لانك لانه هيبه المشعير واضرب شحال المومنين والكافرين بحال رحلين هما اخوان في سري لير اوهما
المذكوران في اني كان في قرن في الصافات او من في عزم ورتا مرهما عابيه الف دنار وشاطرا فاشي الكافر لاشا خفا
ومناعا ودراد وترح امراة وصدق اخي بالله في حجة الكاف في الصدق حستين ستان وحفصا ما وجعلنا الشلح حيطا
بلحسنت وسوما لورث الدهاقين حضة اطاف به فزانه البام مفعول ما ينجسها الا صلاحها مع الاوقات والعهو له متواصلة
العراق فادنه الثمار سقيمة بالنبي الجباري لكل الثمر وقرى اضم الكاف ولم نعلم ولم مقص وافردت ان لفظ كلنا مفرد
قال انما لغنا هاجاز وقرى عقرنا الضعيف وكل الجنتين اني لفرانج من المال من ثمره كثر مجاهد لذهب والنضة
وغيرهما اي كان واقر اليسا من كل وجه لفر الصادا اولاد اذ كورا لانهم منور معه محاوره ورجحه الكلام ليش الكافر اذ
يدك لم يطف في الجنتين ونفاخره بالملك فاما افراد لجنه لان الجنة دخل ما من حشرة فلانها لا انصب له في الجنة
التي وعد المغنون ظاهم ميعر كقر لجنه ربه ما اظن ان تبين هذه ليه الجنة قال لظول امله وتماذي عقلتة ولين رددت
اي فرضا وقد ركبنا نزع صاحبه اقم لحدن في لجنه خرا من حشنة في الدنيا منيا على الله وادعا الكرامته عند قري خيرا
منها راحية الجنتين مثقلا من جها وعاقبه وسومين اي يقلب ملك خيرا لثباها خلفك خلق اصلك المدي موبس في خلقك
من تواب سوال عدلك وملك انسانا جعله كافر اياه لشكره في البعث اصله لكن ما خردت الهمة فالعتت حركتها على نور
كن وادعت فيه لقوله وبقينني لكن اياك لا اظن اي لكن انا الا قبلك وهو ضمير الشان اي الشان الله ربي وجملة خبرا ان
الرجح منها يا الضمير وقرى لكتنا اثاث الف انا وصلادوقفا لوقوع الفه عوضا عن الجزع فلذلك ثبت في الوصل ومنهم من
لا تبينه الا في الوقت وقد يوقف بالها لكتنه ولكن مومنون النون وطرح انا وكن انك اصل ولكن انا لاله الاموري
وسوا استدراك لقوله الكفر اي انت كافر لكني مومن كقولك زيد غايب لكن عثر حاضر ما شام ما موصولة مرفوعة خبر
بجسد محمرف اي كاس ما شام الله او شرطيه منه بوجه يعني اي شى شاد وحرف الجواب هو ولان وانا عاقلت عند خوها

سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة

سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة

سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة

سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة
سئل عن ثلثة من بعثهم في يوم القيامة

الامر ماشا الله وامرهما بيلد وعلاقت لاقح الاله بالاله امران بان يدبر عارهما بمعونته انا فصل على نصب اقل وبمشا على رفعه
واجعله مفعول بانى لى في قوله والداضرى نفس النور الاوادى امر بقرا اي ان روى افر منكم فانا افر منكم من صنع الله انقلب
ماي وما باله الحسان لمصاب مصدر كالغفران اي مقدار اقوله الله وحسبه وهو لم ينجح بها النجح عذاب الحسان
وهو حساب ما كتبت بياك امري اي وهي الصواعق والواحد حسابها صعيدا لقا ارضا بزلزل عليها الملائكة لقا وغورا
مصدران وصف بها احيط به اهلك من احاط به الجود واذا استولى عليه بعيت الكفين كما يه عن الدم لانه فعل النادم
ولذلك عري بيلضها في عارها حاوية اي سقطت عروش كورمها على الارض وسقطت فوقها الكرم ونقل ارسلا الله عليها نادا
فاكبتها التي مذكو معطية اخيه من لوم كن مشركا لانه سنانه وهو توبة من الشرك وامان قري ولم يكن بالمالا بالياء
وعلى نصر وشيخ المعنى ومعنى من دون الله اي بعدد على خيرة دون الله اي وسوجه لقا عليها منتصرا ممتسا
نقوبه عن اسقام الله قري الولاية بالرفع وهي الضرة والتوى وبالكس وهو الملك اي في ذلك المقام الشدة الصرة
او الملك لله وحك او فيه يتولى الله ويومن به كل مضطر يعنى انا فالله التي اضطرارا اذ فيه الولاية لله نفس اوليا اي
نصر اخاه المؤمن وسدق قوله عيسى ربي فضل هناك شانه لبي الاخرة لقوله من الملك اليوم قري لى بالرفع والجر صفة للولام
وله والنصب على المالكه في هذا عبد الله لى الا بالاطل ونصم ثقتنا وسكونها وعقبى على فضا وكها مع العاقبة واحتفظ بسبه
ونكاشفات لارض حتى خالط بعضها بعضا ونقل صفة النبات الملتصق روي وكان حقه احتياط نبات لارض ولكن
يوسف كل من المحتلطين صفة لآخر ليشتم بالتحتم قري ترووه الروح وتدريبه الريح من ادري شبهة الريح والرياح
هلا طكال النبات الاموات اعمال الجير لتتبع ثوابها او الصلوات المحض او بسن الله والجره والله لا اله الا الله اكبر
او كل ما اريد به وجه الله اصلا ما يمله صاحبها من اواب الاخرة قري تسمى من سيرت اي تجعلها وسيس من سيرنا
تسمى من سارت وروى لارض عي الجود ازان ليس عليها ما يسترها من الجلال ولا تجار حشر باهم جحشهم الى الموت
قري لم تعادوا لداوا لاون عاده واعزوه تركه وعرضوا كالجند المعروضين على السلطان صفا مصطفين طاهرين الجح
اصرا الى قدامه لقد جبتنا وهذا المضربا صب يوم نسي او نصب باذكري تشام كما الشانام او عرا كما
خلفناك وجاحتنا ما ما ضابعد نسي وترى للاله على ان حشرهم قبل التنسي لعامل تلك العظيم موعدا واما الجار
ما وعد لانها من البعث الكتاب لجلس وصو صنف الاعمال ما بيلتنا نادون صلتهم الحاصة اي هنة صغيره او كية اي
لم يترك شام من المعايير او ما كان عندهم صغار وكبار ابن عباس الصغير التيم والكبيره القريتهه انجيب الصغير
الميسر والكثرة الرنا الحصارها صغارها ما ملوا حاضر على الصنف عتيلا او جرا ملوا ولا يطلم صكبت ما لم يعمل
او يزيد في عقابه المستحق او بعده معنى جرم كان من الحن استيناف للتجليل جوابا لمن يقول ما لم يسجد فحق خرج عن
امربه بالبعث والفا للتشيب اي كونه من الجن سبب شفه ولو كان ملكا كما قاله بعضهم لم نفس لان الملائكة معصومة
اقتدونه لحرمة اللالكار اي اعقب ما وجد منه عزونه ودرته اوليا من دوى وسند لوهم في ميسر البدل البين
لمن طاعه في مشا ركنتم في لاهيه ليجع اتحادهم شرا كبقوله ما الشهد عم خلق السموات والارض لا اعضد عم فنه ولا
اشهدت بعضهم خلق بعض كقوله ولا تقولا انفسكم عضوا عوا نواضع المشلين موضع الضمير ما بالاضلال قري
ما اشهد باهم وما كنت الفخ على خطاب لرسول لاي وما يشع لك اعضادهم وممثل المضلن بالنون على الاصل
وعضلا مسكون الضاد ونقل كتملك العين والفتح وسكون العين وضمتين ونفتن جمع عاصد كادهم وخدمهم
عضله اذ اقواه ونقول بالياء والنون والشركا الجن واصنافه الجحيل زعمهم نوحيا لعم المؤمن المهلك من دن اذ اهلك

هذا هو قوله تعالى وما باله الحسان لمصاب مصدر كالغفران اي مقدار اقوله الله وحسبه وهو لم ينجح بها النجح عذاب الحسان وهو حساب ما كتبت بياك امري اي وهي الصواعق والواحد حسابها صعيدا لقا ارضا بزلزل عليها الملائكة لقا وغورا مصدران وصف بها احيط به اهلك من احاط به الجود واذا استولى عليه بعيت الكفين كما يه عن الدم لانه فعل النادم ولذلك عري بيلضها في عارها حاوية اي سقطت عروش كورمها على الارض وسقطت فوقها الكرم ونقل ارسلا الله عليها نادا فاكبتها التي مذكو معطية اخيه من لوم كن مشركا لانه سنانه وهو توبة من الشرك وامان قري ولم يكن بالمالا بالياء وعلى نصر وشيخ المعنى ومعنى من دون الله اي بعدد على خيرة دون الله اي وسوجه لقا عليها منتصرا ممتسا نقوبه عن اسقام الله قري الولاية بالرفع وهي الضرة والتوى وبالكس وهو الملك اي في ذلك المقام الشدة الصرة او الملك لله وحك او فيه يتولى الله ويومن به كل مضطر يعنى انا فالله التي اضطرارا اذ فيه الولاية لله نفس اوليا اي نصر اخاه المؤمن وسدق قوله عيسى ربي فضل هناك شانه لبي الاخرة لقوله من الملك اليوم قري لى بالرفع والجر صفة للولام وله والنصب على المالكه في هذا عبد الله لى الا بالاطل ونصم ثقتنا وسكونها وعقبى على فضا وكها مع العاقبة واحتفظ بسبه ونكاشفات لارض حتى خالط بعضها بعضا ونقل صفة النبات الملتصق روي وكان حقه احتياط نبات لارض ولكن يوسف كل من المحتلطين صفة لآخر ليشتم بالتحتم قري ترووه الروح وتدريبه الريح من ادري شبهة الريح والرياح هلا طكال النبات الاموات اعمال الجير لتتبع ثوابها او الصلوات المحض او بسن الله والجره والله لا اله الا الله اكبر او كل ما اريد به وجه الله اصلا ما يمله صاحبها من اواب الاخرة قري تسمى من سيرت اي تجعلها وسيس من سيرنا تسمى من سارت وروى لارض عي الجود ازان ليس عليها ما يسترها من الجلال ولا تجار حشر باهم جحشهم الى الموت قري لم تعادوا لداوا لاون عاده واعزوه تركه وعرضوا كالجند المعروضين على السلطان صفا مصطفين طاهرين الجح اصرا الى قدامه لقد جبتنا وهذا المضربا صب يوم نسي او نصب باذكري تشام كما الشانام او عرا كما خلفناك وجاحتنا ما ما ضابعد نسي وترى للاله على ان حشرهم قبل التنسي لعامل تلك العظيم موعدا واما الجار ما وعد لانها من البعث الكتاب لجلس وصو صنف الاعمال ما بيلتنا نادون صلتهم الحاصة اي هنة صغيره او كية اي لم يترك شام من المعايير او ما كان عندهم صغار وكبار ابن عباس الصغير التيم والكبيره القريتهه انجيب الصغير الميسر والكثرة الرنا الحصارها صغارها ما ملوا حاضر على الصنف عتيلا او جرا ملوا ولا يطلم صكبت ما لم يعمل او يزيد في عقابه المستحق او بعده معنى جرم كان من الحن استيناف للتجليل جوابا لمن يقول ما لم يسجد فحق خرج عن امربه بالبعث والفا للتشيب اي كونه من الجن سبب شفه ولو كان ملكا كما قاله بعضهم لم نفس لان الملائكة معصومة اقتدونه لحرمة اللالكار اي اعقب ما وجد منه عزونه ودرته اوليا من دوى وسند لوهم في ميسر البدل البين لمن طاعه في مشا ركنتم في لاهيه ليجع اتحادهم شرا كبقوله ما الشهد عم خلق السموات والارض لا اعضد عم فنه ولا اشهدت بعضهم خلق بعض كقوله ولا تقولا انفسكم عضوا عوا نواضع المشلين موضع الضمير ما بالاضلال قري ما اشهد باهم وما كنت الفخ على خطاب لرسول لاي وما يشع لك اعضادهم وممثل المضلن بالنون على الاصل وعضلا مسكون الضاد ونقل كتملك العين والفتح وسكون العين وضمتين ونفتن جمع عاصد كادهم وخدمهم عضله اذ اقواه ونقول بالياء والنون والشركا الجن واصنافه الجحيل زعمهم نوحيا لعم المؤمن المهلك من دن اذ اهلك

او صدر كالمورد اي وجعلنا منهم واديا من جهم صومكان صلاكم او عداوة في شتمها هلاك كشي الكفن كفنوا ولا بخصك لفا فال
الفراسين الوجلي جعلنا اوصاهم في الدنا طلاك اوم القبه اراد المثر كالملائكة وعزرو عبيد والوقن الموضع اي جعلنا بينهم
ابدا بعيدا لا يظلم في لظلم الحسان وعابدهم في فتر جهم طوطوا ايقنوا صوا فخرها ما طوطوا وايقنوا فيها مصر قاعدلا فالار هب
عن شبه من صرف اي الكثره بجاد لا فصلت الاشيا جدا خصية وهو مشران لا يصب والابنه رفع على حذف ضاف
اي وبلغ الماس لاما ان الا انظار ان ما تم سنة لاولين وهو اهل الاكرا وعذاب الاخرة قبل اعياننا ونصمتن اي اواعقل ونصمتن
اي مستقبلا ليدعتوا ليزيلوا وما المرور وهو صولة وحذف لايح اي وما الذرور من العقاب وصدريه قري هو ابا كون
اي يصح استهوى وجد الفم ما انت الا بشر ووشا الله لا تزل ملايكة ونحو ما انت به بالقران ولا ذكر الضمير في بعض مواضع
عنها تم تن كرم تدبر ونبه عاقبه ما قل مت يله من الكفر والمعاصي وعلل ذلك انهم مطبوع على طريقه وجمع بعد لفظ اللفظ
من وعذابه اذن حجاب لدعون الرسول وجر على عكس ما ينبغي احصا لسبب لاهندا انما فيه استشهد على الرحمة نامها الاله امكة
موعديوم بدر مولا فيجى او جلى من والاعا وال الية لجا اليه القري لثمود ووطو عجمي هي اهلها تلك مثلثة القري
صفة واصلاكم جبر وكس القري نصب على شرطه الضمير او اهلكا كالكري اهلكا كما اهلكا امكة والمهلك اهلكا ووفته
لقران فخر الميم مع كسر اللام ونحوها والموعود وف او صدر لغناه بعد وفل موبوع وانما نقل فاته لانه كان خادمة او تلميذ لايح
لا ازال وحذف الجبر وهو اسير ليه لاله السر وقوله في المبع لست عايه فقدم ما هذا عايته او اصله لايح مسيرى وحق المبع
حرف لسيب المضان فاقم لمصا ليه وهو ميسر المنك مقامة فاقول للفعل متكلا او يكون من روح المكان اذا اراد اعنه اى لايح
ما اناعليه من المير والطلبه حتى المبع جرح البحر ملتحج قري من الروم مما بلى المشرق وعه فيه موي لقا الحضر صلى ابراهيم اذ دخل
طبعة ونقل افر يقية قري بلس الميم المايه وهو في الشؤد من فعل كالمشرق ما لمطلع من فعل او مفعول اسير حقا بما لم يطول
والحقبة عاون سنة قام موي على الاخطيه في امرا ليعر هلاك القبط فوالوا لاي الماس اعلم فقالا لنا وعقب الله عليه ما جرح
اليه بل اعلم منك عدي عند جمع البحر ونقل سال موي به صالان كان في عبادك من اعلم منه وادلت عليه مال الصل منك
لحضر فقال ان اطلبه فقال على السطح ندا لعضة فقال كف به فقال ياخذ حوتك في ملكك فثت فعدته فهو هناك فقال ليقناه
اذا قدرت الحوت فاخر في فذ بانسان فرقد موي فاصطر بلحوت ووقع البحر وما اوقفت لعا طلب موي الحوت فخره
فنه بو فجه في البحر وانما الضرة واحد الخضر هناك ليه مام القصة ليا بعدد الحوت وما جعل امانة على الطير والطلبة وقيل
لنه بوشع ان نقله وموي ان باهر فيه لنه ونقل كان الحوت سمكة مملوحة ونقل لرا على شاطيء عن الحوت ونام موي فلما
اصاب له سمكة ربح الماء وبرد عاشر وروي انها اكلامها ونقل لوشع وانشع الماء على الحوت فاشع ووقع في الماء
سها امسك الله حريمه الماء على الحوت فصار مثل الطاق عليه مجمع موي والحضر فاما جازا الموعود وهو الصخر لنيانها ونقل ابراهيم
والذرا لى لظفر وذكور موي لوت وطلبه بعد الجوع والنصب من مغزاهن ابي سورا والاضرة وانما ليه بوشع ذلك لونه
اما في طلبة وكونه مجرتين وهو حوت السمكة المملوحة ونام الماء مثل الطاق ان الشيطان شغله يوما وسه ومع انه ضرر
بشاهدة امثاله عند موي من العجايب فاستان بالخوانه ارات معن الجبر في ومتعلقة محروفه كان بوشع حن ذكر ما اعتق من
نيسانه دهش وطفن بيا ل موي عن شبهه فقال ارايت ما دهان ادا ونا الى الضرة فاني نسبت الحوت ونقل في الصخر فاني
دون خمر الحوت ان برل من الهان اشابهه اي ما اشاني ذكره الا الشيطان وقري ان اذ كره عجا ما نى مغزى لى لى لى
اي لخد بسيله سبيل عجا وهو كونه شبيه الرب اذ قال عجا لى اخر كلامه لعج من لسانه او من لسانه ابن العجر من
وما اشابه اعتراض ونقل ان عجا حكايته لتج موي وهو صيف لاقصاه لكلام بوشع جعل العجا له اية ذلك تار ليه

هذا هو قوله تعالى وما باله الحسان لمصاب مصدر كالغفران اي مقدار اقوله الله وحسبه وهو لم ينجح بها النجح عذاب الحسان وهو حساب ما كتبت بياك امري اي وهي الصواعق والواحد حسابها صعيدا لقا ارضا بزلزل عليها الملائكة لقا وغورا مصدران وصف بها احيط به اهلك من احاط به الجود واذا استولى عليه بعيت الكفين كما يه عن الدم لانه فعل النادم ولذلك عري بيلضها في عارها حاوية اي سقطت عروش كورمها على الارض وسقطت فوقها الكرم ونقل ارسلا الله عليها نادا فاكبتها التي مذكو معطية اخيه من لوم كن مشركا لانه سنانه وهو توبة من الشرك وامان قري ولم يكن بالمالا بالياء وعلى نصر وشيخ المعنى ومعنى من دون الله اي بعدد على خيرة دون الله اي وسوجه لقا عليها منتصرا ممتسا نقوبه عن اسقام الله قري الولاية بالرفع وهي الضرة والتوى وبالكس وهو الملك اي في ذلك المقام الشدة الصرة او الملك لله وحك او فيه يتولى الله ويومن به كل مضطر يعنى انا فالله التي اضطرارا اذ فيه الولاية لله نفس اوليا اي نصر اخاه المؤمن وسدق قوله عيسى ربي فضل هناك شانه لبي الاخرة لقوله من الملك اليوم قري لى بالرفع والجر صفة للولام وله والنصب على المالكه في هذا عبد الله لى الا بالاطل ونصم ثقتنا وسكونها وعقبى على فضا وكها مع العاقبة واحتفظ بسبه ونكاشفات لارض حتى خالط بعضها بعضا ونقل صفة النبات الملتصق روي وكان حقه احتياط نبات لارض ولكن يوسف كل من المحتلطين صفة لآخر ليشتم بالتحتم قري ترووه الروح وتدريبه الريح من ادري شبهة الريح والرياح هلا طكال النبات الاموات اعمال الجير لتتبع ثوابها او الصلوات المحض او بسن الله والجره والله لا اله الا الله اكبر او كل ما اريد به وجه الله اصلا ما يمله صاحبها من اواب الاخرة قري تسمى من سيرت اي تجعلها وسيس من سيرنا تسمى من سارت وروى لارض عي الجود ازان ليس عليها ما يسترها من الجلال ولا تجار حشر باهم جحشهم الى الموت قري لم تعادوا لداوا لاون عاده واعزوه تركه وعرضوا كالجند المعروضين على السلطان صفا مصطفين طاهرين الجح اصرا الى قدامه لقد جبتنا وهذا المضربا صب يوم نسي او نصب باذكري تشام كما الشانام او عرا كما خلفناك وجاحتنا ما ما ضابعد نسي وترى للاله على ان حشرهم قبل التنسي لعامل تلك العظيم موعدا واما الجار ما وعد لانها من البعث الكتاب لجلس وصو صنف الاعمال ما بيلتنا نادون صلتهم الحاصة اي هنة صغيره او كية اي لم يترك شام من المعايير او ما كان عندهم صغار وكبار ابن عباس الصغير التيم والكبيره القريتهه انجيب الصغير الميسر والكثرة الرنا الحصارها صغارها ما ملوا حاضر على الصنف عتيلا او جرا ملوا ولا يطلم صكبت ما لم يعمل او يزيد في عقابه المستحق او بعده معنى جرم كان من الحن استيناف للتجليل جوابا لمن يقول ما لم يسجد فحق خرج عن امربه بالبعث والفا للتشيب اي كونه من الجن سبب شفه ولو كان ملكا كما قاله بعضهم لم نفس لان الملائكة معصومة اقتدونه لحرمة اللالكار اي اعقب ما وجد منه عزونه ودرته اوليا من دوى وسند لوهم في ميسر البدل البين لمن طاعه في مشا ركنتم في لاهيه ليجع اتحادهم شرا كبقوله ما الشهد عم خلق السموات والارض لا اعضد عم فنه ولا اشهدت بعضهم خلق بعض كقوله ولا تقولا انفسكم عضوا عوا نواضع المشلين موضع الضمير ما بالاضلال قري ما اشهد باهم وما كنت الفخ على خطاب لرسول لاي وما يشع لك اعضادهم وممثل المضلن بالنون على الاصل وعضلا مسكون الضاد ونقل كتملك العين والفتح وسكون العين وضمتين ونفتن جمع عاصد كادهم وخدمهم عضله اذ اقواه ونقول بالياء والنون والشركا الجن واصنافه الجحيل زعمهم نوحيا لعم المؤمن المهلك من دن اذ اهلك

هذا هو قوله تعالى وما باله الحسان لمصاب مصدر كالغفران اي مقدار اقوله الله وحسبه وهو لم ينجح بها النجح عذاب الحسان وهو حساب ما كتبت بياك امري اي وهي الصواعق والواحد حسابها صعيدا لقا ارضا بزلزل عليها الملائكة لقا وغورا مصدران وصف بها احيط به اهلك من احاط به الجود واذا استولى عليه بعيت الكفين كما يه عن الدم لانه فعل النادم ولذلك عري بيلضها في عارها حاوية اي سقطت عروش كورمها على الارض وسقطت فوقها الكرم ونقل ارسلا الله عليها نادا فاكبتها التي مذكو معطية اخيه من لوم كن مشركا لانه سنانه وهو توبة من الشرك وامان قري ولم يكن بالمالا بالياء وعلى نصر وشيخ المعنى ومعنى من دون الله اي بعدد على خيرة دون الله اي وسوجه لقا عليها منتصرا ممتسا نقوبه عن اسقام الله قري الولاية بالرفع وهي الضرة والتوى وبالكس وهو الملك اي في ذلك المقام الشدة الصرة او الملك لله وحك او فيه يتولى الله ويومن به كل مضطر يعنى انا فالله التي اضطرارا اذ فيه الولاية لله نفس اوليا اي نصر اخاه المؤمن وسدق قوله عيسى ربي فضل هناك شانه لبي الاخرة لقوله من الملك اليوم قري لى بالرفع والجر صفة للولام وله والنصب على المالكه في هذا عبد الله لى الا بالاطل ونصم ثقتنا وسكونها وعقبى على فضا وكها مع العاقبة واحتفظ بسبه ونكاشفات لارض حتى خالط بعضها بعضا ونقل صفة النبات الملتصق روي وكان حقه احتياط نبات لارض ولكن يوسف كل من المحتلطين صفة لآخر ليشتم بالتحتم قري ترووه الروح وتدريبه الريح من ادري شبهة الريح والرياح هلا طكال النبات الاموات اعمال الجير لتتبع ثوابها او الصلوات المحض او بسن الله والجره والله لا اله الا الله اكبر او كل ما اريد به وجه الله اصلا ما يمله صاحبها من اواب الاخرة قري تسمى من سيرت اي تجعلها وسيس من سيرنا تسمى من سارت وروى لارض عي الجود ازان ليس عليها ما يسترها من الجلال ولا تجار حشر باهم جحشهم الى الموت قري لم تعادوا لداوا لاون عاده واعزوه تركه وعرضوا كالجند المعروضين على السلطان صفا مصطفين طاهرين الجح اصرا الى قدامه لقد جبتنا وهذا المضربا صب يوم نسي او نصب باذكري تشام كما الشانام او عرا كما خلفناك وجاحتنا ما ما ضابعد نسي وترى للاله على ان حشرهم قبل التنسي لعامل تلك العظيم موعدا واما الجار ما وعد لانها من البعث الكتاب لجلس وصو صنف الاعمال ما بيلتنا نادون صلتهم الحاصة اي هنة صغيره او كية اي لم يترك شام من المعايير او ما كان عندهم صغار وكبار ابن عباس الصغير التيم والكبيره القريتهه انجيب الصغير الميسر والكثرة الرنا الحصارها صغارها ما ملوا حاضر على الصنف عتيلا او جرا ملوا ولا يطلم صكبت ما لم يعمل او يزيد في عقابه المستحق او بعده معنى جرم كان من الحن استيناف للتجليل جوابا لمن يقول ما لم يسجد فحق خرج عن امربه بالبعث والفا للتشيب اي كونه من الجن سبب شفه ولو كان ملكا كما قاله بعضهم لم نفس لان الملائكة معصومة اقتدونه لحرمة اللالكار اي اعقب ما وجد منه عزونه ودرته اوليا من دوى وسند لوهم في ميسر البدل البين لمن طاعه في مشا ركنتم في لاهيه ليجع اتحادهم شرا كبقوله ما الشهد عم خلق السموات والارض لا اعضد عم فنه ولا اشهدت بعضهم خلق بعض كقوله ولا تقولا انفسكم عضوا عوا نواضع المشلين موضع الضمير ما بالاضلال قري ما اشهد باهم وما كنت الفخ على خطاب لرسول لاي وما يشع لك اعضادهم وممثل المضلن بالنون على الاصل وعضلا مسكون الضاد ونقل كتملك العين والفتح وسكون العين وضمتين ونفتن جمع عاصد كادهم وخدمهم عضله اذ اقواه ونقول بالياء والنون والشركا الجن واصنافه الجحيل زعمهم نوحيا لعم المؤمن المهلك من دن اذ اهلك

والمدعي مفيد من قبل اياكون الناس او يفتون منهم اذ يثبته بياهم في الربيع المفسر ومعلم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم في سبقتهم
للووف احد منهم حتى نظرت الفخر من جلده كانه قد حملوا السلاح قري حيا وخربا جعلوا من اموالنا قري سدا ما لفظ
والنم تمام مكنى من اليسار خروما بتدرون قري بالادغام وقوله بقوله بجملة ومضارع والآت بعد ما جرحا جينا وهو اليك اليد
حرف للاساس حتى بلغ الما جعل الاساس من الصغر والخاص الما بالبيان من الما بعد منها الخطب الفم حتى سدا ما من الجاين
الي اعلاها هم وضع المناهج حتى اذ صار كالماء وصل الخاس الما على الما في الخطب وصرار جلا صلا وقيل بعد ما بين
الدين ما تفرخ قري سوي وسوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا اشبه به فقال كيف رايت به قال كالماء في البحر طرفة سوداء
وطرفه حمراء والدرر والبراق والصفير حانها الجبل لا تفرق من ابي مقبلان وقري صحتهم ونصهم وسكون
ونفخهم هم ضمه والفظل الخاص الما بالالفظ والفظل المنسوب بافخ اذ لم يصب الاقوى لزم تركه لاجس ومن حرف
مفعول افخ وقري التوي ابي جوي في اسطاع على حذر والبالغة لان التاقرية المخرج من لظا وكانه لظا ان وقري نظب
اليسين ساطع حذو الما وقوله اذ احاط بالنا في الطابع من الما كمن على غير الما يظهر ويطلع اي الجيلة لهم فيه من صرح
لا تظلمه وملاسته ولا نطق اصلاته وشانته ابي هذا السدا وهذا الاذكار منهم ورحمة من الله لعباده فاذا جازنا
وعديب الفقيه جعل السرد كما مدركا بسوطا وقري حكا بالمداي اذ ما سويوه وكان وعديب حقا اخبر حكا في
جوي العرين قوتنا وجعلنا بعض الحان موح في بعض اي يضربون انهم وجهتهم حياي او الضم لياح ومما جرح اي
موجون حتى جرحون من ذرا السد من جرحين في ابلاد والانا تون مكة والمدنه ومن المقدس هم معث الله لضعف ايقابهم
مدرخل اذ انهم جرحون وعرضناهم ورواها الما في ارضنا من ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا
السبع عبادي هم الملائكة قري ارضن واغيب اي اذكابهم ومحبهم ان عذوم على اذ اندالبر او على اذ فعل الما في ارضنا
اذا التزم على الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا
وزا مقدار او نقل الاقام لهم ميزان الله انا نوضع للموجدين وقري نعم بالياء الذي فعل في الما في ارضنا الما في ارضنا
الدم او جرح على الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا الما في ارضنا
المدام اذ به الرواة من الجرح والسر من السليط اي لو كتبت كتابا لشدته وكلمته وكان البحر مدادا والارض البحر الحبر
فيل ان سدا لكلمات مثله مثل البحر ومداد النيران والمدد كالماء ومن ان عباس مثله مداد وقري سدا بكلمة جمع مداد وهو
ما ستمت الكابت وكنت به وقري سدا بالياء والحي ان احطت في كالم ومن نوت الحكمة فقلنا في خيال كالم لقرون وما اؤتم
من لعم الا اهلها فقلت اي ذلك كالم ولكنه فطر من حركات الله بين يابل او حان اي سولقاره والنبي عزرا كالم لان راوي
بعمله ونسب في خراب بن ربيد قال الرسول صلى الله عليه وسلم اعمل الف عمل الله فاذا اطع عليه سري فقال ان
الله لا يقبل ما شورك فيه وروي انه قال له اكر ان اجرا من اجرا السرا واجر العلابية وذلك اذ اخذ ان يقدرى به

سورة حميم عليها التلوي مثنان وسعوت اية ميكة

بسم الله الرحمن الرحيم وي نفعها وكسر الباء وكسرهما
ونصمها ولا تقبلها لثا والهاء الفهم بل سيم الفها التالفيم وقري ذكر الوجة اي هذا المثل من القرآن وذكر على كالم
لاني سنة الله في اخفا دعوتة لانه اجد من اربا او احسا ليليا بل عطله والسرغ الشيعية اواس من موابية الذين خافهم او
خفت صوتة لضعفه وهم قتل سنة سنون وسنون وسبعون وخمس وسبعون وخمس وماون قري ومن الحركات

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

الثالث وانا ذكر العظم لانه عمود الدين والانه اشد ما فيه ووجه لا ارضه للخص وان جمعه كان تضدا لانه لم يكن بعض عظامه
ولكن كلها قري باذغام السن في الشن شبه الشيب نشاوا البار في بياضه وباردة واسطه في الشعر كله ما شغل الما ثم
اخرجه مخرج الاستعانة واسند الاستعانة اليه مكان الشعر وهو الراس واخرج الشف بميم او لم يصفه لاس ليه لعم الخطاب
بانه لاس زكرا لمن ثم صحت هذه الجملة فوسل اليه ما سلف له معه من الاستجابة كان موابية وهم اخوته وبن عمه ثواب
في امر ايل فافهم تدبير الدين وطباعتها صالحة معتدى به في اجبا الدين من وراحي بعد موثي وقري وراي بالقصه وهذا الظ
لاشعق تحت افساد المعنى بل يعرف او بمنع الولاية اي حفت تدبيلهم بدري او الما لاس لاس بعدى وقري حفت فيبتلع
الطرف الما لاي ايعوا وجر ونازل بقوتهم وراي ابي حلفه وجر ابي حلفه وقري حفت اي حفت اذ قامه ودر جوان
ماقا من الما كالم كونه مضميا او ما ختم منك فاشاعا قران من ثوابي الحزم حواب للادعا فالرفع صفة قري من ثوابي
وارث آل يعقوب واو ثوابي صغير ووارث اي عليم صغير وورثي وارث من آل يعقوب اي رثي وارث به وسيم التجرى في
علم البيان اي رث الشنع والعلم لان لانا لاورث او مني الجوزة ومن آل يعقوب الملك ورثته وورث منه لعان وقيل
من المتعجب لان آل يعقوب لم يكونوا كلهم انبياء ولا علماء كان ذكرا من نسل يعقوب بن اسحق وقيل بوعقوب بن مامان
وقيل بملحق عمران اي ميم من نسل سليمان ميم احد يحيى قبله او شمله لا تعلم له سميا وسيم المثل به لان كلا
من المثل كالم يسم بالمثل والشبه والتعبير وكل واحد منهما يسم لصاحبه وسيم كبير وسيمت ان كانت السمية عرمة ولم
يكن له مثل في انه لم يبعث ولم يبعثه قط وفي انه كان من عاقرين وان كان حصوله وكانت على صفة العز وانما ثواب
فكيف وقد احتل السبان وانما طلب اولا ثم استبعد من اسعف لثواب ما احب به في خاد المومنون ايقانا ولا المعقود
زكريا اولا واخر ان الله غنى عن اسباب عنيان وهو ليس في المفاصل والعظام لاجل الكبر والسنه من حران الكبر
ما يبع عنيان وقري بكر العين وكذا احصيا وبعثها فها وعيسا معنى عتيا لذلك الكاف انا رخص وذلك لانه لم يزل
لا امر كذلك فصدقا لم ابتلا قال ركب منصب سوي وكذا وهو على قوا او وقال اي قال او سوي ذلك لانه لم يزل
نقال وذلك بهم بغيره سوي عني ففعل قوا او واو ولا يكون نفسا لوجود العاطف فالوجه ان الشار بذلك ايج المقدم من
وعداه حتى لا يتخلى الى نفسي اي قال قولا مثل ذلك لوعداه سوي على قوا او وودوها عن منصوب بها لا المظهر لاشغاله
ما قبله ويضم الى عكنا القارين لينصه او لا يضر لان الله هو الخطاب ثنا لان المعنوم ليس يثني او شيا بعنده
فقرى خلقنا اية علامة لوقوع المبشر به والعلامة ان تمنع الكلام ولا يطيقه وانت سليم الخواج دل ذكر اللباب
هذا ولا يام في ان عسرا على استمر الالمنع بله نام ولما ليس او جبه اشار لقوله الامرا او كنت لعم على لان من سوي اصبوا
او على الطاهر وان مفسر اي خذ لتونه مجد واستظها بالحكمة وهي الفهم للتوريه والفقه في الدين او العقل
او البتوه خانا رحمة البويه ويغيرها او حنا ما من لله عليه من اشواق فاستغير في المرافة ونقل به حنان كرم والركوة
الطهارة او الصدقة اي تنصديق على الناس فسل الله عليه في هذه الاحوال قال ان عينه لانا او حش المواطن اذ يدرك
الشما لمن حريم وفيه ان المقصود من ذكر حريم وفيها اللقصة السجيه في التباذ لافراد تحت العبادة في مكان الجي ثوابي
منه المقدس او من دارها او فخرت في مرقه ليعلي راسها او فعل الخيض محتجبه سائر وسناهي في معتلها اناها
الملك في صورة اذبي لتناس به شاب فابن في الحسن سويام اسقصر وصوره اذ يبع شيئا او حنا ودل على عفا فها حريم
في تلك الصور العاقبة وكان ذلك لتلا لعفتها وقيل في صورة مزب لبا اسمه يوسف من حرم منها المقدس الراج جربل
لان الما من يحيى في حيه اوساه به بجاز محبه له وتبر ساقري روحنا بالفتح لانه سبب ربح العبا لولا من المومنون

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

قال ابن كثير في تفسيره
الذي هو في قوله
الذي هو في قوله

ولان ملى كلزاي مطين واخرجني عطف على محروف وهو اسد زنى دلالة لا يحكم بسلام تودع ونداؤه بسلام عليكم
لا يتبع الحارين او دعا بالسلامة انما له كما وعد استهنا وجاز له الاستغفار للكفر لانه اذا شرب طرا التوبة عن الكفر
كأمر الكافر بالتمسك بالحشر والصلوة لان اياه وعلم ان من لقوه الا من موعد وعدها اياه ولما لان نقول لظننا
لما ياه العتق بل السمع ما زكوه قبل وروحا السمع ولو كان بشرط الايمان لما كان منكرا ومسته حمان حنفة السمع الكفر قال
الا قول بهم وفيه نظر اخلاص الملائكة لجواز لونه بشرط الايمان ومنكرا ومسته في حقا كونه من خواص وهم على الام كسائر
خواص الرسول صلوات الله عليهم واللائم ممنوع وان استهنا عما وجبت فيه السوء انما يبدل بغيره غير واجب ليطهانه غير جاز
منكرو كان شح ان يقولوا استهنا عجايزت فيه السوء لقوله لفر كان لهم في اريهم ولاد الا فيه على الرجوع اليه علم والاعرف
موعدة والواعظ بهم لا اراى اى لم يتروا على ابي الا الودعه وسواستغفر ان يكون ليل قراه اياه لطف اللحن في الامداد بالاعتزال
المهاجرة بل الشام وما يتبعون من الوداع الحكيم في هل سمعوا ان ادعون او العبادة انتم بها ولقوله فلما اعتزلهم وما عدت
عرضت ما وجم ورفعت توضح لله وحنا لله النبوة او عامة في كل حين صدق شاه حنا لله ان عاوج حبه فلهذا
الله دعوته وجعله فذره ادعاه اهل الايمان كلهم مخلصا اذ اذنه لله وبالقرى اخصه الله الرسول من معه كتاب
من الانسا والى من بنى من الله فان لم يكن معه كتاب كيوست لامن من اليمن او من امن صفه للطور واليها بنى كجناه
بغى واسطة من حجتنا من اجل حجتنا وودعا عليه اذ بعض حجتنا في هذا الخاء برك منه وهو من عطف من واليهم
معاضدة لان هرون ابر من صوب وصفه بعيل تصدق الوعد بشرطه كالمقرب والانه المشهور من خصاله اذ وعده
ان ينظر فاسطره سنة وناهيك بغيا الصبر على الفتح كان يامرهم وبدا بهم لانهم اولى من ساير الناس وان عرفت
وقل اهل الله لان ام لاشا في عداد اهلهم اذ ليس الخي لزال من الصرف وكذا اليبس واسر اسر بعقوب يلبت
مشانته واللا كانت مصروفات المكان العلى شرف النبوة وازال من حجة عليه وهو اول من خط وخطا عن ان يرفع
رفع الى السماء الرابعة ان عباس الى السادسة الحن في الجنة او ليك المذكورون من ران الى اديس ومن السن للبيان ومن الباشة
للسبيس اديس من دريه آدم لقنه منه لانه جدى فيج واريهم من حديه من جرم مع توح لانه من ولد سام بن نوح واسم جيل
من دريه اريهم وموت وهو من وذكرا وحى من دريه امرايل كذلك عيسى لان جرم من دريته ومن هدى عطف على من
لاولى والباشة ان جعلت لذن جبر الا وليك فاذا تلمست ان وان جعلته صفة له فهو جبر وقرى تنلى اليها لان الناس جبر
مع وجود الفاصل اليك مع ما كمن الرسول صلوات الله عليهم ان العوان نزل بحرف فاذا قرئت نزلوا والوا بدع في حجة الملاوة بما
يليق بانها خلفه عتبه مقل الحقا جبر حلت الفقد للسوا لسكون ان عباس هم اليهم ورتوا الصلوة المفروضة وول الحقا
مالباجر ونصر لاول الامن باب واسن بعض الكفار عطف في وانبعوا الشهور من حنى الشريعة بل بطور وليس المشهور فان
هو في هذه الامة وقرى الصلوات لعق عند العرب الشرا التي جبر اعراض او غبا عن طريق الجنة ونزل في واد في حتم ودرج
لفوق من خلقون الا يظنون الا مقصود شيا من جبر الخلق ولا يتبعونه سقرم الكفر او شيا من الظلم حنات بل من الجنة لاشا لها
على حنات عدن كما بصرت دارك العلابي عدن عا من عدن وهو الامة كان بينه وسحر علان بلغناها او علم لارض الجنة
لكنها مكان الامة ولولا اعلمتها لما ابدت من المعرف غير موصوفه ولما وصفت لانه قري حنات وجهه بالزمن على التبتا اى
وعدها وجر غايبه عنهم اوج غايبون عنها او تصدق النبى الامان به ما يتا مل منقول مع فاعل والوجه ان الوجه ان الوجه هو الجنة
وهما باقيا او مفعولا من لى اياه احسانا فلهذا اللغز قول الكلام وفيه نبه على وجوب حبه حيث نزعها اللذ التي لا
حكيف فيها اى ان كان سليلهم بعضهم على بعض وتسلم الملكة عليهم لغواهم لايمعون الا ذلك من وادى قوله واليه مع الميت

قال سلام عليك يا مستغفر كرى انه كان يغيبنا

واعلم انكم ما تعلمون من حزن الله
وارجو ان يبي ان يكون برعا رب
شكرا لله وانه ما يمدون من
دون الله وانه من حنا جونا
لعم لان صرق عينا واذكره اكله
موتى ان كان عطا وكان صوا لى
واديته من حنا الطور كين وورنا
بشا وديته من حنا الطور كين وورنا
صا واذكره اكله واذكره اكله
يا ماله واذكره اكله واذكره اكله
من حنا الطور كين وورنا واذكره
كان حنا الطور كين وورنا واذكره
اذكره اكله واذكره اكله واذكره
آدم وبنى حنا مع وبنى وبنى وبنى
واسر اسر وبنى وبنى وبنى وبنى
عليه مات ارحم منوا بحرا وديا

اصح وبعقوب
وكلا جعلنا
ووجها لهم

بجده

ظن من بعد اذما الصلوة وانواع
الشوات صوف تلقون غيبا

الامن باب آمن وعلى اهلها ووليك
بصون لينة ولا يظنون شيا حنات
عدن التي عدل وجرى ما غيبا فان
ولكن ما يتا

الاسيون منها لى الاسلام اوم
ارقم وجرى بكرة وعيشا

عبادة

او لاشا منقطع اولان ظاهرا لغوا لولا ما منه من الاكام لان السلام موالدا بالسلامة واهلها اعتبارا عن الوداع اي يغدون
ويعشون دعى العادة الوسطى المحوكة لا كالمؤمنين او اداد دوام الرزق لا الوقتين المعينين قري نورث وسواستغفار اى
تبع عليهم الجنة كما ينسج المرات على الوارث اولان اعمال المتقين والبعثت وقرنها وبي الجنة باقروا كنهم او ثوا من تقويم الكما
او اذ ثوا من الجنة المسكن الى اهل النار ولوا طاعوا وما تتروا حكاية قول جبريل حين اخبر عن اربعين يوما او خمسة عشر بعد ما سئل
الرسول صلوات الله عليهم عن نضه اصحاب الكفر وذي القربى والرحم وقال المشركون ودعه ربه فقلناه فلما نزل ما لى انا بعد ما ورا اذا
بعت ثلثت وانزل الله هذه الآية والنجي والتميز لالذول على عمل او بطلان كالأمان واللائق فنامع الممل اى ما نزل وقابلت وقت
لا باهم الله وله ما قدرنا وما خلفنا من بجات ولا سئل الا باسم وقتل ما سلف من امر الدنيا وما سبق من اخرها وما من ذلك
وما من المعصين وما يربعون سنة او ما نضه من اعمازنا وما من ما نضه فيها او ما نزل ووجدنا وما بعد فغنا ما اولادنا من القى من
ايدنا اذنا وما ولسا لى وانا وما مننا وما كان نسا اى لا يخفى عليه خافية وكيف تقدم على ما لم اذن فها وما كان تاركا
لك ولا مودعا لاحتباس لويجى بل كان لصلحة وقتل وحقا به هو لا المتقين اى وما نزل الجنة الا بان من الله علينا ثواب اعمالنا
وامرنا بخيرها فذره ذلك اى وما كان نسا لالمتقين وكيف عجز الشيطان على ذى ملكوت السما والارض وما مننا وفيه
حوران لقوله باهم ربك دون ربنا الا ان يحاطوا جبريل حين دخلها وقرى ينزل باليا والغيب للويجى وهو حكاية جبريل
والاقول ربك والى فيصير او فعل كاليف هم بالرسول من نضه فاعبده شيك كما اتا بهم ربك من ربك وهو رب تخو
فايله حوران فانك قائم حاز ان يكون لى نسا من كلام المتقين وما بعد من كلام الله وانام بعد صبر يعلى التي صلته ان
الحق اثبت لعبادة ولا تخن خندا واذ عليك من مشاقها كما تقول للحجاب اصطر لقرنك اى لم يسم في بالله بعد تعريض اللام
عن الهمة وطنا لواله والهة الاضامهم اعمل تقم من يسم به اسم على الحق دون الباطل او مثلا ونشها لوجه العبادة له جاز
ان يرد بالاشان بعض الحن في هم الكفر والجنس باس وان لم تقول جميعا لوجود هذا القول فهم كقول العزيز وفيه غيبه فافرضوا
به ما يدرى ورفقن راس خالده اضاف لضرب البهم مع قوله بدي ورافوا من عيسى ولا تنصب اذا نزع لاجل اللام بل يخسر
ير عليه المذكور واللام ليست للحال واللام تخام حرف لا استقبال بل الخصلة للتوكيد كما انطقت اللام في بالله للعوض جبراعن
التعريف وما فى اذا ما للتوكيد لاضا الحقا اخرجنا الحيضة يمكن فضا الموت على الاستبعاد والمرا اخرج من الارض ومن حال
الناد من قوله نزع ملان عالما اذا كان ما در فيه اى ما نزع جيا بادرا على الهز وقرى لسوف اخرج ولسا نزع وقدم الطرف
اولي حرف ما اذا كان ما بعل الموت وهو وقت كون الحيوة منكرا اذ كوعطف على يتولى اى القول ذلك ولا تذكر حال الشاة لا ولى
مع انه اخرج اذ على القدره اذا لفت اختراعا من غير حذو على مثال ولا اقله لولف على ان ربه لعرق الشاة ودرته الصعب
والسهل وير عليه قوله ولم يك شاة قري مذكو وذكرو حفا وجمهور على شدة مولد لاشكرو عطف على بقول ووسطت هم الكار
من المعطوف عليه وحرف المعطف مع القول فيه نظر لان الهمزة ليست من المعطوف بل قدما عليه والامن المعطوف عليه لما حوا عنه
ولانه كلف يدخل لانكار على يقول مع اخر الهمزة عنه ولانه بطل صلواتها الا ولى ان عال لا تذكر عطف على بقول بعد لاشكرو
اول عليه لرفع لاسكالات من نسل اى من قبل حال القباية في اقسام الله باسمه مضافا اى رسوله لغيره لسان الرسول صلوات الله عليهم
عطف على هم وضع مع او تغيد على حشرهم مع قرائهم من المشاطين الذين اعوذهم ان اربى بالانسان الكفر وان اربى بالجميع
الحيان جميع الما من حشر وحقن واحل مع المشاطين وانام بعزل السعدى في الحشر عن لاشكرو للشاهد واحوالهم تزداد
عصبة حنات منها وشتموا بهم ومن احضارهم جشا ان فة لاشان بالكفر انهم يعنون اى حنتم على الحال التي كانوا عليها في
الموقف جشا لا استيقارهم ولفظهم كما موالعاده في مواقل لمقالات اولانهم لا يطيقون انقيام على ارجلهم حنات وان قصر

كلام الجنة التي نورثت عن اباها
وما من الما من ربه ما من الدنيا
وما خلفنا وما من ذلك وما كان
ربك نيا

ربك نيا
واصطر لعبادة هل تعلم له شيا
وقول لاشان اذا ما نضه من قبل

اورا لاشان ان انطقت من قبل
ولم يك شيا

وربك حشر المشاطين
حول حشر حيا

بالعزم والمخاض انهم بقاؤهم عند موادة شاطيهم على ان شيئا من قرون الشيعة طاب فيه شراي شنت غاوي ابي خمار من كتاب
من لغوه اعصابهم من نظرهم في المار على الترتيب عدم اولام بالعذاب فاولام اواراد بالذم هم اوي المنترون من كلام ابي ثم لخص
اعلم تصديقهم وهم اوي ابي ابي من غنم اواراد بالادب ايقظهم وروايعهم لست اعرف جومهم بالاضلال ولا ضلال بل رفع عند خليل ابي
على الحكايع ابي الدين فقال فيهم ابيهم اشد وهو عند سيبويه بين على الضم لم يقطر صدره صلة فلو جي به لعرب وقيل ابيهم موافق
او من لست بعرب وهو موافق من ابيهم عن بعض كل شيعة وايهم اشد حواصن بقول من هم وعربي نسب ابيهم ويطلب ابا
لا يعلمان بالمصريين بل باصلي ابي اشد على الرحمن واوي بالمار اوهما اللبيان بالصلة وان منكم العتات الى انسان القرانهم
او هو خطاب الناس انما من غي القاتل الى المذكور بل بالغية فان اردت ليلس في الورود في خاتمها هي خاتمة فيجربها
الجهنوني قتها وغيبهم ان عباس ورونها كانا اهل اهل اورد اية سبل على الله علمه وسم عن حذو اياه فقال لورود الدخول
ومعنى اولى كعبه بل بعد عن عربها وقيل هو الجواز على الصراط الامم عددها ان عباس وديريه لثي قاله في قوله فلما ورد
سامين وردت القافلة البلد فان لم يدعه مجاهد من سحر حصد المومن لقوله صلى الله عليه وسلم احي من رحمتهم وقوله
احي خط كل من من من المار او من جنتهم هو اهل وان ابي الكفار والمعتق من حقا مصدر حتم الامر اوجه فيم به الموجب لثقت
الله ابي اوجه على نفسه وقته بقري نحي ونحي ونحي على الجمهور فان ابي الكفرم وعلمه عنى من ضي ان المعتق يساوق
الى كعبه عتق وروا الكفار وقري ثم في نفع لنا ابي هناك وقوله ونريد ان يمان المراد بالورود الجنتي ابي ما ترون الكفر
بعد جنتهم جميعا ثبات ثبات الفاطمى خصات المعنة ابا محمكات او مستاهات بنت بالحكيات ابقول الوصول او فعله
اظهارات لا تجار او حقا ورا من احوال مولدة كقولهم وهو الحق مصدقا لان ابا الله يكون الا اواخوة وحجج اللدن انما ابي
بواجرهم اويغفون به لابلهم تريه تماما بالعلم او من وضع امامة والفتحة ابي موضع قيام الذي المجلس وحيث يتبدون
اي لفرط جهلهم بقولون للمؤمن انا وفرحنا من الدنيا حتى يجعل ذلك عيارا على الفضل واليقين روي انهم كانوا يتخرون
لبس لثياب الفاخره والترينات ويدعون انهم اكرم على الله من الفقهاء كالمعقول اهلنا ومن يبين لباها عياي كثيرا من
القرن اهلنا وكل اهل عصر قرن من بعدهم لانهم نقلت عنهم وهم احسن صفه لهم اذ لم يكن لهم نصيب من علي الصفيه الاما ثبات
منع البيت او ما جسد من الفرض والحرق ما لبس منها وقدم قال وصار انا ثبات خريثي تري ريشا وسوا المنظر والهيبه فعلت منه
منقول من رايته ورياسه على قلب لونه يا اواراد غام او من الري عتق المنع والترفة وريا محض القليب محرف من رة والقنا
سركته على الساكن قبلها وزبا من الوزي وسوا يحج لان الري حقا من مجموع ابي مراد الرحمن في امله واخرج في صوت الامر ايدانا
ماهة مفعول لا محالة كالما موربها المتشبهه وصور لقوله ليردادوا اثنا ابي كان العاقبة مكانه العرض المطلوب او قبله درعا
له بطول لعم فعله بومن حقه اما ان سلق نقال ابي ابا جون نقولون ابي الغرير من خري ابي ان يشاهدوا الموعود من
عذاب لذيها القتل والاسر وعذاب اللعنة في معلون ان الامر على علس ما قدره واما ان معان قوله فيلبد
اي الحد لان لاصق بهم ولا سلقون عن صلواتهم وهو دعوي مكانهم الي ان يعاينوا الموعود حتى في الخبيك بعد ما جعل في الصلاة
واقته بعد هادي اذ اراوا مبعودون شروا ضعف في معابله جبر واحسن ووزن عطف على موضع فيلبد لان في الخبر ابي
سعد الاضلال ضلالهم ونذا لم يتبين هداي ابي في خبري ثوانا من مفاخرات الكفار مرداهم جعل عاقبة او مفعول من وجه ليس
لهذا الامر مرد وليس لمفاخراتهم نواب حتى يجعل نواب الصلوات حتى منه بل عشا ان نوابهم البار كاعتقوا بالصيغ وجرها
الذليل وتجيبة منهم صرب وجمع من غيبه جبر ويا بطل التهمك وليس للفضيل في خبر لان لمفاخرهم جبره ما بل مومر جبر
كلامهم والوا الصيغ من لثنا ابي المغة ح من الشاكة ورفه نظر اذ نواب ابي ان باهم في باب المغة من عابهم في باب و من

من قول من قال شيعة ابي اشد
على الرحمن عتياهم لخصهم بالذن
هم اوي بها صلبا

وان في الورد ها كل على
ويك حقا متفيا

في قول القول وورد الطائفة
فهل جنتها
واذا تطلبهم اياها ثبات قال
الذي لوروا الذين اتوا ابي القاسم
شيرا مقاموا احسن نديا

وك اهلنا اقلهم من قرن هم
احسن الاما وريب

قل من كان في الضلالة فليبد له
الرحم ملاح حتى اذا اطما اوعود
اما العذاب واما السلطة فليبد
من من شرا مكا وانشعف جنتها

وربما الذي اهداه هدي
الذات اسلطت جبره عند ركب
لوا با وحيد مرد

غير محقق ولا مناسب التهدي بل لا وبي ان بحري الحرية الضليحة التهم كما ذكره الثواب كانه قال فيهم اذ اوسو ثواب
حسن على التهم وهذا احسن منه وخير لما كان روية الشا طريفا ابي حجة اربا وعنه استعمال اذ ايت مع اخبر والفا للتعقيب
اي اذ كرس هذا الكافر عتقت حدث اولىك اطلع الجبل اذ في اعلاه وهذه الكلمة نشان ابي المغة لعطنته ان اذ في الح علم
الغيب الذي يوجد به الواحد ابي انما في صل الى ما ادعاه اما يعلم الغيب او بعد من عالم الغيب كما بان في قوله ولا
جمع ولما وعنه كما لعرب والعرب وكبير لوروا العبد كماله الشهاد او العمل الصالح او عمل الله اليه ان يونه ذلك الحسن نزلت
في اوليدن للمغيب والمشتهر اتم في العاصم من اول كل ارجع وتبين على الخطا فما انقروا لفسه وتناه واما ان تلتك مع حذر
ما االه كتبت من غسوا بخير لان المغة سطره ونعله انا كتبتا كقولها اذا ما انتبنا لم يلدن ليئمة ابي تبيين او مو على النوع
حتى باسغ منك ابي لا اخل بالانصار وان ما حروفه وقول له من المرداب ما يبتاهله اوزن من المداد وجرى مند
بالضم وعلم وامتد معني وترثه ما نقول وهو ما له العاصم لحياب حزن اقتضاه الدين اذ ارجع صوغ الخيا قال رعون
انك يستون وان في لحنه ذمها فضا فاما التخصيم كما في اوقى ما لا اوله لالحداي تروي عنه م ما قوله ولا ع انه بنا له
في اخره صوم المال والولاد وطعم ونالي على الله فقال لا وبن ابي في الرنا مفعول الله هب انا اعطيتاه انا نوره في العاقبة وانما
فردا بل اذ اولها ويقول هذا في دنياه واذا مضاه حطامه ومن قوله واما من فرغ عنه غير ابله اوزنه حوله ولا نشاه و
نبتة في الصايف واما فينا فرديا في قوله ومسكتته تصنع عليه حطبان بنعه قوله وقيل المطيع فنه وفرحنا على اول حال
مقدون اذ لم يرد الا فراد المقرون بلوت في قوله جنتهم نافردي فانه ايم المومن والكافر من مقارون اذ ذلك والمومن يملأ في
لجنته واولاده وما اشتهوا وكافر بحال منه ومن ما شتهيه وسفر عنه ابله وهذا الا فراد مفر رجال امانه وبعثه لكونوا
لهم عز اتمرون به لحيث لسفون لهم كل ارجع لتعزيمها وقرى كلا ابي صحون وكلا سبكون كزيد امرت بعلامه وكلا
سبع الكاف والنون ولا ع ان حني في المحتجب ان معناه كل هذا الراي وكلا لا كالا للردع وقيل لولا اقل انها نونا
كاف في وارب وحت قلب الفل اقر نواضيم يسكنون للاحقة ابي معاون لهم ما بعد نونا او لشر كن لي نكروا لسوا عاقبة
ان يكونوا اقل بعد ما ضل ابي ضل العز مكنه يكون عليهم خلا او عونا انه لصاد عدواي يكون لالهة عونا عليهم لانهم تود
نارهم ولا نهم عذوا بسبها او يكون المشركون عونا عليهم واعلم كرههم بعد عبادتهم لها وانا واحد كتنه قوله على الله على
وهم يد على من سواهم لانهم لانفاق كلمته ليش واحد لان شك لا زعاج ابي عريهم على المعايير بالوساوس والامر اذ ارجع
الرسول صلى الله عليه وسلم من ما دعيهم في الجع ووقع لفتن بعد وضوحه ابي الامل عليهم ما ان يهلك او لست من صحتهم فاستك من
ما نظيره من هلاك الانفس معارضة ربيعة المقتضى يوم نصب ضم وهو فعل بالفر من ما لا يحيط به الوصف لاذكر
اوله يكون وقد اقلنا لوفاد على الملوك مستظرن للكرامة من على ربه ما يحشرون والله على ارجلهم ولكنهم علون رحاها ذهب
ويجب ان ياب سر وجها ناثور والورد العطاش لان من يرد الماء يبرد لعطشه فري محشر الملقون وساق البحر من اوا
اما ضم العباد لكونا المنقش في الحجر من اوعلاية سمح كالكوني الرابض ومن اشد رقع على اوله بلا وعلى الثاني واعلا
لانه في مغة الحج او نصب على حرف المضاف لابي الاضغاعة من اتحاد ابي المسكون ان نشع لهم واتحاد العبد كلسظهاد
مالا مان والعمل الصالح او كلمة الشهادة او يكون من عهد لا يبر ايه بكلا اذا امر به اي لا سفح الامامور بالسقاعة
المادون لرفها وبعضه مواضع في النبي اذ بالكر والفتن وهو الحج فقل العظم المنكر واردة الشدة فري نكاد
بالياء ونفطرون وينضدن فالانطاد من فطره ادا سقه والمفطر من فطره اذ شقته وكذا الفعل فيه هذا ابي محمد
هذا او حوردة او مفعول ابي لانها تخذ الانطاد والاشقان والخروا ما ان يراد ان الله لا يقول كذته ان افعالها بالعم

او ان شئت ابي كقرا اذ قال القدر
ما اوردوا اطل الغيب ام تحل عند
الرحمن عسكرا

كلا كتبت ما نقول وقد له من العذاب
شرا ورتة ما نقول با تبا فورا

واحد من دون الله اقله كذا العزم
كلا سبكون عبادتهم يكونون عليهم ضد

المنان اربط الشا من على الكارن
توزم ان اولها تجل عليهم الما نكلم
عك

ويوم عتق القيس الى ارجن وقد اوسق
المجرب من ابي حنن وردا
الاسكون الشقاعة الامم عتق ارجن

عك
كلا السواك مطر من منه وشق ارض
وشق بجبال هذا ان دعوى الرحمن ولدا
وما نفع للرحمن ان تخذ من لدا

صوت اوله المذكور السنان من الله وقرا الوساو صام للذكري كما داحيها ولا اقول حاشا لفرط اذني احفاها
وقل احفها من الله وقدره به وهذا المحرورف لا دليل عليه وقري احفها بالفتح من حفاه اذا اظهره لقلوب احفرت
الساعة وقتل الحفاه وحفاه بيبي فالان مدفوا الراء حفاه واحفها معتدل المعين تحري تعلق بانته ما تسمع سبعه بانها
من صدقها والصبر للفتاه او للصاوة والعبارة التي من اوس من صدقها والمقصود هي حوي عن المكذب بالبعث
فوجه ان صلا الكافرا به عن التصديق سب المكذب فكل سب ليلد على السب اولان صدق سب من رضاء الرجل في
الدين فله به على سبه اي كن شديد التهمة حتى لا يطع في صدق من لا يوسن بالآخره وقد زجر عن التقليد سبك الزايب
لاشان في تلك كذا ليع شيا او تلك من صولة صلتة حينك وانما ساله ليوه عظيم ما تحته بعد ان في الخشب المالبه وقري
عبي على لغة هذيل كما بشري ارا دوا كسر ما قبل الباء فلم يقدروا انقلاب الالف في تحت الكرم وعصاي كسر الباء الملقا الساكنين
كصخر وسكون الباء التوكا ليعن عليها اذا سميت او وقت على اس الطبع او عند الطفره اهش الوقت لخطه على غير
لثا كده وقري بكر لها واهن بالسب اي اعي عليها لجر لها والهن زجر العظم ذكر ما في العصابا او بفصلا لها احس
بالصراة انه امر عظيم الحيا بما يطبق الغرض اي ما يجر الصام من الجبان منع كسات حفاها او ارا الله ان يعده هو
المناخ وسكنها ثم يريه انه عظيمه شيبه كل منفعه لها قبل ساله لبيط منه وتقله هينه وانا اجمل موسى لبيبا له عن المالك
ويطو كرامه او انقطع لسانه باليه واهم العصابة وقيل من المادب انه كان يحني الحسن بجمها وبلغها على عاقده وبعان
عليها ادواته وسنظلها ويصل ريشه اذا خصر ونحوها وقيل كان من المعجرات انها كانت تطول بطولا ليس عند الاستقا و
يركزها وينع الما كانت نقيه الهوام اليبع المشه برعة وذكرت بالفاطمة مختلفة اما ليه ولا انها اسم جلس يقع على الصغير
والكبير والذكور والاشه والشبان العظيم والحان اللحن والمراد انها كانت وقت انقلابها جانا ثم تدرج منها وصير
ثعبانا او كانت في مفضل العبان وسرعة الحركة لبطان لقوله ههنا كما هنا جان ملكان من حبيها اذ عن ذراعتها الما راى
من ذلك الامر العجيب انه عرف ما في ادم منها اول ابتلاها كل حصص ونحوها وما لاله ربه الختف ادخل يد في فها المير فعله
من سارم نقل الى من المذمبه في الطريقة منتصب على الطرف اي في طرفتها اي حال ما كانت عسا او اعاد تندي الي
منعولين منقلا من عادة حتى عاد اليه فال زجر وعاد ان ملاقتها تدار او منعيد لها مستقل اي الى كونه عسا وانصبر
سبها خصر وموتسب اي سعيدها سارة سبها راوي اي حيث كنت نوكا عليها بها لكل الجبن حلسان منها لاخر
خاشي الطابراي الي حيثك نخل العصد لقوله خرخ السوا رداة فلك به عن البصر وكانت جديده ابرص فكن اعنه بالارث
والبصر العصب يترك العرب وكان جبر ان يثعه ومن كات العران وادابه وكان ادم فخرج يده من مراء عنه بيضا
لها شعاع كشعاع الشمس بعنه البصر مضا اية حالان ومن غير موء من صله البيضا اي اصمت من غير سوء او منتصب اية باضار
نحو خذ لاله الكلام اي خرد لاله لانه كما بعض آياتنا او الكسرى من آتنا عن التبويض او للتبين اوله نوكا علينا ذلك عرفه
كف بالذهاب الي فرعون امر اعظيها فاستقرب به صلا مشرعا عليها مستقل محل الشرايد وان يبر عليه امر خلا فله في ارضه
وفاره بي معان الكلام ستيب مروءه ان يجم الكلام والبقوله اشرح لي فعمل ان شتهطه بينه يكون المنع التكره المنة اجالا
وتفصيلا وكان في لسانه لانه ما روي من حرشا بجره وروي ان يده احرقه ووعون اجتهده في علاجها فمير افعال دعاه فالله
اي رب تدعني فالله الذي ارا يدتي وقد جرت عنهما فقل بقى بعض الرواة لقوله مواضه ولا يكاد من وقتل بالث لقوله
اوتيت سولك وشكر العقده دليل انه طلب حل بعضها فذم ما يفيهم منه ولم يطلب كمال الفصاحة من لسانه صفة عقده اي
عقد لسانه او نوسن الوزر لثقله او انا المكسورونه او من الوزر اعطاه به بوايه او من الموازده وحى المعانوه وقاسه عند الاصبي

ما صلت عنان الواسع
وتع هو مشروى
وانك حركت لسانك واليه
عصاي الولا وعلوا من بها
يجلس في بيتها ارب اشرف
مالا التي ابيت واليه ما انا
في حية بيبي طالعها ولا
شفت سبيد ما يوقا اربا
وتصير كالمضرب في حضان
سوسو رايه اشرف لثوبك
من لسانك الجعري
انما في فرعون انه يطيقه قال
رب اشرح لي صدري ويسر لي
قولي وامن قلبي من لسان
ظنوني
والجمل قد من اوله من ابي
اشد به اذني واشركه في سبك
الولا وعلوا لثمنك لثمنك
فانزري

الزير انها طبت حمرته وادالانه شمس سفاك العشر والديم وغيرهما فقلت كما بدت في مواز ان لم سقم ما قبله حلالا على فطوره ونظرا
الى مواز والموازن وزوا وهرن منعوا اجعل قديم المفعول لانه حيايه باهر الزوان او منعوا ليه ذورا وهرن عطف من لوزيرا
واشخ في الوجين برل من حرون او عطف سان اخر قرا الجهر بورا شردوا اشركه على الدعاء وقري اشردوا اشركه على الطواب وقري
واشردوا ستمم اشركه في امري على واشردوا حازان بوقف على حرون وبجمل اشخ مبتدا واشردوا بصيغة لام ضمير وكلا ر
القوة اي اجعله شريكي في الرسالة حتى تتعاون على عبادتك سبها باحوالنا وان الاتعاضد حلسا وان حرون نعم المعين سوال اللطيف
فمن يمتنع منعوكي وكلمه واكل الايجالي اموييه اما لسان بيبي في وقتها كقولها واذا وجيت الي الحوازين او سعت مكل لهما لطي وجه البوة
كاليل حريم واما ان يربها في المنام او يلهمها كالايجالي الضل ما يوجي اي امراد ينسا عظيمها حتى ان يوجي ان في المنصره ان الوجود
القولك اعطف معني لا القاء والوضع من ودف في ولوجهم الرب والاعمال بطوبى ولا يوج بعضه ليل الالبوت بل دليل ان المعرف
المليح هو الماوت لاحايه الي تمار المظلم الذي سوام اعجاز العران بل اراد ان يوسيه هو المعرف المليح وهو في الماوت لما كانت
ارادة الله ان اعطي الحريه القا الي الساحل يجوز جعل ليم كانه ما صور طبعه وقيل وليلته وكان يشخ من ايم حمره لسان
فرعون وادي الماوت الذي سوفه مويي الى مركبة معضه فاذا صبح اصبح الناس وجها وجهه عدوه الله بحيث لم يملك الصخر
ولعل المراد ان فرقة نوح كان في الساحل اياه التي الى مركبة فان طاهر للفظ القا الي الساحل وهو شاطيه لان الما يجله
اي بعشره من سماع بالقيت اي احببتك او صفة لمحبة اي حاصلة بينه زر عنده في التلو بته اجك فرعون وغيره لبعشره لثوب
وحسن الميك صنع حادينه رباها على عيني نظر اليك وارا فلك وانتض عطف على علة مضرة وسويلتطف عليك او معله محروب
وسر فعلت حلك وقري بكسر اللام وسكونها وارجم على انه امر ونفخ الباء والنصب وكسر اللام اي ولدكون عمك وقري على من
اذيته معول الفيتن او تصنع او بدل من اذوا جينا وان اختلف لوقان كما بقول القيتيه سنة لاذم نقول انا لقيت اذ ذلك ان لقيته
في اولها وانت في اخرها روي ان اخته مريم عرفت خبره فضا ذنوبه بطوبون مرضعة تقبل ثوبها كالت صلا في الام
تقبل بديها نفسلي القبطي الذي استنائه عليه لاسر الى منقله فاغتم حوقا من عقاب الله ومن لا تصاص وحفر الله ذلك
نحاه من فرعون حسن هاجر الى مدين فونوا مصدرا وجمع من لوقته على ترك الاعتداد بالثاء وكجور في حق وهور في بركة سال
ان يجبر ابن عباس عنه فقال صلصا من نخه بعد حجه ولذ في عام لقتل فيه ولدان والمنة امه في البحر وم فرعون بقتله
وقتل قريبا واجر نفسه عشرين وفضل الطريق وبعوت ماشته في ليله مظلمة وكان يقول عند كل واحد حزن منه يا ارحم
مدين على طرحت مراحل من صر لثه عند شيب ثمان وعشرين سنة عاقد على قضا من سوان ان استنبيك في وقت بعينه او على
مقلد لوجي فيه وهو اس الاعمى سنه واصطنعتك ليشه مثل لقرجه وانما انه على من كن صطفية الملوك لوزن العتور وقري
تليا بكسر حروف المضارعة للانتاع والانتاع ذكري اي الاستين حش فقلبتا او الذكر مبلغ الرسالة او هي الله الى حرون وسومر
ان مبلغ مويي وقيل سمع باقباله او لم ذلك قري لينا بالمخيف القولا للين ونحوه كاليان تركي واهدك لي رمل ذظامي
الاستنهام والمشور وعيل عداه شبا بالايهم بعدة ولا تخبها ما يمكن لمانه من حق تزيبه مويي على الم اولينا وكان كني بالي كبا
واي الوليد والى مرة التي بها اذ جبارا حين ان نمر على جوارى ارسالها الرام الحجة اي سكر ويتامل فينصف
او حشته الهلاكه نوحون صر فكم فوط سبق ومنه القارط الذي ستمم الوراثة اي حافان بجعل علينا بالعقوبه وقوي بفوط
من اوطه اذ سله على الجمله خافا ان يجعله على معاجله عتابها حامل من شيطان او حرونه او من قومه ويفوط من
لقرط في الاذيه وسماون الحد في العتاب وان لطفه بان نقول فيك ما لا يفي وفيه التناش عن النقوبه بالخطيه حسن ارب
معك حافظك وانا صرحا اسح واري ما حري بينك وبينه من قول وقيل وحان ان لا يقد مفعول اي الحافظ الجاسم صر

مالا التي ابيت واليه ما انا
عليك ان الغيبه زوالها ما تاذيه
عالمه بليقه اهلها من عديب
وعده له اذ انت حلت بته مع التمش
على عين اذ انت حلت بته مع التمش
عاجل من كلة رحنا الى الما كني تقربها
ولا حزن وقتت نفسا حياك من لعم
فتوا فونوا
طيف شين في اهل بيتهم
على قدر ما يوجب واصطفتك
اذمات واولك بالاتي والاشيا
ذكري اذها الى فرعون انه طيب
فتوا له والينا العله سبكا او عت
مالا التي ابيت واليه ما انا
مالا التي ابيت واليه ما انا

كانت بنوا اسرائيل ملكة مرمعون والنبط عدوون سكيك لاعمال الشافة مع قتل الولدان واستحلام النساء جينا كآية حيلة
كالبيان لقوله انا رسول الرب اذ انعموا بي فاجبت بي فها وكات معه آيات وانما وجدناه لان الله اذ اذ انعموا بي فاجبت
اي وسلام الملايكه وهم حرمه ليقدم على المبتدئين خالطها ما تم وحد من بي لانه الاصل في النبوة اذ استنبح في حيلته كلام سحر
لمعرف من ربه لسانه لقوله ولا يكلم من خلقه اوله نعوذ بعيني اعطيتني حيلته كل شئ يحلون اليه اذ انعموا بي اعطيتني
كل شئ صورته وشكله المطابق للمنفعة المتوقعة به كالعين للابصار والاذن للاستماع او كل حيوان نظره في الخلق وال
البون كالجلد والحرارة والبعير والماقة اي لم يراع من الشئ وغيره فترى سلفه صفة بي اي لم يحل كل شئ خلقه من
عطايه وانما عظم ثم هوي عرفه كيف يستعمل ما اعطيتني والله در هذا الجواب ساله عن حال من تقدم من القرون وسعادتهم
وشقاوتهم ولما بان هذا ما استاثر به علام النبوة كمنسب في الوحي الحفوظ والحوادث ان يحيط بها وينسأه من
صلت الطريق والمزلة فترى كمنسب من ارضه اذ اضيحه ان عباس لا تترك من كفر به حتى تنعم منه والامن وحسن جواربه
مخوزان يكون باذنه في احاطة الله بكل معلوم كالقرون الماضية لكن تم وتبعاهم واحابه الله بالفضل والنعيم شكره ما لم يعم
الربوبية بل جعل الذي رفوع صفة ربي او جبري مبتدأ محروف ونصب على المخرج وهو مرفوعه محمدا صمدا مهندا او مهندا ونهاك
الصبى سكن من قوله ما سلك في سفره من غير ان يمسها ولا يمسها من الغيب الى الحكم الاثنتان كما سبق وفيه اية
لا يدخل حيزه غيرنا اذ اوصافا اذ اوصافا وانما بعضها بعض شئ صفة اذ اوصاف شئ او صفة نبات
انه مصدر سمي به النبات فاستوي فيه الواحد والجمع والجمع والجمع والجمع والجمع والجمع والجمع والجمع والجمع والجمع
او الابدان اي ما يلدن ككل واحد من خلقه من اذ خلق اوله من ادم عليه السلام من ارض ارض ارض ارض ارض ارض ارض ارض
بالفضل ايمهم المحتلطة بالآيات ودم كما كانوا اجيال ارباب بصرة او عرفاه صفة ما اكدت لظلمة كقولهم محمدا انا قال
اي انما كلفها لان عرفه لاضل في كالتعريف للامى في العبد وانما انما الى امانات معلومة التي في المنع المصنوعه موسى عليه السلام
كاعصا واليد وخواها اولان اراه اياه وعده عليه محجرات الانبياء وايانتم وهو مني صادق لا فرق بين ما يشاهد من محجرات
ومن ما يحس منه من غيره فكذا ما يحسها واي ان يقبل شيئا منها وكذب ليات واي يقول الحق بلوغ من قوله لغير جنان
مراصد كانت زعم خرافا لما به لعله انه على الحق وقوله بحرك تعقل ويجري والاكيف يحسن ان ساحرا الا انظر ان يخرج ملكا
مثله من ارضه موحدا ليس للزمان ولا المكان نظر الى موعدهم يوم الزينة ومكانا سوي والارزم جعل الزمان والمكان
مخلقا وتصلنا ص مكا ان جعل الموعود للزمان او المكان ولم يطابق موعدهم يوم الزينة ان جعل المكان لجعل مصدا
محرفا لاضافي مكان وعد وضمير محلفه للوعد ومكانا بدل من المكان المحذوف وجاز لغيرها لوصف الثاني بسوي
ووجه مطابفة موعدهم يوم الرشد مع ان العوارض المكان من جهة المنع لان اجتنابهم ذلك اليوم في مكان فيجوز المكان من ذكر
الزمان وهذه نظر وفري بنصب يوم الزينة والمراد فيه المصدر الذي لكان في ذلك اليوم والزمان وهو مبتدأ وخبره صح على
شبه التعريف به اي في ذلك اليوم بعينه وعلى هذا في يوم الرشد نظر لان جعل صفة لغيره فقد من عليه اي في ذلك اليوم في ذلك
اليوم وحده مستغنى عن شبه التعريف منه والمطابقة في حواء النصب من حشدة لئلا تضاهى ان جعل موعدا مصدرا لا محذوف
المضاف الي اجعل مبتدأ وعدا لاجلته ونصب مكانا بالمصدر او بفعل برن عليه وفيه نظر لان المصدر الموصوف لا يعمل ومطابقة
الجواب على نصب اليوم مطابقة والمطابقة الرفع في تقديره وعدهم يوم الرشد قيل في يوم الرشد عاشورا والبيور وعدهم كان
وكل عام فترى محلفه بالرفع على الوصف المصدر والجمع على جواب امر سوي بالكسر والضم منونا وغيره ومثناه منصفنا
مبتدأ وينك من استنوا لان المسافة من الوسط الى الطرف من مستويه ومن لم يتون في اجرا الوصل مجرى الوقت وفيه نظر

بانه صفة الازدواج والربوبية
بني اسرائيل والنعيم من عند الله
من فوك السلام بين من اتع الهوي
انما عظموا في ايمان الهداية
كذب وتوهم طالق في كماله
قال بنو القري ليعطي كل شئ خلقه
م هديت

الربوبية كالملايكه
مستقيم فها سلة وارزاق السماء
ما فاق من شانه اولها من نبات
شقي

كلوا وارزوا انما كان في ذلك الايام
لا يلبث الغنى منها حقاكم وفيها نصيب
ومنها من سائر ان امرى فقلنا ربنا
اي انما كلفها فطلب وادبي

سلا حنا فخرنا من ارضنا سرك
يا من يه فلنا ينطق جبر مثله فاجعل
مبتدأ وينك من استنوا لان المسافة من
الزينة وان يحشر الناس سحري

لانه وقت حقيقته فعدم المنون كونه وقت الاجرا الوصل مجرى الوقت لان ثبت عدم المنون في الوصل ايضا وري
وان يحشر الناس الناي ما فرعون وبالياء اي يحشر اليوم او فرعون وذكره بالتيه اما على عادته خطابا للملك او خطابا للقوم
لقوله من علم وان يحشر رفع او جبر عطف على اليوم او الزينة وانما واعدهم ذلك اليوم ليكون على كلمة الله بغير ريب ولا شاهد
ولتفويج الريحات في اتباع الحق وتكثيره لفتن امان تدعو اذ انة سحر وقري فيسخرتم والمعت لغة ابحار واصحاف لغة
بجدة تميم ان عباس يحرم ان علينا موسى ابتداءه والظاهر ان سحر وراسر او تجاذبوا اهدار القوت حتى بلغوا ان هذا
لسحران بشيطا للناس عن انبياء ما تزي ان هذين وهما ظاهر وان هذا ان المحففة واللام فارقة بينهما ومن لما فيه
وان اذ ان الساحران وان هذا ساحران نفع ان وبغير لام وبخلف والاولد من البغوي وقيل في المشهور عجمه لغيره
من كذب جعلوا المشي كالمنصور فلم يقبلوا بها باء في البحر والنصب وقيل ان معنى نفع وسحران خبر مبتدأ محروف واللام داخل على
بجمله اي هما ساحران سموا من صيغهم الطريقة المظلمة اي المظلمة او ارادوا اهل طريقتهم وهم بنوا اسرائيل لقوله موسى ارسل معنا
بني اسرائيل وقيل الطريقة اشرف الناس ثم طريقة الناس اي قد وتم فاجمعوا لقوله فمخ كيك وقري فاجمعوا اي اجمعوا
ليجمعوا وجمعا عليه حتى لا يختلفوا صفا لانه اهيوب وكانوا سبعين الفا او عبيد الصفا على الاجتماع الناس في مصطفين
اراد على المصطفى بعينه والجنس وقد اطلع اعترافه اي ما من غلب ان مع ما بعد نصبه صم وهو اخر دلالة اما ارفع على انه
خبر مبتدأ محروف في الامر الفاعل والفاعل الهيم الله استعمال حسن ادب معه وفيه بنية على انه منصون وعلم موسى
الاجتناب لاجلهم اولام مائة من مائة ادب ما دب ليرز واما كما يسميهم فيظهر الله سلطانه وبلن عبرة للمعتبرين اذا
لمن اجابة والتحقيق انها اذا منة الوقت لا اذ اخصت باضافتها الى جملة ابتداءه وان يكون نصبها فعل المفاجاة والتفاد
فاجاموسه وقد تحمى سبب حاله وهو مشتمل وليس عن المدي ان وقت في المقدس مقبول به لاجل المدي اي انه
طرف الاول ان يقال فاجاموسه جامله في وقت تحمى سببها السبب وقد نبيه في قوله والمعنى على هذا وقري عصيهم باضم وهو اصل
لانه فعل والكسر اتباع كذي وقري يحسب على الجهور على اسان ليضيمير الحلال والبعيد وانها ليعبر برن اشمال من الضمير في تحمى
اي على حيله سعيها وتحميل معنى تحمى وهو لانه على طريقة تحمى في ابدال انها وتحميلها ليا عيان الله من الجمل للملائكة
لظنهما بالزمن فلما ضرت عليها الشمس اهتزت حيلت ذلك الجاس الحرف اخذت منه وكان ذلك الجبله البشر به انما
ان يحلج الناس شك فلا يتبعون انك انت لا يعطيه مبالغات بالاستيف وبكلمة الشيبه وتكرير الضمير وبلاد التعريف
ولفظ العلو وهو العلية الظاهرة وبالفضل قال ما في مينك ولم يقل عصا اما للضمير اي الق العويد لقول الضمير
فانه نقدره الله تنلقها او للضمير اي الاحتفل هذه الاجرام الكبرى وان في مينك شيا اعظم منها فري بلطف بالفرح استينافا
او حال اي متلفه وتلقف بالحفيف ما صنعوا زوروا وافنعوا كقوله بلطف فافكون قري رفع كيد ساحر على ان ما
موصولة ونصبه على انها كاذبة وقري سحر عاذي او ذوي سحر او على ان سحر لغيره علمه او هو بيان الكيد اذ يكون سحرا
وغيره كعلم وقته وانما وجد ساحر لفضد الجنس ولو جمع او هم ان المقصود العاد كقوله والايضاح الساحر وانما انتم عرف
للفصل على تكبير المضاف كقول الجاح في بيع دنيا ما قل حديث اي كيد سحري وفي سبب ديون حشاشي كقولهم انما كان ما
اعظم الفرق من التلقين عكرمة ايام الله في سجودهم منازلهم في الجنة لكبيركم اسحرهم واعلامه في او علم كقولهم اسلم مكة
لكبير اي حلي قري لا تقطن والاصلين بالعقيد لقطع من حلاف ان تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لاختلافهما وما وجدنا
وشما امر من لا يندل لان القطع ناشئ من محالفة العضو وهو حال اي لا قطعها بمختلفات او معناه من اجل خلافه من
قال في جرد لكان المصدر على جمع تمكن الشئ في حرقه ايتا برده نفسه وموسى عليه السلام لقوله استم له واللام مع البيان والقرآن لعلم الله

تقول قري من شئ كيك اني قال لهم
موسى عليه السلام اعطوا الله ارضنا
مغاب ودناب من ارضنا زعموا اسرهم
منهم واسرو الخريف قالوا ان هذا من
سردان ان يحركهم من ارضنا هذا الاحزان
بظرفهم المشي
فاجمعوا كيك انما اتوا صفا وقتلوا اليعاقبة
استنوا
قالوا يا موسى امان تلقوا واما ان يكون اوله من
التق
قال بنو القري انا واجل وصيغ تحمى اليه
من حرمه انما يسمي

فان جرح نفسه حقيقته موبى دنيا لتلقف
الكلت اعلى
والق منك مينك تنقنا صنعوا انما صنعوا اليه
سحر والطلع الساحر حتى اني فالتق السحر
سحرا قالوا انما سحر من موسى قال
انتم له قتل ان اذن فكم انه كبري الذي علمكم
السحر فلا تقطن اليه واليكم من حلاف
والاصلين بالعقيد لقطع من حلاف
اشك عداك وايق

التي لم تكن الاثنا عشر يوم اي يوم اذ نسفت وتعلقت بتهنوت او برب بعد ذلك من يوم القمه الذي ياتي
للمحشر وهو اسفل قمار المحشر من الملقن من عمو الناس فقلوب من كل ارب لاصوته لايح له اي لا يبع له مدعو
بل يستون اليه من غير اعرف اي حضرت لاصوات من شدة الفزع الهل الركن الخي او من الجيب وهو صوت الحشا والابل
اذماشت اي لا سمح الاضيق الايام ونقلها اليه المحشر من امانع على الدليل من لشعاعه على حد الحشا في الاشاعة
من اذ لو نصب على المعوية من اذ في له ورقيه اذ للثاني ورقيه قوله لاجله اي علم الاحوال المنفصلة والمستقبله ولا
يحطون معلوماة علمت ذلك وحشنت اي وجوه العصاة المعانيتم حلقته الخيبة والشق وقدرت وبابعد
اعتراض الظلم ان باخرفوق حقه والضم ان يكر من خواجه ولا يوفيه كصفه المظفرين اي الحاف جوا الظلم لانه
لم يظلم وتوى ولا يحرف على النبي وكذلك وكما ارشادك هذه الاما في الوجود ان لنا المران كله مكرين فيه انا في الوجود
ليكونوا تحت ياد منهم لتوى ذكرا طاعة وعبادة فري محرت بالنون وبالنايات وسكن بعضهم الماء للتصنيف كقوله
واليوم اشرف غر مستحقت وتعالى الله استعظام له ولما يصرف عليه عباده من اوا من ونواهيه وغيرهما لما ذكر القرآن
قال يستظروا واذا التفتك جبريل ما يوحى اليك فان ريثما يسعدك ويفهمك من غير عليه ما لتفظ والناو فقه القراءه او لا
تبلغ ما كان في محلا حتى تاتك البيان وفري بعضه اليك جيه اي علمتني ارب اذ با حيل لا مرد في علمه وفيه بوضع الله و
شكره على ما عمله من توبه لتعلم عطف فضه آدم ايمهم على صرنا عندنا الى آدم امرنا كما وامر الملوك بموت مقدم الملكة وان
داوم اليه ونم عليه وحينها وان لا تقرب لشجره وتوعنا وذلك من فخر جودهم وتوعنا فخان كخنا القوا انسان اما
حلاف الذواي لم يبعن بضبط الوصيه من تولد منها الشبان او الترك اي ترك الوصيه فوي فبس عرنا صميمها على تركه لاكل
وصليا يوسن الشيطان لم يحد لم تعلم ففعله له عرنا او عدنا له عرنا اي اذ وقت ماجرى عليه من وسوسة الميوس طانته
له بعد تقدم النصيصة البليغة لسين لكه انم يكن من اوي العزم والثبات ووجه تاول امر الملائكة بالبين مع انه كان من
البن انه كان في حبيبتهم عابدا لله مع طمان امر والواجب والاستماع على الغيب كخبرنا الامانة الامارة من الرجل الي مستانف
جوا لمن يقول لم يبيد والوجه ان لا تقدره مفعول وهو الجود ومعاظم اظها رابا وتوقف ولا يخرج كما في فلا يكن سببا
لاخرجه كما وانا اسئل الشفاعة الى آدم وحده بعد الشرا لهما في المرح لانه فتم لهله وشعاعه شقام او اربيه الشعب فطلب
القوم وحك عصبوب راس الرجل فري والكبر والنفخ عطف على ان التبع وحال وان قام الواو صقام ان وامتنع دخول
ان على ان لان الواو ينيوب عن كل عامل ولم يوضع للخصم خاصه وامنح ملا في حرفين موضع عين الضمير الشوع والوي و
الكسوة والكن في اطاب كفاف انسان اي هو ملغ في الجنة وذكرها لفظ النبي ليرف سمعه نقايضها باله اصنا للشعاع
وتخاطب سبها وسوس كهم صوف فاجرس فيعدي باللام مة من جرس لاجله كقول جرس لها بان الى كبايش ممة نالي اي ان
الصورة اضا في الشجره الي الخلد وسول خلد لان من اكل منها خلد بزمه ومك بر على قراه لان تكونا ملكين بالكر طفق
مثل حصل وكاد لانه للشرح في اول الامر وكاد للذوق منه وفري مصفان للتكبير من حصف الشعل اي جزع عليها المصافي بايون
الورق سواتهما للتستر وسوزف البين ان عباس كان لبايه ما طر افزع عنها عند حطيه وبقيت هذه البقا في اطراف الاضايح
عبي اذ مثل امر الله فلم يكن فصله ارشدا وكان غيا ميع اطلاقه على الله المصوم من غوران تعال ذوا لخطا لطف وجرحة
للكف من لينظروا وبقيل غوي ليتم من كثره لاكل على العه طي في نقي بقا وفي فنام اخناه قبله بعدا لتوبة من
حي الي كذا فاختبته واصلا يجمع اجنت الفرس نفسها اجنت نفسها راجعت بعد القار وهرى وقته لخطا التوبة
وعصمة لما كانا ابي البشر خطبا محاطتهم في ما يتيم كاسادا الفعل الى السبه هدي كتاب وشريعه فلا يضر في الدنيا لا يبع

ومن يتبعون الداعي العجوة له
لشت الاموات الرحمن طلائع
الاهسا

ومن لا يتبع الشفعة الصل اذن
لما اجن ورضي له قولا يبع من
اليوم وما خلفهم ولا يحيطون به على
ومن الوجود على اليوم وقد ظلم
من حيا ظلموا من بعض من السلطات
وهو من ظلمنا من ظلمنا والاهسا
لكن تزلده فزان عيب او صرنا فيه
من اوجب عليهم بيوت او محرت
له ذكرا

متعلق به الملكة والاهسا
قل ان تقطع اليك وجهه وترب ردي
عليه
مقتصد من الراجد من قتل في دم عول
غزما

واذ لنا الملكة اجروا آدم جودا
الابليبي ابي

صلنا بالآدم ان هذا هو كذا في روضك
فلا تخرج من الجنة حتى انك
لا تخرج منها ولا تفرح ولكن انظر
فيها والاضحى

ومن سب ابيه الشيطان قال يا آدم
ما اذ لك في شجر الخلد وملك ابلي
فانما منها قدرت لها سواتها وطفتها
مصفان عليها من ورق الجنة وبعي
آدم لب ضوي

م احتيا به ما عليه وعدي
فلا يصطلمه نهجا سببا لبعض عدو
فاما ما يتيم من هدي في ح هادي فلا
يضل ولا يشغ

لهدي ولا شغ لانه لان الشما عتاب من خرا لشكل صدره فخا وصف الموت به وتوى خيش على اعترافه والمعان ان صاحب
الدين وانع متوكل وسبق بيباح فهو في عيش راح والمعرض عنه حريص في عيش من كل حال مظلمة ولوان اهل الترك
امنوا بانقوا المغننا عليهم بديل والضرع والرقوم وقيل علب المغر وي حشره بالجرم عطف على عمل الشرط وسوقان له
ويكون الهاء على لفظ الوقت كذلك مثل ذلك فعلت ان نيت اياتنا الواحة فلم ينظر اليها بعين المعبر بل كثر على ما
ذكر عقوبتي المعرضم فالو لغايبه والحشر على العي الذي لا يزال اشد من العقوبة اخرى وهو يبق اعيش للمقتض او لتكنا
اي في العي اشد من تزله اياتنا فاعلم بجد الجملة بعد اية المجد لهم هذا اي معناه ومضمونه كقوله وتوكل عليه اي هذا الكلام
وسلام على نوح والفاعل ضمير الله او الرسول بديل المرء ما انون فخط هذا يكون كاهلنا مفعولا لانا اي في من ايم مخن
هذا الكلام قري مشون ما لنا والياء اي قريش سبقون في بلاد عاد وثور فيا نون انا هلا لم الكلمة في العدة ساجر جريم
الي لخرة اي لولا هذه العدة لكان مثل هلاك عاد انا هو الا لخرة التزام مصدر لادم وصف به او فاعل المعنى مفعول كانه
آلة الزوم لفظ لزومه نحي لوزا رخصه اجط عطف على كلمة او على الضمير في كان اي كان الخلد عاجزا او لجل المي لان من لم ينفرد
لاجل عن الخلد جرحا لاي حامد الربك طان وفك التسبيح وهو الصلح او عطف اوه قدم الفعل او فاعله لانه علمت ان حرا
اي حصل قبل الطبع وهو الفوق والغر وبها الظور والحصر لوق عها مثل الغر وبها العمل والليل والظراف انها رخصنا لانا لان
اصل الذكر كان بالليل لاجتباع البس داخل بالرب فنه الا لانه ذف الراحة صر فيه الي العباده اذ حركه الكيف قتل التسبيح
في االبر صاوق العتة وفي اطراف لها صاوق المغر الفجر على الشكر لزيادة لاحتصاص كالصاوق الويط عند بعضهم واما قال
اطراف غملا طرفان لامن الاباس نحي طراها مثل ظهور لترتين وتوى جرح اطراف عطف على انا ولعل المحاط لابي اذكر الله علي
لجان تانا ترضي به نفسك فترى بضم الماء اي رضيك ربك اي اشدن نظر عنك وانظوله امتحانا للمظنور اليه وتنباله و
النظر في المردد كظن المباده معونه اي لا فعل ما سرف الطبع مكونه سوا نظرا الزراف واجبل العلم بعض البصر انشه
الظلمة لانه حصل عضمه وبغير عي اخذها ازاها اصنافا من الكرم وسومفوك تشغنا احوال من ها الضير ومنهم من المفعول
اي الى الذي متغابيه وهو اصناف بعضهم وناس منهم وانصب لزم على الدم اعجل انه مفعولان لمتغابيه ضمينه مع اعطينا
بالدابة لالة اي الى المال الذي اعطينا سببه الكفار فنه اذ لو كان صلة متغابيه لزم بلش فاعيل له او عيلا بداله من محل الجار و
الجور وفيه ضعف لان المصغر عا بلك الموصول فيصير من باب رد لانت علامه بجلا صلحا في جانه قولان او من ازاها اي
ذوي زهره والواوي انتصابه فعمل اضح كائنا او جعلنا لاله متغابيه ولا عسف فيه وانهم يسكون لها ونفخها وها لغاز
وود توى بها الرينة والبهجة والنفخ جمع زاه وصفنا لهم صفا الواح وشارحهم خلاف الصلح فان لهم حجب الالوان لفتت منهم
لبلهم او لبعدهم في الاخرة وورق ريكما اذ حرم نواب لخره واما ورق من نعمة الاسلام او من اللالا لخره ما متغابيه في نعمة
وايوم نزلت على السقر في صلح الله على من يهودى قرضا ووهن برلكه رعه وامر اي لا تختم بامر الورق مانه ملكه من عند الله
واقبل انت مع اهلك على الصاوة وفرع بالامر الاخره وكان بكرن جبر الله اذا اجابت لهله خصاصة فالقوموا فضاولة تلاله
كراية اضح على العنت اعطاه الله فقل لهم اولم ياتكم باية ومجزة بعض القرآن في رهان ما يرا لكتبا للمثله لانا ما جرحه دور
تلك في معتق لي شهادت على حمتها وقري الصغى الخفيف ذكوا الضير الراجح الى ابينه لانا من الرهان وقري نزل ونجزي
على الجور لاي كل واحد منا ومنكم تص الجا بة وقري السوا معن الوسط والبيدة المستوي والسوي والسوي اصغيرا السوي

سورة الانبياء مكية وثي طيه واثناعشرة اية

ومن اعرض عن ذكرى فان له حسدا
مستحق يوم القية اعصى

ما لبس احشربى
قال كرك انك يا ابن ابي طالب
منى وركت منى من اربف ولم ين
مانت ابعو والغلب لخرة
مجد لهم اهلنا قبله من القرون مشون
في ساكنهم في ذلك الا ان لا يني
ولو اكلت سبنت من ريل كان لوانا
واجل مسي

فاسير على ما تقولون في
مطلع الشمس قبل غروبها من
انا الليل مسج واطرافها لملكك
تزيه

وانه من ينسك اليه يا قناب ازواجها
منهم وهم الخبيذ الذي لقتهم فيه
وزنك وبعيد واني

وامر اهلك الصلح واصطبر عليها السيك نفا
مخن روق العاقبة للسخى وما الوالوا ايتيا
بايه من يه او بايتم بيه مانع العصف راد
ولو انا اهلكنا من حرا من قبل القار والالا
ارسلنا اليها رسولنا مع انك من قبل
ان نزل ونجزي كل من حرضت بيها
سعلون من صراط الصراط السوي
ومن اعترى



يكتم واوربهم شرم وشداد وروفت او منادی والصحيح انه فاعل لقال لان المراد اسم الميم على اعراب جاري معاينا ومعنى
لاستغلا انه سكن اثنا عشر في الايتين سكن الواك ثمانية على المربوب سهدون عليه ماسع منه وما فعلا وحذرون عنقونا لردو
ان الجبر بلغ نوره واشتراف قومه فامر والاضحان لم يقصد بسنة الفعل الصادر عنه بل الصتم للاربعم الحجة توجهه
والعزم من الفضل نفسه او غاظة زاده يعطيمه ليكره تحلة على الاستمارة به والحكم فهو اساطير على المتكلم والحاصل
عليه اوهي حكايه لما لمزم منهم وان حتى من بعد ان نذر خط هذا وقوى فعله مع فعله اي فاعل القائل كيرم فلما التزم
بجره جعله الى انفسهم وجاءوا بالفتنة الصالحة ثم استكسوا واحذوا في الكبر وانها مبعودة مع غيرها عن النظم بمضاج منهم
او استكسوا عن جوارحه الى الحداد عنه حتى نقوا عنه العدة او قبلوا على رؤسهم حقيقه مطرف من جلاله والخراف وقوى
سكنوا بالشدور فكسوا على ما يرضى فاعله اي نسوا انفسهم على رؤسهم ان صوت للخصم انفسهم ذلك منهم بعد وضع حلى ورائف
بهم واللام للبيان اي ليكره الحكم هذا المادف لجمعوا اربهم لما غلبوا باهلا فاعل المبطر الذي اشاروا به وادوا به من
الكراد اشعوا واداعطيه كادت الظن يحرف في الجني من وجهها ان عباس انما غاب بقوله حبه الله ونعم اوكي واخاروا والدار
لانها اهل المعاقبات ومن ثم والوان كتم فاعلين اي ان نصرتهم لقتلهم ضرر اموزا فاحادوا اهل المعاقبات له وهو الماد
جعلت لنا ولما وعنتها فاعل الله كما مورثه امثله اي ذات برد وسلام موبلغ فيه كان في انهادتها اي اوردت سلم منك
اربعهم او بردا عن ضاوان عباس لو لم يقر ذلك لاهلكته بردها وبردها بان سخر الله طبعها من الخرا وادفع نذرتهم عن
جسم اربهم اذ حرمها لقوله على اربهم واداد وان عكروا ونبه الله ونصر محيا من العراق الى الماسم وروكا ان اكرامنا
بعثوا ما وحببه وجب عيش الغنى والعرفه وقيل ما من ماء عذب الا ونبع اصله من تحت الصخر التي سميت المقدس وروا
انه نزل على طين ووطر بالوتفقه وسهبا مسيره ومه بيلة المافله ولد الولد وهو حال من يعقوب او بالالة الزاد واي
سال السحق في عطيه واعطى يعقوب زاده وفضل من عموه الجاهل اذ اهداه ووطنه من مودرة في الدن احصله ان
بفعل الحيرات ثم فعلا الحيرات عم فعل الحيرات حكما لمة او فضلا من الحوم والنبوة الغزاة سدوم اي في اهل رحمتنا اذ
لغنه اي من قبل هو الممدون هو نصر الذي مطاوعة انصر الكرب الطوفان وما كان فيه من كذب قومه اي اذ كرها
واذ برك منها والنش اشار بالليل وجمع الضمير لانه اذ اهداهما والمتكلمين اليها وقوى حكمه بلو ضمير فمنها الحكمية
او الفتوى وقوى فاقها احكامها وادى بالعلم لصاحب الحرت قال سليمان وموان احري عشره سنة اري ان يرفع العلم
الى اصل الحرت سفعون لغوا بدها والحرت لي رب ثنا لغوم عليه جبه تعود كهيته نوم افسد فامض الحكمه من حكمها بالبحر
وسين حكومته داود حكومته سليمان وقتل اجتهدا وجاهت سليمان اشبهه ووجه حكومته داود ان الضمير وقع في العلم
فمن قول اخيه في الجدل الخلفي النفس دفعه الموت بذلك وفديه وعلو حمة العلم كان على قدر نقصان الحرت ووجه
حكومته سليمان انه قابل الالطع هو كقول الساسيه من عصب عجد وان من يروا انضرا لقمته فمضع بها المعصوم
منه فاعاد رادا ولو وقت هذه الواقعة طحفيه لارون ضما بالليل او بالهنا لان يكون معها سابق اوقايد و
الشارع وجب لضمان بالليل لانه على الله علمه على اهل الماشه حفظها بالليل ويرد فمناها على ان لا يوجب قول
سليمان وكلا اثنا على انما على الصواب وعلى حوز اجتهاد بالانبياء سحن حال اواسينافين بقول كلف سحن و
الطير عطف على الجلال او مغرور به وودت الجلال ان سببها الحجة وكان من الجلال سببا في تحاويه وتفسير معه
وتسببها بان سائق الله فيها الكلام او ان تحمل من لاهاتيه على السبب فوصفت به فاعلن واحد من عليه وان كان
عجا وكدنا فعل مثل ذلك الانبياء اللبوس والبس لكل حالة ليوها المراد اللع فاده كانت صفيح ما قوس

ما اذا قال به على احد الناس
بهم شرون
قالوا ان شئت هذا لقتنا بالاربع
قالوا ان شئت هذا لقتنا بالاربع
قالوا ان شئت هذا لقتنا بالاربع

من جوارحه انفسهم على اربهم
الطالون ثم تكويطه رؤسهم فقد
علت ما هو يطنون فالاصول
من دون الله ما لا يفتك شاولا
بكم انتم ولا يصرون من دون
الله ولا يعقون قالوا حرقوا
واضروا الحكم ان ستم قاضي فلسطين
بيادون في وادوا سلا مطايع اربهم

و ادادوا به كذا فاعلموا بالخير
وعنه ووطر الى الارض التي باركتها
صبا للاميين

وهنا ما سخن وعقوب بافله وكلا
بعضا من طين ووطر بالوتفقه وسهبا
مسيره ومه بيلة المافله ولد الولد
وهو حال من يعقوب او بالالة الزاد واي
سال السحق في عطيه واعطى يعقوب
زاده وفضل من عموه الجاهل اذ اهداه
ووطنه من مودرة في الدن احصله ان
بفعل الحيرات ثم فعلا الحيرات عم
فعل الحيرات حكما لمة او فضلا من
الحوم والنبوة الغزاة سدوم اي في
اهل رحمتنا اذ لغنه اي من قبل هو
الممدون هو نصر الذي مطاوعة انصر
الكرب الطوفان وما كان فيه من كذب
قومه اي اذ كرها واذا برك منها
والنش اشار بالليل وجمع الضمير
لانه اذ اهداهما والمتكلمين اليها
وقوى حكمه بلو ضمير فمنها الحكمية
او الفتوى وقوى فاقها احكامها
وادى بالعلم لصاحب الحرت قال
سليمان وموان احري عشره سنة اري
ان يرفع العلم الى اصل الحرت
سفعون لغوا بدها والحرت لي رب
ثنا لغوم عليه جبه تعود كهيته
نوم افسد فامض الحكمه من حكمها
بالبحر وسين حكومته داود
حكومته سليمان وقتل اجتهدا
وجاهت سليمان اشبهه ووجه
حكومته داود ان الضمير وقع في
العلم فمن قول اخيه في الجدل
الخلفي النفس دفعه الموت
بذلك وفديه وعلو حمة العلم
كان على قدر نقصان الحرت
ووجه حكومته سليمان انه قابل
الالطع هو كقول الساسيه من
عصب عجد وان من يروا انضرا
لقمته فمضع بها المعصوم منه
فاعاد رادا ولو وقت هذه
الواقعة طحفيه لارون ضما
بالليل او بالهنا لان يكون
معهما سابق اوقايد والشارع
وجب لضمان بالليل لانه على
الله علمه على اهل الماشه
حفظها بالليل ويرد فمناها
على ان لا يوجب قول سليمان
وكلا اثنا على انما على
الصواب وعلى حوز اجتهاد
بالانبياء سحن حال اواسينافين
بقول كلف سحن و الطير عطف
على الجلال او مغرور به وودت
الجلال ان سببها الحجة وكان
من الجلال سببا في تحاويه
وتفسير معه وتسببها بان
سائق الله فيها الكلام او ان
تحمل من لاهاتيه على السبب
فوصفت به فاعلن واحد من
عليه وان كان عجا وكدنا فعل
مثل ذلك الانبياء اللبوس
والبس لكل حالة ليوها المراد
اللوع فاده كانت صفيح ما قوس

وعلمنا صفة لبوس لم يصنع من
سكنهم مثل انهم شادون

سرها وحلقها داد وجمعت الحفه والخضين قوى لخصم بحيف لصاد وشديها باليون لله وباليل لاداد او
لبوس وبالبا للصنعة واللبوس تادير اللوح والرع والرباع فاعلى لا يتلا ونصبا عطفها على الجبال ووصفت بالصف
حرمه وبالرخاوة اخرى لانها كانت رجة في نفسها كالسليم وعاصفة في علمها لانها اذا امرت بكرسيها اعوتت به قال
غروها شير ورواحها شير او حجب من على حسب ارادته وقلا حاط على انكش فحرمه على معنص الحكمة اي لغوصون
له في البحار تصيرون الجوامع وحوارون ذلك محترعون له الصنابع العجيبة والله حافظهم ان سوغوا عن امرهم
ما اي ناخاه ما في سني وقوى بالكسر على اضمار القول والضمير اللد معناه والضرب بالفتح الضرب في كرشه وبالضم الضرب
في النفس كرض وهو الالطف في السؤال ان ذكر نفسه على وجه الرحمة وربه بغاه الرحمة ولم يصرح بالمطوب كان اي
اربعيا من ولد اسحق بن يعقوب علم الالم استنباه الله وكان له سبعة نبيين وسبع بنات وله اصناف ليهابيم والموال
فاتلاه الله بهلاك ولد ودهاب ماله وبالمرض في مدينة ماني عشره سنة اولت عشره اوسبعا وسبعة اشهر وسبع ساعات
فما كلف عنه اجبي ولد ورزقة مثله وبوا في منته وولدت امراته بعد ذلك سنة وعشرين ابنا اي رحمة للعابدين وانا
ذكرهم بالاحسان والاشام اورحمة منا ايوب ويدر كنعين من العابدين ليصروا واثا بوا مشلة قتل والكل اليا س ولزكريا
او يوشع لانه ذلول لظن من الله والكل الضعف لانه كان لا ضعف عمل لا يملك زمانه وضعف بوابهم والنون الموت واضيف
اليه وم تقومه لظول اذ كرم فاقوا مواعظ كرم محارمهم عضائه ولم سطر اذ ان من الله فالتق سطل الموت غاضب قومه اي
اعضهم مفارقة لظنهم حول العذاب عليهم غلغها وقوى معضبا وتقدر ونقدروا باليل على المحبول محفقا ومثلا وبالبا
محفقا اي الله وفرضت بالضميق وتقدر من الله عقوبته والرمعية لان عباس ووطن نبي الله ان انقدر عليه يقال
هنا من اعدا من العدة ونفس المحففة بالقدرة طغى لا تحرفه قدرتها واعطى مثل حاله من بطن ذلك ومن تقومه
بوسوع الشيطان يبرده باليهان والماد الطلمات الظلمة المتكافئة بطن الحوت وظلمة رطنه والبحر والليل
اوطلت بطن الحوتين والبحر لانه ابتلع حوته حوت بكر منه اي بانه لاله الا ان او سخر اي عن النبي صلح ما من كروب
يدعو بهذا الدعاء الاستيغاث سخي ونحى ونحى والنون لا تدغم في الحميم فهو حرف اللنون مع حرف اليم اذ يبينه مع الحزن
وطن ادعاهم وقد نصف له بانه ماض اسدي مصر اي بحى الجنا المينين فكن اليا ووضف لم من المصدر
سال ربه ان لا يرعه ويحيد بلا وارثه عم استجاب الله اي ان لم يرزقني وللا فلا ابالي فاك خير وارث اصلاح روجه
جعلها سلطة للولادة بعد عقرها او حسن خلقها وكانت سببه الخلق اي ان لانها المذكور انما استحقاق الاحادة
لي طلبها تم لمبادرهم اواب الجير وقوى اعسا ورجها بالسكون وهو كقولها تحذرا لخرة ورجى رحمة ربه خاشعين دللا
لا امر الله ومتناضعين او خافين بقلوبهم دايا احصنت فرجها من الحلال والحرام جميعا نحو ولم يستس بشر نفع الروح في
الجسد لجا ومعنى عيسى فيها اي احصناه في عورها او فعلنا النحر في حرم من حمة رونا وهو جبريل لانه يصرح في ذلك
فوصل النبي ليجوزها ان لم يقل اثنين لان ولادتها اياه من غير محل الة واحك لامة الملله اي المشاها ليهاملة واحط غير
مختلفه بضمه لاسلام بجمع ملتكم لئلا تحب ان السحر فواعنها قوى نصب اعتمك براس هذه ورفع امة على الجبري ورفعهما
خير من هذه او نبي اللباني مبتدا والحطاب اللباس كافر لاصل وتقطعتم الا انه كلف لي العيشه على اللغات ليعبها اعظم
اي جعلوا امر دنهم فها ينعم بظما مثلا لاختلافهم فيه ثم توعدهم بان احصين من يرحون اليه فحارهم الكفران مثل الحمان
الواب كما ان الشكر مثل اعطايه ونع الجسد يكون الخ من قوله فلا تكفر اي كاتون ومثبتون لذلك الجبري في صحيفته
علمه استعنى الحرام للمتنع وجوده ان الله حرهما اي منعهما اي عن منابها اهلا كما قد رثاه وان جوع من الكفر الى الاسلام و

كل من الريح عاصفة تجري من
التي تراكبها وادركها على عابدين
ومن السابطين بعض من له ويظهر
علا دون ذلك وكذا العاصفين

وابوب اذ انكسوا به الى من السوات
ارتموا ارجعهم فاستجبت له فكشفا
ما من من شروا ابنتاه اعلمه وشكلم
ومهم رحمة من عذرا وذكوي للعابدين

واستعملوا ادرين فذا الكبر كل
الصانع وادعاهم في رحمتهم
الصلبين وذا النون اذ صعدت خابا
عظمن ان تنقذ عليه فادى في الظلمات
ان لا اكرت سحالك في كفت من الصابطين

فاستجاب له ونجا من الغم والكل السخن
القوتين

وزكوا اذ اذكي ربه ورفا لادري فوا
واشت خيرا لوارثين فاستجاب له وحبنا له
سبي واصلحا له روجه انهم كانوا ابا يعقوب
في العبرات ودينها رعبا ورضا وكانوا
لنا خاشعين ذلك احصنت فرجها فاحتجاب
فها من روحنا وجعلناها ليهاملة للالبان

ان هذه استكلمتة واحسن وان اركبها عبادون
ونقطعوا امرهم منهم كل البيبا ليعقوب

من عمل الصالحات وسوى من كافر
لعهه والاله كاتون وجماع على قومه
اهلكها انهم ارجعون

في الريح من ثوبت ايدهم في المشايخ في الغلال او ترقن مع كل كافر شيطانه والفتور الحلاك ودعا وتولوا ايتوا اي نقال
فدا اء انك اي نعال لهم او حقان نعال اي ليس ثوركم واحدا لان كل نوع من العذاب ثور لفظ غنة او الاله اخلصت بورد
بروا غيرهما ولا غايبه هلام حذفت لواجب الى المعصومين ليه وعرفها وما نشاونه وقال كانت الحق وعده ارضه للوح قتل خلفهم
جره مصير ليس لشراب وسات مر دفقا ذم العقاب ومكانه لتضعف العذاب بكمائة مكانه ذلك ذكر المصير مع الجرا
ضمير كان لما شاون والوعده الموعود مسيو لا يساله الناس والملائكة في دعواهم او حقد قانا ان يسال قزي محشر وتقول بالول
واليا وبكر الشن وما اعدون اي المعبودين من الملائكة والمسبح وعراب المطر الاضام شظفتها الله او معام لهم جميعا
وما يعم الخلقا وغيرهم فتوكل الشيخ ليعيد ماسو وتقول لهم من لما يعقل او اربا لوصفاي ومعبروهم كقولك ما زلت ارجع اطربل
ام حسيروا باحال اتم ام هم لان السوال عن متولى الفعل لا عن وجوده اذ لو لا وجوده لما فوجده العتاب وانما اسال عنه مع
علمه به ليجيبوا ما به سكت بعد قتم في بيتوا ويعتبط المؤمنون بفضيحتهم ضل مطاوع اضله وحرف عن كلفه الا واللام
في هذا الطريق واصل البيوع حله ضالا ضايعا لتقريب صاحب حقه والمثني اتم اصله قتم ام ضايع الاضلال كقولك
من نسبة الاضلال الى الضمير وهذا اتم من اتم ضلوا انفسهم او ضلهم غيرهم فلا يرد على الخاص كما في قوله صلح الكشاف
سبائك منهم ما نسب اليهم او نطقوا به ليدلوا على اتم المقدمون وكيف يلبس بهم الاضلال او قصر فابه فيهم عن انا اذ اتم
فالواو ما كان ما يصح لنا ان نتولى احد هونك وكيف نعمل غير ما يعيننا اذ اوان يكون امثال الشياطين في توليهم الكفار
وقزي خذ على الجور واليه للفصل من اتم المتعدي اليه واحد وسومن اوليا واخذ ليا ومن راده لما كذب ليه والجور
من المتعدي الى المعصومين كما في قوله خذ على الجور واليه ومن اوليا ومن المتعدي اليه وانما اوليا شخص صوت
وهم لظن والاضام والذكر ذكر الله والامان به والقران والشراخ والبور الحلاك ووصف به الواحد والجمع او جمع باي كعوز
وعايد هذه المعاجه بالاحتجاج في حمايه الحسن وخاصة اذا اتم لها اللغات وحرفه للول ونحوه وقد جلم بشي ويزير
وقدر جينا خراسانا قري ما لدا ليا وكقولك بل اذ بوالهاتن والجارو الجور ويزير لمن لم ابي فضلوا بما يقولون وسواهم الهة و
ما لدا والبالا لاله لكذب بالقيم ابي كذوبكم فتوكل سبائك ما كان شيبه وقزي لسطيعهون بالنا ابي اتم الفاعل ضرر العذاب
عتم او التوبة والحلة من قولهم مومضرف ابي خصال وبالبا ابي فما سطيعهون الصنف الخطاب للمكمن ومن
يطم بالكفر او الفسق ووري مدقه والخمير يده او المصدر عظم الجمله بعد الاصل في وقت كتم عنه بكار والجور ابي جورا
من لم يسلين الا اكلين وما شين وقزي عشون على الجور ابي مشيهم حواجم او الناس وقيل هو حجاج عيسى من قال ما هذا
الرسول اياكل الطعام فتبه حنة وابتلا وهذا يصير للرسول صلح على ما قاله واستند عن من اكله ابي وحررت كتم على
ابتلا بعضكم ابيها الناس بعض وموقع اصرورن بجله لفته موقع ايم بعد لسواكم في انه ليس بتعليق لذكر المفعول الاول
فيما ووه نظرساتي والمك صير لعلها بالصواب فيما يتنا به وغيه ولا الضيق صدره باقا وبلهم وفضل مونسليه عما جرد
من لفق او بلق اليه كتمانه جعل لا غيا فتبه للفقر لظفره لصورن وقيل هذا كتمه ليم اذ لو كتمت عنها لما اوبك
للذنا فاقرناك لكون طاعتهم اخلصا وقيل اسان بعضهم يقول لي حمل ونظر اده لولنا واسلم قلنا صهيح عمار وبلال
لترجوا علينا ما لسا بقية ابي لا يامون لقا بالخير لانهم كتموا ولا حاضرين لقا بالشر ومولعه فحماة نحو الارجون لله وقارا
افترجوا انزال الملائكة محزون بان محمد صلح صادق او روي في الله في الدنيا امره تنصرفه اما علمين بانه لا يكون معلقين
الامان به او عرايين اقرنا الايات سوى ما لول في انفسهم ضمير او الكفر والاضاد في لوجع عنوانا وزو المله وصلح لعتو
ما كبر ابي الجور وابتلا هذا القول العظيم لبوغهم غايبه الاستكبار واللام حجاب قتم محروف ووه ميب العجب من غرض لفظه

اشعر المصير في قوله وتولوا
ادعوا بتولوا شرا

قوله ذلك خير مما يجمع
لأنه فعل المنقول كانت لهم
ومضيا لهم في ما ياتوا من الاله
كان على ذلك عدلا مسولا
وومعشرهم وما جردق من
دون الله يقولون انهم اخلصت
قوله ام من ضلوا السبيل ما لدا
سبائك كان سبيها ان يخذل
وهو كمن يوليه ولكن مستقيم واللام
حتى نسوا الا ان كانوا قوما يورد

فتدركون ما تقولون فما سطيعهون
صرفا ولا ليا ومن يطم سبائك
عذبا كسيما

وما استقامت لك من الميسر الا اتم
لياكلون الطعام ويشون في السواك
وحملنا اضيق بعض فتبه التصون
جزوه وان ابيك نصيرا

وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا
علينا الملائكة او يري ربنا لقد
استكبروا في انفسهم وعتوا عتوا
كبيرا

اي ما اشلا تنكبواهم ونظير ع علت باب كليب برا وها تنكب يوم ما ذكرنا وما دل عليه لا يشري ابي لمنعون البسك
او يبدون بها للجبر من طاهر في موضع المضمر او عام مجرا مجرا ذكر سبب في المصدر غير المتصرفه للافعال المتروكة كما خاذ
الله كما نوا سكون بها في نازا في موضع الاستغاده من جرح احامته ان المستعيد طالب ان يمنع الله المكروه ابي اسئل الله
ان ينيعه ويحجج حجرا وجميه بكر ليا وضمها على العرابن الا تفتح في كونه غير متصرفه لاختصاصه بالمصدرية فيها كفتك
فاشدا ايضا فالت دفها جرد وذهي عوذ بري منكم وجمرا وجمرا باليد كوقت مايت قالوا اذا راوا الملائكة لانهم لا يلقونهم
الا بالمكروه او الله الملائكة ابي حراما حرموا عليهم العفران والنشان لمع جعل الله ذلك حراما مثلت حالهوا وانهم
في الدر من اعانة والقري مجال قوم خالفوا سلطانهم فقتلوا ابي ما تحت ايدهم فاسدها ومن قرا كل محرق الهباما
سخر من الكبر مع ضوا الشمس كالجار وفي المثل اقل من هب انشورا حفه هبا شيه علمه لقتلته الهباما ثم بالمشور منه
لانه بري منتظا مع ضوا الشمس ثم تناثره يذهب خربك الريح تخرى كعصف ما كورا ومفعول اخر لعلناه ابي جامعا
لحقتان الهبارة والمناثر تحوكونا فزدة خاسين ابي جامعين للمسخ والخس والام الهبارة او بدليل الهبارة مستقر كانا
سفرن فذه في اكثره مفعلا ما كانا ما وون ابيه للاستراخ شديها مكان دعتم بالمقتل والاولاد اتم في الجنة واهل الدار
في النار لفظ الحسن رمزي ما يرون به المتيبل من حسن الرجوع وملاحظة الصور قري شفق وشفق واصل تشق
صعروف لما او درغ في الشن جعل العمام الله للشن لانه شفق السما بطولع الغمام واشقت الارض بالثبات ابي شقها
الله بطولعه وعن النبات ابي ارنعت الربة واكتشف عنه بطولعه ابي سفع السمام بعام محج منها وفي الغمام
الملائكة ينزلون وفي ابيهم صحاف اعمار وروي شفق بما ساء ونزل للملائكة الى الارض وجبل صوغام ابيض رقيق كذا
وقزي ينزل ينزل ونزل نزلت وائل ونزل على حرفه لنون الله في الفعل من نزل الحق المابت والايه وميزا لاملكة
عصر المدين كباية عن الشيط والحرس لانه لا زتمها ووه فصحة لبيت في الحكه عنه وقيل نزلت في عتبه من ابي معيط
وكان بكر شحا لسة الرسول صلح وقيل ينطق بالشهادتين لما ضا فر الرسول صلح فعانه ابي بن خلف وحمله على ان لطا
تغاه في قوله سلجلا في دار المذرة ففعل وقيل يوم بدوا لفضه واللام في الظالم للمجد ابي عتبه او الجنس خينا لول حجب
الرسول وسلكه طرفا وحدا وموطن الحق او كنت خا الام لكان في سبيل مطا ولتنت حصلت لبي في حصة سبيلا ووري
ما وينيقي بالبا ووه اصل في ادي وبيته ووه هلكته ونقول نقلا في هذا اوانك م انقلبت البيا لقا لصحاري فلان كانه
عن لاعلام ابي قال عقبه لنتقم لمتحدا بسا جليله وويل الحسن كباية عن علم يكون لمن اتحد مصل جليله ابي عن ذكر الله او
المران او عظة الرسول او نطقه بالشهادتين وعمره على اسلام الشيطان من جليله لانه اضله او ابليس او الجنس
وكان الشيطان كلام الله اقرن كلام الظالم ووري احداث بالادغام وهو اكثر والاطهار الرسول صلح وقومه وورش
وفي حكايته شكاته موه ليه الله تعظيم لها ثم سلاه بوعد التصرف ابي كذلك كان كل من يستل بعدا ووقمه هاد ابي
طريق لا تضار بجور اصدوا عنه عن الامان به او من جرد اذ اذ كاي بجور اصدوا عنه عن الامان به او من جرد اذ اذ كاي بجور اصدوا عنه
والغوا فيه او المهور الجور والمجور والمعتول العدر واحد وجمع وقيل الحن وقال الرسول يوم القية تول هبنا عن اول اغتر كيدر
واخر ولا كان مدفوا جملها وحقن وهذا من اقر احاطة طاله ودين او اليه ووه هذا ضول لان الاعجاز لا تخلف نوله جملها ومفرقا
لكل جواب لهم ابي كذلك نزل مفرقا وذلك اتفاق له المفرق وان كان ما نقله موه موزول جملها لان معناه لم اترك مفرقا وحكمة
لقرينه ان يخطه فراوك شافشا لا كما ي ومويه فاوه وعيسى كانوا ارباب كاسين فاقبل عليك مفرقا في عشرين سنة ووسل
في ثلث وعشرين واذ كان نزل الجوارث وحجبات السابطين ولان بعضه منسج وبعضه ناسج فلا يكون الا مفرقا و

يوم يرون الملائكة لا يشري
بجود

وقدمنا الى ما عملوا من عمل
نجملاه خيرا شعورا

احصا الجنة واصل خير منزل
واحسن مقالا

ويوم نشعل السما ناعام نزل الملائكة
تنزل الملك من قبل الحق الرحمن وكان
يوما عليا اكثر من عسيرا

ويوم بعض الظالم عليهم يقول
ما ينشئ تحت عرس الرسول سبيلا
او يلقه لنتي لم اتحد قارا خيليا

القران صلح عن ال كرمه لجان في
كان الشيطان للانسان خذولا

فتلا الرسول لسانه في الجحيم
هذا العران مجبور وكذا فعلنا
لكل عذو ومن الجحيم وكلف
سرك هاديا ونصيحا

وما لادن اقرنا لولا ان عليه
العوان جمله واحدة كذا كشت
به فوادك زلتنا نر شلا

لم يكن ليل ولا نهارا وحسب جملتها وانما الحجة ووجهه ان سميها الله ملائكة لما رتب العالم حركته التسمية على ذلك
والشعر وحسب العروة وحسب الحكمة لا يطبع عليها وحسب طينته شتم مع ذلك على خلقها في لحظة عليها خلفه الوحي والنبوة الذي
خلق مبتدئا فالرحمن خبير او موصف عليه والرحمن خبير مبتدئا محذوف او بول عن المستتر في السنوي وقري جبر الرحمن صفة للحي
وفاسيل ووجه صفة سل كاهن واعية واشتعل به وسنعمل مع عن كبره وقبضه عنم او صفة خبير او موصف على اي اسيل رجا
عالمنا خبير كبر حتمته او خبير به وسنعمله او سل بسؤاله خبير كرات به اسلا اي سو يته اي ان سألته وجرته خبير او حال
عن الهاء اي شغلته عالمنا بكل شئ او سل على الامم من خبير كبر من اهل الكتاب للعرفه من شكره وان الرحمن كان مكرورا في الكنت
للشدة ولم يكونوا يعرفونه وهذا قولوا ما تعرف الرحمن الا الذي بالهامة اي سبيلة وبما الرحمن سوال عن النبي به اذ لم
يعرفوه هذا الامم او عن معناه اذ لم يستعمل في كلامهم والكلوا الاطلا على الله لما اي الذي باسمها موجوده او الامم التي وقري
بالماء اي لما امرنا بحملها بالرحمن والرحمن لا يعرفه بعض ايزاد في المقول وهو مجرد والروح من اهل البيان السبع لال روح
الغضورا لعاليه والروح الشمس وجعل الشمس سوا جاز وقري سرجا وفي الشمس والكلاب كبر معها وقري وهو اجمع ليله
قرا اي وذا قرلان الياني تكون قرا بالقر وقد سمي المضاف لساقط محوري تصغير اي مابودي اولابعد لم يكون
يعني القر كالمش والرشدة الملقبة حاله خلف عليها اهلها اي جعلها مدي خلفه اي يحرف احدهما الآخر بعقبه وفوك
بذكو وبذكو ويندرك لستدراك الماطر يتعاظم على عظيم ورتبه اولان من فانه ورده في احدهما عن العباده فام به في الآخر وعباد
بنتدخيه او ليك جبرون او الدين شون وذا صاف لبي الرحمن للفضيل وقري وعباد ميشون هو بالرفق حال او صفة للشي
اي عيشين او شيها هو با وصفا بالمصدر اي مسون لسكينه ووقار الاشر او كره بعضهم الركوب في اسواق لقوله ميشون سلانا
اي انجاهلكم برئيتهم منك تسلا اوقا او اسرا سلون معه من راينها والمواد يحمل السفة وقدر ادب الالاجمن احد عليا عن اي
العاليه سخته انة القفال ولا حجة اية فان كعض من السفرا من ادب والشرح البيوته خلاف لظلاله وان يترك الليل
نت او تم وذلك المرأة في الصلوة وصل الركعتان بعد المغرب وبعد العشاء والطام انوصف لهم بجبا ليل او كره عن اهلها كالا زما
والرؤم الفسار ووقم الجفا وكان اعذارا وكان لفرما ومنها لغرم للزومه اي مع اجتهادهم خابون صانته في كبيت فيها خبير
معهم بنفسه مستورا وحرف المحضون اي سات مستعرجي وهذه هي العابد لبي اسم ان او سات معن امرت وفيها ضي ليل
ومستورا حال ارضي والمسلمان متدحان او عن ادان من كلام الله وحكاية لتو ليم هي لغزوا كسر الما وخمها وصم اياه
صمعا وشد يرا والكل بيضا المصنق وقيل العاق في المعايير وقيل اوليك كبحاب محمد سلم كانوا يكون لسجد عنتهم لا تتعها
والقوام المراد من الاستقامه كالسوامن تاسنوا وقري بالكر وموما يقام به المشي ومن ذلك قول ماجران اوقا ما جبر وسن لغواب
الطرف جري وقوام حال موكدة او من اسم كان وناق اضا دتر الي متمكن عن عمران نطق عن الفل ولا يقوي في المعنى لان بين
الاسراف في المعنى وقوام الاحالة فلا يقيد الجرم وهو معترا لعامة اي حرم قتلها والاليل ومتعلق بالقتل المحذوف وبلا يتقنون
ونف هذه المقصات لعريض باعليه اعدا وم من فرش ودرخل فيه المواد وقري بيلن وبيته نائبات الالف وقدم مثله انام جرم
لا ترم فان العفون لكانام قتل سولام فالقرد جرم انام وقري ايا ما اي قتلا يبع لعال ليوم المشد يوم ذوابا ماضع في
من يلق لانها حصة من انسا ليم بناه ذابا ناعل حطبا جروا فانها سجا وقري يضعف وتضعف له العذاب بالنون وقري بالرف
على الاستثناء والحال وكذلك خلد ويجلد على الجوهل محضا ومنعلا من الاخلاد والتضليل والتنايل الالفات ويدل وسببها
بالصغيف والشغل فيها والمضاعفة من التدرج على الشرك والمعايير والابدال الحوي البيات بالقوة واثبات الحسنة
مكاتها اي من قول المعايير ما عليها فانه يابيه لي لله متبا حرضي عندك او متبا لبي الله الذي عرف من الثابتين وسببهم اذ انهم

الذي خلق السموات والارض والارض والسموات
في ستة ايام بما استوي على العرش
او عن مثل به خبير

واذا قيل ليعلم جبر الرحمن والوا والوا
النص لما امرنا بالوا مع بقولا
ما كذا في قولنا ما امرنا بالوا
سواء وقد سئل

وهو الذي جعل الشمس والقمر والارض
والهوان الذي انا اناد شكورا
الدين

وعباد الرحمن الذين هم على الارض
والوا صاعين ليعلمون قالوا سلانا

والذين سئلوا ليعلموا قواما
الذين يعنون بنا الصلوة والصلوات
محمد ان هذا كان غراما انما سات
مستورا ومقاما

والذين اذا انفقوا لم يوفوا بعهودهم
وكان من ذلك قواما

والذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ولا
يؤتون الزكاة ولا يؤمنون بالبعث
والذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ولا
يؤتون الزكاة ولا يؤمنون بالبعث
والذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ولا
يؤتون الزكاة ولا يؤمنون بالبعث

والذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ولا
يؤتون الزكاة ولا يؤمنون بالبعث

يرجع الى ثواب الله والعرض ان سغير المشط والجرا والمباين في اول من الشكر وفي الله وفي الملائكة في المضاف
المخدر اي لا يشهدون مجالس الكلابين ليلنا اشركهم في الاثم او لا يشهدون شهادته الزور محرف المضاف الى المصيبة الهوى والغنا
جاءه اعبا لما اشركن اي اذا امر باهل اللغو وما يشين ان يلقى ويطرح ورا مع صين مكرمين انفسهم عن اللغو معهم او اذا
معواشهم الكفا وصفا او اذا ذكروا الملك كقواعده والمراد بها الصمم والبيع لانه لغيره وهو المصطفى للسلام لا اللقاء
اي الكيو على الذكره واقلوا على استماعها فان واجبه وعون اليه وقري دريتنا وذويتنا وقوه ورويت ساوا رجم ان
مرفوفهم ازواج واعنا باعنا لانه نفس به عونهم ابن عباس هو الود اذ اراه بيكنا لفته او سا الى الحاقهم بهم في الجنة انما
لسرورهم اما ما اية الفتي بالواحد لا لتنظيم الجنس ولعدم اللبس واجعل كل واحد منا او يجمع ام كصيام او اعلمنا واحدا
العاق كملتنا وفدان الرباسة في الدين يجب ان يطيب نزلت لانات في العشرة المبشرة بالجنة ومن اما بيان لقره عين كرات
منك اسلا او ابتدا اي وب لنا من حمتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح وانما كرا عين ليتنكر المضاف لاي سرورا وفرجا
وانما قبلت كرا عين دون عيون لانها عين المقتن وفيه في انفسها عين حاصه او نقلتها بالاضافة لغيرهم وقيل من
عبادى الشكور اي العرفات وهي العليلي ووجد للجنس باصروا بصيرهم على الطلعات وعن الشهوات وعلى اذي الكفار
والفقر وتو ذلك انما اطلق للشيع وقري ويلقون بالشهد كود عام ويلقون كليل انما المصيبة دعما للغير والسلام دعا
بالسلامة وهم من الملائكة او من بعضهم لبعض او يعطون المسقية والتقليد مع السلامة من كل اذ لما اش على الصلحين
بما لهم امر رسوله بان يبيع الناس بان الاكرا لهم لبعادهم لا لغيرها والعبادة وما ياقبه واستنهاية منصوبة
كانه من اي عبا يعبا بكم لو ادعاهم الرجوع اي وفيه يكون كعنده وحقيقه ملصبات به وما كرتت له ما عرذته كراوت
هي موم وما يكون على عبا اي اذا علمت ان كرا انما اعتد بعبادتي والعبادتي وقد خالفتم كرا كرا فسوف يلزمكم اثر
تلك كرا فقل ما يصح بكم لو ادعاهم اياكم لاسلام او ما يصح بكم لو ادعاهم معه الهمة والخطاب للناس لانه وجد
في حشمتهم العباده والمكذب وقري فقد كذب الكافرون وفعل كرا العذاب لزاما مجاهد هو القتل بدره وان لوزم من الغنا
لواما وقري بالفتح معنى الذوم كاللثات والثبت والوجه انه ترك اسم كان بعد ما فعله لارادة لاجرام

سورة الشعرا التي تولى الشعر الى آخر السورة ومي ما يثان

بسم الله الرحمن الرحيم طسم سبحم لفت اما انها واظهار
الزور وادغامها الكلاب لسورة او القرآن المسن لظلم الحجان المعنى ان تتبع بالذبح الجماع وهو عرق مستنطق بالفتا ولعل
للاشفاق اي اشفق نفسك ان فعلها حسرة للملابس او جيفة ان لا يؤمنوا وقري واذا فدا بخر اي انه مبيحه الى الامان فظلم
على نزل لانه لو قتل انزل الصبح كواصدق وان وقري لوشينا لانها وفضلك وانما جاحا صعبين خبير عن الشفاق لان لاصل
فظم والجمت العناق لبيان موضع الموضع اولانها ووصفت بالخصوع وهو للفتا اولان المراد بالاعتناق الروسا او الجماعات
جاعتن اي فوج وقري خاضعة ان عباس نزلت فينا وفيه امية سبكون لنا على يد الدولة فذل لنا اعناقهم بعد من
او يمجرد لعم بدكر الابدردوا اعراضا وانما جمع من لا يماظ المثلث والعرض واحد لام من جن اعناقهم بعد من
به خف حنهم فصار عرضة لاستنهاض قلوبهم وعيد لعذاب بدره والفتنة ما هو القرآن اي سياتهم انباوه واحواله التي
حنيت عليهم الروح الصنف من السات والكريم ما يرضى ويحبه في باه والمراد بالكريم اما المانع من السات او ما يبع الصاد
والمانع كرمه اشبه على الحكمة والعاليه وان لم يعرفوا العاقول ان في انبات تلك الاضناف اية على قول من يتب على

والذين اذا ذكروا الملائكة وهم يخرجهن اعلاها
صواعقنا
والذين يقولون اننا ناهب النار من
الارض جنتا وذا باننا تقع عين من اجلنا
للمقين اماما

اوليك هم من الغر فبما صبروا ولقون فيها
عجه وسلاما خالدن من هلحنت سنرا
ومقاما قولنا ايبس بكم لبي اول
دهم فذلكم يوم سوف يكون
لنا

وسبع اوستون

طسم تلكم الكتاب المبين
لعلنا نخرج نفسك الاكوا وامن
ان نشاتر عليهم من السماء انة طفت
اغناهم لها خضعين

وما منهم من يكون الرحمن
حسب الاكوا وامنه مع صين
فذلكم بواضياتهم انبا ما كفا
به لسرورهم واول ارض
لم يتبينها فمن كل زوج كرم
آية وما كان اكثرهم مؤمنين
وان ذلك هو الرحمن الرحيم

احيا الحق المرزفة استقامه الرجيم لم باب وانما يحسن من كل دم لان كلا للاحاطة ما زواج السات وم كلالا على كثر هذا المحيط و
انما وحداية مع ذكر لا زواج وكلمة الكثرة والاحاطة لان ذلك لثان لم مصدر انبثنا او لان كل واحد منهما انما قوم وعون عطف
سان للظالمين كما تعاربان عن واحد وظلم كثرهم واستجادهم لثان اسرائيل الاستون اسنان كلام من الله يجيبا لوجه من
حاطهم او حال من الضمير الظالمين اي بطون غير مفسن الله وادخلت حمة لانكار على الحارة لعل القدر الطول غير
مفسن وقوى سقون ثنا الخطاب على الالفات وجبههم بالانكار وقديسوق والبرية وانما افاد هذه الالفات مع ان الملتوت
اليهم غيب لا شعرون انه كحون الرصول وسلمهم وله فله لطف وحش على زياده القوي وقوى سقون بكسر الون اصله
سقوى سقون لثان الاجتماع للنون واليا الكفا للكره وكحون على هذا ان قد لا تاناس بقوى كحون الا بالحد واقوي رفع
اصيق ومطلق عطف على اخاف اي في الحوف والضيق والحسنة وانما نصب عطف على كذبون اي اخاف للثمة وانما عطف
الحوف وهو ماسيق بلهيه وكانت حاصلة لانها رالت دعابيه واخاف زياد الحسنة والاما فخرارة روعطون
لانه وما كان فقل دعابيه او نفي نهي منها كروي اولانه مع حل العقد لم يكن من الفصا المصا قوهرون كان ذلك
لقوله هو اوضح اي اسل لاهرون جبريل هو احضار حسن وقد بسطه في موضع اخر كما انض عطف في الفصه في اذها
اي في ذمها هم وانما ساق طوييه على ان توفيق وتثبت لعل بعد الامان الناس المعين على مبداه لم ليس توفيق في
الامتنان والاعلان به بل هو دليل النقل الذب قتله الفبظي ويو كان جاز فرعون واسمه فاون اي لم عليه تبعه
دب وهو التوقد عطف للمضاف اذ هي جمل اليه سيبه وليس هذا الضاعلا لانه استرفاع لليليه المتوقد خوف
من ان نقل ثل اذا رساله ولذلك وعده الكلاة بكلا في كذا فاذها استحسان الاستفاد بكلا والوازن ما فيه
ما ذهابا معكم مستعون حران لان واستمعون مستغفر ومعكم لغو وهما مجازان عن راعانه والشرعة لان الاستماع
اصفا للباع وهو ادراك حسنة وهو غير السمع لانه فقال استمع فسمع ومنه الحديث من استمع لي حدث قوم وهم في
كارهون حسنة اذنه اليهم وانما لم يش الرسول لانه من الرسالة قال لقد كتب الوائشون ما همت عندهم سر والارسلتم
برسول ولاطابق فيه كمل في الوصف بالمصداق وانما في في اناسولا لانه من المرسل قال الكني اليها وخر الرسول اعلمهم
نواحي البحر او وحده لثانها وانما عطف على شحة وللخوة او اراد كل واحد منها ان يفسر للضمير لارسال المظفر من الرسول
معنى القول ومعنى هذا ارسال الخليله اي خلع يدوهو معنا اي فلسطين وكانت مسكنها وروي انها انطلقنا الي
باسرعون فلم يودن لهما سانه في قال البواب ان هذا الساما نزع انه رسول رب العالمين فقال اذن له لعلنا انضك منه
وعرف موبه فقال لم نريك فنا وليلا اي صيبا لغرب عمده من الولادة وقوى سكون ميم عرك سنس قتل ملكه عندهم
لسن سنه وقل فر عيا اثر وكن القبطي وكان ان في عشرين سنه قري فعلتك بالكسر لانه نزع من القتل وهو لو كرو
بالفتح لانها كانت وكرة واحدة عد عليه بعه وعظم ثوبه بقوله وفعلت فعلتك او او الخيال اي قتلته وانك الكاؤون
سمعتي او ما هيبتني او من تكفهم الساعة او من المكفون في ديننا ولقد كانت لهم آفة بعددتها قوله ويذكر وانك
او الاثنتك او اقترى عليه او جعل اسم لانه كان بعائتهم بالمغيبه لان النبي معصوم عن بعض الصغار فربما بالالكفر واجاه
وضع الضالين موضع الكافون اي الضالين وبه قري اي الضالين فعل اوي اجمل والسفه او المحيطين والذاهن
عن الصواب او من الناسين من قول ان نضل احد بها مذكروم ابطال امتنانه بان ربي لسبيك في اسرائيل وقد دم
نزع انما هم موبوب حصوني عندك وتزيتك وكما كنت بتبعيهم بعد واعبد اخذ عبد الله قال علام بعد في
قوي واذن حواب لقول فرعون وجرا الضمير وله فعلت انك حازيت نعمتي فقال عبي السليم فعلتها بجائلك لانك

والا ذكي بل هو يروي ان ثل التوم
الظالمين قوم وعون الاستون
والدنيا في الضالين كذا في
صدره في وخلق الضالين فالرسول
مرون في ليعرطه رب فاطمات
عقرون قال كذا في حيا التامع
مسمعون

ما في فخر من هو ان رسول رب
العلمين ان اسلم معاني هو اول قال
لم وكن فينا وليلا ونشت ضامن
عوك سن وعملت ضلك اتى فقلت
دانت من الكاؤون والجهلة اذ في
انما من الضالين فزوت منكم الختم
وقبلي يبي حكا صلتون
تربون
ولكن نمة قمتها على ان جردتني
اسرائيل

النعمة حتى لها هذا الجراء وانما افرد في متبا عدت انها منه وحده وجمع منكم وحفكم لان الحوف الفرار كانا منه
ومن ملابيه الموقرون بفنله وتلك بهمة مفسها ان عدت عطف ان لها الولوج ان نصب اي انما صارت نعمة لان
عدت ولولا لالفاني هيل ما اخبر البواب بزعمه والاحسن دخل وما رب العالمين اي اي يبي مني لاشا المعروف لثانها
فاجاب ما استدرك عليه من افعله ليعرفه انه ليس كمثل شة اوي شة على الاطلاق تعيشتا عن حقيقته واجاب بالكر
لعرينه ما فعاله وما حقيقته فعنه مدله للعقول اللانق بحال فرعون انكار ان يكون للعالمين رب سواه اذ عاباه لاهيه
صحب قومه من حوايه طما شة جنته وطز به حيث سماه رسولهم ولما لث اخذت فاعد بالجن وقيل سال عن عبيته فجا
بالاوام فلذلك حنه فقال في جوابه ان كنتم تعقلون اي عوي سيط من كل وجه ولا يمكن بعرفه بل كالمشمل على الاجر بل اوسم
فلو كان لم عقل عتمة انبساط عمده اما قال وما سنها مع ان المروجع اليه جمع الارادة وما من الحسنين كاعف بالظاهر من
قال في الهيجي اجالين وانما فالوقين مع بعدهم عن الاقان لانه اراد ان كان ربي مثم الامان بالنظر نعم حواي اول كنتم
موقنين لثة هذا اوبه لظهوره ومن حوله لثرف قومه وكانوا خما يبه رجل علمهم لاسا ووكات الملوكة صه وذكروهم و
اياهم والمشرق والمغرب مع اندراجها فمما قبلها بحسب احد التجم لان اقرب المتظرفه للعاقل نفسه ومن ولدته و
بحسب المشرك والمغرب ان انظام احوالها اظهر ما يستدركه ولذلك سقل الخليل على الاله لاصطفا به على نرد فبنت و
قوى رب المسارقي والمعاري وادسل بفتح الهرة لان الكلام في ان كنتم موقنين فلما عاندوا حاش وعارض الخبير بان كنتم
تعقلون وانما عدل عن الاجتنك مع انه اخبر ان المعن الاجتنك واحدا من عرفت حاله في بحري من الظرف في هو تعيل
العمق مظلمة والوال حال دخلت عليها الهرة اي الفعل حليتي حبي المجرمة وحرف الجراء اي ان كنت من الصلاد فتر في دعواك
ايت به سين ظاهرا الثبا يبه ملاقروا قلبت حية اذ نعت قد ريل عم اعطت وافلت على فرعون وجعلت تقول يا موي
موني ما شيت وبقول فرعون اسلك الذي اسلك الاخذتها فاخرها فعاتت عصا للما طرن ان يجمع النظار عليه لجرها
عن العادة وكان بيضا نوريا ولما اجتر اوبه قال فصل غيها فخرج بيه مال الاله ما نعه فقال يدك فافها فادخلها في
ابطه م نرهما ولها اشبع كاد يثا البصار حوله ينتب لفظا بالمقد في الظروف ومحلا على الحال يقال والحالك الخبيثه مولد
ولكن لظرف واقع موقفه وجار عليه حكمه ولما ابصر لاثين بحري حث الذي اي طر فيه اطول حتى طفق ووام قومه الذين
هم عبيد وهو لهم نزعهم وبقول ما اذا ما من من لاهر ضد لثي لفرط دهشته او من الحوام وهو المشاوه وماذا منصوب
مصدرا او مفعولا به من قوله امرتك ليجري وان هذا لساحر قول ايت اذ اظلب والزيم فري ارجه والرجيه من ارجانه وارجيته
اذا اخرته ومنه المرجية المدن لا يقطعون بو عبيد القساق والمعن اخره منا طرته لوقت اجتماع الحرف وقيل احبسه حائر
شرطا محضروني المحرقه وجا وابكلمة للاحاطة وصنه المبالغة ليسكنوا بعض لفظه وقوى بكل ساحر اليوم المعلوم يوم الرنه
ومقتاة هو وقت الضحى الذي وقت لهم موسى عليه السلام يوم الرنه وان محشر الناس ضحى والمقتاة لموت زمانا او مكانا هولاء
محتمعون حث لهم على الاجتماع كقولك لثلامك صلات شيطان اذا اردت ان تحرك منه والاهل لث بلعت دسار لاجتسا اي شيع
السحر في دينهم كانه عن عدم اتباع موبه الذي هو الغرض نعم بكسر العين وفتحها وهما لعتان وانكم اذن عطف على ان لثان ووال
على الجراء واذن حواب وجرا وعدهم مع البواب اقره عنده اقسوا عرق فرعون ويبي من امان الجاهلييه والايح في الاسلام الا
حلق لاله وصفاته ما يكون ما يقبلونه عن وجهه بسهم وكيدهم وامام صديه سمت لك لاشا المرونة اقل على الما لعد والوا
ان يكبا جابه موبه يحرك بلن بعلب وان كان من عدل الله بلن يحرق علينا ولما لثقف ما اتوا به عملوا انه من الله وامثوا وعبر
عن الطور والالقا المشاككة لذكره مع المقات وفضه انهم لم يتكلموا كانهم احذوا وطر حوا وفاعل الالقا هو صرح مولاهم او اباهم

والمرحون وما ربه العالمين
والمرحون وما ربه العالمين
منها ان تبتهم من قيس والرسول
حوله الاستعوان والرسول
ورب اليكم راويين قال
رسولكم الذي اسلك اليكم الجحون
ما ريب المشرق والمغرب
وما بينهما ان كنتم تعقلون
ما لثي لثت الحوا عبيد
الاجتنك من الجحون

قال اولون حثك فتمس قال
فات به ان كنت من الصادقين
ما لثي لثت الحوا عبيد
منع عبيد واذا في بعض الما طرن

قال ليل لاله ان هذا ساحر عظيم
يريد ان يحرك من ارضكم لثي
فانما اوردن

قالوا الجده واخا وابت في
المدائن حاشون بان كل
تجار عليهم
فجمع الحرف فسات يوم
ويصل الناس هل انم محتتم
لعلنا نضع الحرف ان كانوا هم
العالمين بلما الحرف فالوا
لثون من لثا اجرا ان كذا
سمن العالمين حال نعم وانكم اذ
لسن المقترين باليه صوب
القوا ما تم ملتقون بالقوا
حياتهم وعصم دعا فاعرق
فرعون المعن العا بون
قال في موبه عناه فاذا هي
لطف بما يكون فالق الحرف
ساحدين

او ما يتواصن بالمعزة وكذا لا يقدر فاصلا له من خروا وسقطا رب عطف سان لوب لمالين عز لاله عما ادعاه واضافه اليهما
لانما اللسان اليه والجري على ابدى ما اجري لسوف يملون وبالما سلمت الضيرة الضور والضر واحد ي اضر علينا لما فيه
العظم البع سكينه لظلمة او الابرار لعظيم اول ابرار عشا من القتل المتعد ادم هو اسباب لا تقابل الله الذي لا يلدنا منه
او اضر في تلك تلك ان جعلنا القليل اليه بنا الذي في حور حخته سابق اما بنا وجر لا عرف وموت ذلك او علينا اي لان كما
اول المؤمنين من لعل زمانه ان من وجه فرعون ومن عمل المشهد وقرى بالكس وهو شرط ياتي به المداير من المحقق لصحته لقول
العالمين بوجوه ان كنت عملت لك موفى حتى قري اسر قطع الامم ووصلها وسرايم سليل للامر بالاسراء بانع فرعون و
جنوده اذ ادم يعني انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد فاشعلوا قوتهم حتى خرج موبى بقومه واسر شرطاً نحو
الناس من الملائكة ان عباس حرج في الف الف حسان سوي كانات واستقل قوم موبى وكا فواسمه الف سبعين الفا وسماه شرد
ويج الطائفة العبيله وصرفهم بالعلم واخترت مع السلامة الذي من لقله ان حولا محكي من قول الله من الف الف من الذل الذي
لا ياتي بهم لعلهم ولكن اقوم من عاداتنا السيطر والوزر والمسارة الى جسم الفساد اغتدر لقومه لما نطق بهم انكسار وقوي
حدرون وحاذرون بالذلال والذلال والذلال والذلال العوي اي اقر بالشدة او حرجون في السلاح وكسبهم ذلك حوران في اجسادهم
بجاهد سماها كنوا لانهم لم يصفوا منها فطلعت الله والمقام المكان الما بر وقيل السرر في حجان كذا كذا نصيب اي مثل
ذلك لفرع الموصوف حرام او حوصفه مقام اي مثل ما كان لم ارفع خبر مبتدا محرف اي كذا كذا فاقومهم فخلقهم
وقوي فاقومهم شروق حائلين في وقت المبروق وموطوع الشمس سبيل في طرق البقاء من ضرهم وقرى في المرات
القيتان وانما المردون مشددا للذلال وكسر الاء من ادك المشد اذا تابع فغض والبعدي اي احو لان تبارا اي انما المشد بعون
في الهلاك على ايديهم الفرق الجلي المبروق منه ودرى فلق والمية واحد الطول الجلي العظيم به حث التناق البهر الاخر نوم فرعون
اي فر بنام منته اسرائيل واذا منا بعضهم من بعض حتى لا تخو واحدا وقد سناه اي الجور وقرى بالالف اي اننا اقرامهم
بالاذن ما تقدمها النعل وجمع طرقتهم تحت مرتون فيه وطرق في اسرائيل لسا قال له وشعركم كليم الله ان امرت فقد
عشينا فرعون والجرا صا وال صبي ههنا مخاض وشع الما و ضرب موبى بعصاه البحر صا فيه اشاعت طريقا لكل بسط
طريق قتل موبى وزم وقيل حروا مصر بباله اساف ان في ذلك لاية اية وما نبيه لها اكثرهم مع ظهورها حتى سال حرج
المحوصون بالاشا بقرم بعبد وهاوا حذروا الجعل على اوهم صلح عذق اصنام وانما سال نبيها على انها لا تقبل لعبادة وكان
جواب ما تقرون ان يقولوا اصناما ولكنهم ذكروا ما اشتمل على الجواب ويحيا ما خضرو من اهل نهم لغضتهم وذلك لم ينظر
على زاده نجدهم بل عطفوا عليه بطل والوا انظر لانهم كانوا عبدا وانما بالها دون البيل اي هل سمعون دعاءكم وقرى
نعم البيا اي هل سمعون دعاءكم وجامضا وعامر اذ على حكاية الحال الماضية اي استخضرها وما لما اجابوا حوا المظلمين
لا يابهم قتل لهم غابته قدم عاداتها والقدم ليس بها نيل الحصة وانهم عدو كقولهم سيكفون بعبادتهم لانه وانما اعرك
عدو لاسان وسوا الشيطان وانما لم يقبل عدوكم لانه اذ ادم انه نصيحه نض به نفسه اولان عرف عدواتها فاجتنبها فكون اذ
لهم الجي القبول وان النض بالقران من المذمومين به والعدو والصدوق واحد وجمع ارام عدوا وكانوا صديقا شيا بالمصادر
كالقبول والصبيل الارب استنما منقطع معني لكن هو هدي بر على انه غيب لخر اروح فيه هل ينه لي ان منقص الدم في
البطن م اي معرف المدي ومكارة ولا انضاع وغيرهما من هدايات المعاش والمعاد اما ال حضرت دون ارضي لان كثيرا
من اسبابهم من محدث سريط من لسان في خطابه وشاربه وقرى خطا ياي والمراد اذ من الصغار وقوله الخ قيم
وبولعه وقوله ساقية اشتر ومن من المعايير وانما اسفوا نفع مكر فواضعا من لانبنا ونفعلها لاهم وانما لوق المعرف ببوله

ما انا اسرار الله رب
موسى وقرن والاسم له قبل
ان اذنكم اني اريد ان اذبحكم
طسوت مملون والارض ابرام
واوجك من خلاف طاضيلك
بجرح واولا الضير اناليه
انظرو ان يفرلما رطليلنا انان
لنا اول المؤمنين
وارجبت اليه صبيته الماسر وبادي
يحيون من متيون ماسر وبعون
في الملائكة حاشرون
ان هو الشدة في لليون وانتم لنا
عاطفون والظهير والارواح
من حجاب وعيون ونور ومقام
كم في حجبها فلكي يكره
واورشاه في اسرارها فبتم شرس
فلما اذبحهم والاصحاب عوي الملائكة
والا ان يري رؤسهم في حاشيا
لي موسى ان يصب عصاك الجوهري
فكان طرقتك كطرد المظلم انظرو
في حرجون ولحيا من بعد حرجون
في وقت الاذن في ذلك الاذ
مكان انهم من بين وان ركب يوي
المرور في ارضهم بنا واهم اذ
قال اليه وهو ماسر عدوتها واما
بعدا صا ما نصل لها كبر

وانما تعرف الدنيا بطور اثن بوجدنا حكم الحكمة او الحكم من الناس ان البوق والحق الصالحين بالوقوف الاعمال او بالجمع بينهم
في السنة الاخر من الحربي وسوا الهوان والحراية وبي ليا وهذا كما لا استعفا ورف سعتون صبر العباد لانه معلوم او صبر العالين
وسومن جملة الاستغفار لايه اي لا تخزي نوم بعث الضالون والي منهم اي الاحال من اني نقلت عليهم بداعن الما والسبب بغيره
منهم ضرب وجمع او المال والهون في معنى الفع اي لا يقع على الشئ من الخي وعنا منه دينه بسلاسة عليه او لاستنما قطع بشرط
تعدو ضاف وسو لخال وباديها سلامة القلب يعني انها الاسفحان ولكن منع سلامة القلب ولو لا تعدو من فصل للاسفا
مع اذ شرط المنقطع ان يجمع اسناد الفعل الاول اليه ولا يدخل في المستثني منه او من منعوا له ليعف اي لا يفسح الا لاجل ما قبله
مع ماله ما بافاته في الطاعة ومع بنيه ما شادهم او سلم من فخته الما والبين ومعنى سلامة القلب سلامته من افات الكفر
والمعصية ما احسن ربيته سال عما يعدون مقررا لاستغفارها ما يطل امرها بانها لا تضر ولا نفع وتقبل هم هم صور الميسل في نفسه
حتى يخلص اليه تعالى وعدد نعمته من لدن حلفه اليه وفاته تم اتبع ذلك دعوات المحلين هم وصله لذكر لفته والذواب
والغائب فزت الجنة من السعدا يعنطون وانهم المحضون اليها وكشفت الما للاسفا تخشرون انهم المسوقون اليها وقال لهم
لو خا ان الهتم هل منعتمكم بضم نهم او هل منعون انفسهم بانصا دم لانهم والهمته وقوا الما وهو قوله فكلموا اي الهتم
والعاودن اي عيبتهم وسو بكر واليك اي ينيك المظلم من بعد من حتى يستع في حاشيا بنودا ليس شيا طيبه او يتبع من
العصاة المتخاصم من الاصنام وعابديها بان يطقها الله او بين العصاة والشا طين والمجر حون وساهم المظنون او كاون
من اقله يبايهم وابليس وان ادم الما من ثا فبين من الملائكة والنبين والاصديق كما روي للمؤمنين واما اهل النار فيبينهم
المعادي او حتى لدن كذا ندم شفعا واصدق من الاصنام وشا طين الناس او خذوا سفينهم في ما تعلق بهم من النفع والهميم
من احتقام وصرا صنام ومن الحامة معن الحامة جمع الشاغ دون الصديق لكن الشفعا في العادة وقلا الصديق الذي
يجهه ما يجهك بل واعر من مضمون التوق او الصديق جمع العزم الوجهة اليه الدنيا ولولتته مشاركة ليت في التقدر او مو علي
اصلها وعرف الجواب وسو لعلنا كذا القوم موشه وصغيرها قويه والمراد المرسلين نوح صلح كليلس البرود وماله لا يبرد
وقال اخبرهم الله ان منهم كقول العرب باخاتمهم اي اواحد منهم لا يسلون اخاهم حين نزل بهم كان مشهورا بالامانة منهم كحميد
صلح في ريش اطبعون في نصيكم وفما ادعوك اليه من الخن عليه على هذا الامر وسوما انا فيه من الدعاء والنض اي اتقا الله
في طاعتني وكون تقربا مع تعليل الاول بامانته والماي بحس طعه فزى وان يملك جمع ما بع كاشها واتباع كايطال او الوالحال
اي ذلك اشكك جمع كاذل على الصحة والكسبية في الرد الهلسة وانما اعترذون هم النضاع نسبهم وفقهم والذلة حوزتهم
كلجيا كة والحجامة كقول عز قتل من سال ابا سفيان عن اتباع الرسول صلح فقال للناس واداذ لهم ما دلت انتاع لانبنا صعا لذلك
ان جباس الفاضة عكرمة الحاقة وراسا كفة مقابل لسفله اي اي شئ على والمراد انفا علمه لاصلاصهم له حصل طعنوا
في انا نهم بانه هوي وبدعة او تعان نوح صلح ففسر الرد اله بسن اعمال وشهوا به عليه اي عيها اعتبارا لظهور دور البغيثين
عن البواطن فان كان لهم عمل سبي فانه مجاريهم وما انا الامدرا باجادي اي ليس من شاني طرفه المؤمنين كما اردتوق طمعا
في امانكم ليس بخبا وبالتركيب لانه في اعلم به ولكنه انا اني لا ادعوك عليهم لانهم ادبني بل لانهم كذوب في وجيك فاحكم سني و
بينهم والفتاحة الحكومة لانه نفع المستغلن كما يبي فيصلا الفلكا لسيفته واحدا كقل وجمعا كاسد لان صلا وضلا
اخوان كالعرب والعرب وقد جمع فعل على فعل ونظير بجان ودلاص المستغفرن الماين بكل ريع كسرا وفتحا وسوا المكان
المرتفع قال ربيع بلوح كانه سهل ومنه ريع الارض وسوا رنفا عوا لايه العلم وكانوا هتدون بالخي في اسفادهم فحسوا
بالخدا اعلام طرقتهم لاستغيا بهم بالخيوم عنها يجاهد بنوا لكل ريع روح الحكام المصانع ما خال لما او التصور والحج

بصيرتكم والمحقق بالصدق
واصلي من لسان صفة في حور
واعلم اي ان كان في القليل
سال ولا يوع الامن في الله
بقلب سليم
والفعل في اللين حور
والمعنى انهم يصدقون
كل شئ منكم او يصدقون
والعاقبة وينبوا ليس اجعوت
فالواو في حاشيا بنودا ليس شيا طيبه او يتبع من
نضاع من لانس لانس كرسب
العالمين وما اضلوا الا الخيرون كما لنا
من قاتلهم ولا صدق حريم
ان انا الابد
مبين
ان قومي كذوب فافضحهم
فتخاضع من معي من المؤمنين
فوايضا من جمع في الكسبية
هم فزقن يدا الناقين نض ذلك لاية
وما كان في الخيوم من شئ وان ركب
هو العز والرجيم كذبت عاد المسلين
اذن انهم اخبروا عن حور العاقبة
انهم سوا الامن فالتقوا الله واطيعوا
وما اسكروا عن حور العاقبة
انهم سوا الامن فالتقوا الله واطيعوا
انهم سوا الامن فالتقوا الله واطيعوا

فقد اشعرا بان ما لا بعض الواجب ايتنا العلم ايتنا ما علمنا فعلنا وعلمنا وعرفنا الحق النعمة منه وقال الحمد لله واكثر المعنى
عليه من لم يوت علما او لم يوت مثل علمها وفه دليل على شرف العلم وتكبر بالوضع بان العام وان فضل على اكثر وقد فضل عليه
كثيرا لذلك قال عدوهم كل الناس اذفة من عروضة نظر اذ في هذا المقوم على انهم لم يفضلا اما ان يفضل لعليل عليها
او صوابا فلا ورت منه البرية والملك دون ساو بنيه وكانوا انفعه عن كان داود اكثر تقيدا وسليمن اقض واشكر لنعمة
الله وقال ايها الناس بشهرا المنعمة ودعا اليه للتصديق بالمعجزة والمنطق نفع على المفرد والمفيد وغيره وقال للشعر
نظمت الحكامة والذري علمه ما يفهم بعض الطير من بعض من العلة والارض يحكي انه وعلي بليل يحكي ناسه ويبيد ذنبه فقال
لاصحابه ان يردن ما يقول فالوا الله وبنيه اعلم قال يقول اذا اكلت نصف من عسل الدنا العنا ويطاير ارا ديك في كنف
ما اوتي كما تقول ولان يقصد كل احد ان هذا قول واراد على سبيل الشكر لقوله صلى الله عليه وسلم ان اسبيل ولد آدم ولا يفرج
اقلامه شكر الخرايا ما اعلمنا واوتينا وهو كلام المسكين ان اذ نفسه وانا اولها بان الملك المطاع كل اهل طاعته به وقد
تعلق برعاية الامة مصالحيه وكان صلى الله عليه وسلم يفعل حرام من ذلك وورعه وقد روي ان معسك كان ما فرج
في ماله كل ربع لو احد من الناس والجن والطير والوحش يوزعون حيس ووقف سلاف العسكر حتى لم يبق لهم الا العنق
قل هو واد بالاشام اكثر الفل وعري القابيل لان ايتناهم كان من خوف اولانه من اتي على الشاة اذا افده ابي قطعوا الواك
ونوا عند مقطعه حربي فيها نهم الميم وبضم النون والميم والاصل النعل كالرجل فحفت كالسبع فيل مع ندها سليمان
من لثة اميال واسمها طخيه وكانت لثة بريها والت احتض به ان حيفه لانها كالحمامة والشاة يلقح على الذكر والناثي
ويبر لثهم حمامة ذكرا وانثى وهو مسمى قزى وسكنم والاصطنك بحفيف النون ولقح الحواكس هناع الشديت واصله
سختنك ولما جعلها ابا وله في النمل مثلا الم اجري خطا بهم كطاب اولى العقل والاصطنك حواكس اموا ونى بمائل امر
على برفقة اربك هبنا ابي لا يكون احث انتم تعطى ابي للبطونك حنودها ما هو بلغ على عجب من بفسه ومن اشفا في ابي
تسم نار عاك الضحك ومجاو زجر التسم وكذلك ضحك لانيا وماروي انه صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذ فنه ليل الله
وقزى ضحكا واضكته ليجانه بادل عليه قوطا ومع المشرون من رحمة جنوده وشهرا اي لوشعروا لم يبعه ان اوسر وبن يباع
كلام الحبل وفهم معناه ولذلك استنوع الشكر اوزعني لاجلني انك شكر نعمتك وعذلك واكف لا يفتلت عني وادرج ذكر ذلك الذي
لان النعمة على الولد نعمة عليه خصوصا النعمة الواجبة لالدين فانه اذا كان لثنا نفعها بديعها امر سليمان بالبحر ووفت
لما يدعون حبه دخلن صاكنهن وادخلن حنك في عبادك اي اجلني من اهل الجنة ام يفتطع نظر الي كان الهدى فيهم
فقال لي ارااه وهو حاضر لم له انه عايب واضرب عنه جعل لي اهل الجنة ما اهل له ولما اتم سليمان بنا بينا لمفقدس
يخرج للوحش الى مكة ثم عم على السير الى اليمن فخرج صبا حرا في صنع وقت لوال وذلك سيرة شهر وتول ليعفدك لي لي
فمجدوا الماء وكان الهدى يروي الما من تحت الارض كما يروي في الرجاجة ويستخرج الشياطين فذلك نفعه وحين نزل
سليمن حلق الهدى فزى حد هذا واقفا وخطا اليه وصفه ملك سليمان ووصف صاحبه له ملك لفس وذهب معه ليظفر
فارجع الابل العصر القصة بعد به شمشيه مع ننف لبشه او طليه بالقطران او ما لعايه للتل باكله او يادع النقص
او بالبرقي منه ومن لينه او بالرامه صعبة الاضداد وحل تغذ به باحة الله تعالى ليعتبره ائمنه وقزى ليا يئني
ولياتين والسلطان الحجة والعدو وان اختلف على لياتني مع انه غيب لا يروى لانه ان لم يات بسطان عذبه او ذبحه
وان التي به فلا لا نظاما باو وليس فيه ادعا دباية وكوزان سعفت حلته بالاولين وحي بالثالث فمك قزى نفع الكا
ونصها ابي غير زمان بعد بل اسع نخواس سليمان وفه سان المعجز وهو لخص الطير له احطت باعدام الطائر لنا باطراف

اورث سليمان داود وقال ايها الناس
علمنا منظر الطير ولا يتبين من كل شيء
لان هذا هو الفضل المبين

وحشر سليمان جنوده من الجن
والناس والطير مع يودعون
حتى اذا ان طير ادى الفل والتبند
يايها الفل ادخل مسالكك لا يخطئ
سليمن وحنوده ومع المشرون

تسم ضلما من قوطا ذكرا
اذ غنى ان اشكر نعمتك التي انعمت
عليه على الذي وان اعمل سلما
ترضيه وادعني من تحتك عبادك
الصالحين

دفع الطير فقال ابي اذ يهدى
اه كان من العايس

الذي به عدا شربا او اذ عجنه
اولياتني سلطان مبين

لمك غير بعيد فقال احطت ما لم
به وحيك من سبابا يفتين

ونفراطاق كاخ سليمان على بنوته وعلمه تبيها على ان في اضعف حلقة من احاط بها لم يحيط به فكون لطفه في نزل الحجاب
والحطية بالعلم ان يعلمه من جميع جهاته وبطله قول الراضه ان الامام لا يجي عليه شي ولا كون في زمانه اعلم منه ورك
بصرف سببا لانه اسم الحق او اكل البر ومبنيه لانه اسم القبيلة وسكون الينا وبالالف كذبحوا ابي سبا وسببا من شجب
ان يربوبن خطان فال من سبا الحاضرين ما رب ادسون من دونه سبيله العروا وقال لواردون ويتم في ذري سبا
م سميت مل منه ما رب سبا وسبها ومن صنعها سيره ثلث اوباد المدشه والقوم والبنا الحبر الذي له شان من سبابنا
يربع مستحسن لفظا ومعنى الملك البناء الزيادة اليه بطا بقها وصف حال المرأة بلقيس بنت شرا حيل ملكا يوحها ارض الحبر
ولك اربعون ملكا ولم يكن له ولد غير ما وكانت مع قوتها مجموعا بعدون الشمس وصبر ملكهم لاجلها بان اريد اليهم
اواضرا لاهل وكان عرشها ثامن ذراع عا من سبا وسبها ماون من ذهب وقضه مكلانا بجهر وانا استعظم عرشها مع
ماراي من طراون انه استصغر حال الملكة فاستعظم لها ذلك او لا يكون سليمان مثله وان عظمت مللته واوتيت من كل شيء
من سباب الدنيا الا بية بها لعطفه على ملكهم وقال سليمان فاوتينا من كل شيء اي من النبوة والحكمة والملك اعطاه على ما هو
معجزة من الله من تعليم منطق الطير وانا يحكي على سليمان ملكا على سيره ثلث من محطه مصلحة لها الله في اخفاء
وانكا الهدى معجزة لم يعبه يكون بالهام كما يحكي الطيور وغيرها لما ائتمروا له العقلا قري بالشدة اي الا لا يسيبها
فحرف الجادا والاعربة اي لا يئتمروا اي ان سجدا والضعيف على اللبنيه وباللذات والماذي محذوف نحو الا ياي على اذاري
على البلي قزى هلا وهلا اقتل هرق الخصف والمشردها وهلا والاصيدون على المطاب سمي الخبي بالمصدر وهو النبات المطر
مما خاد من عيوبه وقزى لب بحفيف الحرف ونقلها الفل على لثه من يقول هذا لبس ورايت الحلة اوقف اجرا
الوصل حربي اوقف على اللغة العجاة والحماة لانها ضعيفة ومن احطت الي العليم كلام الهدى وصيل كلام الله وفيه
نظر لان قوله احطت الي اخره ظاهر انه من كلام الهدى فلعل الخلاف من قوله الا يا اسجد واعلم الخفيف كما هو في الباب
والله اعلم في اخرج ليا ما ن على انه كلام الهدى لمرقة الماخذ الارض بالهام من يجمع الحب ويحب العجوة في الفرائض
لان مواضع العجوة اما الامر اولدح اولدح تا لكا كما نحن فيه وما ذكره النجاشع من وجوب العجوة مع الخفيف حذو الشديت
غير صحيح اليه واذا حفت وقف على اليتدون او على ابا واذا شرد على العظيم ووصف عرشها بالعظم بالاضافة اليه
عروش ائنا حشها ووصف عرش الله به بالاضافة اليه سببا ومحافظة وقزى العليم بالرفع سنط من النظر على الما والاراد
ام لذت الا ان كنت من الكاذبين ابلغ لدا لانه على انه معروف بالانحاط في سلمكم قول نفع عنهم الي مكان قريب يسمع ما يترجم
من قوله يرجع بعضهم الي بعض القول يقال اليه الكتاب من لوة ونوازي فها وقال قافله اليهم لقوله وجزتها وقومها
اهتاما باي الدين كويم او محتموم فال عليه الم كوم الكتاب حنمه او مصدر بسم الله الرحمن الرحيم انه استنبيا فمقول
من هو وقزى وانه عطف على الموقفة انه منها ما لا من كتاب او القدر انه لعليل الكرم نانه سليمان وينصرون باسم الله
وان فها على انها مفسرة وان اتعلق مفسر ايضا لاتعلق الاشكر والملك وقزى بالعين محبة من الغلو وهو حاور
الحردنسخة الكتاب من عهد سليمان بن داود الي بلقيس ملكة سبا السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا اتلقوا علي
واقزى سليمان وكانت لانيا حلا ابطيون وطبعه بالمسك وحنقه بجانته والقها اليه لفة قترها ما رب داوود
اوسن جنودها والقها في حجرها وكانت واديه كانه من حبر فلما رات الخاتم ارتعدت مسلمين متفادون او من شرا
الفتوي الحراب في الحادثة مستعان من الفتا في السن والمرا د لاشان عليها باعدهم من الراي استعظمتهم به
فاطعة فاصله ويري قاضيه وقيل كان اهل مشورتها ثمانية وثلثة عشر آف ارا داوود لاجساد والعدد والملك

ان عطف امرؤا نكتم واوتيت
من كل شيء والحاشيت عظيم وحدها
وقومها اسجدون للفتن من ذول الله
وزن لهم الشيطان اعلم فصلاهم السيل
فهم الاحذون

الاصحاب الله الذي حرك قلبه
في السموات والارض يعلم الخفون
وما يعلمون الله الا بالبرهان العظيم
العرش العظيم

بالضطر اضطره كتمت من الكاذبين
اذ صبر بكايي قافله اليهم
م قول اعظم ناظر ما اذ اجعوت
فالت يا الملاء التي التي كتاب
لوم انه من سليمان فانه بسم الله
الرحمن الرحيم اتعلقوا علي واتقوا في
سليمن

والصاحب الملاء اتقوا في امرئ
ما كنت فاطمة امرأته تشهدون
فالوا عن اولي قوق اولوا باس
شديت ورامر القبط نظري ما اذا
تامررت

الجدد المكي لم يولد ليك او نحن من ابناء العرب الامن انا الراي وانت ذات الراي انطوي ما ذا برين تتبع راكحت
مبليم الى الحرب في عنته بان الملوكة اذا دخلوا من عندها اي خربوها واهلها اشرافها وكذا الذي في هذه عادتهم المشرقة
كانت في مثل الملك القديم فمعت في هاراتهم ذكروا في الجاهلية وقل هو بسيد من الله لقولها اي موسى
وسلا عديده اصانعه بجاهن في كل فاطم ما يكون منه حتى اعلم على حسيه بدتة حجابها به غلام عليهم ثياب الجوارى ونسماها
جارية في رى العلمان والفتنة من درجته فضنه مع غيرهما من الجاهل واحتجافه ذرة عدرا وجرعة مع جنة العنت
وبعث رجبين من اشراف قومها اسم احدهما المدرد والنت له ان بين من العلمان والجوارى وثقب اللذة انما استقياى
سلك في المزرعة جبطا ونظر اليك مثل لطيفا للضبان في نوى والا فلك واجبل الهرد وجبر بسين وامر ليلن حمر لول الرزب
والفضة وفوشة في سبعة فراسخ الى غير ذلك من انواع الزينة والعظمة صفاصرت اليهم بنهم ورواها معهم طما وفضوا
من يديه نظر اليهم بوجه طاقم حال ان الخن وجبريل عاقبه فقال ان فمة كذا وكذا فامر لارضة فاحذرت فحمر فندرت
فيها وحذرت دودة بيضا الميط وقدت فيها وبين من العلمان والجوارى ثم رد الهرة وقال للمدرد ان جبر الهم ففاسم
نبي واطاقة لما به شخصت اليه في اثنتي عشرة الف قبل تحت كل قبل الوف وفوى فلهما جاوا القردنى وحدثت ليا الكفا الكسرة
والادغام المتدوى خون الهدية اسم للمهدي ووضف الى المفعول كما عهدنا وليه الفاعل الى مغدي خبر لانه اتى الدين ومن
لحظ لا وقر ومن الدنيا ما لا يستر له عليه لا تقبلون الاطراف من البيعة فذلك لنعون ما تحدي اليك ويجوز إضافة الى الفاعل
اي نفع جون ما تخدمون ونفرون فقد تكلم على اعداء على الملوك وهو عيان عن الرجاى بل انتم من جنت ان احذوا عدتكم
ونفروا با وادخلت اند في بال واناف منكم فقد جعلت الجاهل على ما لاف واذ اذ كوتة بال الفاء فقد جعلته حيث عليه حال
اي انكر عليك ما خلقت فاني عن وعليه ورحمنا انى انه خير فاضرب عن لاركاه وعليه الى السبسطا وهو فرج المظفر الهداة
اليهم ارجح خطاب الرسول او الهدى لاقبل لاطاقة من المعالبة ويح المعاملة ووى لاقبل لهم بهم والضمير في منها لساها ذلك
ذباب الملك الصغار اوقرت في كاس بلحجبت اليه بسين ان يعرب عليها انها لا للمجر وان اضره قتل ان تيمم لامله لاضر ما لها
او اراد ان يكره اختيار العقلها وقوى عن جود من الرجال الحديث الذي يغير اقرانه ومن الشاطين المارد واسمه ذكوان لغوي
على حمله امن الاخر لانه شادا ابده الذي رجل كان عنده اسم له العظم وسوي اى اقوم وقول الهنا واله كل شى لجاوا حلا
لا اله الا انت وقول اذ احلوا الكوام عن الحسن الله والرحمن وقول يوصف بن رجاى كانت سليمان وكان صدقنا عالما وقيل
هو جبريل وقيل ملك ابدا لله به سليمان وقيل سليمان نفسه كانه استنطا العفر من حاله انا اريك سيع منه من الحضر على لم
علم اى من الكاب الميزل ومولوي والشرع وحمل من اللوح والذي عنده علم منه جبريل او اشرف فيها مضاع او فاعل الطرف
تحريك الجفان اذا نظرت وما وصفه الماخر بارساله الطرف في قوله وكنت اذا ارسلت من فلك رايل يوصف بالرفق والاراد
اي يوسل طرفك لى شى وقيل ان توده اصرت العرش من يريك قبل من مثل الاستقصا ومدح الجى به لشكر نفسه صوبها عن
سنة القرآن والنباط النعمة به فان الشكر قد للنعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة عن الشكر كريم بالانعام على من بلغ
نعمة نكو واخبروه عن هنته والوا وسع وجعلوا مقدره من حرمه واعلاه اسفله وقوى حرم منظر على الجواب ورفعه على الاستبا
اعتدلي لمعنته او الجواب او اللانان لروية المجرى نقل اهلا بل مثل هذا للملا يكون بلقيسنا قالت كانه يوم نطق في المحتمل
لوحنة غفلها واوتينا من كلام سليمان وملايه لما اجابت ذلك كان مطنه ان لقول سليمان وصلوا وانا لبيبة وقول لوق
من سلام وعلمت صحة النبوة نالانات المقدمه عطف عليها واوتينا شكري على سبغها الى اسلام قبلها وصدعها من المقدم عذارة
الشمس ويصل لكلام بلقيس اي واوتينا العلم بقدره الله وبهجة نبوته فلهذا المجرى او قبل هذه الجملة وهو عند فداء المنذر

ان الملك اذا دخلوا قومه اضرها
بجسوا لوق اهله ذلته وكذا الضوق
وقوله صلى الله عليه وسلم
يروج المصون

عليه السلام ولا يفرق في بارضا
اننى الله خير من ابيك
لنوعت

اصح اليهم فلما يتبعهم جندوا
لهم جندوا لخصمهم منها اذ لم
سلفون بالارباب الملائكة
عمرها قتل ان يا نوى سليمان
ما حضرت من الخى ما ايك به
من تملك وان عليه لغوي
الذى عنده علم من الكتاب
مبلى ان يوتى الملك طاراه
عنه الا هذا من فضل
ام الكرم من فضل
لقران روى عنى كريم

قال لور الهام شها نظر
كون من الدين لا محذور
فلهيات قبل المذبح
واوتينا العلم من قبلها
وصدعها ما كانت بعد من دون
انما كانت من قوم كاذب

واسلمنا قال الله وصدعها وقيل صدعها الله واسلمين عما كانت فخذف الجار وقوى نفعها بلما من فاعل صدق ما كانت
تعبدا ونعته لانها الصرح القصر وقيل سخن الدار وقوى سابقها بالمرحرا الهلج سوون المبرج الملس اسلمين فينه قبل
قدومها قصر من رجع ابيض واوى تحتها الماء الخية دواب البحر وضع سرير في صدره لجلس عليه لعظيما الامر فكون
الجن ان يترجمها مفضة اليه باسلامهم لانها بنت جنبه صا لوانه غفلها في الحنجرها الملبى العرش ودعوا انها شعر الساقت
ورجلها كحجر الحار فاختد الصرح ليترف ساقتها ورجلها فلكشت عنها اخابي احسن الناس سابقا وقدم الا انها شعرا حرف
بصره وفادها انه صرح عمرد من قوارير طملت نفس بالكفر ويسوظن في سليمان انه يعرفني في الجنة وقوى ان احده واضم
النون على ابتهاجها الياء ورمضان مومن وكافر واصلح وقومه قتل ان لوزن منهم احد يحصون لقول كل فريق الخن يبيع السيه
العنقبة والحسنة التوبة خاطبهم على حسب اعتقادهم وهو انه وصفت العنقبة لانه بعد ناصح يتشاح مقدرون على التوبة
في ذلك الوقت الا ان يكونا متقنين لمر بها قبل الاخرى فاستعملوا قال لهم هلا تستغفرون قبل القول كانوا عند السقف
مالسح ونشامون بالبارح من الطيار فاستعير ما والسب وسوقه بالله او العمل وقيل طيار الله لاطير كراى قزره العالم
لا الطيار الذي نشام به وكذا نواقل تحطوا فقيل لهم طياركم اي سبب خبركم وشركم عند الله والرق والخان مشيته ونوز
ان يريد علمكم مكتوب عند الله فتمه بل لكم ما نزل عنقبة لكم وقتنه وقوى نظير نيل على الاصل ويطير به اي تشام به تشنون
يحترون او عدلون او عتكم الشيطان بوسوته اليكم الطيرة المذنبه البحر ويمرنت التسعة بالرهط لانه مع الجماعة و
الرهط من البله او من السبعة الى العثم والنفس من الثلثة الى التسعة كانوا غناه قوم صلح وسعوا في عقر الفاقة تقاسموا
امر او خبر وضع حال اى قالوا متفاسمين وقوى نفسهم والنفس من الثلثة الى التسعة كانوا غناه قوم صلح وسعوا في عقر الفاقة تقاسموا
والياء مع ضم الما فيها والنون وتفاهم مع النون والتا يصح فيه الوبهان ومع الياء لا غير البيات مباحته العدو
يلاد وقوى حملك نفع الليم واللام وكسرهما من حلا وضم الليم ونفع اللام من اهلكه صدرا او زمانا او مكانا او الما اذ
ساول انهم فعلوا البيات فقد شهد احدهما ونحو ذلكهم في قولهم انا لصادقون فمكرهم تبيرتكم بصلح واهله ومكر الله
اهلكهم من حن لا شعرون على الاستعارة تضدوا لصلح اذا جابا فسد في المشب بصرة واهلكهم وجر جاوا بالليل
شاهري سيقوم وارسل الله الملائكة فدخوهم بالبحان اباد من زاهم استيناف وقوى بالفتح اما فدا بدلان العاقبة
او خبر مبتدأ عروف اي هي تدبيرهم وانصبا على انا او خبر كان خاوية حال عملها الاشارة في ذلك وقوى بالرفع على خبر
المبتدأ المحذوف واذا كروطا او ارسلنا لوطا بدلا له ولقد ارسلنا واذا بر على اول طرف على الما بتصرفون يعلمون انها
فاحشه معنى يحملون تقبلون فعل الجاهلين ماها فاحشه ان يحملون العاقبة او الجمل السفاها او تصرون الفاحشه معالين
بمخالعة او بتصرف آثار العصاة بلكم وانما لا يحملون بالنا مع ان موصوفة وهو القوم عاب لغلبا الخطاب في انتم ورك
جواب بالرفع والمشهور لحن تطرون بتصرفون عن الما ذوات فتكرون هذا العمل ان جاس هو استمى اي قذرا لكونها من
الخايرن امر موله ان تنلوا عليه امانات الماطة تيركا بها وضمه تعليم نقلها امام كل امر له شان وقيل تشمل واقبله وقيل
من خطاب للوط عليه وسلم يحمل على اهل الكين وصلح على الانبياء واشياهم الناسين معلوم ان الخبر فيما اشركوا اصلا
وانما سوا ارام اذا اذ عبادته للصلام على عبادة الله وانما يورثه على لزياده خير فيه ليقين على الخطا كان خلى الله على
اذا قرأها قال بل الله خير وابقى واجر واكرم امه في اما ترون متصله واه من خلق منقطع اى بل من خلق خير على
وجه المقرو وقوى امن بالتحفيف بلام من الله والالغاة عن لينة نيل التحكم في ابنتنا لما ليد للاختصاص اي لا يفر
على ابات الحدائق المحلقة لاصناف با واحد الامور وشحه وقواه ما كان لكم اي لا يبيع ولا يبي ولا يبيع ولا يبيع ولا يبيع ولا يبيع

على اخطى الصرح ما كانت
حسنة لجة اذنت من ساقها
بالله صرح عمرد من قوارير

كانت رها في طنتت واسلمت
مع سليمان الله رب العالمين
اسلمنا لك انك قد انقذنا من
اصروا الله فاذم مومرا حن
قال انتم لم تستجيبون بالسيه
قيل المشه لواسمخرون الله
لعلكم تنحون والوا خير ايك
ومن مكر قال طياركم عند الله
بل انتم قتمتقون

كانت المدينة تسعة رهط
عسرون في الارض والصلح
ما لواتما حيا الله لتبينه واهله
م لثقلون اوليه ما شهدا محلك
اهله وانا لصادقون

ومكروا ومكروا وكرا مكرهم
لا شعرون
ما نزلت من عاقبة مكرهم
وقومهم جميع فتك حرمهم
ان في ذلك لاية لهم لعلهم
وانحنا الذين امنوا وكانوا
ولوفا اذا لقوه الا انون العاقبة
وامم تصرون انك لاثون الرحاب
سجون من دون الشكر ربك
جنون

سوجات ودرت وان استغ
على انبياءه والمصطوبين من عباده

فانما جواب قومه الان ما لى
ان لوطن من تنك انم الناس
ما بعيناه واهله الامانة
من الخايرين واهلها
فما مطر السدرن طلح
سليمه عبادة الله
بكرام ما اعزوز

من خلق الحنجر والارض والارباب
من الصا ما فاستجاب صدق
فان عظمة ما كان من ان تقبلا
فانما الرب هو الله بل هم
فانما الرب هو الله بل هم

المعنى في محبتهم والمدينة البستان المحيطة من الاحراق وسواها حاطة واوردت لان المعنى جملة حياض حتى الساذية
البصحة الحسن ان العاطف يتبع به آراءه مع الله غيره بقرن به ويجعل ريكاله وفري نصب الها اي انتمون او اشركون واك
ان يحق المحترق وتوسط بينهما مدة وان عرج المانه من من يدرون به غيره او عن الحق وهو الذي جيل من جعل بدل من امن
خلق وحكمه بالحكم فزادها للاستمرار والضرورة والحالة المحيطة ليل الجواضط اراذعنا ليد والمضطرب من اجزائه
ما لئلا يلية المتفرج ليل الله ان عباس هو الجود السدي الذي لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اذا استغفرنا العجايب كل مضطر لان
الاجابة موقوفة على المصلحة والمضطر مطلق ليس بجام اي خلقه في الارض هو وارثهم سكنها وانما الضرب فيها او الحلافة
الملكية المتناظر جري بكونه بالبايع اذ عام وبالنسبة لادعام والمؤلف ما من ردة اي بكونه بذكره اهلها والقلة في النسي
تدريج بالجهنم والعلامات في الارض اذا سافرتم ليلها وانما قال ام من يبرو ثم يعيد مع انكادهم للعادة لكي يبينهم من المعرفة من
السماء الما من الارض اثبات ان كنتم صادقين ان مع الله الها فان حليلكم عليه رفع اسم الله على لونه بنهم في رفع المشتى المقطع
حتى عيشه ما تفتي الرياح مكانها ولا البتل الا المشرق المصمم وما الماني زبد الامر وبقدر ما الماني المخرم وفي احتيا والمذهب
الميمى في كنهه ويحان كان الله من المصوات والارض وهم يعلمون النبي اي استغفرت كما ان معنى ليس بها النبي الماعيا ليل
كان المعافاة ليلها فيها النبي بتنا للقول تجل هاشم النبي وفي الكلام معنيين مثل سبان امري ان اوله موازنة لاله للبيت والبيت
توقف التلثة عن القيمة اما الاول فيجيبه ان كان من فيها وهو يعلم الغيب وفيها من يعلم النبي اي استغفرت كما استغفرت
واما الثاني فلو تعلمها على قدر شرطية مثل ان كانت المعافاة ليلها فيها النبي وهذا ما يصح على النبي اما الثاني فلو تعلمها
على قدر شرطية مثل ان كان المعافاة ليلها فيها النبي وهذا ما يصح على النبي وهذا ما يصح على النبي وهذا ما يصح على النبي
والقدر ليلها على تلك الشرطية والاصل الجازي والقيمة على انه مستغفرت اي مذكور بغير الاخرى مخرج وليس فيه انه من
جنس اوله لا حقيقة ولا فرضا وقد اختلف المتصوف والله اعلم ونقل ان علمه فيها فكان حادثة فيها ولا يستقيم لان كون الله لها
مجازي وكون غيره حقيقته ولا يستعمل لفظ احد رضاء في وايضا انها اياها مسمى وهو محرم لقله عليه لمن قال ومن
يعصها ليس خطيب المقوم انت وانما اعني عليه ليلها من مكنه وقيل تزلت في المشرق من جنس ساو الرسول صلعم عز وجل السلفه
ان ان معنيته ووري بكس حرفة فري ادركه في انهي وكما لو اذرك اصله تدارك فادخلت الماء في المال معنيته باع واستغفرت
اي استغفرت اسباب المعرفة لهم بان القيمة كايته وهم شاكون في حياضها ليلها من يربط المشرق ونسب ليلها اهل السموات والارض لانه
من جديتهم كايضا قل من يقيم وانما فعله ناس منهم وانما لام وحسنهم بانكار البعث واستغفرت عليهم ما يستغفرت له اياه وهو
اختصاص الله بعلم الغيب لانه ما من لحي من فصل به علمه وهو انكارهم القيمة مع علمهم من اسباب معرفتها على التمسك
كما نقول بالجميل الناس ما علمك وقيل ادرك معنيته من ادركت المشقة لانه عند ادراك تقدمه وادراك معنيته تدارك المقوم
اي تابوعا في الهلاك وقري ادرك على امتثل وتدارك والحدك محرمين وبالفتنهما وبل ادرك بالتحصيف والمضطر يفتح اللام
ونشد بل اللام واصله بل ادرك على استغفرتهم ولا استغفرتهم لانكاره وكذا على قراه ام ادرك وان تدارك لانها ام اللام معنيته
الحق وبل ويلي ادرك اي يلي شعرون وفصل الشعور بادرك علمه على التمسك المشيد في العلم على اللز وجه ويلي ادرك اي يلي
شعرون متى شعرون في نفي علمه بكونها ليست على علمه لوقته على طرق في اللام في الاخر في شأنا ومعناها الارض اثبات لتزبل
الحوالهم وصفهم بعد الشعور وتوقف لبعثهم بالشك مع استطاعة ارا لته بما ليجر عدم التدبر كما بهيهم وعدي اليهم من
دون عن اذا الكفر بالحياض صل عام وسبب عدم تدبرهم العاقل اذا خرج من تدبره لاله الا انما نحن جون احسن يدري عمله
غائب الاستغفرتهم وان ولام لا يله وتول اجتمعن والخراج من الارض او من حال العنا وتكون الاستغفرتهم لما كيد لانكار وخير العلم

ان من عمل الارض فورا وجعلها
انما وجعل لها راي وجعل
من الارض جابرا لثمة الله بل
انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون
اذا دعاهم وكشف لهم وعسا
خلقا لارض الله مع الله قله
على كونهم

ان من عمل الارض فورا وجعلها
انما وجعل لها راي وجعل
من الارض جابرا لثمة الله بل
انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون
اذا دعاهم وكشف لهم وعسا
خلقا لارض الله مع الله قله
على كونهم

بل ادرك علمه في اخره ليم في شك
منه ليم منها توف

والله ان كبروا الملكا وادابا وانا
ايضا لخير من عند وعنا هذا عن
ايوانا من قبل ان هذا الاساطير
ملاوتهم في الارض في
فانظروا كيف كان عاقبة الجحش

ولا يابهم قدم هنا على نحن وادابا وفي عيسى علي العكس لان المفسود بالذکر هنا ذكر البعث وفي غيره ذكر المبعوث فذكر
كان لان العاقبة بانها عيسى حشني اولها من احرام وعبر عن الكافرين بالحر من لطف المسلمين في ذلك الحرام ولا تخزن
عليهم على فرش لانهم لم يتبعوا صديق حرم صدر من مكره صفاق ضيقا بالفتح والكسر وقري بها والشيخ الضاحف الشيخ
وراد في امر صبي من مكره استنجوا العذاب الموعود بميل لهم عيسى ان يكون لذكرك بعضه وهو عذاب يوم يرد وزيدت
اللام للما كيد او ضمن من ذنبا وارف اي يتكلم ولطفك وعدي من قوله فلما ردنا من غير وجهه اي ذنبا منه وقري بفتح
الدال الكسر انصع وعبي ولعل وسوف على عاده الملوك ويرل على لصدف وتوزنه الكفا بالرحمة واطهارا للمهابة وعدم المعالجة
بالانعام ولو قاطعتهم لذل وصل اتصال تلخير العقوبة قري تكن كذنته والنتنة اخفيته اي يعلم المحنون وما يجعلون
من عذابة الرسول عليهم ومكايدهم وتحايم عليه الغايبه للشي والتاكفر في العاقبه والذخيرة انها اعير صفات والمبالغة
كالرابة اي مما من شدة بدل لطف الاوتة علمه واثنته في اللوح المبين المبين من نظرفه من الملكة او الغايبه اعلم العباد
تخرب اليهود والنصارى في المسيح احوال لقران بيان ما احدثوا لوانضوا الميخ من منهم او عام اي من من امن
بالقران ومن كفر والمراد بالحكم ما يحكم به وهو العبد اذ العال يضرب بضره او الحكمة لقوله بحكمة العز ملا يرد
فقتله وافي لانتقام من يبطلين العلم بالفضل او من يقتله له وعليه علمه بالفضل بالذكل على الحق ابل وفيه ان صاحب
الحق حشني بالوثوق بالله وانك لا تسمع بعيل اخر اي قري عليه واستنص عليهم لعداوتهم فان اتبعهم امر قدس منه فانهم
كالهوى في عدم الاستغفرتهم وكان صلى الله عليه وسلم يقظه ترك اتباع المشركين واهل الكتاب واذا اولوا باليد طال لاصح فاهم
اذا تولى عن الداعي من اركان البعد عن المبعوق قري ولا يبيع الصم وما انت بجاهد الجي على لاصل وهدي العي وما ان تدارك
العمى وعده عن الضلال ابعث عنه كفاه عن العيبة ان سمع ما يجدي اسم اعلمه لاس علم الله انهم يوعون اي صدقون فعم
سبلون محضون من اسلم وجهه ونفع حصل القول في ثناء والمراد مشا رفة الساعة وظهور اشراطها اذ لارض الحساسة جاء
في الحديث ان طولها ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا نوقتها راب عن علي ربه انها تخرج ليلة ايام والماس يتطرون فلما يخرج
الامثلة سبل النبي صلعم من ان يخرج الدابة فقال من اعظم المساجد حرفة على الله بين المجلد الحرام وروي من اجساد وهي
جل ملكة يكلمهم بالعربية فيقول ان الناس كانوا باياتنا لا يوتون اي محرومي السدي يكلمهم بظان عيسون لاسلام او
نقول ما لان انت من اهل الجنة ويا طان انت من اهل النار وروي يكلمهم من الكيم وهو اجمع بين الوهم فانه روي انه يخرج
من الصفا مع عصا سوية وخاتم سليمان فتك بالصلب مسجد المومن اذ فاس عينيه وفضوا تلك التلثة في وجهه حتى
يضي بها وجهه وتك الصافر في الفه بالحامة وفضوا التلثة حتى يسود بها وجهه وتوزان يكون المشرك بين الكيم على الكثر
فلان مكل اي يخرج كما في لخرقته من فرة لخرقته ويدل على انه من الكلام قراة نبيهم ونكلمهم بان وكسر ان الحكاة لقول
الدابة لان الكلام قولوا ضا والقول او مسحا كايته لقوله تعالى عند ذلك وعيل اوله انما قال باياتنا لان قولها حكاية لقول
الله اول اختصاصها بالله كقول حاصه الملك بلاذنا او عيل معني نانات وبنوا وافتح على تدري بان يوزعون يحسن او لهم على
آخرو حتى تحتوا فيكلموا في المار وهو عيان عن كثره العدد لذلك قال فوجها وهو الجماعة الكثرة ان عباس ابو جهم
والويده وشيبة لساقون من يدى اهل مكة ليل النار من لا ويلي للبتحيض والناييه للتبيين والواو للعال اي الكثرة بها
بازي الراي من عيسى نظر يودي لى احاطة العلم بكنها اول للعطف اي اجمد نحوها ومع جودكم لم تلقوا اذهاكم لتصفقها
ام ماذا تبكت اذ لم يعلموا الا التلثة ولا تقدر ان تقولوا قد صدقنا بما كقولك لرويي سوء اكل نعي ام ماذا جعل بها
مع علمك انه لا يجبل بها غير لكل تلمه حلك بجاله او يرد بقوله الكذب ام كان ليم على في الدنيا غير التلثة ام ماذا يقولون

وان تخرج عليهم واكبره ضيقا حياض
وهو من حتى هذا العطف لنته حاض
قل عيسى ان يكون عطف لكم بعض الرب
استحسان

وان ركب لاد فضل على الناس كان كثرهم
لاشكوت وان ركب عليهم ما كان صلواتهم
وما يعلون من من غايه في السان كارض
الان كتاب من ان هذا القرآن نفس
على خاسر اهل الشرا الذي هم فيه محضون
وانه لهدى ووجه المؤمنين ان يركبوا
منهم بحكمة وهو العز العلم
وتوكل على الله انك على الحق المبين انك
لا تسمع الموق والسمع الصم لعدا اذا
ولو امدريت وماتت بما ربي ليلي
عن سلا تهم ان تسمع الامن فمن
ما يات فقم مسلمون

واذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم
دابة من لارض نكلمهم الناس
كانوا اياتنا الوتوت

ويخرج من كل امة فوجا من
يكذب ما ياتنا فقم ي نكلمهم
حتى اذا جاوا الى الكثر الما ولم
سخطوا بهما ام ما خالتم تعلمون
ودفع القول عليهم باطلهم فقم اسقطون

من عرف ذلك اي كانهم خلقا للكراب اللطافة كما يطوبون بهم يكون في النار وهو قوله وودع الغول اي العذاب الموعود شيئا
يطلمهم وهو الكراب عطفهم عن العذاب لاجل الاصل لانهما وهوا له والقابل من مبصر والبكر من حيث المعنى لان مبصر
ليس هو اية طريق الاكتاب وايضا الودع دون فرغ تعذبا للوقوع وهو الفرع عند النعمة لاوي حين يصعدون الامن شفا
الله من ثبوت تكملة من الملائكة والواهم حويل ومبكال واسرا فيل ومك الموت وقيل الثملا الفضل المور وخبره النار وحملته
العرش جابونهم مويبه انه صعد حرة وقرى التوه واتا على اللفظ والمعنى ودخون والداخر الصغر وقيل لانان حرض ام
الموقف بعد النعمة الماسه او جوى عم اليه والقيام الامم جامدة من محذرة مكانه اذ لم يرح جمع الجبال فليس كما قيل
الريح الصاب نصبها الماظر اية ويح نر حشا كالصاحب والابن حركه الجوام الكثيفه والاناغ نصف جيثا
بار عن مثل الطور بحب انه وقوف طاج والركاب مع صنع الله مصدر موكد محذوف وهو ناصب يوم نفع كوا بالبحر
وعادته الجرم وعقبها ما يقن بنيبه على ان الجرم مما افقته من الاثنا والى بها على الحكمة والخصه بقوله من جبال الحنة كثر
فانظر الى حسن نظمه وتزيينه وبعقب الكلام حوزا المصدر كالشاهد لصحته والركاب كمن صنع وصنعه وعد
ونظر بعد ما وسما عظمها اصافتها اليه ما لمضها وقرى نعدون على الخطا خبر منها هو الاضغاف اوله خبر حال من
جحت بها وسولجته ان عباس الحنة كلمة الشهادة قرى ويؤيد معنوجا باضافة فرغ لان الاضغاف الى عن يمكن ونصوبها
فرغ والنون انجهر اي لمنون من فرغ وسجوف الخقاب واما التيب فمعنص الشبه او من فرغ شديد وهو فرغ النار
والفرغ الاورا الظلمة احد عند مفاجاه شدق والمذخوف العقاب امن تدرى الجبار ونفسه وقيل السية لاشراك عيسر
على الجملة بالوجه والار من الرقبه او ينجي كهم على جوى هم منكرين هل تخرجون على الغات باضها والتول من المسلمين
الذين على حمله الاسلام وان اي وبان اتل من اللواق او اللوق والبلدة مكة حرمها الله احضها اليها اليوم بلاذله واجها
عليه كما فالجبه الله عدوهم في مبرجهم وشارا اليها عظمها ونقبا اليها موطن نبيه ومجبط وجهه ووصف خاتمة بالخرم لانه
خاص وصفها ليتبين حرمها الاظام وجعل ربي بيته كالمبايع له اهل ملك مثلها عظيم الشأن وقوى لآخرها ما تكل
عليهم هذا العان وان اتل فن اهتدى بانبعه اياي شفيعته رجعة اليه الالي ومن ضل فلاحى لاني مذر ما على الا
المبايع ثم احب بجلا الله على ما انعم به عليه من النور ونهد يد اعلايه بانه سيم اياته العجيبه اليه لافتر حن ابيهم
اي في الحرة وقيل الخار والشوا لفرغها وقيل موكده من ثم انا تلو افاق مرة الغم وهو جلا كل عمل منهم انه لفرغ على الخلة وقرى جلاي بالثا ليا
بشوا عن عائلته

المورد ان جعلنا الليل لسكونا
فيه والليل لمبصر ان في ذلك
آيات لقوم يوقنون ويوم
يجمع في الصور وضع من في السوات
من في الارض التي شالله وكل
انواعها من
تحتها حارة وهي من الجوار
صنع الله الذي يفعل كل شيء
ما عرفت

من جبال الحنة فله خبر منها وهم من
فرغ يومئذ آمنون ومن جبال السيبه
مكت وجوههم والاراء هل تجرون
الما كنتم تعلمون

انا امرت بالعبادة في هذه البلدة
الذي حرمها الله على كل من
اكون من المسلمين فان المولى القران
من اهتدى فان اهتدى لنفسه
صل فقل انا انما امرت بالعبادة
الحمد لله عبيدكم اية صغر قوما وما ربك
بغافل عما يعملون

سورة القصص مكية وهي ثمان ومائون اية

بسم الله الرحمن الرحيم من نيامنقول تلو اي بعض خبر مما بان
محتبين لقوم سبق في علمنا ايمانهم لان اللواق انما نفع هو لفظ ان فرعون استيناف جوا لمن نقول كيف كان بنا وها
علاطية الارض لارض مكنه شيئا فرقا بطبعونه وشيعونه او شيع بعضهم بعضا او اضا فاف استخراهم بتسليم لبنا
او الحفر ومن لم يستعمله ضرب عليه ليرة او فرقا محتلمه متعادين وهم نوا اسرا لوق القبط والمستضعف بنوا اسرائيل وسب
خبر لابنا ان كاهنا فالشكك على يد يلودر يولد في يه اسرا ليل مستضعف حال من ضمير جعل وصفه شيئا او متانف وبيع
بل من مستضعف من المسلمين سان ان القتل انما هو من المفسدين لانه لا يلاي حتمه صدق الكاهن او كذب ويزيد عطف
على ان دعون لاجلها في انهما نفسي لبنا وليس عطف على تلو ويستضعف لان شوط مقبوليه الحظ في الجملتين في
علم البيان ان لوجر ينهاجحة جامعة في المعنى جاز كونها الامن مستضعف اي مستضعفهم ونحن زيد ان من عليهم

طم تلكمات الكاهن ناولوا
عليك من بنا مويبه وهو فرعون يا عني
لقوم يوقنون ان فرعون علا في
الارض وجعل عليها شيئا مستضعف
طابقه مستقيم على ايام وسقطي
ناسم انه كان من المسلمين
وزيدان من على الذين استضعفوا في
الارض وجعلهم ابيه وجعلهم لولاهن

وليس المراد اجتماع اسضعافهم وازادة الله المن المستلزمه لوقوع المراد بل المقصود ان المنه محلصهم قربة الوقوع
فكانها فارت استضعافهم اية مقدس في الدين والذنا ان عباس فادة لعديهم في الحير قناده ولاة لعلكم ملوكا
الوارثين ملك فرعون وقومه يمكن له جعل له مكانا ومعه ولارض مصر والشام ومكينهم فيها لتسليمهم ونفوسهم
وقرى بي فرعون رفعة مع الاخرن اي محذرون من هذا ام على يد مولود منهم اليها البحر قبل سوشل مصر والحق في اوله
من المقتل وان يتم به اذا صلح والما في من الغرق والضيق والحرف ثم المتقوع والحزن ثم لواتح وهو فزارة والخطار به
فاومنت منها بالوجه روي انه دح في طلب مويبه تسعون الف وليد ولما طلب لفته في خرقه ولم تدر ما تصنع فوضعت
في نور مبجور وجعلها الله عليه برجا وسلاما فلما الخ في الطلب دحى اليها ما لفته في ايم العليل في لكون حجاز اذ لم يلقوا
لذلك بل اللبني ولكن لما كان ذلك نتججه المناظهم شبه بالذم الذي يفعل لاجله استغني ما تشبه العليل كالاسد ل
شبهه وقرى نفع الحاد والراي وهما العنان كالعهد هو المحرم اي كانوا الحاطين في كل شة فزينة عدوهم ليس يدعائهم
او عوقبوا بها لكونهم مذمومين وقرى خاطين محفب خاطين او معن خاطين الصواب محذرون لابي الخطا
المقطوا المابوت مرات اسبغة فيها صبيا نور من عنيه وسويصن ابهامه لنا واحبوه ولطفا لرفعة ننتا رصا لفرعون
فبرات فقالت اسبغة فرغ عين لي ولك فالت لعله ليس من غا اسرائيل فرغ خوي مبتد محذوف ولا تقوى جعله مبتدانا
نقلوه خبره وقوله تقويم لانتقون دليل على انها خبر لا مبتدانا سفعنا لما فيه من محال ايمن لما سبق اوتق سمع في سبابها
الجباة او بتبناه فانه اهل له وان يكون وللا للملوك وهم لا شرعون حال من آل فرعون اي التقط غير شاعر في ايم
على خطا عظيم وان فرعون اغترض موكد لخطايم وما احسن نظره فارغاضفرا من لعتل طار عطفها بوقوته في يد هم
فانت حرف محب هو لان العلوب محرا كن العقول ويدل عليه فزارة فرغ او فرغ اي خاليا من قولهم فزارة باله من
صغر لانا وفرغ الضا وفرعا اي بطل قلبها وذهب من قولهم ذما هم بينهم فرغ اي هدر لتبدي به لتقص مويبه وامر
وانه ولهاها رطبنا باهام الصبر كما رطبنا للشه المشفلة ليتق من الموش المصد من لوعدا لله في انا راد او معناه فارعا
اهم اذ سمعت بتبينه وكادت تديك ولها فرج لولا اناسكنا فائق ابتهما لكون من الموش الوارثين بوعداه
لانبتني فرعون مويبه الهجر اذ ضمة جارا لوا وضمتها خبر كما جرح قصيه بتبني خبره فرغ بصرت بكسر الصاد
عن جنب مع عن حباية اي بعد وقرى عن جانب وعن جنب والحرف الجانب نقال فتد لي جنبه ولي جانبه اي نظرت
اليه من جنبه وهم لا يحسون ما غا اشته وكان اسمها يرم اشعير الترم للمنع وكان لا تقبل يدى من ضغ فامرهم
ذلك الموضع موضع وهو لة موضع اجمع موضع يعنى القري او الموضع اي من قبل قصص اتمهاهاها مان لما كانت
وهم لانا صحن تعالت اردت وهم للملكا صحن والنع لخالص العمل من شايبه الفساد والفرعون لها من انت منه
فتلكي الايديك تعالت التي طيبه اللبن والريح لا اوقى بصي لاقبل في فرغها اليها وجرى عليها فثبت في علمها انساكون
بنيا وانما حل لها لاجرة على ارضها ولها كما مويبه لثاخر ومن لم تجوز والاحدث لانها مال حرمي لاجرة ولكن داخل
محن علمها وشبه العريض ما فرط من حرمها او بتعلق بلتعل اي اردنا ما كان لهذا الغرض الذي وهو علمها بصدق وعلايه
ولكن لاكتنوا بجلون بانه الغرض استوي اغتدل ويبلغ العاية كما قال واستغفوا حرمك لله ذلك شر والميرة لا تقا ولا ضعا
وذلك ليعون منه وروي لم بعث بي الايجل لاس اربعين سنة العلم التوزيه والحكم السنة او آتينا قبل المبعث سوا الحكا
العلماء المدينة مصر وقيل مدنه منف من ارض مصر وجين غفلتهم ما بين العشاء وقت القابلة او يوم عيدهم وقيل
لماعتل لصل تنكلم باجن ونكر عليهم خافوه فلا يدخل قوه الايجل تغل فرغ فاستناده من شاعته ممن شاعته على ربه

وليس المراد اجتماع اسضعافهم وازادة الله المن المستلزمه لوقوع المراد بل المقصود ان المنه محلصهم قربة الوقوع
فكانها فارت استضعافهم اية مقدس في الدين والذنا ان عباس فادة لعديهم في الحير قناده ولاة لعلكم ملوكا
الوارثين ملك فرعون وقومه يمكن له جعل له مكانا ومعه ولارض مصر والشام ومكينهم فيها لتسليمهم ونفوسهم
وقرى بي فرعون رفعة مع الاخرن اي محذرون من هذا ام على يد مولود منهم اليها البحر قبل سوشل مصر والحق في اوله
من المقتل وان يتم به اذا صلح والما في من الغرق والضيق والحرف ثم المتقوع والحزن ثم لواتح وهو فزارة والخطار به
فاومنت منها بالوجه روي انه دح في طلب مويبه تسعون الف وليد ولما طلب لفته في خرقه ولم تدر ما تصنع فوضعت
في نور مبجور وجعلها الله عليه برجا وسلاما فلما الخ في الطلب دحى اليها ما لفته في ايم العليل في لكون حجاز اذ لم يلقوا
لذلك بل اللبني ولكن لما كان ذلك نتججه المناظهم شبه بالذم الذي يفعل لاجله استغني ما تشبه العليل كالاسد ل
شبهه وقرى نفع الحاد والراي وهما العنان كالعهد هو المحرم اي كانوا الحاطين في كل شة فزينة عدوهم ليس يدعائهم
او عوقبوا بها لكونهم مذمومين وقرى خاطين محفب خاطين او معن خاطين الصواب محذرون لابي الخطا
المقطوا المابوت مرات اسبغة فيها صبيا نور من عنيه وسويصن ابهامه لنا واحبوه ولطفا لرفعة ننتا رصا لفرعون
فبرات فقالت اسبغة فرغ عين لي ولك فالت لعله ليس من غا اسرائيل فرغ خوي مبتد محذوف ولا تقوى جعله مبتدانا
نقلوه خبره وقوله تقويم لانتقون دليل على انها خبر لا مبتدانا سفعنا لما فيه من محال ايمن لما سبق اوتق سمع في سبابها
الجباة او بتبناه فانه اهل له وان يكون وللا للملوك وهم لا شرعون حال من آل فرعون اي التقط غير شاعر في ايم
على خطا عظيم وان فرعون اغترض موكد لخطايم وما احسن نظره فارغاضفرا من لعتل طار عطفها بوقوته في يد هم
فانت حرف محب هو لان العلوب محرا كن العقول ويدل عليه فزارة فرغ او فرغ اي خاليا من قولهم فزارة باله من
صغر لانا وفرغ الضا وفرعا اي بطل قلبها وذهب من قولهم ذما هم بينهم فرغ اي هدر لتبدي به لتقص مويبه وامر
وانه ولهاها رطبنا باهام الصبر كما رطبنا للشه المشفلة ليتق من الموش المصد من لوعدا لله في انا راد او معناه فارعا
اهم اذ سمعت بتبينه وكادت تديك ولها فرج لولا اناسكنا فائق ابتهما لكون من الموش الوارثين بوعداه
لانبتني فرعون مويبه الهجر اذ ضمة جارا لوا وضمتها خبر كما جرح قصيه بتبني خبره فرغ بصرت بكسر الصاد
عن جنب مع عن حباية اي بعد وقرى عن جانب وعن جنب والحرف الجانب نقال فتد لي جنبه ولي جانبه اي نظرت
اليه من جنبه وهم لا يحسون ما غا اشته وكان اسمها يرم اشعير الترم للمنع وكان لا تقبل يدى من ضغ فامرهم
ذلك الموضع موضع وهو لة موضع اجمع موضع يعنى القري او الموضع اي من قبل قصص اتمهاهاها مان لما كانت
وهم لانا صحن تعالت اردت وهم للملكا صحن والنع لخالص العمل من شايبه الفساد والفرعون لها من انت منه
فتلكي الايديك تعالت التي طيبه اللبن والريح لا اوقى بصي لاقبل في فرغها اليها وجرى عليها فثبت في علمها انساكون
بنيا وانما حل لها لاجرة على ارضها ولها كما مويبه لثاخر ومن لم تجوز والاحدث لانها مال حرمي لاجرة ولكن داخل
محن علمها وشبه العريض ما فرط من حرمها او بتعلق بلتعل اي اردنا ما كان لهذا الغرض الذي وهو علمها بصدق وعلايه
ولكن لاكتنوا بجلون بانه الغرض استوي اغتدل ويبلغ العاية كما قال واستغفوا حرمك لله ذلك شر والميرة لا تقا ولا ضعا
وذلك ليعون منه وروي لم بعث بي الايجل لاس اربعين سنة العلم التوزيه والحكم السنة او آتينا قبل المبعث سوا الحكا
العلماء المدينة مصر وقيل مدنه منف من ارض مصر وجين غفلتهم ما بين العشاء وقت القابلة او يوم عيدهم وقيل
لماعتل لصل تنكلم باجن ونكر عليهم خافوه فلا يدخل قوه الايجل تغل فرغ فاستناده من شاعته ممن شاعته على ربه

واصح فواد مويبه وانما كان كاذب
التي به الى ان لبطنا على قلبها
لكون من المؤمنين

والت اخيه قسيه فبصر تبته
عن جنب وهم الشعرون

وحن اعلم الرض من قبل تعالت
هل اذكم عانت كيف انه لكم وهم
له ناصون فرودناه الى امة بي
لقر عينها والشرن وتعلم ان وعداه
حق ولكن اكثرهم لا يعلمون

ولما بلغ شدة واستوى اتينا حكا
وعلموا ولكن خبري الحسنين

ودخل المدينة ياجين غفلت من اهلها
فصلبها باطنين لقتل ان عدلان
يشعته وهدان غلان

يصدق ما رغب وللم صفة او جوا ما كبرشي وليس لغرض ان يقول صديق بل ان يخلص لسانه الحق كما يعلمه البليغ
 المنطوق حديد ما نوره التصديق بالوهان لقوله مواضع او يصلح حجاج كلامه بالسان حتى يصدق الذي يحاف تلك به وانا
 التصديق اليه يحاري لانه السبب فيه الالفاعل بعضه اي لحاف بقراءة يصدقون بقوى حواء الجرم العضد جوام البليغ
 شفق بك وبصينك به اما لان اليد شفت بعضه العضد ونقوى الجملة شدة اليد على اوله الامور اما الشبيه المخاطب
 باليد في اشغلا ما بتسلد العضد كانه يد شفته بعضه شدة جده ان اوله من حجاب اطلاق سبب سبب الجلس
 لان شدة العضد سبب شدة اليد التي سبب نقوى الجملة والى من حجاب الشبيه كانه قال شدة عضدك ايده الله
 سلطانا لسلطان حجة واخوة باياتنا حوي تسع آيات اي اذ صبا بايتنا او يتعلق بفعل ان كان السلطان له او السلطان
 بين المصدر اي سلطانها او بلا يصون اي شفقون منهم يا اتنا اوصان للفايلون لاصلة لفقدها ولو تخر كانت
 صلة له او صبا حوايه لاصون عقده ما اوس لغوا لقم بغير نقوى تعلمه ثم نقوى على الله اوظاهر اقرب او موصوف
 بالافتراء لا يفتقر من عقده في ايتنا ما من هذا اي كاشفة ما نهم اي ما حاشا كوفه فمهم فيه اما كاذون او يرون
 لم نسمع مثله في فطاعته او ما كان الكهان تخبرون بحج موبه باجابه وهذا كلام صحيح مبين اي اعلم منكم من جعله نبيا وبعث
 بالهري بغير نفسه وعاقبه الدار وهي الدار في المحمودة لقوله عفي الدار حث عدن ولان العاقبة لاصليه التي وضع الله
 الدار والدارها في المحمودة وان ص اطلاق العاقبة على المزمومة ايضا في بالرضي والوان الموضع موضع سوالها عليهم
 موبه وبالواوي قالوا وقال ليوافق المظن بينهما ويكون بالنا والبناء لما امر بنا الصبح جمعها مان العال فني بالمظن
 نبيان احد من خلق لعث الله جليل صرته بجناحه فقطعه لث قطع قصد شئ عليه باله غير بفي وجوده كما قال النبيون
 انه بالعلم اي ما ليس فمن لا يستلزم علم عليه بالشيء عزمه وعلا في حق الله واما في حق غيره ولا يلزم فعله في حق الله
 على الضعفاء اذ لم يعلمه لا يكون كدعوي لاهيته وكوزان يكون على ظاهره وموان الها غير غير معلوم عنده ولذلك
 ظن موبه كاذبا وم يعلمه ولو لاطنه لما تقب في بناء ما تقب لعله يطلع الى كدعوي بزمه وهي افراط جعل الله وبصافه
 وكوز نصير الظن على الاول لا يقين فقلت لهم طورا التي مدحج ويكون بنا الصبح مناقضه لما ادعاه من العلم والما نقل
 اطلع على الاجر لانه اول من عمل لاجر فهو يعلم الصنعة ولانه افضح واشبه بكلام الحمار ولذلك امره امان به وهو ورون
 لعظا والمطوع والاطلاع الصعود المنكب بلقن اي المتبا في الكبر ما هو الله وحده وفي الحديث الكبر بارداي برخي
 بالضم والنفخ واخرها وهو وجوده كلام في حق العلي عليه شأنه منهم اسفقا لا لهم بحيات اخذ من احد في لغة فخر
 في المعر على المشل وجعلناهم دعوناهم ولنا انهم ابيه دعاه ليلنا لبارك لعله بجلا وكما ضرب به بجملة اي دعون اليه جرات
 النار من الكفر والمطيع او خذ لنا من حنا كانوا ابيه الكفر ومصم من عليه وانما عن الصميم بذر رديفه وهو من لفظ
 يعلم وجود المردوف مع ذكره ليله فكون اقوى لاثباته وبعضه وهم لا يبرون كما قالوا واتبعناهم في هذه الدنيا لعدة
 اي طردا ويوم القيمة هم من المقبول من اي المطرودين لصا برجال والبصير نورا لقب اي ايتناه التوربه التوربه لولا
 للملوب وارشاحا ورحمة لوعاوا ربنا لوهما لعلم اداة ان تذكر او الترحي من موبه الغزي اي المكان الواقع في
 شئ الغزب وهذه مناقات موبه ولتبت لالوجه الامر الوحي للحطاب للموصول اي ما كنت حاضر اذ لك المكان والانت
 من لشاهدين للوحي اليه ايتا الوحي اليه كالقباق جهه التوربه ولكن ان المعنى وما كنت شاهدا لموبه وما جوي
 عليه ولكنا او جينا اليك فذل نكوتيب الوحي وهو اداة الفتح على السبب على عادة الله في اختصار ايتاي الشاهدين
 عهدا لوجي اليه عهدك فذل الفتح فقطا ول على اختم وهو القرن الذي استغيبه الغم اي امدانقطاع الوحي واندرت

قال سحن ضدك البليغ محفل
 كما سلطانا ولا يصون السكيات
 التا من تصمك الغالبون

قال جيم موبه بالاشادات بالوا
 ما هذا الموصوفه في ما صبا
 صلا به بايتنا اودين

قال جوي بي اعلم من جاد الهرك
 من ضمنه ومن يكون له عاقبة الدار
 انه لا يقبض الظالمين وقال جوي
 بايما لكلامه من عاقبة الدار
 في صرنا على الظن والي
 لانه من الكاذبين

واستكبر هو وجوده في الارض فخر
 الحق وطوا انم ايتنا لا يصون
 فظنناه وجوده ومنه لعمري
 فانظر كيف كان عاقبه الظالمين
 وجعلناهم ايمه بيقون في الدار
 في حرة الدنيا ليعتدون واتبعناهم
 هم من المقبولين ولقد ايتنا موسى الكاظم
 من بعد ما اهلكنا القرون الاولى
 بسا برناس وهري ورحمة لعلهم
 من كورون وما كنت حجاب الغزيب
 اذ صليت على موبه الامر وما كنت
 من الصا حير

ولكنا الشاهدين لظنا واطيعهم العر
 وما كنت ناورا في اهل يدين شلوا
 عليهم ايتنا وكنا كما موبه
 وما كنت حجاب لظن اذ ادنا وكنت
 رحمة من ذك لسر قوما ما ايتهم
 من يدي من هلك لعلم شوكور

يا افتاح القرآن عن النبي صلى الله عليه وسلم من اخذ المشرك من امة فادعاه فادعاه الله
 في حرمه لوف حنة في الله الرحمن الرحيم اللهم بالحق ازلته وبالحق ترك
 عظم رغبته واجعله شفعا لصدري ونورا لصدري وهدى لهدى وهدى لهدى
 في حرمه لوف حنة في الله الرحمن الرحيم اللهم بالحق ازلته وبالحق ترك
 عظم رغبته واجعله شفعا لصدري ونورا لصدري وهدى لهدى وهدى لهدى
 في حرمه لوف حنة في الله الرحمن الرحيم اللهم بالحق ازلته وبالحق ترك
 عظم رغبته واجعله شفعا لصدري ونورا لصدري وهدى لهدى وهدى لهدى

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم
 مالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين
 اهدينا الصراط المستقيم صراط الذي
 انت علىه غير المغضوب عليهم ولا الضالين
 الصالحين

فوه قوماً يركضون يدعون المحقق لقراءة القرآن روياد بين
 الى نبي محمد صلى الله عليه وسلم في القبايع ليدركوا في
 انه كان من دعائه اذا اخذ محقق القرآن او الحامول ان يقرأ القرآن
 قبل ان يشره قولا حين ياخذ بميمته هم الله اللهم اني اشهد هذا
 كتابك المنير من عندك على رسولك محمد بن عبد الله صلى الله عليه
 وسلم انك الناطق على لسان رسولاك وفيه حكمك وشرابك دينك
 انزلت على نبيك وحملت على عبدك الى خلقك وحملنا متصلا
 بينك وبين عبدك اللهم اني شددت عهدك وكتابك اللهم فان
 حصل نظري عبادة وقرايتي تفكرك وفكري اعتبارا ولا جعلت من
 اعظم بيان من اعظفك فيه ولا جئت معاصيك ولا تطع
 عند قريتي كتابك عاقلة ولا اعلمت على بصري غشا
 ولا جعل قرايتي قرآنة لا تدبر فيها بل جعلت ان تدبر آياتها واحكامها
 اخذت بشرايع دينك ولا جعل نظري في عبادة ولا قرايتي هذ
 انك انت الرؤف الرحيم ذر عبادك الخلق عند الله ابراهيم عيسى
 الى امر المؤمنين قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تيسر القرآن
 بغير كفا صليك اليها ما تيسر واذ حجت من مكة لا تيسر واذا
 الخطير فخذ بصلك عنك وانتم تلبس حفظ كتابك في اعلمت وادريته ان
 آلت على الخو الذي يرضى عن الله نزلت كتابك في
 صدرك وفتح بر قلبه واطلق به اسارا واشتاق به
 دليلا ذلك عليه الله لا يغيره الا انت لا اله الا انت

العلوم فوجب اسالك وحق الاستدراكين بعد ثابا بمقتبل في اهل مدين شيب والموسين به تعلق قرايتهم فاعلمنا
 منهم اي امان فتنة سيب وفوقه ولكننا اسلناك علمنا كما اخذنا بنا بسوي وكلمناه ولكن علمناك حجة وقوى المرفع
 على رجة ما اتاهم من ذر من الفتن بينك وبين عبيدك ومن عجمانية وحسون سنة لولا اوك استناعيه وجوابها
 سمحت مغفوا اعطف والماسه للتخصيص وتبع جواب للتخصيص لانه ولاحر معنى المعنى من واحد ابي ولولا فونم
 اذا عوقبوا اهلا اسلنا ان الغرض الروام الحجة للملاكون للناس على الله وانما جعلت العقوبة في السب في
 لارسال ما دخل لولا اعطيت مع ان القول هو السب منه لان العقوبة سب للقول جعلت سبب للمسال وعطف عليها
 القول بنا التسبب وفيه نكته ويحان الباعث على قولهم العقاب لا التاسف على ما فاقتم من الامان فيقول على كسب
 كفرهم عيون لعل وان كان من اعمال العلوب باجتهاد لا يدي لان اكثر الاعمال تزاو لا لا يدي فلب اكثر اشاعة
 لغنى الرسول المصدق بالمجر لولا اوق مثل ما اوق موسى من الكتاب المنزلة لجملة ومن طلب العاصية قاله لغنى
 او لم يكن وايعب اينا جنهم من الكفر في نفس موسى او لم يكن اياهم لما روي عن الحسن انه كان للعرب اصل في ايام
 موسى نظرا لمرابي تعلق به هارون قري الظاهر اعطى لادغام وسحران ابي ذؤا سحر اعطى المبالغة او عيلو عان من البحر
 لغنون التزويد والقران بكل واحد منهما فان اريد لغنون متعلق من قول سكر واو اوقى معنى ان اهل مكة كثر في الجحيم
 كما كثر في التزويد وبوي اذ سالوا اليهود بالمدن عن محمد صلح واخبروه انه نعتهم وصفته وانه في كتابهم وقالوا عند
 ذلك سحران نظرا لمرابي تعلق به هارون قري الظاهر اعطى لادغام وسحران ابي ذؤا سحر اعطى المبالغة او عيلو عان من البحر
 الاثناك او هو على التهم استجاب يغنى لبي الدعاء نفسه محقق يستجبه عند الحبيب ابي ام سحج دعائه والي الدعاء اللام
 كما في كايه ومخرف للدعاء بالحمد والدعاء بالامر والالتان لان الامر والدعاء الى فان لم يستجيب دعاءك لان التان بالكتاب
 لاهدي فاعلم انتم انتم اوتوا ولم يبق لهم الا اتباع الهوي بغوي مطبق على قلبه وهو حال ابي محمولا لاهدي وصلنا بالتحقيق
 والشهد لداي باصل القران وعلا وصعبه وقصا وعلا او نزل بعضه متصلا بعض الاذاعة ان مذكروا ويغني بولت في
 عشر من موثي اهل الكتاب او الخبير وهم اثنان وثلثون من الحشنة اسلموا وجاهوا مع جعفر وثمانه من الشام ابي من
 قبل القران ولا سنا في انه يعيل لاما نهم وفي انا بيان لتقدم اناهم ما قرأوا في الكتب لاول ابي من قبل نزوله
 مسلمين كايين على دين الاسلام مرتين كونهم كفلين بما صبروا وصبرهم على ايمان بالكتابين او بالقران قبل نزوله وبعد
 او على اذي المشركين واهل الكتاب بالحسنة الطاعة او الحزم والسببه المعصيه او لادي سلام توديع ومشاركه لا تنه ابي
 لاريد صفة لجاهلين كما اعلم الحطاب للاعين بدلاله واذا سمعوا اللغو لاهدي لا تقدر ان يدخل في الامان من
 احبت من قومك وغنيهم النجاح اجمع المسلمون انما نزلت في ليد طالب وقوله عند موته اموت على ملة لاشياخ
 الفضة والنت ورش وقيل العا بل الحث ن عثم بن نعيم انك على الحق وكذا يخاف ان انبغاك ان يحفظنا العرب من
 ارضنا فالقهم الله بحجانه آمهم محرمة البيت وكانت العرب في الجاهليه حوله يتناحرون وهم آمنون في حرمهم حبي
 جليله الغزوات من كل اوك كلف بعضهم التقوى في الحظف ونسبة لامن الى الحرم مجاز فري حبي بالناد والبا والنون
 من الحثي وتعل بينه بالبحرني لبي فيه وثمات لشمس ونسبه مسكون ومعنى الكليه الكثرة ولكن شغل بلدنا اي اكثر هم
 جملة ثابا لامن والورق من عند الله وازقا اما مصدر لحي لانه معنى رزق او مفعول له او معنى المرزوق فهو حال من
 ثبات لغضها بالاضافة كالصفة هذا التحريف لاهل مكة من سوا قبه من قابل نعمة الله بالاشرف وهم الله وانصب
 معيشتها حروف لاجار وموتى اعطى الطرف كون طي مفيم او عيلو حرف الزمان اي ايام معيشتها الحفوق الغم او تخمين

ولولا ان يصيبهم مصيبة ما اذنت
 ايدهم وشقوا ورسا لولا اسلنا
 استولا فتبع اهلك وكوفت المقيس

ملكا بالخط من عند ابا والوالا اوق
 شرا اوق حبي او كبري واما اوق
 صوب من قبل والوالا اعران نظرا
 واما ابا بكل كالموت في اوقا ككباب
 من عند الله هو صدي منها اتبعه
 ان حنته صادقته

فان استجيب لك انما انشيت
 اسوه من نزل من نبي صوا
 غير هوي من اللسان الله الجدي
 الفهم الظالمين
 وتقد صلنا لاهل القول المصعب
 الذين اساموا كك من قبلهم في نون
 فاذا نزل عليهم فالوا اشابه له لفق
 ربا ان كان من قبله مسلمين ولكن يوزن
 الجوع من صاحبوا ويدون لفتنة
 السببه وطار قدامه مقنون واذا
 سمعوا اللغو من لفتنة والوالا
 اعلمنا وبع اعلمكم سلام عليكم لاشية
 احاطت من كذا فخذ من احبت
 ولكن انه حدي من يشاء هو اعلم بالمد
 وقالوا ان تتبع الهدي معك تحفظ
 من ارضنا اوم تكن لهم حرامنا
 حبي اليه ثمرات من حرامنا
 لدنا ولكن اكثرهم لا يسيرون

كما اهلكنا من قومه نظرا لجهنما
 طهرت ايام من بسيم الايلا
 وذا من ابي

أرض الروم إلى فارس وهي أرض الجزيرة التي عيسى بن ماري قال في أرض الروم في البضع ما بين ثلاث إلى
العشر عند ما سمى قبا غلبت فارس الروم فسمى ذلك على الرسول والمسلمين لغلبة من لا كتاب له على من له كتاب وقال المروزي
لظن من عليكم فقلت فقال أبو بكر لظن الروم على فارس بعد وضع سبيل فقال إني من جلف أجدل منا أجلا الجبل إلى
أرضك عليه فلجبه إلى ما كنت سبيل علي عشرين ولا يصح حال صل الله عليه وسلم البضع ما بين ثلاث إلى التسع وراية في الحظر وما وه
في الجبل فخلاها ما به مائة فلوصل ما تسع سبيل فظهرت الروم على فارس عند لاس سبع يوم الحربية وقتل يوم بدر فدخل الحظر من
دريه إلى فارس جيل الله على ما بان صدق به واجتبه أبو حنيفة على صحة الاعتدال في ذلك الحظر وعن قتادة أنه كان قبله
تخوم الفاروقى عليهم سكون اللام وهما مصدران كالحل والحلب ويقع غلبت وخم يغلبون أي الروم غلبوا على ريف
الشام وسيغلبهم المليون في بضع سبيل وعند انقضائها اختل المسلمون في جهاد الروم وغلبهم على أروبي مضاف إلى المفعول
وفي ما ناله الفاعل أي من قبل كونهم عالمين وبعد كونهم مغلوبين أي ليس ذلك إلا ما لله وقضايه وقرى بتونهم ما من
غيره بقر مضاف إليه أي أولاء وآخره ويوم يغلب الروم على فارس بصر الله عليه من له كتاب على غيره أو اظهره بصر
المؤمنين أو بصر الله شوكه هؤلاء وفيه قول للاسلام أو موافقه يوم نصر المؤمنين بدمه وعلاه صدره موكدا على أنه الذي في
إبراهيم من المليون من نبيه على أن لا فرق بين الجمل وبين علم التجاوز والناظر أو هو ما يعرفه الجمل من المنع وباطنها
أنه تزد منها إلى الأخر بالطاعة وتكبر ظاهرا وتكبر باطنا وهم يعرفون ظاهرا ويصلون من ظاهرها وعالمون بصوم اللانته والجملة
جزر أروبي اجبر أروبي وهم تكبر وهي أروبي نداء على أنهم معدن العفلة في أنفسهم طرف للمفكر أي أولم يحذروا الفكر في قلوبهم
العاقلة وموزاها بصور الألفا الفكر للكون الألفا الهلوب أو صلة له فكيف في الأمر أي في أنفسهم ليه أوتب إليهم من
غيرها يستدروا ما فهم من غراب الحكم فيعملوا أن غيرها كذلك فالمفكر فيه مذكور في الماني دون أول ملحق يتبعه في
وصوفيقولوا أو فيعملوا لئلا لا العلم أي انما خلقها مغز منه بلحق والحكمة وتندرج في سبيل وموقام الساعة وفي معناه
الحسنة انما خلقكم لعبتنا وانكم اليها لا ترجعون والبالغ ما نحن للملازمة كاشترى الفرس بخرجه ولنا ريم هو لأجل الميعة
أولم سيروا لقر ليس هم ونظرهم إلى آثار المدبرين من حيث أنهم كانوا أشد منهم قوة وآثار الأرض حرقها والمثيرة بقر
الحراث وسمى ثورا الأثارة وبقره الأثارة بقرها أي شقها أي وعسر المدبرون أكثر من أهل مكة وهو منهم بهم إذا لا راع
أهل مكة وهم ضعف القوي كقولهم أولم يروا أن الله له قوله أشد منهم قوة وإن كان ذلك بلغ أي مكان تدرى بهم ظلم
منه ولكنهم استنصروا قري عاقبة بالنصب والرفع والسوي بالث لاسق أي أسوا العقوبات في لائحة والمراد عاقبتهم فأبدل
بالظن أي أن الذين أو ان مفره ولا ساسة التكلد فوس من القول والمراد باسا واقترنوا الخطية السوي فان عطف سائر
السوي وحرف جسي كان كحرف جواب لما ولو ارادة الأبهام الألباس ان سفي مقبلا ساكتا ناقة مبلات لا تغزو قري بفض
اللام من بالسه إذا اسكنه من شركاءهم معبودهم من دون الله وكانوا لشركائهم بالأهنية ما كفر من محله ونها أو كفر واني
الدينا سبها وشغعا كتبت في المصنف لو أقبل لالف والسواي بالف فضل البيا انما تالمح في بطنه صوت الحرف الذي منه
حركتها وفيه نظر إذ البانية لا تختص بالمصنف بل هو على قياس الخط وذلك الحذر الاستمر في لايه إذ معناه ما خيرا ولو عسر
الذي سفيقا وأي سرق المسلمون والكافرون لئلا لا مباحه للمسن حواله عليين وهو لاف اسفل ما بين واده فقرة البضائع
بعد ذلك روضة بستان وريح الجنة والروضة عند العرب أرض ذات نبات وما سمر ون سبون ويحتمل وجود المار كجاهد
يكونون قارة سمون أن كيسان يحلون أن يجاش الشجان على رؤسهم وكيع السهم في الجنة كما ورد في الحديث محضه والقبيل
عنه ثم ذكر ما بين أصل الرعد ونحو من الوعيد وهو السبيح وهو مني به الله من السوا الشاعليه بالخير في هذه لأوقات لما

أرض الروم إلى فارس وهي أرض الجزيرة التي عيسى بن ماري قال في أرض الروم في البضع ما بين ثلاث إلى
العشر عند ما سمى قبا غلبت فارس الروم فسمى ذلك على الرسول والمسلمين لغلبة من لا كتاب له على من له كتاب وقال المروزي
لظن من عليكم فقلت فقال أبو بكر لظن الروم على فارس بعد وضع سبيل فقال إني من جلف أجدل منا أجلا الجبل إلى
أرضك عليه فلجبه إلى ما كنت سبيل علي عشرين ولا يصح حال صل الله عليه وسلم البضع ما بين ثلاث إلى التسع وراية في الحظر وما وه
في الجبل فخلاها ما به مائة فلوصل ما تسع سبيل فظهرت الروم على فارس عند لاس سبع يوم الحربية وقتل يوم بدر فدخل الحظر من
دريه إلى فارس جيل الله على ما بان صدق به واجتبه أبو حنيفة على صحة الاعتدال في ذلك الحظر وعن قتادة أنه كان قبله
تخوم الفاروقى عليهم سكون اللام وهما مصدران كالحل والحلب ويقع غلبت وخم يغلبون أي الروم غلبوا على ريف
الشام وسيغلبهم المليون في بضع سبيل وعند انقضائها اختل المسلمون في جهاد الروم وغلبهم على أروبي مضاف إلى المفعول
وفي ما ناله الفاعل أي من قبل كونهم عالمين وبعد كونهم مغلوبين أي ليس ذلك إلا ما لله وقضايه وقرى بتونهم ما من
غيره بقر مضاف إليه أي أولاء وآخره ويوم يغلب الروم على فارس بصر الله عليه من له كتاب على غيره أو اظهره بصر
المؤمنين أو بصر الله شوكه هؤلاء وفيه قول للاسلام أو موافقه يوم نصر المؤمنين بدمه وعلاه صدره موكدا على أنه الذي في
إبراهيم من المليون من نبيه على أن لا فرق بين الجمل وبين علم التجاوز والناظر أو هو ما يعرفه الجمل من المنع وباطنها
أنه تزد منها إلى الأخر بالطاعة وتكبر ظاهرا وتكبر باطنا وهم يعرفون ظاهرا ويصلون من ظاهرها وعالمون بصوم اللانته والجملة
جزر أروبي اجبر أروبي وهم تكبر وهي أروبي نداء على أنهم معدن العفلة في أنفسهم طرف للمفكر أي أولم يحذروا الفكر في قلوبهم
العاقلة وموزاها بصور الألفا الفكر للكون الألفا الهلوب أو صلة له فكيف في الأمر أي في أنفسهم ليه أوتب إليهم من
غيرها يستدروا ما فهم من غراب الحكم فيعملوا أن غيرها كذلك فالمفكر فيه مذكور في الماني دون أول ملحق يتبعه في
وصوفيقولوا أو فيعملوا لئلا لا العلم أي انما خلقها مغز منه بلحق والحكمة وتندرج في سبيل وموقام الساعة وفي معناه
الحسنة انما خلقكم لعبتنا وانكم اليها لا ترجعون والبالغ ما نحن للملازمة كاشترى الفرس بخرجه ولنا ريم هو لأجل الميعة
أولم سيروا لقر ليس هم ونظرهم إلى آثار المدبرين من حيث أنهم كانوا أشد منهم قوة وآثار الأرض حرقها والمثيرة بقر
الحراث وسمى ثورا الأثارة وبقره الأثارة بقرها أي شقها أي وعسر المدبرون أكثر من أهل مكة وهو منهم بهم إذا لا راع
أهل مكة وهم ضعف القوي كقولهم أولم يروا أن الله له قوله أشد منهم قوة وإن كان ذلك بلغ أي مكان تدرى بهم ظلم
منه ولكنهم استنصروا قري عاقبة بالنصب والرفع والسوي بالث لاسق أي أسوا العقوبات في لائحة والمراد عاقبتهم فأبدل
بالظن أي أن الذين أو ان مفره ولا ساسة التكلد فوس من القول والمراد باسا واقترنوا الخطية السوي فان عطف سائر
السوي وحرف جسي كان كحرف جواب لما ولو ارادة الأبهام الألباس ان سفي مقبلا ساكتا ناقة مبلات لا تغزو قري بفض
اللام من بالسه إذا اسكنه من شركاءهم معبودهم من دون الله وكانوا لشركائهم بالأهنية ما كفر من محله ونها أو كفر واني
الدينا سبها وشغعا كتبت في المصنف لو أقبل لالف والسواي بالف فضل البيا انما تالمح في بطنه صوت الحرف الذي منه
حركتها وفيه نظر إذ البانية لا تختص بالمصنف بل هو على قياس الخط وذلك الحذر الاستمر في لايه إذ معناه ما خيرا ولو عسر
الذي سفيقا وأي سرق المسلمون والكافرون لئلا لا مباحه للمسن حواله عليين وهو لاف اسفل ما بين واده فقرة البضائع
بعد ذلك روضة بستان وريح الجنة والروضة عند العرب أرض ذات نبات وما سمر ون سبون ويحتمل وجود المار كجاهد
يكونون قارة سمون أن كيسان يحلون أن يجاش الشجان على رؤسهم وكيع السهم في الجنة كما ورد في الحديث محضه والقبيل
عنه ثم ذكر ما بين أصل الرعد ونحو من الوعيد وهو السبيح وهو مني به الله من السوا الشاعليه بالخير في هذه لأوقات لما

سنة الصبيكة هي سنة من أمة وقيل تسع وخمسون
بسر الله الرحمن الرحيم المشهور غلبت على الجبل ونزع سبيل
واللام الجبل إلى أرض المغرب أو موضع الحاف في البيا أي لضمهم والمراد أي أرضهم إلى العدو وهي أطراف الشام مما جاهدني

في موضعين في القرآن
ويؤيد ذلك الذي في قوله تعالى
بصحة من شأه وهو العزيز الغفور

وهي لغة الأهل في لغة العرب
وتكون طائر من طيور الجنة
التي قال ابن عباس في قوله تعالى
تحتهم من أمثالها وأولهم من

أولهم من أمثالها
وتكون طائر من طيور الجنة
التي قال ابن عباس في قوله تعالى
تحتهم من أمثالها وأولهم من

أولهم من أمثالها
وتكون طائر من طيور الجنة
التي قال ابن عباس في قوله تعالى
تحتهم من أمثالها وأولهم من

أولهم من أمثالها
وتكون طائر من طيور الجنة
التي قال ابن عباس في قوله تعالى
تحتهم من أمثالها وأولهم من

ثم اجمال الكفار وقوى حكن بكسر الكاف مؤنث الظاهر ان اذا استقرت في كنفه على ما اصابك من الحسن او من الاذى بالمر
المعروف من عزم ابي سمرقند انه وقفه وان حصد وفي الحوش السيام من كنفه السيام من السيل اي لم يقطعه بالنيه
وهو من النشمه بالمصدر وسومع المعقول اي مع ومات لامر او اوعى الفاعل عازما تها من واذا نزلت لامر كذا
ولا تعديان هذه الطاعات فيما السلق لم نزل سوى بها في اديان قري تصام وتضعو العفيف الشهد من اصغر من
وصرع وصراع والاصرع والاصرع اي بالجر منه عنقه اي تكبر اي لا تقبل من غير ما او حال مع ما او لا بل المسرع
ولا شئ الا لهم وقابل الحصال الملبس والصور المصغر واخذوا عدل في شريك الاموات والاشيا عن النسخ لم سرقة المشي بزم
بما المومن وقول عايشه في عزم كان اذا عيشه اسرع اي لم تتاوت وقوى نطق العمة اي سرد في شريك من افضل الامم
اذا سرد صمته حتى الرهيبه واعترضوا النفس انكروا حتى وانكروا مثل في الهم بالبلوغ واخراج الكلام مخرج الاصغاء بزل
لفظ التشبيه وان جعلوا حيزا وصوتها قاصبا عنه في المنع عن رفع الصوت ووجلا صوت لان المراد صوت هذا
البطن اذا صوت كل واحد من احواله ما كان صوتا كالشمع القم وماء الارض كالبحار والمعادن والادوات وقوى
اسيخ تالين والصادو هكذا الدين البين مع انحاء الفين والفتاف والشمه كل ينفق بده الحسان وخلق العالم
نعمه لان ليدوان بجاده حيا نهم عليه وغير المسوان نعمه على الحيوان وخلقه ليعلم ان لا يخلق عبثا وهي عني
والطاهر المشاهدة والباطنه ما لا يعلم الا بالبرهان او لا يعلم اصلا وقيل ظهور الاسلام وامدادها للملكية والسلام والستر
او قسوا الاعضاو المعرفه او اللطاف والجوارح والصلب والعقل دعاهم بصلع فقال الخلد في عظمي اعني نعمتك على عبادك
فقال النفس اي اشعرتم ولو كان الشيطان يدعوهم لسه في حال دعائه وقوى من يسلم بالشهد فقال اسمي اعلم وسلم
لي الله كما يسلم المذبح ليه الرجل وجا معوي باللام في اسم وجهه اي جعل ذاته سالما له اي خالصا والمراحم للذبح
عليه مثلت بحال من يولي من شانه فاستسبح بالوقوع من جعل ما من انقطاعه قري ضم اليها وقضيتها
من حوته واحوته والمسيبض هو احونه لاي لا يمشك كثر من كثر ويكبر لان الله يتقن لعله ما في الصدور اي عنده زمانا
فليلا تدنهم ثم تضطرم بلزهم الهم الحظير في الشغ والعلظ ستنا للشهد قل لعل الله الوام لم على اقراره حسن
احمل لفته السموات والارض اي لا يعلمون ان ذلك يلزمهم العزم عن حمد الكافرين وي والجر بالنصب عطف على اسم ان
وبالرض على عمل ان وهو لها اذ يعلو الاله والواو اللطال والابح في ذى الحال لان مثلها من الاحوال له حكم الظروف سوى
وقول عتدي والظفر في كما تنالوا التقدير بجرها والضمي للارض وقوى وجر كون عطف على مخرج ان الامتداد وقوى
يده ويقله باليا والنا من مدل لرواة واهدا جعل البحر اعظم كالرواة والجر البعثة نصب فيه مدلاها ابا اي
ولو ثبت تلك الاملام وذلك المداد كلمات الله ما قدرت واما بالبحر دون اسم الجنس وهو بشر لان العرض بعضي بشر
شخص ليه ان لا يسه وانما يتقل كرم مع اذ يضيع الكثير لفيها انها لا تفي بكلمة فكيف بالكلم ان عباس نزلت ما لنا اليهود
او قنا التوراه وفيها كل شئ او حين قال المشركون ان النبي سينفذ نفل اناه مدنيه نزلت بعد الخرج ونفل مكبة
وانما امر اليهود وقد مرش ان يقولوا ذلك عزرا لاجر شئ عليهم لا يخرج عن حكمته شي لا يبدل حكمه وكلمة اي الاحقان
نفس واحدة ويعتبا لانه مستوي في قدرته والعليل والكنش اذا لا يتخلله شغل سبيح جبر لكل سمع ومبصر لا
تغله ادراك بعضها عن بعض اي الى وقت معادوم وهو اخر السنة للنفس واخر النثر للقر للسن هو القبحه
لانه انقطع حيزها واولا ليه اهل السن من عاقف الحرفين لانه منتهى الجوى اليه وبلفه بجري لادراكه في حيز
جويه به ذلك الذي وصف من عجائب ودرنة بسبب انه المأبوت الهمة دون عبي او ذلك لوجي بسبب بيان الكون

ان في الصلوة والبر والقرآن
من الصلوة والبر والقرآن
كل من لم يمتدح ما اصابك ان
كل من لم يمتدح ما اصابك ان

والصبر والبر والقرآن
والصبر والبر والقرآن
والصبر والبر والقرآن

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

اي الكبير عن ان سؤل به قري الملك ضم اللام كما تحوزا العفيف على التواضع ويحوي في كل فعل وفعل وسعيات يكون
العين شمه انه باحسانه صبار على بلايه شكور لنعمايه اي لكل من لاها صفتها وترفع الموح ونزلك كالنظر وقوى
كالنظر وهاج ظله وبوما اظلك مقصد من سطو الكثر والظلم اوبه الاخلاص الذي كان عليه في البحر اي ذلك
لا خلاص لا شئ لاحد فقط الحنثا شدة العذر والامات يريكي من عذرو حشر ومنه قوله انك لانك لنا شئ من خدر
الاحد نالك باعنا من حتى لا تحري في المحدث في حشره ان شار تحري عنك ولا تحري عن احد بعدك وقوى لا
يجري اي لا يفتني اي لا يجري غيبه الغرور والشيطان او اللما او نخذ المعرفه في المعصية وقوى يضم العين مصدر
كجذبك او اريد ربه اللما لا تهاجر وقوى المعطوف بايد ليس في المعطوف عليه لكون الجمله اسميه ولفظ موصوف
مولود والنسخ بلفظ شافيه ولفظ حار مع ان قوله هو محري لاخرهما عن اسميه فان العموم في مولود ملاحظه
النسخ في فالديسياف النسخ وان الذي سوق باقنطاسا وهو عدم اغنا الوالد عن ولد وان كانه مكررا ذر ما بينهم
العقل من الاول كما طر ويس عليه عكسه بجماع عدم اغنا الغير عن الغير فرد الذي كانه مفهوم من اثنين والفراد
الذي يتناكب او بالسلامة عن محال لتبين للاصل او عن محتج لان لفظ شاف ان لم يضر في اول اول تام اول وان
اضمر بقرينه لوزم الثاني لان الاضمار خلاف لاصل وتاخير الالف عليه ايضا خلاف لاصل وان اضمر لانه لولم لا يث
وانما الكد لان الخطاب للمؤمنين وعليتهم مض ابا وهم على الكفر فشم اطاعهم في ان لشعنا لهم في الاخره وفي الاخره
عنهم والمالك في لفظ المولود انه لوشع لمن ولده لم يقبل كلف لاجاده لان الولد يقع على ولدا لولد والمولود
مختص بمن ولده منكم قال المرتب من عمرو وارسول الله اجري عن المساعة والقتت جاني في الارض وقد ابطت عنها
السماقتي منظر وعن امرئ وقد اشتمت على مذب بطنها اذ كرام اني وقد علمت ما علمت اسن فماذا اعمل عداو
ان اسوت فزلت وعن النبي صلعم مفاخ الميبت شمس وتلاهذه لايه ونورا لثيت في وقته وفي بلد لا تكاونه ويعلم
ما في الارحام اذ كرام اني اتام ام ناقض وما نذري نفس من ام وجره ما خاكتك خدا من خير او شئ وما
نذري نفس ان الموت وجعل العله والديه للبعد لما فيها من منة للتل ولحيلة اي وان اعلنت لهن اذ اذ لم يبع كبه وعما
وهي اخس الاشياء من مع في معاصها ما بعد قري اية ارض وشبه ميسر ما بنت اي تانث كل في كفتين

سورة السجده مكيه وهي ثلوث او ستع وعشرون اية

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعلنا من طين
توزل ويجل نذر يد الحرف تير بلخي لحذوف او يتندل جره لارب فيه اي في كونه من الاو خير من رب العالمين وهو وجه
لان قوله انك لهدا ومن ربك نذر له وام المنقطه انك رويج من قوله لظهور الحجان ونفي الربيع اثنا عشر
ما هو اطم منه وهو لا قرا انه لا شيع ان بزنا فيه واقر المنعت او لم تناسل فيه ما انا لم سمع الي ووش روي
قتل حمل حله وقام حجة عليهم بدليل الغفل الموصل الي المعرفه والنهيد التي تجي من الرسول او مستعدا للارادة
اي اذا حاوثة رضا الله لم يخذوا وليا اي ناصروا شفيعا لهم او الشيع هو الناصر حجازا والوي من نولي فصالحكم
اي ما لكم ناصر ان حرككم اي نزل المامور به مدير ام لا جعل به ولا يصعد اليه المامور بالخلاص لا ارمه من ظاوله لقله
المخلصين بلاله وليلا ما تفكرون او يدبرون لكل يوم هو الفتنه ثم يعرج اي يعبر اليه ويكتشف صحائف ملكيته
ما يرفع من ذلك الامر لآخر املدة ثم يدبر لهم اخر هكذا الي ان نفوز المساعة او نزل الوحي مع جبريل في السلسا الى الارض

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين
ان الله عز وجل خلقنا من طين

المراد في ذلك من تقدمه وبه لا يخرج عن المعنى وقوله واما انما تقرر في الكلام في التمام وكما لا يمتثل الى الكيفية صحت في قوله تعالى بحاله
لو كانت على السموات والارض ما من ان يحملها اللام في المعذب للتعليل كما ان ان المعذب يتبعه الحمل كما ان الراجحة في قوله
اي المعذب الحامل بتوبه على من لم يحمل ووقا فان التوبة في الوافي بوع عذاب الخالد وقرى توب بالرفع على التابت ما به

سورة السجدة في خمسة وعشرين آيات

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل في الارض ما نعمل به
سماوات السموات في ثلاث لآله الحمد لله الذي جعل في الارض ما نعمل به
والكبر والاموات وما يخرج منها من الثمر والنبات والعيون والكلاب والارواح والملكيات والبركات وما يخرج منها من
الملكيات واعمال العباد وقرى نزل بالون والشديد لا يتنا الكاد واستطاع على الضربة ان يجرى به لشيء يسلج جودا بالبين
ثم امد سعيتهم للمقيم به نكر صفة انما نطق المقسم عليه وللصفات المذكورة اخضاعا من امر الساعة فانه من شهور العيون
فاذا طاف الحيات ابرح عنهما فقام الساعة ولم يقصر على الميسر ادلا بغيره في عن من اعتقد مقتداه بل انبها
الحجة العاطفة وهو قوله ليجري فانه ركب في العقول ان لا بد للحسن والحب من جزاء ليجري تغليل لما يتكلم ويري
لما تنكم لنا واليا لان الساعة في اليوم او يند الى عالم الغيب اي لما يتكلم اي كقولنا او ما في ركب قوله امر ركب
قرى عام وعلام بالجر صفة لري ورفوع عالم الغيب والعبود على المرح والاعراب بالضم والكسر من العروب وهو اليعرب
مثال حله مقدارنا صغر من مثله ذلك اسان للمثقال دبر وقرى رفوع اصغر واكبر على اصل الابداء وما لفظه والاشق للينس
ولا يعطف لم رفوع على مثقال ولا المذبح على ذرة اذا الفتح في موضع البحر لامتساعه من الصرف لان الاستسبابا به ولو جعل
الضغير عنه للمعنى في الحيات مثل انما تارة في اللوح جازي لا يتصل ولا يرفع عن حجاب الغيب الاستسبابا في الوجود
قرى مجرى واليم بالرفع والجر عن قيادة البحر من العذاب يري يعلم الذي ابي علم امنه او علم اصل الكتاب والذي
انما ليك والفق مفعولا وهو مفضل ومن ربح الحق جوا لشيء ما يحمله مفعولا في وقرى يري نصب عطفا على ليجري اي
ويلعلم اصل العلم عند الساعة على انما دعيه او يعلم من لم يرب من الاجار في نفس والذين كفروا فربن على رجل يعنون
حجرا صلح حديث الجحيم ان سعيا اعلان مرق اجسادكم الى ونفرها كل بقا هو مفضل ام به جنود بل اي ليس محمد في
شئ منها بل الكافون بالعرضة اخن منون في رفوعهم في الماد وفي اسبابه من الضلال جعل الوقوع منه والضلال الذي من
سوجه بسيلين كانهما في وقت والمرفق مصدر كقولهم سرحي القواني او مكان وهو بطون الطير والسباع وعمار
السيول وعامل اذا مد لانه لفظ في خلق جديد وحديد من لعل الحديد ويدل عند البصر من هو محمد ان رحمة الله قريب
عند الكون من مفضل من حين اذا قطعته اي الذي جعل التامج الساعية الثوب ثم شاع لقوم طرفة حديد
استقلت الحق من اقترى ولم سقط من السحرة لانه يلبس بالبحر لفتح في الوصل ولا استفهام منه ووقف الضلال بالبعد
على الاستاذ الجارى لانه صفة الضال انما تكروا رجلا وعرضوا الدلالة عليه مع كون الرسول عالما في فريش وظهور انابيه
ما لم يمتد لهم للسخر بها كما لفتح بعض الراجح بحاله به واجرهم اعوان في نظر الى الحاطة السماء والارض ثم انزلت
المفرد من اوطارها ولم تخافوا الحسب واما قاط كسف عليهم ان ذلك لفتح منيب راجع الى الحية لا يخرج عن نظر في الازان
قرى الملامر ما ليا لقوله اخرى على الله والنون لانتها وكسفا لفتح السن وسكونه راجحان بدلا من فضلا او ابتينا اي وقلا
اجبال وقرية اوي وواوي من الناديب والواب اي رجعي معه التسيب والرجعي معه في التسيب بتوجهه وسبح بحملى

المراد في ذلك من تقدمه وبه لا يخرج عن المعنى وقوله واما انما تقرر في الكلام في التمام وكما لا يمتثل الى الكيفية صحت في قوله تعالى بحاله
لو كانت على السموات والارض ما من ان يحملها اللام في المعذب للتعليل كما ان ان المعذب يتبعه الحمل كما ان الراجحة في قوله
اي المعذب الحامل بتوبه على من لم يحمل ووقا فان التوبة في الوافي بوع عذاب الخالد وقرى توب بالرفع على التابت ما به

ويروي في قوله تعالى والاعمال التي اورد
في قوله تعالى والاعمال التي اورد
في قوله تعالى والاعمال التي اورد

المراد في ذلك من تقدمه وبه لا يخرج عن المعنى وقوله واما انما تقرر في الكلام في التمام وكما لا يمتثل الى الكيفية صحت في قوله تعالى بحاله
لو كانت على السموات والارض ما من ان يحملها اللام في المعذب للتعليل كما ان ان المعذب يتبعه الحمل كما ان الراجحة في قوله
اي المعذب الحامل بتوبه على من لم يحمل ووقا فان التوبة في الوافي بوع عذاب الخالد وقرى توب بالرفع على التابت ما به

الحق الله فيها اسما من الدواد وقرى الطير فعا ونسبا عطفا على لفظ جبال ومجملها او انتمت فعا معا وعطفا
على فضلا اي محزوا له الطير وانما لم يقل فضلا واولا بجماعه من الفحاشة واللي بالجماعه لكانت لفظا الدين
اذا امرهم اطعموا الناحي لانه لينا كالظن بصره بيد كيف شا اولان له لشدة حبه وقرى صامعات وهي الدروع الضافية
وهو اول من اخذها وقد لا تجعل المسامير حقا مقلق ولا عظاما مضمخ الحلق وقيل لم تكن سمرة ولا ذلك البين له فغنى
قد لا يري جعل لفظها على مقدار يتساويه والورد في الروع واعلموا الشبر له وداهله وسخرنا سليمان الريح على نصيبها
واسلمين الريح مسخرت على رقعها غدا وما جربها بالخذاء مسبق شمر وكذا ما لعش وقرى غداونها وروحتها وروي لبعض
اصحاب يدين مكتوب شاجبه دجلة عن ولناه وما بينناه ومبيناه وجناه غدا وانا من اصطي قفلناه ونحن يا نحن منه
فيا نون بالشام ان شا الله اذ بعين القصر معدن النحاس اي اساله فضا وقطر اسميه بما يؤول اليه كعصر حمر اذ ن به
يا من نزع امدل عن امرنا وسوطعة سلمان وقرى نزع من اذغته عذاب السبعين عذاب لخرة عن ان عباس كان معه ملك
سوط من نازكها استغصع عليه حتى خربها الحاربي الجبال الشرفه ليجي عليها او المساجد والتمائل حيون الملكة والينين
كانت تحمل في المساجد من محمرا ورحام ليعبد الناس كعبادتهم صل لم يكن اتخاذ التضاريا داخل حرمها او لم يكن على صور
الحيوان او كانت محرومة الروس والحواشي للبايعين الكبار لانها تحبى الماء اي تحبها وهي صفة عالم الملكة ذلك ان بقعد
على الجفنه الف رجل وقرى محرف النار الكفايا لكثرة البيات نابتات على اناني لانها عنها العظما اعلموا حكمه ما نقل
لعم شكر المفعول له او مصدر واعلموا ان العمل للمعنى شكر له او مفعول به لاعلموا على مشاكه يعلمون انكروا بالباذل وسعه
فيه فلبا ولسانا وعلا من يري عجم عن الشكر صل لم يكن ساعة الا ان الانسان من الاحاد ويايم يعطى حابة لارض الرضة
اضيفت الى الارض وهي استعارة الى فعلها فقال ارضت المشبه انضا اكلتها وقرى نفتح النار مصدر ارضت المشبه
ارضنا من باب فعلته فعل المنساة العصاله ينسايها اي يطرد وقرى نفتح الميم ومحفلة لفتح فلبا وحرفا والقياس
اخراج المخرج من سن ومنساة على مفعاله ومن سائة اي من طرفه عناه سميت بساة القوس على الاستعانة واكلمت منساة
من مبنين لشي اذا ظهر وان مع جين بدلا شمال من الجن اي ظهر لهم لوعلموا ما لبثوا او علم كلهم بعدا لتباس الامر على خفاهم
وجعلهم كذلك كبادهم في دعوى علم الغيب او علم المدعوين عجم على التهم كقولك لئن ظهر ابطال تحت هل تبنت نطلانه و
انت تعلم انه لم يزل يتبين له وقرى تبينت على الجهور وان مع جين هو المتبين لانه بدل وتبينت او تبينت لانس يعني
بعارف وضمير كانوا الجن اي تبينت لانس ان لو كان الجن وقرى تبينت لانس ان الجن لو كانوا كان المشاطن لسرون
السمع وموهون على الناس انهم يعلمون الغيب فقال سليمان لملك الموت اذا امرت في فاجبرني فقال تبنت لك ساعة
فوعا المشاطين موهون عليه صرحا من قرار وقام يصلي متكئا على عصاه فقبض روحه وهي تنك على عليها وفقق لونه واذا
هو من ميتا والعصا اكلته الارضه موضع الارضه على العصا فاكلت منها يوما وويله مقارا في سوا على ذلك النج في حده قد
مات مندسه وكانوا يعلمون من يديه بحسبونه جيا والقس الناس انهم لو علموا الغيب ما لبثوا في العراب منه وكان عمره
لثلاثين سنة وملكه اربعين سنة وبنى من المقدرين الاربعة من ملكه قرى سيارا والصرف ومنعه وقول الحق
الفاو مسكنهم بفض الكاف وكسرها وهو بلدهم او مسكن كل واحد منهم وحنان بدل من آية او هو خير مستأجر حروف
اي لانه حنن وقرى نصب حنين وفيه وفي الرفع مع الملح اي حنينها آية لهم وعبرة اذ لم يشكروها وابد لهم الله عنهما
الحظ ولا شرا واية وعلامة حة الخليل ورن الله ولم يرد ستان بل حمانين من البسامين والاربع قرية فيها جان او اراد
بستان في كل رجل منهم عن من مسكنه وعن شماله كلوا اي قال لهم انبياءهم او لسان الحال او هم احق ان يقال لهم لما قال

المراد في ذلك من تقدمه وبه لا يخرج عن المعنى وقوله واما انما تقرر في الكلام في التمام وكما لا يمتثل الى الكيفية صحت في قوله تعالى بحاله
لو كانت على السموات والارض ما من ان يحملها اللام في المعذب للتعليل كما ان ان المعذب يتبعه الحمل كما ان الراجحة في قوله
اي المعذب الحامل بتوبه على من لم يحمل ووقا فان التوبة في الوافي بوع عذاب الخالد وقرى توب بالرفع على التابت ما به

ويروي في قوله تعالى والاعمال التي اورد
في قوله تعالى والاعمال التي اورد
في قوله تعالى والاعمال التي اورد

المراد في ذلك من تقدمه وبه لا يخرج عن المعنى وقوله واما انما تقرر في الكلام في التمام وكما لا يمتثل الى الكيفية صحت في قوله تعالى بحاله
لو كانت على السموات والارض ما من ان يحملها اللام في المعذب للتعليل كما ان ان المعذب يتبعه الحمل كما ان الراجحة في قوله
اي المعذب الحامل بتوبه على من لم يحمل ووقا فان التوبة في الوافي بوع عذاب الخالد وقرى توب بالرفع على التابت ما به

هداه فحرف لولا له فلا ذهب وعدي حركات مفعول له اي فلا تحرك للحركات وعليه صلب ذهب حكاه عليه عزنا او
بيان المقصود عليه اجمال اي حارت كلها حركات لغز القصر والفتحة والجر من مع الهمزة حتى ذهب كلاكلا وصدرو اي لم
يقن بها ولا تنطق حركات لان صلب المصدر لا تقدم وقوى ولا ذهب نفسك وانما الهمزة وجا بغير على لفظ المضارع حين
ما قبسه وباعده لا يندرج في الحركات المصاحفة لانه لا يندرج في الحركات المصاحفة لانه لا يندرج في الحركات المصاحفة
فانض بها بلا وعش حركات صريحا للدين والجران صور لفق منه فحركاته بضمها الغول وعدل عن اليه في سقنا واجبت
لكون اهل على الحضانة الكاف رفع اي مثل احياء الحوات نشور اصوات قتل رسول الله ما من تحت العرش كمنى له اجابت
منه اجساد الخلق كان الكافون سعرون بالاحكام والمنافقون بالمسكن سعرون عندهم المنة من ان الهمزة لانه ولا له لايه
اي ولطيفه باعنه الله واقتم فله المنة مقامه ثم عرف سبب الحسرة وسواها بالان والاصل الكلمة الطيبة الله الا الله
عن ان عباس اي لا تصدق لي وكان القول لا لا العمل الصالح الذي يرفع به يصدقها وتدل المرافع الكلم او الله والمرفوع العمل
اي انا نقول العمل الصالح الذي المذكور من السجود والتبديل ورد به الحركات وقوى يصعد على الجهر ولا يصعد
على الفاعل ونصب الكلم من اصداي الرجل والله ونصب العمل الصالح والرافع الكلم او الله من لازم فالبيات منه
لمصدر او لضاف اليه اي المكرات او اضافة المكرات والبيات وهي مكرات قرين حين اجتمعوا في دار الدعوة ليكرهوا بالرسول
باجابة اوقله او اخرجها اي اولى كالمكرين يورثونك ونفس دون مكر الله بهم حين اجتمعوا من مكة وقدمه وانتم
عزيب بلذ اوجا اضافة اذ انا وانانا عن مادة رجع بعضه بعضا لعله حال اي لا المعلنه له من ضم من احروبي
معها يا هو صابرا ليه ولا تقابل السعي والنقص على واحد من الكلام المتنازع فيه فقه بالا فهم لقرهم الاشب الله عبدا ولا
لما قبله الراجح اي مثله او متعاقبا عليه واحد باعتبارين كما يكتفي في الراجح لان ضم الهمزة فان حج وعرفني
فاد اوقد فقه نقص عن الغاية وهو المتون وفي الحديث ان الصدقة والصلوة بمران اللباب وبيان في الامار والنقص
عوان يكتفي في استل مرفا الصيغة من عرس ذهب يوم ذهب لومان حتى ياتي على آخر قتاده المجر من بلع سنن و
المستحسن من عوت من قتلها والكتاب اللوح عن ان عباس او علم الله او حقيقه انسان وقوى ولا نقص على تشبه
الفاعل ومن عرس بالصيغة الجوان العزب والمطلع مسلان للهمزة والكاف ووصف المجر من استظلال اي ومن كل واحد منهما
لما طربا موا السك جليله موالولي والمجان موا شوق لما جبرها اي من فضل الله لاله الحسنة استعجز الرجاء للارادة وسلك
به صلك لام التعليل اي ولشكروا والفرائد ما يكره العطش السانع سهل الاختلاف لحدونه وقوى يبيع جميعا ويشدرا
وصح على فضل والراجح كالعزب مشهه السك واللولي وجرى التلك والكاف فلو من الفع كقولهم وقت قلوبكم لامة
دلم مبتداه وركم وله الملك الجار مترادفة اوله الملك مستانفة في مقابلته ما يكون وحوزان يكون الله صفة ذلك ان
عطف سان له لولان الحسنة ياباه العظيمة العشرة الملقبة على الغاية ان تدعو لادنان لا يجمع دعاء لانهم حماد ولوجعنا
فوضا ما استجابوا لكم لانهم يترون من الالهية او ما سفعنكم بقرن يفتق لهم ما كتبه انا بعدون ولا نبيك ولا نبيك بالامر
مثل العالمة اي الجار عن حال اوان حتى وقوى دعونا بالواو الماقعة التعرف انهم حسن العقول لان الانسان خلق صيفا
فون افتر من عرس ولون كوا اذ انهم بعض العقول اقرب الى العقل العيني ووايده الجيد انه النافع بغناه المسقى للجدل بمنتهج
ومع عرس على اتقادهم لا يبادر حوزان تولوا استبدل ان عباس حلق بخدمك من الشكر به الوزر والوقر اخوان نور تحمل
اي لا ترضع في القبة نفس وارز برف عيها لافعل الحاضرة وانما لم نقل لاور نفس للارادة على ان النفس الاوازر وزرها
وايضا الجاهن انما العالم وانما العالم في الضالين والمضلين وانما الضال والضال بالمتعمه ووزهم لاور عرسهم و

من كان يريد ان يعرف هذه القصة فليصعد اليه يصعد اليه الطيب اهل الصالح يرفعه

والذين يكرهون البيات لهم عذاب شهيد ومكر ويكفيهم يورث

والله خلقكم من اواب من خلقكم من اربابا وما تحمل من اذى ولا تضع الا بعلمه وما يجمع من مع ولا تفتق من عرس الكابيات ذلك عيبه يورث

وما ستوى الجاهل عند الله من شايخ على به وقران يبيع ومن كل ما يكون حيا طراويص من جليله يبيع بها وركب الفلك من مؤخر تفتق من ضله وعينا لشكرت بوع السلف في النار ووع اللين في النار وصح الشكر ان شكر في جبري يبيع بدمه الذي يبيع بالملك الذي يورث من ذنوبه ما يكون من حطير

ان ترضعهم الصعود على اوجعوا ما استجابوا لكم ووم القمه يكونون لكم ولا نبيك مثل جبري
يا ايها الذين آمنوا ان شكر الله عليه فان الله يضاعف الاجر
ان يشاء يذهبكم ويات بخلق جديد وما ذلك على كلك بعينين

الوقت بين الكليتين ان الاورليان عدله وان مدح في ان لا عبات بي يندرج في اي ولو كان المدعى ذا قوى بدلا لولان
نزع وتذكر المدعى ليع عرس على البهل دون الاستعارة الذين المستغرق ذا قوى للمثله وقوى خدي كان الماسة وان
تملك معها النظم بخلاف الماقصه والانتك فوان كان خور عرس وقطر لانه جمله منقطعه عما قبلها لا اعتبار فيه لذكر حوله مع
وجي منها اعراضيه فمتفرقا لزيادة التيام بما قبلها فانها قابلية حاصلة الفاعل او المفعول اي يحشون عذابه عاين عنه
او غايبا عنهم وقيل بالغيبة في السر كما كانت بين العصابة اي انما سفع اذارك فيهم دون المتهم دون تركي نظرا للطاعة وتذكر
المعصية وقوى ومن اذكي وهو اعراضه موكدا لحشيتهم ولي الله المحيي وعد للتركين والفضل اما سذر ما قبله انه المعصية
عليهم في ان نشاء يبع لاتبته لا اذارك القيمة م قال انما سذر كان الرسول انذرهم فلم منعهم من انما سذر واخبر الله بعلمه
فيهم لاعي والبيير مسلان للهمزة والكاف وللصنم والله وما يباع للخلق والباطل والواجب والاصوات للعلمين ولعديهم لجمهور
العلوم الا الله بالليل والنهار والليل والضحى والنهار والليل والضحى وهذه الواو ات بعضها ختمت شفعية لشفع
وبعضها واو الية تر يبيع محدي من سبقت مشته محله مة وما انت يبيع للكنة وشبههم بالموتى لعدم استغاثهم اذارك
او يبيع محله على القول من مع الله من حمل اي قبل الملقى حال اي محتا ان تحشون او حشونه للمصدر اي السالما مصحوبا
بالموتى او صلة بشرى ونذراي بالخلق من العدا والى عيدا لامة الجماعه الكثرة واهل عصر ولم تخل لامة في العرس من عيبه ومجى
صلح من يذير لبقا اذارك المذارك فتم فلما ادرست بعث محمد صلح واذ ذكر المذارك على البشر مع ذكرها في اية البيات ليجرا
بالتزوير والاصفة الكتاب بشرى التزوير والتجليل والزيور سذر لي جميعهم لانه كان في حشيم وفيه مسلاة للرسول صلح لوانها
اجناسها من نجي الهمان والفتاح او هياخها كالحقحة والحضرة الجرد جمع حدة وهي الطريقة عرس عطف على جزا على جزا اي
عن الجبال لخطط حوز جرد ومنها ما لولون وحوز عرس عن علمه في الجبال الطوال السحرة الغريب لانك لا ابا لاسود في حدة
ان ضم قسله مانصر المذكور بعله نحو الهمزة العادلات الطير لزيادة التوكيد بنظر في الضمار والظهار جميعا واولاد من الضمار
ذواي حوز جرد حصر وهو حوز لولون في قولك من اجبان حوز لوانها وقوى في الثالث لوانها حوز جرد الصنم مع حوز جرد
وهي الحارة كسيفه ومعنى ومعنى وهي الطريق الواضح وجمعه موضع الطران ويحذف الدواب كقراله والاضالين فزا
من الساكنين فمركب ذلك او لهما وحذف هذا آخرهما كذلك اي كحركات التمرات والجبال العلماء الذين علموه بصفاة وحشونه حتى
حشنته وهي بالحديث اعلمكم بالله اشركم له حشيه نزلت في اي بكره ومعناها الحشنة العلماء ولو فقم العلماء اذ لا تحشني
العلماء الا الله وانصالة ما قبله انه لما استدله به عليه وعلى صفاة اتبعه انما حشني اي انما حشاه مشك ومن علي صفتك
من عرس حتى مع فنة عن النسب صلح انا ارجح ان كون انفاك الله واعلمكم به وقوى رفع الله ونصب العلماء والحشنة مستعان
للعظيم لان المهيب عرس عرس جليل لوجوب الحشية لان من قدر على القهر والغفران حقة ان حشنة تكون يورثون
عبارا لونه او علمون ما يفيهم ويعلمون به السدي هم الصفاة عطا وهم المؤمنون بوجن جبر لان الضان طلب الثواب بالطاعة
لين فيهم متعلقين بلين بقوى اي نفع عنها الكساد وسفق عند الله لين فيهم سفا فباعته اجودهم المستحقه بالثواب ويورثهم
لنضعيف الثواب او جرح حال عيلة وبعضها راحن اي فعلا ذلك لوق فهم وجران ان الله عفو راي لهم والشكر كما عرس ابا
والكتاب القران ومن للمبين والجنس ومن للشبيص مصدر قاحل موكلة لان الحق لا ينفك عرس هذا المصدر لما بين يديه لما نقده
من كبت جبر بصير خولك لاولئك واولئك لاولئك اي او نشاء اي ايك ثم او نشاء اي ايك ثم كسنا بقورته بعد ذلك ومعنى
قورته كما عليه اجناسه او ارسلنا في كل امة رسولا ثم او نشاء بعدهم والذي او جينا اعترض واراد بالمصطفين على اول امة
من الصفاة وقا يجمع له القمه وبيد الله اهل الملل الحشية من كل امة من الامم وابر الحشنة من الفضل المبين وهو السقي

وما ستوى الجاهل عند الله من شايخ على به وقران يبيع ومن كل ما يكون حيا طراويص من جليله يبيع بها وركب الفلك من مؤخر تفتق من ضله وعينا لشكرت بوع السلف في النار ووع اللين في النار وصح الشكر ان شكر في جبري يبيع بدمه الذي يبيع بالملك الذي يورث من ذنوبه ما يكون من حطير

ان الذين يقولون لما لله واما هو الصالح وانصتوا اما ايقام سر وعلاسه بوجن شخ ان يقولون كوجهم ليجورون بدم من ضله انه عفو فقولوا عرس

ان الذين يقولون لما لله واما هو الصالح وانصتوا اما ايقام سر وعلاسه بوجن شخ ان يقولون كوجهم ليجورون بدم من ضله انه عفو فقولوا عرس

انه السب في مثل الثواب فتم مقام السب وقرى سابق باذن الله بتبصره وقدم الظالم انه لا يكثر ثم المتقصد وهو الذي
خلط عمدا صلحا واخرى سبيا لانه دليل بالاضافة الى الاول ثم ذكر السابق لانه اول العليل وقرى عنه على افراد كما انها جنة محصنة
بالسابقين وخصات بالنسب مضمرة نفسهم يدخلونها ويدخلونها على الجمهور وقرى عاون من حليلت المراه وفي حاليه ولو بالانصب
عطف على حمل من اساور ومن المنعيعض اي عاون بعضها كانت بعض سابق لسابق العاشق وقرى لو او حبيب المحرم لا وقرى
المعنى اي ما عهم من حرف والعاجزة ان عباس حرفي للمعروض والامات ووراكه واخيه فقل كرا الدار ومعناه انه يعم كل حرف حتى
هذان النبي عليه السلام على اول الله لا الله وحشده في يوم الميراث والشكر بل على كثر حشرات اليوم المعانة مصدر كالا
من ضار من عطايا وقرى لغوب بالفتح اسم ما يلب منه من يكثر عمل او مصدر كالقبرون واصفه للغوب كوت ما يبت و
النسب المشقة التي تلحق بالنسب للمعروض واللقوب بفتح وهو الكلال بسبب النسب وهو ثواب نصيب باضار ان جواب اللغوي وقرى
دموتون عطف على بعض اي بالضعف عليهم ولا يوتون كذلك مثل ذلك الجوار وقرى بجاري ونحوه بالثوب مصطلحون بصارحون
والصريح الصريح نشد واستعمل في الاستعانة جهدا مستصحب صوته وغيره الذي كذا نعمل يوم انعم عملوا صلحا بمعناه كما
نحبه صلحا وهم يحبون اسم حسن صنعا اي ففاله لهم يوما اولم نعم وقرى ما ذكره من اذخر على ادغام وا
تداول كقوله كن العوج في المنقول اعظم عن النبي صلح العم الذي بعد ربه لانه ان آدم متون سنة مجاهد سابين
العشر في السنين وقل ما في عشرة وسبع عشرة والذوالرسول وقل المشد والعقل او موت اذارت وقرى جاعل الذر
وجام عطف على مع اولم نعم كاي قد عمرك وجام انه دليل لانه اخذ عذواته لصدور وجهي حصارها على كثره في امث
ه وان المصبرات بصلو الصدور وكقوله لعمري اني انما اكلت حبيب على حلايف وخطيب على خلفاء اي سلط على
منافع الارض والابحار كالمشركه فن كز وعط مثل هذه النعمه هو بال كز وهو المقت ربحها اليه والمقت لثلا العصب و
هو خطاب للناس وقرى بعث اليهم الرسول صلح اي لعمري حلفت من قبلها وشاهدت فها ما تعتبره ارضي بربك من الاماني
بعت اجروني عن الشرك وما استحقوا كاهيته اجروني اي جز من الارض استبدت بخلفه ام لهم الله شركه في حن
السموات ام معهم كتاب من الله نطق بانهم شركا وقرى خبيثا لئلا يفتخروا بشركهم كقوله ام انزلنا عليهم سلطانا ام اتيناهم
كبابا من قبله بعضهم اروسا بعضا اي لا يتبع والغرض هو لا شفاعا واعند الله وقرى بينات اي كراهة ان
تروا او منعها من ان تروا لان لا مساك منع حيلها لا عاجل هذه العظم كلة الشرك كما د السموات وقرى ولولا لنا
واجمل جوار الغنم ساد مسد حواب الشرط ومن لا وقرى لبا كيد اللغ والمانه للابتداء من بعد من بعد مساكه
بلغ وشرقا قبل معناه لرسول صلح ان اهل الكتاب كذبوا رسلم فلعنهم وقالوا لبي انا رسول الله من اهدى من اجري
لهم اي من بعض الامم او جاقال لها احدي لانه بعضيلا لو اوجد البلد ما اذهم اسناد مجازي لانه السب بقوله عن
لكن استنكبا وبرد من نغرا او حلة اي لغوا للاستنكار او اجازي مستنكرين وما كان بالرسول والمؤمنين او مكر
الهي عطف على بقوله اصله ان مكروا اليهم مكر اليهم مكر اليهم واليه صفه المكر لقوله ولا يحق المكر اليه مجنون
مخيطه ل ووي واصبح مع نصيب الحرامي الله ولقد حاق بهم يوم بدر وقرى ما كان من الية استنكالا للمركبات
على الدوابهم ولعله اخذ من سكونا او وقف وقت حقيقه ومكرا سببا سنة لاولين انزال العذاب على المكذبين وجعل
استقبالهم لاداب اسطالا منهم اي لا بد له لاجل عاده الاستقام ثم استشهد عليهم بما شاهدوه في مسابرة
من آثار هلاك الماضين ليخرج للبعثة من دابة اي من آدم وقل ومن غيرهم نشوم دنوبهم ان سمعوا ذلك الجبل
عذب في حرج نذبه من آدم وقل بحس المطر فهلك كل شئ الجبل المييع الغنم كان عباده نصير وعيد بلخرا

الذوق اعلم ان اللطائف من صفة
لا يسبقها في الصلوات منها
لغوب - ان نزلوا في نارهم
لا يصح عليهم وهو ثواب
من عاونها كالكسبي في الثوب
ومصطلحون فيها من قولهم
عبر الذي كذا نعمل يوم انعم
يسوع من نزلوا في النار
في الظالمين من نصيب ان الله
عالم بعبادته والارض ان الله
الصلوات والارض ان الله علمه
كفر صلبه لعمري ان الله علمه
بعم القامت والارض ان الله علمه
جسدنا في الارض ان الله علمه
دول الله ان الله علمه ان الله
اجل من ان الله علمه ان الله
فهم حيات من سموات ام اتيناهم
صحة حضا الارض ان الله علمه
السموات والارض ان الله علمه
ان الله علمه ان الله علمه ان الله
واقبوا باله حن من جود الله ان الله
اهري على من جعل ما في قلبه
لا يجوز استنكاره الا من هو الله
لا يصح انكاره الا من هو الله
منظرون الاستنكار الا من هو الله
لسم الله على من جعل ما في قلبه
او يصح انكاره الا من هو الله
عاقبه الذين جعل ما في قلبه
وقد كان من جعل ما في قلبه
وان في الارض ان الله علمه ان الله
الله الناس على ما في قلبه
من دابة ولكن يفتح في الارض
فادبا باهم فان الله كان عباده
مسيب

سورة يس مكية هي اثني وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم قرى ياسين بالفتح كان او نصب
على انزل وبالكسر على الاصل وبالرفع على هذه ياسين وبالضم كشت ونجت لالف واميلت ان عباس معناه ما انسان في
لعمري ولعل اصله ما انسين فانصرف على شطرنج لكن المندابه ثم الله في ايمان الله في الغنم الحكيم ذي الحكمة اوله دليل
ناطق بالحكمة او وصف بصفه الحكيم به على صراط غير بعد خبر وصله للمسلمين وليس لغرض ان بعض المسلمين على
صراط مستقيم دون بعضهم فيمن به بل وصفه ووصف شربته بالاسنفاضة والسكر للعظيم اي على صراط مستقيم
لا يكتمه وصفه وقرى نزل بالرفع خبر المشدود في بالنسب على اسنفاضة والبكر من البدن من لدران ما في اي قوما غير
منذر اباهم او مصدريه اي انذار اباهم او موصولة على انه في مفعول في نذراي لنذر قوما العذاب الذي انذراهم
به وفيهم غافلون على اوله سبب عن نذر انذار على الاجرين سائق بالمسلمين كقولك اسنفاضة لان لسنده فانه او
فمن عاقل والاشاقض اثبات لا مدار فبهم في ما اتاهم من نذر من قبل ان الله عنهم والامات لبايهم ولا شاقض البصر
في اثبات انذار اباهم وعده لان النبي عن آيهم الاذن والاشاقض البصر فانه انذار اباهم القدم ما من ولد اسعيل الامان
حتم اي ثبت عليهم ووجوب مثل بصيرهم على الكفر بانهم كالمغلوبين بالمغلوبين اي الحق ولكن حصل من سبب لا يصر
قدومه وخلقه فمستنا ومن عن النظر في ان الله ومنه في اذمان اي لا غفان واصلة اليها ان عود الغنم يصل
الى الذنن لا يجلبه ان بباطي راسه فلان ان الله من محرابه اذاري مرفوع راسه وقل الضمير للايدي بل لاله ذكر
الاعناق فان الغنم بها وبه سميت جامعة وموضعية لسفاهها ولغوات ظهوره بسبب ما قبح من اوله واما
علاوة في ايديهم وفي امانهم فيفتق الجذور لاوله دون الثاني قرى سدا بالفتح والضم وقل الفتح لماعمله الناس والضم لما
خلقه الله اي فاعشما البصارم وعطيناها وقرى بالعين من العشار لنت جين حلف ابن جمل لئن راى حمله صلح ليحزن
راسه فاتا وهو وصلو ومعه حجر مرفوع بك فاشت لي عنقه وقرى الجريد فقال محروبي اخرانا قتل عملا هذا الجرد
وزهب فاعلم الله عينيه وانما يصح العقوبة ما سذر لوانه لا يذوقه لكنه ثابت لان اذكاره كانت شدة لانتها المقصود
منه وهو لا مان اي انما يصل مقصودك من غيرهم وهم متبعون الذكر وهو القرآن او لو عطف الحامون ربح محبي العث
او الاخر من الشرك ما فوهوا من الصلوات وغيرها وانا هم بعض السنه المسنة واليه وقل انا المشايخ الي
المساجد وفي الحديث عليهم جيا ربك فانما يكتب اثاركم باله لبي سلة حين ارادوا الاستغاثة اليه قرب المسجد والامام البيع
وي وي يكتب على الجهور ورفق انا دم وكل شئ بالرفع واضرب ومثل الضرب لسا لاي اذكر لهم مثل اصحاب لقره و
قصدتهم والمنظر الملاءم بالاول واذ بدله من اصحاب والقره انطاية والمسلمون من نعمهم عيسى دعا قباية الخوخ كانوا
عنه اوان ارسل اليهم اسن مشع على ايدهم اخلاق كثر في حسام بعث شعرون ونخل متكر فانس به الملك فعاله ذات
يوم جبت لجلين قبل سمعت ما نقولاه صلطف حتى دعاهم واحض غلاما مطو ساقدا الله حتى باشق له بصير
فقال له شعرون اذنت لوسالت الهك حتى يصنع مثل هذا فقال ليس به عنك سر ان الهنا لا يصبر ولا يصبر م آمن ومن
معهم قوم صالح جبر على من لم يؤمن من خلقهم عزوبيا وقرى بالضعيف من عن اذ اعلمه اي ضلنا ثلثا وصوت شعرون
وتركوا المفعول ان الغرض ذكر المعزبه وصوت شعرون اما رضع بشر لا نقاض النفع بالاعلاف ما هذا اشرا وانما في اول
موسون وفي الملاءم لسون لان الاول استا اخبارا للماني جواب انكاره بنبايعم الغنم في التوكيد كقوله الله وعلم الله وانما

يس والعز ان الحكيم الذي انزل
على صراط مستقيم نزل العز انزل

لقد وقع ما انذراهم
فهم غافلون

لقد خلق الله على كل شئ
الذي نزل الاجساد على ما خلقه
اغلا اقرى على الايمان فهم
مقبحون

وصلا من ايديهم سدا من حنهم
سدا فاشقيا هم وهم الاصرف
وسواعليهم الذر هم ام اسدزم
لوتون اناس من اتبع الذكر
وحسن الوهم بالعبت تشفع
واجبركم المص حبي كوي
وكنف ما قدموا وادع وكل شئ
احصيا به في امام سبين
واضرب لهم مثلا اصحاب الذين
اذبحوا المشركين والوا ما انتم
لا يشركونكم بها الاثان والوا
من شئ ان انتم الاثان بولت
فالوا ما يعلم انكم لم تعلمون
وما علينا الا اللغ المبين

سائر الكلاب والنبييل وقيل كبر لانه ام من صادي اي عارض بمعنى عارض علك المران فاعلم بفضاه بحج بالصاد للبحجاز
كلام فذل على سواب لقم اي والقران انه لمجر او موسم السورة بمعنى هذه صاد اي السورة المجره كذا تام والله في عزة
عن لادعان للحق وشحات لله ولو سوله وجاز ان نعم بصاد وتعطف عليه القران مراد به النزيل او السورة على قاس عطف بعض
الصفات على بعض المذكور في الشبهة او الذكرى والموعظة المذكور المراد وعنه ها لا ابا صبيح ونكير عزة وشحات
لشدتها ويري عزة اي عظمة عن النظم اهلكوا وعيد لهم فادوا استغاثوا او اذادوا بالثبوت لانه في المشبهة بليس زيدت
عليها بالثبوت كبرت وخصت في الاحيان وبان لا يرمز معها الا اسمها او جرحها في خبرها والام محذوف وهو اليمين
وظرف بالمجر محذوف وهو حاصله عليه الجليل وسبوه وعند لا حفضن بها الماضيه الجف من اي الجف من ناس له وعنه ان
السبب على الاري والرف على الابداء وحذف الجرح وهو كاي لم وقوى بكسر حين نحو طلبوا صلواتا وانت اوان مشبها باذني
وانت اذ صيغ لانه زمان حذف منه المضاف اليه وعوض عنه الذين واما حين وان لم يحرف منه المضاف اليه فلان
حذفه من المضاف اليه لان اصل مناصم كونه من المضاف للاتحاد بها حين كانه مضاف اليه غير متفكر وسوا الضير
فذلك في وصفه نظر لان لا ضار في المصراع لوجوب شاء فلكذلك واما اذ بناوه الاضائة اليه الجمله فسيتم شأوه بعد حرفها و
بكسر اللام على الشاكير والوقف عليها بالثبوت الفعل والكساية نقف باها كاسما للمؤنثة وارجع على ان الماد خلت على
حين لا الترافتها به في كلامه والوجه في ان خط المصنف ليس بقياس المناس الجف من بلصه اذ افاته مذكورهم رسول
من نفعهم ولم نقل وقالوا للدلالة على ان جسامهم على هذا القول لكنهم لما اسلم على من فاجتمع ضارديهم الى اي طالب
فاختصر الرسول صلواته لان قومه قالوا الارضنا وذكروا انهم اذا نتم ان اعطيتكم ما سألتم اعطيتمكم انتم كلمة تملكونها
العرب وتلك لجم بها العم فقاوانم وعشرا قالوا لاله الا الله فعاوموا وقالوا اجعل له الها واحدا ان هذا في عجاب
اي بلغ في العجب وقوى بالشديد كذا في السواب من المحفف وتبع الجعل للتصير في القول على الوجود في الملا الشراف فربش
الطلقوا من مجلس لوط اب بعد ما نكتم الرسول صلواته واليمن بعضهم لبعض امشوا واصبروا ولا يجلبه لكم في فخام محمد اي يريد
الله وحكم باضايه او من نوابس لدهم وراجه ان ان دنم لثت نطلب بوجدنم وتعلوا عليه وان مضى لان الملائكة عز
مجلس التناول صغر قولا وتفاوضا منهم فاجرى او لا تظلمات هو لا يرف في القول وقيل امشوا اي اكثر واواجتعوا من مثل لامة
كثرت ولا دنها اي واصبروا على عبادتها واتسك بها وقوى امشوا لغف وان على اضاها القول ونشون ان اصبروا في الملة الاخرة
ملة عيسى التي هي اخر المملاب بدعوي الناصري او ملة فريسي لانه ادركنا عليها ابانا وقيل في الملة حال مرهنا ولا تعلق معنا
كالاولين اي ما سغا من اصل الكتاب والايمان انه حدث في الملة الاخرة توحيد الله اخلاق افعال الكتب الكروان مختص
شرف بنوه من بن شرافهم حسدا بل هم في شك في العوان وجرهم بان اخلاق الانبا بن تشكيكهم بل هو على الحسد للملاد وقوا
بعده عذابي فان اذ اقوم اضطر والي تصديقه اي سامه ملاك خرفان الوجة لتعجبوا للمدح تعجبهم العروا القاهر على خلفه
الوهاب لمصيبة واهبه واقفها م يرض هذا المعنى اي ام لهم ملكها من تتكلموا في الامور الربانية ثم تحكم بهم اي ان صلي اللغات
فليصعدوا في الطرق التي تسل بها الى العرش حتى تستروا عليه ويدبروا امرا العالم ويروا الوحي الى من يحادونهم خصامهم
بانهم مامم الجند من الكفار المخترين على الرسول صلواته مزموم مكسور عمار قرب ولان تبا ما يدرون به وما مزينة للباكير وضالك
اذا في بحث وضعوا فيه انهم من الانداب لمثل ذلك القول العظيم لمن يندب الامم ليس من اهله لست هناك ذو
لاوتاد استغيب من ثبات لبيت الخليل ما وتاده لثبات العز لقوله في ظل ملكايات لاوتاد وقيل كان بيده المعذب من اوتاد
اربع او يلعب بين يديه بحبال او اوتاد اي الاحراب الذين منهم الجند المزموم بهم في الجمل الجبريدم او خج بالاستشابه ان مركزه بعد

المهلكات من قول من قول فادوا
لانت حين مناس

وعبوا ان جام من ذرمت وقال
الكافون مثل ساحر كريب
لصل الله فادوا هذا
لث عجاب

وظل للملهم ان امشوا واصبروا
على الحكيم ان عدلته يواد

ما سغا هذا في الملة الاخرة
الاخلاق لانها عليه الاكبر من
بلهم في شك من ذكري بلاد وقوا
عذاب ام عذم خرفان لبلاد وقوا
الوعاب ام لمع ملك السموات والارض
ومناها للبريق في لاسان خرفان
مزموم من الاحراب كنت عليهم
قوم نوح وعاد وقرنون ذو اوتاد وقوا
وقوم لوط واصحاب الاكبره لكان احزاب
ان كل الكذب الرسل في عقاب

من الرسل كذب جميعهم وفي كبر المكذب وبنو يعده ووضع الاستشابه على التخصيص من الملمات فحق فوجب هو الامهامة او جميع
الاحراب لاسعضاهم بالذكري او لاهم كاختر عند الله الصبغة النقية فري صم الفاء ونفخها الي من وقف مقدار فحاق وسق
مانق الجبتين اي اذ اجاز اجلمها يستخر هذا القدران عباس ما لها من رجوع من افاق لمريض اذا رجع الى الصحة وفوق الناقه
ساعة يرجع الدر لي خسرهما اي في لمح واحده لا شئ ولا اورد الفظ القسط من نطقا اذا قطعها او صحفه الجبان لها قطعها
من القراطس اي صدينا من العذاب الموعود وقيل ذكر الرسول وعلمه من قضاها من ويجعل لنا نصيبنا منها او صحفه اعلم لنا
نظرها وانما مع عطف اذ كبر على اصبي لتطابقها من اصبر وعظم معصية الله في اعينهم هذا داود مع كرامته طاقن هم او اجر
وصن نفسك واذا خال حاود وثلة ذالا يرد الملق في الدين ويكاليه اواب ليصلع يرضاه الله وانه تغليل عابه لان لا يلائق
في الدين وفيه نظر اذ اواب ايضا مطلق كالابن الاشراق الضاه وهو وقف الضحى واما الترويق فهو اطلع على خط الله على سلم
صلوة الضحى والاهن صلوة الاشراق والابن عباس ما عرفت صلوة الضحى الا اهدى لايه وقيل اشراق وقف صلوة الضحى
لانها يه بالثروق من اشراق دخل في الشوق وسبحان حال مع سبحات واختير الفعل للدلالة على حدوث التسبيح من الجبال
شابلت شئ ولم يرد الورد في محشور لان حشرها جملاد على الفلك نجابا اسما الاغلا ان عباس كان اذ اسبح جاوته الجبال
بالسبح واختمت له اليه الطير صحت فرك حشرها وقوى والطير محشور وفيها اي كل واحد من الجبال والاطر له الدار حادي
لصل سبيحه اواب السبح انه يرح السبيح اولان عادة الواب وهو الواب ان يدم ذكرا به وسبيحه او الضمير اليه اي
كل من حاود والجبال والطير يسبح لله سدا ذاقنا وقوى بالشديد للماخذه فكل كان مست حول حرا به اذ يعون الفصيليم
يجر سودة او التي الله هينته في طوب قومه احيي رجل على اخر نقر معر عن البيه واهي اليه ان اقل المدعى عليه فاعلم الرجل
قاله واخذ به بل ناني فثلت ابا الربي عليه مستله فقال الناس ان ادبتنا دننا اطهر الله عليه فاجاب الحكمة الربور والشرايع
الفصل المبني فمثل الكلام الذي فضل اي موصول لانه يفيض بالمتين معناه الذين من الكلام بان العجظ مظان الفصل الرجل
فلا تقف في كلمة الشاه على المسبب منه ولذا لم يمان الطفق تركه ونحوها او الفصل يعني الفاصل كالصوم اي العاقل من
الحق والبطل في الحكومات المداير عر على هو قوله البيه على المدعى واليمن على من انكره وقيل هو قوله اما اجمل انه فصل به
من ذكر الله والفرض المسمى اليه والخطاب لفضل المدي خلاص الاخلال والامال كما جاء في صفه كلام الرسول صلواته
لازرو ولا هذ عنيت حاود عند الم من سال اوريا ان يزلله عن امراته فاستخا ان يرده وفعل في وجها مع انه كان عادة
في زمانه وقيل على ان خطبها بعد خطبها اوريا واما ما يره القصاص فحل من نصفي الله عنه وانما نحن بالقصه ولم يوج
لان السرير في المرفق المتوج لانه اذا علمه ما لامل كان اعظم اثر معافيه من حسب اواب وانما كل على وجه التقام ليعلم باجم
به يكون محي وجا معتز واجل نفسه بالظلم ومع الاستفهام في اصل الدلالة على انه بنا عجب حقه ان لا يخفى والحكم المختصا تقع
على الواحد والجم كاصيف لانه مصدر في اصله معن حصان فرقان خصان لقراه مع بعضهم ولانافه هذا اخي اديرب
على اثن لانه قول البعض المراد بقوله تغلا لعضا وما يري من انه يمشا اليه ملكان فيديل على ان التقام كل منها ووبيا
صحبها اخرون وانما سما خصان لانهم في صور الختم لمصاحبه المتخامن واذا لائق بايتك لان لاسان في عهد الرسول
لا في عهد حاود والالاشا لان النسا الواضع في عهد حاود الابا يته وان ابدا بالنبا القصة فلا يكون ناجبا بل محروفا اي سار
تخام الختم بالحكم لما فيه من معنى الفعل واد النانه بدل من لاوي سور واقصد سور وهو يحيط المرتفع لثتمه اذا
علاشاه وفتح لثروم من فوق وفي يوم الاحقاب ومنع الحرس حوله ان عباس كان جزا زمانه للعبادة وللغضا وخصانه
ولو عطفني اسرا لثخاني عيسر يوم القضا اي سخن حصان الشطط لثخرو قوى الشطط اي الاتبع عن اخي ولا الشطط

وما نظر صورا لا يسجد
صالحا من قرات

والوازي عجبنا اننا نطقا قبل
لحساب

اصبر على ما توفى واذا عبدنا
حاود ذالا لايه اواب

ان اسر الجبال بعد سبيها
وتروقت

والطير محشور كل له اواب

مشد ذاملكه واننا بحكمة في فصل
لخطاب واصل اتيك بن الحزم

اذ تصوروا الحراب وخطوا على حاود
فرض منهم ما لو اتعت خصمان بنه

بعضنا بعض فاحكم بنا بالحق
ولا تشظطوا هذا بله سوار الصراط

ان هذا الخلة لسعون نجه ونوجه
واحد فقال لظلمتها وعز في

الخطاب

تبع

وانما شاططوا الكفر من الشطط وهو تجاوز الحد سواء وسط وهو مثل الحق الذي يخرج عن حد الاعتدال والمراد احوال الذين
او الصرافة والشك في قوله كثيرا من الخطا وقرى بفتح ما تنع وتنعون وكسرتون نجمة وهما تان كقطع ولقوة الكفها
مكتنبا الى حصة الكفها عن غلبتي فالقطة عنهما شارة الخطاب محاطة الجراد او من الخطبة اي عابثي الخطبة
معلبي حيث زوجهادوني فضا هذا النجمة كدانة عن المرأة كالشاه في قوله ما شاء ما قضى لمن حلت له وقوله
فوميت غفله عنه عن شانه وكنتاج الملائكة ملاملا لكن لفظ الخطايا باه الا ان يكون ابتداء مثل من جادو وعلى اول
لكن ذكر النجمة مثلا لانه الملع في التورج والستر على داود والاحتفاظ حمرته وفي التمثل ونحو الى الرهن وموتضه
اوربا مع داود وانما صرح الاخبار به من الملائكة لانه تصور ووصف وقرى وي نجمة ابي من قول امرأته ابي الخليل وسفا
بالحكمة في لحن الاقوة لقل جوابي فمخوف في وجهي لعل يظلموا السوال مصدر اضيف الى المفعول وفيه معنى الاضافة
فديني بالي اي ما ضافة فمخوف لي نجمة ابي في وجه السوال وانما صرح الي تصديق احد مما قيل كلام الاخر لانه كان بعد
اعترافه وان لم يخجل الخطا الشرك الذي يظلموا المومنين والواحد خليل والخطبة واحكامها ما ذكر في الفتحة والنوع
ذكر حال الخطا الموعظة وسلبه المظالم وان له في الخطا احوال كثيرة ليس يحرف النون المنيضة نحو اضره عندك
المعوم بطاقتها ومخوف لما الكفا لكره النون وما لا يهاهم ليعيا من ولته وتحقق فادنة لوجح من قوله وحده شاطط
قصر لم ين له من طي اي علم الملائكة العلم فتناه اثبتنا به امرأته اوربا هل يست ام زل وقرى بالشدك للملائكة في
اقتناه من قوله لئن اتيته نبي لي بالاسس اصبحت وقتناه وقتناه على ان الف ختم الملائكة على الاربع والساجد الخنايب
مثله وبه استشهد ان حنيفه على ان الروع في الملائكة تقوم مقام سجودها وفيه نظر لانه بعد بعين به عن الساجد
لا تقي لا استشهدا ولعله استشهد باطلاق الابه وعن الحسن لانه لا يكون ساجدا في ركعتي سجودها في سجودها في
يراد وفي السجود كما ابي مصليا سجودها ركعتي الاستغفار والابانة انا ب رجح الي الله بالتهدي روي انه نفي ساجدا
اربعين يوما ليله لا وقع راسه الا الصلوة مكتوبة القصة وقيل كان الحصوة بن اسن من اسن على الحنفية جليطين
في النوم او احدهما مومر وله نسوان كثيرة واخر معسر والامرأة واحدة وذنب داودانه صرف احدهما على الاخر قتل
مسيلة حليفه استغفاله على الملك في الارض وخليفه على انبيا فلنك وفيه دليل على انه لم يغير حاله عما كان قبل
التوبة يا محمدا اي مضك اي الهوي عن سبيل الله دليل العقل والوجي اي بنسبائهم يوم الحساب اولهم عذاب يوم
القيامة بنسبائهم ومضلام باطلا لفظا باطلا الحكمة او بطلين عابثي اي ذوى باطل او وضع باطلا موضع عشا اي
الشيء فنبينا موضع المصدر ذلك لفظان الخلق باطلا والظن بفتح المظنون وانما جعلوا الظن مع اعتقادهم بانه خلقها
الحكمة لانهم لما انكروا البعث الذي هو حكمة اللان ادي الي ان خلقها بعثت وكانهم بطونهم وبقولونه ام منقطة الاستفهام
فها لا تكاد اي لو بطل الجبار الاستوى بالصلو والمفضل عنده وقرى جبارا كالويلدرو اعلى الخطا وتربها
النفكر في معانها والمتنع بظاهيها لئن له الفقه دورا لا يجتنبها وحتم نورا استن لها وعن الحسن والله ما من حرفة حرفة
واضاعة حروقه وقرى بفتح على اصل والمضج من حروف وعلل كونه ممدوحا بكونه اوابا جاعا اليه بالقبول او موريا
التي يصح جعله لان كل مؤرب وابل صانق من الخليل العايم على نلت قوام وقد اقام الرابعة على طرف جاف او العايم على
طرف يديه وانما يكون في العراب دون العجمي ووصفها بالصفون والوجهة لفتح لها من الوجين المحو من واقفه وجاويه
اصابت عين الف فوس من غرا دشش وبعينين او ورثها من ابيه فاستغنى عنها بعد صلوة الفطر وعقل العصر او غرا
ورد ذكر كان له بالثقة عن بنت الشمس فاستردها عن عقرها فقرا الي الله تعالى وفي ما به فاني اري الناس من الجباد

قال في تظلم سواله عن كذا في كتابه
وان كثر من تظلم ليس يرضى عن
بعض الامور اذها وتمام الصلوات
وعلى ما من وطن داود ناقته لا تستقر
تربه وخر لا كعاد ابنت معقوله
فذلك وان لا عند ارضي وحسن ارب

با داود انما خلقنا كطينه في الارض
ونك من الناس ابيك ولا تبت الهوي فضك
عن سبيل الله ان الله من تصون من سبيل
الله ليعزب شره من انفس يوم الحساب
وانطقوا الصوا لا روض ما من باطلا
ذلك من الله انكروا قول الله انكروا
من لدار ام جعلوا لذي انكروا
كالنفسين في الارض ما جعلوا المنقن كالنفس
كتاب اوله اليك ميا كليله ودا اليه
ديترو او نو انما ابنت دو هيا لداود
سليان بنع اليمن انه اوابت
عليه بالثقة الصافات ليلاد معالفة
هيبت حسب لغير عن ذكر كوي حتى
نواقت باحجاب

من نسلها ولما عقرها ابداه الله الريح تجري باسمه ونحن احببت من ابنت ليعتدي بعن اي اتيت حبه عن ذكر ربي اي
جعلته منيبا وجرعته وقيل احببت لزيث من قوله مثل بعبير السوا اجتا وليس بذلك واخر المال وبرا به الخليل الذي
شمله كانها نفس الجسد وحي الرسول علم زنا الخليل زنا الجير والوارثي باحجاب جبار في زوب الشمس عن نواري الملك
او الجبابة بجبابها والتميم للشمس بداله ذكر الش وقيل الضمير للصادات اي نواقت بحجاب الليل وهو الظلام وطفق
بجعل مع مسحا اي بفتح السيف سو قزما ولفظها تعني بقطعها صح علاوته اي ضرب عنقه وقيل صحبا بيده استغفانا
لها وروها استيناف جواما من بقول واذا فالسلي على الامضا الموضع السوال ادا شعلني باللساخ فانه الصلوة وجرى
حمره او السويق ومن قرا بالسوق والضممة اليه الملائكة للواو كوي عظيم ساق وسوق امدا وسد وقرى بالساق
الكتفا بالواحد لا يلبس منه انه ولد له ان يفصد الشاطن خوفا من ان يغتفر من الضقة فعمل وكان بعده في الدنيا
فالتي على كرسية ميتنا ونبيه على خطابه في ان يتوكل منه على ربه فاسخرو وفي الحديث ان سلمان قال لا طوفن الليل على
سبعين امرأة كل واحدة تاتي نقادس بجاهد في سبيل الله ولم نقل ان شاة الله فلم تحمل الامرة واحدة حات مشق
رجل واما ما حكى من حديث الجاهم والسطان وعباده الذين في بيت سليمان فلقدا ابي المتقون قوله قدم لاسعدار
لانه امر الدين على استيها ملك الدنيا الاشيع لا يتسهل من تعدي من دوني وليس هذا هو حسدا لانه نشاني
بيت الملك والبنو قطلب على حب ما الله ملكا خازقا للعاده معجوه ودليلا على نونته او حاف ان الحافظ على
خبر حواه منه غير مثله كقول الملائكة ان جعل فيها او ارا ملكا لا اسبه كما سبته حرة او امره الله باستيها به ما علم
انه لا اضطلع باعبا به غير اوم بقصد بلا شني الاسعة الملك وعظمته لا انضاه عليه نقال لعل ان ما ليس احد من
الفضل والمال قري الريح والرياح رخالينه طيبه او طبيعة له اصاب فصد وارا عن العرب اصابل لصواب فخطا
لجرب نقال اصاب الله بكخي والساطن عطف على الريح كل شايد من الشاطن واخرن عطف على كل دخل في
حكم المبدل وسود للكل كما فاسون له ما شاة من كرابيه ونغصون له فسفج حون اللود وكان بعض حمرن الشاطن
مع بعض في التور والسلاسل للماخذ والكف عن الفساد والصفه لقيده وسمي به العطا لانه ارتناط للمنع عليه وفرون
شاهما نقال صند قلبه واصفده اعطاه كوعده واوعده اي هذا الذي اعطاه من الملك عطا وانا غير حساب لا يور على
حسبه وحصه فامن فاعط منه ماشيت او اسك مفوضا اليك لتصرف فيه وقرى هذا فامن او اسك عطا وانا
غير حساب وهذا التفسير عطا وانا فامن على من شئت من الشاطن بالاطلاق او اسك عليه في الوفاق الاحساب عليك
في ذلك اوب عطف مان واخذ بدل اشمال منه اني حكايه لكلامه ولولم يجعل لقال انه منه لانه عاب وقرى بنصيب
لضم النون وفخرها مع سكون الصاد ونغضها وضها والضم واحد وهو القب والمشفة والذباب الم وهو من الضم الذي
قاساه او الضم البدن والخراب ذهاب لاهل والمال وانما لم ينسب الي الله اللاد بل الى الشيطان لانه السب وقيل اعراه في
على الجزع وذكر في سبب بلايه انه استغاثه رجل على ظالم فلم يغيثه او كانت ماشته في باجيه ملكا كرف وداهه ولم يغير
او انجب بكنه ساه اركض حكايه ما اجيب به اي اضرب من جمل الاض عن مادة هي ارض الجابية فضرها فبقتت غير
وقيل عينا حان لعقل منها وباردة شتر عنها فذهب اللا من طامع وباطنه اي هذا ما يتنسل به ويشرب منه
لعمه وذكرى مغفول لها اي وهما اللجمه له ولذالك سواوي اللاب بتر عيهم في الصبي على الملاءخذ عطف على الركن
والضمت الطرمة الصغرى من حشيش او غير ان جباس بوضه من الشجر حلف في حوضه ليضرب امراته ما به اخابرا و
فعل الله بينه بالحن خدمتها اياه وهذه الرحمة نافية اي النبي صلح مع قبا حثت بامنة فقال حذوا عنك الظلمه

لدموعها تطلق حجاب السوق في الحجاب

ولقد تاملت اسلمين والتيا على كرسية
جسد ثم انا ب

قال ربا عفر في عصب لي ملكا الاشيع
لا صدق من عدي اكلت الوهاب

صغرا للريح تجري باسمه رطاحيت
اصاب والشاطن كل باغ او غن اص

واخرن ملن من في اصفا
هذه عطا وانا من او اسك
وان له خندا للظن وحسن سباب

واذ عذبا اوب اذا ذكي بهاني
سنة الشيطان صب وعذاب تض

ربك هذا مغفول يارد وشراب
ووصنا له اعله وشله معهم رحمة
شاه وذكري لروي اللاب وخذ
بيك ضغفنا اصرب به واتخذت
انا وجزيا صا بر لغم العبد له اواب

ما به شراخ فاضربوه بما ضربة ويحب ان يصيب المصروب كل واحد من الملمية اما اطرافها او اعصابها والبسب في بيته افا
الطبات عليه حادثة في حياضة او باعت ذواتها بعينين وكانا متعلقين ابوب اذا قام او قال لها الشيطان احمدي بي
لا رجلكم سالكم واولادكم صرتم بذلك اولوا بها الشيطان ان اوب اخراشرب الخمر براء فصرخت له بذلك او سالته ان تتر
للسيطان عشاق وجدناه علفناه والشكوى الي الله مناضا للمصرب على انه اسدشقى للملائكة الشيطان قرمه نانه لو كان
بيما لما ابتلى مثله او ليتوبى على الطاعة فقد بلغ امره الي ان لم يبق فيه الا العيب واللسان وقال في مناساته اليه قد علمت
انه لم يحالف الله في ولم يتبع قلبه بصري ولم يعنى ما ملكت لمبني ولم اكل الا اوبيع بنتم ولم ابنت شعبان ولا كيا وبيع
جايح او يري ان فكشف الله عنه اللذات عطف سان ليعادنا وبعي قرارة عندنا الرهيم عطف سان له وعطف ذرته على
عبدنا اوي لا يدي واخبار اوي للشمال والفكر لان اكثر الاعمال باشرنا لا يدي فعملت فما لا باشرها وفيه نقرض
لمن لم يكن عاملا لله ولا مستصفا في دين الله كما في حكم الزنى وسلوب العقول وقوى الادي على حجج وكرايين
على طوح الياء والاكفا بالكرة ونفسه بالايدي من المايد الامام لا يبار فوي ذوق اخضاعنا جعلناهم خالصين لتخلصه
خالصه لا شوب فيها اي اخضاع سب مالم من هذه الخصلة او تنوع مقوم الاختيارها ويعضد اول قرارة خالصة تم
وفسرت نذكر في لدار شهادة لها بالحق من واصفا وقوى على الاضافة اي يخلص من ذكر الدار اي همم ذلك التغيير
ومعناها ذكرهم لآخر حيا او تذكرهم اياها وتزعيهم فيها او الثما الخليل في الدار الذي ليس له من المصطفين
المحارب من ابن اهل بيته الخبير وخبر على الخفيف كما مررت حجج ميت وميت قوى البيع والبيع كان
حرفا للتعريف حقل على بيع او يبيع اي فكلم اي هذا نوع من الذكر وهو العوان لما تم ذكرها لينا وهو باب من
الذي يربط في ذكر الجنة واهلها فالهنا ذكر كن حتم بابا وشرع في آخره فقل هذا شرف وذكر جميل يدركون باهنا
هذا ذكر من مضي من الدنيا فجات عند معرفه لوصفها باله وهي عطف بيان لحسن ما ب مفتحة حال وعاملها ما
في النفس من معنى الفعل والابواب بل اشبه ان من غير الجفات في مفتحة وقوى في رخص حنات ومفتحة على ايتنا الخبير
او هم اخبر مبتدأ محذوف اي هي حنات الاتراب اللذات لان التراب من في ذوق واحد وانما جعلن علي سن واحق لان
الغاب من الامران لشت او اتراب لاراج من سنانهم كاسنانهم قوى نوعيون بالتا والياء اي لاجل يوم الحساب هذا
اي لامر هذا او هذا ذكر شبه النار حتم بها ذنوبه النام اي هذا حميم ولد ذوقه او العراب هذا ولد ذوقه مما يتلا
فقال موجهم او القدر ليد ذوقا هذا ولد ذوقه والساق الحنف والشند لما انفق من صديدها صل اللار عسقت لعين
سال ومعها وقل الحميم حرق حرق والعناق يردده الحسن العناق عذابا ليعلمه الا الله احقوا معصيه فاحق لهم عسى
اي ومد ذوقا اخر من شكل هذا المدوق ومثله ازواج الجناس وقوى واخرى وعذابا اخر واذا راج صفه لآخر انه
محو كونه خروبا او صفه لحييم وعناق واخر وقوى بكر الشن وهي لغة واما الغنغ فالكس لا يغير روح جمع كسفا فتموا
وذوقوا النار في حناتكم ولا حناتكم في الشن والفرح انما هم وهذا كلام الطائفة بعضهم لبعض الامر جادعا
منهم على انعامهم وهم ساق للمدح عليهم انهم يحيلوا استيغابهم الدعاء عليهم وقل هذا نوع كلام الخربة لروسا اللحن
في انعامهم ولا حناتكم الروسا وقل كاه الخربة فط هذا اما ص بل انتم مع انه لم يتكلم الروسا بما يكون هذا جوابه
لان لا تلتزم كانه والى ما عابه الخربة علينا فاقم يا روسا حن به مثلا لتسببكم له اغواينا فلو اي لا تلتزم اي انتم احمي نزل
الدعاء وعلو باع ورمتموه والضمير للعداب اولصبيهم الحقيعه ان المقدمين هم المعاقون والمقدم هو العمل فجعل الروسا
مقدمين بالنسبة للجزاء والمقدم مجازان والواوي لا تلتزم ايضا ضعفا مضاعفا اي ذضعف وموان ييزاد

واذكر عبارات ابيهم واصحى ويعني
او اي لا يدي واخباره

لما انضام خلاصة ذكوى لدار
وانهم عندنا من المصطفين لا يشار

واذكر اصحاب البيع وذا الكفل وكل
من يشار عدا ذكوان لثقتين

حان عدن مفتحة لبح الاوار عكس
فيها يدعون فما بافاهة كثره وشرايب
وعندهم قاصرات الطرف اتواب

هذا ما في عدن ليوم الحساب
هذا لورقنا ما له من نجاد عدا
وان للطائفة لشراب كسهم يعلوها
سسانت عباد هذا ولد ذوق حميم و

هذا نوع من حناتكم لاشكاه اذ اوج
صاوا النار

فالواوي لا تلتزم كانه
لما يمين القراون فالواوي لا تلتزم
لما عدا ذكوان عدا باضعفا في النار

على عذابه مثله وجاني تفسير حيات وافاي ووا لوال الضير للظالمين رجالا اي قتل المسلمين من الاشرار لا ذوالدين
لاخر فيهم او الاشرار عندكم لخالصتم دنهم قري اغتدناهم خير ليطصفه رجالا او باسقام على الاكار انفسهم في الاستغفار
منهم ام راعت يتصل بما لنا لانهم اي كانوا ليسوا في النار بل ازلت عنهم انصارنا ولا نراهم وهم فيها او ما يحذناهم وام
اما متصلة اي فعلنا بهم الاستغفار ام احتفام ابصارنا اياهم وتحققهم على انكار الامر من الحسن كل ذلك قد فعلوا او
منقطع بعد الحذناهم حيرا او اسفها ما وجار نذر حذف الاستغفار لسفوق القران او الضير لصناديد قرنس و
الرجال عمار وصيب واشباههما قري سخرنا بالضم والكسر ان ذلك الذي خطبنا عنهم حتى لا بد منه وبينه كالحجم
وقوى منصب تخاصم بالامن ذلك لاصفه لان اسم الاشارة اما لوصف بالمعروف باللام ويحيي تخاصمنا تشبها للسواد
والجواب بما يجري من المتخاصمين او الاشتهار كلامهم على الخصومة وهي امر جبارهم وبكم فداي محمد لشركي اهل مكة ما
انا الا لا سواد نذرهم عذاب الله لشركهم واخول حن الحن النجيد وهو المرز لا يغيب اذا عاقبت العناد لذوق
من النجا اليه او نذرهم عطف بن من هذه صفة فان مثله حن حن خوف ورجي هو اي الذي اساتكم به من اللدار و
المنجيد عظيم لا يبرح عن مثله الا ما نزل ثم احق ليوته بان ما انما من احضامهم لم يكن له به علم قط ولم باخذ مراد
العلم ولا قر المكيه فم يكن الا بالي حي اي الا لانا انما نذكر معنى ما يوحى الي اللادار او يرفع اي ما يوحى الي الاهداء
يوان نذروا لافرق فيه وقوى انما بالكر على الحكاية اي لا هذا القول وقل النساء العظم فاهم ان عباس لقران
لحسن لفته واذا تعلق بخروف اي بكلام الملا وقت اخضاعهم واذا نال به برك من لاوي والملا ليط الملائكة
وادم وابلين لان القاء كان منهم في السما والمقاولة كانت من الله معهم ولا يمكن جعله من الملا فجهه ان المعاوله
كانت بواسطة ملك المقاول وهو الملك المتوسط والاحضام القاول عليها سبق في التخاصم وكان قد قال اني خالو خلا
صفته كذا اخبر فورا ما البشر ولكنه حين حكاه افتصر على اسم سوته امت خلقه ونعت فيه جعلته حاسا متنفسا
وقوعا نحو واكل للاحاطة واجمعين للاجتماع اي يحدوا باسمهم في وقت واحد والبعيد للعبادة لا يجوز لغير الله فاما
للعظيم حجاز ما لم يرد به عنده وابلين من الحن فاشبهت من الملائكة بالغيث اذ ما بالبحر حدمهم اي من الكافرين
في ذلك الوقت لا قبله ان كان الحسن الميضي او كان الله كافر ابيدي علي ما سبق من ان اكثر الاعمال باليد ففعلت حن
قل الحن لا يدي له يدك وكذا وفك في وانما الما حلفت يدي لانه استنكر ان يسبح محروق مع فضله عليه لانه من
نار فقل لهما مشكرا لتجود لشيء هو كما يقول محروق حن يدي امتنا لا امري واعظا ملحطاي كما فعلت الملائكة
فذكره بشبهه بهل في تركه اي كان عليك ان تعتبر الامر لاهذه العلة وفيه ان حلفت يدي فانا اعلم بحاله وقيل
معناه ما حلفت لغو واسطة وقوى بكسر الياء كسر يدي وسدي على النجيد من العالين من علوت وقت وقل
استكبرت لان ام لم تزل عند كنت من المستكبرين والهمزة للمفتبر وقوى استكبرت على حذو الاستغفار للدالام اذ عجب الخبر
خلقتي من بار هذا على سبيل لاوي اي لو خلقت من بار لما حذرت له لانه محروق مثلي فكيف والنار يغلب
الطنين وتاكله واجمله المائنه وهي خلقتي من بار كما لبيان للاوي منها من الحن او من السموات او من الخلقه التي
انت فيها لانه اسود وقبح بعد ما كان ابيض وحسنا الرجيم المبروم المطرود لان من طرد رجيم بالحجارة او لان الشياطين
وسجون بالشبه وليس لي الا قطع اللعنه بلوغه ان عليه اللعنه في الدنيا فاذا كانت الميعة اعترت بها ما شبع عند
اللعنه وكانها انقطع والوقت المعلوم هو المعين عند الله الذي يقع فيه اللعنه لاوي ويومه اليوم الذي وست
اللعنه حرم اجرا به اضم يحرم الله ويه سلطانه وقوى قري فاحق واخي منصوب من علي ان لا اول مقدمه كاللحق

والواوي لا تلتزم كانه
نعدم من الاشرار عدا
سخرنا ام نلقت عنهم لاجرا

لنخلقت تخاصم اصل النار

قولا انما اسدروا من آل الله
الواحد القهار والسموات لارض
وما سنها العز والافكار

ما كان يبرح عن مثله الا ما نزل
سحتهم ان يوحى الي اللادار
نذر بيوت اذ ذكوا رب الملائكة
ان يوافق لشرا من طين

واذا سوتيه ونحس فيه من روي فتعلى
له ساجدين سجود الملائكة كلهم لجمعين
الا بلبس استكر وكان الكافرين
عالي البلبس ما شعل لتجيد الحنات

بيدي استكرك ام كنت من العالين
بالا حرم منه خلقتي من نار خلقته
من طين

فالواوي لا تلتزم كانه
وان علك الحن اليوم الذي بالرب
فانظر في اليوم سمعون فانوا كمن
المطر من اليوم اوقت المعلوم وال

معرك الصبر منهم اجمعين والعبادك
منهم المحاصرين فاللحن والحن
اقول لاملان حن منك من
تبعك منهم اجمعين

اقول لاملان حن منك من
تبعك منهم اجمعين

اقول لاملان حن منك من
تبعك منهم اجمعين

الحوية لان نفس المليون اذا رالت زال صعبا النفس والبايم بنفس عن ان عباس في ان آدم نفس بها الخلد والخبير و
روح بها النفس والتحرك وبينها مثل شعاع الشمس المصحح لاول لان المنصف بالتوفى والموثك المنام جله النفس المتسا
المدلوان في ذلك التوفى والاسك وقوى في الجهر لبي بل اتحد جرش والمرة لا اكار اي من دون ان الله شفعا بين
قالوا هم اسفعاونا عند الله واشفع عنده احد الاباذنه لقوله الله الشفاعة جميعا اي سوما الكفا والشرطان كون السبع
ما دونها والمضوع له من نفي اي الشفعون ولو كانوا الاملاك مشاعفة على الشفاعة ولاعتل لهم له ملكة ترويه الشفاعة
لانها من الملك كون له ام اليه رجوع من قبله ملك الدنيا والاخر لرجوع اليه مدار المنع على وجهه اي اذا اورد
بالذكور لم يذكر معه الهنتم او قل لا اله الا الله وحده لا شريك له اثما فانفروا وانقبضوا واذا ذكرتم ذكر الله معه او
لا استنبطوا وقل استنشاهم من ذكر الهنتم في النعم والاستنشاد ان ينسبوا لربهم والبشر ولا شريك له ان يتلى فحاشي
مقبض اديم الوجه وكل واحد عاينة في باه والعاقل في اذاعة المنجاة اي فاجاد وقت الاستنشاد وقت خدام بعمل
الرسول صل الله عليه وسلم فيقول له ارفع الله باسايه العظمي قلات وحده بقدر على الحكيم وينعم وفيه اعتبار للرسول
وتسليمه له وبدا له وعيد لانه لفظ الله هو فلا تقبل نفس ما ارفع في الوعداي ظهر لهم من سخط الله وغنايه ما لم يكن
قط في حسابهم او حشرها حسرات فاذا سأت قراها سفين وما ويل لاهل الراي سيات العالم الخ كسبها او
سيات كسبهم من عرض الاصحاف او السيات ملكا توفى بها جارية سيبه حاق بهم احاط بهم جواهرهم التخييل
الفضل على علم ما في سلطانه لفضلي او من الله ما سأت في او مني في وجه الكلب كقول وارون ويذكر او تنته
لان المنع شافقها من نعمة او يرجع له ما ويه موصولة الا كانه بل في قوته ابتلاء وامتحان النعمة وانما اثبت في
لفظ النعمة اولها من الجبر وروي بل سوطا وفق او منته وانما قال هنا فاذا س اتنا وفي اول السورة بالاول لان
تلك الاسبب فيها وهو سبب عن شمر ادم وما سببها اعترافه من كونه لا كذا لا شمس ادا اي يارب لا يحكم بيني وتذ
هو لا اله الا انت والدين طموا يراهم هو لا خاصة او مطلق متناولهم او كل ظالم ولا شمس وليس سببا
للاختيا اليه بل لعدوه في بيان سببه انك قول زيد من الله واذا سبه خسر التجا اليه وذكره مثله بعد ذلك كقوله انه
يقوم كفى مقام الاماني وجعله سببا للاختيا على ما سبب فيه قصد اليه العيب والاذكار ضمنها لاجلها اراوديته و
قوى فانه انه قوله كلام والدين من جملهم وارون وقومه لرضاع به اوقا الما قوم من الامم ما كانوا يسيرون من متابع الدنيا
من هو من مشركي قومك سيبيع كقول صناديدهم بدو وكقط اسبع سنن ثم بسط لهم اسر فوعا انهم جنرا
عليها ما لمع في قري لا انقط لفتح النون وكسرها وجمها ان الله يعفر الذوب جميعا قتل شرط السوية والظواهر ان
مطلق لعن لمن نشا وقراه جميعا ولا يلبس في ولاحاق عقيباها وقيل قال اصل مكة بزعم محمد بن عبد الاوثان وقيل
النفس التي حرم الله لم تعف وكف ولم تعف جبر وعبدنا وقلنا انزلت وقل اسمعاش والويلد ونفرا متفق وكما نقول لا
نقبل الله لهم صرنا واعلا ابرا فزلت فكلت هم بما اليهم فاسلموا وهاجر واوقل نزلت في حنة فالحجة انيما توبوا
واسلموا واخصوا له العمل واتبعوا احسن يتبعون احسن لا شعرون لجماع وانهم عابون كانوا لا يتسبون اي كراهة
ان يقول ونكرت نفس الارادة البعض وهو نفس الكافر او من تير شك لجماع في الكفر والعكس كقوله وربيع لول
الاقا كرم بنفس الواس معضا واداد افر اجام من الكرام بغير منه ونظيره رب بلد قطت وقوى يا حشر في علي اصل
يا حشر تاي جمعنا من العرض والمعرض والجنيل طاب والتاجيه قرط في جنبه وجانبه في حقه اما سقن الله في حب
وامن وهو كانه في مكانك فقلت اي الجمل كانه قال فرطت في الله ولا بد من قدر ومضاي اي في طاعة الله وعادته

ام اتقدوا من دون الله شفعاء له لو كان
المكفون شاء ولا يعتدون

نقله الشفاعة جميعا ملك السموات
والارضين اليه رجوعه واذكروا
وجهه اشركت طوبى له ان لا يكون
بالشرق والاذكروا له من دون الله
مستشرقين قول الله تعالى ان الله
لا يرضي عن الظالمين والاشهاد ماتت فحاشي
من يملك فحاشا كذا فانه عصفون

دون ان يكون ظاهرا ملكا لا من جملته
سعد الاثر واية من سواد العرب بل في قوله
جبرالجم من الله عالم كوفى احسن ويوم
سيات كسبها واطق في ما كافي ب
ستون فاذا سبب في انساني فحشر
دعانا في الاخرة نعمة ما قال انما
اوتيتهم على علم بل في حشره ولكن الكفر
لا يعنون

قوله الذي من قدامه فاني عنهم ما
كافوا يكسبون

فاسم سيات ما كعبوا والذين ظلموا من
هو لا يتصديق سيات ما كعبوا وواسا
هم مجسبون وويل لهم ان اسم بسط
الورق من يشاهد رانه فذكره ذات
لقوم قوم سوت قتل لبيد في لول
على العسم لا يصفوا من رقة الله الاله
يغيب الذوب جميعا انما هو العفوان
وايضا لبيد ريب واسلموا له من قتل في
العباد من السورون فاعبوا احسن ما
اولا اي من من قتل ان لا يتسبون
نعتهم وادع الشفوع ان لا يتسبون
على ما ولف في حث الله وان من السورون
او نقل من انهم من ذلك من السورون
واون من العباد لوان لا يكون
بها واستنكرت وثلثن الكافون

وقوى في طرفة الله وما صدق بهما رجبت قاد ولم يكفه ان شفع طاعة الله حتى تخزن اهلها ومنتصب محال ان كت على الخالي
فرطت في حال شرفي كان علم في اسرايل اطاع الشيطان وانفق ماله في الجور فدم عند الموت فقال يا حشر في حشره ما نزل
حين في المران لوان الله هداني حاله بخير وتعلما وهو كاذب اذ قد اناه الهدي او اذ اهداني ردي اليه الانسايه التي بلى
الحجاب بعد الشراي من لهداني ما هدنت ردى من الله عليه اي هديت فاستكبرت وقوى بكسر التاج خطا بالنفس وانما لم تفرغ
بلى ما سوحاب له وسولوا ان الله هداني لانه لو اخر لوان الله هداني سقن الترتب من الضم ثم التعلل ثم منحة ولو وط
تبترا لفظ الفصل من العرائن فاصواب ما جاعليه رد الجباب على افضاله كذا على الله وصفه باضاه الولد في الصفات
وجوههم مسودة حال على رويه البصر ومفعولان على رويه القلب هوى مخي وخي غفا زتم فلما سم وطفرهم ولا يسعهم نفسير
المعان اي في النسي واللحن عنهم او يعجبهم ما سوبت خاتمهم من العذاب او باسوسب فورهم وفلاحهم الذي هو دخول الجنة
والمراد بالب في العمل الصالح لافران عاين لمعان بالاعمال المسنة ولا يسعهم على اول اسنفا لاجل له ويجعل الله حال المعابد
المتابع لاولها وذل تنقيد وصح عرب احاله الترتب عريا اي ساكنا على الكفاية لان حافظ الحران ما لكنا اي
والدين لفرغوا تنقل فيضي وما نتمها اعتراض او كالبه اي كل شئ في السموات والارض فانه خالفة والدين لفرغوا وجدوا ذلك
خاسرون وقتل الرسول صل المعابد حين ساله عن عبا جلا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله
والاول والاقرب الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن سيد الجبري ومعت وسو على كل شئ هدي راى هذه الكلمات
صنفا خيرا السموات والارض من يكلم بها من المؤمنين اصابة تنتصب غير باجد وتاسر في اعتراض اي اغبر الله
اجد بامرم اذ قالوا له استلم بعض الهننا ونون بالهك او ما يدرك عليه تارون في بعد وهو نعتي ونقولون لبي عبد
اذ لاصل تاروني ان اجدر فرض الفعل بعد حرف ان مخي الا هذا الجارى احضر الوفا لقره اعبد بالنسب وري امر في
على الاصل وادغام النون وحذفها ولعجن على الجمهور ولعجن بالدين وبالبا اي الله او الشرك انما قال اشركت
والمعنى ليه جماعة لان المعنى اويك لمن اشركت لعجن عمك اي الذي من جملتك شله اوليك وليك واحد منهم
مخي كسا ناطلة اي كيه كل واحد منا واللام لا يي لوطية القم والمسانه لحجابه سادامسد حوابه لشرط ايضا والرسول
لا سركون ضوي على العز من اي من الحاسر من الجبوط او في الاخر ان منت على الرحة او العصب على الرسول اشهد فلما بعد
بعد ارحه اذا الاقناك ضعف اللوعة بل الله رد لما امر من استسلام الهنتم اي لا تعبدوا بل ان كنت عا ولا اعبد
الله تحذف الشرط وعرض عن هذه المسألة تقدم المفعول وعن القرائة تنصب مخي اي بل الله اجمنا عبد لاسلام
على القام في جبر ما قره وقوى بالشديد اي ما عظم من عظمته او عظيمه ثم به جابله على عظمة والكلام
تحلته تقوى لعظمته على طرق الخليل من غير وهاب بالعبضة والامال بين اليه حجة جميعه او حجاز وسوبا لطيف
من علم البيان لا ترى انفع منه في اويل المشبهات والمراد بالارض الارضون السبع لقول السموات والان الموضع
موضع لعظيم ولعقد الجمع الكه بالجمع قبل الجبر ليجر اول الامران الجبر عن جميع العبضة الحق من القبطع بالنسب
المقدار المقنن من الكلف ونساقفه باللفظ انصاع على السمية بالمصدر والضم هنا ظاهر واما الفقه في اذوات قبضته
اي الارضون مع عظم من اللطيف الا عبضة واحاه له كما نقول بجور واكلة العمان وقوى نصب حنته على الطر وشبهها اللطيف
بابهم طوبيات من اللطيف ضد الشربيمية على العادة في الطير وقيل صضته ملكه بلا مدلفح وبمينة هذنة وقيل مطبات
بمينة معنات بعثه لانه اقم ان يقينها ومن اشتم ليجه من علم البيان بلع بالتعب من امثاله وقوى نص مطبات
على الحال وكان السموات منتظله مع ارض في النجاة من العبضة سبحانه ما ابعده من هذه عظمته عما ضا له من

ويوم القيمة تزي الدين كذا على الله
وجوههم مسودة السبع حشر
سوي لتكدرن وحشي الدين
انقاسا وانه الميسر الله والهم
يجوزون اسطاني كل في وصي على
كل شئ ويكيل له منا لاله السموات
وارضين الدين لفرغوا ماتت اوليك
هم الحاسرون

من الغرض انه تاروني عبد الجبري اصله
ع

ولقد ان ليك الى الذين من كليل
اشركت تعجن على كليل من
الحاسرين

بل الله فاعبد من من الكبريت

وما تروا الله في قدامه تارون حشر
وصيته يوم القيمة والسورون المطبات
بمينة سبحانه وتعالى عايشون

والاولا يحسن على الله وزواوا حكاية لما سئل ذلك اليوم وما يجب به عمل الخسر وقيل المتأدي هو الجحيم ثم عدت نتائج
تفرده بالملك من الجحيم والظلم وسرعة الحساب للذمة القيمة لا زواواي قوما اول الخطة لازمة وفيه مشاركة ذنوب النار
من تقع عندها ولو لم عن مقارها فليست من الجحيم لا يخرج ولا يخرج بل هو معترضة كالشيء كاطنين فالذين اجابوا بالظلم
اذ لم ينفع حياضهم اذن للظلم لوصفها بالظلم الذي هو فعل العقلا كراتهم في ساحرين لقراءة كاطنين او عن اذنهم اي
مقدري او مشاردين الكفر المحرم المطلق بما رزق المشقة لله كما وقوله ولا يسفيم بطاغ في الكبر فينته ما سفا حدتيه
او كذا ما والمراد الماني اذ السعفاء او يليا الله ومع الشفقون لمن الارضاه الله لانهم شفيعون ولا يقبل شفاعتهم وان لم يتصرف
على شفيع لان المقصود ان يكون مشفعا لا شفيع وان كان المانع دليلا للاول وسنذكر ما له فارد ذكر المقصود
مع الاستشهاد عليه لقول من يوجب على القعود عن الغزو مالي فرس ابيه اي لا يمكن الكوب لعدم الفرس وكذا معناه لا يمكن
الشفيع لعدم الشفيع فذكر المقصود واليد عليه وهذا المقرر انظر ما في الاصل الحاشية صفة للظلم او مصدره في الجحيم
كالعاقبة مع المعافاة والمراد استراق النظر لما لا يمكن العمل الرب الا براد العين الحاشية ولان وما تخفى الصدور رايها
عليه ويعلم من اجابها الذي يلقى بالعداب والحقم بالعضون في وقية تنكروا للصبوح والبصير لقرولهم ووعيدهم
بان الهتهم لا يصح ولا يتصور في دعوى بالياء والتأخر فصرنا ما يقع من معصية ولكن اشد منهم صارع المعرفه انه اليدخل
اللام اذ لا اثار صونهم وعدادهم وما رصف بالشه اواراد والشرا اذ لا كقولهم منقادا صبفا ورحما سلطانا بين حجة
طامع وهي المجرات بلقها لنبوة اهلها قال ان عباس بعينه واعليم القتل يعني انه مغاير لما كان يفعله جيفه ان يولد
يزول حكمه على يد بائنا لا كنهه وكان قد كذب عن قتل الودان فلما بعث موبى اعاده عليهم غيظا وصداهم عن مظاهرته
صلى الله عليه وسلم في ضلال ضياع اي بعد فضله ولم يجد ما يشقوه من القتل او اواخر اذ روي كانوا كفوا عن قتله
اذ هم به بانه اهل من ذلك وان قتله موبى ليعر عن معارضته بالحجة والظاهره استيقنت نبوته وكان يخاف دعوتها و
شكك له قوله وليد به فكان قوله ذوقه تويهم بلق قومه واجبا ما انهم يكفونه لقرط جبروته وما كلفه الا الفزع ببدل
غير ما اتم عليه وكانوا بعدونه وبعدهم الاضام لقوله ونذركم الهتك والفساد في الارض النفاق المذهب للامن اي
لخاف ان يفسد دينكم اذ دينكم وقرى وان يظن ويظن وراظره نصب لفساد وبتشديد الطاء واله اذ من ظهر عن الظاهر
اي تعاون وتبايع لما سمع حديث قتله عاذ بالله وقوله وركبتم فيه بعث لهم بيان يعودوا بانه عياده وقال من كل الفيل
فرعون وغيره وملكون الخ لكونه على طريقه الترضي ووصفه بانه الومين يوم الحساب لان من كبر عن اذعان الحق
وكذب بالحق وقتلا استكبر سبابا لجماعة على الله وعباده وعاذوا لاذ اخوان وقرى حث وقرى رجل كعصه وكان قنطيا
ان هم لقرى عن امن موبى سر وقيل سر ايليا الظاهر اول لان المومنين من بني امير ايليم بقولوا لقوله انما الذين آمنوا به
ولنتخذه لقوله في قوله من نصرنا من الصفه رجل او صلة كتم اي لان يقول وفيه انكرا وعظيم اي ان يكون قتل
المفسد المحرمه ليجل نظفها الكلمة للحق والمضام محرم اي انقلونه ساعة سمعتم هذا القول من غير روية ولا فكري
بالنبات العظيمة التي تشاهد في قوما اجتج عليهم بالقسيم اي بصيكم ان تعرضتم له وانما قال البعض مع صدق كلامه بعبه
الشيء سلوكا لطرفه المدارة والانتصاف لكون اقرب الي تسليمهم وبعدهم عن التعصب وذلك قوله الكاد وقال موبى
مصرف كذاب وقيل الوعيدة البعض بالكل والشداور ينظ بعض النفوس حماها فان صرح عنه فقد حقق به قول المازني
في مسله العلق كان اجح من ان نفقة ما اقوله وكان ابو جيبه قال المازني ما لثت لكذب النفوس يقولون تا المانث
لا تدخل على الله وسعت روية لقوله لحد علقه فقتل المازني ما لثت لابي عبيد فقال الخاكي المانث اذ دخل على الله

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

من يقول ان الفها الاخلاق المايش اي ان كان سر قالم محمد الله وحده مستخلص من منه اول مجده للنبوة ولما اعضاء البنا
وبل انوني بوبكر بن اوس لم كان اشد من ذلك اخذوا بجامع ردايه وقال انت الذي تنها انما كان بعدا با وانا مال
انا ذلك والتزمه من ورايه وقال النفاون كرايه من عن غير الصادق ان من ان يكون قاله سرا وان يكون فالظاهر اظا
عالمين على بني اسرائيل ارض مصر فلا يفسدوا امرهم عليك وقال نصرنا وجانا انهم من في العراة ليعلم انه يتنصصهم
ويباهيهم فيه ما اريكم ما اشر اليكم الاما اري ولا استصوب الا الله وهذا الذي نقولون عيسى وابا وما اعلمك الاما اعلم من
الصواب ولا اسرعكم حلالنا انظر وقري الرشاد فعال من رشدنا لكسر كعلام او بالفتح كعباد من عبد وجعل من ارشد
وليس ركب لان فعلا من فعل ليدل الجبار وساد ودراك وقصا فلا يقاس عليه وقيل للنسبة كعلاج غير منظور فعلا
فعل اي مثل ابيهم اذ الملبس الاضافة الى احراب ونفسيه بقوم نوح وعاذ وثور قال الكوا في بعض نظمكم تفنوا
الرجل مثل يوم حرب حرب جاب هو واحد بهما الكفر والمكذب من سير وتوراني مثل جراد ابيهم في المضاف وشمل المانع
عطف سان للاول انه ستمى الاضافة ليعلم فالكتم الحكيم العلية فتع جملته عطف بيان هذا ان شرطه العلية ولكنه جون
في غير العلف بواضع وما الله يدعظما البع من وما يدعظلام الاله اذ لم يروه لم يظلم او معناه الا يمدان يظلم في الوضو
لعباد الكفر النادى ما في الحراب وسونا جدي اجاب الحنة وما جدي اجاب ابارا وما يساجم بالويل واليهور وقري الشكيد
اي بين بعضهم من بعض كرم بفر المراء الخلك اذ سمعوا فر المراء رندا واهرا لا مدون قتاده منصور من عن موق الحساب
اليه اذ اجاب صدق ابرين عن الشاخر مجرى بن يوسف بن يعقوب عليها السلام وقتل يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب
امام يوم عشرين سنة وقرعون موبى من فرعون يوسف عمالي زمينه وقتل فرعون آخر وتهم بتكذب يوسف ومجراته
وشكهم فيها حتى اذ اقتبض حرموا بان الله ان بعث من بعث رسولا اذ اجاب رسول محمد وعي حكمهم الباطل وليس هذا الخلق
لرساله يوسف لشكهم فيها بل هو تكذب من بعدهم وقري ان في الاضام لم يقرهم في البعث الذين يركن من لان جمع
في الحق وان وحدهم يكرهوا اجاعا اليه نظر لالظفة وهو واحد الذين يتكلم في المضاف اي حال الذين يجادون
كبر مقتا وانكرا كبر جهادهم اذ الفاعل المحرف اول الذين مبتدوا بغير سلطان خبره وفعل كبر كذا اي كبر مثل ذلك الخلال
ويطبع متناف وفي كبر مقتا تعجب من جهادهم وقرى سلطان يضم اللام وتنون قلب وصفا له بالتكبر لانه كرمه
كرات العين او جيل صروف المضاف اي ذى قلبه لصفه صاحب القلب الصريح البنا الظاهر من صرح الله اذ اظهر
اسباب السموات طرقتا وانوارها وما يودي اليها وانما كبر للابضاح بعد ايهام اداة التعجب وشوق نفسها ما ان اليه
وهو وزيره وقرى فاطم بال نصب على حوايل التي يشبهها له بالحقه اي مثل ذلك التزم الصد والميرى الشيطان اوالله
وقرى على البنا للفاعل نصب سورة والفاعل الله بدلا له الاله موبى وصد بفتح الصا وضما وكسر ها على نقل حركة العين
اليه الفاعل بنا خسران وهذا كرمه صدره معطوف على موبى وصدوا اي موبى وقوله اجمل سبيل الرشاد ثم ضمهم بهم
الذما وعظم لخرقة وذكر عاقبة كل عمل واذن من الدعوة من وحدهم اجرم استثناء الله بالو اية والرشاد بغير
البحر وفه بعرض كالنصرح بان ما عليه فرعون سبيل الخوري يدخلون ويدخلون بغير حساب مقابل الاشهاد اي
جر العمل الصالح الا قدره فيه وانما كبر لخرقة لونه النبويه والنصح لفرقة وادخل الواو في الثالث دون الماني لان
الثاني سان الجهاد وهو المأثور منه دعاه اليه وله كهده امراد مع العلم بغير المعلوم اي واشرك به ما ليس بالة اذ لم ادعاه
اليه قومه وجرم معني حتى وان فاعله اي وجب بطلان دعوتهم او مع كسب محي الاجم من كسب ذلك للدعا اليه بطلان
دعوتهم اي ما حصل منه لا يظهر بطلانها اولا جرم نظير لاجم من اجرم وهو القطع كالبدن التبدد وسوا لفرق الاجم ان

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

الذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه
والذي هو في كل من يكتب
في اليوم ان الله سبحانه

بسم الله الرحمن الرحيم قوله مثل صلواته عاد وثمود فاسمك عليه على فقه من الله عليه وما يشاء الله الرحمن الرحيم في اهلها والجنس
عن عرض فذلوا عليه وقالوا فلذات منسب اقيم اليكم بحمل ابلانم قال كلمته فاجابني بشي والله ما هو بشي ولا كانه ولا سحر
فلا يلحق صاعته عاد وثمود اسلمت نبيه وقد علمتم اني محمدا اذ اقال شامم بلذب حفت ان يترككم المدايب فاستنكروا
بعضوا على اهلها بغر استخفاف اي لا بالاسحقون به وهو عظم الاجرام او اسبقوا عليها بالاسحاق للوايه من اشد منا
كانوا ذوي خلق عظيم كان احدم يقتلع الصخرة من الجبل بين لغومه وانما هو اشد منهم قوة ولا اشراك في القوم مع اقتضا
افعال لان القوم وان كان في الانسان لا عدال والصلابة في البهيمه جمعيتها فانه اشد القوم مع اقتضا انه ادر صرح انه اقن
اي في فواحيتها ولكنهم محمدا وحده الجرح الوديعه وسن عطف على استيكره اي كانوا القوم فافصح انه ادر صرح انه اقن
التي تصري تصويت في هوبها او البارزة الحرة فاشد بردها كوبرا بالصر ومو البرد الذي يصرى حج ويقبض
نحات بكر الحوا وكوبه بلخص خسا كعد سعدا وصي خسا واما خسا فخصت خسا واصفه على فضل او وصف بالمصدر
وقرى لذيقهم بالتعليق ان الازفة للرحم واللباب المخرى وسوا ذلك وصف للعباب فاصيبه ليه لتعمل السبع اي ليعيب لقوله
والعباب لاخره اخرى وهي من الاسناد الجارى وسوا بلخ من وصفهم بلخى اذ شمره شامم بلخ من سوا شامم قري ثور بالرفع
والنصب مانونا وغيره ونضم الثام والرفع اقصه لوقوعه بعد حرفه فالتعليق على طرطن الصلابة المرشدة فاستجيب
فاختاروا الصلابة على الرشد وقوله فاستجيبوا ليدل على ان الهادي هو الدلالة دون تحصيل النبية واليتدل بمجملته فاهتدي
لانه على جملة على الدلالة صاعته العذاب دامة العذاب والمؤمن والمؤمن وسو وصف العذاب على المبالغة او بدل منه قري
يخشى على الجهول والاذن ونظم الشن وكسها وما ليا على البنا للفظ هو الله اعلا الله الكفار وورعون عيسى سوا يقم حتى
يلحقهم ووايهم ويحي عان عن كثر اهل النار ما في اذاما مريدة للبايك ليع ابدان دون وقت محيهم النار وقيل له شهاد
عليهم بشهد الجود بالملاسة المحرمة ونحوها والله تعالى قادر على ان يبطئها وقتل الجلود للوارح او الفرج على الكتابة اي
كثرة من المصون كما ان قوله والله على كل شئ وبير يرا به كل شئ من المقتدرات اي رطقتا ليس يحج من قرون الله القادر
على انطاق كل حيوان وعلى خلقكم وعلى اعدائكم وعلى جواريد وانما اول ما شئتم لما عاينتم من الامضاح على السهولة اي
لم ين استنادكم بالحيطان وقت ارتكاب لغواش حيفه من شهادة الجوارح لانكم ما كنتم عالمين بله الجاهل بالعبث
ولكن استورة لظنكم ان الله لا يعلم كثيرا وسو لغفشات من اهل الكفر وذلك لظن هو الذي اهلك نبي المومنين بالعبث
وقرى ولكن زعمتم ذلكم بينا وطمعتم وادركتم الجوارح بصر والتمتعهم وان استعجبوا لبيالوا
العتصم ورجعهم الى ما يبون لم يستعجبوا يعطى الغيبة وقري وان استعجبوا فاقم من المعتبين اي ان سيلوا ان يرضوا بهم
فاهم فطالين اي اسبيل لهم لذلك فيضنا قري لهم بلشركى مكة وانا احلانا من الساطين حج فون ما من ايديهم
وما خلفهم ما تقدم من اهلهم وما هم عازون عليها وامر الدنيا والشهوات واما العاقبة وان البعث اي من عليهم كمل العذاب
في امم في حلة امم حى ان تلك عن الحسن الصبيعه ما فوك في اخون قديا فوك اي لست باوجد بل لست في حلة اخرن قري
علاجه وفي امم حاله من ضمير عليهم اقم ليعليل الاستغناء عنهم العذاب والضمير لهم واللام قري والغوا فيه نفعه النبي وضمها
لغير يلغا ويلغو والمغس الساقط من الكلام فالصن المغاور وقت الكما كانت قريش لوجي رافع الاصوات بالحرارات
عند فواته لخلط اهلها اي وسو شوا عليه اللان كروا اما اللانعون والامرون به او عام منظره واحتنه ان عباس عذاما
شد بيلوهم بدر واسو الذي كانوا يعملون في اخره ذلك اشارة لاسو وبياد اسوار جراء الذي لم يستقيم هذه الاشارة
والدار عطفان للجرا واجر مستلحروا اي الدالهم في نفسها دار الحلال حتى لك في هذه الدار دار السرور وعلى الدار عينها

فاما ما رواه في قوله مثل صلواته عاد وثمود فاسمك عليه على فقه من الله عليه وما يشاء الله الرحمن الرحيم في اهلها والجنس
عن عرض فذلوا عليه وقالوا فلذات منسب اقيم اليكم بحمل ابلانم قال كلمته فاجابني بشي والله ما هو بشي ولا كانه ولا سحر
فلا يلحق صاعته عاد وثمود اسلمت نبيه وقد علمتم اني محمدا اذ اقال شامم بلذب حفت ان يترككم المدايب فاستنكروا
بعضوا على اهلها بغر استخفاف اي لا بالاسحقون به وهو عظم الاجرام او اسبقوا عليها بالاسحاق للوايه من اشد منا
كانوا ذوي خلق عظيم كان احدم يقتلع الصخرة من الجبل بين لغومه وانما هو اشد منهم قوة ولا اشراك في القوم مع اقتضا
افعال لان القوم وان كان في الانسان لا عدال والصلابة في البهيمه جمعيتها فانه اشد القوم مع اقتضا انه ادر صرح انه اقن
اي في فواحيتها ولكنهم محمدا وحده الجرح الوديعه وسن عطف على استيكره اي كانوا القوم فافصح انه ادر صرح انه اقن
التي تصري تصويت في هوبها او البارزة الحرة فاشد بردها كوبرا بالصر ومو البرد الذي يصرى حج ويقبض
نحات بكر الحوا وكوبه بلخص خسا كعد سعدا وصي خسا واما خسا فخصت خسا واصفه على فضل او وصف بالمصدر
وقرى لذيقهم بالتعليق ان الازفة للرحم واللباب المخرى وسوا ذلك وصف للعباب فاصيبه ليه لتعمل السبع اي ليعيب لقوله
والعباب لاخره اخرى وهي من الاسناد الجارى وسوا بلخ من وصفهم بلخى اذ شمره شامم بلخ من سوا شامم قري ثور بالرفع
والنصب مانونا وغيره ونضم الثام والرفع اقصه لوقوعه بعد حرفه فالتعليق على طرطن الصلابة المرشدة فاستجيب
فاختاروا الصلابة على الرشد وقوله فاستجيبوا ليدل على ان الهادي هو الدلالة دون تحصيل النبية واليتدل بمجملته فاهتدي
لانه على جملة على الدلالة صاعته العذاب دامة العذاب والمؤمن والمؤمن وسو وصف العذاب على المبالغة او بدل منه قري
يخشى على الجهول والاذن ونظم الشن وكسها وما ليا على البنا للفظ هو الله اعلا الله الكفار وورعون عيسى سوا يقم حتى
يلحقهم ووايهم ويحي عان عن كثر اهل النار ما في اذاما مريدة للبايك ليع ابدان دون وقت محيهم النار وقيل له شهاد
عليهم بشهد الجود بالملاسة المحرمة ونحوها والله تعالى قادر على ان يبطئها وقتل الجلود للوارح او الفرج على الكتابة اي
كثرة من المصون كما ان قوله والله على كل شئ وبير يرا به كل شئ من المقتدرات اي رطقتا ليس يحج من قرون الله القادر
على انطاق كل حيوان وعلى خلقكم وعلى اعدائكم وعلى جواريد وانما اول ما شئتم لما عاينتم من الامضاح على السهولة اي
لم ين استنادكم بالحيطان وقت ارتكاب لغواش حيفه من شهادة الجوارح لانكم ما كنتم عالمين بله الجاهل بالعبث
ولكن استورة لظنكم ان الله لا يعلم كثيرا وسو لغفشات من اهل الكفر وذلك لظن هو الذي اهلك نبي المومنين بالعبث
وقرى ولكن زعمتم ذلكم بينا وطمعتم وادركتم الجوارح بصر والتمتعهم وان استعجبوا لبيالوا
العتصم ورجعهم الى ما يبون لم يستعجبوا يعطى الغيبة وقري وان استعجبوا فاقم من المعتبين اي ان سيلوا ان يرضوا بهم
فاهم فطالين اي اسبيل لهم لذلك فيضنا قري لهم بلشركى مكة وانا احلانا من الساطين حج فون ما من ايديهم
وما خلفهم ما تقدم من اهلهم وما هم عازون عليها وامر الدنيا والشهوات واما العاقبة وان البعث اي من عليهم كمل العذاب
في امم في حلة امم حى ان تلك عن الحسن الصبيعه ما فوك في اخون قديا فوك اي لست باوجد بل لست في حلة اخرن قري
علاجه وفي امم حاله من ضمير عليهم اقم ليعليل الاستغناء عنهم العذاب والضمير لهم واللام قري والغوا فيه نفعه النبي وضمها
لغير يلغا ويلغو والمغس الساقط من الكلام فالصن المغاور وقت الكما كانت قريش لوجي رافع الاصوات بالحرارات
عند فواته لخلط اهلها اي وسو شوا عليه اللان كروا اما اللانعون والامرون به او عام منظره واحتنه ان عباس عذاما
شد بيلوهم بدر واسو الذي كانوا يعملون في اخره ذلك اشارة لاسو وبياد اسوار جراء الذي لم يستقيم هذه الاشارة
والدار عطفان للجرا واجر مستلحروا اي الدالهم في نفسها دار الحلال حتى لك في هذه الدار دار السرور وعلى الدار عينها

وهو الذي يبي الخريد اي ما كانوا يعملون فيها فذكر سبيل المعنى وهو كحجج الملايين الشيطانين الانس والجن او هما ابليس
وبابيل لانها سنا الكفر والقنل وقري انما مسكون الراء لقتل الكفرة وقيل معناه بالسكون اعطنا وبالكر صرنا عن الليل وهو كالايتا
اذا اشتبهت بالخطا واصلا لا خضار لم لقران النبي لان الفضل للاسقامه عن لوجي اسقاموا فعلا كما استقاموا فوا عن
عمر استقاموا على الطلقة لم يروغوا وان الثعالب عن عمان اخلصوا العمل على اعداء العرايين والاسفان بن عبد الله اللوسق
صلى الله عليه وسلم الخريد اعترض به والقران اي الله م استقم تبتزل عن الموت بالبشرى وقيل البشرى في ملكه موطن عند الموت
وعند البقرة واذا فوا من قنودهم ان مضره او حشفه اي بانه والضمير للشان وقري الحافوا اي يقولون في الجوف عم لوقوع
مكروه والقرن لوقوعه او الحافوا ما تقدمون عليه والامر لوجي اعطاهم لخطهم تدعون حمون الزل زلف ليريد سوا الضيف
واقتضا يخط الحاف عن دعا الي الله ان عباس سوا رسول صلح وعنه اصحاب رسول عانته ما كنا اشكنا لها روت في الولد
وهي عامة في كل من حج من هذه الملائك وهم العلماء العالمون الدعاة اليه من ان ليس له ادا بقول التكلم بل ان يكون معقدا
هذا قول الخريد اي من هذه الملائك ولا السببه اي انواع كل واحد منها متفاوتة فخر الحسنة الخريد احسن
من اخبتها فاحض بها سببه تزد عليك فالعق من سببه الحسنة والاحسن ان يحسن اليه مكان اسائه كما ذمك فذحت
حتى قلب العدو وليام صافيا وما يلحق هذه البيعة الامن وفق لخطه عظيم من الجبري لم يقل فادفع اليه جواب لمن يقول كيف
اصنع وقيل انزله اي التناوي من الحسنة والسيه وكان في اس هذا اذع بالخير بحسنة فوض لاجس من خسرهما لكونه الماخ في
الرفع ان من حان عليه الرفع بالاحسن فان عليه الرفع عاونه ان عباس لاجس لاصير عند غضب والحكم عند الجبر والرفع
عند اسامة ووضر لخطا الثواب وقيل نزلت في يوسف كان عدوا مؤذنا للرسول صلح فصاره واوليا النزع والشع شبه الضن
وهو يشبهه كما لا يبي وجعل النزع بازلعك جند او وصف للشيطان اولشوبه بالمصدولي نافع اي ان صر ذلك من اخذ الاخر
فاستغنى بالله من شره ولا تقطعه فبخر خلفه للليل والنهار والشمس والقران ما لا يعقل كالاناث او الانس في معنى الامات
لقوله ومن امانه ومنع الجود عند السفر ليع تغربن لذكر لفظ الجود قبلها وهي رادة سرور عن عدله وعندها يبيعه
يسامون لانها عام للمعنى وهي عن ان عباس وان عسر وسعيد بن المسيب لعنا اساجرو الشمس والقران عمن اعم تصدون
به الجود لله فهو فضله وامر وان اخلصوه لله ان كانوا من جبرين غير بشرى وان استكره واو ابوالمالا واسطة فذعمه وثانم
وان الله لا يعلم علما ولا اساجدا وله العباد المشركون عند عبان عن الرقي والكرامة وقري لا يسامون بكس اللان الخشوع
الذليل فاستغنى لكون الارض نقطة الاثبات فها كما وصفت بالامرح وسو ضد الاضراز والربوب لا تتفاح اذا خصبت كالمحتال
وقري ورفك اي اذ وقعت لان البنت اذا هم ان يظهر اذ نعت له لارض الحلالا فاحد مال عن الاستقامة فخر في شت
فاستغرت للاخفاف في اذ بل الامات وقري لظنون على اللعنين ليعفون علينا وعيد لهم على الخرف ان اللان كروا
بول من ان اللان والذكر المران عسرو حجي بحاية الله لا يتطرف اليه باطل محفة وطعن الطاعنين فده محقت بالحوبة
المرامعين اي ما تقول لك كفا قوميك الاما قال للرسول كفا قومي من الموديات لكونه مخفر ودرجة لابنمايه وقري
عقاب الاعرابم او المغول ان ربك اي قال الله لك هذا مثل ما قال للرسول والعرض تحولف العصاة والواضعنا هلازل
المران بلغه اليم فقل لو كان كما يقري جون لم تتركوا الاعتراض وقالوا لولا فصلت اي بينت لسان نغفته الهمة للانكار
اي لا تذكروا واولا ان العجم ورسول او رسول اليهم عري وقري نفع العين ولا يحي الذي لا يبيض من اي حنن كن
والعجم ينسب الي امة العجم اي عبيد اي عرقه جاتهم وجرادها امتعتنا لانهم عن طالين الحنن وقري ليعي حنن على الجراد
وجا على هذا ان براد هلا فصلت جعل بعضها سانا للبعث وبعضها سانا للبعث وانما جمع العربي مع ان المراد امة العرب لان سبني

وما لا يدركه الا الله والجنس
اصلا من الجنس
سحت اعدنا لكوننا
ان الذين قالوا
ما استنكروا
وما الله مما استماوا بنكر عليهم
الملائكة الخافوا واخزوا
اشروا بلجنه اليكم بوعدي
حقن اولادكم في قلوبهم الكناوة
مراخرة وتكم فيها ما شئتم انفسكم
ولكن فيها ما يدعون لراش عفور
رجيم
ومن احسن فوا الحق الى الله
وعلى صالحا قال الله من المصلين
والاستوى الحسنة الى الالبسة
ادفع اليه في احسن فاذا الذي
ملك وبنه عداوة كما في حريم
وما يقبها الا وحفظ عظيم
وما يلقها
واما يتنكس من الشيطان
بانه الله سوا المصعب العباد من امانه
الليل والليل الشمس والقران
سجد الشمس والليل والليل
الذي خلقتم ان كنتم اراة تغيبون
ما استنكروا ما لادن عندك سبحون
لهدليل النار وهم لا يعلمون
ومن امانه انك ترضى ارض شاعة
فاذا اول ما علمها الما استنكرت ورت
ان الذي اجابها الحبي الموتى انه
على كل شئ ودران اللان عيرون
انما المحفون علينا ان يدين
انما خبير من اي امانا لوم عليه
اعلوا ما شئتم انه ما تعاون بسير
ان اللان كروا مالو الجاهل وانما كتاب
فرض الامانة الباطل من سن عليه والارش
خلفه بزل من حنن حيد ما تقال لك
الاما قريش لالرسول من ضلك ان ربك
لذوم مخفر ودر عقاب امم ولوجهاه
قرا نا الحيا لعا لوالا فصلت ايات
الحق وقري حلو اللان استوا هرك
مستغنا لوال اللان لوانون في اذانهم
وقري سوا عليهم عمن اولادك سادون
مكان تبيته

كانت تارة في فحاشي الكتاب والمقرب ليه ليطر الوحد الجعيبه كالت لباس طويل واللباس صبر وان كانت اللباسه
امارة والماث لكته وفضل هو اي العوان عدي ارشاد ليه للفق وشفا المار الصدور من الشك وانضال الدين لا يومنون
نكروا العوان اما بعد جبر ورا عطف على الدين اي ويولدين لا يومنون وقرب على من ذهب لادعش في حوز العطف على الدين واما
برقعته على الدين لا يومنون حوزة اذ انهم وقرب حوزة لهننما او قوق منه حوزة حسي وع اي اليمعون لمن يصلح به من ساحة
شاطه فاحلف فيه من حق وقيل باطل والكلية السابقة العلة بان الحصرات اما فصل في القته اي منسه ومع ونفسه
ض ايه يرد اي اذا سيل عنها قبل لا يعلمها الا الله قري من عرش من الكاهن والكهنة الكاف دعا التبرك الطلعة اي وما
عدي شي من فروع ثم ولا حصل اصل ولا وضع واضح الاوس علم بعد ايام الحول وساعه لاهل حوزة حكيه على زعمهم وفيه
تفهم اذ انك اعلمت انما احد شهد بانهم شي كادك اي حوزة واحد شاهد اهلها ضاعت عنهم وضلوا عنها لانها
سغويهم وطورا وانقروا المحيص المهرب واذ انك اخبار من ماض فانما سلوا ما ينادوا للتوجه او علة منا فكانا اعلمناك
او هو نشا الاخبار كذا علم الملك انه كان كذا لعله ليدر طلب النعمة وقري من دعا بالخير وان مسه الشرا الضيقه والغفر
فيودس قنوط قطع رجاه من فضل الله وهو صفة الكافر وفيه مبالغة في تصور الكفر وهذا الجحفي الذي استوجبه
بالعلي ابي لا ورعني ولن رجعت على طريق التوجه ان لي عند الله الحاله الحسن من الكرامة فايها للاخر على الدنيا
وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة فطلب يجمع فليصيرهم جميعه اعلم الوجه للعذاب لانهم العقوا اموالهم ربا هذا نوع
آخر من بغيان لانسان اذا اتبع عليه ارض عن شكر المنعم وبي بغيانه اي ذهب نفسه وتكبر ومحتيغه ان يرد بالبيان
النفس كسيفت منه مقام اي الذيب والذيب من مقام ربه وكقول الكتاب حضرة طان ومجلسه وجانبه العوز
اي ابي منعه في الملبس كدهت به ليللا وعصفت به او براد حيا به عطفه عبا عن الاخر كذا في عطفه وقري يا ماله
تالف وكسر النون للاتباع ولباطع العلب كراه في راي العرض مستعار لكثرة الدرعا ودهامه الاثم لحيه وفي ان كان القران
من عند الله اي انظر له ليس عن حجة قاطعة طعله حق واهلكم حسنة انفسكم بانكاه اي من اصل منكم موضع صفتهم
وحالهم موضعه اي بعد في مشاقفه ومناصبته منيهم اياتنا ما يسي الله من الفتح ونشر دعوة اسلام في
اقتار المعون عوما وفي ساحة العرب خصوصا بربك فاعل كفي وانه يدك منه اي اذا شاهدوا اظهارا لانه الموعود
بيئوا ان القران نزيل عالم الغيب الذي هو على كل شئ شهيد مطلع ولو لا ذلك لما قوى دينه هذه المقوم فيلقتهم
ذلك دليل على الحق ومربي مربية بالضم ويه الشك محيط عالم الجمل انشا احبارهم على كفرهم ومريتهم

سورة عسق مكية ويسمى السوزي وهي خمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم قري حرم سق ذلك شذ ذلك
رايها اوالكاتب يوي ايك والي الرسل اي كرهه المعاد في جميع الكتب ساديه للنبيه ولم تغل اوي ليدك علي ان ايجا
مثله عادت وقري لوي على المجهول وي رفع الله ما يدك عليه كانه جيل من الموحى فقل الله على قراه النون برفع بالابتداء
والعزوم ما بعد اخبار والعزوم الحكيم صفان والظرف خبر قري نكاد بالتا والياء وسفطن وسفطن وتنان مع لوز
وهي غيبه ونظيره في النواد لابل شتمن اي يكدن سفطن من علوقان الله وعطنه حجه بعلي العظيم او من
دعاهم لعوده لقوله ان دعوا وانافا من قري ليدك على ان ابتداء العظا رحا به لعل من منزله وهي عظم لرات من
العزوم والرحيم والملايكه حمل العرش او عوي المبالغة اي سفطن من الحجة الفوايه مع الخثانية التي تفض القياس

قلت سألوه الكافر فقلت في قوله الآية
سببت من كلفتم منهم وانتم في شك منه
وما ترك بطالم المبيد اليه من كمالها
ويصيح من لوع من الكاهن وما تحل من
انني والاضح باليه ويوم نلتهم ان
شركاوي ما لو اذ انك ما نلتهم ان
صفتهم ما لو اذ يبعون في حوز وطورا
عالم من حيز ايام انسان في دعا
طيسودان مسه الشرا الضيقه والغفر
ادناه وجهه من قنوط وقري
لنوق هذا وما نلتهم ان
لن جعت الي اي اني ليدك على
طيفي الذي كراهي العوا ليدك على
من عوا ليدك على العوا ليدك على
العرض وله حجاب واذ منه الفزود
وعوا ليدك على العوا ليدك على
خيلاهم كذا في رايهم ان كان
شفا ان يبيد من الملائكة كان في
انهم حتى تين لهم النون ليدك
ربك اني طيرت شذ بالضم
من قري ان الله على عيط

هم عني كذا في اي الملائكة الذين
من كلفتم هذه العزوم الحكيم كماله
السنوات وملك الارض وسوا ليدك
الخطيم
نكاد السوا سفطن من قري
و الملائكة سفطن هم ربه ويسفون
لن في الارض الا ان الله سوا ليدك
الرحيم

ان يندى منها لان الكلمة جات من الكلمة ونظير صب من فرق وروهم الحيم لانه جعل الحيم موتا في اجرام الباطنه
وقل من في نون من فرق الارض والمرا من في الارض المليون اذ الملايكه لمنون عيهم فكيف يستوفون علم او علم
لاستعفا وطلب العلم وان لا يعاجلهم بالعقوبه لقوله انه كان حليما عفورا ووجه طباق ما بعد نكاد السموات لما قبله على
المفسر لاول وهو سفطن من عظمته ان الملايكه مع حلالهم خصونه وسعدون من في كراهي فاحلهم من سطانية
وعلي الماني وسفطن من دعا الولد انهم من حوزة عالم الحوزة من الصفات وسعدون من في اهل الارض الملتزمين
من تلك الكلمة او يطلبون العلم لمن في حوزة الله بنقوب اوليا شركا واذ اذ الله حفيظ رقب على احوالهم فحاسبهم لا انت
ذالك الشارح ليه لونه رقبيا وحله وهو مكرور في مواضع من القرآن وكاف في لثنته مغروره لا حسيه فانا حال منه او ذلك
اشارة الي صدر او جينا اي شذ ذلك النجا الدين او جينا الذك فانا عري بالساك نفا لادته كذا وكذا اي اهل الم نك
ومن حوزة من العرب وسدره معدي ليل المعقول لاول في يوم الجمع ليل المعقول الماني وهو القته الاجتماع الحلق الابرار
والجساد والعامل وعله فيه ولا رب فيه اعتراض قري وضع فرق وقرن على حرف الجبر وهو منهم اي من الجمع عن ونسبها
على حال اي سفطن والمرا انهم مجموعون في ذلك اليوم معقرون في حوزة البوس والنعيم او مجموعون في الموقف مشارفون
للسوق امة واحدة موشى او خلا لا ينعى الهمة فقام لبحرنا لا نكاد الجلي والمريخ السيد والمفاجاب شرط مقدر اي بان ارادوا
وليا جحى فالله هو الرب وحده وهو باحيا به ودرقة على كل شئ حسن بان نخل وليا وما اختلتم حكاية قولا الرسول المومنين
اي ما خالكم فيه اهل الكتاب والمشركون فحكه مفوض الي الله فثيب الحق وبعانته ليليل او ما نالتم منه من الحركات
فتحا ليدك رسوله او من ياديل ما اشبهه وار جعل في مانه ليدك كتاب الله او ما استنق تنكليفكم كرهه الروح فقولوا الله اعلم
والعمل على الاحسان في المجددات المشاع لاجتها في حضرة علي الله عليه السلام حكم بنكم قري فاطرا لرضي عنه احد اخبار
ذلك انهم مبتدأ معروف وما جرحه لله وذلك ليدك اي ايب اعراض جعل خلق من انفسكم من حيزكم اي وخلق ايضا من الانعام
ازواج من انفسها يذراكم بكثر في في معناه الذر والذره في هذا الدير وهو جعلهم ازواجا للثا ولد ولم الخاطين
والانعام يغلب لعتلا الحاطين للعقل والمخاطبة ووالفهم دون به جعله هذا المدي كالمبع لث والكتن ونظير للموان
في خلق الارواح لكثير ولكم في الفضا حيزه شك لا يضل كانه عن يقينه عن دانه وفيه مبالغة ان النبي عن سيد مسدع نفي
عنه جليس كاله وليس كمشله ينع او كرت كلمة الشبيه للملايكه في وصايات كذا وتعيين فاصبحت مثل كصف كولا
وقري ويقدرو وهو بكل شئ عليم فلي علم الحيرة في عني العبد اعناه ضر الدين الذي اشكره فيه هو لا اعلام من رسله بان
اقبوا الدين وهو النون حيد وما به اسلام دون الشرايع ليه تخلف بحب الاحوال ان نصب بدلان من مفعول شذ او رفع
على موافاته الدين حيا بان يقول وما ذلك المشروع بكر شق ما تدعوهم اليه من التوحيد حيزي حيزي حيزي اليه الي
الدين اي بالتقوي وما نزل اهل الكتاب بعد انبايم الابد ان علوا ان الغرقة ضلال منق عن عليه على السنة لانها
الكلمة علة الماخير اليه القيمة اي لفضه منهم حين اصرقوا لعظه الذين اورثوا اهل الكتاب في عهد الرسول لفي شكل من
كاهم لا يومنون به حتى امان وصل كان الناس من من بعد لظوران اناهم المبع بعد بعثه النبيين وقيل
الذين اورثوا المشركون اورثوا القرآن بعلل اهل الكتاب وقري وروثا وروثا فلذلك فطروث ذلك المرفوق فادع الي
را اتفاق على الملل الحنفيه واستم عليها على الدعوة اليها اي باي كتاب صح ان الله انزله في الامان جميع الكتب المنزله
لاعدل في الحكم بينكم اذا تخالتم الي الحجة الخصومة لان الحق وظهر ولا حاجة الي الحاجة الله يجمع بينه القته ويفصل
وهذه متاركة بعد الترام والمراد المتاركة في المقاوله المعانله فقد قلمه وخرج بوقته واجلام بعد ذلك حيزون جاصح

والذي اخذوا من دونه اوليا الله حفيظ
عليهم وماتت عليهم كوكيل وكذا ليدك
اليك واليه ليدك الذي يرون
حواياهم وسدوا لهم ليدك ليدك
في الحنة ووقري العبد

طوبى الله ليعلمهم امة واحدة ولكن يدخل
من يشاء ربحته والظالمون ما لهم من
وي ولا نصير ام الخدوا من دونه
اوليا فانه هو الرب وهو جلي الموقف
ومع كل شئ قدر وما احلفتم به
من يتكلم الي الله ذلك الله ربي
عليه فكلت وابيه ايب فاطر السموات
وتارض جعلكم من انفسكم اذ اجاز
الانعام الزواجا يذروكم فيه ليدك كمشله
شذ وهو التبع البصير

له صا ليدك السموات والارض بسط الرزق
يشا وتقدر انه بكل شئ عليم شذ لكم الذين
ما وحي بهنفا والمدي وحي الملائكة ما
وحينا به اوهيم وموي وحي ان ابيها
الذين ولا يفرقوا به كرسا ليدك من سا
نذعهم اليه الله حيزي ليدك من سا
وهدى اليه من نيب وما نذعوا الا
من احد ما جاءه ليدك نيبا منهم وواكلته
سيفت من ريدك ليدك ليدك من ليدك منهم
وان الذين اورثوا الكتاب من بعدهم ليدك
شذ منه ريب

طوبى ليدك واسم كل من ولا يفرقوا
اشت ما نزل الله من كتاب وواكلته
لا حيزه نيبا منهم وواكلته
والعبد البصير

في الله في ربه بعد ما استجاب له الناس و دخلوا في الاسلام ليؤدوا له ما استجاب الله لرسوله و
حاضه لانه باطله الكتاب للجنس والمعلق العدل اي ان الله في كنهه او هو ما يوزن به باحق اي يلبس بالحق او بالحق
الاصح او بالواجب من الصلوات والقرآن اما في قوله ان الساعة في البعث او يراد العمل في الساعة فرب ومناسبه الساعة
لان اول الكتاب والمؤمن ان الساعة وقت الحساب و وضع الموازين للثواب والعتق على انه لا بد من حارجه لطيف لاجاره
الملاجه لان كلامه ما عند حاجه اي بعيد من الحق لشهاده الكتاب والعقل على انه لا بد من حارجه لطيف لاجاره
يؤجل به ايهم حيث اسلخه الوهم انما خصص الوتر من شامع ان الكل مردون لانه قد خصل احد منهم وغير
باخرى فالعوم لحسن ليرى وللصوم ليقوم القوي بالامر القدر العز ولا يغلب على العمل للفايد حثا وفوق من
العالمين بان من عمل للاخر وفق وضعت حسنة ومن عمل للمدا اعطى منها شيا وصور زنة المقوم اما بتعبه وماله
في الاخر نصيب اصلا ولم يذكر في عمل الاخر وله في الدنيا نصيب استهانته بذلك فيجب فز المالك في الامه في ام
المعز والمقرب وشركهم شاطيهم الذين رتب لهم لشرك المعاليه لم ياذن لهم او اذنتهم وانما اخيف اليهم للملايه
اتحادهم اياها شركا لله وجعلت شارة الاضاحه لسلام وانما تنم انهن اضلن كثيرا ولولا الحكمة الفصل الثاني السابق ما قبل
العمل او لعله تناحر الفصل الى القمه اي القوم من الكافرين والمؤمنين ومن المشركين وشركاهم وقرى وان الظالمين
والعظيمة على حجة اي ولولا الحكمة الفصل وتقدر بعد لظالمين في الاخر ليعتق منهم في الدنيا اي الظالمين في الاخرة
سفتن خاضن من مكسبوا من البيات وبالواحق بهم اشفقوا اوم شفقوا عند نصيب لطرف الشاؤون قري بشر
من بشر وبشر من بشر وبشر من بشر اي بشر به محرف لبحارم الرجوع او ذلك المشير الذي بشر الله عباده وروي انه
اجتمع المشركون فقالوا انما ستم ارون ان محمدا يسال عظيم ما تعاطاه اجرا فزنت ولا شئنا متصل اي لا اسلمك اجرا الا ان
تودوا اهل قرآتي ولم يكن اجرا في الحقيقة لان قرآنته ورايتهم او منقطع اي ولكن اسلمك ان تودوهم ولم نقل للمقرب واول
القربي لانهم جعلوا مكانا للموت في في ال ظان وود في ايست حلة الموت بل متعلقة محروفي بانه في النهي في
القربي مصدر كالقرني والمود اهل القرية لما نزلت قتل يا رسول الله من قرأ كتابك الذي وجت علينا مؤذم قال علي واطاعة
وانما هو اقول لم يكن نظن من قرئت الابنه ومن الرسول قري فلما اذون نزلت اي الا ان وود في حجة القرني والاجها نحو الجب
في الله وقيل ان انصارا لرحمهم وقالوا يا رسول الله استغن بها على الثواب والمقوق نزلت وودها وقيل القرني المرت
لي الله اي الا ان يحبوا الله ورسوله في المقرب ليهما بالطلعة قري الامون في القرني تعرف حسنه لكتب طاعة السر
انها الورق في آل رسول الله صلوات في ابكرهم ومودتهم والظاهر العموم في اي حسنه كانت لكنها لا تروها عقيل لكونها
تاوا اوليا وقرى زادي الله وزاذه حسنها من الله مضاعفتها وقرى حسني وهي مصدر كالشركي الشاؤون في الاعباد
بالطاعة وتوفيه ثوابها ام منقطعه ومعنى الهم في القح اي ايما لكون ان شيا مثله ليا لا تراه شيا في الله اي فان
يشا الله جعلك محتوم على قلوبهم حتى تعزى عليه الكذب وسوا استبعاد لا تراه من مثله كما حوت بعض الاما فقال لعل
الله خداني واعني قلبي وانما يريد الاستبعاد لا اثباتها اي ومن عادة الله ان يحيا الباطل ويثبت الحق ولو كان مودا كشف الله
اعتراه وحققه او هو علة للرسول بانه يجي باطلهم وهو الكذب ويثبت الحق الذي يبر عليه بالقرآن وبالفضا نصرته
قاده وحتمه شك بالقرآن ونقطع عنك الربي لو اقرت او يربط عليه ذلك الصبر حتى لا تشق عليه لاجرام في متنافس في
واوه كيدع لاسان وسنن على انها اثبتت في بعض المصاحف وقيل محروم عظم على حتم اي لو اقرت حتم وحيا الباطل
للمقرى ويجي متنافس قلمه منه اي احسن منه وجعله مثله قولي وعنه ابنته عنه والقرية ان وجه من الذن

في الله في ربه بعد ما استجاب له الناس و دخلوا في الاسلام ليؤدوا له ما استجاب الله لرسوله و
حاضه لانه باطله الكتاب للجنس والمعلق العدل اي ان الله في كنهه او هو ما يوزن به باحق اي يلبس بالحق او بالحق
الاصح او بالواجب من الصلوات والقرآن اما في قوله ان الساعة في البعث او يراد العمل في الساعة فرب ومناسبه الساعة
لان اول الكتاب والمؤمن ان الساعة وقت الحساب و وضع الموازين للثواب والعتق على انه لا بد من حارجه لطيف لاجاره
الملاجه لان كلامه ما عند حاجه اي بعيد من الحق لشهاده الكتاب والعقل على انه لا بد من حارجه لطيف لاجاره
يؤجل به ايهم حيث اسلخه الوهم انما خصص الوتر من شامع ان الكل مردون لانه قد خصل احد منهم وغير
باخرى فالعوم لحسن ليرى وللصوم ليقوم القوي بالامر القدر العز ولا يغلب على العمل للفايد حثا وفوق من
العالمين بان من عمل للاخر وفق وضعت حسنة ومن عمل للمدا اعطى منها شيا وصور زنة المقوم اما بتعبه وماله
في الاخر نصيب اصلا ولم يذكر في عمل الاخر وله في الدنيا نصيب استهانته بذلك فيجب فز المالك في الامه في ام
المعز والمقرب وشركهم شاطيهم الذين رتب لهم لشرك المعاليه لم ياذن لهم او اذنتهم وانما اخيف اليهم للملايه
اتحادهم اياها شركا لله وجعلت شارة الاضاحه لسلام وانما تنم انهن اضلن كثيرا ولولا الحكمة الفصل الثاني السابق ما قبل
العمل او لعله تناحر الفصل الى القمه اي القوم من الكافرين والمؤمنين ومن المشركين وشركاهم وقرى وان الظالمين
والعظيمة على حجة اي ولولا الحكمة الفصل وتقدر بعد لظالمين في الاخر ليعتق منهم في الدنيا اي الظالمين في الاخرة
سفتن خاضن من مكسبوا من البيات وبالواحق بهم اشفقوا اوم شفقوا عند نصيب لطرف الشاؤون قري بشر
من بشر وبشر من بشر وبشر من بشر اي بشر به محرف لبحارم الرجوع او ذلك المشير الذي بشر الله عباده وروي انه
اجتمع المشركون فقالوا انما ستم ارون ان محمدا يسال عظيم ما تعاطاه اجرا فزنت ولا شئنا متصل اي لا اسلمك اجرا الا ان
تودوا اهل قرآتي ولم يكن اجرا في الحقيقة لان قرآنته ورايتهم او منقطع اي ولكن اسلمك ان تودوهم ولم نقل للمقرب واول
القربي لانهم جعلوا مكانا للموت في في ال ظان وود في ايست حلة الموت بل متعلقة محروفي بانه في النهي في
القربي مصدر كالقرني والمود اهل القرية لما نزلت قتل يا رسول الله من قرأ كتابك الذي وجت علينا مؤذم قال علي واطاعة
وانما هو اقول لم يكن نظن من قرئت الابنه ومن الرسول قري فلما اذون نزلت اي الا ان وود في حجة القرني والاجها نحو الجب
في الله وقيل ان انصارا لرحمهم وقالوا يا رسول الله استغن بها على الثواب والمقوق نزلت وودها وقيل القرني المرت
لي الله اي الا ان يحبوا الله ورسوله في المقرب ليهما بالطلعة قري الامون في القرني تعرف حسنه لكتب طاعة السر
انها الورق في آل رسول الله صلوات في ابكرهم ومودتهم والظاهر العموم في اي حسنه كانت لكنها لا تروها عقيل لكونها
تاوا اوليا وقرى زادي الله وزاذه حسنها من الله مضاعفتها وقرى حسني وهي مصدر كالشركي الشاؤون في الاعباد
بالطاعة وتوفيه ثوابها ام منقطعه ومعنى الهم في القح اي ايما لكون ان شيا مثله ليا لا تراه شيا في الله اي فان
يشا الله جعلك محتوم على قلوبهم حتى تعزى عليه الكذب وسوا استبعاد لا تراه من مثله كما حوت بعض الاما فقال لعل
الله خداني واعني قلبي وانما يريد الاستبعاد لا اثباتها اي ومن عادة الله ان يحيا الباطل ويثبت الحق ولو كان مودا كشف الله
اعتراه وحققه او هو علة للرسول بانه يجي باطلهم وهو الكذب ويثبت الحق الذي يبر عليه بالقرآن وبالفضا نصرته
قاده وحتمه شك بالقرآن ونقطع عنك الربي لو اقرت او يربط عليه ذلك الصبر حتى لا تشق عليه لاجرام في متنافس في
واوه كيدع لاسان وسنن على انها اثبتت في بعض المصاحف وقيل محروم عظم على حتم اي لو اقرت حتم وحيا الباطل
للمقرى ويجي متنافس قلمه منه اي احسن منه وجعله مثله قولي وعنه ابنته عنه والقرية ان وجه من الذن

في الله في ربه بعد ما استجاب له الناس و دخلوا في الاسلام ليؤدوا له ما استجاب الله لرسوله و
حاضه لانه باطله الكتاب للجنس والمعلق العدل اي ان الله في كنهه او هو ما يوزن به باحق اي يلبس بالحق او بالحق
الاصح او بالواجب من الصلوات والقرآن اما في قوله ان الساعة في البعث او يراد العمل في الساعة فرب ومناسبه الساعة
لان اول الكتاب والمؤمن ان الساعة وقت الحساب و وضع الموازين للثواب والعتق على انه لا بد من حارجه لطيف لاجاره
الملاجه لان كلامه ما عند حاجه اي بعيد من الحق لشهاده الكتاب والعقل على انه لا بد من حارجه لطيف لاجاره
يؤجل به ايهم حيث اسلخه الوهم انما خصص الوتر من شامع ان الكل مردون لانه قد خصل احد منهم وغير
باخرى فالعوم لحسن ليرى وللصوم ليقوم القوي بالامر القدر العز ولا يغلب على العمل للفايد حثا وفوق من
العالمين بان من عمل للاخر وفق وضعت حسنة ومن عمل للمدا اعطى منها شيا وصور زنة المقوم اما بتعبه وماله
في الاخر نصيب اصلا ولم يذكر في عمل الاخر وله في الدنيا نصيب استهانته بذلك فيجب فز المالك في الامه في ام
المعز والمقرب وشركهم شاطيهم الذين رتب لهم لشرك المعاليه لم ياذن لهم او اذنتهم وانما اخيف اليهم للملايه
اتحادهم اياها شركا لله وجعلت شارة الاضاحه لسلام وانما تنم انهن اضلن كثيرا ولولا الحكمة الفصل الثاني السابق ما قبل
العمل او لعله تناحر الفصل الى القمه اي القوم من الكافرين والمؤمنين ومن المشركين وشركاهم وقرى وان الظالمين
والعظيمة على حجة اي ولولا الحكمة الفصل وتقدر بعد لظالمين في الاخر ليعتق منهم في الدنيا اي الظالمين في الاخرة
سفتن خاضن من مكسبوا من البيات وبالواحق بهم اشفقوا اوم شفقوا عند نصيب لطرف الشاؤون قري بشر
من بشر وبشر من بشر وبشر من بشر اي بشر به محرف لبحارم الرجوع او ذلك المشير الذي بشر الله عباده وروي انه
اجتمع المشركون فقالوا انما ستم ارون ان محمدا يسال عظيم ما تعاطاه اجرا فزنت ولا شئنا متصل اي لا اسلمك اجرا الا ان
تودوا اهل قرآتي ولم يكن اجرا في الحقيقة لان قرآنته ورايتهم او منقطع اي ولكن اسلمك ان تودوهم ولم نقل للمقرب واول
القربي لانهم جعلوا مكانا للموت في في ال ظان وود في ايست حلة الموت بل متعلقة محروفي بانه في النهي في
القربي مصدر كالقرني والمود اهل القرية لما نزلت قتل يا رسول الله من قرأ كتابك الذي وجت علينا مؤذم قال علي واطاعة
وانما هو اقول لم يكن نظن من قرئت الابنه ومن الرسول قري فلما اذون نزلت اي الا ان وود في حجة القرني والاجها نحو الجب
في الله وقيل ان انصارا لرحمهم وقالوا يا رسول الله استغن بها على الثواب والمقوق نزلت وودها وقيل القرني المرت
لي الله اي الا ان يحبوا الله ورسوله في المقرب ليهما بالطلعة قري الامون في القرني تعرف حسنه لكتب طاعة السر
انها الورق في آل رسول الله صلوات في ابكرهم ومودتهم والظاهر العموم في اي حسنه كانت لكنها لا تروها عقيل لكونها
تاوا اوليا وقرى زادي الله وزاذه حسنها من الله مضاعفتها وقرى حسني وهي مصدر كالشركي الشاؤون في الاعباد
بالطاعة وتوفيه ثوابها ام منقطعه ومعنى الهم في القح اي ايما لكون ان شيا مثله ليا لا تراه شيا في الله اي فان
يشا الله جعلك محتوم على قلوبهم حتى تعزى عليه الكذب وسوا استبعاد لا تراه من مثله كما حوت بعض الاما فقال لعل
الله خداني واعني قلبي وانما يريد الاستبعاد لا اثباتها اي ومن عادة الله ان يحيا الباطل ويثبت الحق ولو كان مودا كشف الله
اعتراه وحققه او هو علة للرسول بانه يجي باطلهم وهو الكذب ويثبت الحق الذي يبر عليه بالقرآن وبالفضا نصرته
قاده وحتمه شك بالقرآن ونقطع عنك الربي لو اقرت او يربط عليه ذلك الصبر حتى لا تشق عليه لاجرام في متنافس في
واوه كيدع لاسان وسنن على انها اثبتت في بعض المصاحف وقيل محروم عظم على حتم اي لو اقرت حتم وحيا الباطل
للمقرى ويجي متنافس قلمه منه اي احسن منه وجعله مثله قولي وعنه ابنته عنه والقرية ان وجه من الذن

في الحال وتندم على ما مضى ويزم على انك في المستقبل وان كان عليه حتى تقص منه وتعفى عن السيئات بعد التوبه قري يفعلون
بالتا واليا اي يجعله محاذي عليه اي يستقيب لهم في ذل اللام ليعتق عليهم على طاعتهم ومن يدم على الثواب بعد الا اذا
دعوا استجاب دعاهم وراهم على مطلوبهم او لاستجابه فعلم اي سيبون بالطاعة اذا دعاهم لبعض اظلم بعضهم بعضا لان
الغنى يسطر ما شق في المادث اخو على اعان على اسقى رهنه الدنيا وكثر نفا او من البغي بين التكب وول نزلت في قوم من اهل
الصفه قنرا سعة الرزق والفتنة بقدر بقدر قله قديا وقدر راجس يعرف ما يؤول اليه الاحكام فتقدر وبسط على قنر الحكمة
فتقوا نفع النون وكسها رحمته بكرات العيش والحجب او رحمته في كل شئ الذي الذي يولي عباده بالحسانه الحميد
يجله اهل طاعته مابث محروما ويرفع حجاب على المضاف او المضاف اليه وانما قال فيها مع ان اللواب في الارض وحدها
كقوله لم يبق فيهم فيه شاعر حميد وانما في فدا وقصيلة منهم كحج منما اللول وانما يخرج من الملح وحازان في الملائكة
مع الطيور ان يوصف بالديب او يكون في الماء ماشيا كالانابي اذ يدخل على المضاع كالماتية والوا اذا ماشا ابث
منها الخليل نا نظام منجورا قري فما كسبت على نصيب من ساعته الشتر وغير الفا والاضمين بل ما بسند صبح ما كسبت و
اذا كان فاه فيه بينه وبينه وبعض عن كثير عن النبي سلم ما من اخلاص عرف ولا حدش عود ولا كفة حجر الا نذب فلما
يعض الله عنه اكثر عن علي رضي الله عنه المومنين في المران يجرن نفاش ساقه عليهم من المصايب من في من مغزى
بالحجة الجوازي السنن وقرى الجواركا اعلام كالجبال ما لئلا لئسا كانه علمه راسه نار ووي الربيع ومظلل نفع اللوم
وكسها رواكذوات صبارا شكود صفنا المومنين يفتنهم يملكن باخر اقا با رسالك ارج كماله ان يستلي ساكن الريح ليمتد لسنن
من الجوى سبب ما كسبوا من الذنوب لوقفت عطف على سكن وعطف وبعطف على لوقفت عن ان شيا يحكمك ناسا
بالعق عنهم ومن قرا بعق فهو مستانف قري وبعق على العطف اي ان يشا يحسب من هلاك قوم ونجاه قوم وحذر
آخرى ودعا على الاستيفان وضباع عطف على دليل محروف اي لنتع منهم وبعق وله نظاير منها ويجعله آية ولعرب كل
نفس وجودا لرجح النيب باضمان لان قلبها جزءا نقولنا اصنع اجنح واكرمك وهو ضيف لقول سيبويه في كتابه
واعلم ان النيب بالفا والواو في ان ما في آتك واعطيك ضعيف وسوخ من واللقف با بحجاز فاستعجا الا الله في الجزاء
اخرى ولما لا ليين لواجب لوقف وجرب الجزاء على فعل المشط فاشية لاستغناء من لكن لا يجز الا الله المستفيضه على الوجه
الضعيف من يحسب حميد عن عقابه ما لا وبي صنت من المشط فانت الفاء في جهاها بخلاف البائه عظم اجتمع
لاي كرمال تصدق به كله في سبيل الله فلامه المسلون وخطاه الكافون فزنت الذين يحسنون عطف على الممدن
استطاعوا الكباير من حسن لائم وقرى كباير ان عباس هو الشرك هم يعرفون هم الاخصا بالعرفان في العضا لدن استجابوا
نزلت في انصار اي دعاهم الله ليه طاعته فاستجابوا له وكانوا قتلوا لاسلام لاسودون ولي حتى حتموا عليه ونشاوروا
حاشي عليهم الحسن ماشا ورحمهم لاهدوا لادشك امرهم الشورى مصدر وهو الشا وراي امرهم ذو شورى اي يعترفون
على لانصا ولا تتعدون حقن قهرم الفخمي كانوا يكرهون ان يذلو انفسهم يصحى عليهم الفساق ومن اخذ حقه كما امر الله
فوق مطيع وكل مطيع محود ومعناه متاصرون الفعل لا وبي وجر اوها سببه تنس من نزل به اي لا ينبغي ان يراد في
المقابل على لارج من عفا واصح منه ومن خصمه بالعن واجه عطف الله على عطفه لا يناس امره في العظم لاجب
الطالبين اذ لا تصار لايون منه بجاوزا لحد وكون ظما بعد ظله مضاف ليجي المعقول لقراه بعد ما ظلم اولى
اشان ليه معنى من ماعليهم من سبيل للمعاتب واللعابيب بطمون بتدبون الظلم سعون يتكرون وبعده
ولمن صبر على الظلم وعرف ولم ينتصر ان ذلك منه من عم الامور حروف الراجح للمعاليه وقد رجح ترك العفو منه والكف

في الله في ربه بعد ما استجاب له الناس و دخلوا في الاسلام ليؤدوا له ما استجاب الله لرسوله و
حاضه لانه باطله الكتاب للجنس والمعلق العدل اي ان الله في كنهه او هو ما يوزن به باحق اي يلبس بالحق او بالحق
الاصح او بالواجب من الصلوات والقرآن اما في قوله ان الساعة في البعث او يراد العمل في الساعة فرب ومناسبه الساعة
لان اول الكتاب والمؤمن ان الساعة وقت الحساب و وضع الموازين للثواب والعتق على انه لا بد من حارجه لطيف لاجاره
الملاجه لان كلامه ما عند حاجه اي بعيد من الحق لشهاده الكتاب والعقل على انه لا بد من حارجه لطيف لاجاره
يؤجل به ايهم حيث اسلخه الوهم انما خصص الوتر من شامع ان الكل مردون لانه قد خصل احد منهم وغير
باخرى فالعوم لحسن ليرى وللصوم ليقوم القوي بالامر القدر العز ولا يغلب على العمل للفايد حثا وفوق من
العالمين بان من عمل للاخر وفق وضعت حسنة ومن عمل للمدا اعطى منها شيا وصور زنة المقوم اما بتعبه وماله
في الاخر نصيب اصلا ولم يذكر في عمل الاخر وله في الدنيا نصيب استهانته بذلك فيجب فز المالك في الامه في ام
المعز والمقرب وشركهم شاطيهم الذين رتب لهم لشرك المعاليه لم ياذن لهم او اذنتهم وانما اخيف اليهم للملايه
اتحادهم اياها شركا لله وجعلت شارة الاضاحه لسلام وانما تنم انهن اضلن كثيرا ولولا الحكمة الفصل الثاني السابق ما قبل
العمل او لعله تناحر الفصل الى القمه اي القوم من الكافرين والمؤمنين ومن المشركين وشركاهم وقرى وان الظالمين
والعظيمة على حجة اي ولولا الحكمة الفصل وتقدر بعد لظالمين في الاخر ليعتق منهم في الدنيا اي الظالمين في الاخرة
سفتن خاضن من مكسبوا من البيات وبالواحق بهم اشفقوا اوم شفقوا عند نصيب لطرف الشاؤون قري بشر
من بشر وبشر من بشر وبشر من بشر اي بشر به محرف لبحارم الرجوع او ذلك المشير الذي بشر الله عباده وروي انه
اجتمع المشركون فقالوا انما ستم ارون ان محمدا يسال عظيم ما تعاطاه اجرا فزنت ولا شئنا متصل اي لا اسلمك اجرا الا ان
تودوا اهل قرآتي ولم يكن اجرا في الحقيقة لان قرآنته ورايتهم او منقطع اي ولكن اسلمك ان تودوهم ولم نقل للمقرب واول
القربي لانهم جعلوا مكانا للموت في في ال ظان وود في ايست حلة الموت بل متعلقة محروفي بانه في النهي في
القربي مصدر كالقرني والمود اهل القرية لما نزلت قتل يا رسول الله من قرأ كتابك الذي وجت علينا مؤذم قال علي واطاعة
وانما هو اقول لم يكن نظن من قرئت الابنه ومن الرسول قري فلما اذون نزلت اي الا ان وود في حجة القرني والاجها نحو الجب
في الله وقيل ان انصارا لرحمهم وقالوا يا رسول الله استغن بها على الثواب والمقوق نزلت وودها وقيل القرني المرت
لي الله اي الا ان يحبوا الله ورسوله في المقرب ليهما بالطلعة قري الامون في القرني تعرف حسنه لكتب طاعة السر
انها الورق في آل رسول الله صلوات في ابكرهم ومودتهم والظاهر العموم في اي حسنه كانت لكنها لا تروها عقيل لكونها
تاوا اوليا وقرى زادي الله وزاذه حسنها من الله مضاعفتها وقرى حسني وهي مصدر كالشركي الشاؤون في الاعباد
بالطاعة وتوفيه ثوابها ام منقطعه ومعنى الهم في القح اي ايما لكون ان شيا مثله ليا لا تراه شيا في الله اي فان
يشا الله جعلك محتوم على قلوبهم حتى تعزى عليه الكذب وسوا استبعاد لا تراه من مثله كما حوت بعض الاما فقال لعل
الله خداني واعني قلبي وانما يريد الاستبعاد لا اثباتها اي ومن عادة الله ان يحيا الباطل ويثبت الحق ولو كان مودا كشف الله
اعتراه وحققه او هو علة للرسول بانه يجي باطلهم وهو الكذب ويثبت الحق الذي يبر عليه بالقرآن وبالفضا نصرته
قاده وحتمه شك بالقرآن ونقطع عنك الربي لو اقرت او يربط عليه ذلك الصبر حتى لا تشق عليه لاجرام في متنافس في
واوه كيدع لاسان وسنن على انها اثبتت في بعض المصاحف وقيل محروم عظم على حتم اي لو اقرت حتم وحيا الباطل
للمقرى ويجي متنافس قلمه منه اي احسن منه وجعله مثله قولي وعنه ابنته عنه والقرية ان وجه من الذن

في الله في ربه بعد ما استجاب له الناس و دخلوا في الاسلام ليؤدوا له ما استجاب الله لرسوله و
حاضه لانه باطله الكتاب للجنس والمعلق العدل اي ان الله في كنهه او هو ما يوزن به باحق اي يلبس بالحق او بالحق
الاصح او بالواجب من الصلوات والقرآن اما في قوله ان الساعة في البعث او يراد العمل في الساعة فرب ومناسبه الساعة
لان اول الكتاب والمؤمن ان الساعة وقت الحساب و وضع الموازين للثواب والعتق على انه لا بد من حارجه لطيف لاجاره
الملاجه لان كلامه ما عند حاجه اي بعيد من الحق لشهاده الكتاب والعقل على انه لا بد من حارجه لطيف لاجاره
يؤجل به ايهم حيث اسلخه الوهم انما خصص الوتر من شامع ان الكل مردون لانه قد خصل احد منهم وغير
باخرى فالعوم لحسن ليرى وللصوم ليقوم القوي بالامر القدر العز ولا يغلب على العمل للفايد حثا وفوق من
العالمين بان من عمل للاخر وفق وضعت حسنة ومن عمل للمدا اعطى منها شيا وصور زنة المقوم اما بتعبه وماله
في الاخر نصيب اصلا ولم يذكر في عمل الاخر وله في الدنيا نصيب استهانته بذلك فيجب فز المالك في الامه في ام
المعز والمقرب وشركهم شاطيهم الذين رتب لهم لشرك المعاليه لم ياذن لهم او اذنتهم وانما اخيف اليهم للملايه
اتحادهم اياها شركا لله وجعلت شارة الاضاحه لسلام وانما تنم انهن اضلن كثيرا ولولا الحكمة الفصل الثاني السابق ما قبل
العمل او لعله تناحر الفصل الى القمه اي القوم من الكافرين والمؤمنين ومن المشركين وشركاهم وقرى وان الظالمين
والعظيمة على حجة اي ولولا الحكمة الفصل وتقدر بعد لظالمين في الاخر ليعتق منهم في الدنيا اي الظالمين في الاخرة
سفتن خاضن من مكسبوا من البيات وبالواحق بهم اشفقوا اوم شفقوا عند نصيب لطرف الشاؤون قري بشر
من بشر وبشر من بشر وبشر من بشر اي بشر به محرف لبحارم الرجوع او ذلك المشير الذي بشر الله عباده وروي انه
اجتمع المشركون فقالوا انما ستم ارون ان محمدا يسال عظيم ما تعاطاه اجرا فزنت ولا شئنا متصل اي لا اسلمك اجرا الا ان
تودوا اهل قرآتي ولم يكن اجرا في الحقيقة لان قرآنته ورايتهم او منقطع اي ولكن اسلمك ان تودوهم ولم نقل للمقرب واول
القربي لانهم جعلوا مكانا للموت في في ال ظان وود في ايست حلة الموت بل متعلقة محروفي بانه في النهي في
القربي مصدر كالقرني والمود اهل القرية لما نزلت قتل يا رسول الله من قرأ كتابك الذي وجت علينا مؤذم قال علي واطاعة
وانما هو اقول لم يكن نظن من قرئت الابنه ومن الرسول قري فلما اذون نزلت اي الا ان وود في حجة القرني والاجها نحو الجب
في الله وقيل ان انصارا لرحمهم وقالوا يا رسول الله استغن بها على الثواب والمقوق نزلت وودها وقيل القرني المرت
لي الله اي الا ان يحبوا الله ورسوله في المقرب ليهما بالطلعة قري الامون في القرني تعرف حسنه لكتب طاعة السر
انها الورق في آل رسول الله صلوات في ابكرهم ومودتهم والظاهر العموم في اي حسنه كانت لكنها لا تروها عقيل لكونها
تاوا اوليا وقرى زادي الله وزاذه حسنها من الله مضاعفتها وقرى حسني وهي مصدر كالشركي الشاؤون في الاعباد
بالطاعة وتوفيه ثوابها ام منقطعه ومعنى الهم في القح اي ايما لكون ان شيا مثله ليا لا تراه شيا في الله اي فان
يشا الله جعلك محتوم على قلوبهم حتى تعزى عليه الكذب وسوا استبعاد لا تراه من مثله كما حوت بعض الاما فقال لعل
الله خداني واعني قلبي وانما يريد الاستبعاد لا اثباتها اي ومن عادة الله ان يحيا الباطل ويثبت الحق ولو كان مودا كشف الله
اعتراه وحققه او هو علة للرسول بانه يجي باطلهم وهو الكذب ويثبت الحق الذي يبر عليه بالقرآن وبالفضا نصرته
قاده وحتمه شك بالقرآن ونقطع عنك الربي لو اقرت او يربط عليه ذلك الصبر حتى لا تشق عليه لاجرام في متنافس في
واوه كيدع لاسان وسنن على انها اثبتت في بعض المصاحف وقيل محروم عظم على حتم اي لو اقرت حتم وحيا الباطل
للمقرى ويجي متنافس قلمه منه اي احسن منه وجعله مثله قولي وعنه ابنته عنه والقرية ان وجه من الذن

والعقبات والبرص والحمى والربو والنفخ مصدر ذلك استوي فيه الواحد والثنى وغيرهما والضم يروي الذي فطرني اسما
منقطع اي لكن او جردا من ما تجردون وفتح وان حالف ذات الله ذوات ما تجردون ولم يكن معبودا منهم لما قبل
الهم كانوا يعبدون الله مع او تانم مع هذا جازا استجابته استقامتصلا او الاصفه يعني غير موصوفها ما جردون
اي براء من الهة يعبدونها غير الذي وطرفي والسرعة تمدن وسمي سيهدين هزلان على استمرار هدايته حال او استجابا
اي وجعل الربهم كلمة التي سجد ويحيى ان براء كلمة باقية في عقبه في دينه ولا تزال فيهم من يوجد لعل من اشركتهم
ويوجد عاين وجردتهم وقيل وجعلها الله وقري كلمة بكسر الكاف وعقبه بالتحريف فيهما وفي عاقبة اي عاقبة
اي خلفه هرا اصل مكة وهم من عقب ابيهم بالمعنى العرفا عتروا واشعروا عن النبي محمد المني العران سن واضع لرباله
بالاناء فكونوا بخلاف ما جاء ابيهم منهم وقري متعنا ونفخ ما نتعت على خطاب الله نفسه كانه اعترض على ذاته في
ميتهم والغرض توبيخ النبي لا يفتيح فله المراد بالمتع سببه وهو اشعرا لهم بالمتع عن النبي محمد جيل بالغاية وهي
حتى جاءهم تبينوا عنده مما ابتلا فقال ولما جاءهم ضلوا على عقلة المشرك المعاندة والاحتكام على حكمة الله في حجبهم
من اهل زمانه بقوله ولانزل هذا العران على رجل وقري سكنون الجيم اي من احبي القرين كينج منها اللولو و
القرتان مكة والطايف ويصل من رجل القرين وهما الوليد بن المغيرة المخزومي وحبيب بن عروة وغيرهم المشركين
ان عباس او عتبه من بعده وكانه من عبد ما ليل والوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفي انكروا كون الرسول نبيا
فلم يقر ان الرسول لم يكونوا الا رجلا اعدوا اليه حتى ان يكون احد هذين وهذا العران استهانته منهم ارادوا العظم الرجل
ربا سبته المخزومي في ام للانكار يجيبا من اعتراضهم وان يكونوا هم مد بوي ام النبوة هم ضرب مثلا لسان عجم عن
تدبير خويصة امهم حتى جعلوا لعيشهم وفادتهم منهم فعمل منهم حوالي وخذ ما يستقيم بعضهم بعضا في حجابهم
ولو وكلمهم لي انفسهم لضاوا وهلكوا اذا كانوا في يد المحدثه كذا كيف يكونون في امور الدين الذي هو الطريق الي
حياتهم حظوظ الاخرة ورحمة ذلك اي رحمة الدين وما يتبعه من الفوز في المآب جبر ما جمعون من الحطام ليسوتهم
بدلا شامال من لمن يكفروا ولا يسوتهم كرهت له قوما لقبية وقري متفان نفخ السن وسكون القاف وضمها مع سكون
القاف اوضعه جمع سقف كرهن جمع رهن وعن الفراء جمع سقيفه وبعثها لغة في سنت وسقوا فامعارج ومعارج
جمع معراج او اسم جمع له وفي المصاعد على الغلابي اي على المعارج يظرون السطح لعلونها وسرا لفتح الراء الاستتار
الضمتين مع حرفي الضعيف لما في اللام الفارقة من ان الحنفة والمافية ومازادة او موجهه وقري بكسر اللام وما
موصولة اي الذي هو متناع ولما بالشد يد يعني الاوان ابيه ومرى الاوقري وما كل ذلك الا اودع قوله خير مما جمعون
مخبر بالذم اي لولا كراهة ان يحتجوا على الكفر جعلنا الحنفا زعموا الذم عندنا للكفار مستوقا ومصاعدا واو ابا وسورا
كلها من فضة وجعلنا لهم زخرا ابيه من كثرته والرحم للذهب لفضه او زخرا عطف على محل من هذه اي بعض السقف
من فضة وبعضها من ذهب قري من عيش يضمن الشئ وضمها وعشا نظرا كالعش بالآفة في البصر وعشا اذا كان به آفة
كعرج وعرج والخطية من ثمة نغش يلى ضونان ونظير في قوله عاتمة لعشوا اذا ساجا رن بررت حتى توارى جارق الحد
وقري نغش على ان من موصولة محشة ان يرض نقيض والذكر القرآن ومعناه بالفتح من يرم وبالنم من تمام اي يرف
الحق وتجاهل نقيض له عزله وقري بالياء اي الرحمن وبعضه شيطان وانما جمع ضمير من الشيطان لارادة الجنس
فهما شيطان اجارا لعلته وقري جانا على ان الفعل له ولشيطانه فالشيطانه باليت المشرك اي لسرق والمغرب
فعلب كالعرب والقرين وبعدهما يتبعها اي بعد احد هذين من اخر فالتانيا اضيف ليهما انك فاعل يقع اي الواقف

وقال الراجح في قوله اي براء
سبيدون الذي فطرني فانه
لعلم بوجوه

بل نزلت ههنا واما من حياهم
دوسل من ولما لم يظنوا
عمر العران على رجل من القرين

ام يعقون رحمة ذلك حتى صبا
ميشم في طين المذمور فضا
فوق بعض حركات بعض
سجيا ورحمة بكسر الهمزة

والان كون الناس امة واحدا
من كثر اوجن بيوتهم سقفا من
ومعارج عليها يظرون وليوتهم اوبا
وسر عليها يتكلمون وزخرا وان كل
ذلك ما لم يلقه الرضا والارض صلبك
المسقى

ومن يمشي في ذكر الرحمن
شيطان موهلة قرون وان لم يبد
السبل ويحبون انهم مستنون

فما اذا ما اذ الشئ من بينك
فيس للقرين من شئك اليهم
في العذاب مشركون

في شد قد سنعهم اشراكهم فيها المالتا ونهم في حمل اعيانها او لانه ينسب احد من اصحابه كقول المنسا اعزى النفس عنه بالتاي
وان سنعهم اشراكهم في العذاب لان بكل واحدنا لاطنقه وانه لا زوجة تاسبه لعظما فيه او الفاعل ضمير المتكسر وانك للجيل وقوله
قوله كسرهما اي لن سنعهم تشييم التباعد لان حكم ان بشر كوا اتم وقرنا وكلمة العذاب كما اشركتم في سبه وسوا الكفر ومعنى اذ ظلم
اذ صرح ظلمك وسن لك في القته واذ برك من اليوم مال اذا ما التباعد لم تلتفي لبيمة اي تنين لني ولد كرملة كان صلى الله عليه وسلم يكد
لوجه في دعا قومه ولم يرد والاشيما يقتل له افانت تمتع بعجبا من ان تقدر هو عليه اي لا تقدر عليه الا الله ورحم ما
في اها كلام القتم في دخل نون المايك اذا دخلت سا اي ان فصلا قتل ان سنعهم كعلهم فاما منهم مشركون في الاخر وان
ارونا ان شري حوزك ما وعدناهم من العذاب الما ذل بهم يوم بدر فهم تحت قدرتنا وقري زينك تحفيل النون وبالذم اي
اي الله وسوا جعلنا الظفر او اخرا من ستمسا كما او جينا اليك وبالعلة وانه الصراط المستقيم الذي لا يحيد عنه الا الضال وزد
كل يوم صلابته وان الذي ادبي اليك لذكره شرف لك لغنى مك وسوف تسانون في القته عن قيامك تحتها وبعظيمة المراد
بسواله الرسل النخص عن ظلمهم لا السوان حشفه لاحالته درجات عبادة لا وان في سلة قطره كفاه نظرا فخره في كتاب الله الصدا
لما من يدبه والسوال يعني النظر كسر الشعر الديار والوسوم وقولهم سل لان من شئ اتمارك وغرس اتمارك وقيل
جمع له لانها ليلية لاسرافت المقدس فاسهم وقيل له سلام فلم تشك ولم يبال وقيل معناه سل منهم وهم اهل الكفاين الفراء
اذا ساء لهم وهم يحسرون عن كسب الرسل كانه سال لانها فلما جاءهم ما ياتنا يدرك على انهم طالبون بها عند قوله اني رسول الله
صخر من منها واجب لما اذا المفاجاة لان ناسها فعل المفاجاة مقفلا اي فلما جاءهم واجا وقت حكمهم لا يريد باخرا معينة
بل انما الكبر من ثمة كابات اذا ضلت نحو هو افضل رجل لينة ولا يلزم منه كون كل واحد فاضلة ومفضله لان المراد من
الكبر ونقول الناس في الاشياء المشابهة بعضها افضل من بعض ونفضل بعضهم هذا وبعضهم ذلك قال من باق منهم نقل لايت
سيدهم قالت كنانا ريد في الجملة من بينها ككنتم ان كنت اعلم ايهم افضل لهم ارادة ان يجمعوا من الكفر لانهم والعذاب
السون والمطونان والجراد وغيرهما قري بايه ضم لها وقدرت وجهه ولان في سمية اياه ساحر اطلبهم منه دعاه لهم
قولهم انما المهنون لانه معدعلق بالكتاب العذاب وعهد معروف على كنهه لقوله فلما كلفنا عنهم العذاب اذهم شكوتن واما اطلبهم
منه فناء عيار زعمه انه نبي وقيل كانوا اسمون العالم الماهر ساحرا ما عهد عندك من استخانة دعوتك او ما بسوة او كلف العذاب
عن الهذلي او با عهد قوت له وهو لمان وناذي فوعون في قومه امر بالهاء في جمامهم كقطع لاير اللص او رضع بصوته
في عظام النبط عندك من استنوتهم حتى عم اي اتمار الليل ومعظمها اربعة من الملك ونظر طون ونهر ومياط ونهر نليس يتحرك
تحت قري او سري او سن يدي في سائيتي والواو لعطف لانه على ملك وشري نصب على الحال والحال واسم لاشان بنتا
ولفها رصفته وحري خبن ولما قرأها الرشيد قال لا يسهلها اخن عبيدي فوالها الحبيب وكان على وضوء ام منضله اي اولا
يتصرفون ام يتصرفون قدرتي فوضع ام انا خير موضعه او منقطعه ومعنى الهمة منه للتزوي بل اثبت عندك خبري لما
تقدم من اسباب فضله حين صبيح خبير وقري اما البخري اي لا يكد سين الكلام لرمته اي ليس له شوكه ولا فضاحة
وكانت لابنبا لفا القاسورة القاسا ليد الملك اليه وكانوا احاسود والرجل سورف مقترين من قومه فاقترن به او
من اقترنوا بين نهاروا وما وصف نفسه بالقرن وموسى عليه السلام بالضعف عترض وقال هلا ان كان صادقا لكانه ربه وسون
وعضه بالملاكة وقري اساور جمع اسورة واساور جمع اسواريا لكسر معني سوار واساوت على بعودنض الداء عن يا مفاعيل والفتي
عليه اسورة واساور على ابنا للفاعل وهو الله نلكه فاستخف فاستخف وحقبه حمله على ان يحضر له اسقوا منقول من اسف
اذا اشك غشبه اي افروا في المعايير فاستخفوا ان لا يصح عنهم قري سلفا جمع سالف ودمتن جمع سيلف اي فونق فذسلف

ان من سنعهم اشراكهم في العذاب
فاما من سنعهم اشراكهم في العذاب
او من سنعهم اشراكهم في العذاب
فاما من سنعهم اشراكهم في العذاب
او من سنعهم اشراكهم في العذاب

وقالوا ابا السحار ادع لنا ربك
انما هم سدون كما كشفنا عنهم العذاب
اذا هم مكثون وادعهم فوعون في قومه
يا قوم انيس ملك مصر وهذه الانهار تجري
من تحتي ولما كفرتم

وقالوا ابا السحار ادع لنا ربك
انما هم سدون كما كشفنا عنهم العذاب
اذا هم مكثون وادعهم فوعون في قومه
يا قوم انيس ملك مصر وهذه الانهار تجري
من تحتي ولما كفرتم

انما هم سدون كما كشفنا عنهم العذاب
اذا هم مكثون وادعهم فوعون في قومه
يا قوم انيس ملك مصر وهذه الانهار تجري
من تحتي ولما كفرتم

انما هم سدون كما كشفنا عنهم العذاب
اذا هم مكثون وادعهم فوعون في قومه
يا قوم انيس ملك مصر وهذه الانهار تجري
من تحتي ولما كفرتم

عزيم على النار تعذبهم بها او يوعى الملب كعزمت الماظة على الحوض ليعبر ان عباس يحاجهم اليها فكشف لهم عنها وعل
لاستلزاله كسفيها لهم والافواهم طامخ في عزيم عليها اذ جنته اي استنقضتم حظوظكم في الدنيا فم بق لكم منها شئ وعز
عزيم لوشة لكتك اطيعكم طعاما وحسبك لباسا ولكني استنقضت طيباتي وقرى اذ جنته وبالغ من حمق من الهوان وقرى
عذاب الهوان ونسحقون نضم السين وكسرها كالحقاف جمع حقف وهو من صتل من ارتفاع فيه انحاء من احقوف اذا
اعوج وكات عاد تسكن من رمال بالشجر وقيل من عان ومرة والذبح جمع ذبوحى المنذرا والذبح من يديه
من قبله ومن خلفه من بعدة وقرى ومن بعد ان عباس بعنى الرسل قبله وفي زمانه فجع من خلفه من بعد
انذار اي اذ هم هو عدلهم وقال لتجدوا الا الله واعلمهم ان الرسل كلهم مددون نوحه متعلق وقد خلت ما ذرحالا
منه اي اذ راعيا انذارا لرسول وجاز ان يكون وقد خلت اعتراضا لامله من العراب من ابرز وان لا يجعرا الى ذكر
انذار هو قومه عاقبة الشرك والحداب وقد اذنا لرسول مثل ذلك فاذا كرم لتناذرا لتضربنا ما اتخذنا من معالجة
الحداب وفايتنا استجبال لقوله بل هو ما استجلمت به وطابفة انما الجع عند الله جوابا اي اعلم ان وقت وقوعه
ما استلت به من الانذار اي لا يعلمون ان الرسل لا يسلون غير ما اذن لهم فيه الهام في داوه عايد اليه ما تغذوا وبعهم
مضى لعارض امير او حالا وهذا الفصح والعارض يحاج بمرض في الافق كالحجج والغان من جبا وعن اذخر من
واضافه مستقبل ومط لفظيه لوصف لشرك بهما اي قال هو بدل من وقرى كذلك وقيل لما استجلمت به روح اي
قال الله قل تدمر هلك كل شئ من عاد واولم الكثرة والكثرة ما كلبه وقرى تدمر كل شئ من حذر اذا هلك لا يرى
الخطاب لكل من يري وقرى على الجهور نايبا والماء ومسكنهم ومسكنهم ووجها لنا لا يري تقانا ولا اشيا الاسانم
كوصا لقب الا الصوب الجراش ولست بالقرية ووجه الفارغ سكنتم انه واحد ياد به الحج او مصدر حرف ضا فـ
اي اثار سكنتم ان عباس اعول صود على الم ومن معه في حطيه ما يصيبهم من الروح الاما يلين على الجلود وتلدن
الانفس وانها لقرض عادنا لظن من السماء والارض قد منهم بالبحار وكان على الله عليه وسلم اذ لا يي الروح فزع
ودعا فنزل في ذلك فقال لا تخاف ان يكون مثل قوم عاد حدث والواهد عارض مطرنا واصافه الربا على لرب اللذالة
على انما من اعاجيب خلقه والكاب برصوده وبعضه كونهما مارة من حخته ان يافيه اي فلهما كالم الا ان احسن لعقد
تشفاعة التكرار وذلك لثلاث هار فيهما واصل ما ما ولقد عجبوا لوطيب في لعم كما ما بان مثل صارب ولو اقرى
لغزوه المزل في حجاب بشاعة التكرار لقال ان ما بان اي ما الذي بان وقيل ان صلته نوح يري المر ما ان لا يراه اي
مكناهم في مثل ما مكناهم فيه ولا اول الوجه ولقد جعل عليه هم احسن انما تانا نو الكثر منكم في وهو المبلغ في الوجع وكفنا
اي من شئ من الاعناء اذ صب ما اشغ وانما جرى اذ جرى العليل الاستواء موزى العليل والظرف لوقف ظهره
الاسانة واذاسا لان اذ وحيت علبنا للعليل دون ساير الظروف وما حوكم يا اهل مكة من الذي كثر ثور وسدوم
والمراد اهل القرى لقوله لعلمهم رجحون القرآن ما تقرب بعباد الله اي الحزوم شفا عا متهم باجهم لى الله حروفه معنى
اتخذ وهو ضمير للذين وثانها الهة وقربا لخال ولا يصح جعله مفعولا بانا الهة بدل الله لفساد المعنى وعابه بقرن ان
اتخاذها قربانا وشفا حجة مقبولة في النص ولو جعل مبدلا منه لكان في حكم الطرح وخرج عن التفسير وفيه نظر وقرى
فربانا لضم الواو اي هلا منهم من الهلاك الهتهم بل ضلوا عابوا وعرضهم ذلك اشار الى امتناع نصرهم وصلاح اي
ذلك اثارهم وموتنا اذ هم وقرى اقترايم على الله وعري افكهم وهما الشان كالحذر والحذر واكفهم اي صرهم عن الحق
واللشد يد لبا لغد واكفهم لي جعلهم اقلين واكفهم اي قولهم لا فلك الا فلك وانك ما كانوا اي بعض من اقترايم قوما

واذوا اشاعوا اذ انذروهم بالاسنة
وتفعلت المنذرين من يديه ومن
سلفه الا انذروا الا الله الى الصان
عقبك عذاب يوم عظيم والوا الصان
لنا فكلنا عن الحسنات فانا بعدنا ان
كنتم من الصادقين ما لنا انما اعلم
عند الله بالعلم ما استلت به وكفى
ايكم من ما يجتهدون

فلما اراه عارضا مستقبل اذيتهم
فالوا لعدا من مطرنا ليمروا الصانع
به يوم يبعث عذاب ايم تدمر كل شئ
بامرنا فانصبا لاي الاما كنتم
تلك حجة القوم الذين ولقد
كنتم فيما ان حكمكم فيه وجعلنا
لمع سحبا واصلا وافير في امس
عند سحوم ولا يصارع ولا يبيدتم
من شئ اذا كانوا محذرون باياتنا
وصات بهم ما كانوا يستهون
ولقد اهلكنا ما نوك من القرى وصرفا
بريات تعلم بجهنم ولو لا انهم
الذين اتخذوا من دون الله قربانا لهدم
بطلوا عنهم وذلك انهم وما كانوا
مستغفرون

الكله لنا وافبلنا بهم شوكر وقرى بالشد يد لاي جماعة والنفردون العشر اي فلاحض والقران وكان يسمع منهم
او الرسول لقراءتها في اي امه قرأته فالوا لعدا لعضهم بعض انصنوا استنقضت من سيد بن جبريل لم سا فراسول
الله صلى الله عليه وسلم على الجن والارواح وانما كان تان في صلواته فمروا به مستمعين وهو لا يشعر وانا به استمعهم وقيل بل
امر ان سذر الجن ونقر عليهم وانا فالوا من بعد موي عن عطا انهم كانوا يعطوا اليهودية ان عباس لم يكن سمعت بامر الله
ومن قرىكم للتبويض ان منها ما لا يعرف بالان كالمظالم والصحيح ان الجن مكلفون ليش آدم وقيل لا ثواب لهم الا الفاه
من المار لغوله ويجرمك وعليه الو خيفه وليس بجبراي لا يخى منه مريب تقادر خبر ان لقراءه جاد وانا دخلت الباء
لاشمال للينعيان وما في جرحا قاله لخرج لوعنت ما طنت ان ويدنا يم حاز كانه قتل البس لله بتادد لوقوع في صقر
للعقد لا مرونتهم وقرى بقدر عبت بالامر اذ لم تعرف وجهه اي تقال البس هذا وهو ناصبك لظرف وهذا اشارة الى
العقاب لقوله وروقا العذاب وقته تكم لتقوم وما نحن بمنذرين اولو العزم او بالهد والنبات والصر من اهل اللشعيب
مكون اولو العزم بعض النساء وهم الصبي كنعج وارهيم والسحوق ويعقوب ويوسف وابوب وموي وداود وعليه علمهم
او للسان تكون اولو العزم صفة للرسول كلهم والسبع والانتع لكفار من شئ سجيل العذاب فانه نازل بهم لا محالة وانما هو
وانهم مستغفرون من لنتهم في الدنيا اي هذا الذي وعظهم به كفا تفرقوا لوعظوا واصلح من الرسول لقراءه بلغ فهل يهلك الفاسقون
الحا جون من لا تحاظ وقرى بلانها اي بلنوا بالاعا وهلك بفسخ اليبا وكسر اللام وفتحها وهلك بالنون الاتتوم الفاسقين

سورة محمد صلح كية وقيل مدينة وهي شح او مان وثلث اية

بسم الله الرحمن الرحيم وصدوا عن الاسلام او صدوا عنهم
ان عباس هم المطعمون يوم يردنقا لثا عشر رجلا من اهل الشرك قتل اهل الكتاب وقيل عام اضل ابطل وحققته جعلها
ضاله ضالعة لا مستقبل لها كضالة ابل او ضال في كفرهم ومعاصيهم مغلوقة بها كما يضل المراف اللين واعمالهم ما سمعوا
مكارم او ابطل مكارمهم للرسول صلح والدين امنوا ناس من فرسش واوسن انصا دا ومنوا اهل الكتاب او عام وانوا
بان لا احتصاص للامان بالمولد على الرسول صلح لعظما لشانه والكن بالاعتق اضيه وهو ما نحن وقيل معناه ان دننه هو
اعتق الاله باح لا يصح وقرى نوله واول على الجهور ونزل على ابنا الفاعل بالشد يد وبالصفيف كقرى سقا ما نفع واعمالهم
كفرهم ومعاصيهم ليق بتمهم واصبح بالجمالم بالتوفيق في امور الدين وبالصرحة في الدنا ذلك مبتدلا وما يوجد خبر الشان
الى ضلال اعمالك احدها وكفى بسيات لنا ابه ذلك كين سبب اتباعه هو الباطل وهو اللين وذلك من متلا محروفا
الامر كما ذكر هذا السبب والجمالم والرضب على الحال وعيد اول رفع كلاله مثل ذلك الضرب وهو جعل الاتباعين مثلين
للعلمين او لاضلاله مثلا الخيبة والكيفي للقول للناس اي لاجل ان تغبروا لقيم من اللنا وهو لوجب اي واضربوا
الرتاب ضربا في رقله لعلوا ابنيب عنه المصدر مقدم ماضا فاليه المجهول وهو بيان عن القتل وانه يضربها اكثر وان وقع بعين
وقه عظه ليست في لفظ القتل المحتموم غلظتم قتلهم من اهل الجحيم او اذ هبتم هم ضمهم وانقلقهم هم بالجمع وشدوا
الوقات اسروهم والوقات فتحا وكسر ما لوش به اي فاما تنون منا واما نادون مداء وقال لو حشفه ويجاهد مختارا لهم
قتلهم واسترقا قهم وهذا الصبر نزل يوم بدر ونسخ وقيل لمن ان لا يتلوا ويستقوا او يتجاولوا بالجموع والقلنا ان يفادك باسارهم
اساري المشركين وعدنا لسابع مختار احدا ربعة القتل والاسترقاق والعدا باساري المسلمين والمن ان الصلح من على ابي
الحجوي واثال الخفي وفادي رجلا من جليلين من المشركين قرى فدا بالقتل مع فتح الفا واول الحرب لاتها واثالها لى لا يفتق م

واقف من الكيفي الخفي
سبحك العوان والاصح
قالوا انصنوا فلما تقضى
لهم يوم يردنقا لثا عشر
انا سمعنا انما نزل من بعد
سورة صدق ما من يده تحرك
الى الجوف ليطول مستمعهم
اشوا على الله وانما به ليعلم
من دونهم ويحكم من خذالهم
لا يحض على الله فليس يحضر لارض
ولس من يده اوليا اوليا
صلى الله عليه وسلم وانما الصبر
خلق السموات والارض ولم يكن
مختلفين بتادد على ان الحجوي
على انصت كل شئ يدركهم
الله كفضائل الدنيا ليس هذا
بالحق والوا لى وانا ما روت العدا
ما تكم كقولنا واصبر كما صبر اولوا
العزم من الرسل ولا تسجل لهم كرائم
لوم رون ما روت اولوا العزم
سابع من رما راع هول مستغفرا
العمل لعماسو

الذين كفروا وحدهم سبيل الله
اعمالهم فالدن امنوا وعلوا الصالحات
وانما بانوا لى على محمد رسول الله
كفر عنهم بياتهم صلح بالهم

ذلك ان الذين كفروا اتبعوا الباطل وان
الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم
لكل ضرب الله للمناس امطالم فاما
لعمت الذين كفروا وضرب الرقاب حتى
اذا اتخنقهم ضربوا الوتاف

هذا ما فتح الملام في معرفة قلوب لو كورت في المعطوف وفي لتعرفتم حجاب القلم في لمن العزلة في قوله ان عباس
موقولهم حالنا من العواب ان اطفا ولا يعولون ما علينا من العتاب ان عصبنا وقل الدين امانة الكلام الي نحن من
انجابه كل شئ بض والتوربه فالوالحن تعرفه ذوق العتاب اخباركم ما يحكي عنكم وعن اعمالكم لان الجبر على حسب الجبر عنه
حسنا ونجسا وقرى سكوت وادبيل اي وعين شلو وبالمدح والادعائ للثمة وكان العليل اخافها ما يكي وقال اللهم لا تسلمنا
فانك ان بلوتنا هضنتنا وهنتك استنا زنا وعن بنتنا اعمالك في الكفر وهم فوطنة والضرب وما يديهم وقتلهم وساووش
والمطعمون يوم يردوا لا يتطلوا اعمالكم بالكبار لقوله لان قوا اصواتكم ليان يحيط بها لكم وسوا المستقول عن ابي العالينة
وعن حديقه وان عمر اول لا يتطلوها معصيتها ان عباس لا يتطلوها بالربا وعنه بالشك والمانع وعنه بالعبث وجبل
ولا يتطلوها لصلحناك ما من وراذي بم ما قواهم كعاد قتل احصاء لعلي والظاهر العزم ولا يتنبوا ولا تصغفوا ولا تدلوا
العدو ولا تدعوا الي السلم وقوى السلم وهما المسالمة الصلوات الغلبون معكم ناصرهم وقوى ولا بد من ادعوا وتدعوا اذا
دعوا كما تدعوا الصيد وتسامه وتدعوا مجرم او منسوب لاصنافا وان سومن وتزبه احاصلت له ولدا واخا اي اوردته منه
من التور وسوا لفر نشهدا لاضاعه علمه لوترا لواتق وموضيح الكلام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من فانته صلواته
فكانا تدرا اهله وماله لوتكم اجوركم بوا ما لكم وتقولون اي لا يسالك جميعها انما نقضت ربع العشر صحيفكم محمدكم وطلبه
كله والحفا المبالغة والبرخ العادة ونخرج اي الله نظر كراحتكم ومعنىك لدن درجب باصواتكم اي نضحك بطلبكم واكرم
اوضيخ نخرج للجل لانه سب لاصطغان هو لا موصول لحي الذي يدعون صلوة او اختم هو لا الموصولون وتقولون استيناف
جوا لمن يتول منهم ما وصفنا في العقبة في التزوا والركوة ومن يتول باوا الصدق والقرضه ولا تتعداه ضرر بجله فقال
بجملت وطنت عليه وعنه اي لا يامر بذلك حاجته بل حاجته الي العواب وان تولى اعطف على ان لومنا يستبدك على
قما سواكم على خلاف صفتكم ويسلم الملائكة او انصار ان عباس كذبة والفتح الحسن المجمع على
فارس والروم وسبيل الرسول صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان الي جنبه فضرب
على عنقه وقال هذا وقومه والذي نفس بيك لو كان لراعان منوطا ما اثرا لتنا وله رجال من فارس

وقوله في قوله ان عباس موقولهم حالنا من العواب ان اطفا ولا يعولون ما علينا من العتاب ان عصبنا وقل الدين امانة الكلام الي نحن من انجابه كل شئ بض والتوربه فالوالحن تعرفه ذوق العتاب اخباركم ما يحكي عنكم وعن اعمالكم لان الجبر على حسب الجبر عنه حسنا ونجسا وقرى سكوت وادبيل اي وعين شلو وبالمدح والادعائ للثمة وكان العليل اخافها ما يكي وقال اللهم لا تسلمنا فانك ان بلوتنا هضنتنا وهنتك استنا زنا وعن بنتنا اعمالك في الكفر وهم فوطنة والضرب وما يديهم وقتلهم وساووش والمطعمون يوم يردوا لا يتطلوا اعمالكم بالكبار لقوله لان قوا اصواتكم ليان يحيط بها لكم وسوا المستقول عن ابي العالينة وعن حديقه وان عمر اول لا يتطلوها معصيتها ان عباس لا يتطلوها بالربا وعنه بالشك والمانع وعنه بالعبث وجبل ولا يتطلوها لصلحناك ما من وراذي بم ما قواهم كعاد قتل احصاء لعلي والظاهر العزم ولا يتنبوا ولا تصغفوا ولا تدلوا العدو ولا تدعوا الي السلم وقوى السلم وهما المسالمة الصلوات الغلبون معكم ناصرهم وقوى ولا بد من ادعوا وتدعوا اذا دعوا كما تدعوا الصيد وتسامه وتدعوا مجرم او منسوب لاصنافا وان سومن وتزبه احاصلت له ولدا واخا اي اوردته منه من التور وسوا لفر نشهدا لاضاعه علمه لوترا لواتق وموضيح الكلام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من فانته صلواته فكانا تدرا اهله وماله لوتكم اجوركم بوا ما لكم وتقولون اي لا يسالك جميعها انما نقضت ربع العشر صحيفكم محمدكم وطلبه كله والحفا المبالغة والبرخ العادة ونخرج اي الله نظر كراحتكم ومعنىك لدن درجب باصواتكم اي نضحك بطلبكم واكرم اوضيخ نخرج للجل لانه سب لاصطغان هو لا موصول لحي الذي يدعون صلوة او اختم هو لا الموصولون وتقولون استيناف جوا لمن يتول منهم ما وصفنا في العقبة في التزوا والركوة ومن يتول باوا الصدق والقرضه ولا تتعداه ضرر بجله فقال بجملت وطنت عليه وعنه اي لا يامر بذلك حاجته بل حاجته الي العواب وان تولى اعطف على ان لومنا يستبدك على قما سواكم على خلاف صفتكم ويسلم الملائكة او انصار ان عباس كذبة والفتح الحسن المجمع على فارس والروم وسبيل الرسول صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان الي جنبه فضرب على عنقه وقال هذا وقومه والذي نفس بيك لو كان لراعان منوطا ما اثرا لتنا وله رجال من فارس

سورة الفتح مدنية من تسع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم
عن مكة عام الحديبية حلة بالفتح وهي بالماضي على عادة اخبار الله تعالى والفتح ليس حلة للمعنى فقط بل لاجتماعها
مع اتمام النعمة والهداية والنص اي لسوا ذلك الفتح بفتح الكس من الدارين او موعده للفران لانه جهادا للعدو والفتح
الظفر بالبلد عنوة او حيا لانه منقذ عالم بظفره وميل بفتح الحديبية ان عباس روى المشركين حتى اخذهم ديار
وبلغ الرسول ما قاله رجل من الصحابة ما هذا بفتح لفتن صدروا عن البيت وصدرونا فقال صلى الله عليه وسلم بل هو لظفر
الفتح وفتح المشركون ان يدفعوا عن بلادهم بالروح وفتح اليكم في امان فانصا كان رحما وقيل الهدية فلما طلبوها
ومت كان فتحا بيننا وعن الشيخ اصاب صلى الله عليه وسلم فيها ما لم يصيب في غيرها اصاب بيعة الرضوان وعرفه ما
تقدم من حبه وما ماتت وظهرت الروم على فارس واطعموا نخل خيبر وكان في فتح الحديبية نعمة عظيمة لم يبق في البير
قطر من مضمض صلى الله عليه وسلم فيها وردت بالماء وتقل لم يبق بعد وميل بفتح خيبر او فتح الروم او هو البني والفتح
بالجدة والسيف وهي راس الفتح وتقل معناه فضينا لك علي اهل مكة ما ن دخلها مع اصحابك من قابل من الفتحا

انا فتحا لفتحنا بيننا بفتح الكس
ما تقدم من حبه وما ماتت وظهرت الروم على فارس واطعموا نخل خيبر وكان في فتح الحديبية نعمة عظيمة لم يبق في البير قطر من مضمض صلى الله عليه وسلم فيها وردت بالماء وتقل لم يبق بعد وميل بفتح خيبر او فتح الروم او هو البني والفتح بالجدة والسيف وهي راس الفتح وتقل معناه فضينا لك علي اهل مكة ما ن دخلها مع اصحابك من قابل من الفتحا

وهي الحكمة اي جميع ما فرط منك وما تقدم في الجاهلية وما بعدها او حديث ما روي وحدث لمرارة زيد خراف
عزا ووصف نصفه المنصور اسنادا جازنا او عزنا صاحبه السكينة السكون وذلك لصلح لير فوا فضل الله في زياد
يعينهم او السكون للمجابه محمد صلح من الشرايع فرادوا امانا بالشرائع الي امانهم وسوا الوحي ان عباس اول امانا نام
به المشي على الله وسلم النبي جدها امنوا بالله ووجدوا الصلوة والوقوف ثم اجمعهم الجهاد ما زادوا امانا الي ايمانهم اي
ازل فيها الوفا والعظمة لله والرسوله او الوحدة لمتى احوال الله جنود السموات والارض يسلط بعضها على بعض فكن
قلوب المؤمنين بالصلح ووجدتم الفتح ليعرفوا نعمة الله لشكرها واستحقاق العواب فيقتديهم وبعذب اضدادهم لكرهتهم
ذلك لسو رداة الشئ والصدق بحدوته وظن لسو بظنهم ان لا يضرهم ولا يجمعهم الي مكة طافرن حايح السوء
ما يترصونه بالمؤمنين والسوا الهلاك وقوى بالفتح اي الداية لمتى تدوموا ويه عند المؤمنون حايح صدق وهما
كالكرم والكرم لان المفتوح غلب في المذموم بالاضافة والمضموم كالشئ في نفسه لانا الاضافة لذلك اضيف الظن الي
المفتوح كونه مضموما لاضافة لاف نفس لار واما ادين السوا لاضافة لاف نفسه شدة وعكروها شاهد على امتك
قوى ليهنوا وما بعد ما ياليا والصبر بالناس وبغزوهم وعظمتهم وسبوح من السبوح او السبحة وهي الصلوة والصلوات
به تغلب وتغلبون وتغربون ورسوله ومن فرق الضماير فقد بعد وبالتالي خطاب الرسول وامته وتغزوه بضم
الزاي وكسر هاء وضم التاء والغيث تزيين ولوقوه من اوقوه بضم وفتح وتبجى الله ان عباس من صلوة الجفر والظفر
والعصر الكمبالعة الله بقوله بيا لله فوق ايديهم اي لانفاذت من العقد معه والعقد مع الله لانه عن صفات
الجسام والمراد بوجه الرضوان على نفسه يعود ضرورة عليه قاله ابا ربا لعنا الرسول صلح تحت الشجر على الموت وعلى ان لا
يعرفوا نكتها الا بالدين وبين المناقح اجتنبت ابط بعينهم ولم يسر مع القوم وقوى انما سامعون لله اي لاجل الله في
لوجهه ونكت بضم الكاف وكسرها وباعا عاهد وعهد فصيغته بالثمن والياء يقال وقتت بالعباد ووقت به وفي
لغة تخامية هم الذين حلفوا عن الحديبية وهم اعزاب عقارب غزوية وجميعة وفتح واسم والديرو ذلك لانه اسنقى
صلى الله عليه وسلم اعزاب عام الحديبية ليعرجا معه حذرا من وئش وساق الهري ليعلم ان لا يريد حربا فتاقت وتختلف
كثير من اعزاب واعتلوا بالثغر ماها ليهم وقوى شغلنا نفون بالثمنهم كذبهم في اعدائهم اي ما حلفتم ذلك
بل النفاق واسغفناهم ليس عن حقيقته من ملككم من منعكم من شيه الله وقضايه ضامن قتل او هزيمة او فعا من
طفر وعنبه وى صرا لفتح والضم لاهل من جمع اهل وعري الي اهلهم ووز على البناء للفاعل وهو الله والشيطان البور
من باركا لملك من هلك بنا ومعنى ذلك صف به الواحد والجمع او جمع باير كعابد وعوداي فامدين في ثباتكم او هلكين
عند الله مستحقين لعقابه واما بلكا فن عن لهم انما بان من لم يجمع بين الامان كافر نكرو سعيها لانها نار حنونة
المصلون عن حديبية الي غنائم غنيمة خيبر وقوى كل الله تدروا اي لغروا واهل الحديبية وعدهم ان يعرضهم
معانم مكة معانم خيبر اذ اقتلوا امواد عين وقتل مولن حرجا يجمع ابلتخرونا ان نصبت حكم من لغنائم قوى بضم السين
وكسرها لانه مومن لا يفتنون الا لادبلا وسوا امور الدنادون امور الدين لاضراب لاول اثبات الحسد والماني لما صي
اطم من وصتهم باضافة للسدا الي المؤمنون وسوا بجمع قتل لمن يحلف عن الحديبية او يي باس قوم مسلمة بنى خبيفة
واهل الردة الذين حاربهم او كرم لان مشركي العرب والمؤتدين هم الذين لا تقبل منهم الا لاسلام او بالسيف عندا الي خبيفة
ومن عداهم من مشركي الجمع واهل الكتاب والنجس لقتل منهم الجبهة وعندا لشايع لانتقل الجبهة لامن اهل الكتاب والنجس
وهذا لانا امانة لوكرم اذ يدعوا الي حرجا يجمع ابلتخرونا ان نصبت حكم من لغنائم قوى بضم السين

وقوله في قوله ان عباس موقولهم حالنا من العواب ان اطفا ولا يعولون ما علينا من العتاب ان عصبنا وقل الدين امانة الكلام الي نحن من انجابه كل شئ بض والتوربه فالوالحن تعرفه ذوق العتاب اخباركم ما يحكي عنكم وعن اعمالكم لان الجبر على حسب الجبر عنه حسنا ونجسا وقرى سكوت وادبيل اي وعين شلو وبالمدح والادعائ للثمة وكان العليل اخافها ما يكي وقال اللهم لا تسلمنا فانك ان بلوتنا هضنتنا وهنتك استنا زنا وعن بنتنا اعمالك في الكفر وهم فوطنة والضرب وما يديهم وقتلهم وساووش والمطعمون يوم يردوا لا يتطلوا اعمالكم بالكبار لقوله لان قوا اصواتكم ليان يحيط بها لكم وسوا المستقول عن ابي العالينة وعن حديقه وان عمر اول لا يتطلوها معصيتها ان عباس لا يتطلوها بالربا وعنه بالشك والمانع وعنه بالعبث وجبل ولا يتطلوها لصلحناك ما من وراذي بم ما قواهم كعاد قتل احصاء لعلي والظاهر العزم ولا يتنبوا ولا تصغفوا ولا تدلوا العدو ولا تدعوا الي السلم وقوى السلم وهما المسالمة الصلوات الغلبون معكم ناصرهم وقوى ولا بد من ادعوا وتدعوا اذا دعوا كما تدعوا الصيد وتسامه وتدعوا مجرم او منسوب لاصنافا وان سومن وتزبه احاصلت له ولدا واخا اي اوردته منه من التور وسوا لفر نشهدا لاضاعه علمه لوترا لواتق وموضيح الكلام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من فانته صلواته فكانا تدرا اهله وماله لوتكم اجوركم بوا ما لكم وتقولون اي لا يسالك جميعها انما نقضت ربع العشر صحيفكم محمدكم وطلبه كله والحفا المبالغة والبرخ العادة ونخرج اي الله نظر كراحتكم ومعنىك لدن درجب باصواتكم اي نضحك بطلبكم واكرم اوضيخ نخرج للجل لانه سب لاصطغان هو لا موصول لحي الذي يدعون صلوة او اختم هو لا الموصولون وتقولون استيناف جوا لمن يتول منهم ما وصفنا في العقبة في التزوا والركوة ومن يتول باوا الصدق والقرضه ولا تتعداه ضرر بجله فقال بجملت وطنت عليه وعنه اي لا يامر بذلك حاجته بل حاجته الي العواب وان تولى اعطف على ان لومنا يستبدك على قما سواكم على خلاف صفتكم ويسلم الملائكة او انصار ان عباس كذبة والفتح الحسن المجمع على فارس والروم وسبيل الرسول صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان الي جنبه فضرب على عنقه وقال هذا وقومه والذي نفس بيك لو كان لراعان منوطا ما اثرا لتنا وله رجال من فارس

بسم الله الرحمن الرحيم
انما تقدمه ومنعوله اما محروقة ومواقفة في النفس مما تقدمه او لا يراى لتوجه النهي اليه فعمله ليقوم به بيت وقيل
من قدمه من تقدمه كوجه من نوجه ومنه مقدمه الجبين للجماعة المتقدمة منه لعادة لا تقدم من مقدمه وكلاهما
سلاطه القرآن وتقرى لا تقدم من اي له امر قبل قدومه انما حصلت من يديه اي من تحت المسامح ليمينه
وشماله سميها لما بالدين على المشل في جبهته هكذا تصور لشاعة ما هو اعنه من الاقدام على امر دون الاحتياط في اشله
الكتاب والسنة وعليه تغيير بن عباس او موهوبه محبتي زيد وكومه والاصل لا تقدمه من يديه رسوله وفيه هيبه لما
نقم منهم من رفع الصوت عليه وقتل بعثا رسول صلح سبيته الى تخامة فقتله بنو عامر الله تحرا وقتلوا رجلا من صلح
واعين يديه في عام لا تخم اعز من صلح وقتلوا بها وسلبوا ما اقل صلى الله عليه وسلم ليس ما صنعتم فودعها فزلت عن عاتقه
ولت في النهي عن صوم يوم الشكر الحسن ذمى لا تضره قتل الصلوة فزلت وامرهم بالاعادة وعليه ابو جهمه وعندنا لسانه
محروقه ايضا ان الوفود كانوا اكثر من عليه بالمسائل فنهى ان يتديروا بالمسيلة فتاده كان ما من يقولون لو ازل في كذا كان
كلا فكم الله ذلك وانزلها وقتل في عامه في كل قول وفعل وانقل الله وان التقوي توفيق من التقدم من المعنى عنها وسياها
سحب الجتناب سبيها لما يقولون عليهم ما يتولون محقه ان تتعاده النداء عليهم استدعاء منهم لظلمه الاضات لكل
حكم بالذم لا يفتلوا عن رعايه اديب في مجله صلى الله عليه وسلم والمعنى اذا اطلق ونطقه جليلك ان لا يتلغى باصواتهم ورا الحد
الذي بلغه لصفوة وان عصوا منها بحث كون كلامه عاليا لكلام اطهارا من رفته والتمجده واي اذ كلفوه وصوامت
فلا سلوا به الجهر الدار ستم بل قرون من اهل كمال اوبى والله الا حلك يا رسول الله الا السرار واخا السرار حتى القاه الله
وكان عمره في كل المنه علم كل السرار لا سمعه حتى استغفمه وقتل معناه لا تقولوا يا محمد واخلطوه بالنوى و
ليس الغرض بالرفع والجهر ما يقصد به الاستهانة لانه كبروا الخاطون من موهون وما روي عن الحسن انها رفته كان يرفع
صوته من المناقشة فحمله الله بيني المومنون ليندفع المناقون تحت النهي على اولى اركان المناقون وفون معتدك
بهم ضعفه المسلميني واليتناول الرفع فيما لا تادى منه الرسول صلى الله عليه وسلم لاهاب عدو او جاحل معاند وقد صلى الله عليه وسلم
للناس به لما ايمت الناس نوم حين اصبح بالناس وكان اجهر الناس صوتا وقرى باصواتهم والباهمة كالشديد في
رفعت عنه بالحاذلي الناس المناقبة ان عباس تولت في ناس في اذنه وقرو كان جهورا وما نزلت فقد
ما ت فمقد الرسول صلى الله عليه وسلم فذعا لقتال لقتالته اليك هذه لاه وان جهر اخاف ان يكون علي قد جبط فقال صلى
الله عليه وسلم لست هناك انك جبين جبري وموت جبري وانك من اهل الجنة والكاف لضب اي جهر مثل جهر بعضكم
اي المنه عن جهر ضعت مما ناله ما قبل اعتادوه ومواجله عن مراعاة اجهه النبوه والا لا يحب ان لا يكلم الا عسا
اي لان جبط ومنعلقه اما معنى النهي اي انتهى الجبوطها اي خشية جبوطها على حد قوله لضاف اما من الفعل اي
الفعل لاجل الجبوط منى عنه لانه لما ادى اليه وكانه فضعه لاجله كولاكون لهم عدوا ويجيب المفقود ان الفعل المنه
معلقه لاول والفعل المعلق منى في الثاني وتعلق عند البصر من النهي الما وعند الكوفيين الاول قوي فخط وواظر
في النصيب على ادايه اليه لاجل لان ما بعد لقاء لا يكون الامسبعا قبله فهو كلا نطقا انه في جبط لاجل اكلت
المضرب فخطوا بها وما هككت وعيل المومنين الخطوط اخذت لايه على ان فها ركبها ما جبط وعيل انه ربما لا يدي ما
جبط اصحن للامر جرب للنهوض اليه اي هم اقربا على احتمال اشتاق التقوي او عرف قلوبهم للتقوي لان امتحان
سببه لمعه وبجار والجور حال اي كايه للتقوي حوائث هذا الامر او ضربها بالحق والكاليث ثبت وتظهر نطقها

بسم الله الرحمن الرحيم
انما تقدمه ومنعوله اما محروقة ومواقفة في النفس مما تقدمه او لا يراى لتوجه النهي اليه فعمله ليقوم به بيت وقيل
من قدمه من تقدمه كوجه من نوجه ومنه مقدمه الجبين للجماعة المتقدمة منه لعادة لا تقدم من مقدمه وكلاهما
سلاطه القرآن وتقرى لا تقدم من اي له امر قبل قدومه انما حصلت من يديه اي من تحت المسامح ليمينه
وشماله سميها لما بالدين على المشل في جبهته هكذا تصور لشاعة ما هو اعنه من الاقدام على امر دون الاحتياط في اشله
الكتاب والسنة وعليه تغيير بن عباس او موهوبه محبتي زيد وكومه والاصل لا تقدمه من يديه رسوله وفيه هيبه لما
نقم منهم من رفع الصوت عليه وقتل بعثا رسول صلح سبيته الى تخامة فقتله بنو عامر الله تحرا وقتلوا رجلا من صلح
واعين يديه في عام لا تخم اعز من صلح وقتلوا بها وسلبوا ما اقل صلى الله عليه وسلم ليس ما صنعتم فودعها فزلت عن عاتقه
ولت في النهي عن صوم يوم الشكر الحسن ذمى لا تضره قتل الصلوة فزلت وامرهم بالاعادة وعليه ابو جهمه وعندنا لسانه
محروقه ايضا ان الوفود كانوا اكثر من عليه بالمسائل فنهى ان يتديروا بالمسيلة فتاده كان ما من يقولون لو ازل في كذا كان
كلا فكم الله ذلك وانزلها وقتل في عامه في كل قول وفعل وانقل الله وان التقوي توفيق من التقدم من المعنى عنها وسياها
سحب الجتناب سبيها لما يقولون عليهم ما يتولون محقه ان تتعاده النداء عليهم استدعاء منهم لظلمه الاضات لكل
حكم بالذم لا يفتلوا عن رعايه اديب في مجله صلى الله عليه وسلم والمعنى اذا اطلق ونطقه جليلك ان لا يتلغى باصواتهم ورا الحد
الذي بلغه لصفوة وان عصوا منها بحث كون كلامه عاليا لكلام اطهارا من رفته والتمجده واي اذ كلفوه وصوامت
فلا سلوا به الجهر الدار ستم بل قرون من اهل كمال اوبى والله الا حلك يا رسول الله الا السرار واخا السرار حتى القاه الله
وكان عمره في كل المنه علم كل السرار لا سمعه حتى استغفمه وقتل معناه لا تقولوا يا محمد واخلطوه بالنوى و
ليس الغرض بالرفع والجهر ما يقصد به الاستهانة لانه كبروا الخاطون من موهون وما روي عن الحسن انها رفته كان يرفع
صوته من المناقشة فحمله الله بيني المومنون ليندفع المناقون تحت النهي على اولى اركان المناقون وفون معتدك
بهم ضعفه المسلميني واليتناول الرفع فيما لا تادى منه الرسول صلى الله عليه وسلم لاهاب عدو او جاحل معاند وقد صلى الله عليه وسلم
للناس به لما ايمت الناس نوم حين اصبح بالناس وكان اجهر الناس صوتا وقرى باصواتهم والباهمة كالشديد في
رفعت عنه بالحاذلي الناس المناقبة ان عباس تولت في ناس في اذنه وقرو كان جهورا وما نزلت فقد
ما ت فمقد الرسول صلى الله عليه وسلم فذعا لقتال لقتالته اليك هذه لاه وان جهر اخاف ان يكون علي قد جبط فقال صلى
الله عليه وسلم لست هناك انك جبين جبري وموت جبري وانك من اهل الجنة والكاف لضب اي جهر مثل جهر بعضكم
اي المنه عن جهر ضعت مما ناله ما قبل اعتادوه ومواجله عن مراعاة اجهه النبوه والا لا يحب ان لا يكلم الا عسا
اي لان جبط ومنعلقه اما معنى النهي اي انتهى الجبوطها اي خشية جبوطها على حد قوله لضاف اما من الفعل اي
الفعل لاجل الجبوط منى عنه لانه لما ادى اليه وكانه فضعه لاجله كولاكون لهم عدوا ويجيب المفقود ان الفعل المنه
معلقه لاول والفعل المعلق منى في الثاني وتعلق عند البصر من النهي الما وعند الكوفيين الاول قوي فخط وواظر
في النصيب على ادايه اليه لاجل لان ما بعد لقاء لا يكون الامسبعا قبله فهو كلا نطقا انه في جبط لاجل اكلت
المضرب فخطوا بها وما هككت وعيل المومنين الخطوط اخذت لايه على ان فها ركبها ما جبط وعيل انه ربما لا يدي ما
جبط اصحن للامر جرب للنهوض اليه اي هم اقربا على احتمال اشتاق التقوي او عرف قلوبهم للتقوي لان امتحان
سببه لمعه وبجار والجور حال اي كايه للتقوي حوائث هذا الامر او ضربها بالحق والكاليث ثبت وتظهر نطقها

لانها تعلم عند المحن او اخلصها لها من امض الذهب وحسنه ادايه وتخلص ليزن عزمه اذ هبل لتواتر عنها قتل نزلت في
الشعير لما كان منها من عرض الصوت وفي النطق الغاضبين اسما لان الجمله من مبتدأ وخبر وعرف من خبرها والمبتدأ اسم لامه
والاستئناف في لم وابهام الجرا ونكده انضا الموقرن وتعرض باضلاحم الواجبه لوارها عنك الشخص قداما او خلفا ون
للانتهلا والرفق من اثبات من واسقاطه انه في اللين حوزان جمع الوداء المنادى والمنادي وفي كراول لا حوزان الوداء صاد
مدول من مبتدأ العايبه والمخرج على الجمة الواحدة ان يكون مبتدأ ومنتهى كقول واحد وفيه نظر لان المبتدأ والمنتهى اسما
المنادى والمادي على ما هو الحقن الواجبه فان كان لاول حازان جمعها الوداء في اثبات من وفي اسقاطه لغير المبتدأ
والمنتهى وان كان الثاني والجمه اما ذات اجراء او عديه لاجراء فان كان لاول حازان جمعها في اثبات من ايضا لاعتبار
اجراء الجمه وان كان الثاني لم يجران جمعها لل اسات من ولاق اسقاطه لاخذ المورد والحقن ان الفعل يتدي من
الفعل منتهى اليه المنعول ويقع في الطرف ان من ورا الجمة وورائها كلاهما طرف كصليت من حلف لمام وخلفه ومن
قتل اليوم وقبضه ومع التبا غير محقق والرفق بعسف والاعلم والاكاد من قوله في المذاهب الخارج كعادة الاجلاف
للمية كونه من وجع الجرات او اداها فلا اختصاص نظر من اخذها فاولا الخارج واما اولها الجمة الرفع من
لارض المحجر بحياط فعلة بمعنى مفعولة كغرضه وجمعها الجرات لضمته مع فخر الجليم او سكينها وقوى من جميعها
والمراد جرات نسا الرسول صلح محتمل انهم نادوه جميعا من ورا كل حجرة او بعض من هذه وبعض من هذه او من حجرة
التي كان فيها وان جعلت اجلالا للرسول وعن لاصم ان الذي تولا عبيده من حسن والرفع من حابس وانما استدل بالحق
للرضا به وانما قال كثرهم لان البعض قد عقل او المراد بقله الاعتدال فيهم فالقله تستعمل للضعف ناداه وقرعهم وقتل الطيرين
ومن راذل الجرح اخرج ايضا فخرج وتزلت وفي اياه سنات على اجلال قدر الرسول صلح تنفيه الصاحبين به والكفاءة الجرات
عن طونه ولاقصا لفظ الجرات على القدر المستكر ونعربها باللام دون كاضافة الله اوله نسا به واستر كاعقولم بعقله
صبرهم تشبيه للرسول صلح جرحا من اول السور ليه اخر هذه لاية ولو انهم اي ولو شت صبرهم وهو جبر للشرع وهو اجمع
شده ونقال صبر عليه اي نفسه محروفا لمفعول وحتى تخضض بالغاثة المضروبة وايي عامة في كل غاثة لا تقا لا كلفت السمكة
حتى يصرفها وقال اليه نصفها وانما قال حتى تخضض لنيبه انه عايبه ليس لهم ان يقطعوا امرادون لانها اليها سانه الخاضعها
بالعايه المضروبة اي المعجلة معناه ان ما بعد حتى داخل في حكم ما قبلها فالواو في قوله في قوله لاسها ادولم يكون كوا
وانتهى اكل قبله جرح آخر سوي الواو كان في كذا جرحا عايبه فلم يكن مخضضه هذه العايبه المضروبة وهو خلاف صنعها
واما اليه فلا تخضض بل قد دخل ما بعدها وقد لا دخل وقد يكون له غاية اخرى سوي ما بعد اليه وقوله حتى تخضض يدل على
انه للعايبه لحيه صبرهم قبل الخروج وليس لهم ان يقطعوا امرادون لانها اليه ولا لانه لحيه لحيه عايبه قبل الخروج و
لا يلزم ذلك ليه وكان ادايه ان يقول ان حتى يفيده انه لانه لحيه صبرهم بعد الخروج انصافا ان حكم اكل مثل
الراس تخم خيرة الصبر يشمل زمان الخروج ايضا ويكون اللفظ ولو قال بالي لم يلزم لان ما بعد اليه لا يلزم دخوله في حكم ما قبله
والله اعلم وابيد اليهم انه يلزمهم الصبر لو خرج ليعلموا انه اليهم ولا جهم خبير كان يرجع اليه انهم صبروا اولي مصدر
صبروا وعفور صبرهم ولن يصح عشي الله عليهم ان باواعت صلى الله عليه وسلم الوليد بن عتبة لخصه في المصطلق
وكانت بينه وبينهم اخيه فرح وقال فداؤوا فورا واولوا العود بالله من غضبه وغضب رسوله فانهمم وقال
لنتنهم او لا بعثي رجلا من عندك كلف تقابل فقالا لك وسبي حذار يكره ضربك على كلف على تم وقيل بعث خالد بن
ما انهمم فوجهم منادون بالصلوة متجدون فسلموا اليه الصدقات فوجع نكر واسقا وبالشعاع عشي فاسق حكمه اي

ان الذين ما فعلت من ذل الجرات
كروم الجبلون

لو انهم صبروا حتى
واسه عقولهم

ان الذين يصبروا حتى
صبروا ان يصبروا حتى

ان الذين يصبروا حتى
ان الله اولئك الذين يصبروا حتى

بنا وصفتا الرطبة عن شئ ما خرجت فاستعمل في اصلاح عن الخوق قوى مثبتا والنبت والنبات
والبيان اي وقتها فيه اليه الكساح الحقة وانما يعرف لشك المرارة في ان الموشين من له البحر احد على الخبار
بالكرب الاله الدرنة ان يصير من مدهول له اي كراهته بجملته حاله اي جاهلين بالثمنه فتصير قصير والدم انما
له دوام على ما وقع ومقلوبه اذ من اي اذ هو مدن اي اقام لو يطبعك مع غيره ليس مستانفا بل ايا من المرفق
للمستقر في فيكم او جرون المراري ان فيكم رسول الله كانا او كاشين انتم على حاله من غيركم بعينها ويحسوا انكم
يجعل في المرادش على رايكم ولو فعل لوقعت في العنت وهو الجهد والهلاك من عنت العظم اذ هيض بعد الجهد وهذا دليل
ان بعضهم رتب الرسول صلعم فصدق الوليد بعضهم لصوروا وهم المستثنون في ولكن الله جيب ليكم اي لبي بعضكم واعنت
عنه مغاير الصفتين وجاز من احاديث المران وصلهم الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى اولئك المستثنون هم الراشد
لصدق ما علمته وانما قدوم فيكم الانصاب لغيره في تفرغ بعض الموشين المستبعين رايه لرايهم وفيه نظر لان المعنى التفرغ
على استنباط رايه لكونه رسولا لكونه فيهم وكان اوي بالتقدم فعمل بوجهه ان تقدم التفرغ اعم وفيكم من جملة الامم
لان قوله لو يطبعك مع حوايه حال من فيكم مقدم جز التفرغ كقديمه لكن انما تمت لو استعمل ان فيكم مع الشريعة كلاما
لكن قوله رسول الله عنك جملة التفرغ معنى واعرابا فلا استقلال برونه وليتناول والله اعلم ولم نقل اطعم الله لاله عيلا اذ فيكم
لاستمر عليه كلامه واي ذلك في كثره لان تقوى الصيف اي اعتاده واستمر عليه وانما صرح لاستدراك
ملكن حصول شرطها وهو حيا لانه ما يدرها لما قبلها في المعنى لمعاينة صفة من جيب اليهم لان لصفه المقدم ذكرهم وانما
اشي على الموشين بالتحديد والتكريم وهو فضل الله تعالى والايح الرجل ليعلم عنه ان مدحهم بوجود المحبة فيهم لا الغيب
كما صرح المدح بالحال الحسن والكفى بعطيه نعم الله بالحجج والفسوق المخرج عن فساد الامان والعصيان تركه لا لقيام
لامر الشريعة اعصت العواذ اشهدت والارشاد لا سفا مغيب الحق مع قلبه منه من الرشادة وهي الحجة والسلف
صلحنا لغيره من صم الرشاد وفضلنا مغفولا ومصدر للارشاد من غير لفظه وانما صرح كونه مغفولا لان الرشد فعل
الله وقومته والفضل لغة افضال واختار الفاعل فيهما او استنب عن الفعل المسند الي الله وهو جيب واوليك وخبر
اعتراض وعن مقدراي جيب او كان ذلك فضلا من الله عليهم باحوال الموشين وفضلهم حكيم بعض على افاضهم من
الرسول صلعم على جليل اشار على حمار مال وامك عبد الله بن ابي بانه وقال لقد اذانا ثنته فقال عبد الله بن رواحة
والله ان بولحمان اطيب من سلك وبتنا لدا وجاقتهاها واما اوس بن حجر وبتنا لدا ليعب وقيل بالادري والتسالي
توجه اليهم الرسول صلعم واصح منهم وتزلت والنية الظلم والفرار جوع وقوى حتى تفرغ من حقيقتنا المهمة لا وبي فلفظت
على الراوي وظنه طحا وانما قاله امتلوا لان الطمانين في معنى القوم وقوى امتلوا على القياس واقبلنا دليل
الروطين والفرق وحسني نعين امان فاواخذوا منهم بالقسط وحكم الدايغيه هو جيب فنا لها ما املت فاذا كانت
تزلت ونقيه الحكمها ما يكون في القسمة القسط بالفتح الجور من القسط وهو جيب في الرجلين وبالكر احدك الفعل
منه اقسط والحرية لليب اي ازال القسط وهو الجور وخص الناس دون الجح لان اقل من يقع بينهم السمات امان واذا
ارتم لاصلاح من الاقل كان من اكثر الزوم وقيل للاخوان لاوس ونخرج وقوى من اخوتكم وبين حوائكم اي ليس لغيركم
الاخوة وانما حجت عنهم احببهم فاني يتخادم التقاطع وان وقع فاحسبوه والفق الله فان التقي تحمل على التواصل
فيصل اليكم عند ذلك رحمة الله ورافته القوم الرجال خاصة لانهم القوام بامور النساء ولما بلنته بالنساء في كآبه
وفي قوله صير اقوم الحسن ام نساء ومن في لاصل جمع وايم او تسميه بالمصدر عن العرب اذا اكلت طعاما احببت ان ما

دليل انكم رسول الله لو طبعكم
من كثر من الامم لعنت به كل الله
بسبب اليك لانك ويزيد في طوبى
وذكر في الحديث والفسوق والعتب
الملك الموشون

مضامن الله نعمة و اول طبعكم
مضامن من الموشين امتلوا ما صلوا
منها بل نعت ليد طبعكم الاخرى طابوا
التي تفرغ من الامم فان غابت فاصولوا
منها بالعدل وانظروا ان الله عيب
المعطين

ان الموشون لغيره فاصولوا من اخوتكم
انقول الله صلعم من جيب اياها الذين
اسروا لايح قوما من قوم يبي ان كانوا
جيرانهم والاشام من سارح ان كان
خيرا منهم

وانصت قوما اي قاما واما قولهم قوم فرعون وعادم المذكور والامات ولا تناول لا المذكور وترك لسالهن نواع وتلكي
القوم والنساء لارادة البعض او الشرح وانما لم يقتصر على النجيد اعلا ما اقدم غي واحد وواحد عليه ولان مشهد
السحر لا يحول عن صفة على ولد او تركه لانكار فكون شركه وانما لم يوصل عيبه ما قبله بالفاء لانه استيناف جوا باليمن
لستبر عن العلة الموجبة للنهي وهي ان يعتقد كل احد ان الموشين رما كان جيرا من السحر وقتل فرط السلف في الموق
من ذلك عن سعورهم لو حجت من كل شيت ان احول كلبا وقرى عموا وعسن فيسب ذنجر على هذه المرأة دون
الراوي والمزا الطعن والخراب بالسان وقوي لعن المبيم اي وانتهى اياها الموشون عن عيب انفسكم دون من لا يدريكم
وفي الحديث اذكروا الفاجر ما فيه كي يحذره الناس ولا يعيب بعضكم بعضا لانه اذا عاب المؤمن المؤمن فقد عاب
نفسه واولا فاعلموا ما يلزمون به السنا من المديحي والمنه عن بلقيس بكرهه المدعي به ولا فلا باس لقوله صلعم الله اعلم
من حق المؤمن على اخيه ان سمي به واجب اسماء اليه ولهذا كانت التكنية من لانه قال عمر اشيعوا ليكن فاجها منبهه عن
الضحاك ان قوما من بني تميم استنروا ابلا وجاوب صيب فركت عن عانته انها كانت تخر من زيب نت حرمة وعراس
عبرت نسا الرسول صلعم ام سلمة بالقصر وقتل ثقلن لصفيه بنت جيب ما هو جيبه بنت محمد بن وقيل كان باث نرس
به وقوله يقول بعضي الي حتى انتهى الي الرسول صلعم لاسمع فلم ينج رجل يوما فقال من هذا فقال انا فلان فقال بل انت ابن
فلانه يريد اما كان جيرا صا في اجاهليه فحل الرجل وزلت لاسمع معنى الذكر كما سمي فلما سأل بكرم اي صبيته وذكره المرفق
اي يس للذكر المرفق للموشين بالانكباب هذه الحرام ان يذكروا بالفسق من بعد الامان استقبح الجمع بينه وبين الفسق او ذكر
الرجل بالفسق واليه يديه بعدا مانه مستعمل للنهي عن المنابزون من فسق غير من من كقولك من تحول عن التجار الي الملاحه
بيست الحرفة الملاحه بعد الحمان عيبه الشرايع عنه اي جعله في حانته فله مفعولان واجتنب مطاوعه مفسد مفعولا
تذكر كثر بغيره لبعضيه فاما جملتنا به غير معين ليل يجترأ عن طن لا بعد تامل ولو عرف اوان كل طن هو صوفيا لكش
ما مور يا جنتا به دون ما نقل وحسث شهد من المظنون الصالح وطن السادة حرام وفي غيره الجرم عن النبي صلعم ان
الله حرم من المسلم دمه وعرضه وان رطن به طن بالسوق والامه ذن فسقى صاحبه عتابا ومنه قيل لعقوبته لانام كالكل
والعقاب وحرته منقلبه عن او او كانه يتم كالعالم اي يكسرها باحاطة وقوي لا تحسوا بالحواها متفارا ان حسن قلب
وحسث عنه من الحسن باجيم يعرف من الجسق لنفاريها قتل لثنا لعه الحسن والحريم والمراد النهي عن تنج عورات
المسلمين ومعابهم العيب ذكوا السوء في الغيبة عابه واعتابه سبيل الرسول صلعم عن الغيبة فقال لان تذكر اكل ما يكبره فان
كان فيه فقد عنته وان لم يكن فقد عنته فيه مبالغة استعظام الذي للقر وجعل المكروه في الغاية محبوبا واشعار
انه لا يجب ذلك احد من را حدين وجعل لاسان اخاوم يقتصر عليه بل جعله ميتا وانصب ميتا لاعتزال الجيران عن رايه
قوى ميتا اي ان صح مثلا فكرهتوه وهي الفا الفصيحة اي تحققت بمقتضى الشرية كراهتكم له ولتحقق كراهته نظير
من الغيبة وقوي فكرهتوه اي جعلتم على كراهته والعياس هذا وهو قد يديه بنفسه لانه منقول من كرهت الشئ وانما كره
اليك ولتصميمه معنى بغض لانه منقول من بعض ليه المنة المبالغة في الواجب كثر من ثوب الله عليه او كثر في الذنوب
المعصية عنها او لانه بليغ في لقبول جعله البايب كمن لم يرب ان عباس كان سلمان محمد صحبا بين وسوي طعاما تمام
عز صانه يوما فبعثنا لطلب اقام من اسامة وكان على طعام الرسول صلعم فقال ما عندي شئ فاجري ما لاوله وشاه
الي بي يجمعه لغاوما وما فلما راح اليه رسول الله صلعم قال لهما مالي اري حصرة المرفق فها هيكلنا فلما تناولنا لالحا فقال
انكما قد عنتكما وتزلت من ذكر وانى آدم وحواء او من اب وام فالاول لاسلر فلا وجه للمبالغة في الانساب والشبه الطيبة

والله اعلم انفسكم ولا ساروا بالانساب

سب اسم الفسوق بعد الامان من
سب اوليك هم الفسوق

بما الدن اشوا القتنين اكثر من انظر
ان بعض الطن اشوا والتجسلي والعتب
بعض بعض

احسبكم ان كل من اخيه ميتا
فكرهتوه واتقوا الله ان الله
نواب رحيم

ايها الذين انظروا من ذنوبكم
صلى الله على من اتقى الله
ان الله اعلم خبير

لاولي من الطقات الست الي عليها العرب الشعب ومنها القبيلة هم العارة هم البطن هم الخدم القصبه سميت
شعرا والشعب لقبها وقرى لسغا وفوا وادغام ولعرو اي لعلوا كيف تناسبون للتعرفوا اي الحكمة في هذا
الترتيب حرفه انساب الاقارب والمفاضل عام بين مابه الفضل وقرى بالفتح اي لان جوارها من قول لم لا سقاخر انساب
لا السقاخر والمفاضل بها بين مابه الفضل وقرى بالعقاري لان جوارها من قول لم لا سقاخر انساب عن النبي صلى الله عليه وسلم
لمكون اكرم الناس فليتبني على الله عليه وسلم في سوق المداينة لعلام اسود يقول من شراني فعلى بشرطان المعنى من الصلوات
التي خلف رسول الله فاشهره رجل وكان يراه صلى الله عليه وسلم عند كل صلوة فمات فتولى غسله ودفنه ودخل على المهاجرين
والانصار امر عظيم فقلت لايمان الصدوق بالله مع طابته النفس والاسلام الذخيرة السام والمخرج من حرب المؤمنين
باطهار الشهادة لقوله ولما يدخل الامان في قلوبكم منتفض النظم لقتول المشركين ولكن قولوا اوم توتونا ولكن اسلمت وانا عدك
عنه لان الغرض تكذيبهم او الاقضية لم فتمتوا موضح كذا يتم مع رعايه ادب مع عرض في اوليك هم الصادقون بكذا صراهم
وانا لم نقل لا نقول امنا الاستحسان النبي من القول بالامان في قولكم بكن قولوا اجمل على المعنى ولم يقل ولكن اسلمت لئلا يكون
كالشبه لهم ولما يدخل ليس كذا الم توتونا ان قوله ولما مع غيره حال من الضمير في قولوا اي ولكن قولوا اسلمت لئلا يكون
مواظفة قولكم لا استنكم وفي ما مع التوضيح وانتم قد آمنوا بعلم الله السلطان حقه لغة عطفان ولا لانه لبيت لغة حجاز
اسلامه نفضه وقرى بها بالبتك والابتك اي لا ينقصكم ولا يظلمكم ان عباس قدم المدينة نفي من اسد في سنة حديرة
واظروا الشهادة وقالوا الرسول صلح انك لعرب بانفسه على ظهور رواحله وحيثما كان لا تقال والذاري اراوا الصادقة
ومنوا عليه فقلت اناب يطوع وابه اذا وقع في الشك مع التهمة اي امنوا ثم لم يقع لهم شك فيه ولا اتهام وانما
بتم ولايمان بقرانه النبي واسعا الريبة لان المؤمن يرتضيه شيطان او مضل بعد الشك في المصدر فوضفهم بالبعد عن ذلك او
لانه لما كان ملكا يمان افرد بالذو شبيهه على مكانه في ثم اشعار باستقرار في كراسته المترجمه جاهد ما ان توى مقوله
وهو العرو او المشيطان او الوي او يكون بمعنى جمد مع مبالغة وجازان باحبا جهاد بالنفس العز وبتناول العبادات و
بالمال ما تعاق بالمال من ايمان البصير فتوا في قولهم امنا لاكني اسدا وكان ايمانهم عن جد وثبات تقار ما علمت بقدره
اي ما شعرت به في انقولون تحميد لهم من عليه بيد اسد لها اليه غير مستحب من المنعني للفتح اي ايمانهم اليه
لنقص حاجته لا غير لا يطلب مثبته ثم يقال من عليه صنعها اذا اعتدك عليه منه وانما في سياق لانه لطف وذلك
ان الكان من العاريب سماه اسلاما الايمان اقاله لرسوله قل لولا لا اعتدك على احدكم الميخ اسلاما عدي لا امانا بل ان
صدقتم في دعواكم لايمان فله المنة عليكم بتوحيده وحرف جوارك شرط للاله ما قبله وفي اضافة اسلام اليهم ترك اضافة
لايمان ما ليخو وقرى ان حدكم بالكس واذ تعجلون باليا والفاء وهو سان كونهم غير صادقين في دعواهم لانه يعلم كل مستقيم في دعواهم
سورة من مكته حسن ولاعونه اية

بسم الله الرحمن الرحيم الكلام فيه كراهة في القرآن
الجيد ذي الجود والشرف على المكتبة ووصف بصفه الله الجيد لانه سبب منه بل انكار لغيرهم من ان يند لهم بالخوف
رجل منهم عرفوا امانته ونصحه لقومه ولتبعهم مما اذمهم به وسوا للبعث مع علمه بقدرته وقواهم بالمشاة كروي وشهاده
العتق بانه لا بد من الجزاء ثم عول على احد ان كان يقول فقال للكافرين ان العجب من البعث اذ ظنوا الاستبعاد
هذا اي الرجح اذا منصوب مضمري اجبن موت وتبلى نرجح اي بعيد من الوهم والعادة مستبعد اذ الرجح بمعنى

قاله انما من ان الله عز وجل
قولوا اسلمت وانا عدك
وان اطمينا الله وسو له لايت من
انما لم يشا ان الله عز وجل
يجمع

انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله
ثم لم يتربوا وجاهدوا بما جادلوا به
في سبيل الله او ليك هم الصادقون

قل انقولوا لله يدرك الله يعلم ما في السموات
وما في الارض والله بكل علم عليم
ان اسلموا على المشركين اسلاما بل الله
عليك ان هديع بل ان الله انتم
يعلم سبب السموات والارض
وايه بصير يا معيون

قاله ان الجيد والحق ان جاد من
منهم فقال الكافرون هذا من عندنا
مشناه وكما وان اذك رجح جيد وعينا ما
تفطن تاراض منهم وعندنا كما يشيخ
لكذبوا بلقن بالعلم فيهم في امر
سورة

المرجوع وهو الخاب ويكون من كلام الله ابي جوامع وانكادهم بعيد فالوفض على ما قبله حسن وقرى اذا بلما استقام فواصبه
بعيد اذ رجح لئلا يرجع بعيد او ما دل عليه المند من المندرية وهو البعث اذا كان المجمع بين المجمع وعلما ما سقت
لارض وناكل من اجساد الموتى او ما بدت فيها مقدر على رجيم كما كان في كتاب هو اللوح حفيظ محفوظ من الشياطين
ومن العبيد واخافه لما كتبه بل اضر بالخرابي جاوا بما واظف وهو تلك سلخ من الالبنة بالمجرات من غير تفكر
سبح مضطرب مع الحانته في اصبعه اي نسبة الشعر والجر والكهانة وقرى لما بكس اللام في الحسن فخلون اي عن حبيبه ايام
وقل لعن القرآن او لاخيار البعث انما سطر واعن كروا البعث لئلا تارقدن الله بيننا هارغاها ما غير عد من فرج وتوت
لغنى انها حسا لا تفتن فيها ولا تزل مددناها حوتها روليه جالا ثاوت لولايه تكفات روح صنف جميع بفتح به لحن
اي لتبصره وذكرو صيب ربح الي ربه مفكر في بلابح طعه ودرى رفتهما اي خلفتها تنفق سائر كثيرا ما في اي وجب
الزوع الذي من شأنه ان يجده وسماتقات به باسقات طو الا وري بالاول السنين صاد اللقاف لزيدة صود لعضه
فوق بعض ككش الطلع او الخرز قاصد لان كانات في معنى الارق او شعور له كذلك كمرح كما حيت هذه البلل يكون
خروجك اجبا بعد الموت وكاف رغب عيا كابتدا ارباب يعون قومه لان المظونات حملات اي كل واحد اجمعهم ووجد
الضمير للفظه فن وجب وعدي وقه تسليبه عبي بالار لم تحتد لوجهه على اعتراف بالحق لاول وفي طية لفترا لعلك
على العادة بس خلط وشبهه جبرم الشيطان وبخل اليهم اضلع لاعادة وتكر خلق للتفظيم اي له شان عظيم اوسوسه
الصوت الحفي والمراد حدث النفس والباء كصوت وهمس به اولتغديه والضمير للانسان اي ما جعله موسوسا وما
تحدثه وما مصدرية تعال حدث نفسه به وحرفته فال واكذب لنفس اخذتها والمراد قرب علمه منه لاذته وجعل
الوريد مثل في فوط القرب قال والموت اذ في من الوريد والجمل والقرق على الشبيه والوريدان عزوان مكشعان لصحفي
العنق في مقدمه ما يبع بالوريد لان الروح تزده والاضافة للبيان كعيسى سانه والمراد جعل العاني لملاسة الوريد
له اذ ساق ما قرب وساخ مع انه لا يعمل في مظهر ان المعاني بعزل الطوف متقدمه ومتناخر مع صرعها فاعل اوي
اي يعلم ما لا احق منه حتى ملني الشيطان ما سلف به ويستغنى عن استحقاقها وانما ذلك ليراه لطف للبعد في لانتها عن
السيات لوعلمه اولمقه ما سان لقرى بواي من فربون مطعون على احواله لان حفظنا موكون به واذا للتعديل واللفظ
الملتق المقيد المقاعد اي من كل حجة بعيد من الملقين وتكر احدما لداله الثاني رقيب رتب علمه عتيد حاضر قبل
مكتبان كل شئ وتقل بل ما يجر عليه او نوزبه كما في الحورث وتقل الملائكة محتدون لاسان عند عايطة وجماعه وقرى لفظ
على الجهور لما اخذ على العتيد لصدقة ذرا اعم لاقوم عند موتهم وعند الساعة ولفظ الحضي لاعتراة ومخفة مكرمة سلة
الداهية بالعتل لبا للتعدي به اي احضرت حقتهم الامر الذي بحث به رسله او جلبيه لالحال من السعادة والشقاء ان
ان كل نفس جازفة الموت او البال للملاسة اي ملسة معتقه لامر اوسب لخرض الصبح وقرى سكره الحن الموت اي
السكره التي ائت على الانسان والبال للتعدي به لانها الشدتها سبب الرهوق اولانه لعقها وكا نهاجات به او للملاسة
اي جات ومعها الموت والحق هو الله اصبفت اليه قولنا لشاها وقرى سكرات الموت ذلكا لشاها اي الموت
والمخاطبة لاسان على الالفات والحق والمخاطبة للفاجر تحيد تن اي وقت ذلك على حرف المصاف يوم الوجود
ولاشارة الي مصدر رغب فها مكان سابق الى الحشر وشاهد عليه بعلمه وقيل ملك جامع بين الامرين ومعها سابق حال من
كل المتحصه بالاضافة وقرى بكسر الباء والكافات على عطاء النفس قرينه شيطانه المقبض له لذي في ملكي اعتدته
لحنم وهياته لها ما غوي وما من صوفه معنى شغ وعين صفة لها او بصولة ولذي صلته وعند بل من الوجوده و

فوقهم
انهم يظنوا ان الله اكرمهم
وما اله الا الله اكرمهم
والقينا فيها رويات وانبتنا فيها من كل
نوع ثم جمع تبصه وذكروني للحق
ذو لما من اليا ما ساك فانتباه
وجب الحسنة الخلق انما لم اطلع
اشهد اذ قال للعاذ واعيننا بله
مستاك ذلك المخرج اذت فليم قوم
لوح واصحابه ليس نود وعاد وعرف
واخوان لوط واصحابه لانه قوم نوح
كل كذب الرسول الحق واعد احبنا الملك
مما اول بلهم في بس من خلق جديد وانك
خالقا انسان ورايا توتوس بنفسه
وعن اقرب اليه من جعل الوريد
ادسلة الملقان عن العين عن السمال
ما لفظ من قول الالديه رقيب عتيد

ما كنت
جاءت سكره الموت للحق ذلكه
وعن في الصور ك يوم اي عتيد
جاءت كل نفس معها ان مشيئته لئلا
تؤخذ من هذا المثل على مثال بعض
الدم حديد والذوقه هذا ما الذي
عند القياة جميع كل انما اوسيد
منه ليعبر منته رب الذي كبر
والله اعلم بالصواب والحق
الشيء في قوله ربنا اظف
ولكن ان في صلب الابد

لا يهاجمه حازا بل لا المنع منه او جري اخر او جري بل من احرده في الخطاب من الله للملكين السابق والشهد او حقا
للوحداني التي التي وشبه المفاعل كشبه الفعل اولاه كثر خطاب لا يبين على المسنة العرب في جليلي وصاحب قفا
حتى حاجبا الواحد خطاب لا يبين عن الجراح يا حبيب اضرب بعنته ووري القن بالوزن المنفعة او الفلقا برب من
النون اجري لوصول جري الوقت عند معاند الحق كثر المنع للمال عن حقوقة او كس لغير نزلت في اوليد من المغير
ومنه في اخيه من الاملام وقوله من دخل منكم فم انفعه ما عشت معتظا لم يرب شاك في الله في حربه
الذي مبتدأ مستمن معنى الشوط واركب حبيب نالفا او حبيب بدلا من كل كفا او يكون والفناء تكرر واخيلت بحملة
عن الواو للاستيناف وعظفت بحملة لاوي للدلالة على الجمع من محي كل نفس وقول ومنه له ما اوصته في الطغيان بالاختان
لاحتضن الاستيناف جوابا لمن يقول وما اذا قال الله اي لاحتضن في دار الجراء ولا ابارة فيه التي ما ركت لكم حجة على
اي لا تقصوا ان ابرك قولي وعيدى الباء في بالي عيد زائد او معد به لقدم الله محنة تقدم اوله بالاسنة اي قنات
عقله هو ما يبرك مع المعطوف عليه ملتصقا بالوجه مقربا به او معدا له وقوله من حال من لاحتضن او انما صح
مع اختلاف ما في المقدم والاختصاص لان المعنى وقصص في قنات وصحة ذلك عند في في اخرى وانما فالاطلام لكن
الجيد نقلا لظلم لعبد ظلام لعبد اولاه لوعرب من لا استحق العقاب لكان مفرد الظلم وقفا قري نقول لالنون
واياها ونقول الله ونقا او انصب اليوم بنظام او اذكرا وسفح ذلك مثاله الجيوم نقول لالنون حرف لاضاف
وسواله من حواجه تخيل لظنوا المعنى ولا استفهام في هل من زائد لادكاراي لا يريد على امتلاها والمقراري فيها منج
لمزيد سعتها وكذا ان يكون الاكارع ان استكدار الداحلين والنقرو عن طلب لادارة للخيطة على العصاه ولوليد
مصدر كالجيد او مقول كالمبيع غير بعيد نصيب على الطرف اي مكانا غير بعيدا ويجعل كالمعنى انه على انه المصدر
كالذي ويحذف حرف الوضوف وشا وهو بويك لا زلفت في المعنى هذا ما وعدن بالواو اياها اعني ضيئه ولكل بدل
من للمفسر وهذا اشار الى العواب اولي مصدر زلفت اواب رجوع ليذكر الله حفيظ حافظ لحدوده ومن حش بدله
آخر من كل او من حوصر فلدا ب ولا يكون من حصفه لانه لا وصف من الموصولات لا بالذي او مبتدأ خبره يقال لهم
ادخلوها او شادي اي مامن وحرف التثريب ومن في معنى البحر بالغيصا ل من الرحمن او من المفاعل اي حشيه و
صوغا يلم بغيره الا بالاشدلال وصفه مصدر حشيه او سبب ما غاب وهو العذاب او في الغيب اي في بحر حشيه
لا يراه احد وانما من بالحشيه اسم الدار على الرحمة للشا على الخائفة حشيته مع علمه بسعة رحمتها حشيه مع
غيبته ونحو نوتون ما اتق وقولهم وجملة منيب رجوع الى الله وصفها للعاب لان الاعتناء ما شئت فيه اسلام ما بين
من العذاب او مسلما عليك من الله وملائكة اي يوم تقدر لخالود كما دخلوا لخالدين من يد وهو ما يجسر بالهم
او الحور مقبوا وقرى بالحشف حرقوا في البلاد والسقيب السقيب والبحت عن الامر قال بقول في البلاد من حذر الموت
وجالوا في الارض كل محاروا لفا للتسيب اي مثله بطئهم او ربح على السقيب او مقب اهل مكة في بلاد القرون
فهل راولم محيضا حتى يوماوا مثله لانهم لقاوه مقبوا على الامر حتى يسبحوا وقرى بكر العاف حشفه اي شئت
لخفاف ايلهم او حشيت اقذارهم فقبت كثره طوفهم من قوله ما سها من يقب ولا يبر من محيص من الله ان الموت
اي قلب واع لان من لا يجك انه لا اوب له والفا السمع الاصغا وهو شمس اي حاضر فطفته او من من شاهة على
صحنه او بعض المشبه في قوله لقاوا مشبه لقاوه شاهد على صدقه من اهل الكذب لو جود دعت عندك وقرى التي
السمع على الجهور والسمع اماله او لغيره في لقاوا وعناه لقاوا السمع منه او سمعه ليج ضمير الى الموصول وعلى المانع منه

والا لخصي الذي وقدرت اليك
بالوجد ما سولت لذي صابنا
نظام للمبيد

يوم نقول لظن من اشتد له نقول
من يمدد ولا يشا لظن حشيه
يعد قفا ما وعدن لظن اواب حشيه
من حش التي حش بالغيص ويا يقب
تريب

ادخلها اسلام ذلك يوم الحور
لم ياستان فيها لدا مريد وم
اهلنا فقل من دنم اشدهم بطشا
منقوا لبلادهم من محيص ان شئت
ذلك لاوي لمن كان له قلب والحق
السمع وشهيد

لمن ليقربه السمع فقط لا يفظ لان طامح او عابوا حاله فظنه صدق انه نطق حال عبيتهم وهو المطلوب اما ان تقدر تكور
الحجوة المعطوف او لا تقدر والوجه الاول ان فخر ذكري لسفطن منه او لغر سفطن ولكنه تصغ الى سفطن والمفان هذه ذكرى
للشخص حاله فظنه او حال صغايه الي سفطن ان لم يكن حاله فظنه والذكري على الاول باعتبار الشخص وعلى الثاني لخص
باعتبار حاله المعطوف على عابوا وي الفخ نون القول والوجه الثالث لكونه له في قوله استحق من حشيه
ولا ارض يوم السبت واسلطي على العرش والواو في المشبه في هذه الامه من اليهود فاجب على ما ل اليهود او المراد كون
انكار السبت وقيل منس خذ نايه السيف وقيل الصبر ما يوربه في كمال الحمد ربك اما له والمسيح على ظاهره او هو صلق
مقبل الطوع الفخر وقيل الغرول لظن والعصر من الليل العشاءان وقيل التجد وادبار السبيح على ظاهره او هو صلق
في اتاد الصلوات وقيل العاقل بعد المكتوبات من علامه الوركعتان بعد المغرب وورد في الحديث ان عباس الموت بعد العشاء وادبار
جمع درو قري بكر لخم من ذروت الصلوة العضت وتمت اي وقت قضيا بها كاتك حقوق الغم واستمع لما تقول من لا يقته
وقه قولك روي عن النبي صلعم انه قال سبعة ايام معاد اصح ما اقول لكم حديثه بعد ذلك وتنب يوم تجزون ضمير بالاله يوم
الخروج ويوم سمعون برؤسه والمادي ايرافل في الصور وشادي انها العظام المبالية والواصل المقطعة واللحم
المتفرقة والمثبور المسفرة ان الله يامر ان يحسن فضل القضا وقيل ايرافل في جبريل شادي بلحشر من مكان قريب
من حفرة بيت المقدس وهي اقرب لارض من اياها شي عشر سلا ويوسط لارض من تحت اقدامهم او من ضابقت شعورهم
والصبيحة الفحة البانته بلحق وهو الحشر وتعلق الصبيحة وقوى اذ قام التا في الشن وسق على الجهور لسق في احوال
من الجهور تقدم علينا للاختصاص اي التيق ذلك امر العظيم للاعلاء من اعلم الخليل لهم وسلبه للموسى على امره وسلم
عبارد سلط بقدمه على الامان وقيل ايدا التلم عنهم او من جبه معنى اجب اي بحجرهم على
الامان وعليهم من قولك هو عليهم اذا كان مالك امرهم من حاف انه لا يفتح اليه دون المصر على الكفر

سورة والذاريات مكية ومي ستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم الفارقات الريح الهمام والراب
وقرى بادغام التا في اللال والحاملات الحجاب لملها المطر وقرى وقرا بفتح الواو على اسميه الجوار والمصدر او على اقله موقع
جملها لاجازة لفلك يبراج اذ ايراي سهوله فالمقدمات الملائكة لانها نفتم الامور من المطر والاراق او تفعل
النفتم ما مودة ذلك وما فيه المدكورات منقول عن عيسى لعسن المقدمات الحجاب نفتم الله بها الاراق وقد
جملت على الكواكب السبعة وتو ان يباد بالكل الريح لانها شته الحجاب وتقله وصره في الجورا سهلا ونفتم لظن انظر
الحجاب والفا للسقيب اصابعه لاول فلانه اضم بالريح فالحجاب فها بعد واما على الله فلاها بتبدي الحبوب قدر فعل
نقري ونفتم ان ما وعدن حواب نفتم وما موصولة او مصدرية وعصافى كعشده راضيه والمدن لجر او وقع لخاص الجبل
الطراق وال ربي وصف هدرا كمال اصول الخيم لجمه ربح خريق لاضاح اية جبل الحسن حجبها بجرها لانها من بها كما يزين
الموشى طراق الويش وقيل صفاقتها واحكامها فوس محبول المعاقم اي محكمها جامع حيا كس وجبلة ووري نون الفقل والملك
وللجبل والرقف والنفم ولا يمتثل في نفسه البحر والشعر والحنون او مناصن قن اده سكم مصدق ومكذب لوفك لفر
عن القرآن او الرسول من اقل من صرف الصرف الذي لا اشده وفي سابق علم الله اي علم انه مرفوف عن الحق لا
ببرعوي او الضمير لما تعرفون والمدن او لقول مختلف وعن السيب كينون عن اكل وشرب اي تنهون في سمر سبها

وقل لظن الذي وقدرت اليك
بالوجد ما سولت لذي صابنا
نظام للمبيد

يوم نقول لظن من اشتد له نقول
من يمدد ولا يشا لظن حشيه
يعد قفا ما وعدن لظن اواب حشيه
من حش التي حش بالغيص ويا يقب
تريب

ادخلها اسلام ذلك يوم الحور
لم ياستان فيها لدا مريد وم
اهلنا فقل من دنم اشدهم بطشا
منقوا لبلادهم من محيص ان شئت
ذلك لاوي لمن كان له قلب والحق
السمع وشهيد

ادخلها اسلام ذلك يوم الحور
لم ياستان فيها لدا مريد وم
اهلنا فقل من دنم اشدهم بطشا
منقوا لبلادهم من محيص ان شئت
ذلك لاوي لمن كان له قلب والحق
السمع وشهيد

وحدثته بعد ذلك عن المغول المختلف وقرى أو كعجى البنا للفاعل من أفك الناس عنه وهم في جيش كانوا
يقولون لمن سمعته من لا يجالس اليعاقبة عن الرسول اخذوه من جرحه بصره واذك عنه من أفك اي يصفه الناس من من
ما فوكه نفسه وبافكره من أفك اي صرف الناس من جوارك كذا يوفى عنه من ان اي جرحه من جرح من
ان الضرع اذا حمله جلبا فقلد عليهم بالفتل في اصله م جرى مجرى لعن الخواصون المذكورون المصدقين ما لا يبيع
وهم اصحاب لؤلؤ المحلف واللام اشانه اليهم وقرى مثل المرصين اي الله في عزة في جعل بخرهم سامون طبعون عا
امروا به امان من يوم الدين البحر والفتن امان وقوه للاتباع امان طرفا للزمان وقرى بكر الهمة وهي لغة يوم منسوب
او مفتوح ما ضافه للبحر وعامله ما دل عليه السوال اي يقع البحر ويعلو الفتح جازان ويضع عليه هو يوم هو اذ قرى
ما لرفع ثمنون محرقون ذوقوا حال اي مولا لهم ذوقوا هذا مستل الذي جرحه او هذا بدل من فتمتكم اي ذوقوا هذا
هذا اخذ من فامتن راضين بكل ما اعطاهم لان جميعه حسن محسنين الاعمال وضع ما بعد ما يريدون ولا طراف او
صفه المصدر اي هي عا حيلها او مصدرية او موصولة ويكون فاعل وليلا اي هي عزم او الذي يجهون فيه ولا يكون فاعله
اي لا يجهون فيللا بل يجهون الليل كله لان ما لايه لا يجهل ما بعدها فما قبلها لا نقول بل علم ارضه وفي لفظ الجمع وهو
الفرار من النوم فال فاعله هو ما غير جمع ولفظ ليلا ومن الليل لانه وقت الراحة وزياده ما جالعات وصفهم بانهم
يجهون الليل واذا استروا الحدود لا سعفوا ركانهم اسفوا في ليلا اي جرم وفي م دلالة على الاحتضار السائل المستحضر
والحرم من حب عياهم الصدقة بعفوه وعليه الحدت او الذي لا يجهي له مال او من لا يجهي له امان تدل على الصانع
وعذرة لما فيها من المسالك والتمار والعون والمعادن والروابط للمؤمنين المستبصرين بالارباب وفي انفسها
في حال التديها وتقلها ولطائف معانيها وتكليفها ورفقها مطر لانه سبب للارزاق ان جبرئيل يطلع وكل عين منه
الحسن في السلف السحاب وما توعدون الجنة على ظم السماء السابعة تحت العرش او المراد ان رزقكم في الدنيا وما توعدون
في العقب مكتوب مقدرة السماء قري مثل الرفع صفحتي وبالضيق على اني حضا مثل لظنكم او من يرفع الاضاهة التي غير
متكلم وما مر به من الخليل لقرهم ان هذا الحق كما انك بري وتسمع وجهه انه لما ذكر من امر امانات والرزق والنبي علم او لما
توعدون هل اتك الخيم الحدت ونبيه على انه اغنى به بالوجه والضيف للوحد والجمع لانه مصدر في الاصل وكانوا اثني عشر
ملكاً وقل تسعة عشر هم جبريل وميكل جبريل وميكل وملك معهما كانوا في صورة الضيف ولانه حبهم لذلك انهم
انه حرمهم بفسه واخرهم امراته وعجل لهم القوي اوم في انفسهم مكرمون اذ نصب كل من على اوله من الضيف في ضيف
او اذ كره على الاله اصله نسبا سلاما وعدل او يجهي في انفسهم سلاما لانه من الضيف لانه من الضيف لانه من الضيف
سلاما في سلاما وسلاما وسلاما والسلام الكرم والسلام الذي هو على الاسلام او اذ انهم ليسوا من معارفه او من شكل الناس
او كان صور لهم كانه فال اعم قوم منكرون في من اتم فراع ذهب في خفيه من ضيفه حذر من ان يلقه ويعزله فتاده
كان عامته ماله البقر الالانكار واللعث فاجس واضم وانما ظنهم لانهم لم يقرموا بطعامه فظن انهم يريدون سوا
او ملائكة علاب عن ان عباس والاله مسخ جبريل الجعل ضاحه فقام مدح حتى خلق بامه عليهم مبلغ ويعلم الحسن في واضح
لانا ويل انه احب على الم لان سانه امطاة ابرهم على المومنين بها الهاجج ما هدموا جبريل الم في صفة جبريل وهو حال اي
صالة الحسن املت له منها لانا جرت حرق الدم فطقت وجهها من الحياء وكانت في رايه سطر انهم وقيل اخبرت
في صفة كاتل شجني فقل صرنا قوما آوة وقل يا يلقى عكرمة زنتها فطقت اوضرت باطرانها صابرها
جيبها فقل المتجلي ان الجوز كذلك اي مثل ما قلنا قال ركبلي بخيرك عن الله فلا استبددي وروي ان جبريل قال

ان المتكلم في خلقه عن ابي
ما اتهم رجم اثم كذا في قوله
كانوا اسلموا من الليل ما يجهون
هم يستغفرون

في قوله من صلبه للسائل والمجرب
وفي قوله ايات المؤمنين في الضيف
اللائقين
مقاله في قوله ما توعدون
والارض انما خلق مثل ما اتم
هل انك حدثت ضيف ابراهيم الخليل

احد ضيفه في الاسلام فان
سلام قوم منكرون

ما عداك اهل الجنة جعل من فقر به
البيم قال لا يكون فاجس منهم
قالوا انظف وشره بسلام عليهم
واقبلت امراته في صفة فطقت وجهها
وقالت بخير عقم قال كذلك قال ركب
انه هو الخليل عليهم

ها انظري الي سقف بيتك مضرت فاذا حوزعه مورقة مثمر لما علم اهم ملائكة الانبياء لولا ان قال فما خطيبهم في الشام
بحر من قوم لوط من طين اي السجيل طبع من طين فصب كالجحش مسومة معلمة على كل واحد منها اسم من ذلك به
او اعلمت بانها من جحش العذاب او ما يدرك على انها ليست من جحش الدنيا مسرفين اذ لم يعنوا بما ايج لهم فيها في العرش
لكنها معلومة استدل به على اتخاذ الامان والاسلام هم لوط وانثاه او اهل بيته المناجحين وهم ثلثة عشر انة علامته تعتبر
بها فالان جرح في صخر مضور وقيل ما اسود منقن مني موي عطف على في الارض ايات او جبرها انة اي جعلنا
في موي انة لعلنا نبتنا وما باردا في بي ركنه فاذا ركبناي بجانبه او ما تقوي به من حوزة وفي ضم الكافي اي من
ساحر سليم ات جليلم عليه من كفي وبجمله حال من جبر لشدها والاباس بوصف لونس على الم وما وصف به فرعون لان
القوم شامل ومقادير مختلف باختلاف موجاته كعصا اسله وعصا آدم عقيم اخرقها في النكا او الدبور والجناب
الريم مريم وبني حفيق بن نعيم من شعول في دارك ثلثة ايام فعتا في اشكره واي عن مثاله وقرى الصعقة وهي لغة
من المصدر والاصعقة النازله نفسها سطون كانت نهارا بعاشقها في اسفلها من قام في حاشي ارضه ولم ياتقوا
به اذ جرحه من دفعه منتصر من مشعبين من العذاب قري بقرهم اي وفي قرم وفي به وبالضيق والاعلان او اذ ذكر
بالدفع لوسعون وادرون من الوسع وهو الطاقة او لوسعون الرزق او جاحلون بينها وبين الارض سعنة اي ومن كل
شئ من الحيوان روحين ذكر وانثى للحسن والارض والليل والنهار فعدا شاشا وقال كل اشئ منها فزح والله يعزها المثل
له فالشئ للحسن الحيوان اي فعلا ذلك اذ اذ ان مذكروا اي قل يا محمد وفي ليله الله اي ييطغته وكرر للباكي والاضال
الاول بالامر والانه بالتي اي الامر مثل ذلك اشار له كذبهم والانتصب الكاف باق بلع ما الما فيه ولو جليل مع اي اواجه
الاولون والآخرون بهذا القول ووافق عليه بل لم يوافقوا اذ لم يلقوا في زمان وانما جمعهم على الطغيان فتولوا عرض
عن عرفت عناد شفع المومنين اي من علم الله دخلهم فيه اول الداعين فيه ولما قرأ قول الحق الرسول واصحابه وراوان
الوجهي قلنا قطع وان العذاب قد حضر وانزل الله وذكر اي الالاجل العباد والمراد المومنون لقوله ولقد خلقنا الانسان كثيرا
اولا بالعبادة اذ اولادها الامواكلهم او يبيعدوا واحتادين لاقصى اهدا على مذهبه ما اريد اي شافع مع عبدي ليس كشان
السادة مع عبدهم اي عنى عنهم وعن مرفقهم المشي الشديدا لقوى وقرى بالرفح حقه لذو البحر صفه للقوى على اويل
لا تدا وقرى الرازق اي ما اراق الدنوبه لردوا اعظيهم وهذا مثل الارسقاء معصوم لما بها لانا ذنوبك ذنوبنا لانا
ظلموا الرسول صلح بالكد من لصل صكة نصيب من غراب الله مثل نصيب ظم ايم من لقون من يومهم يوم القمه او يوم يورد

سورة الطور مكية في تسعة ايات اربعون اية

بسم الله الرحمن الرحيم الطور الجبل الذي كلم الله عليه
موسى وهو من بين الوقي الصخيرة وقيل جبار بكتفه والمراد كتاب العمل الطل كما با لقاء عشورا وميل وما كتبه الله لوجه وموسى
يسمع صرور القاع او اللوح والعران ونكر للغيث والبيت المعمور الصريح في السماء الرابعة وعمل انة كثر غاشيته من الما اليه وقيل
الكعبة وهي معور بالبحر والعمار والجوارين والسقف المرفوع السما المسجور الملق وقيل الموقد روي ان الله به جعل يوم
القيامة الجار نارها نارهم لواقه نازل نور لضرب غلب الخوض في الباطل الذي اللع الغيف وقول ايدعون
من الدعا قال لهم هلموا الي الماردا عامد موعين اي تقال لهم هذه النار افصح اي كنتم يقولون للوجهي هذا صخر هذا المصلقات
الضاحي والفا هذا المعنى ام انهم عن الخبير عنه كانت عيا عن الجبر ومولع اي سواء لكم لامر ان الصبر وعلمه وعلل الاستقام

قال في حكمة ابي الربيع في قوله الطور
التي تومح من لئس عليهم جحش
طين مسومة عند ركب للمؤمنين
فاحر حاشي كان فيها من المؤمنين
فما حوزها فيها غير منت من المصلي
وركانها اليه الذين يحاقون العذاب
ماليه في صفة اذ اسلمنا الى فرعون
سلطان ميسر قولي بركته وقال الصاوي
او جحش واحشاها وجوده في قدام
في الهم وميولهم في عباد اذ اسلمنا عليهم
الريح العقيم ما درن شي تنطير الاصلته
كالوم في قوله اذ قبل لهم بشاظة حين
فمن عن امرهم خذلهم الصائفة وهم
سكرونا اسلمنا من نام وما كان في
منتصرين وقوم فوج من قتل اثم كذا
قوما فاسقوا والسبايشاها بايديه انا
لموسعون وارض وشاشاها صم الما هو
ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلك تكفرون
وهو للباكي اذ لم يشده ناس من كذا
ما ابي الذين من جرح من رسول انا
ساحر وحيون ازاوا به بل هم قوم
طاعون ينزل عنهم ما انا منهم وذكر
فان الكروي تنفع المومنين وما حطقت
العين والاشد الله انما اريد منهم
من رزق وما اريد ان يطعمون ان الله
هو الرزق ذو القوه المتين فان المذنب طوبا
دون ما ينزل نوره صام فلا يستحقون
عقل المومنين كقوله من يومهم الذي لوعلان

والطور وكما يستظنون في قوله
المعجور والسيف المرفوع والبصر الجبور
غراب ركب لواقه حاله من فاق يوم نور
السما سور وسبي الجبال سيرا فربان يومين
لكلمة من الذمهم فحاشا ليعلمون يوم عود
الي بالانهم دعاهم النار التي كنتم بها
مكذوبن اصغر هذا ام اتم لا ينصرف
اصولها فاصبروا والاضرو واسور
عليكم بما تجرون ما كنتم تعلمون

ومناه اثبات وصلح من انبأ الله واستلغون ان تولد كذا لك ونسب اليك خبيزي حارة من صان ضيق اذ ضامه
والمصيرى يجمع بين ما لضم لان فيل بكسر الفاء لم يثبت صفه عند سيبويه الامع التاكيد لها مكررا لفظا لفظا كما في
بيض وقرى وضيرى من خزانة الفجر وصيرى نفع الصادق في ضمير الاضام اي ما لا اعلم ليس تحتها في الحقيقة سيبويه
سنتقها بجموعها من اي سميته بها نقل صفة زيدا ويريد ان يتبعون ووري بالثاء الا لظن الاقوام ان ما هم
عليه حق وما عيبي اي وما شبيهه كالتس الهدي الذي يعلو نطلان ذنبهم ام منقطعه ومعهم انها لا تراكب اي
ليس للانسان ما يتبعه وهو طعمه في شفاعته الالهة اولين رجعت الي ربي او قول الوليد بن المغيرة لا تترك ما لا
او معنى بعضهم ان يكون موافق لشي فله اي موافقا لهما ولا تخف عليه اي الملائكة مع قوتهم لا يفسخ شفاعتهم الا لمن
اذن الله فيه ورضيه وكف شفيع الاضام لبعدها سميته لان تقولهم الملائكة بيات الله رجا لولا وقرى بها اي
بالملائكة او بالتسبيه اليه لان شفيعه التي اعادك بالعلم الا لظن والظن في موضع من دعوى من عرض عن ذكر الله
عن لآخر هو لعل اي انما يعلم الله من حجب عن الحجب فلا يتبع نفسك وذلك صلتهم اعتراض او عرض عن قوله فان
ربك يعلم الخصال المبتدئي فحجازها موري بحري ما يبا والظن اي انما خلق العالم لعرض الجوار او يتعلق بالعلم لان شجرة
العلم الجوار اي بحري تعاقب ما عوا او بالمشي به الحسني وهي الجنة واسب عمل السوء والاعمال الحسني اي الكبار من
العلم في ما لا يفسد عقابها الا بالقبول وقيل ان الكبر عقابها بالاضافة الي ثواب صاحبها والفرح من الكبار خاصة
وقرى كبر لان اي النوع الكبر منه وقيل المشكلا للعلم ما قل وصغر الممكان قل لثمة فيه والفرح الصغار والاستشامسط
او الصفه اي كبر لان كبره غير العلم وفه نظر لان شرطه كونه باعالم منكر عن لبي سعيد بن جبير الهم في النظر في الغرة
والقبلة السدي للظن من اللب الكلي ما لا يذكر الله عليه حلا ولا عدا بالانزوا والانسويها الي ذك العمل والبي
الطهران عن المعايير واصفها هو اعلم من ان في صلب آدم ومن بطن امه كان ناس بقولون صلواتنا
وصيانتنا وحقنا فقلت وهذا اذا ذكرها ربا لا شكري اعلم بوفعة الذي مسكت عن عطية الذي لحاف بلغ اللكية و
هي الصخرة فامسك عن الظن ما ستغري ربي لثمة ان كان يعطي في خير ما له عبد الله بن سعد بن ابى سرح لو شك
ان لا يثق لك في قال ان في ذنوبا ارجو عفو الله فقال اعطى ما تك رجلا وانما اتكرك ذنوبك كلها فاعطاه واشهد
عليه وامسك عن لظن لظن فقلت فعاد صمان الي الحسن من ذلك ومعنى قولك انك لم تكن يوم احد فربى ان احتمال اذنه
حق ووري وفي محققا وشددا للمعنى معنى وفروا ثم كقولهم فانهن وهو مطلق تناول كل قارة وتوقيه منه
في مبلغ الرسالة والصلح على الذبح والضيافة وغمها ومكان لو خذوا رجل بحرين غيبه فاول من حاله ذلك برهيم
عليه السلام بعد ان لا يسال محلقا في قوله لحيي ما اليك ولا وقد قال له من ورف في المار الكحلحة على من علم
وفي عمله كل يوم باربع ركعات فصدرا لها وفي صاوتة الضمى وعنه عليه الله عليه السلام انه يقول اذا اصبح واسبغ
حين تسون وحين تصومون او في سهام الاسلام ويهليلون في التوبة والرحاب والمومن ووري في صفة الحبيب
ان محققه الي كانه وهو يبي بلاما في صحف ورف على هو ان لا رجوا ما من يبال عما في الصحف اي ليس للانسان الا
سعيه واما ما صح في الاخبار من صدقة ورجوع من است وان له الاضغاث فلان يبيع عن لافعه الا يسلط سعيه
وهو كونه صونا صالحا وانه سعيه وتلك الاضغاث ولا يفعه الا عمله لنفسه اما اذا نوي غيره فالنوع انما عتبه
كالويل في مجرى الجسد سعيه تعالجه الله عمله وعلية عمله والضمير للجوار وضمير باجرا ما روي وابدله عنه
وان الي ركب انهما الحليلين موري نفع ان عطف على ما قبله اي موني الصحف وبالكتبة على التابتا وانه خلق موني

والعلم به من علم ان يتبعون الا لظن
وان لظن لا يثبت من لظن شاقه من
من لظن لا يثبت من لظن شاقه من
الذات فليس من علم ان يركب هو علم
من لظن لا يثبت من لظن شاقه من
وله ما في الصحاح وما في تاريخ حري
الذي اساء ما عطا وجرى الذي احتضن
الظن لظن الا لظن لا يثبت من لظن شاقه من
هو علم ان يركب هو علم ان يركب هو علم
فلا يركب الا لظن لا يثبت من لظن شاقه من
الذي في لظن لا يثبت من لظن شاقه من
علم الغيب فهو ربي ام لم يربا ما في صحف
موسى ووري في لظن لا يثبت من لظن شاقه من
وروي في لظن لا يثبت من لظن شاقه من
فان سعيه سعيه في لظن لا يثبت من لظن شاقه من
فان سعيه سعيه في لظن لا يثبت من لظن شاقه من

اذ اشاركم من الارض

الضعك واليك انتي مدفن في الرحم او خلق من موني اي قدر قرى انشاء بالمد والفقى اعجب العبيد وهو المالا الذي عرفت
على ان لا يخرج من يدك الشري مزوم الجوار ويه الي نطلع وراها وهما شربان الغيبوا والعبود والاحالعبود وكات
سخر لغة نعتد هاسن ذلك الوكيشه لجل من اشرفهم اي انه ربه محبوبهم عاد لاديه قوم صرح وعاد لاديه ادم وقيل
لاوي القذا او الاشرف وقرى عاد لاديه وعاد لاديه باذعام المنون في المام وطرح جميعه اويله ونقل صفة الملائكة انما التعتيد
وقرى وثوق لظن واطع لانم كانوا اضربوه حتى لا يكون به حراك وسفرو عنه والموتفقه القرى التي ابتكت ما هلبا اي
انقلبت وهم قوم لوط وقرى والموتفكات اهوي اسقطها بعد ما دفعها الي السماء على خارج جبل صاعقه فيه تمويل
لما صلب عليها من العذاب تناري يتشكك الخطاب للرسول صلعم او يطلق الاشان عدا نعا ونقا وسماها لاء لما في النعم
من اللواعظ هذا العوان بذي اذنا او هذا الرسول يمد من الاذنان او المذنب لاديه على ما ويل الجملة اذ في قربت
الاذنه الموصوفه بالغرب في اقترت لساعة ليس لها نفس كاشفه صبيته لوقها او واديه على لثمة اذا وقعت او كان
بالماء خيرا والكاشفه مصدر بمعنى الكشف كالعافية وقرى ليس لها من دون الله كاشفه ويح على الظالمين سات
العاشه الحارث العوان يعبرون اركانها وضحكوا استهوا ولا يكون مع انه حقيق ولم يدر لوصول صلح صاحبها بعد زوالها وقرى
يعبرون صحاكين عتري وواسدون غصاب على الكبر اولاد بن الامون نال عنهم لما زنتهم امرى لما في عتري وواسدون غصاب
سورة التزكئة وهي خمس وعشرون آية
بسم الله الرحمن الرحيم
القمز من رجاء انس وان جباس وان مسعودان جباس الفلق ولقن فلقته دجوت ولفقه لقيت ان مسعودا ليجر اسن
فلغنى القمز وقيل بشي في القمه وورده وان رواه انة وعن جديفة خطبته ولا نشي لغز على محمد نبيك وفي قرآنه وقد
اشوق لغز اي اقترت وحصل من آيات اقترابها الشفاعة مستمرا جيم قاله عند نتائج المعجزات او محكم من ستمم يرب او
مستبشع من ستمم التي اشدت مرارته او ما رايت في منبئه لانهم وقرى يروا اي كل امر لابد ان يستمعي على غاية
فامر محمدا صلعم سبصي الي غاية تبين عندها انه حق واطل او تبين امرهم وامرهم ويستقر ووري نفع القاف مصرا
او مكانا او زمانا باضداد ووكسر القاف ايجصفه لامر اي واقرت كل امر مستقم تبين حاله اي من القرآن المودع
انبا القرون او لآخره مزدجر المصدر والموضع وقرى تغلبنا لا افعالنا وادغام الا اي فيها حكمة بدل من
ما او على سوية وقرى بالنصب حال من ما موصولة او موصوفة لقصصها بالصفه فاليه او انكار وما مضبوطة
اي واي لغنا فتوزعهم لعلمك ان لا تدار لا يغني نضوبهم يحسون او باذكرو قرى الدراع الكفيا الكسر وهو اسر اوسيل
او جمل بكر مشكر وهو هو القمه وقرى بالحيف ونكر يمتنع انكر كاشف حال من الحار جين ووري حاشته وحشها
على الكون المرغيب وفه نظر لانه لا حاجة الي البناء عليه لحوارها جعل فعود علمائه او في حشها ضميرهم وابصارهم
بدل وقرى حشع اصدارهم على لا يتلا ويحوي والحكمة حال وحشعها كناية عن الدلة الاجداث القبول الجراد مثل في الكثر
والتمرح مستشرف في كل مكان لا يتبع محطعين مسرعين او ناظرين اليه قبلهم قبل اهل ملكه بعد انوا وانما قال وكذبوا
بعلمك لان معناه كذبهم تلك باعقيب تلك اب او كذبت الرسل وكذبوا لاني حاله من حشعهم اي هو محنون واذ جرح
وانتهر بالشم والخراب من كلامهم اي قالوا هو محنون واذ جرحته البن وبجسطه وطارت بلبه موري اني بالفتح
والكسر اي دعاباتي اوقال اني فانتصر فانهم دعا لعل بلغ السيل الربى وكان محققه الواحد حتى بعثت عليه

والعلم به من علم ان يتبعون الا لظن
وان لظن لا يثبت من لظن شاقه من
من لظن لا يثبت من لظن شاقه من
الذات فليس من علم ان يركب هو علم
من لظن لا يثبت من لظن شاقه من
وله ما في الصحاح وما في تاريخ حري
الذي اساء ما عطا وجرى الذي احتضن
الظن لظن الا لظن لا يثبت من لظن شاقه من
هو علم ان يركب هو علم ان يركب هو علم
فلا يركب الا لظن لا يثبت من لظن شاقه من
الذي في لظن لا يثبت من لظن شاقه من
علم الغيب فهو ربي ام لم يربا ما في صحف
موسى ووري في لظن لا يثبت من لظن شاقه من
وروي في لظن لا يثبت من لظن شاقه من
فان سعيه سعيه في لظن لا يثبت من لظن شاقه من
فان سعيه سعيه في لظن لا يثبت من لظن شاقه من



صفيق وقول اللهم اعرف لغوي انهم لا يعترفون قري مقتضا وغرما بالصفيف والشدب منهم منصب كقري وتنازع
هم سقط الاربعين يوما وغرنا وجعلنا الارض كالجبال من قري وسواها من قري ما عدا الارض والشيء منها ما عدا الارض قري المان
والماوان بقيلها واوا اي النيران السابوي وما عدا ما عدا الارض اي على حال قدرها الله او مقدرة اي ما نزل
من السماء وما اخرج من الارض او على قدره في اللوح وهو ملائم بالطول ان اراد بذات اللوح وهو السبب والكتابة بالصفه
العائيه مقامها ومن صيغ الكلام ونحوه ولكن يبيح سروده من جديد اي دوح ولوح عن المان انما كره اي ولوح
عن الجراد الذي جمع وساد وسواها من حوسه اذ اذصفه جرعلة لغتنا ومن كره نوح لان النبي نوح من الله
فكان نوح نعمة مكفورة او على حرف الجاداي كقريه وقري كقري الكافرين وبكسر جيم جزاي مجازة اي نوكنا
السيفه او الفصلة فاحدة اتقاها الله نارض الحرة وقيل على الجري نظر اليها او ابل عنده الامه المدركه المقري
مذكور على الاصل او مذكور قلبه لما ذكره الا ولا عام المذكور بذكره ولا نارا اي سفلنا العران للادراك والحفظ فقد
رعي ان غير العران لا يتوه اهله الا نظرا والحفظه او هي اناه للذكر من اسر فوسه للزوا اذا اسرجه والجهه قال
ومت اليه بالجرام ميرا ويزد وانذاري لم قبل زوله او لمن بعدهم بعدهم بحس قري بكر الجاه اي شوم ستر
دام حتى اهلكم او استر على بئيرهم وصغرهم وكان في اربعه اشهر او الشهر والشهر الشديدا لمرارة نوح الماس نقلهم عن
اما لهم كانوا مسادين وسديون في الحفر من عجم الحجاز محل اصولها الا فرج منقوع منقوع عن مغارسه او شبهها بها البقايع
اجساد بلا ريس وبنكاه للفظ مثل نصب بشر ما عدا نبعه وقري وفيه ما عدا لا ابتدا والحبر يتبعه ولا ولا وجه الاستفهام
كانه فالان لم يتبعوه كتمه فضلا وسرجه سعير معكس او السعير الحنون باقة مسعور كان بها سعرا ادا العيس من بها
اكر واحسن لبشر وظلموا الملك وقاوا امنا لانه اذ كان منهم كانت الجملة اقوى وواحد النكار لان سبع الجملة واحدا
او واحدا من ايامهم ليس ياشقهم لقوله من سنا اشق بطن عظيمنا سعلون عند نزولهم العراب او في القمه وقري
بالثا وحكاية لما قال لهم صلح عليه الم او هو كلام الله على الالفات ونظم الشن والاشق على الاصل المرفوض على ما اخرجوه
اشق مرسلوا الماتة باعترها وحجوها من الهضبة كما ساءوا افنة امتحانا فاسطهم وبنصر ما م صانعون فاصطرو على اذاع
قصة لها شرب يوم ولهم شرب يوم وقال بنهم بغلبنا العقلاء مختصر مختصر لهم وللداقة او مختصر من الماتة لوتبهم اللبن
في نوبتها صاحبهم وراين سالف نغاط واجترأ على نغاط الامر العظيم او نغاط السيف والداقة بعضه صبيحة حبر سل
الهشيم الشن الباس المتكسر المحطوع الحظير وما تحتظر عيسى بطول الزمان وتوطاه البهايم مهتم وقري نفع الظا
للموضع وسو الحظير صاحب حصيم اي تميمهم بنحوه بسر نفع من الليل وهو السدس الاخير منه وقيل الحرا على
قل الصداق الفخر والاخير عند الصداق وحرف لانه نكر نعمة انعاما وهو مفعول له شكر بانانه وطعته ولتد
انهم لو طلع بطشنا احذنا العذاب فتماروا فكدوا بالارز مشنا كين وطشنا عينهم فعضها وجعلناها
كسابل لوجه الاوي له شق فعلت لهم ذوقا على السنة ملائكة نكرة اول النهار وقري غير مصر وفه ونون اذ انكرت
ونفخ اذا صارت كقريه يومك مستر يات بهي ابي عذاب لانه واول هذه الكبريات وعبرها عبيد الانفاظ ليلا يسوق
عليه العفله ما اناكلها ما انا تلتسح الكفار ما اهل مكة جبر قوه وآلة واقل كقريه من المعرودن اي بلع مثلهم
او شرم ام اولت عليهم ساء امن من العذاب في الكنت المفدنة سخن جميع جملة ابي ابو ناهج منقصر الارام والانصام
قدم ابو جهم في الصف ببرد وقال سخن منتصر العوم من محمد واصحابه فعلت منهم عن عكرمة لما نزلت قال تجري جمع قريه فلما
راي رسول الله في الارض ونقول ستمهم اجمع عرف باويلها البدر باروقري به اذ هي اشلاء من القل والار والهمه كانا

وجعلنا على ذات اللوح وهو قري بلصنا
جملين سخن قري ولقد ركناها آية قري
من موكب سخن كان سخن لا يندرك
سروا العران للزوا من موكب لوت
عاد كيت كان عرابي موزر

الاسم العلم والاصح في يوم
مستم نوح الذي كان بجوار على نض
كفتم على عرابي موزر وقت سر العران
للاوقل من موكب لوت قود السند
عابوا امنا لانه اذ كان منهم كانت
ضلال صغرى التي لا ترويه من سنا
بني كليل من موكب عرابي
الكذاب الذي

اناسيو الالفه منه علم والاربعين
اصطرو ونظم ان الماتة منقوع على
مختصر نوح اسلمهم فخطب صفت
كيف كند عرابي موزر الماتة علم
صحة ونحوه كما نواكش الحظير ولقد
بسرنا العران لوت قري من موكب لوت
لوط انذر بالاربعين حاصلا الالف
لوت قري م بسم الله من عذاب الالف
بوت من موكب لوت قري م بسم الله
بالسند ولقد اذاع عن طشنا عرابي
قد صتم كقري قد صتم كقري عن طشنا عرابي
عند مستر هذ قد صتم كقري م بسم الله
لنا وندر

لهم حركها كما ليس الجوان ذوقا على الازدة المقول ستمهم من سقر قري النار لوتهم والاشق من العليم والماتة كاستقب
بالفصح الطام قري نافع القود والقود القود وقري بها اي مقديا على حب الحكمة او مقلتا في اللوح الاكله واحده وفي
كقري اشيا على اشيا على الكفر من الامم الازدها وان الحفظه منقسطه اللوح ونحوها واكثره للفسل وسعة وضياها للذوال
وقري اسكن لها ونحوه كقري اسدي في مكان مرضي وقري في منقلا على مقري عند ملكهم ميمهم ام في الملكة لا اعتداد

سورة الرحمة وقيل مكتبة فيها كقري مديني مديني

بسم الله الرحمن الرحيم
قدم ما في في اعلى مراتها وهو انعامه بتعليم العران وقدمه على خلق انسان اعلا ما تقدم الغرض من خلقه اي انما خلقه
لحفظ علماني حيه وكتبه ثم ذكر ما يميزه من سائر الجوان من اللسان وسو المنطق الفصيح الرحمن مستلها وهذه الافعال اجبان
المترادفة واخلاها عن العاطف على نطق المتدين بحسبان حساب عوام الجيم مات اللسان له والشجر ما له ساق ويجري دما
انقيادها لما خلقه له واسغنى في الحسبان بالرجل المعنوي لما علم ان الحسبان حسبانته وهما سبيان له وانما نظير الجمل الاولي
عن العاطف لا يهلط لفظ التعديم والنجابة في وايض والشجر سبيان للتعاب منها ومن ما قبلها لتنايب العاقل من اللسان
ومن كقريين ولما سبه جرمها بحسبان ليجريها من جنس الانقياد وقيل علم العران جعله علامة وآية ابن عباس انسان
آدم وعنه جرم صلم دفعها خلقها من فوجها لانها منشأ احكامه ومسكن ملائكة وقري وجعش الجبران وسو كل ما وزن به
ووضعه على الارض لتعلق المشوقه من العباد به لان الاطعم او ان في المفسر وقري لغز ان على الازدة القولاي في قول
ورنك بالعدوك والشجره ولا يقصص على عن العتداء والطيف ولقد اخرج ان تشد بيل التوقيه به وقري والسماها لرفع
والشجره والنفخ الفاعل من السبين ونحوها وكسرها والنفخ على الشجره والجبران لانه اذم ونحوها لخصها ما خرج على الماء
للمانم للحنن وهو كل اداة الحسن لانس والحنن كل ما يعطي من لبيته وسعفه ينفخ به كما للميوم وقيل في او عيه
التمر الواحد بكسر الكاف والعصفور في الرفع وقيل التين والرحمان والرفق وسو اللب وقري بكسر النون والحب
ذو العصفور وعلف الانعام والرحمان وهو مطعم الناس وبالضم على ذوالرحان واهم المصاف له مضافة او وفيها الرحمان
المشتم ونصب الجب وذا الرحان الحطاب في ريكه للتعليق بدالة الامام وايضا الععلان الصلصال الطين المباس له
صلصلة الفخار المطبوخ بالارز وهو تحرف والاحلاف في الحن وان احلف الالف في الميرل وانه حلقه من مراتم
جعله طنا بهما ثم صلصا لاورحان ابو الحنن وقيل اللبس المايح اللب اذ خان فيه او المختلط سواد النار من مرج
اذا اخلط من نارسان لما يجر او اراد من نار خصوصه قري ريبا كقريه لامن ريبا اي مشرق في الصيفا لتساوم غير بهما
مرج البحر السلهما متخا من افضل من الميع والحنن في راي العين منها حرج من وردة لاسفيان لا يجر حدها على
الاخر بالمنازه قري حرج ونحوه وبكسر الواو اي الله وبالنون وضب اللولو والرحمان فيها اللولو الدرود الرحمان البذر
او اللولو كقري للدرود الرحمان صغان وانما واليه مع انها حرجان من الميع لان النفاها ما صيرها لواجده وقيل الحرجان
الاسن منقطة الميع والحنن الجوارى السنن وقري الجوارى الرفع ونحوه لها ثمانا اربع حسان واربع وكلها بان المنشآت لطرف عا
الشجر وقري بكسر الشن اي الرافعات لها او المنشآت للامواج سخن من الاعلام الجبال الطوال عليها على الارض وجبريل
حائنه دو صفه للوجه وقري ذي صفه لربك اي يجعله الموجدون عن الشبهه او نقله له ما احلك او من عنده جلال
الحلمين مرصلي اهد علكه سخن من صلي ونقول اذا الجلال والارام فقال قد استقب كقري النعه في الضام كقري عقيبه سبيله

ان الجوان في خصال ستمهم
عابوا امنا لانه اذ كان منهم كانت
كل شئ خلقناه عند روم امنا لانه
كل شئ خلقناه عند روم امنا لانه
كل شئ خلقناه عند روم امنا لانه

الرحمن الرحيم
الرحمن الرحيم
الرحمن الرحيم

والسماها لرفع
الرحمن الرحيم
الرحمن الرحيم

الرحمن الرحيم
الرحمن الرحيم
الرحمن الرحيم

الرحمن الرحيم
الرحمن الرحيم
الرحمن الرحيم

عهد نقد نفسك كل نفس ذلك المذكور من الامان والجهاد اي ان كنت تعلمون انه خير من غيره الم لانتم حنيد مخلصون
صغفون اي ولكم في هذه المعية نعمة اخرى وقهرها نصر قريب عاجل وموفقة مكية الحسن مع قارس الورد وفي خبرنا
عن من الترخ على حجة العجل بشر عطف على توفيق لانه يسهل امور او يوي نعمتها على الاحتصاص او ييسر صدور ونفخ
لكم اوعلة المعز ومباصلة حري انصار الله وانصار الله وكونوا انتم انصار الله والشبهه جموعا على الحجة اي كونوا انصار
الله كما كان للوارثون انصار من فالهم من انصاري واما قال الله لان معناه من خدي منوها الى نصرته الله و
معنى من انصاري من المختصين في المصنوع وكان جوامع المطابق على انصار الله وانا جاز حلا على الحجة لان المصنوع
من ينصر الله لقراءه من انصار الله وفي الاصل نوع الاخلاق ونظر والتحقيق انها سوالان لم جاءه باي وكيف طائفه جوامع
واجواب عن كماله بسببه مع متوجهها وعن الداني بالخط الحلالين انصياوه وهم اول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا من
وهو السائر الحاصل قول كانوا اخوان محزون الشابي يبينون ما تمت وكثرت حجة عن زيد بن علي كان ظنهم بالحق

سورة الحج مكية وهي احدى عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم
المذبح الذي المشهور في امة العرب لانهم لا يكتبون ولا يقران اي بعث اميا في قوم اميين منهم يعلمون نفسه واحواله
قزى في الامين بحرف باي اذنب تتلقوا مع كونها اميا ولم يتعلم بزيهم يطهرهم من الشرك وعبادات الجاهلية الكاينات الحجة
القران والسنة ان في الحنفية واللام الفارسية وآخرين حمر وعطف على الاميين وهم الذين جعلوا الصحابة وقيل لما نزلت
قل من هم يارسول الله وضع يدك على كف سلمان الحديث وقيل الذين باؤن بخدمته في القمه او منصور عطف على مفعول
يعلمهم لان التعليم المتناسق في آخر الزمان مستندا الي اوله الحكيم في احسان مثله ذلك الفضل الذي اعطاه محمدا صلعم
مثل حادظ التوراة وقاريا من غير عمل بها وفهانت الرسول ولم يمتن بها بحار تنجب محل اسفار اي كتبت كما اراد
كذبوا هم اليهود عملوا التوراة كلوا على ما والعمل بها ثم لم يجلبها لم يعولوا بها وقزى حملوا ثم لم يجلبوها اي في الحقيقة فقد
العمل وحمل الاسفار وحمل نصب على الحال واصفة للحمار لانه كاللبيم في ولقد احم على اللبيم سبني هادجود اذا توجعوا
نحي انبا الله واجتاج ان صدقتم فيه وقتوا الموت لسقلم سريبا لداركرا منه والصلى الله صلعم لهم والذي نفسي
بيده لانقوا اصل نبيك راعص برفقه مما تالك احلان سمعي وهو احري المجرات وقزى كبر الواد من يتواكوا واقتضا
والاول في المستقبل ولن اكد جاون ممنوع ولا تمنونه ان الموت الذي لا يتسرون ان تمنونه لاني تونه وقزى انه
ملا قبيك وبدون وما ظاهرا واما الفاعل الذي معنى الشرط وقيل الذي خبر ان ثم استنرف فانه ملا قبيك
يوم الجمعة يوم الفرج الجموع كالضحكة للمفعول ونفخ الليم اي يوم الوقت الجموع كالضحكة للمفعول ونفخ الليم سبيل
الحجة وقزى من ومن سان ونفسي لا اذا التلا ارا ان عند عقود كلاما على النبي وكان للرسول صلعم وكذا للشيعين
بعد مؤذن واحد مؤذن عند اجلس على النبي على باب المسجد فلما اكثر الناس زاد عثمان مؤذنا آخر يؤذن اذا جلس
على المنبر وامر بالادين الاول على جانه لتي يسع زورا فاجيب ذلك عليه واول من ساء حجة كعب بن لوي وكان ساء
لها العرب وقتل حجة لانصار الى سلعان زران فضلي ثم لوميدك لعتن وذكرهم فموج يوم الجمعة لاجتماعهم فيه
قزى اول حجة كانت في الاسلام واما اول حجة جمعها الرسول صلعم فهي نه على اعداها ولم لها فمزم المدينة مما جازا لثبنا على
بي عرو وبن عوف واقام من لاسان الى الجبين واسس مسجدكهم فخرج يوم الجمعة عاملا المدينة فادركته صلوة الجمعة

بالحق من انوار انصار الله كما قال
عيسى بن ميمون ارباب من انصاري الى
الله والوارثون عن انصار الله ما كانت
طائفة من سائر الامم كقوت طائفة
طائفة من سائر الامم كقوت طائفة
طائفة من سائر الامم كقوت طائفة

يسح لله ملك السموات وما في الارض الملك
الهدوي العزيز العظيم هو الذي بعث في
الارض رسولا منهم ليدلوا على حجة الله
ويبين حجة الله على الناس وان الله
من قبل ان يخلق السموات والارض كان
عظماهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله
يعلمون من يشاء الله ذو الفضل العظيم
سئل عن حمل التوراة ثم يجوزها كمشي
بما تاملت اسفار ايسر من حمل التوراة
بالحمار الذي يمشي في القوم الطالين
قول الله عز وجل ان تعلم ان اوله من
ولا تقربوه ايلا ما عدت اليه فاعلموا
تأطوا به من ان لا تقربوه اليه فاعلموا
ملا قبيك يوم الفرج الجموع كالضحكة
للمفعول ونفخ الليم اي يوم الوقت
الجموع كالضحكة للمفعول ونفخ الليم
سبيل الحجة وقزى من ومن سان ونفسي
لا اذا التلا ارا ان عند عقود كلاما
على النبي وكان للرسول صلعم وكذا
للشيعين بعد مؤذن واحد مؤذن عند
اجلس على النبي على باب المسجد
فلما اكثر الناس زاد عثمان مؤذنا
آخر يؤذن اذا جلس على المنبر وامر
بالادين الاول على جانه لتي يسع
زورا فاجيب ذلك عليه واول من ساء
حجة كعب بن لوي وكان ساء لها العرب
وقتل حجة لانصار الى سلعان زران
فضلي ثم لوميدك لعتن وذكرهم فموج
يوم الجمعة لاجتماعهم فيه قزى
اول حجة كانت في الاسلام واما اول
حجة جمعها الرسول صلعم فهي نه على
اعداها ولم لها فمزم المدينة مما
جازا لثبنا على بي عرو وبن عوف
واقام من لاسان الى الجبين واسس
مسجدكهم فخرج يوم الجمعة عاملا
المدينة فادركته صلوة الجمعة

في علم من عرف في بطن واد فخطب على الجمعة وقزى فامضوا وانكروا فاسعوا وقالوا كانت فاسعوا السبعيت
حتى استقطوا حياي وقتل البيع الغنم والتمزق دون العرو وان ليس للانسان الا ما بيع الحسن لبيح علي
الاقدام ولكن على النيات اليه ذكوانه في الخطبة والصلوة اشبهها على ذكر الله وخص البيع من سائر الشواعل
الاصابة لاس من قزاهم وواويعم في ذلك اليوم وبكثرا البيع منه وعامة العلماء على ان النبي لا يوجد فساد البيع مع
حرمته لانه لم يجرم بعينه فهو كالصلوة في الثوب المغصوب وقيل انه فاسد ثم اطلق لم يحظر عليهم بعد انقضا
الصلوة ان عباس رضي الله عنهما لم يجره وانطلب شئ من الدنيا انما هو عبادة المصغر وحضوره وانما هو ربه في الله
وقيل طلب العلم وقيل صلوة التلويح روي ان اهل المدينة اصحابهم جمع وغلا شديدا فقدم حجه نخان من زلزالهم
والنبي صلعم خطب يوم الجمعة فحثوا ان يسبقوا اليه فائق معه لا يسي قبل ما ينيه واحر عشر واشاعر اربعون وقال صلعم
والذي نفس محمد بيده لو جرحوا جميعا الا ندم الله عليهم الوادي نادا وحكم لانه ضامن في خطبه وفي الصلوة في القمه واما قال اليها
وقد ذكر شين لانه لا يجره الا ان يجره الله الاول عليه لكذا قرأ اليه وقراه لهما او يجاز ان بعضا لهما وقزى اليها

سورة المنافقين مدنية وهي احدى عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم يعلم الذين كفروا مما عاهدواكم ان لن يقاتلوا معكم ولا يحاربوا ولا يقاتلوا معكم ولا يحاربوا
او في سببه الخالية عن الحلاص شهادة ما وعدت انفسهم المتفاد من ان قولهم انك رسول كذب وانا وسطى الله يعلم لان كل من
يوهم ان ذلك القول كذب فاما طه متوسيطه لحدوا اياهم يعني ان قولهم شهد من انه يجري حرجي الحلف في اذاعة النبي
نقول ان شهد في موضع قتم وبه اسندت ان اشهد بين او يرا احسان المنافقين باياهم وقزى اياهم و
بعضه ما تخم امنوا وفي سابعه يعني ذلك شان اليه القول للشاهد نا تخم اسوا الناس عملا او ليحاطم في الدفاق والكذب
اي ذلك كله بسبب انهم امنوا بكروا في جسر واما قال امنوا مع دوام كز المنافقين لان معناه بطقوا بكتن الشهادة
هم كفو واي نظري كزهم بقولهم ان كان ما نقوله محل حقا فمن جبر ونظير او نطقوا بالامان عند الموت من هم الكفر عند
شاطيهم استهيا او يرا اهل الردة منهم وقزى وطبع وقطع الله كان لان اي وقوم من المنافقين فصاحه وصاحته
وولاية فاذا حضر واجلس للرسول صلعم كانوا اسندون فيه وكان النبي صلعم ومن حضر يجوبون بهيكلهم وسمعون الجب
كلامهم مشكك اي الحادظ لا تتعجب بها في سقف او جراد وكذا هم اجرام خالية عن الجبر والمشب ارضام المخيثة شهبوا
بمالي حسن صدورهم وقوله جروهم رانتم خطاب للرسول صلعم او لكل عايط قزى بسح على الجهر لايهم كانه او مستانف
وقزى حشب وحشب وحشب ليزيري حشب جمع خشباء وبه حشب ده عجبها الفساد لواطتهم عليهم مفعول بافي
اي يحسون كل صفة من نداء وانساد ضالة واقته عليهم حنينهم الخوف ان يقول فهم ما هتكت السناء هم ان يندم العرو
اي الكاملون في العداوة لمدا جاتهم اعم العرو والمفعول المنة ولم يقله نظر اليه الجبر او على حدة لمخاضا محسبين
كل اصل صيغة فانهم الله دعائه عليهم وتعليم للمؤمنين لواء عطفوا واما لما اشكيا قزى حشفا وشهدا للتكثير روي
ان الرسول صلعم لقي ثما لمصطلق على ما له لم يسع الميسع فسلمهم وهم منم وازدحم على الما حشفا اجير لهم ومن شان حليلف
عبد الله من اي فاقنتلا فاستغاث كل يقومه فلط جعاز من فقرا المهاجرون سنا ما قال عبد الله ما شئت او مثلهم لا كما
تسيل سمن كلك ما كلك اما والله لئن رجعتا الى المدينة لمخ من لاذن وعنه به نفسه منها الا انه وقال لقومه لا تنفقوا
على جعاز وذوبه حتى يفضل من عمل صلعم سمع ذلك من ابن القم واخبره الرسول فقال لعبد الله انت صاحب الكلام الذي

فانما حشفا حشفا ما شئت او مثلهم لا كما
من مثل الله واكثره الله كثيرا اعلم بعلم
واخارا واتحان او لهما انصوا لهما وتوكل
فاياكل لعبد الله حشفا من اللومين
التحان والله خير للمؤمنين

اولها كالمنافقين ما لو اشهد انك رسول الله
واسعوا انك رسول الله واسعوا انك رسول الله
لكا دون اخذوا اياهم حشفا فصدوا عن
سبيل الله انهم ساء ما كانوا ليعلمون ذلك
بانهم امنوا بكروا وطبع على قلوبهم فهم
لا يعقلون واذا رانتم بعك الجاهل وان
نقولوا نسمع لقولهم كما تخم حشفا
محسون كل صفة طبع عم العرو
واخبرهم ما لهم انما في رسول الله

واذا نزل لهم تعالى استغفروا لهم رسول الله
لواء رسوله وانهم يصدون وهم كتمون
سوا عليهم استغفرت لهم انهم استغفروا لهم
لقد اراد الله ان الله لا يجزي القوم لاسين
هم الذين يقولون استغفروا لهم رسول الله
حتى يصدوا الله حشفا من اللومين ولكن
المنافقين لا يغفروا لهم

ان سجدوا اي وابوه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان عيسى بن مريم كان يمشي في سبيل الله في كل يوم
 بعد ما خلق من روث ام سلمة ان سبعة لاسية ولدت بعد وفات زوجها ليل فقال لها الرسول صلح قد جلت
 فالتجى سرا بسوله من امره بسبب القوي ذلك اي ما علم من حكم المعتدات ومن بنى الله في العمل بالاول من
 الحكام فله تكفى السيئات والجرم كانه في كل يوم يمشي في سبيل الله في كل يوم يمشي في سبيل الله في كل يوم
 مكان سكنناك من وجركم سان من حيث اي مكانا مما يطيق به والوجد لطاقه جري بالحركات البتة في الواو
 والسكن والنفقة واجتبان لكل مطلقه عند بي حنيفه وليس للبتة الا السك والنفقة لها عند مالك السك
 وعن الحسن ومحمد النفقة لها ولا سكن لحدث فاحطه ست قيس على كرم عمره ووالسك لتصلع بقولها السكني
 والنفقة لضيقتا عليهن في المسكن ما زال من الاواقظن ومعه او بالرجعة في آخر العدة او بان ينجها للاقتدا
 والحامل المطلقة النفقة والاجماع واما المتوفى عنها زوجها كثر العلماء للنفقة لها وعند علي وعبدالله وجماعة انه
 يجب اي فان ارضعت المطلقات ولدا لم يجر من جوارحها ولا الاطوار ولا يجوز استئجاره من اذا كان الولد من
 مالم ين عندل حنيفه وكوز عند السافرة لانه لا يجر من جوارحها ولا الاطوار ولا يجوز استئجاره من اذا كان الولد من
 لم يجر من جوارحها ولا الاطوار ولا يجوز استئجاره من اذا كان الولد من مالم ين عندل حنيفه وكوز عند السافرة
 الاب غير معاصرة اي لسبق كل من الموتى والمعسر ما وسعه من الاتفاق على المطلقات والارضاعات وقوى لسبق
 بالنسب اي وشيئا ذلك لسبق سبيل موعده فمقر ذلك الوقت ولعقر الارواح عتت امرضت عانا شديدا اي للثبته
 وقوى نكراي منكر اعطيا والمراد حساب اخره وعداها عزتكر برلى عيبه ومان لكونه مترقا او برادى الاشياء
 والاسات في صحتها والحفظه واصالة العذاب العاجل وحازان يكون عتت صفه لقرنة واعدها الكافي رسول
 رسولاه وجعل وسويل من ذكر الوصف بالملاقه فازال الازال للذكر والذكر الشرف كانه شرف او جعل ذلك المنة
 ذكره لاه او اذا ذكر اي مذكور في السموات وفي كرامه والنقد براسل رسول لان اوله الله ذكره براسل رسول
 رسولاه وعلل اعمال المصلدين ان الله ان ذكر رسول او ذكر رسول عليه هو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 آمنوا بآياته اي ليصل ما عليه السعة او ليصح الذي عرفهم نومون ووي يدخل باليا والون روقا
 اعظيم لما رقت المومن من الوباب الله مبتلا الذي خلقهم في ميثان بالنصب عطف على سبع وارض على الاستدائ
 خيم من كادض صل ملة المران انه نزل على ان لا يبين سبع الالهة اي جري امر الله وجملة من واده في كل ما في كل راض خلة
 وامر من اعطيا عباس والحقن لا يبين اهلها ليه اوجن وقيل ما يدبرهن من العجايب قوى بيلام قوى لعليا بالاناء والياء

سورة التهم ويسمى سورة النبي وهي اية

بسم الله الرحمن الرحيم
 في يوم عاشته عنها وعلت نركضه فقال صلى الله عليه وسلم لها اني اعلمى وقد جرت ما يدعي على نفسي وابشرك ان ابكر وعسر
 ملكان بعدي امرتى واحببت به عاشته وكانا متصلا من وقت خلا بل يوم حفصه فاستنكها فاقم تكلم
 طفلها من واليها راجعها وروي انه تزوج عسلان بيت زينب فتواطات عاشته وحفصه وقالنا اناسم
 منكم على ما فيرو كان من صلى الله عليه وسلم النكاح لم يصره لم يصره ما احل الله من ملكه امين او العسل
 تتبع نسيه لخرم او حال واستيفاد المحلة اما الاستئمان من حلفه بينه اذا اذاعه لغيره ان ثنا الله حتى لا تحت

ان سجدوا اي وابوه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان عيسى بن مريم كان يمشي في سبيل الله في كل يوم
 بعد ما خلق من روث ام سلمة ان سبعة لاسية ولدت بعد وفات زوجها ليل فقال لها الرسول صلح قد جلت
 فالتجى سرا بسوله من امره بسبب القوي ذلك اي ما علم من حكم المعتدات ومن بنى الله في العمل بالاول من
 الحكام فله تكفى السيئات والجرم كانه في كل يوم يمشي في سبيل الله في كل يوم يمشي في سبيل الله في كل يوم
 مكان سكنناك من وجركم سان من حيث اي مكانا مما يطيق به والوجد لطاقه جري بالحركات البتة في الواو
 والسكن والنفقة واجتبان لكل مطلقه عند بي حنيفه وليس للبتة الا السك والنفقة لها عند مالك السك
 وعن الحسن ومحمد النفقة لها ولا سكن لحدث فاحطه ست قيس على كرم عمره ووالسك لتصلع بقولها السكني
 والنفقة لضيقتا عليهن في المسكن ما زال من الاواقظن ومعه او بالرجعة في آخر العدة او بان ينجها للاقتدا
 والحامل المطلقة النفقة والاجماع واما المتوفى عنها زوجها كثر العلماء للنفقة لها وعند علي وعبدالله وجماعة انه
 يجب اي فان ارضعت المطلقات ولدا لم يجر من جوارحها ولا الاطوار ولا يجوز استئجاره من اذا كان الولد من
 مالم ين عندل حنيفه وكوز عند السافرة لانه لا يجر من جوارحها ولا الاطوار ولا يجوز استئجاره من اذا كان الولد من
 لم يجر من جوارحها ولا الاطوار ولا يجوز استئجاره من اذا كان الولد من مالم ين عندل حنيفه وكوز عند السافرة
 الاب غير معاصرة اي لسبق كل من الموتى والمعسر ما وسعه من الاتفاق على المطلقات والارضاعات وقوى لسبق
 بالنسب اي وشيئا ذلك لسبق سبيل موعده فمقر ذلك الوقت ولعقر الارواح عتت امرضت عانا شديدا اي للثبته
 وقوى نكراي منكر اعطيا والمراد حساب اخره وعداها عزتكر برلى عيبه ومان لكونه مترقا او برادى الاشياء
 والاسات في صحتها والحفظه واصالة العذاب العاجل وحازان يكون عتت صفه لقرنة واعدها الكافي رسول
 رسولاه وجعل وسويل من ذكر الوصف بالملاقه فازال الازال للذكر والذكر الشرف كانه شرف او جعل ذلك المنة
 ذكره لاه او اذا ذكر اي مذكور في السموات وفي كرامه والنقد براسل رسول لان اوله الله ذكره براسل رسول
 رسولاه وعلل اعمال المصلدين ان الله ان ذكر رسول او ذكر رسول عليه هو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 آمنوا بآياته اي ليصل ما عليه السعة او ليصح الذي عرفهم نومون ووي يدخل باليا والون روقا
 اعظيم لما رقت المومن من الوباب الله مبتلا الذي خلقهم في ميثان بالنصب عطف على سبع وارض على الاستدائ
 خيم من كادض صل ملة المران انه نزل على ان لا يبين سبع الالهة اي جري امر الله وجملة من واده في كل ما في كل راض خلة
 وامر من اعطيا عباس والحقن لا يبين اهلها ليه اوجن وقيل ما يدبرهن من العجايب قوى بيلام قوى لعليا بالاناء والياء

واما الجليل الكفارة اي شتم ذلك كمن تحرم الحلال من عند النبي حنيفه وليس يمين ولكنه سبب للكفارة عند السافري
 في الشا وخدمه فان نوي الطلاق جرم وعزله بكر وعمة وان عيسى وان سعور وزيد انه من عمر اذا نوى الطلاق
 في جرمه على من يملك وعين يديا من عمان لم يظهر وسوق الابا ماشا ولم يثبت لعظا حرام عن الرسول صلح ولا منع
 من مائة لغوله والله الاقرها بعد اليوم معن لم يجرم لم يمتنع بسبب يمين وطاهر قوله تخله اما انكم ان كانت منه
 من الحسن لم يملك من الله على لانه كان معنوا له مقابل اعنى لقرنه في حرم ما ربه مولاكم متولى اموركم وهو العلم
 بما يصلحكم او اوبى حكم من انفسكم لبعض ليعاجه حفصة وما اسحدث ما ربه واما مائة السجين بنات به اقتضت
 الي عايشته وروي انات اظهره اطلع اليه على اقباشيه او اظهر الحديث على الله من الظهور عرف بعض الحديث كما
 وروي عرف بالضعيف اي جاري عليه بان طلقها من قولك لبيس عرف ما صنعت وقيل المعرف حدث الامامة
 والمعرف عنه حديث ما ربه وانما لم يقل بنات به بعضه من وعرفها ان لفقوه وذكر خانية حفصة وكن محلة الله
 لاسان من المدع اليه ومن المعروف وحث قصد ذكر المشايخ في نصيبه في فلما بناها ان تق باخطاب حفصة وعاش
 رضى او غيرها على الالفات لكون البغ رواء ان عباس عرفه وقدمها لعنه فدرجت وقد وجد ما يوجب الموهبة ويوسل قولها
 عن الواجب وروي فقد بلغت وان نظرها لعنا وعليه بما ييسر من الغيبة واقشاشه وان يعبر من بطا من والله له
 وناصر وجبريل كرامته صالح المومن من عمل صالحهم وقيل لاسيا او الحباية والحلفا منهم وصالح المحسن او جمع
 اي صالحا كتبت نعم واوفي المحصف على خلاف قاس الخطو والملاكمة على كتمه بعد ذلك بعد نرضه الله ومن من ظبي
 فرج من مظاهر واما بال بعد ذلك مع ان فيه بعضا لظاهر الملاكمة على ما قبله ان مظاهرتهم من نرضه الله فالمعنى بعضيل
 لرضه مظاهر تم على غيرها من وجوه نرضته وروي تظاهر او مظاهرتهم او مظهره والسنديد ساقيات
 صايات تشبهها بالصايم لانه يسك لانه محل لواد او محاجرات وروي سيات وانما جعل الحديث خبرا لربها
 المومن لعصيانهم وطاعة المبدلات لرسول صلح وعرض به في فانتات لان الفتى طاعة الله وانما وسط العاطف من
 الشيات والكار لانها مشتاقتان لا يمتنع فيهما لاجتماعه في ما يور الصفات ثرا انفسهم بترك المعاصي وفعل الطاعات و
 اصليكم بان يحدوهم بالحدود به انفسهم وفي الحديث رجم الله رجلا ما لا اله الا هو صلى الله عليه وسلم قواهم واهلوكم انفسكم على طيب نوحا
 عطف على واوقوا وحسن للفاحل وليس لتقدر دين اهلوكم انفسهم بل قواهم واهلوكم انفسكم على طيب نوحا
 من لاد لا تقدا لالاسان وبعث ان عباس من حبان الكبريت وروي فورها ما الضمير دو وقوله عا عليها ليل بعاد
 اهلها ملاكمة لبع الزمانه الفسحة عشر شدا في اجرامهم وفي افعالهم ما ارضت ملا اي العصون امن او فعل امهم
 والمعنى في الاوي انهم سفلون امن ولا ابونه وفي الماشه اهم الاستا ولون فيما يورون به وانما او عدل المومن بما او عد
 به الكافرن في فان لم يفعلوا لن يفعل ان الصافي مساكن الكفار في دار واحد وان اختلف دركاتها او امرهم بالنه في
 من لارتداد او المراد من امن باللسان وهم المناهضون اي نقال لهم المناهضون العذرا لعدم العذرا لعدم نفعه
 توبة نصح جليله لاسناد الحاري ان النصح صفة المايه وذلك بان ندم على ما فرط ولوطن نفسه على ان العوجا له و
 ان سبغ الحصال كما ذكره عليه او ان نصب اللقب امام عبيه او توبه التاب منها المدي لان النصح التوجه الانصبة
 النفس والمومن وقيل نصح من صلاحه الثوب اي توبة في حرف ذلك وخالصة من عزل ناصح او اخلص
 من دنس او نصح للناس تدعوهم ليل مثلها الظهور انها في صلاحها قوى توبا ونصحها ان نصح صدر اي ذات
 نصح او نصح نصحها او نصح انفسكم على عداه الملوك او تعليم الجاد ودليل لاول قوله دخلكم بالجرم اي توبوا في

وان سجدوا اي وابوه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان عيسى بن مريم كان يمشي في سبيل الله في كل يوم
 بعد ما خلق من روث ام سلمة ان سبعة لاسية ولدت بعد وفات زوجها ليل فقال لها الرسول صلح قد جلت
 فالتجى سرا بسوله من امره بسبب القوي ذلك اي ما علم من حكم المعتدات ومن بنى الله في العمل بالاول من
 الحكام فله تكفى السيئات والجرم كانه في كل يوم يمشي في سبيل الله في كل يوم يمشي في سبيل الله في كل يوم
 مكان سكنناك من وجركم سان من حيث اي مكانا مما يطيق به والوجد لطاقه جري بالحركات البتة في الواو
 والسكن والنفقة واجتبان لكل مطلقه عند بي حنيفه وليس للبتة الا السك والنفقة لها عند مالك السك
 وعن الحسن ومحمد النفقة لها ولا سكن لحدث فاحطه ست قيس على كرم عمره ووالسك لتصلع بقولها السكني
 والنفقة لضيقتا عليهن في المسكن ما زال من الاواقظن ومعه او بالرجعة في آخر العدة او بان ينجها للاقتدا
 والحامل المطلقة النفقة والاجماع واما المتوفى عنها زوجها كثر العلماء للنفقة لها وعند علي وعبدالله وجماعة انه
 يجب اي فان ارضعت المطلقات ولدا لم يجر من جوارحها ولا الاطوار ولا يجوز استئجاره من اذا كان الولد من
 مالم ين عندل حنيفه وكوز عند السافرة لانه لا يجر من جوارحها ولا الاطوار ولا يجوز استئجاره من اذا كان الولد من
 لم يجر من جوارحها ولا الاطوار ولا يجوز استئجاره من اذا كان الولد من مالم ين عندل حنيفه وكوز عند السافرة
 الاب غير معاصرة اي لسبق كل من الموتى والمعسر ما وسعه من الاتفاق على المطلقات والارضاعات وقوى لسبق
 بالنسب اي وشيئا ذلك لسبق سبيل موعده فمقر ذلك الوقت ولعقر الارواح عتت امرضت عانا شديدا اي للثبته
 وقوى نكراي منكر اعطيا والمراد حساب اخره وعداها عزتكر برلى عيبه ومان لكونه مترقا او برادى الاشياء
 والاسات في صحتها والحفظه واصالة العذاب العاجل وحازان يكون عتت صفه لقرنة واعدها الكافي رسول
 رسولاه وجعل وسويل من ذكر الوصف بالملاقه فازال الازال للذكر والذكر الشرف كانه شرف او جعل ذلك المنة
 ذكره لاه او اذا ذكر اي مذكور في السموات وفي كرامه والنقد براسل رسول لان اوله الله ذكره براسل رسول
 رسولاه وعلل اعمال المصلدين ان الله ان ذكر رسول او ذكر رسول عليه هو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 آمنوا بآياته اي ليصل ما عليه السعة او ليصح الذي عرفهم نومون ووي يدخل باليا والون روقا
 اعظيم لما رقت المومن من الوباب الله مبتلا الذي خلقهم في ميثان بالنصب عطف على سبع وارض على الاستدائ
 خيم من كادض صل ملة المران انه نزل على ان لا يبين سبع الالهة اي جري امر الله وجملة من واده في كل ما في كل راض خلة
 وامر من اعطيا عباس والحقن لا يبين اهلها ليه اوجن وقيل ما يدبرهن من العجايب قوى بيلام قوى لعليا بالاناء والياء

لكفر بآبائكم وبنوكم يوم نصب بيدكم ولا يحرمي تعرض لمن خالفهم سبيح نورهم على الصراط ان عباس يقولون ذلك
اذ لطف نور المشاهدين اسفا قايه على عاده الشريفة ونقرا لقرآه واسعد غل لاسك ومومغفوا راي نبتها المنقرين
والا فالآخر لست داوا القرب والكلف اويال الامام اذ انهم من له ان النور على قدر العمل جاهد الكفار بالسيف
والمنافقين بالاختطاح واستعمال العلة فيهم على الفريضة ومن جاهد المنافقين ما واهم لهدو عليهم اوبالوجيد
اوبانفا اسرارهم مثل الله حال الكفار وعدم استفهام مع عدو قتم للمؤمنين كما منهم من العالين والوصول بحال امره نوح
وامرأة لوط ما اعتنا لم سفعنا ووجه الانبياء وقتل لها عند موتها اويوم المقتة اويوم الداخيلين مما واصله منهم ومن
الانبياء اويوم قومه كما وعلبه لذلك في الداخيلين ومثل حال المؤمنين في ان الاضرم وصله الكفر بحال المرأة فرعون
ومريم مع كفر قومه ورف الثملين تعرض باي المؤمنين لاسيما خصه لان امرأة لوط اذت عليه كما اذت خصه
على الرسول عليه السلام لا يتكلم بيما نما زوجنا لعل الله صلح ومومن اسرار النبي لرموز ووافدة من عبادنا ان
سبق له مثل على وجود الصالح تنبيه على ان النبيين المشهورين لم يكونوا الاعدن كسائر الجاد والافادات الا
بالصالح وخيانتها لفاقتها وظاهرهما على الرسولين وامرأة نوح قالت لغومه انه منحون وامرأة لوط دلست
على صفاها ولبيت الحيانة البور لما روي عن ان عباس ما عنت امرأة نوح وامرأة فرعون نسيه بنت سرحم وقيل
عنه موسى صلح آمنت حين لقت عصا موسى لاذك بعد ما فرعون قتل لما ماتت رب ان ايت بينه لجنه بينه وقيل
انه من دعه وعندك للفرعون رجة الله وفي لجنه لبيان مكان القرب او اذت ان يكون جنبها من لجان اله عبي
اقرب ليه العرش وهي حنات المادي اي رعل فرعون ومن نفسه الجبيته وعمله وهو الكفر والظلم من القوم الطابرين
البتكهم منه في الزرع ويري فيها والظير المحلة ومغ تحت هذا الطرف في الاما وفرى صدوت بالخصف اي
جعلتها صادقة ووصفتها بالصدق وسويت الصدق وكلمة صحفة المسرله على ادريس وغيره
لكنه في الاربعة اومالك به الملائكة وغيرهم وجميع ما كت في الحج من القاسم لتبني على النبيل لذكور والابن لاناها لغيره

صريا الله مثلا للذين كفروا امرأة
من عاد اسلمت لوط كما كانت عبيت
عنها من الله تعالى اذها انما عينا
مع الداخيلين وخراب الله النار
اسرا امرأة فرعون اذت وبيت
على عكاز بيتا لجنه وخبث من قومك
وعلمه وخبث من قومك الظلمين
ومريم امه عمران ليه المصنعت فجهها
مخاضيه من زوجها وصدقت فكان
انها وصيته وكانت من العائير

سورة الملك تحية وهي ثلثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم تبارك تعالي عن صفات
المخوقين اليبخار عز الاحاطة بالملك على كل من وجوده ومن على ما لم يوجد ما دخل تحت العدة فدرو فيه
نظر لان الشا ما ان يحض بالوجود ويشمل الموجود والمعدوم على المذموم ولا وجه لخصيصه عالم بوجوده انعام
كل له اللهم لان نقا لخصه به لتغير ما قبله اذ خصه بالوجود وطلبنا وطمع الماني لخصه بالانصاف على
ان في خصيص اول الموجود ايضا نظر لان اليبخار عن القدره فان خصصت القدره بالمعدوم كما معدوم خصه
مخصص اول بالمعدوم وان لم تخصص لم تخصص بالذات بالمعدوم والحق ان اول مطلق والذات عام لما جعله الله
مقصودا من اصل العدة اول او عومها بالثا والحيوم مابه الاحسان او مابه العلم والقدره والابشر ما وجب كون الشجيا
لانه دور الموت عدم خلك وتخل عرض منافها والم اذ حلق الموت على الاول اعلام ذلك الصبح سيج العلم باسبغ منهم
بلوي وهي الحرة ولذلك تعلق بها ابيكم اي ليعلمكم ايكم احسن واجله نافي جعفر في يعلم وليس سعيون ان لنتعلق ان
نفع بعد ما يسد مسد لمفعولين كحلت اريد مطلق الالمنة اذن احسن ام هو وبه نظر لان المصم وهو العلم بالذم ذك
المفعول معه بل القدر ليلوكم بيعلم ايكم وانما يقع الكلمة لاسفها ليه مفعولا مابيا لعلت وانما وقع موقع المفعولين في عملت

بنا لك الذي بين الملك هو عاقل
دير الذي خلق الموت والحيوة
ليوكم ايكم احسن عملا وهو
القدر المفقود

ان من خسر
الارض والدين
الم ترفع اليه
تعلق وحبها
المحزون في
بناوكم في
و باوكم في
من خلقه

ايهم خرج ان المعنى علمت جواب هذا الاستفهام ولا تقدر مثله في علمته ايج خرج اذ لا معنى لقولك علمت جواب هذا الاستفهام
واضا وكذا في هود في ليلوكم ايكم احسن اذ تعلق والله اعلم احسن مما لا يخلصه كونه لله واصوبه بوقوعه على السنة و
تلاها الرسول صلح فقالا لاي احسن عقلا واو بع عن محارم الله واسرع في طاعة الله والمعنى انه اجبكم لتقدر على العمل
وسلطة يكم الموت ليس فيكم ذكرا في العمل ايضا طباقا مصدر من طباق التل اذ لخصها طباقا عن طباق اي ذات
طباق او عيط وقت طباقا وقرى من نفوت ومماها واحدي من لحنان وساقض والفاوت عدم المناسب
ما ترى خطاب الرسول لكل مخاطب وهي حقه مشايخة لطباقا اي ما ترى فيهم تاوام المنظر مقام المصم عظيمها
لخلقين ونسبها على سبب سلافتين من الفاوت ورواها خاق الرحمن وادبع ليصع عندك للمعابنه ما اخبر من عدم
الفاوت والفا للمسيب فطور سفوق مع فطر وسوا الش اعم تكورا البصر منه في المثلث خلا لقلب يرجع ان لورشا لظفر
حيورا كما المظروا عن اصابة لظلمة عن الثنية الكور كليلك وسعدريك والافلا بيسر كرتين ومعنى الرجع لا تقع بالظفر
الروي باجم بصرك وعادوا في ان يحسر الذما القربي ليه الماسن المصايح السرج سميت بها الكواكب اي لما تنسف النار
التي احتمت فيها كما تبتون دورك بالمصايح اوباي مصايح على العظيم للسكرا لوجوم جمع لجم اي ما وجم بها في الشيب
التي سقض الكواكب فانها فان في الفلك والشهاب يقتل بعض الشاطين ويخرب بعضا او جعلنا هاطونا ورجوما
بالغيب لساطين لاش وهم الحامون واعتدوا في اخره بعد الاحراق بالشهب في الدنيا وقرى عذاب عظم بالنصب
عظما على عذاب السعير القوا طروا كاحط فيهما في الما شيقا من طرح قباهم اولم والذمار والمراد حبيب على المشه
نور على عال من فان عضا طارت منه شعة في الارض وشعة في السماء والمراد افراط العبط او اذ عيط الزاينه
الم بانكم توجب لزيد عذاب حرمتها ما لك لعل انه انتم قول الكفار للمذموم والذو المذمور والامار والمراد اهل
الانذار او كانه نفس الانذار ومن كلام الحرة لهم على ارادة القول والمراد صلا لنتهم في الدنيا والخللا الهلاك اوسمي
عقار الضلال اسمها ومن كلام الرسول لهم وحكوه للحرة اي فالوا لنا هذا فلم نقتله لو كنا نسبح لادبار الطلح لخرق
او نامله وجمع منها لان مدارا المكلف على ادله السمع والعقل يدنهم تنكذب الرسول صحف اوي بالحق في السعيل
ومعد لهم اعترقا او حرو اطاهم لمر ومعناه لستق اسرارهم ووجهكم عند الله وعلله بعلمه لظما بالصدور وكف بالعلم
وهو اللطف الجبر المنقوس ليه لبي مظهر ووطن من خلقه من فرجة حازان منتصب اي لا يعلم محلوقة كان المذموم
سككون فيما ستمم ويطهر الله ورسوله عليها وكانوا يعولون اسوا قولكم لئلا يسمع الله محمد ولا يجعل العلم من باب
لعطى وينع اي لا يكون عالما ولا تقدر له مفعول لان الحال وهو اللطف الجبر تاياه اذ انقال الابعم وهو عالم بل
الابعم كذا وهو عالم بكل شئ وفيه نظر لان اللطف الجبر لخص من العالم على ما فيه ويكون المقدس لا يكون له اصل العلم
ومومفد لجه في الظاهر والباطن من خلقه بل وجه المنع انه ليس لخص اساق صل العلم لانهم لم شكروا بل علمه بما اسرن
ولا بد من تقدر مفعول وبيد عليه سببا لثروك المشه في منابها مثل لفرط الدليل لان الممكن من البعير لا يصاها
الراكب تقدره فاذا ذلت منابها فهو لعابية وقيل منابها جباها وقيل حوانها اي اليه تشويق فهو صايلكم من
في السماء اي من ملكوته في السماء او من رعون انتم في السماء ولاهم كانوا يعفون المشبه مسعلون بالثا والمباي علمت
كيف الساري اذ اراي المندرية صافات باسطات اخضت عن الطران لانهن لخصن قوادها وبعضن و
نضمها اذ اخصن في جاجن بها الما بقول وافات لان اصل في الطران صف لجنه واما القبض فطاري حجي
ما طاري على لفظ الفعل مع ان صافات وقد حدثه منهن القبض ما يسكن الا الرحمن بعدة وما دبتر

الذي هو سيج سموات طباقا ما ترى
في خلق الرحمن من تفاوت وارجع البصر
هل يرى من ظهورهم ارجع البصر
كأنهم ثقب الكلب المصرا سايان
خبيث

ولقد نبينا السما الدنيا بساج
جبلها ما رجع والشاطين واخذنا
لهم عذاب السعير
عذاب محمد وبسبب المصير
فهبنا عوا لها شهيقا وهي تفرور
كلا يدع بين الخطي كما التي فيها
فوح سا لهم من نبتها الما يكرهوا
علي ويطا ان وكذا ولنا ما نزل
الله من شأن انتم الا في ضلال
كبير
وقالوا لو كنا نسبح او نعتل ما كنا في
اصحاب السعير ونشر قوا بدهم فتمت
لاصحاب السعير ان الذين يحشون
رجم لغيب لهم معرفة واجر كسب
واسروا قولكم او اوجروا به انه علم
ذات الصدور الابعم من خلق
وسوا اللطف الجبر

هو الذي جعل لكم الارض ذكورا فاشوا في منابها
وكلوا من الارض واليه السجود انتم من طائفة
ان تحشون الارض فاطمئنون انتم من طائفة
في السماء ان يسبحوا سبحا اسلمت كلف
ذات الصدور الابعم من خلق
انتم من شأن انتم الا في ضلال
كبير

لنظاهم عليه جمع لمة ويجمع باليد لعضه على بعض وتقرى ضم اللام معناه وبلد جمع ابد ولصنعت جمع لود
كصور وجبري انه بالكسر على انه من كلام الجن جاكين لغوهم ازحام الصابة عليه في اتهم به والظن ان
عليه انما ادعوا والجن عند زحامهم معجبين او قال الجن لغوهم حكايه عن الرسول صلعم ولا شدا ولا لغا او ارا بالظن
الغ لغاه غيا اي لا امك لا بلاغا وقيل لغ في حيز في لغواض لما كيد في استطاعته ملتحدا ملتحدا او مجيضا وقرى قال
لا امك لي قاله بعداه للجن او الجن او من حكاية الجن لغوهم او بلاغا بدل من ملتحدا اي لا امك لا بلاغا او هو ان
لا اي ان الالف بلاغا كقولك ان لا قيا ما وتعود او سالمة عطف على بلاغا اي ولا امك لا بلاغا ومن اي حلة التلغ
اذمعال بلصغنه بلصغنه اي بلاغا كايضا من الله بكلمة من الله وقرى فان اي جراحه ان له وجمع خالد بن المغيرة
حتى تتعلق سكونون اي سظاهرون عليه حتى اذا اذما ومانو عدون من يوم بدر او القمه مسعلون حرا وتعلق بما يدر
عليه الكلام ويواسضعاف الكفاية قل حيا بل قول المشركين حتى يكون هذا الموعود وانما ابا بل القرب بالادمع انه يكون
قربا وبعيد ان معناه اهو يوقع كل ساعة ام من جبريت له غاية من رسول الله من الرضى لي لي لكل مرضي رصدا حفظه من
الملاكمة يحفظه من الشاطين وكما يلطم صدره يديه وحلفه للظن من قد بلغوا الرسالات محروسة عن الرباداة والنقصا
وتقرى لعلم على الجبري الحاطط عند الرسول من المشركين لاشته منها حرقا دعا لاي محصورا او مصدرا بمعنى احصا والله اعلم

سورة الرمل بكية وهي تسع وعشرون اية

بسم الله الرحمن الرحيم اصله المنزل اي الملقب بشيايه
وتقرى على اصله وحفظه لاري وفتح الميم وكسرها اي زمله غنى او زمل نفسه وكان على الله علم ما ياء الليل من ملا
في وطيفه منه ويمن استنقاله في النوم فان الرمل فعل الكسلان الذي لا نهض في معانف الامور وامر بالفتور والجاهة
في الله واقبل مع احصائه على الجيا حتى امحت اقدمه خفف عنهم وقيل كان من زملا في مرط لعائشه يظفون شاعليه
وامر بان واظب عليه وعليه حرت عايشه وقيل دخل على خديجة او اياها جبريل وبادر به زعد فقال رملوني فاداه
حوسل اذ خال بالها المنزل عكرمة ابها الذي زمل امر عظيم اي حمله والرمل وقرى في ضم الميم وفتحها ان الغرض
المهم من النقا الساكنين عن ان حتى نصفه امامه من الليل والاعليلبا استنسا من النصف اي في اقل من النصف الصبر
في منه وعليه اما النصف او الاقل منه معناه على الاول ثم اقل من النصف على البت او اخيرا اما النقصان من النصف
او الزيادة على النصف على المثل ثم اقل من النصف او النقص من اقل وزد على اقل واما بدل من قليلا مع الاضفة اي في
النصف تمامه او انقص من النصف او زده عليه واما وصف النصف بالقله بالنسبة اليه الكل وكوز على هذا ان يفسر
قله الثاني بالنصف ايضا لانه المسمى للو اية اي انقص منه فلما انصفه معناه او انقص منه نصف لصفه هو الربع
واما او زد على الربع فلما انصفه اي زد على الربع نصف لربع وحاز ان لا تقدر لانه مطلق لم يذكر معه دليل يكون
تخصر اي من النصف لربع وانما دعه على الربع كالمثل مثلا عن عائشه كان تمام الليل فرضه جعله الله تطوعا وقيل
كان فرضا فبضع بالصلوات الخمس وقيل تمام الثلث فرضا منه وقيل كان واجبا وانما وقع التخصير في المقدار ثم بعد
عشر سنين وقيل كان نقلا للتخصير ولقوله وتجدبه بالقله لك رسول القرآن فادناه على قوله بتبيين الحروف والحركانت
من لثمة الرتل وسوا المبلغ وسلت عائشه عن قرأه الرسول جعلت لا كسر دم هذا الوارد السامع ان يعجز عنه وفه لعد
القول المنقول القرآن لما فيه من الكليل لقله الصعبة ان عباس كان اذا نزل عليه الوحي ينقل عليه وتوله جلك

ومن سئل عن قوله فان له ثلاثون حرك
نهارا بلحظ اقول انما عدت في سكون
من نصف احوال في عدد في ان لا يكون
اقرب ما وعد من ان يحصل له في اي
علم البيت طرقت على غيره بعد الا من
الرضي من رسول الله صلى الله عليه
ان طرقت على رساله
رسم واحظ بالذي
واضح في كونه
علا

وجاء الرمل في البدر الممل انصفه او انقص
منه قلنا وزد عليه وزل القرآن وتلا

الناطقة عليك فورا انقلنا ان اشته
الليل في اشهر وطاه واقوم قبله

عن عائشه راشت ترك عليه في اليوم الشديد ابرد ومفصم عنه وان جبينه ليرفض عرقا المحسن يقلل في الممان او على
المناقش او كالماله وزن ليس بالسفاسف اي النفس المناشدة اي المناهضة من مصححها اليه العبادة او المناشدة
مصدرنا اذا وام كالغافه اي فقام الليل لحدث عائشه انما المناشدة القنم بعد النوم او العبادة لثنا اي
حدثت وارتفع بالليل او ساعات الليل لحدثت واحدة منها بعد اخرى او الساعات لاول وقهرها على من الحسن بالصلوة
من المغرب لتعشيه خاصة اشده مواطاة من اقبلت اللسان او اشده موافقة لما يرد من الخشوع او من السر والعلما
لاقطع روية الخلاق وقرى اشده وطاه ما لفتح والكسر في الواو اي ثبات قدم واغلظ على المص من صلوة النهار
من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اشدد وطأتك على مريضي واسد ثقلا لهدو ولاهوات وقرى واصوب سبحا تصرفا
في ههناك اي لا يفرج بالك لا بالليل وقرى بالتحا من مسج الصوف في موفضته ونثره لا الشدا لم ذكر الحكمة للكلف
تمام الليل وقيل فراغا وسعه لتومك وتصرفك ورفعا بقدر عينا تدارك ما فات بالليل واذا زودم على ذكع سهيجا
او صلوة او بلاوة او دلاسة علم وتبتل وانقطع اليه وقال تشنلا لان معنى تبتل مثل نفسه في به لرعاية الفواصل
تقرى رب رفعنا على الملح وجرنا على البلد من ربك ان عباس على القسم باضمار حرر والقسم وحوابه الاله الاموال للقسيم
اي توحد سبب ان يكل الية الامور وقيل وكلا كقلا ما وعدك من النص جيلام حسن محافه وقيل نفع بانه السيف
ذخري واية نقوله المتقد على ان كلفه صاحبه عدوه اي لا يتحجج بالباطل ان تقبل بني وبينه النعمه بالفق التبع
وبالكسر الغام والضم المشرق وهم ضناد ورتش ان لدا ما اضاد شعهم انك الاسح نكل ونكل وجه القعود الشال
ذاعصة سبب في الخلق روى ان النبي صلعم قوا هذه لايه فصعق يوم نصب ملا في لدا الرخفة التزلزل الشريك
الكتيب لرمل اجتمع من كنهه اذا جمعه جمل ايجيل اي نثر واسبيل عليهم بالامل مكة ونكر الرسول ثم عده للعبد اليه ويلا
نقلنا لاستمري يوما مفعول له لسفون اي كيف سفون موله او لقرى مع محمد بنون وسفون محشون لله او ظرف
اي كيف لكم المغوى في القمه ان كقرى في لدا لجعل الولدان شبيها مثل الشدة لانه اذا تقاقت الهوم اسع المشيب
قال وشيب ناصبه الصبيوهم او وصف لليعوم بالطول وان لاطفال سفون فيه الشبيخه السامع مطر به على احكامها
والبالا لاية اي سفطه هو له وشش نة قري سفطه وسفطه ولم يوث على ما يول السها بالسقف او على اداه شبي
سفطه او على النسبة اي ذات الفطار او تقطر ويجوز ان يراد ان السها شبقه به انما اللودي الى انظارها لقله
في السموات والارض وعنه مصدر مضاف الى المفعول وهو اليوم او اليه الفاعل وهو الله لكونه معلوما ان هذه الكلمات
مذكور مع عظة اتخذ اليه سبيلا لتقرب اليه بالطاعة استعمر لادني للاقل ان المسافة من المشن اذا دنت قل
ما منها من الاحبار وقرى ونصفه وثلثه بالنصب اي وتقوى مما واجه على ويقوم اقل من نصفه وامل من ثلثه
ولا او مطاق للتخييم من النصف الثلث والرابد على النصف وهو لادني من الثلث والثلث للتخييم من النصف وهو
احدى من الثلث ومن الثلث والربع كما مر اي ويقوم ذلك جماعة من حجابك في تقديم البتلة في والله حال على انه لا تقدر
على تقدر ساعها الا الله وحده اي لن تخفى تقدر بدلاله تقدر اي لا يطيقون صبغه فتاب تجي في ترك العيام
المقدر وعبر عن الصلوة بالقرآن لانهما بعض اركانها اي فخلوا ما يتيسر بالليل وهذا مع الاول ثم يجمعها بالصلوة
الحس وقيل في قرآن بعينها فقتل في ليل سامة اية وقيل حسيين ثم بين كلمة السخ وهو بعد ليعيام على
المرخي والمسافر من واجهدين وقيل سوي من الجاهدين والمسافرين لكسب الحلال على استيناف جواب لمن يسأل عن
وجه الشرح اقمى الصلوة والركوة المفروضين وقيل ركوة الغفر لانه لم يكن مكة ركوة وانما وجبت بعد على لاول

ان اللغز النهار سجا طوبى لا واذا لم يكن
وتبتل اليه في شدة ولا وب المشرك والمغرب
الله الاموال الفاضل وتبيلة

واصبر على ما تقولون اجهم من اجيلا
وذرى والمكذبن اولى النعمة ومعلم
بليلا ان لدا انك لا وجمها وطاماما
ذلعة وعنا اليها مرفعت مرض
واجبال وكات للبان كشها انا
ارسلنا اليك رسولا شاهدا عليكم كما
ارسلنا الى قومك رسولا يبعث من
الرسول فاحذاه اخذوا بهما كلف يقول
ان كقرى يوما جعل الولدان شبا السها
سفطه كان وعنه مفعولا ان هذه بركن
من شات الخليليه به سبيلا ان يكله يعلم
انك تقوم اذني من بلخي للليل ونصفه
ولله وطاينه من الذين جعل اليتيم
الليل والنهار علم ان يقدره كتاب عليكم
فاقرانها ما يتيسر من القران علم ان سكون
منكم مربي واخرون لضرون في ما رزقوا
من فضل الله واخرون لعلون في سبيل
الله فاقرانها ما يتيسر منه وافهموا الصلوة
وانوا الركوة وارضوا الله قرضا حسنا
وما تدموا انفسكم من خير عذر ومثله
عن خبير واعظم احرا واستغفر الله
ان اليعفور يصم

جعل اخر السورة مدنيا وضاحتا هو ساير الصدقات او الزكوة على احسن وجوه ادا
او كل خير يتعلق بالنفس والمال حتى ان معنى وجوه هو فعل وفوقه خير واعظم على الابد والآخر

سورة المدثر مكية وهي ست وحسن آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
ما فوق الشعار وقل هو اول سورة نزلت لما رعب في ميدان الوحي رجع له حرجه وفان دثروني دثروني فقول
جبريل وقال يا ايها المدثر وقل اول سورة نزلت في مكة وقل بقرآنه معناه ما سمع من قرآنه وامن لا
يرجع انذاره وان اسمعوه واخروه وقوى بلفظ المعقول اي دثرت هذا امر وعصب بك عن عكمة كما قال المومل
ثم جازم مومل فمكروا فاقبل الانذار واحتض ربك ليبيد وهو الوصف الكبير يا قول الله اكبر فلما نزلت قال صلى الله عليه
الله اكبر فكوت حرجه واقنت انه الوحي وقد جعل على كلبهم الصلوة والفاصلة الشراي وما كان ولا تدع بكبيره
نظير من النجاسات انما الواجب في الصلوة والواجب في غيرها او قصر على خلاف العرب لتا من النجاسة او هو امر
تنظير للنفس من الرذائل يعال فلان ظاهر الثوب واللب كناية بما اشتمل على انسان عنه ولا ان العابد يلازم الطهارة
والرجوع قوى بالضم والكسر وهو العذاب اي ليجر ما يودي اليه من الافان وغيرها والمراد الثبات على صبر وقوى ولا تتر
وسكتك بالرفع وهو جازي لا نقط مستكرا اي داسا لما لعطيه كثيرا او طابا للتكثير فيجب عن استغراقه وامن بطلب
ان يعرض اكثر مما وجهه وهو جازي فالله اي امان من خواصه صل الله عليه وسلم لانه جعله لخاصة اشرف احوالنا وهي
تنبيه له ولامته وقوى مستكرا بالسكون بدلا من ممن من المنه لان المنه بري ما عطيه كثيرا اي لا تستكرا وشبه
ثوبه عند خفف او يعنى حال الوقوف قوى بالنصب باضمار ان كى الايجد الراحي حضرا لو غا القره ان تستكرو
كوز في الرفع حرف ان كاري حضرا الرفع ولو جه انه فاستعمل الصبر من غير تعدد مفعولا ويقدر مفعوله وهو على
اذي المشركين او على العراض او على عبيتك وصلما ما قبله واذا المسبب اي صبر على اذام من ابد يوم عسير
والغافر فلذلك الجبر والنصب اذ اهداه عليه اجراء وهو عسر لهم عليهم ولو يبد يدك من ذلك لانه اشارة الى وقول المدثر
فذلك خير ليوم عسير لان التقدير في وقول المدثر وقع يوم عسير وهو القيمة او هو يبد يدك من ذلك لانه اشارة الى وقول المدثر
يوم عسير عسير يسير كما يكون يسير على المومنين فهو عسير فانه زيادة غيظهم بشان المومنين او عسير لا يجرى
يسير الصبر وحيد حال من انه اي حربي وحرقه وحرقه لا يشاركه ومن المفعول اي حلفته وحيد الامارة
ولا ولد وقل نزلت في الوليد بن المغيرة كان بلفظ بالوجه ما بعد نوله او قبله لانه وجد قوله وهو تنبيه او على
الدم بانه حلفه وحيد انه المار والولد كونه بالوجه محروما بوساطة كثيرا او محروما بالتمام من ذلك لانه كان له الفزع والضح
والنجاة شهودا حضورا معه بكة لاستغناهم من طلب المعاش او شهودون الجماع او سمع شهادتهم كان له عشره من
او ثلثة عشر او سبعة اسلم منهم ثلثة ومهدت له بسطت له الجاه والرياسة وكان من وجهها قرآنهم استبعاد طرحه
او كان يقول ان صدق محمد فاحلف بجنة ادبي كلما قطع لرجايه انه للمعليل عند عانده آيات المنع روي انه ما زال
بعد نوله في قصان من ماله من هلك سار هقه ساعته صعودا عنقه شاقة عن النبي صلح بكل من رصده عنقه
في النار وعنه صل الله عليه وسلم الصعود جعل من نار يصعد فيه سبعين خريفا م هو ي في ذلك لانه ذكر جعل للمعبد
بانه بلغ عايبه بقلبك وسميتبه القرآن سجرا او بدله من انه كان لا تلتعلسا سان لكنه عناده اي فكر ما اذا نزل القرآن

يا ايها المدثر فم طهره وديك فليس مثلك
فطهره

والجبر فاجر واليمن تستكرو ولو بك
فليس مثلك في المار وذلك في
يوم عسير عسير يسير

وروي من حلف وحيدا وجعل له
مالا عسيرا ودينه سهوا ومهدت له
تسبيلا ثم يطعن ان اليد كلا انه
كان ابائا يبد يدك لانه صعدوا
لغة فكل قدر فكل كلف فانهم نظرو
م عيس ويسير اجرو واستكرو

وقدر نفسه ما تقوله كقدر ترحيب من تقديره او شاعرا علمه على الاستمراء او حكاية لما كثر في معنى قوله الله ما يتخذه
واخراه ما اشعر انه بلغ معا فحق ان يحسد ويدعو عليهم حاسد ثم نظر في وجوه الناس ثم ضرب وجهه ثم نحف صديقه بشاوس
منكره او وصف اشكاله في استنباطه استمراء وقيل قد رويها قوله ثم نظر في وجوه الناس ثم ضرب وجهه ثم نحف صديقه بشاوس
الربول ثم ادبر واستكبر عن الحق ثم نظر في وجوه الناس ثم ضرب وجهه ثم نحف صديقه بشاوس
من تاديبه في الاصل ثم اسلم في شرايطه ونظر في وجوه الناس ثم ضرب وجهه ثم نحف صديقه بشاوس
وما قبله ثم لان الكلمة ملحوظة بانه نطق بها من غير بلبث ولم يوسط العاطف من الجليلين لان اخيريه باكد للملاوي
ويجوز ان هذا ساطيه برك من سار هقه لانه ما لطف فيها الا اهل الكفة ولا من هالكه يعادوا ولا يشفع على شئ ولا تدعه
من الهالك لولا حة من ليج الجبريل فقل بلغ للجلد قد عما شدد سواد من الليل للستر اعلى للموداة والناس وقوى بالنصب
على الاختصاص عليها اي امرها سبعة عشر ملكا او صنفا من الملائكة او صنفا او قريبا وقوى بالسكون العن لسكون الجبريل
فما هو كما في تسعة عشر جمع عشر وجعلهم ملائكة لئلا يذمهم بقدره لنفسه ولا يهمل اشد الخلق بطشا وما نزلت قال
ابن جهم لعل الشرايط العشر منكم ان سطشوا بوجع حتى قال ابو لاشدين وكان شديدا لبطش ابا الكيفيم بسعة عشر نزل
وما جعلنا اي ما جعلناهم رجالا من حنكهم بيطافون والحق ولقد جعلنا عذرا لهم المصيبة عن العشر بوجع عذرا من
شأنها ان يعنى بها من الوهم والاعتراض ويستحق بها اهل الكتاب لان عذرا بسعة عشر في الكفاين ويزداد
المومنون انما انما للضيق فبذلك ولما روي من تسليم اهل الكتاب واما قاله لولا ان باب جعلنا استغنا لسكون المبلغ فتمت بحال
من عذرا اي ولفقوا للماتون الذين يحسون في المستقبل بالمدينة ما لم يكن مكة مفارقا وانما تم بالمدينة او ليس للمرض
المنفاق بل الشك وكان الكواهل مكة ساكن وانما عطف قول المساقطين والكافرين على ما قلنا مع انه لا يكون عذرا لان اللام
لمت للعرض كحجتها لثبات المعاقبة لكون لهم عذرا مثلا ليس لهذا احواله وسمي مثلا لاستغناهم لهذا
العدد المناقص الكاف نصيب فذلك اشارة الى معنى الاضلال الهدي وما يبعث حنودا بك وما في اختصاص كل عند بعد
الامور لفرط كثرتها انما هو جواب لقول اي جعل امارا رب محمد عوان الا تسعة عشر وما جعلنا الي الامور اعترافا وما يبعث الاذكار
متصل بوصف سقاي وما سقوا وما ايات الي ذكورت فيها كلا اذكار اي لا يدركون او روي من من ان يكون اجري الكبرى
ذو روي من ادبر ومنه صار كاس الدبر ومن جبر الليل النهار اذا خلفه وقوى اذا ادبر بها الاحاديث جوابا ليقسم او ليعلم
لكلا والقسم معروض للتوكيد والكبرى اي اجري بلما او اللطيف اي انها واحدة في النظر لانظير لها هي واحدة
الرجال الذين يمتد اجري اي انزلوا احوال وقوى بذكره في الرفع جبر بعد جبر لان وحده المبتدأ ان تقدم مثلا لمن يتلجب
اي مطلق لما تقدم او الماخو وهو السبق الجبري والحلف عنه او لمن شابهه من الشرايط اي من الذين مكثوا
من مشه المقدم او الماخو رويته ليس تسانت رويته لان في الرفع مفعول استوي فيه المذكر والمؤنث بل اسم مفعول الرهن
كالسنتية معنى الشتم والرهينة ومن ذرى باب وجدل اي كل نفس رهن بكيبها غير فضلك الاحصاء لا يمتد بهم الاطفال
عزهم والملائكة عن ان يعاس في جنات لا يكتنه وصفها بتساوي يسال بعضهم بعضا او سا لوز عيهم كصوتهم وديعنا
وانما نزل ما سلمك مع انهم ملخاطبة في السؤال المحسن بل سا لوز اعني لانه حكاية قول المسيقولين عنهم اي يقولون فلما لمح من
ما سلمك وهو من اجسادات الموبدين وانما سا لوز مع علمهم به للفقح ولكون حكاية بذكره للمساكين محتال ان كوا احد
منهم دخل النار هكذ تاربع او بعضهم هكذ وبعضهم هكذ وانما اخر الكذب وهو اعطاه لعظما للكذب محوم كان من الذين
امثرا لاسفهم لان الشفعة من انضاه الله وفيه جليل ان الشفعة سفح او يبد عن الدرر العمان والمواظ مع ضم حال

قائل ان هذا المومنون ان هذا المومنون
الذين صلوا عليه مشرو ما اوردوا في ستر
لا يتبعوا لاندروا لولا ان هذا المومنون
عشر

وما جعلنا استغنا لئلا يذمهم بقدره
لنفسه لئلا يذمهم بقدره لئلا يذمهم
الذين امنوا انما انما لئلا يذمهم
الذين امنوا انما انما لئلا يذمهم
الذين امنوا انما انما لئلا يذمهم

لئن شئت ان تبدلهم اوتيا
يا كسب ربيته الاحصاء لا يمتد
في جنات تسالون عن المومنين
في ستر قالوا المومنين المومنين
نظم المكسب وكذا في ستر
وكما كذب يوم الدين حتى انما اليقين
فما ستمهم شقاعة الشراطين العن
الذكر من بين

في الاخر معناه ومن الكليتين اربعون سنة وقيل عشرين الخطاب منكري البعث اي انتم اصعب خلقا وانشا ام السما
سماها طواها وموسى بن خمسين سنة فتواها فخرها بالافطورا وقها عطين الميراد اعطشه الله كظلمه واطلمه
واخرج وارضوشتمها واضيفا الى السما لان الليل ظلمها والضحى الشعل في جوها ماها عيونها ورحمها ورحمها
حما اكل الناس والاعوام استغنى الرعي للسان ونضيل على شرنطه المنسرف وقرى رضعها على لا يتبدل ولم يدخل العاطف
في اخرج لان معن جابها بسطها للسكنى ثم فسر بما توفق عليه الحكمة من امر الماكل والمشرب ولا تستقر ارا وخرج حال
ما خيرا وقد فعل ذلك منها الطامة الراهبه اليه نظم ونظام الرواحي وحي القمه او الفخ المائمه او ساعة السوت
الى الجنة او النار يوم يدفن اذا ما سيج موصوله او مصديه وقرى زرت لمن ربي جميع الارباب اي لكل من ربي
كقوله قدس للصبح لربى عيسى من ربي من راي ومن رى والضمير للجمع اوات يا محمد فامجاب واذا لم يخ ماواه
وليس اللام بدلان الاضافه بل للتعريف لما علم ان الطيبه صورها لاي ولي الغيرة في فضل او مبتدا اي النفس الامارة
بالسوء والهوى تتابع الشهوات وتلتذذ لى عذورها ومصعب لى عجزها فقل مصعبها يوم احد وقرى الرسول نفسه
سنة نعدت المشاخص في خوفه ان متى رساها ارساها اي امانتها واثباتها ومنتهاهم في اي شيء اي ما انت
من ان نذكر وقتها لهم وتبينه في شى عراشه لم نزل الرسول صلح مذكر الساعة ويسال عنها من نلت هو يجمع كثر ذكر
ولم يجمع على بهم لم نزل ذكرها وسال عنها اي الى ريكه سنتي عليها وقل فم لكار لسواها اي في هذا العالم والى
اي رسالك وانت خاتم الامم اذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها انما انت اي لم تبعث لتعلم وقت الساعة
بل لسددهم وقرى سدر ما لتؤمن على الاصل كما هم لم يثابروا في الفجور واضيف الضمير الى العنقبة لما بينه
اجتماعها في ما واحد وانك الاضافة ان الملك لم يخل يوما ولكن ساعة منه فلما ترك اليوم اضافة الى عشرينه

سورة عبس مكية وهي احدى واربعون اية

بسم الله الرحمن الرحيم
صناديدك وشعركم لي لاسلام فقال يا رسول الله اقرني وعلمي وكر ذلك واوليها شلفاه بالقرن فخره الرسول قطعه
لكلامه وعس واعتز عنه حرلت وكان صلى الله عليه وسلم يكرهه ويقول من جامل من عاتق منه لبي واستخلفه على المدينة
موتى وقرى عبس بالشديد لما لعه لى لان جاء وقرى ان هم تبي والى منها اي لان جاءه فخل ذلك وروي
انه ما عبس بوجهه فخره وفي الاوقات من الغيبة الى الخطاب بزيادة الكار وكذا في لفظ الاعى ان كان يحب
ان يركب لعطفها لى شى جعلك اربابا لى هذا الاعى نرى يطهر من اوضار لائه او يذرك او تعطفت فخره ذكر الالى
موعظتك وقل الضمير في لعلم للكافى لمعت في ان توكى بالاسلام وما يدركه انه كان وقرى بنبغه بالرخ عطفها
على ذكره والنصب على العمل لضدي تخرى بالاقبال عليه وقرى بادغام الباء الصاد وضدي اي دعوى الحرف الى
التعريض وليس على اس شان لا توكى بيبه يبرح فطلب الحير وسخر الله والكفار في ايتا كبره اذ جا لى ابا بيلير
لشاعل وقرى انت الكار عليه اي شاك لا يبع له ذلك كلاله عن معاودة مثله فلكه موعظة ذكره حفظه ولم يلبس
لان الملك يحنى الاكروه صحف صفه مذكر لى شبنه فها م فرعة في السما او بالفلار مطرقة عن ايرى الشياطين
صغر كتيه من اللج برة القناومل في صحف لانيما او السفرة القراوى او الصحابة من دع عليه ما الكفر فحب من افراطه
في الكفران وصف حاله من لا يتطلى ان انتهى وما هو مغرور منه من النعم من اي شى حزين من لطفه بيان له فقد

في الاخر معناه ومن الكليتين اربعون سنة وقيل عشرين الخطاب منكري البعث اي انتم اصعب خلقا وانشا ام السما سماها طواها وموسى بن خمسين سنة فتواها فخرها بالافطورا وقها عطين الميراد اعطشه الله كظلمه واطلمه واخرج وارضوشتمها واضيفا الى السما لان الليل ظلمها والضحى الشعل في جوها ماها عيونها ورحمها ورحمها حما اكل الناس والاعوام استغنى الرعي للسان ونضيل على شرنطه المنسرف وقرى رضعها على لا يتبدل ولم يدخل العاطف في اخرج لان معن جابها بسطها للسكنى ثم فسر بما توفق عليه الحكمة من امر الماكل والمشرب ولا تستقر ارا وخرج حال ما خيرا وقد فعل ذلك منها الطامة الراهبه اليه نظم ونظام الرواحي وحي القمه او الفخ المائمه او ساعة السوت الى الجنة او النار يوم يدفن اذا ما سيج موصوله او مصديه وقرى زرت لمن ربي جميع الارباب اي لكل من ربي كقوله قدس للصبح لربى عيسى من ربي من راي ومن رى والضمير للجمع اوات يا محمد فامجاب واذا لم يخ ماواه وليس اللام بدلان الاضافة بل للتعريف لما علم ان الطيبه صورها لاي ولي الغيرة في فضل او مبتدا اي النفس الامارة بالسوء والهوى تتابع الشهوات وتلتذذ لى عذورها ومصعب لى عجزها فقل مصعبها يوم احد وقرى الرسول نفسه سنة نعدت المشاخص في خوفه ان متى رساها ارساها اي امانتها واثباتها ومنتهاهم في اي شيء اي ما انت من ان نذكر وقتها لهم وتبينه في شى عراشه لم نزل الرسول صلح مذكر الساعة ويسال عنها من نلت هو يجمع كثر ذكر ولم يجمع على بهم لم نزل ذكرها وسال عنها اي الى ريكه سنتي عليها وقل فم لكار لسواها اي في هذا العالم والى اي رسالك وانت خاتم الامم اذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها انما انت اي لم تبعث لتعلم وقت الساعة بل لسددهم وقرى سدر ما لتؤمن على الاصل كما هم لم يثابروا في الفجور واضيف الضمير الى العنقبة لما بينه اجتماعها في ما واحد وانك الاضافة ان الملك لم يخل يوما ولكن ساعة منه فلما ترك اليوم اضافة الى عشرينه

في الاخر معناه ومن الكليتين اربعون سنة وقيل عشرين الخطاب منكري البعث اي انتم اصعب خلقا وانشا ام السما سماها طواها وموسى بن خمسين سنة فتواها فخرها بالافطورا وقها عطين الميراد اعطشه الله كظلمه واطلمه واخرج وارضوشتمها واضيفا الى السما لان الليل ظلمها والضحى الشعل في جوها ماها عيونها ورحمها ورحمها حما اكل الناس والاعوام استغنى الرعي للسان ونضيل على شرنطه المنسرف وقرى رضعها على لا يتبدل ولم يدخل العاطف في اخرج لان معن جابها بسطها للسكنى ثم فسر بما توفق عليه الحكمة من امر الماكل والمشرب ولا تستقر ارا وخرج حال ما خيرا وقد فعل ذلك منها الطامة الراهبه اليه نظم ونظام الرواحي وحي القمه او الفخ المائمه او ساعة السوت الى الجنة او النار يوم يدفن اذا ما سيج موصوله او مصديه وقرى زرت لمن ربي جميع الارباب اي لكل من ربي كقوله قدس للصبح لربى عيسى من ربي من راي ومن رى والضمير للجمع اوات يا محمد فامجاب واذا لم يخ ماواه وليس اللام بدلان الاضافة بل للتعريف لما علم ان الطيبه صورها لاي ولي الغيرة في فضل او مبتدا اي النفس الامارة بالسوء والهوى تتابع الشهوات وتلتذذ لى عذورها ومصعب لى عجزها فقل مصعبها يوم احد وقرى الرسول نفسه سنة نعدت المشاخص في خوفه ان متى رساها ارساها اي امانتها واثباتها ومنتهاهم في اي شيء اي ما انت من ان نذكر وقتها لهم وتبينه في شى عراشه لم نزل الرسول صلح مذكر الساعة ويسال عنها من نلت هو يجمع كثر ذكر ولم يجمع على بهم لم نزل ذكرها وسال عنها اي الى ريكه سنتي عليها وقل فم لكار لسواها اي في هذا العالم والى اي رسالك وانت خاتم الامم اذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها انما انت اي لم تبعث لتعلم وقت الساعة بل لسددهم وقرى سدر ما لتؤمن على الاصل كما هم لم يثابروا في الفجور واضيف الضمير الى العنقبة لما بينه اجتماعها في ما واحد وانك الاضافة ان الملك لم يخل يوما ولكن ساعة منه فلما ترك اليوم اضافة الى عشرينه

في الاخر معناه ومن الكليتين اربعون سنة وقيل عشرين الخطاب منكري البعث اي انتم اصعب خلقا وانشا ام السما سماها طواها وموسى بن خمسين سنة فتواها فخرها بالافطورا وقها عطين الميراد اعطشه الله كظلمه واطلمه واخرج وارضوشتمها واضيفا الى السما لان الليل ظلمها والضحى الشعل في جوها ماها عيونها ورحمها ورحمها حما اكل الناس والاعوام استغنى الرعي للسان ونضيل على شرنطه المنسرف وقرى رضعها على لا يتبدل ولم يدخل العاطف في اخرج لان معن جابها بسطها للسكنى ثم فسر بما توفق عليه الحكمة من امر الماكل والمشرب ولا تستقر ارا وخرج حال ما خيرا وقد فعل ذلك منها الطامة الراهبه اليه نظم ونظام الرواحي وحي القمه او الفخ المائمه او ساعة السوت الى الجنة او النار يوم يدفن اذا ما سيج موصوله او مصديه وقرى زرت لمن ربي جميع الارباب اي لكل من ربي كقوله قدس للصبح لربى عيسى من ربي من راي ومن رى والضمير للجمع اوات يا محمد فامجاب واذا لم يخ ماواه وليس اللام بدلان الاضافة بل للتعريف لما علم ان الطيبه صورها لاي ولي الغيرة في فضل او مبتدا اي النفس الامارة بالسوء والهوى تتابع الشهوات وتلتذذ لى عذورها ومصعب لى عجزها فقل مصعبها يوم احد وقرى الرسول نفسه سنة نعدت المشاخص في خوفه ان متى رساها ارساها اي امانتها واثباتها ومنتهاهم في اي شيء اي ما انت من ان نذكر وقتها لهم وتبينه في شى عراشه لم نزل الرسول صلح مذكر الساعة ويسال عنها من نلت هو يجمع كثر ذكر ولم يجمع على بهم لم نزل ذكرها وسال عنها اي الى ريكه سنتي عليها وقل فم لكار لسواها اي في هذا العالم والى اي رسالك وانت خاتم الامم اذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها انما انت اي لم تبعث لتعلم وقت الساعة بل لسددهم وقرى سدر ما لتؤمن على الاصل كما هم لم يثابروا في الفجور واضيف الضمير الى العنقبة لما بينه اجتماعها في ما واحد وانك الاضافة ان الملك لم يخل يوما ولكن ساعة منه فلما ترك اليوم اضافة الى عشرينه

في الاخر معناه ومن الكليتين اربعون سنة وقيل عشرين الخطاب منكري البعث اي انتم اصعب خلقا وانشا ام السما سماها طواها وموسى بن خمسين سنة فتواها فخرها بالافطورا وقها عطين الميراد اعطشه الله كظلمه واطلمه واخرج وارضوشتمها واضيفا الى السما لان الليل ظلمها والضحى الشعل في جوها ماها عيونها ورحمها ورحمها حما اكل الناس والاعوام استغنى الرعي للسان ونضيل على شرنطه المنسرف وقرى رضعها على لا يتبدل ولم يدخل العاطف في اخرج لان معن جابها بسطها للسكنى ثم فسر بما توفق عليه الحكمة من امر الماكل والمشرب ولا تستقر ارا وخرج حال ما خيرا وقد فعل ذلك منها الطامة الراهبه اليه نظم ونظام الرواحي وحي القمه او الفخ المائمه او ساعة السوت الى الجنة او النار يوم يدفن اذا ما سيج موصوله او مصديه وقرى زرت لمن ربي جميع الارباب اي لكل من ربي كقوله قدس للصبح لربى عيسى من ربي من راي ومن رى والضمير للجمع اوات يا محمد فامجاب واذا لم يخ ماواه وليس اللام بدلان الاضافة بل للتعريف لما علم ان الطيبه صورها لاي ولي الغيرة في فضل او مبتدا اي النفس الامارة بالسوء والهوى تتابع الشهوات وتلتذذ لى عذورها ومصعب لى عجزها فقل مصعبها يوم احد وقرى الرسول نفسه سنة نعدت المشاخص في خوفه ان متى رساها ارساها اي امانتها واثباتها ومنتهاهم في اي شيء اي ما انت من ان نذكر وقتها لهم وتبينه في شى عراشه لم نزل الرسول صلح مذكر الساعة ويسال عنها من نلت هو يجمع كثر ذكر ولم يجمع على بهم لم نزل ذكرها وسال عنها اي الى ريكه سنتي عليها وقل فم لكار لسواها اي في هذا العالم والى اي رسالك وانت خاتم الامم اذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها انما انت اي لم تبعث لتعلم وقت الساعة بل لسددهم وقرى سدر ما لتؤمن على الاصل كما هم لم يثابروا في الفجور واضيف الضمير الى العنقبة لما بينه اجتماعها في ما واحد وانك الاضافة ان الملك لم يخل يوما ولكن ساعة منه فلما ترك اليوم اضافة الى عشرينه

في الاخر معناه ومن الكليتين اربعون سنة وقيل عشرين الخطاب منكري البعث اي انتم اصعب خلقا وانشا ام السما سماها طواها وموسى بن خمسين سنة فتواها فخرها بالافطورا وقها عطين الميراد اعطشه الله كظلمه واطلمه واخرج وارضوشتمها واضيفا الى السما لان الليل ظلمها والضحى الشعل في جوها ماها عيونها ورحمها ورحمها حما اكل الناس والاعوام استغنى الرعي للسان ونضيل على شرنطه المنسرف وقرى رضعها على لا يتبدل ولم يدخل العاطف في اخرج لان معن جابها بسطها للسكنى ثم فسر بما توفق عليه الحكمة من امر الماكل والمشرب ولا تستقر ارا وخرج حال ما خيرا وقد فعل ذلك منها الطامة الراهبه اليه نظم ونظام الرواحي وحي القمه او الفخ المائمه او ساعة السوت الى الجنة او النار يوم يدفن اذا ما سيج موصوله او مصديه وقرى زرت لمن ربي جميع الارباب اي لكل من ربي كقوله قدس للصبح لربى عيسى من ربي من راي ومن رى والضمير للجمع اوات يا محمد فامجاب واذا لم يخ ماواه وليس اللام بدلان الاضافة بل للتعريف لما علم ان الطيبه صورها لاي ولي الغيرة في فضل او مبتدا اي النفس الامارة بالسوء والهوى تتابع الشهوات وتلتذذ لى عذورها ومصعب لى عجزها فقل مصعبها يوم احد وقرى الرسول نفسه سنة نعدت المشاخص في خوفه ان متى رساها ارساها اي امانتها واثباتها ومنتهاهم في اي شيء اي ما انت من ان نذكر وقتها لهم وتبينه في شى عراشه لم نزل الرسول صلح مذكر الساعة ويسال عنها من نلت هو يجمع كثر ذكر ولم يجمع على بهم لم نزل ذكرها وسال عنها اي الى ريكه سنتي عليها وقل فم لكار لسواها اي في هذا العالم والى اي رسالك وانت خاتم الامم اذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها انما انت اي لم تبعث لتعلم وقت الساعة بل لسددهم وقرى سدر ما لتؤمن على الاصل كما هم لم يثابروا في الفجور واضيف الضمير الى العنقبة لما بينه اجتماعها في ما واحد وانك الاضافة ان الملك لم يخل يوما ولكن ساعة منه فلما ترك اليوم اضافة الى عشرينه

في الاخر معناه ومن الكليتين اربعون سنة وقيل عشرين الخطاب منكري البعث اي انتم اصعب خلقا وانشا ام السما سماها طواها وموسى بن خمسين سنة فتواها فخرها بالافطورا وقها عطين الميراد اعطشه الله كظلمه واطلمه واخرج وارضوشتمها واضيفا الى السما لان الليل ظلمها والضحى الشعل في جوها ماها عيونها ورحمها ورحمها حما اكل الناس والاعوام استغنى الرعي للسان ونضيل على شرنطه المنسرف وقرى رضعها على لا يتبدل ولم يدخل العاطف في اخرج لان معن جابها بسطها للسكنى ثم فسر بما توفق عليه الحكمة من امر الماكل والمشرب ولا تستقر ارا وخرج حال ما خيرا وقد فعل ذلك منها الطامة الراهبه اليه نظم ونظام الرواحي وحي القمه او الفخ المائمه او ساعة السوت الى الجنة او النار يوم يدفن اذا ما سيج موصوله او مصديه وقرى زرت لمن ربي جميع الارباب اي لكل من ربي كقوله قدس للصبح لربى عيسى من ربي من راي ومن رى والضمير للجمع اوات يا محمد فامجاب واذا لم يخ ماواه وليس اللام بدلان الاضافة بل للتعريف لما علم ان الطيبه صورها لاي ولي الغيرة في فضل او مبتدا اي النفس الامارة بالسوء والهوى تتابع الشهوات وتلتذذ لى عذورها ومصعب لى عجزها فقل مصعبها يوم احد وقرى الرسول نفسه سنة نعدت المشاخص في خوفه ان متى رساها ارساها اي امانتها واثباتها ومنتهاهم في اي شيء اي ما انت من ان نذكر وقتها لهم وتبينه في شى عراشه لم نزل الرسول صلح مذكر الساعة ويسال عنها من نلت هو يجمع كثر ذكر ولم يجمع على بهم لم نزل ذكرها وسال عنها اي الى ريكه سنتي عليها وقل فم لكار لسواها اي في هذا العالم والى اي رسالك وانت خاتم الامم اذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها انما انت اي لم تبعث لتعلم وقت الساعة بل لسددهم وقرى سدر ما لتؤمن على الاصل كما هم لم يثابروا في الفجور واضيف الضمير الى العنقبة لما بينه اجتماعها في ما واحد وانك الاضافة ان الملك لم يخل يوما ولكن ساعة منه فلما ترك اليوم اضافة الى عشرينه

فيها لما يصلح له ثم سهل سبيله وهو مخرجه من بطن امه او سبيل الحير والشر عن ان عباس فاقه فجعله ذا قير لا مطروحا
بكرمة له فترا لميت دونه وفاقه امر بدنه ومكن منه انشاه انشاه النشاه لاشرب وقرى شرب كلاله لانسان عامين
عليه لما مضى بعد من لدن آدم لى الاغايه ما امر الله اى لم يخل انسان من تفسير لماعه والنعم اتبعه ذكر ما فتح اليه
الماء الهست انا بالكرم على الاستناف والافق بدلان الطعام وروي اى بالاماله اى لى نظر كفى صبنا شققا لارض
بالنبات او بالكراب واستداليه للنتب والى لى صمد من تحا الخطه والفتب لوطية سميه بصدد حبه اذا قطع جرف
غلبا لكثرة اشجارها وكثافتها او غلبا بجرها المية عظاما غلاظا ولب المرعى لانه يوب اى يوم وينقع فال
ولما لابه والمكوع ولم يعرفه الويك ولا عرفه خة قال وما عليك ان ام عمران لادري ما الابه قال اتبعوا ما من لكم
من هذا الكتاب وما افزعون وليس جميعا عن يتبع مسكاته بل ذلك لكونهم على العمل وقد علم من الساق استدعا الشكو
فقد عرفه مفرجه حمله فالكف باصح لحدته كاح له ووصف الغبه بها حجاز لان الناس يصون لها نقل اشغاله باصره
وعلمه انهم لا يعنون شاعنه بل بالاقرب ثم الاقرب او يعرفهم جزرا من مطالنتهم بالنبعات وقل اول من فر من لخبه
ما بل ومن اوجه ارضهم ومن صاجته نوح ولوط ومن انه نوح خضه بكفيه وقرى لخبه اى كفه مسفره ضيبيه ان عباس
من تمام الليل الضحال من امار الوضه وقل طول ما انبثرت في سبيل الله غنى عجار يعلى ما فتن سواد ومع كنههم الفجر الى الكفر

سورة التكويم مكية وهي تسع وعشرون اية

بسم الله الرحمن الرحيم
ضوها ونزال انشاه اوبوع وستر لان الثوب اذا اريد رفعه لف وطوي او من لونه اذا القاه اى تطرح عن كماله الشمس
فعل لان اذا طلب الفعل للتع الشرط انك انت سيرت عن وجهه ارض اوفى اى كماله لى عشار جمع عشار وهو لى
اللى على جعلها اشهر وهى اعز عند اهلها عطلت بركت مسيبة او عن الجلبك الصرا لاشعاليهم بالنفسم حشرت حجت
من كل باجبة للقصاص ان عباس حشرها موقعا حشرت فتم السنة اذا احدثت وقرى بالشد يد بمرن محمدا ومشرحا من
بسر النور اذا املاه بالخطب او فخر بعضها الى بعض حتى يعود حرا واحدا او ملبت سوانا ويزهب ما وها اوجت قرنت
كل نفس بشكلها او لارواح بالاحساد او بكنيتها واعمالها او المومن بالحرور الكافر بالشاطن واد مقلوب اذا انقل
لانه افعال بالارب كان الرجل اذا اولدت له بنت وبعثت سلاسيه حفر لها بيل في الصخر ودفنها فيها وها عليها التراب
وقل كانت الحامل تحض على راس حفره وان ولدت بنتا رمت بها فيها وجعلهم عليه لحوق العار وخوف الاماات وسواها
وجوا بها سكنت لى لى كقولها انت قلت للناس وقرى سالت اى خاصمت عن نفسها اى سالت الله او قالها
وانما بيل ملت لان الكلام بخبر عنها لخطا بها ووي ملت على الحكاة وفه دليل على ان اطفال المشركن ان العزير
لشرت بغير صحائف الاعمال عند الحساب بل يطير عند الموت او شرت من اصحابها اى وقت سقيم وقله غير صحيف
سرا لى ولى الصفا لى تطاير من تحت العرش وقع صحيفه المومن في يده فحنه عابيه وصحفه الكافر في يده في
سموم وجميع اى مكنونا فيها ذلك كشتت ازلت وقرى بالعاف وهما تعاقتان حوليك ولبق وكافور وقافور سعي
او قدرت بالشد يد لى لى من الملقن علت عامل النصب في اذا الشمس وما بعدة وانما علت نفس مع
ان كل نفس تحمله على العكس في الكلام كقوله راي بود معنم وقد تارك القرن مصفرا اناسله والنرض الماوي في الكثر
واظهار الهامة من التردد وانه عن نقل كثر ما عنك فضلا ان يبدل الخنس لرواجع كوا البخر في اخر البرج لرجع اليه

في الاخر معناه ومن الكليتين اربعون سنة وقيل عشرين الخطاب منكري البعث اي انتم اصعب خلقا وانشا ام السما سماها طواها وموسى بن خمسين سنة فتواها فخرها بالافطورا وقها عطين الميراد اعطشه الله كظلمه واطلمه واخرج وارضوشتمها واضيفا الى السما لان الليل ظلمها والضحى الشعل في جوها ماها عيونها ورحمها ورحمها حما اكل الناس والاعوام استغنى الرعي للسان ونضيل على شرنطه المنسرف وقرى رضعها على لا يتبدل ولم يدخل العاطف في اخرج لان معن جابها بسطها للسكنى ثم فسر بما توفق عليه الحكمة من امر الماكل والمشرب ولا تستقر ارا وخرج حال ما خيرا وقد فعل ذلك منها الطامة الراهبه اليه نظم ونظام الرواحي وحي القمه او الفخ المائمه او ساعة السوت الى الجنة او النار يوم يدفن اذا ما سيج موصوله او مصديه وقرى زرت لمن ربي جميع الارباب اي لكل من ربي كقوله قدس للصبح لربى عيسى من ربي من راي ومن رى والضمير للجمع اوات يا محمد فامجاب واذا لم يخ ماواه وليس اللام بدلان الاضافة بل للتعريف لما علم ان الطيبه صورها لاي ولي الغيرة في فضل او مبتدا اي النفس الامارة بالسوء والهوى تتابع الشهوات وتلتذذ لى عذورها ومصعب لى عجزها فقل مصعبها يوم احد وقرى الرسول نفسه سنة نعدت المشاخص في خوفه ان متى رساها ارساها اي امانتها واثباتها ومنتهاهم في اي شيء اي ما انت من ان نذكر وقتها لهم وتبينه في شى عراشه لم نزل الرسول صلح مذكر الساعة ويسال عنها من نلت هو يجمع كثر ذكر ولم يجمع على بهم لم نزل ذكرها وسال عنها اي الى ريكه سنتي عليها وقل فم لكار لسواها اي في هذا العالم والى اي رسالك وانت خاتم الامم اذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها انما انت اي لم تبعث لتعلم وقت الساعة بل لسددهم وقرى سدر ما لتؤمن على الاصل كما هم لم يثابروا في الفجور واضيف الضمير الى العنقبة لما بينه اجتماعها في ما واحد وانك الاضافة ان الملك لم يخل يوما ولكن ساعة منه فلما ترك اليوم اضافة الى عشرينه

كلما تقضى امره فليسف انسان
اليطامه ناصنا الماسا في
شققا لارض شققا ما بنتا قها
جبا وعسا وعسا ورتونا وعلا
علائق علوا فاكهة وابتعا عالم
ولانعامكم

ما خاجات لصفحه لوم بقر المومن لخبه
وامه واهه وعلبته وبنه لكل امرى
منهم لومل شان بعينه ووجع
مسفر ضاحكه مستشعر ووجع
لومل عليه باعبر برصها فتن اولك
هم الكفر العجوة

اد الشمس كورب واذا الغوم انكردت
واذا الجبال سيرت واذا العشار صلت
واذا النور من حشرت واذا العشار صلت
واذا النور من حشرت واذا العشار صلت

واذا الصخر شرت واذا السالك شرت
واذا حجه سموت

واذا الجنة ازلت علت نفس الحشر
ولا اشم بالخنس الجوار الكنس والليل
انعس عن الصبح احاشن

في الاخر معناه ومن الكليتين اربعون سنة وقيل عشرين الخطاب منكري البعث اي انتم اصعب خلقا وانشا ام السما سماها طواها وموسى بن خمسين سنة فتواها فخرها بالافطورا وقها عطين الميراد اعطشه الله كظلمه واطلمه واخرج وارضوشتمها واضيفا الى السما لان الليل ظلمها والضحى الشعل في جوها ماها عيونها ورحمها ورحمها حما اكل الناس والاعوام استغنى الرعي للسان ونضيل على شرنطه المنسرف وقرى رضعها على لا يتبدل ولم يدخل العاطف في اخرج لان معن جابها بسطها للسكنى ثم فسر بما توفق عليه الحكمة من امر الماكل والمشرب ولا تستقر ارا وخرج حال ما خيرا وقد فعل ذلك منها الطامة الراهبه اليه نظم ونظام الرواحي وحي القمه او الفخ المائمه او ساعة السوت الى الجنة او النار يوم يدفن اذا ما سيج موصوله او مصديه وقرى زرت لمن ربي جميع الارباب اي لكل من ربي كقوله قدس للصبح لربى عيسى من ربي من راي ومن رى والضمير للجمع اوات يا محمد فامجاب واذا لم يخ ماواه وليس اللام بدلان الاضافة بل للتعريف لما علم ان الطيبه صورها لاي ولي الغيرة في فضل او مبتدا اي النفس الامارة بالسوء والهوى تتابع الشهوات وتلتذذ لى عذورها ومصعب لى عجزها فقل مصعبها يوم احد وقرى الرسول نفسه سنة نعدت المشاخص في خوفه ان متى رساها ارساها اي امانتها واثباتها ومنتهاهم في اي شيء اي ما انت من ان نذكر وقتها لهم وتبينه في شى عراشه لم نزل الرسول صلح مذكر الساعة ويسال عنها من نلت هو يجمع كثر ذكر ولم يجمع على بهم لم نزل ذكرها وسال عنها اي الى ريكه سنتي عليها وقل فم لكار لسواها اي في هذا العالم والى اي رسالك وانت خاتم الامم اذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها انما انت اي لم تبعث لتعلم وقت الساعة بل لسددهم وقرى سدر ما لتؤمن على الاصل كما هم لم يثابروا في الفجور واضيف الضمير الى العنقبة لما بينه اجتماعها في ما واحد وانك الاضافة ان الملك لم يخل يوما ولكن ساعة منه فلما ترك اليوم اضافة الى عشرينه

سورة العنكبوت مكية وهي ست وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم الفلانة القيمة بين الناس شيئا يدعيها ان النار يوم غيبت خاشعة عليه عاملة في النار على ما علمت او في الدنيا على ما علمت في يوم غيبت منها ما اخره ان علمت وصيبت بها العوري في اخره وقيل هم اصحاب الصواع وقوي عاملة بالنصب على الشتم ونقض النواصير ومنها ونصها مع الشك في آية منتها هيبه في كرا الصنيع بيس الشرف شك هو في قول ربي الشرف الربان حتى اذا ذوق وعاد ما عنده الشايعين وقال الامن من صنيع وفي الحافة الامن غيبت لان المعذبين طغيات لكل باب منهم منسوم الاسباب صفة طعام او صنيع اي اسفقت عنه منعتنا الغدا وهما اطعمة للجمع واذا ذوق الفتن والسنن او المراد في الطعام كغذاءك ليس له ظل الا الشمس وقيل والالتفات الكفار ان الصنيع لشمس عليه الملائكة والذليل لشمس اليبس الامن من صنيع صريعك باعته ذات هجة او منعه لسعيها لاتسع بحماطه والوجه لا يغيره لغوا او كلة ذات لغو او نفضا لغو في قولي عيا الجهور والنا واليا عين اي عيون كعلمت نفس من قنعة المقدار والتمسك او محبوه لهم من رفع المشا اذا خباه موضع عنة من ابدىم حاضرة او على حافات العيون او عن حيا الكباري او ساطع مصفوفة بعضها الى بعض استنزلت في امهاشا ووزان بسط عرض او طافض لها عمل رفيع جمع زرسه صبغونه بسطة او مصفوفة في الجبال كيف حلقته خلقا عجيبا في عمل الاثقال والافساد والصبغ على العطين وانها روي كل باب والجماع بينها على سافطها ان مطعم اهل البور ومشيمهم وملبسهم من الموش لاسيما اهل والاحصا الا برعها وشربها في جرحهم قول المطر من السماء ونصطرون في ماوي وحسن وهو الجبال وسعد طول سكتهم في منزل ففهمتهم السقل من انش الى ارض من زرع ارباب الصحاب فضا المشبه لها مشبه بالابل كثيرا لانها من اسما الصحاب وقوي على البنا للفاضل فذا الصبر في تار الى المشي محروف اي قسيتها اي هم لا نظرون ذكروهم بسطير متسلط وقوي نفع الطار اي مسلط لاشتمنا منقطع اي كثر من تولى منهم فله الغدر فهو حذبه العذاب الكبرهتهم او منصل اي درجهم الامن لانتع طبعك من امانه وتولى في استحق العذاب وما منهنما اعتراض وور الا على السببه وفاته بعذبه وانا بجم بالشدة في المصدرا بيت او فعلا من اقب تم قتل اونا باكد يونان تم فصل به كافي سيد ووقدم الطرف للشديد في الوعيد

سورة الحجر مكية وهي تسع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم اقم الصلوة واصبر لليلالي العشر عشر ربي حججة وبليها لانها بعض الليالي اول عظيمها والشع والوتر لهذه الليالي اكل لاشيا او شعها النحر وترها رفة لانها التاسع وذلك لعاش وروي النسيب بها العنق صلح واكثر وقها حتى منقها لاجناس ثم اقمهم بالليل على العموم اذا سوري اذ ابيض وقوي واوتو يفتخ لواء وهما المشان وبعثها مع كسر التنا والجر والوتر ويسر بالسنن بدلان حرف لا طلاق وما ضافه ليل اليل ليل اليل باهم عشر ويسر اكننا بالكسرة في الدير وفي الوقت ليسكن او معنى يشو سري فيه هل فيها اقمتم به واقامى قتم مقيم به او اقسام لعظيم القتم او المقتم به وجر العقل لانه يجر على الابعس وحدث المقتم عليه وهو يعذب بن بدلا لم تلي سوط عذاب لا ولي عاد ارم وعاد راوي ومن بعدهم عاد لا خبير

من ترك رشا الغاشية وحسن توبته
شاشية عاملة باصية لصلح تارا
ساشية تقوى من ابنه ليس لهم
علم الامن من صنيع السن والاش
من صنيع وحي وبيد نائمة
السعي راضية في بيته عليه
الاشع في الاضيه نهان من صايب
فها سدم موعده واواب عوضه
لا بارق صفره وذي مبيت
الاشرفون في الامن كفت طفت في
المكافيف وقت في المالك كفت
سببت ولي مرض كيف مطقت
سركت
فكر ما ان تظلم بسبب الامن
وليد كرمه به الله العلاب
الكسور اننا ايام ثمان عشنا
حسابهم

والفر والاشوش والشفع والوتر
والليل لاسرع لاشع والوتر
الاشع من توكف في كبر جاد
ار ذات العاد ليلهم عونت
مشهارة البلاد

وارم عطف سان لعاد وقيل اسم بلدتهم لعراه عاد ارم ما لاصافه اي عاد اهل ارم و مدنه عظيمة صورها من ذهب وفضه ودانت لعاد اسم المدنه اوصفه للقبيلة لكونهم يدوبن اهل ارم او لشبهه قدروهم بالاعتد كان طول الرجل منهم اربع ماية ذراع لم يحان مثل عاد او مثل مدنتهم في البلاد اذ كانوا اقطعوا حصر الجبال واخذوا بيتنا سوا الفنا وسبعاه مدينه من الحجاز دولة اذ نادى كذبت حنوده ومضادهم او لعذبه بالافتاد الذي نصب اورن على الذم او جرح صفة المذكورين صب عليه عشتا وفتحه السوط اشارة الى ان ما اهلهم في الدنيا كسوط بالناس لا ما اهلهم المرصاذ موضع الرصد والرقبة عند اشل ارضه العصاة فالعقوبة وانهم لا يفتقونه فاما الانسان ولا يجره الا العاجلة والبولاد من الواجبين بعدا من حيث ان القدر واما هو محذوف المتلا ونقول خبره والفاضة الشريطة اما والظرفان من الخواص اي اما الانسان ففيازل كذا وقت الايتلا واما يبيح بالسط والقدر ابتلاء لان كلامنا اخبار للبعد وانما بقولها هاته وقد عليه كما قاله كرمه ونعمه لان الخلال بالفضل لا يكون اهانته بل ذكرا للكرام وانا انكر قوله لبي الكرم بعد ما صحه فأكرمه لانه ضد به لا فقا وانه سنجبه كما انا او منته على علم غدي وانشاق لذلك لانه اهانتي اي اذا فضل عليه اعترف به وان لم يفضل على هو انا وبعضه قوله فأكرمه وقوي فقد رخصنا ومشددا وسكن النون فيها للوقوف ان الكثرة الكثرة عن البالغ الدرع كلاله عن قوله بل ضاكر شرمه وهو تركه لاجب من بقول النعيم ونوعه وقوي محزون اي لا يحضر بعضكم بعضا وضم الما من المحاضرة اي الاكاذم وهو يجمع من الحرام والحلال اي يكون من المرائن جامعين من نصيبهم نصيب غيرهم اولم يورثوا النساء والصبهان او يكون ما جمعه الميت او يجمع الوراثة من المشتبهات ذماله اهل يعرف به حينه كما كثر اجمع كذا انكار ليعلمهم ذكره حتى من حين الينع بوميد بل من اذا واهل تذكر اي ذكرا كشمير او المجر مثل لظهور آيات قدرته صفات اول الملائكة كل سماوية مطو وملائكة وحي تقوى وجه الرسول صلح وسارعة عليهم فزلاها فقال على كيف مجاه بها فقال يحي بها سعون الفسلك للبيت سر كوا فوفيه او نطق اي ومن ان له سفعة الذي على حرفه لمضاف للسانه بلذاري الملوقة في هذه اودت جيوت في الدنيا كمينته لعشر وقوي تعذب وتوق بالعصم صبر عذابه لالسان الموصوف وقيل مواوي من خلف اي لا تعذب والونق احد مثل عذابه وبوشعه بالسلاسل ولا يجل عذاب لالسان احدك ولا ترون وازنه و بالكر والضمير لله اي لا تعذب عذابه احد لان الامر لله وحده ذلك اليعم اول اللسان اي لا تعذب احد من الرابيه مثل ما عدونوه اي نقول الله بانها او يطل لسان ملك عند الموت او ابعث او دخل الجنة على طرفه لمضاف للمطية كامنه من الحرف الجزن والمطية ليل الحق شمع القن الراضيه ما اذنت من حبيته عند الله في عبادي في حمله اوفى اجسادهم وقوي في عدي في جدي عدي نقتل نزلت في حرمه او في حبيب ن عدي صلح كة وجعل وجهه ليل المدنه فقال اللهم ان كان في غد كخير محروم حتى لى القبله محروم الله وجهه نحوها فلم تستطع احد ان يجربها والظاهر لعمى م

سورة البلد مكية وهي عدون آية

بسم الله الرحمن الرحيم اقم الصلوة واصبر لليلالي مكالفة الشرايط ومنها ان شكل على عظم منك سخط به وفيه ثبت للرسول صلح اوله بوعده في مكة اي وات حله في المستقبل لصنع ما تريد فاضل ان الحط متعلقا ما تار الكعبة وحرم داراي سفبان ونظوه في الاستقبال انك مستعظان المستقبل عند الله كالحاضر ودليل انها مستقبل كون اليعم مكية فالجرم حد ذره لها واهق بعد ثمان منها واولد وما ولدها

وتوطئ الذين جابوا الحضر والواد فمروا
على رافة نادى الذين طغوا في البلاد
ما كثر فيها الفساد فصب عليهم
ركب حوط عذاب ان ركبنا العواد
فاما انسان اخاما اتلبه ربه فأكرمه
ونعمه محقول لبي كرمي واما اخا
ما ابتلاه ربه فقد رعبه رقة
مقول لبي اهانتي

كلما لا يكون والبيت والصحون
على طعام المسكين وما يكون الموت
الكلما وحقن المال رابعا
كلما اذا كنت ارضي ذكادكا وجايبك
والملك خنفا صفاق حي يمدحهم
لوصية تكان لاشان واليه الكرك
مقول للبيت ودمت لبيوت قوسيه
لاعذب عذابه احد ولا يوش قناه
احد يا انها الفتن المطية ارجي
الى ركب راضيه من حبه فاد على
في عبادي واد على حنتي

لا تظن حبرا البلاد وان من اعدا البلاد
والدوم ما اذ لم تظن ان انسان
يولد

بسم الله الرحمن الرحيم اسمهم على انكار مفيد الثبات
اي شرفنا ولا كعطف عليه وضعتا اي معناه ليس المهرم النبوه والمكانه او انما بانواع العلوم صحت الجمل وقوى
بعض الحما ولعل من الحافظين حفته انقض حمله على المبيض وهو صوت لا سقاض لبقوله مثل لما نقلت عن من طاعة جبل
الموت او من جعله بالشرايع او من حاله على اسلام قومه وقوى وحللت حطنا وحللتنا فذكر ان من ذكر
الله في الشهاده والجان وغيرهما وان ذكره في كنهه لاولين وزاده لك عكس الا بهام هم التي صحت اولها ان من مشرو حاله ثم
اوضح كان المتركون يعيرونه بالفقر والضيعة وكانه قيل ولا تباين من فضل الله فان مع العسر الذي اتهم فيه يسر ومع
مع لغيره ليس حجة كانه مفارق وزوي هو فوعا في ثلث عشر سنين وجهه ان هو لله تعالى على اللبنة فيجعل الكلام ملي
لاستئناف دون الكور ويسر افكر فمما راو ليس راو العسر اما الله على المذكور او لا يعبره في كل احد وهو واحد على
القدوس واليسوان الفتيح في ايامه وفي ايام اخلافا او يسر للادان وليس في صحف ان مسعود الامرة فيعني ان
يغلب عسر يسر في كل احوال فيجيب الشكر يسر اللان ثم لما عذر نعمة بئس العسر في الشكر ومواصله لعبادة فاذا فرغ من عبادة
لذنها ما خولت من عاين اذا عرفت من صلواتك فاجتهد في الدعاء الحسن من الغزو واجتهد في العباده بمجاهدتها وانما نصير
في صلواتك في كل الايام والمستصحيحة واجعل اشكر لهدى بك خصصا وروي في غيب اي الماس في طلب ما عكس

سورة والشين مكية وهي مثن ايات

بسم الله الرحمن الرحيم اسمهم بها التام ليمان من
المعتمرات وكان جلي الله عليه وسلم بعجه النبي وقول في شرفه الموقون في سواك وسواك ليمان في ان عباس من يتكلم هذا
يتوخم وقيل حلان من الارض المثلثة هما بالهاتين طورتنا وطورتنا او المتين جبال ما بين حلوان وجرادان ليمان
جبال الشام لانها ماثباتا سيبين بالبقعة كبره في العرب لواء والباية واقرا لاداء واعراب لثون البحر كانت البلاد
مكة حياها الله كالمين لانه يحفظ من حظه او عطف مفعول لانه مامون الغاير او انما اقيم بها اشرف البقعات بها سكان
الانبياء والصلحين اي في احسن بعدل الاشكاله وجورته ثم رددناه اذ لم يشكر اسفل من سفروهم احصاها لاداء وامل
الدركات او المراد كسناه بعد النجوم وغير ذلك منه بالهم وقوى اسفل السابدين ولا استلج على لاداء متصل على الابد
منقطع اي يمكن الصالحين من الهري فاهم ثواب غير منقطع بالصبر على مشاق الهم فاما ذلك فما سبب نكذها انما
ما جبر بعد هذا الدليل القاطع فانه اذ قدر على خلفه لذلك العجز على اعادته والباية اشرف به وقيل
للطاب للرمول ليس لله وعيد وكان على امر عليه وسلم اذا قرأها امل بل وان اعلى خلعت من الشاهدين

سورة العلق مكية وهي تسع عشرة اية

بسم الله الرحمن الرحيم ان عباس ومجاهدا وامانرا اقرا
ولا كثر على انه الفلحة م سورة العلق اي قل باسم الله ثم افر خلق اما ان لا يقدر له مفعول او يقدر وهو كثره وخصص
الانسان بفضله او المراد خلق الانسان باهم م اوضح وانما ان خلق على الجمع لان الانسان في منس الجمع لا كرم الذي ما
لكرمه غايه م من من نعمة حصل التعليم ثم على فضل علم الكفاية الذي هو لواء ما استقام امر من دون العلوم والكنة لاجتاد
وعليه اساس الدين وقوى علم الحط بالعلم كلابد من كون الله له لاداء الكلام ان آذان راي نفسه ومومن خواص افعال

المخرج كل مدرك ووضعنا
عكس وذلك الذي انقض ظهره
ووضعنا كل مدرك

فان مع العسر يسر ان مع العسر
يسر

ما عرفت والضيق والى ذلك
فان عسر

فالتق والرتون وطور سيبين
وهذا البلد لا ميين

لقد سلفنا انسان في احسن فقم
بموردناه اسفل ما بين الالدين
آمنوا وحبوا الصلوات فلم اجبر
شيسر ممنون فاما ذلك سيد الدين
اليسر الله يا حنن يا رحمن

ان الماسم بك الذي خلق من انسان
من خلق اور ورسى تارم الذي علم
بالتميم ثم انسان علم ببع
كلان انسان لخلق ان داء استشف
ان ليد ريك ارجي

العلوب والروية عن العلم واستغنوا المفعول الله في انكاف الالفات الي انسان وقيل نزلت في ابي جهل ولذا ايات الذي
يبي بالانتم ان من استعنى طفي فاجعل جبال مكة ذهبا لئلا يظن فروع دننا وحلف لبطان عنقه وموت الصابرة فياة
ثم تلص فقبول له ساكر فقال ان بينه وبينه لئلا يظن فروع دننا وحلف لبطان عنقه وموت الصابرة فياة
الصابرة على الهري او امر بالتعوي في امره بعباده لادان اذ كان مكد ما عرضا عن لدن الصحيح الم يعلم ان الله يطلع
عليه فحازته ومعنوا رات الذي نهي مع المنظره وحواله لشرط الاول محروف بدلا لحوال الباني ومولم يعلم وضعه
جوازا كاصح ان الكرمك انكر مني وادانت الماينة تكور للول الحسن كان اميته بن حلف نهي سلمان لله كلابد اع لابي جهل الفع
القبض والحذب لشك لي لالحزن مناصبته ولشحنه في النار وقوى بالنون المشددة ولا سفعن وكنت بالالف على
حكم الوقت وناصيه بدلا من الما صيه وضع لوصفها وقوى بالرفع والنصب على الشتم والمعاد لاهل الما في هو المجلس م
ابو جهل بالرسول صلعم ومنه صلعم فقال الم انك ولما غطت له الوصل صلعم فقال تخدوني وانا انكرا اهل الوادي ناديا فارت
دوي سيد على الجهور والناينة المنظره من الزين ومولدع والمراد ملائكة العذاب وعز التي صلعم لودعا نايه
لخدره الزبايشه عيانا كلابد اع لابي جهل لا تقعه ودم على محمودك وهو الصابرة وقرب الي ربك

سورة القدر مكية تحلف بينها هي خمس ايات

بسم الله الرحمن الرحيم عظم العران ما ساره اوله
لي نفسه وبالانكفا اضيق شهادة مباحته ومغظم زمان انزاله اوله حبل محمد من الراج في العا الدنيا في ليلة القدر
ثم نزلت في ليلة ثلث وعشرين سنة الشعبى استنادا انزاله فيها ولا تنزلها في اوقات الشرايع من رمضان ولا كشرايتها
السابعة منها والاربع في احفها اجمالا ليلة الكشم ابي بيلد لثدر لاصور وقضا بها او سميت بها لثرف قدرها
سبب لونها خيرا نزل الملائكة وتخصيص الف لافهم عبا من قوله صلى الله عليه وسلم كان في من اسرى لرجل لسلح في
سبيل الله الف شهر وقتل وكان يقال عابد لالمن عباد الله الف شهر اي تنزل اليه السماء الدنيا اولي الارض والروح
جود لاجتن من الملائكة لاتراهم الملائكة لاللك ليلته اي من كل امر قضاه الله لملك السنة لا يقبل وقوى كل امر اي
انسان وقيل اللقون مونا لاسلو اعليه اي بقدر فهم الاسلام وكفى اوبدك لاسلام لكتي تسليم على الموتور ومطلع فخر الامم

سورة القيمة مدنية وهي مثن ايات

بسم الله الرحمن الرحيم كانوا يعولون لا تترك حينا
حتى بعث الله المومنين ومحمد صلعم في الله قولهم قال وما نعرفك اي كانوا يرون اتفاق الكلمة ثم ما فرقهم لاجل الرسول
انك من الله رايه بعد المتخاضه كما انك العظم من عضله واليه العران ورسول جبر وهو الذي المصفا لمطهر المنقى
من اللوح والبنى ولاوتها بلاوة مثلها والابنه بحجة الواضحة ورسول يدل منها وقوى رسولا لاهل المدينة صغفا
قرطيس مظهر من الباطل فها كتب مكتوبات قيمه مستقمة وانما افراد اهل الكتاب بعد ما جمعهم من المشركين
لانهم اذا وصفوا بالعرف مع علمهم به لوجوده في كتبهم كان من لكتاب له ادخل في الوصف وما امروا
بعض في الكفاين لالادان الخبيث والكنه حرقوا اي دين الملته القيمة وقوى الدين القيمة على ما قبل الدين بالملة
اي وما امروا بما فيها الا لاجل ان بعدوا ودي لان اي بان والبريه بالقرائة نافع وغيره على الخفيفه خبار وهو جمع خير

الانسان الذي هو عبد الله
الانسان كان على الهدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم
نوب لم يعلم ان الله عز وجل

ما بين ابيته لسنفا الما صيه
ما صيه كد في خا طيه ولعب اديم
شيخ الزبايشه كلابد اع لابي جهل
واخت القدر

الانسان في ليلة القدر وما ادرك
ماله القدر ليلة القدر
الف شهر نزل الملائكة والروح
فيها ما دون وهم من كل امر
سلام عن من مطلع البحر

كلمة الدين تكون من اهل كتاب والكنه نفس
على انهم البنية رسول الله بالان خضا
طوبى لمن كانت قيمه وما بين الدين اودا
الكتاب الماس بعينهم القيمة

واما ما لاهل المدينة المظن بالان خضا
بعض الصلوات في الدين في كل من
القيمة ان الدين اودا في كل من
والكنه حرقوا اي دين الملته القيمة
على ما قبل الدين بالملة

قوله
عند رستم
عند رستم
عند رستم
عند رستم
عند رستم
عند رستم
عند رستم
عند رستم
عند رستم
عند رستم

سورة الزلزلة

بسم الله الرحمن الرحيم الزلزلة اقوى بالكرم... اي ذلوا لها الذي استوحشتم في المشية...

سورة والعاصيات

بسم الله الرحمن الرحيم العاصيات هي التي... والصبح صوت لفساسها اذا دعون...

سورة الفارعة

بسم الله الرحمن الرحيم الفارعة هي التي... في الكثرة ولا يشاروا الضعف...

الارض زلزلة... واخر حجة ارضها...

والعاصيات هي التي... فاقرب من نفاق...

الفارعة هي التي... مما الفارعة...

سورة التكاثر

بسم الله الرحمن الرحيم التكاثر... تكفرا بالكفر ثم واثقت...

سورة والعصر

بسم الله الرحمن الرحيم والعصر... العصر افضلها...

سورة الممتعة

بسم الله الرحمن الرحيم الممتعة... والمراد كسر اعراض الناس...

سورة العنكب

بسم الله الرحمن الرحيم العنكب... لصرف ليها الحايح...

الحكيم الكاشف... كذا لو تعلمون...

العصر افضلها... اسنوا على الصلوات...

المراد كسر اعراض... والمراد كسر اعراض...

لصرف ليها الحايح... كذا لو تعلمون...

الكعبة فخرج معه فيل عظيم وانشأ عشر فلاخيش واثمانه اذ الف فلما بلغ المنع عرض عبد المطلب بث ثمان الف الف درهم
ليخرج فاني وعيا جسته وادس الله طيرا سودا، وقتل بضاع كل طائر جحر في منقار وجران في رجليه اكرم من العدى
واصغر من الحصاة على كل حجر ارم من يقع عليه وكان الحجر يقع على راس الرجل فصاح من جرح فرفوا فمكوا واقلت وزرع
طائر علق في وقت حتى بلغ الجحش فلما تم حصته وقع عليه الحجر في بيتا من دونه والخشب يواز عندك جرح فكانك لانه وكلف
نصب بفعل لا بال ثم للاستغناء في ضليل ضييع اي ضييع كيدهم اول الف نزع البيت وانشأه هدمه ابا بل جرح مع ابا له و
قتل لا وحدها لصا يد وشما طيرت وقرى بومهم اي الله والطير لانه اسم جمع مذكرة انا ونشأه الله ويجعل على الدوان كتب
فيه عزاب الكمار كما ان الصيبي للدوان اعمالهم ان عباس من طين مطبوخ وقلع معرب سكر وقلع من شريه عزابه كصف
شبهوا بوزق الزرع ما كوزق فقه لا كالا وكلمة الدود اوال لواب ووراشه وجليطه ما عليه كاد ابان اواكل جبهه حتى صغر امته

سورة التريش مكيه في الالف ايات

بسم الله الرحمن الرحيم لا يات تعلق بيلعبه والفا ليعتد الشرط
اي ان لم يعبدوا لساير نعمة فليجدوه هذه النعمة الظاهر او يلجوا بمغفرا وبعدهم لانها في مصحف في سورة بلا فصل اي
اهلك الجحش ليجتوا وندم لهم لاس في رحيلهم في الشا الى اليمن في الصيف ليل الشام للبخان لا ملاف صعد الفت
المكان اي الفتة وقرى لالف اي لواقته قرش او صرد الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
ذمهم ان اخبرتم قرش لهم الف وليس لهم الف الف وقرش ولدا لغير من كانه كما هم سمو اصغر الف الف وسمو دابة
عظيمه في الجحش بالسن والانتقال الا المار وانشأه وقرش لله لتسكن الجربا سميت قرش ووشا والصغير للعظيم
وتسكن القرش الكسب لانه كانا كساين يتخارا تم رحلة مفعوله لا يلائهم وقرى تضم الزار وهي الجبهة التي
يرحل اليها والتسكن فيها لشدهما اصابتهم شدة حتى اكلن الحيف وخافوا من اصحاب النبي اوس
المحطف في بلدهم ومسايرهم او امنهم من خوف الجرام فلا يصيبهم بلدهم كذلك دعا ابراهيم عليه السلام

سورة الماعون مكيه في سبع ايات

بسم الله الرحمن الرحيم تبارك الذي بيده الملك والذو الجلال والاكرام
الاعتبار لان حدتها تحض بالمضارع وانما سهله فقدم حرف الاستفهام قال صلح صلوات او سمعت بوع وقرى يادة
الكاف اي هل عرفت المكذب بالجران لم تفرجه فذلك هو الذي يبرح اليتم برفعه تعنف وقرى يدع اي يترك ويحذف
والحض في لامعت اهل على الطعام المسكين جعله على المكذب بالجران وهو نهاية الخذلان من المحصية ثم وصله فويل
اي ان كان لا مراكم فويل للمصلين يسبون عن الصلوة حتى يفوتهم ولا يصلونها بخشوع كما امر وقتل ذلك عطف على
الذي عاها اذ ان او صفتان ومتعلق ايات محذوف للماللة الكلام اي اخبرني ممن يكذب ويمن بوزي اليتميم
التم ما يصح تم قال فاذا علم اسانهم فويل لهم وضع المصلين الموصوفين موضع الصمير لكونهم مع المكذب لذلك المراد
بالذي لم يفسن فهو بمعنى الجمع وانما قال عن صلواتهم دون في لان عن تعبد سهوهم عنها وتوكلوا كما لنا مقين ومعنى في
انه يجترهم فيها السهو بوسوسة الشيطان وكان صل الله عليه وسلم يفتح لاسه في صلوة وعن ابن عمر بن عبد الله عليه
ان لم يزل في صلواتهم وقرى لاهون والمرأة مفاعلة من كرامة لان مسراي وي الناس عمله وهم التباع عليه

واصل عليهم بليل المثل تزييم
بجان من حصل فضولهم
كصف ما كوزق

الغلاف قرش الما من رطله
الشا والصف لمعدوا
رب هذا التمت الذهب
اطمهم من جوع وكنتم
من خوف

الاشا الذي كذب الدين
ذلك الذي يبرح النتم
والجص على طعام المسكين
فويل للمصلين الذين
عن صلواتهم ساءت
الدين هم اول من سبوت
الماعون

ولاراة الوجب وانما سورة القطع اذ حقه لا حقا، الا اذا قصد ان يتنبي به الماعون الركون حال
قوم على اسلام لما منعي ما عوم ونصيعي المتبليا ان مسعود ما تتاور في العاده كالفاس والقرعاشه الما والمار والخط

سورة الكوثر مكيه في ثلث ايات

بسم الله الرحمن الرحيم وقرى انطقا للوثر المقطر الذي
اي الجبر الكثر وقل فخر في الجنة كما ورد به الاحاديث الضر من الدين عطية في صلوة الفجر جمع والقرمنا واصلوق
العبد والنفية او جنس الصلوة والخروج عن العن على الشمال اي فاعبدوك الذي اعرك بلعطا ما لا غاير لكثرة
واخر لوجه ان من اعشك من قوميك هو لا يتو لانت ان المؤمن في الغنم او اكله وذكر ان في آخرة الدر
والوان محمد واصبروا اذ مات ما نذرك وقل نزلت في العاص من اهل وقدر سماء ما يتو من اهل لا يتو الذي لا ذنب له

سورة الكافرون مكيه في ست ايات

بسم الله الرحمن الرحيم والارسط من قرش با محمد يعبد
الهناسنة وبعدها لكل سنة فقال معاذ الله نزلت فمر امانه المسجل بحرام على رس الملائم قرش في المضارع لفي
المستقبل اي لا يعبد في المستقبل المتكبر ولا التي عابدون في اليه ولا انا وليس من ثلثة ما كنت عابدا فمما سلف
معبدة فيه اي لم يعبد مني عباده من قضا كيف يبرح مني في اسلام والائمة اي وما يعبدتم في وقت ما ما التبع
عبادته وانما لا يتبع ما يعبدت لانهم عبدا لاصنام قبل البعث ولم يكن عبادة الملائم على نسط الكليف وانما
جا با دون من لا اراة الصفة ليعبد الباطل ولا يعبدون اخن اوي مصليه اي لا يعبد عبادة ولا يعبدوا
عبادتي لكم شرككم وبي فوجيدي اي بعثت ادعوك الى التوحيد وان لم يتوبوا لانه فلا يتوبون الى الشرك

سورة النصر مكيه في ثلث ايات

بسم الله الرحمن الرحيم اذا انتصت بسبع نزلت في ايام
الشرق بنا في حجة الوديع والنصر سوا ظهرا على العرب او على قرش والفتة صون فمكة وكان لعشر مضين من رمضان
سنة ما ن او جنس نصر الله ونزع بلاد الشرك وكان مع الرسول صلح في نزع مكة عشرة لالف واوام بها خمس عشر ليلة ثم
خرج جلي حوازن وكان اهل مكة له قنا اذا مكته الله من رقا بدم عنق فاعقبتهم فموا طلق في دين الله ملة الاسلام
الواجب لمان كيشته مذخره القبيلة باسمها بعد دخولهم فيه واحدا واحدا وانين وقاوا اما اذا طرنا اهل الحرم فليس
لنا به مان وفشل الناس اهل اليمن وقرى فخر الله والنصر ويضلون على الجهرل وسو حال او مفعول ياتي ارات لانه في
ابصرت او علت نقل سبحان الله حامدا له اي فتح لي لتسبوا الله ما لم يحظر ما لك اوزد في عبادة او صلواته
لما فخر باب الكعبة صلى النبي بان وكما ت واهر لا استغفار لطقا لانه ولما فيه من التواضع ولما قرا على
اصحابه استبشروا وكفى لعباس قتال ما يبيك بايم وال نعت اليك نفسك قال انها كما تقول فاعاش
بعد ما شين لم يرفيها ما حكا مستبشروا فقال لاله ان عباس فقال لقد اذق هذا الغلام علما كثيرا وسبي
سورة التودع انه كان مشذخت المظفين لوابا عليهم اذا استغفروا والله اعلم

الاعطال الكوثر فضل لوك
واخر ان شانك هي لا يتو

على ابي الكافرون العبد العبدون
ولا اتم عابدون ما عبدوا ولا انا
عبد ما عبدتم ولا اتم عابدون
ما عبدكم ذلك في دين

اذا جاء نصر الله والفتح وان الناس
يظنون في دين الله الا الحاسم
يحل دينك واستغن الله كان في ايات

سورة يثمت مكية هي خمس ايات

بسم الله الرحمن الرحيم ليجيها لتبنا هلكا اي هلكت ببلده لانه اخذ حجرا
ليري به الرسول صلح وتب وهلك كله او هلكا ليدن هلاك حلقه ومعنى وتب وحصل ذلك لقراءه وقرب ولما
نزل وانذع شريك في الصفا وقال يا صاحبا فاجتمع اليه الناس فقال يا بني جديا لطلب ما في ذنوبك ان سفع هذا
المحل حيا الكتم مصدر في والوانم والواني بزرهم من يد الساعه فقال اوله ب تبالك هذا دعوتها وت والما
كناه والكنيه مكرمة لاشتهاره بالكنيه دون الاسم او للدعوى عما كان اسمه وهو جديا لعري او لوانم لكنيته حاله
لان ما كنه ليات ذوات لهب كالجدي الجدي والى الفشر المشر او للذهب وخشيته واشترقاها او للثمن كانه وافتحاه بذلك
وقوى ساكن لها وهو من لغات العلم كشم من مالك بالعلم ما استقام لانك اذ انى وما كلب مرفوع موصوله
او صلايه اي ماله وما كلب به من تاريلج والتبع او ما ورثه وما اكتسبه او التالى لظن ان عباس ما كلب
ولله لفظ اي لهب في بعض نبيه حين نصب عليه الخ جاعلى الكلب المبيت الضحاك ماله وعمله للثمن وهو كلب
في علاق الرسول صلح قاده علمه الذي من انه منه جيل شاذ قال ان كان ما قال ان اخي حقا فانا اذرى منه لفته
مالي وولدي غزى يصلي بفتح اليا ووضه ما حضا ومشدا والسن للوعيد وامرته ام جميل بنت حرب وكان يمشو
حرمته من الشوك بالليل في طريق الرسول وكان يمشي بالثمنه او كما تحمل المطب من الناس اي توكف بينهم الباق
ونفسه قال ولم يمشى من ابي بالحب ليطب ورفعت عطفها على سير سيجلى وفي جديا حاله او على التلاوة
جديا بجري وقوى بالثمنه لشم وحالة المطب بالثمنه رفا وصبا ومميتته بالتصغير المسد
الذي قتل من الجبال شد من ليف او غير اي تربط به الحزمة في جديا كالمطبخ من خسيما
لارها او لانه ليجيها حرمه من حطبه لمار من لرقوم او الضرع وفي جديا ما صمد من سلسل النار

متى ما الى لثمت
ما يحق عنه ماله وما كلب
سبب على اذات لثمت
وامرته حاملة المطب
في جديا سبيل من
سد

سورة الاخلاص مختلف فيها وهي اربع ايات

بسم الله الرحمن الرحيم هو خير من غيره الشان مبتدا والجملة
بعده خبر واستغنى عن الراجح لان الجملة موقوفة على الشان الله احد والما يحج الراجح منها اذا اختلفا لانه لو كان
ان عباس والت فرين سيف لنا ربك فزلت بع الذي بالثمنه وصفه هو الله احد بذر من الله او عليه ما احد واحد
واحد اصله وحده وقوى بفتح قل وفتح قل هو والواحد واحد الله فمربون والليل هو المربون وكسر الالف الساكن
صدرا ليه قضاة فهو من موقولا اي صمود اليه في احوال لم يلبه لانه لا يجانس ولا يكون له صاحبة من جنسه ولم يولد من كل
مولود محدث وجسم ولم يكا فيه اي لم يات له احد ومن الكفاة لثمنه للصاحبة سا لواعن الوصف فاجي
اليه ما احتوي على صفاته وانما قدم له مع ان الفصيح تاخير لظرف غير المستور لان الفرض في الكفاة عذارة
ومر هذا المبع هو هذا الطرف فكان الحق بالثمنه وقوى كقوا ضم الكاف في الفاء وفتح الكاف وكسرهما مع السكون لثمنه

قل هو الله احد
لم يلد ولم يولد ولم يكن له
كفو احد

سورة الفلق مختلف فيها وهي خمس ايات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم الفلق العجلاز اللبيل

فلق عنه او كمال ما فلقه الله كالارض عن النباتات والجار عن العيون والسماع عن المطر او واد في عجم لان العاق
المطير من مراض ابي من ش خلقه من العاجب والمضار في الاشيا الفاسق اللبيل اذا اعتكرو ظلامه من عسقت
العين امثلات دجعا ومث حلالا مة في كل ش او المتحر اذا امتلا وجا في احدث وقوبه دخوله في الكسوف
واسوداده او الفاسق الاسود من الحيات ووقه ضربه الفقا فان الناس او الفسوس او الجبابرة الراجح يعتقدون عقدا
في جبوط وسمن عليها والمفتل للبع مع رفق والمصرتا ثر عند الشافق ويذكر عليه ملاواه البخاري وعينه في سبب
لذوله وقيل بالانثيرله وانما استغاذ من الثمن في صنعه العجم او يفر عن الناس بالباطل او مما يصيبه الله من الشر
عند فتنه والمواد من الناس عند اهل السنه هذا الاخير او يراها النساء الكياجات او العائات للرجال العجم من حمان
عليهم اي اذ ظهر حسد وعمل المنصاه او ش الحاسد لثمنه ساجدة حاله وعم الاستغاذه ونشر ما حوت من حمت
الملك خفاشها وانما عرف لغفانات ان كلها شرقة ونكر عا سقا وحاسد ان كل غاسق الكون فها الشر وكلاكل
سد لا يدم اذ حيد الحسد في الجبرات وفي الحديث الحسد الف اثنتين وقال ان العلي حسن في مثلها الحسد

سورة الناس مختلف فيها مدنيه هي ست ايات

بسم الله الرحمن الرحيم هو خير من غيره
الى الامام وانما اذ صنف لربالي الناس لانه استغاذ من الموسوس في صدرهم من هو المالك لا مودم وملك آله عطف تان
ارب وانما لم يكتف باظهار المنضاف اليه مرة لان عطف البيان للسان وكان مطنة للاظهار دون اضاها ووسوس اسم
الموسوسة سيج به الشيطان كانه وسوسة لكونه عليها او اربى ذوا الوسوس للناس لثمنه لثمنه وهو التاخر
كما هو لثمنه عند ذكر الله الذي جوصفة اوفض اوض على المشتم على هذه من حسن الوقت على الناس من لسان
الذي يوسوس ان الشيطان حتى واليه وقيل منى التلايه اي يوسوس في صدرهم من جهة الجوز من حمة الناس وفيه
نظر اذ يول الى ان الموسوس مستدي وسوسته من حمتها تكون الموسوس غمها اللهم لان يواد بالموسوس اليوسوس
بالجنة والناس عوانه من شياطين الجن والناس وقل هما سان المناس وتناول الناس الجنة واستدلوا بهم وحال في سورة
الجن والاحتقن لاعم صم اجنا الاجتنانم والناس ناسا لظهورهم من الناس وهو لاصار وتناولوا الشامل نيا بفساحة
القرآن واجود منه ان يراها الناس للتايبه يوم بيع الدراع ثم سبين بالمقلبين لانها الموضوع وان نسيان من الله عز وجل
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقما برلت على سورتان ما اثر لثمنها وانك لم تقرأ سورتين لجب ولا ارضى عن الله

وسع من سمعنا الحمد لخطي الراجح الى عفو الرحيم الرحمن عبد الحميد سليمان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
من هو الذي جعل لخله العيون والصور والجماسم والعقول الفكر والاعوام محمد المحطبي ورسوله المحمدي
صلى الله عليه وعلى اله وصحبه ارحام والباقي من طاروق الاشجار وامطرت السماء مطارا
عقد صلوات العصد الماشر عدس شوال والحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين والحمد لله
من بحر التي فراهنا المصنف ورسول نفسه وروح لثمنه وكنيت روح الله روحه في آخر سورة ونقلت
واستدل بها وروح عدس والمامل من طلبه الحماقي والمفتشين عن الدفاتق ان صلوات الله عليه من ظلال
وحا ورواعن سهو وقع من كاتبه او ذلك ونصفا فيما وقفوا عليه من سان اوبنيه ولا يبادروا الى التحين والتسفيه

على العود برب الناس
ومن شر الناس اذ اتى من
شر الغفلات في القتل ومن
شر حاسد الخاسد

بسم الله الرحمن الرحيم
الذي يوسوس في صدور الناس
الملك المنصور للناس
الذي يوسوس في صدور الناس

